

الجزء الرابع
من

حاشية الحسين عليه السلام

المسماة بالفتوحات الالهية بتوضيح تفسير
الجلالين للدقائق الحفية تأليف العلامة الشيخ
سليمان اجل نفعا الله تعالى به آمين
وبالهامش باقى تفسير الجلالين المذكور



وبهامشه أيضا بقية املاء مامن به الرحمن من وجوه
الاعراب والقراآت فى جميع القرآن تأليف العلامة
محب الدين أبى البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله
العكبرى رحمه الله

(تنبيه ليعلم القارئ أن تفسير الجلالين يكون دائما)
(برأس الصحيفة مفصولا بينه وبين الاملاء يحدول)

على نفقة

(الشيخ محمد سعيد بن عبد الرسول فداوشركام بمكة المكرمة)

طبع بمطبعة التقدم العلمية بمصر
لاصحابها

ورثة المرحوم السيد محمد عبد الواحد بك الطلوعى
(السكائن مركزها بجوار القطب الدردير بمصر الحميه)

44
* (سورة غافر مكية الا
الذين يجادلون الآيتين خمس

قوله تعالى (كل) أى كل
واحد منهما أو منها ويعود
الى الليل والنهار والشمس
والقمر و (يسبحون) خبر
كل على المعنى لان كل واحد
منها اذا سبح فكأنها تسبح
وقيل يسبحون على هذا
الوجه حال والخبر في ذلك
وقيل التقدير كلها والخبر
يسبحون واتى بضمير الجمع
على معنى كل وذكرة كضمير
من يعقل لانه وصفها بالسباحة
وهى من صفات من يعقل
قوله تعالى (أفأنمت) قد
ذكر في قوله تعالى وما محمد
الارسول قوله تعالى (فتنة)
مصدر مفعول له أو في موضع
الحال أى فأتين أو على المصدر
بمعنى نبلوكم أى نفتنكم بهما
فتنة قوله تعالى (الاهزوا)
أى مهزوا به وهو مفعول ثان
وأعاد ذكرهم توكيداً لقوله
تعالى (من يعجل) فى موضع
نصب بخلق على المجاز كما
تقول خلق من طين وقيل
هو حال أى عجلاً وجواب
لو محذوف و (حين) مفعول به

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين * وبه نستعين
* (سورة غافر) *

وتسمى سورة المؤمن وسورة الطول وفي مسند الدارمى عن سعد بن ابراهيم قال كانت الحواميم
تسمى العرائس وروى من حديث أنس أن رسول الله ﷺ قال الحواميم ديباج القرآن وعن ابن
مسعود آل حم ديباج القرآن وقال الجوهرى وأبو عبيد وآل حم سور فى القرآن فأما قول العامة
الحواميم فليس من كلام العرب وقال أبو عبيدة الحواميم سور فى القرآن على غير قياس قال والاولى أن
تجمع بذوات حم وروى أن النبي ﷺ قال لكل شئ ثمرة وإن ثمرة القرآن ذوات حم هن روضات
حسان مخصبات متجاورات من أحب أن يرتع فى رياض الجنة فليقرأ الحواميم وقال النبي ﷺ مثل
الحواميم فى القرآن كمثل الخبرات فى الثياب ذكرهما الثعلبى اه قرطبى وعن ابن عباس قال ﷺ
لكل شئ لباب ولباب القرآن الحواميم اه خازن وقال ﷺ الحواميم سبع وأبواب النار سبع
جهنم والحطمة ولظى والسعير وسقر والهياوية والجحيم تجىء كل حم منهن يوم القيامة على باب
من هذه الابواب فتقول لا يدخل النار من كان يؤمن بى ويقرأنى اه خطيب فتدخل من مجموع
هذه الاخبار أن هذه السور السبع تسمى الحواميم وتسمى آل حم وتسمى ذوات حم فلها مجموع
ثلاثة خلافتين أنكر الاول منها تأمل (قوله مكية) وكذا بقية الحواميم مكيات (قوله
الآيتين) أولاهما ان الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان أتاهم ان فى صدورهم الخ
والثانية لخلق السموات والارض الخ هذا هو المراد بالآيتين كانص عليه السيوطى فى الاتقان
وفى لب الاصول فى أسباب النزول ومنه تعلم أن عبارة الشارح سقط منها لفظة ان ولعل السكت
من قلم الناسخ فصواب العبارة ان الذين يجادلون الخ كما عبر به غيره اه شيخنا (قوله خمس

وثمانون آية) وقيل ثنتان وثمانون آية اه قرطبي (قوله حم) العامة على سكنون الميم كسائر الحروف المقطعة وقرأ الزهري برفع الميم على أنها خبر مبتدأ مضمرة أو مبتدأ مضمرة أو مبتدأ والخبر ما بعدها وابن أبي اسحق وعيسى بفتحها وهي تحتل وجهين أحدهما أنها منصوبة بفعل مقدر أي اقرأ حم وانما منعت من الصرف للعلمية والتأنيث وللعلمية وشبه العجمة وذلك أنه ليس في الاوزان العربية وزن فاعيل بخلاف الاعجمية نحو قاييل وهاييل والثاني انها حركة بناء تخفيفا كايين وكيف وقرأ أبو السماك بكسرهما اه سمين (قوله الله أعلم بمراده به) وقيل هو اسم من أسماء الله كإروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مفاتيح خزائنه وقال ابن عباس حم اسم الله الاعظم وعنه أيضا حم اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة حم اسم من أسماء القرآن وقال مجاهد مفاتيح السور وقال عطاء الخراساني الحاء افتتاح اسمه حميد وحليم وحكيم وحنان والميم افتتاح اسمه مالك ومجيد ومنان ومتكبر ومصور ومؤمن وميمع يدل عليه ما روى أنس أن اعرابيا سأل النبي ﷺ ما حم فأنالنا عرفها في لساننا فقال النبي ﷺ بده أسماء وفواتح سور اه قرطبي (قوله وقابل التوب) ادخال الواو في هذا الوصف لافادة الجمع للذنب التائب بين قبول توبته ومحو ذنبه اه عمادى وعبارة البيضاوى وتوسط الواو بين الاولين لافادة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة اول تغاير الوصفين اذ ربما يتوهم الاتحاد انتهت (قوله مصدر) في المختار التوبة الرجوع عن الذنب وبابه قال وتوبة أيضا وقال الاخفش التوب جمع توبة كدوم ودومة اه (قوله أي الانعام الواسع) عبارة القرطبي وأصل الطول الانعام والفضل يقال منه اللهم طل علينا أي أنعم وتفضل قال ابن عباس ذى الطول ذى النعم وقال مجاهد ذى الغنى والسعة ومنه قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا أي سعة وغنى وقال عكرمة ذى الطول ذى المن قال الجوهري والطول بالفتح المن يقال منه طال يطول من باب قال اذا امتن عليه وقال محمد بن كعب ذى الطول ذى الفضل قال الماوردى والفرق بين المن والفضل أن المن عفو عن ذنب والتفضل احسان غير مستحق والطول مأخوذ من الطول كانه طال بانعامه على غيره وقيل لانه طال مدة انعامه اه (قوله بكل من هذه الصفات) أي الاربع غافر وما بعدها وقوله فاضافة المشتق منها تفرع على قوله على الدوام والمشتق منها هو الثلاثة الاول وقوله كالاخيرة وهي ذى الطول وغرضه بقوله وهو موصوف الخ الإشارة الى جواب ايراد صرح به غيره وحاصله ان هذه الصفات الثلاثة مشتقات وازافة المشتق لاتفيده تعريفا فكيف وقعت صفات للمعرفة وحاصل الجواب أنها اذا قصد بها الدوام تعرفت بالازافة وعبارة السمين قوله غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب في هذه الاوصاف ثلاثة أوجه أحدها أنها كلها صفات للجلالة كالعزيز العليم وانما جاز وصف المعرفة بهذه وان كانت اضافتها لفظية لانه يجوز أن تجعل اضافتها معنوية فتعرف بالازافة فقد نص سيدييه على أن كل ما اضافته غير محضة يجوز أن تجعل محضة وتوصف به المعارف الا الصفة المشبهة ولم يستثن غيره وهم الكوفيون شيئا فيقولون في نحو حسن الوجه أنه يجوز أن تصير اضافته محضة وعلى هذا فقوله شديد العقاب من باب الصفة المشبهة فكيف جاز جعله صفة للمعرفة مع أنه لا يعرف بالازافة والجواب بالترام مذهب الكوفيين وهو أن الصفة المشبهة يجوز أن تتمحض اضافتها فتكون معرفة الثاني أن الكل أبدال لان اضافتها غير محضة الثالث ان غافر وقابل ثمتان وشديد العقاب بدل انتهت (قوله لا اله الا هو) يجوز أن يكون مستأنفا وان يكون حالا وهي حال لازمة وقال أبو البقاء يجوز أن يكون صفة قال ابن عادل وهذا على ظاهره فاسد لان الجملة لا تكون صفة للمعارف ويمكن أن يريد أنه صفة لشديد

وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(حم) الله أعلم بمراده به
(تنزيل الكتاب) القرآن
مبتدأ (من الله) خبره
(العزيز) في ملكه (العليم)
بخلقه (غافر الذنب) للؤمنين
(وقابل التوب) لهم مصدر
(شديد العقاب) للكافرين
أي مشدده (ذى الطول)
أي الانعام الواسع وهو
موصوف على الدوام بكل
من هذه الصفات فاضافة
المشتق منها للتعريف
كالاخيرة (لا اله الا هو اليه
المصير)

لا ظرف و(بقتة) مصدر
في موضع الحال قوله تعالى
(من الرحمن) أي من أمر
الرحمن فهو في موضع نصب
بيكائه ونظيره يحفظونه
من أمر الله قوله تعالى (لا
يستطيعون) هو مستأنف
قوله تعالى (نقصها من
أطرافها) قد ذكر في الرد
قوله تعالى (ولا يسمع) فيه
قراءات وجوها ظاهرة
(و اذا) منصوبة يسمع
أو بالدعاء فلي هذا القول
يكون المصدر المعرف
بالالف واللام عاملا بنفسه
قوله تعالى (من عذاب) صفة
لنفخة أو في موضع نصب

المرجع (ما يجادل في آيات الله) القرآن (الا الذين كفروا) من أهل مكة (فلا يفررك تقلبهم في البلاد) للمعاش سالمين فان عاقبتهم النار (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب) كعاد ونمود وغيرهما (من بعدم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه) يقتلوه (وجادلوا بالباطل ليدحضوا) يزيلوا (به الحق فاخذتهم) بالعقاب (فكيف كان عقاب لهم أى هو واقع موقعه) (وكذلك حقت كلمة ربك) أى لأملأن جهنم الآية (على الذين كفروا أنهم أصحاب النار) بدل من كلمة (الذين يحملون العرش) مبتدأ (ومن حوله) عطف عليه (يسبحون) خبره (محمد ربه)

بمستهم قوله تعالى (القسط) انما افردوه وصفة لجمع لانه مصدر ووصف به وان شئت قلت التقدير ذوات القسط (ليوم القيامة) أى لاجله وقيل هى بمعنى فى (وشياً) بمعنى المصدر (ومثقال) بالنصب على انه خبر كان أى وان كان الظلم أو العمل ويقرب بالرفع على أن تكون كان تامة (ومن خردل) صفة لحبة أو لثقال (وأثينا) بالقصر جثنا ويقرأ بالمد بمعنى جازينا بها فهو يقرب من معنى أعطينا لان الجزاء عطاء وليس منقولاً من أثينا لان ذلك لم ينقل عنهم قوله تعالى (وضياء)

العقاب لانه لم يتعرف عنده بالاضافة والقول فى اليه المصير كالقول فى الجملة قبله ويحوز أن يكون حالاً من الجملة قبله اه كرخى (قوله ما يجادل فى آيات الله) أى بالظن فيها واستعمال المقدمات الباطلة لادحاض الحق كقوله تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق هذا هو المراد وأما الجدل فيها محل مشكلاتها وكشف معضلاتها فن أعظم الطاعات اه أبو السعود ويضاهى وفى الخطيب تنبيه الجدل نوعان جدال فى تقرير الحق وجدال فى تقرير الباطل أما الاول فهو حرفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وجادلهم بالتي هى أحسن وحكى عن قوم نوح قولهم يا نوح قد جادلتنا وأما الثانى فهو مذموم وهو المراد بهذه الآية فجادلهم فى آيات الله هو قولهم مرة هذا سحر ومرة هو شعر ومرة هو قول الكهنة ومرة أساطير الاولين ومرة انما يعلمه بشر وأشباه هذا اه (قوله فلا يفررك تقلبهم الخ) هذا تسلية لصلى الله عليه وسلم ووعد لهم والفاء لترتيب النهى أو وجوب الانتهاء على ما قبلها من التسجيل عليهم بالكفر الذى لا شىء أمقت منه عند الله ولا أجلب لحسرة ان الدنيا والآخرة اه أبو السعود وهذا جواب لشرط مقدر رأى اذا تقرر عندك أن المجادلين فى آيات الله كفار فلا يفررك الخ اه زاده أى فلا يفررك امهالهم وتقلبهم فى بلاد الشام واليمن بالتجارات المربحة فانهم مأخوذون عن قريب بكفرهم أخذ من قبلهم كما قال كذبت قبلهم الخ اه يضاوى (قوله كذبت قبلهم) أى قبل أهل مكة وقوله من بعدم أى بعد قوم نوح اه شيخنا (قوله ليأخذوه) أى ليمكنوا من اصابته بما أرادوا من تعذيبه وقتله من الاخذ بمعنى الاسر اه يضاوى يعنى أنه ليس المراد بالاحذ ظاهره بل هو كناية عن التمكن من ايقاع ما يريدونه به لان من أخذ شيئاً تمكن من الفعل فيه والتمكن من القتل لا يستلزمه اذ المتمكن من الشىء قد لا يفعله اه شهاب (قوله وكذلك حقت كلمة ربك أى وعيده أى كما وجب وثبت حكمه وقضاؤه بالتعذيب على أولئك الامم المكذبة المتحيزة على رسلم بالباطل لادحاض الحق وجب أيضاً على الذين كفروا بك وتحزبوا عليك وهو بما لم ينالوا كما ينبى عنه اضافة اسم الرب الى ضميره صلى الله عليه وسلم فان ذلك للشعار بأن وجوب كلمة العذاب عليهم من أحكام تربيته التى من جعلتها نصرتة على أعدائه وتعذيبهم اه أبو السعود وفى السمين الكاف يحتمل أن تكون مرفوعة المحل على خبر مبتدا مضر أى والامر كذلك ثم أخبر بأنه حقت كلمة الله عليهم بالعذاب ويحتمل أن تكون نعتاً لمصدر محذوف أى مثل ذلك الوجوب من عقابهم وجب على الكفرة الخ اه (قوله بدل من كلمة) أى بدل السكل أو الاشتغال على ارادة اللفظ أو المعنى اه يضاوى وقوله على ارادة اللفظ أو المعنى لف ونشر مراتب فان قوله أنهم أصحاب النار فى محل رفع على أنه بدل من كلمة ربك بدل كل من كل نظر الى لفظ كلمة ربك واتحاد مدلوله مع مدلول البدل صدقاً وبدل اشتغال نظراً الى أن معناه وعيده ايام بقوله لأملأن جهنم أو حكمه الا زلى بشقاوتهم اه زاده (قوله الذين يحملون العرش) وهم أعلى طبقات الملائكة وأولهم وجودا اه أبو السعود وهم فى الدنيا أربعة وفى يوم القيامة ثمانية وهم على صورة الاوعال وجاء فى الحديث أن لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر وكل وجه من الاربعة يسأل الله الرزق لذلك الجنس ولكل واحد منهم أربعة أجنحة جناحان على وجهه مخافة أن ينظر الى العرش فينصعق وجناحان يصفق بهما فى الهواء يروى أن أقدامهم فى تخوم الارض السفلى والارضون والسموات الى حيزهم أى محل عقد الازار وقيل ان أرجلهم فى الارض السفلى ورؤسهم خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفاً من أهل السماء السابعة وأهلها أشد خوفاً من أهل السادسة وهكذا

وهكذا وفي الخبر ان فوق السماء السابعة ثمانية أوعال بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء وسماء وفوق ظهور العرش ذكره القشيري وخرجه الترمذي من حديث ابن عباس بن عبد المطلب واستفيد منه أن حمل الملائكة للعرش على ظهورها فهذا لا ينافي ما في بعض الأحاديث من أن رؤسهم تخرق العرش فتكون فوقه لا مكان طول أعناقهم بحيث تجاوز ظهورهم مسافة طويلة فان قيل اذ لم يكن فيهم صورة وعمل فكيف هموا أوعالا وأجيب بان وجه الثور اذا كانت له قرون أشبه الوعل والوعل كافي القاموس بفتح أوله وثانيه وبكسر ثانيه وبسكونه التيس من الوعل أي الذكركر منها الوعل هي الشياه الجبلية ونصفه الوعل تيس الجبل وقال أيضا التيس الذكركر من الظباء أو المعز أو الوعل اه وأما صفة العرش فقيل انه جوهره خضراء وهو من أعظم المخلوقات خلقا ويكسى كل يوم ألف لون من النور وقال مجاهد بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب ظلمة وهكذا وقيل ان العرش قبلة لاهل السماء كأن الكعبة قبلة لاهل الارض وقوله ومن حوله وهم الكروبيون بالتخفيف وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه ان حول العرش سبعين ألف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هلك هؤلاء وكبر هؤلاء ومن وراء هؤلاء سبعون ألف صف قيام أيديهم الى أعناقهم واضعين لها على عواتقهم فاذا سمعوا تكبير أولئك وتهليلهم رفعوا أصواتهم فقالوا سبحانك اللهم وبحمدك ما أعظمك وأجلك أنت الله لا اله غيرك والخلق كلها اليك راجعون ومن وراء هؤلاء مائة صف من الملائكة قد وضعوا اليمنى على اليسرى ليس منهم أحد الا يسبح بتسبيح لا يسبحه الاخر ما بين جناحي أحد م ثلاثمائة عام وما بين شحمة أذن أحد م الى عاتقه أربع مائة واحتجب الله من الملائكة الذين حول العرش بسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من درأبيض وسبعين حجابا من باقوت أحمر وسبعين حجابا من زبرجد أخضر وسبعين حجابا من نلج وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلمه الا الله عز وجل اه خازن مع بعض زيادة من القرطبي والخطيب في سورة الحاقة (قوله أي يقولون سبحان الله وبحمده) قال شهر بن حوشب حملة العرش يوم القيامة ثمانية فاربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على علمك وحلمك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك اه خازن (قوله ببصائرهم) اشارة الى جواب سؤال صرح به الخازن بقوله فان قلت الذين يسبحون بحمد ربهم يؤمنون به فافائدة قوله ويؤمنون به اه وأجاب عنه بجواب غير ما قصده الشارح وحاصل مراده أن التسبيح من وظائف اللسان والايمان من وظائف القلب والاول لا يغني عن الثاني اه وفي البيضاوي أخبر عنهم بالايمان اظهار الفضله وتعظيم الاهله ومساق الآية لذلك اه يعني أن الملائكة خصوصا الخواص منهم لا يتصور منهم عدم الايمان حتى يخبر به عنهم هنا فليس فيه فائدة الخبر ولا لازمه لانه يفهم من تسبيحهم حامدين فدفعه بأن المقصود من ذكره مدح الايمان وتعظيم أهله اه شهاب (قوله ويستغفرون للذين آمنوا) قال شهر بن حوشب وكأنهم يرون ذنوب بني آدم ويستغفرون لهم وقيل هذا الاستغفار في مقابلة قولهم أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم أول اتدراكوه بالاستغفار لهم وهو كالنسيء لغيرهم فيجب على من تكلم في أحد بشيء يكرهه أن يستغفر له اه خازن (قوله يقولون ربنا) أي يقولون في كيفية الاستغفار وهذا القول المقدر في محل نصب على الحال من فاعل يستغفرون اه شيخنا (قوله رحمة وعلما) منصوبان على التمييز المحوّل عن الفاعل كما أشار له الشارح ببيان أصل التركيب فاذيل

ملا بسين للحمد أي يقولون سبحان الله وبحمده (ويؤمنون به) تعالى ببصائرهم أي يصدقون بوحدانيته (ويستغفرون للذين آمنوا) يقولون (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) أي وسع رحمتك كل شيء وعلمك كل شيء (فاغفر للذين تابوا) قيل دخلت الواو على الصفة كما تقول مررت بزيد الكريم والعالم فعلى هذا يكون حالا أي الفرقان مضيا وقيل هي عاطفة أي آتيناه ثلاثة أشياء الفرقان والضياء والذكر قوله تعالى (الذين يخشون) في موضع جر على الصفة او نصب باضمار أعني أرفع على اضرارهم و (بالغيث) حال قوله تعالى (اذ قال) اذ ظرف لعلمين أولر شدة أو لا تبنوا ويحوز أن يكون بدلا من موضع من قبل ويحوز أن ينتصب باضمار أعني أو باضمار اذكر (لهما كفون) قيل اللام بمعنى على كقوله لن نبرح عليه عاكفين وقيل هي على بابها اذ المعنى لها عابدون وقيل أفادت معنى الاختصاص قوله تعالى (على ذلكم) لا يحوز أن يتعلق (الشاهدين) لما يلزم من تقديم الصلة على الموصول فيكون على التبيين وقد ذكر في مواضع قوله تعالى (جذاذا) يقر بالضم والفتح والكسر وهي لغات وقيل الضم على ان واحده جذاذة والكسر على لن

من الشرك (واتبعوا سبيلك)
دين الاسلام (وقهم عذاب
الجحيم) النار (ربنا وأدخلهم
جنت عدن) اقامة (التي
وعدهم ومن صلح) عطف
على هم في وأدخلهم أوفى
وعدهم (من آبائهم وأزواجهم
وذرياتهم انك أنت العزيز
الحكيم) في صنعه (وقهم
السيئات) أي عذابها (ومن
تق السيئات يومئذ) يوم
القيامة (فقد رحمته وذلك
هو الفوز العظيم ان الذين
كفروا

واحدة جذاة بالكسر
والفتح على المصدر كالحصاد
والقدير ذوى جذاذ يقرأ
بضم الجيم من غير ألف
وواحدة جذة كقبة
وقب ويقرأ كذلك الا
انه بضم الذال الاولى وواحدة
جذيد كقلب وقلب قوله
تعالى (من فعل هذا) يجوز
أن يكون من استفهاما فيكون
(انه) استثناء ويجوز ان
يكون بمعنى الذى فيكون ان
وما بعده الخبر قوله تعالى
(يذكرهم) مفعول ثان
كسمنوا لا يكون ذلك الا
مسموعا كقولك سمعت زيدا
يقول كذا والمعنى سمعت
قول زيد و(يقال) صفة
ويجوز أن يكون حالا وفي
ارتفاع (ابراهيم) عليه السلام
ثلاثة أوجه أحدها وخبر
مبتدأ محذوف أي هو أو هذا
وقيل هو مبتدأ والخبر
محذوف أي ابراهيم فاعل
ذلك والجملة محكية والثاني
هو منادى

التركيب عن أصله للبالغة في وصفه تعالى بالرحمة والعلم وتقديم الرحمة على العلم لانها المقصود بالذات في
ذلك الوقت اه أبو السعود وفي الكرخى قوله أي وسع رحمتك الخ أشار به الى أن رحمة وعلم انتصبا
على التمييز المنقول من الفاعل كاتقدم في تقريره في نظائره وتقديم الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا
قاله البيضاوى يعنى لان المقام مقام الاستغفار والافعال متقدم ذاتا اه (قوله من الشرك) أي وان كان
عليهم ذنوب (قوله وقهم عذاب الجحيم) أي اجعل بينهم وبينه وقاية بان تلزمهم الاستقامة وتتم نعمتك
عليهم فانك وعدت من كان كذلك بذلك ولا يبدل القول لديك وان كان يجوز أن تفعل ما تشاء وان
الخلق عبيدك اه خطيب (قوله ومن صلح) في محل نصب اما عطف على مفعول أدخلهم واما على مفعول
وعدهم وقال الفراء والزجاج نصبه من مكانين ان شئت على الضمير في أدخلهم وان شئت على الضمير في
وعدهم والعامية على فتح لام صلح يقال صلح من باب دخل فهو صالح وابن أي عبلة يضمها يقال صلح
فهو صليح والعامية على ذرياتهم جمعا وعيسى وذريتهم افراد اه سمين وفي الكرخى قوله عطف على هم
في وأدخلهم أوفى وعدهم أي والاو هو الظاهر أي وأدخل من صلح الخ أي ساو بينهم ليم سرورهم
وعلى الثاني يكون لبيان عموم الوعد فان قيل فعلى هذا التقدير لافرق بين قوله وقهم السيئات وبين قوله
وقهم عذاب الجحيم وحيث يُلزم التكرار الخالي عن الفائدة وهو لا يجوز فالجواب أن التفاوت حاصل
من وجهين الاول أن يكون قوله وقهم عذاب الجحيم دعاء مذكور الاصول وقوله وقهم السيئات دعاء
مذكور الافروع وهم الآباء والازواج والذريات الثاني أن يكون قوله وقهم عذاب الجحيم مقصورا على
ازالة عذاب الجحيم وقوله وقهم السيئات يتناول عذاب الجحيم وعذاب موقف القيامة والحساب
والسؤال اه فيكون تعميما بعد تخصيص وفي الخازن قيل اذا دخل المؤمن الجنة قال أين أي أين
ولدى أين زوجتي فيقال انهم لم يعملوا عملك فيقول اني كنت أعمل لى ولهم فيقال أدخلوهم فاذا اجتمع
بأهل في الجنة كان أكل سروره ولذته اه (قوله في وأدخلهم) أي ربنا وأدخلهم جنت عدن
وأدخل معهم هؤلاء الفرق الثلاثة ليم سرورهم بهم وقوله أوفى وعدهم والاو أولى لان الدعاء لهم
بالادخال عليه صريح وعلى الثاني ضمنى أفاده أبو السعود (قوله وقهم السيئات) الضمير راجع للمعطوف
وهو الآباء والازواج والذرية أفاده أبو السعود (قوله يومئذ) التنوين عوض عن جملة غير موجودة في
الكلام بل متصيدة من السياق وتقديرها يوم اذ تدخل من تشاء الجنة ومن تشاء النار المسببة عن السيئات
وهو يوم القيامة اه شيخنا وفي السمين التنوين عوض عن جملة محذوفة ولكن ليس في الكلام جملة
مصرح بها عوض منها هذا التنوين بخلاف قوله تعالى وأتم حينئذ تنظرون أي حين اذ بلغت الروح الحلقوم
لتقدمها في اللفظ فلا بد من تقدير جملة يكون هذا عوضا عنها تقديره يوم اذ تؤاخذ بها اه (قوله وذلك)
الإشارة الى ما ذكر من الرحمة ووقاية السيئات أفاده أبو السعود وفي الكرخى وذلك هو الفوز العظيم
حيث وجدوا بأعمال منقطعة نعيلا لا ينقطع وبأفعال حقيرة ملصكا لا تصل العقول الى كنهه جلالاته اه
(قوله ان الذين كفروا) شروع في بيان أحوال الكفرة بعد دخولهم النار بعد ما بين فيما سبق انهم اصحاب
النار ينادون أي من مكان بعيد وهم في النار وقد مقتوا انفسهم الامارة بالسوء التي وقوا فيها وقعوا
باتباع هواها او مقت بعضهم بعضا كقوله تعالى يكفر بعضهم ببعض ويلعن بعضهم بعضا أي بغضوها
اشد البغض وانكروها اشد الانكار واطهروا ذلك على رؤس الاشهاد فيقال لهم عند ذلك لمقت
الله اكبر من مقتكم انفسكم أي لمقت الله انفسكم الامارة بالسوء او مقتته اياكم في الدنيا

اذتدعون من جهة الانبياء الى الايمان فتأبون قبوله فتكفرون اتباعا لانفسكم الامارة ومسارة الى هواها أو اقتداء باخلاكم المضلين واستحبابا لأرائهم أكبر من مقتكم أنفسكم أو مقت بعضهم بعضا اليوم فاذ ظرف المقت الاول وان توسط بينهما الخبر لما في الظروف من الاتساع وقيل لمصدر آخر مقدر أى مقته اياكم اذتدعون وقيل مفعول لاذ كروا الاول هو الوجه وقيل كلا المقتين في الآخرة واذتدعون لتعليق الما بين الظرف والسبب من علاقة اللزوم والمعنى لمقت الله اياكم الآن أكبر من مقتكم أنفسكم لما كنتم تدعون الى الايمان فتكفرون اه أبو السعود وفي القرطبي لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم قال الاخفش هذه لام الابتداء وقعت بعد ينادون لان معناه يقال لهم والنداء قول وقال غيره المعنى يقال لهم لمقت الله اياكم في الدنيا أكبر من مقتكم أنفسكم اذتدعون الى الايمان فتكفرون أى أكبر من مقت بعضهم بعضا يوم القيامة فأذعنوا عند ذلك وخضعوا وطلبوا الخروج من النار وقال الكلبي يقول كل انسان من أهل النار لنفسه مقتك يانفسى فتقول الملائكة لهم يوم في النار لمقت الله اياكم اذ كنتم في الدنيا وقد بعث اليكم الرسل فلم تؤمنوا أشد من مقتكم اليوم أنفسكم وقال الحسن يعطون كتبهم فإذا نظروا في سيئاتهم مقتوا أنفسهم فينادون لمقت الله اياكم في الدنيا اذتدعون الى الايمان فتكفرون أكبر من مقتكم أنفسكم اذا عاينتم النار اه (قوله من قبل الملائكة) أى خزنة جهنم (قوله عند دخولهم النار) ظرف لينادون (قوله لمقت الله اياكم) المقت أشد البغض والمراد به هنا لازمه وهو الغضب عليهم وتعذيبهم اه أبو السعود وفي الكرخى المقت أشد البغض وذلك في حق الله تعالى محال فلما راد منه أشد الانكار والزجر اه (قوله احياء تين) في نسخة احياء تين وعبرة غيره أممتنا موتين وأحييتنا حياتين وهى أوضح (قوله لانهم نطفة الخ) كذا في بعض النسخ بنصب نطفة على الحال والصواب لانهم كانوا أو خلقوا نطفة فان الامامة جعل الشئ عادم الحياة ابتداء أو بتصيير والمعنى خلقتنا أمواتا ثم صيرتنا أمواتا عند انقضاء آجالنا اه قارى وفي بعض النسخ لانهم كانوا نطفة أمواتا اه (قوله ذلكم) مبتدأ وقوله بأنه خبره وقوله أى بسبب أنه أى الشأن (قوله اذ ادعى الله وحده الخ) في ايراد اذ وصيغتي الماضى في الشرطية الاولى وان وصيغتي المضارع في الثانية ما لا يخفى من للدلالة على كمال سوء حالهم اه أبو السعود (قوله فالحكم لله) أى الذى لا يحكم الا بالعدل ولا يعوقه عما يريد عائق فتعذيبه لكم عدل نافذ وهذا الكلام من جملة ما يقال لهم في الآخرة بدليل قوله في تعذيبكم وأما قوله هو الذى يريك الخ فظاهر سياقه أنه من قبيل ما قبله فيكون من جملة ما يقال لهم في الآخرة أيضا وهو بعيد فالظاهر أنه منقطع عما قبله وأنه خطاب للكفار في الدنيا اه شيخنا (قوله هو الذى يريك آياته وينزل لكم الخ) صيغة المضارع في الفعلين للدلالة على تجدد الاراء والتزويل واستمرارهما اه أبو السعود (قوله بالمطر) أى بسبب (قوله فادعوا الله الخ) أى اذا كان الامر كما ذكر من اختصاص التذكر بمن ينبى فاعبدوه أيها المؤمنون مخلصين لدينكم بموجب انابكم اليه وإيمانكم به اه أبو السعود (قوله أى الله العظيم الصفات) أشار به الى أن رفيع خبر مبتدأ محذوف ومثله ذوالعرش ويلقى الروح فالثلاثة أخبار لهذا المبتدأ المقدر وأشار بقوله عظيم الصفات الى أن رفيع صفة مشبهة بقوله أو رافع الخ الى أنه اسم فاعل أى صيغة مبالغة محولة عن اسم الفاعل فيصح فيه الوجهان اه نمين (قوله يلقي الروح) أى ينزله وقوله الوحي سمي الوحي روحا لانه يجري من القلوب مجرى الارواح من الاجساد وقوله من أمره بيان للروح المراد به الوحي أو حال منه أى حال كونه ناشئا أو مبتدأ من أمره أو صفة له أو متعلق بيلقى ومن للسببية أى يلقي الروح بسبب أمر اه أبو السعود والامر

ينادون) من قبل الملائكة وهم يمتقون أنفسهم عند دخولهم النار (لمقت الله) اياكم (أ أكبر من مقتكم أنفسكم اذتدعون) في الدنيا (الى الايمان فتكفرون قالوا ربنا أمتنا اثنتين) امائتين (وأحييتنا اثنتين) احياء تين لانهم نطفة أموات فاحيوا ثم أميتوا ثم أحيوا للبعث (فاعترفنا بذنوبنا) بكفرنا بالبعث (فهو الى خروج) من النار والرجوع الى الدنيا لنطيع ربنا (من سبيل) طريق وجوابهم لا (ذلكم) أى العذاب الذى أنتم فيه (بانه) أى بسبب انه في الدنيا (اذ ادعى الله وحده كفرتم) بتوحيده (وان يشرك به) يجعل له شريك (تؤمنوا) تصدقوا بالاشراك (فالحكم) فى تعذيبكم (لله العلى) على خلقه (الكبير) العظيم (هو الذى يريك آياته) دلائل توحيد (وينزل لكم من السماء رزقا) بالمطر (وما يتذكر) يتعظ (الامن) ينبى يرجع عن الشرك (فادعوا الله) اعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك (ولو كره الكافرون) اخلاصكم منه (رفيع الدرجات) أى الله عظيم الصفات أو رافع درجات المؤمنين فى الجنة (ذوالعرش) خالقه (يلقى الروح) الوحي (من أمره) أى قوله (على من) يشاء من عباده لينذر) يخوف

قيل المراد به القول كإفسره بالشارح وقيل المراد به القضاء كما عليه ابن عباس اه خازن (قوله الملقى عليه) فاعل يندروه هو عبارة عن من في قوله على من يشاء وهذا الفعل ينصب مفعولين أولهما محذوف قدره بقوله الناس والثاني مذكور وهو يوم التلاق اه شيخنا وفي السمين لينذر أى الله أو الروح أو من يشاء أو الرسول اه (قوله بحذف الياء وإثباتها) أى قرأ ابن كثير بإثبات الياء وقفاً وصلوا وقالون بإثباتها وصلوا بخلاف عنه وورش بإثباتها وصلوا والباقيون بحذفها وقفاً وصلوا وتوجيه ذلك ذكره الفاسي في شرح الشاطبية فليراجع اه كرخى (قوله لتلاق أهل السماء الخ) تعليل لتسميته يوم التلاق (قوله يوم بارزون) بدل من يوم التلاق بدل كل من كل ويوم ظرف مستقبل كإضافة إلى الجملة الاسمية على طريقة الاختصاص وحركة يوم حركة أعراب على المشهور وقيل حركة بناء كإذهب إليه الكوفيون ويكتب يوم هنا وفي الذاريات منفصلاً وهو الأصل اه سمين وفي شرح شيخ الإسلام على الجزرية وثبت قطعهم يوم من قوله يوم بارزون بغافر ويوم على النار يفتنون بالذاريات لأن من مرفوع بالابتداء فيه ما فلناسب القطع وما عداهما نحو يومهم الذى يعدون وحتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعدون موصول لأنهم مجرور فلناسب الوصل اه (قوله خارجون من قبورهم) أى ظاهرون لا يستترهم شئ من جبل أو أكمة أو بناء لكون الأرض يومئذ قاعاً صافياً ولا ثياب عليهم وإنما هم عراة مكشوفون كما جاء في الحديث يحشرون عراة حفاة غرلاً اه أبو السعود (قوله لا يخفى على الله الخ) جملة مستقلة أو حال من ضمير بارزون أو خبر ثان لهم اه سمين وقوله شئ أى من ذواتهم وأعمالهم وأحوالهم فان قلت الله لا يخفى عليه شئ في سائر الأيام فوجه تخصيص ذلك اليوم قلت كانوا يتوهمون في الدنيا أنهم إذا استتروا بالحيطان والحجب لا يراهم الله وتخفى عليه أعمالهم وهم في ذلك اليوم لا يتوهمون هذا التوهم اه خازن (قوله لمن) خبر مقدم والملك مبتدأ مؤخر واليوم ظرف للملك وقوله لله خبر مبتدأ محذوف اه شيخنا وهذا حكاية لما يقع حينئذ من السؤال والجواب بتقدير قول كما أشار له بقوله يقول تعالى الخ وذلك القول معطوف على ما قبله من الجملة المستأنفة أو هو مستأنف في جواب سؤال نشأ من حكاية بوزهم وظهور أحوالهم كأنه قيل فإذا يكون حينئذ فقيل يقال لمن الملك الخ اه أبو السعود وفي البيضاوى وهذا حكاية لما يسئل عنه يوم القيامة ولما يجاب به أو لمبادل عليه ظاهر الحال فيه من زوال الأسباب وارتفاع الوسائل وأما حقيقة الحال فناطقة بذلك دائماً اه (قوله يقول تعالى الخ) قيل بين النفختين وقيل في القيامة ويحجب نفسه بعد أربعين سنة اه كرخى وفي القرطبي لمن الملك اليوم وذلك عند فناء الخلق قال الحسن هو السائل والمحجب تعالى لانه يقول ذلك حين لا أحد يحجبه فيجب نفسه فيقول لله الواحد القهار قال النحاس وأصح ما قيل فيه ما رواه أبو وائل عن ابن مسعود قال يحشر الناس على أرض بيضاء مثل الفضة لم يعص الله عليها فيؤمر مناد ينادى لمن الملك اليوم فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم لله الواحد القهار فيقول المؤمنون هذا الجواب سروراً وتلذذاً ويقول الكافرون غماً وانقياداً وخضوعاً فلما أن يكون هذا والخلق غير موجودين فبعدلانه لا فائدة فيه والقول صحيح عن ابن مسعود وليس هو مما يؤخذ بالقياس ولا بالتأويل قلت والقول الأول ظاهر جداً لأن المقصود إظهار انفراد تعالى بالملك عند انتطاع دعاوى المدعين وانتساب المنتسبين إذ قد ذهب كل ملك وملكه ومتكبر وملكه وانقطعت نسبهم ودعاوىهم ودل على هذا قوله عند قبض الأرض والأرواح وطى السماء أنا الملك أين ملوك الأرض كاتقدم في حديث أبي

الملقى عليه الناس (يوم التلاق) بحذف الياء وإثباتها يوم القيامة لتلاق أهل السماء والأرض والعابد والمعبود والظالم والمظلوم فيه (يوم بارزون) خارجون من قبورهم (لا يخفى على الله منهم شئ لمن الملك اليوم) يقول تعالى ويحجب نفسه (لله الواحد القهار) أى خلقه مفر د فضمته بناءً والثالث هو مفعول يقال لأن المعنى يذكر إبراهيم في تسميته فالمراد الاسم لا المسمى قوله تعالى (على أعين الناس) في موضع الحال أى على رؤيتهم أى ظاهر أحوالهم قوله تعالى (بل فعله) (الفاعل كبيرهم) (وهذا) وصف أو بدل وقيل الوقف على فعله والفاعل محذوف أى فعله من فعله وهذا بعيد لأن حذف الفاعل لا يسوغ قوله تعالى (على رؤسهم) متعلقة بنكسوا ويجوز أن يكون حالاً فيتعلق بمحذوف (ما هؤلاء ينطقون) الجملة تسد مسد مفعولى علمت كقوله وظنوا ما لهم من محيص (شياً) في موضع المصدر أى نفعاً (أف لكم) قد ذكر في سبحانه قوله تعالى (بردا) أى ذات برد (على) يتعلق بسلام أو نهي صفة له قوله تعالى (نافلة) حال من يعقوب وقيل هو مصدر كالعاقبة والعاقبة والعامل فيه معني وهبنا (وكلا) المفعول

(اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب) يحاسب جميع الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (وأندرم يوم الآزفة) يوم القيامة من أزف الرحيل قرب (اذ القلوب) ترتفع خوفا (لدى) عند (الخناجر) كاطمين) ممتثلين غما حال من القلوب عوملت بالجمع بالياء والنون معاملة أصحابها (مالا ظالمين من حميم) محب (ولا شفيع يطاع) لا مفهوم للوصف اذ لا شفيع لهم أصلا فلنا من شافعين أوله مفهوم بناء على زعمهم ان لهم شفعا أي لو شفعوهم فرضالم يقبلوا (يعلم أي الله) خائنة الأعين) بمسارقتها النظر الى محرم (وما تحفى الصدور) القلوب (والله يقضى بالحق والذين

الاول (اجملنا) وأقام الصلاة) الاصل فيه اقامة وهي عوض من حذف احدى الالفين وجعل المضاف اليه بدلا من الهاء قوله تعالى (ولو طأ) أي وآتينالوطا و (آئيناه) مفسر للجدوف ومثله ونوحا وداود وسليمان وأيوب وما بعده من أسماء الانبياء عليهم السلام ويحتمل ان يكون التقدير واذ كر لوطا والتقدير واذ كر خبر لوط والخبر المحذوف هو العامل في اذ والله أعلم قوله تعالى (ونصرناه) أي منعناه من

هريرة وفي حديث ابن عمر ثم يطوى الارض بشماله والسموات يمينه ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون وعنه قوله سبحانه لمن الملك اليوم هو انقطاع من الدنيا وبعده يكون البعث والنشر قال محمد ابن كعب قوله سبحانه لمن الملك اليوم يكون بين النفختين حين ففي الخلائق وبقى الخالق فلا يرى غير نفسه مالكا ولا مملوكا فيقول لمن الملك اليوم فلا يجيبه أحد لان الخلق أموات فيجب نفسه لله الواحد القهار لانه بقى وحده وقهر خلقه وقيل انه ينادى مناد ويقول لمن الملك اليوم فيجيبه أهل الجنة لله الواحد القهار ذكره الزمخشري اه (قوله اليوم تجزى الخ) اما من تتممة الجواب أو حكاية لما يقوله تعالى عقيب السؤال والجواب اه أبو السعود وفي القرطبي اليوم تجزى كل نفس بما كسبت أى يقال لهم اذا أقروا بالملك يومئذ لله وحده اليوم تجزى الخ اه واليوم ظرف ليتجزى وقوله لا ظلم اليوم خبر لا اه شيخنا (قوله في قدر نصف نهار) عبارة الخازن ان الله سريع الحساب اي انه تعالى لا يشغله حساب عن حساب يحاسب الخلق كلهم في وقت واحد انتهت وقوله لحديث بذلك أى ورد بذلك اه (قوله يوم الآزفة) يوم مفعول ثان لا ندرو الآزفة نعت لمحذوف أشار له بقوله يوم القيامة اه شيخنا (قوله من أزف الرحيل الخ) في المصباح أزف الرحيل أزف من باب تعب وأزوفادنا وقرب وأزفت الآزفة دنت القيامة اه (قوله اذ القلوب) بدل من يوم الآزفة والقلوب مبتدأ خبره لدى الخناجر متعلق بمحذوف قدره خاصا بقوله ترتفع والخناجر جمع خنجر كحلقة قوم وزناو معنى أو جمع خنجره وهي الحلقة اه شيخنا وفي البيضاوى اذ القلوب لدى الخناجر فانها ترتفع عن أماكنها فتصلق بحلوقهم فلا تعود فيستريحوا بالنفس ولا تخرج فيستريحوا بالموت اه وفي المختار والخنجره بالفتح والخنجر بالضم الحلقة اه (قوله من حميم) من زائدة في المبتدأ وفي المختار حميمك قريبك الذى تهتم لأمره اه (قوله ولا شفيع يطاع) حقيقة الاطاعة لا تتأتى هنا لان المطاع يكون فوق المطيع رتبة فمقتضاه ان الشافع يكون فوق المشفوع عنده وهذا محال هنا لان الله تعالى لا شىء فوقه فحينئذ هو مجاز ومعناه ولا شفيع يشفع أى يؤذن له في الشفاعة أو تقبل شفاعته اه كرخى (قوله اذ لا شفيع لهم أصلا) أى لا مطاع ولا غيره وقوله أى لو شفعوهم تفسير للمفهوم على الوجه الثاني اه شيخنا (قوله يعلم خائنة الاعين) خبر رابع عن المبتدأ الذى أخبر برفيع وما بهد عنه اه أبو السعود وقد أشار الشارح لهذا بقوله أى الله وفي السمين قوله يعلم خائنة الاعين فيه أربعة أو جد أحد هاو هو الظاهر أنه خبر آخر عن هو في قوله هو الذى يريكم آياته قال الزمخشري فان قلت بم اتصل قوله يعلم خائنة الاعين قلت هو خبر من أخبار هو في قوله هو الذى يريكم مثل يلقى الروح ولكن يلقى الروح قد عمل بقوله لينذر ثم استطر ذلك كراحوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع يطاع فلذلك بعد عن أخواته الثانی انه متصل بقوله وأندرم لما أمر بانذارهم يوم الآزفة وما يعرض فيه من شدة الغم والكرب وان الظالم لا يحد من يحميه ولا شفيع له ذكر اطلاعه على جميع ما يصدر من الخلق سرا وجهرا وعلى هذا فهذه الجملة لا محل لها لانها في قوة التعليل للامر بالانذار الثالث انها متصلة بقوله سريع الحساب الرابع انها متصلة بقوله لا يخفى على الله منهم شىء وعلى هذين الوجهين فيحتمل ان تكون جارية مجرى العلة وان تكون في محل نصب على الحال اه (قوله خائنة الاعين) الاضافة على معنى من أى الخائنة من الأعين أشار لهذا بقوله بمسارقتها النظر الخ فعلى هذا خائنة نعت لمحذوف أى العين الخائنة ويصح ان تكون الخائنة مصدرا كالعافية والكاذبة أى يعلم خيانة الأعين اه من حواشى البيضاوى وفي القرطبي يعلم خائنة الأعين قال المؤرخ فيه تقديم وتأخير أى يعلم الأعين الخائنة وقال ابن عباس هو الرجل يكون جالسا مع القوم

يدعون) يعبدون أى كفار مكة بالياء والتاء (من دونه) وهم الاصنام (لا يقضون بشيء) فكيف يكونون شركاء لله (ان الله هو السميع) لا قوا لهم (البصير) بافعالهم (أو لم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا ام أشد منهم) وفى قراءة منكم (قوة وآثار فى الارض) من مصانع وقصور (فأخدم الله) أهلكهم (بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) عذابه (ذلك بانهم كانت تأتئهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات الظاهرات (فكفروا) فآخذهم الله انه قوي شديد العقاب ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين برهان بين ظاهر (الى فرعون وهامان وقارون

اذا هم وقيل من معنى على و (اذنفشت) ظرف ليحكمنا و (لحكمهم) بمعنى الذين اختصموا فى الحث وقيل الضمير لهم ولداود وسليمان وقيل هو لداود وسليمان خاصة وجمع لان الاثنين جمع قوله تعالى (مع داود الجبال) العامل فى مع (يسبحن) وهو نظير قوله تعالى يا جبال أوبي معه ويسبحن حال من الجبال (والطير) معطوف على الجبال وقيل هى بمعنى مع ويقرأ أشاذ بالرفع عطف على الضمير فى يسبحن وقيل التقدير والطير كذلك قوله تعالى (لكم) يحوزان يكون وصفا للبوس وان

فتمر المرأة فيسار قهم النظر اليها وعنه هو الرجل ينظر الى المرأة فاذا نظر اليه أحجابه غض بصره فاذا رأى منهم غفلة تدسس بالنظر فاذا نظر اليه أحجابه غض بصره وقد علم الله عز وجل انه يود لو نظر الى عورتها وقال مجاهد مى مسارقة نظر العين الى ما نهى الله عنه وقال الضحاك مى قول الانسان ما رأيت وقد رأى أورأت وما رأى وقال السدى انه الرمز بالعين وقال سفيان هو النظرة بعد النظرة وقال الفراء خائنة العين النظرة الثانية وما تخفى الصدور النظرة الاولى وقال ابن عباس وما تخفى الصدور أى هل يزنى بها لو خلاها أولا وقيل وما تخفى الصدور تسكنه وتضمه اه (قوله يعبدون) أى يعبدونهم فالعائد محذوف وقوله أى كفار مكة تفسير للواو وقوله وهم الاصنام تفسير لاسم الموصول وقوله بالياء والتاء سبعتان اه شيخنا (قوله لا يقضون بشيء) هذا على سبيل التكميل بها اذا الجاد لا يقال فى حقه يقضى أولا يقضى اه أبو السعود (قوله ان الله هو السميع البصير) تقرير لعله بخائنة العين وقضائه بالحق ووعيدهم على ما يقولون وما يفعلون وتعرض بحال ما يعبدون من دونه اه أبو السعود (قوله أولم يسيروا فى الارض) لما بالغ فى تحويف الكفار باحوال الآخرة أردفه بتخويفهم باحوال الدنيا فقال أولم يسيروا الخ لان العاقل من اعتبر بحال غيره اه زاده أى أغفلوا ولم يسيروا فى الارض فيعتبروا بمن قبلهم وكيف خبر كان مقدم وعاقبة اسمها والجملة فى محل نصب على المفعولية وقوله كانوا الخ جواب كيف والواو اسمها والضمير للفصل وأشد خبرها وضمير الفصل لا يقع الا بين معرفتين وهما وقع بين معرفة ونكرة والذى سوغ ذلك كون النكرة هنا مشابهة للمعرفة من حيث امتناع دخول أل عليها لان أفمل التفضيل المقرون بمن لا تدخل عليه أل اه شيخنا (قوله فينظروا) يحوزان يكون منصوبا فى جواب الاستفهام وان يكون مجزوما منسقا على ما قبله اه سمين (قوله عاقبة الذين كانوا من قبلهم) أى حال من قبلهم من الامم المكذبة لرسولهم كعادو ثمود وأضرابهم اه أبو السعود أى أو ما ل من قبلهم فان العاقبة بمعنى الصفة أو بمعنى المال اه بضاوى (قوله وفى قراءة منكم) أى التفاتنا من الغيبة الى الخطاب (قوله وآثار فى الارض) عطف على قوة وهو فى قوة وقوله وتنحتون من الجبال بيوت آمنين وجعله الخ مخشرى منصوبا بمقدر قال أراد وأكثرت آثارا اه سمين (قوله من مصانع) أى أما كن فى الارض نخزن فيها المياه وفى المصالح والمصنع ما يصنع لجمع الماء نحو البركة والصهر ريح والمصنعة بالهاء لفظة والجمع مصانع اه وفى أبى السعود وآثارا فى الارض مثل القلاع الحصينة والمدائن المتينة اه وفى المختار والمصنعة بفتح الميم وضم النون وفتحها كالخوض يجمع فيه ماء المطر والمصانع الحصون اه (قوله وما كان لهم الخ) لهم خبر كان مقدم وواق اسمها مؤخر على زيادة من ومن الله متعلق بواق ومن فيه ابتدائية ومفعول واق محذوف قدره بقوله عذابه والواقى المانع وكان للاستمرار أى ليس لهم واق أبدا وقد سبق فى الرعد ما لهم من الله من واق اه شيخنا وفى الخطيب وقرأ ابن كثير فى الوقف بالياء بعد القاف والباقون بغير ياء واتفقوا على التنوين فى الوصل اه (قوله ذلك) أى أخذهم بانهم أى بسبب انهم كانت الخ (قوله بالمعجزات) أى الاحكام الظاهرات (قوله ولقد أرسلنا موسى الخ) لام قسم وهذا شروع فى قصة موسى مع فرعون تسلية لمحمد ﷺ وتخويفا لقومه اه شيخنا (قوله بآياتنا) أى ملتبسا بآياتنا وسلطان مبين المراد به اما الآيات نفسها والمطف لتغاير العنواين واما بعضها أى المشهور منها كاليد والعصا وأفردت بالذ كرمع اندراجها تحت الآيات اعتناء بها اه أبو السعود (قوله الى فرعون وهامان الخ) خصهم بالذكر لان مدار التدبير فى عداوة موسى كان عليهم وفرعون الملك وهامان الوزير وقارون صاحب الاموال والكنوز فجمعهم الله معهما لان عمله فى الكفر والتكذيب كاعمالهما

فقالوا هو (ساحر كذاب

فلما جاءهم بالحق) بالصدق

(من عندنا قالوا اقتلوا أبناء

الذين آمنوا معه واستحيوا)

استبقوا (نساءهم وما كيد

الكافرين الا في ضلال)

هالك (وقال فرعون ذروني

أقتل موسى) لانهم كانوا

يكفونه عن قتله (وليدع

ربه) لينجيه

يتعلق بعلمنا أو بصنعة

(لتحصنكم) يجوز ان يكون

بدلا من لكم باعادة الجار

ويجوز ان يتعلق بعلمنا أي

لاجل تحصينكم ويحصنكم

بالياء على ان الفاعل الله عز

وجل أو داود عليه السلام

أو الصنع أو التعليم أو اللبس

وبالناء أي الصنعة أو الدروع

وبالنون لله تعالى على التعظيم

ويقر بالتشديد والتخفيف

و(الريح) نصب على تقدير

وسخر ناسليمان ودل عليه

وسخرنا الاولى ويقرأ

بالرفع على الاستئناف

و(عاصفة) حال و(تجري)

حال أخرى امابدا من

عاصفة أو من الضمير فيها

قوله تعالى (من يغوصون له)

من في موضع نصب عطفا

على الرياح أو رفع على الاستئناف

وهي نكرة موصوفة

والضمير عائذ غلم معناها

و(دون ذلك) صفة لعمل

قوله تعالى (رحمة وذكري)

مفعول له ويجوز ان ينتصب

على المصدر أي ورحمناه

و(مغاضبا) حال قوله تعالى

(نتجى) الجمهور على الجمع

بين النونين

اه قرطبي (قوله فقالوا ساحر كذاب) القائل ما ذكر فرعون وقومه وأما قارون فلم يقل ذلك في الكلام تغليب وكذا يقال في قوله قالوا اقتلوا الخ اه شيخنا وفي الخطيب فقالوا أي هؤلاء ومن معهم هو ساحر لحجزهم عن مظاهرتهم أممن عدا قارون فأولوا وآخر بالقوة والفعل وأما قارون ففعله آخر بين أنه مطبوع على الكفر وان آمن أولا وأن هذا كان قوله وان لم يقله بالفعل في ذلك الزمان فدل ذلك على أنه لم يزل قائم به لانه لم يتب منه ثم وصفوه بقولهم كذاب لحوفهم من تصديق الناس له اه (قوله هو ساحر) أي فيما أظهره من المعجزات كذاب أي فيما ادعاه من رسالة قرب السموات اه أبو السعود (قوله قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه الخ) أي أعيدوا عليهم ما كنتم تفعلونه أولا وكان فرعون قد كف عن قتل ولدان فلما بعث عليه السلام وأحسن بأنه قد وقع ما وقع أعاده عليهم غيظا وحنقا وزعمانه أنه يصدم بذلك عن مظاهرتهم نظامهم أنه المولود الذي حكم المنجمون والسكينة بذهاب ملكهم على يده اه أبو السعود وفي القرطبي قال قتادة هذا قتل غير القتل الاول لان فرعون كان أمسك عن قتل ولدان بعد ولادة موسى فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بني اسرائيل عقوبة لهم فيمتنع الناس من الايمان وثلاثا يكثر جمعهم فيمتصدوا بالذكور من أولادهم فشغلهم الله عن ذلك بما أنزل عليهم من أنواع العذاب كالضفادع والقمل والدم والطوفان الى أن خرجوا من مصر فأغرقهم الله تعالى وهذا معنى قوله تعالى وما كيد الكافرين الا في ضلال أي في خسار ان وهلاك فان الناس لا يمتنعون من الايمان وان فعل بهم مثل هذا فكيد يذهب باطلا اه (قوله استبقوا نساءهم) أي بناتهم للخدمة (قوله الا في ضلال) أي ضياع وبطالان لا يغني عنهم شيئا وينفذ عليهم لا محالة القدر المقدر والقضاء المحتتم واللام اما للبعد والاضمار لذهابهم بالكفر والاشعار بالحق أو للجنس وهم داخلون فيه دخولا أو لياؤ الجملة اعتراض جىء بهافي تضاعف ما حكى عنهم من الاباطيل للسارعة الى بيان بطلان ما أظهره وواضح حاله بالمرء اه أبو السعود (قوله وقال فرعون) معطوف على جواب لما هو وقوله قالوا اقتلوا جملة وما كيد الكافرين الخ اعتراضية جىء بها مسارعة لبيان خسارهم وفساد تدبيرهم اه شيخنا (قوله يكفونه عن قتله) أي ويقولون له ليس هذا الذي تخافه وانه أقل من ذلك وأضعف وما هو الا بعض السحرة اذا قتله أدخلت على الناس شبهة واعتقدوا أنك عجزت عن معارضته بالحجة هذا والظاهر من حال اللعين أنه قد استيقن أنه نبي وان ما جاء به حق ولكن كان يخاف ان يمقتله أن يعاجل بالهلاك وانما قال ذروني الخ تمويهوا واما أنهم الممانعون له من أنه مولود لا يمقتله مع أنه مأمونه الا ما في نفسه من الفزع الهائل وقوله وليدع ربه تجلده منه واطهار لعدم المبالاة ولكن اخوف الناس منه اه أبو السعود وفي الخطيب ذروني أي اتركوني على أي حالة كانت أقتل موسى وزاد في الايهام للاغبياء والمنادة على نفسه عند البصر اه بقوله وليدع ربه أي الذي يدعوه ويدعى احسانه اليه بما يظهر على يديه من هذه الخوارق وقيل كان في خاصة قوم فرعون من يمنعه من قتل موسى وفي منعه من قتله وجوه أولها العلة كان فيهم من يعتقب كون موسى صادقا فيتحيل في منع فرعون من قتله وثانيها قال الحسن ان أصحابه قالوا لا تقتله فانما هو ساحر ضعيف ولا يمكن أن يغلب سحرنا فان قتله أدخلت الشبهة على الناس ويقولون انه كان محقا وعجزوا عن جوابه فقتلوه وثالثها أنهم كانوا يحتالون في منعه من قتله لاجل أن يبقى فرعون مشغول القلب بموسى فلا يتفرغ لتأديب أولئك الاقوام لان من شأن الامراء أن يشغلوا قلب ملكهم بخضم خارجي حتى يصيروا آمنين من تغلب ذلك الملك عليهم اه (قوله وليدع ربه) اللام للامرو وهو أمر تجبيز بزعمه ان موسى لا يمنعه ربه منه

منى (انى أخاف الخ) أى ان لم أقتله اه أبو السعود (قوله عبادتكم اياى) أى عبادة الاصنام اه
دينكم) من عبادتكم اياى
فتبعمونه (وأن يظهر في
الارض الفساد) من قتل
وغيره وفى قراءة أو وفى
أخرى بفتح الياء والماء وضم
الدال (وقال موسى) لقومه
وقد سمع لذلك (انى عذت
بربى وربكم من كل متكبر
لا يؤمن بيوم الحساب وقال
رجل مؤمن من آل فرعون)
قيل هو ابن عمه (يكتنم آيمانه
أقتلون رجلاً أن) أى لان
(يقول)

وتخفيف الجيم ويقرأ بنون
واحدة وتشديد الجيم وفيه
ثلاثة أوجه أحدها أنه فعل
ماض وسكن الياء ايشارا
للتخفيف والقائم مقام الفاعل
المصدر أى نجى النجاء
وهو ضعيف من وجهين
أحدهما سكن آخر الماضى
والثانى اقامة المصدر مقام
الفاعل مع وجود المفعول
الصحيح والوجه الثانى
انه فعل مستقبل قلبت منه
النون والثانية جهوا أدغمت
وهو ضعيف أيضاً والثالث
ان أصله تنجى بفتح النون
الثانية ولكنها حذفت كما
حذفت التاء الثانية فى
تظاهرون وهذا ضعيف
أيضاً لوجهين أحدهما ان
النون الثانية أصل وهى فاء
الكلمة فحذفتها بعد جدا
والثانى ان حركتها غير
حركة النون الاولى فلا
يستثقل الجمع بينهما بخلاف
تظاهرون ألا ترى انك
لو قلت تتحامي المظالم لم
يسغ حذف التاء

(قوله انى أخاف الخ) أى ان لم أقتله اه أبو السعود (قوله عبادتكم اياى) أى عبادة الاصنام اه
بيضاوى وذلك لانهم كانوا يعبدون فرعون اذا حضر واعنده فاذا غابوا عنه عبدوا الاصنام يقولون انها
تقربهم اليه كما قالت المشركون كما صرح به المفسرون فلا يقال انهم كيف عبدوا الاصنام وأقرم على ذلك
مع ادعائه الربوبية اه شهاب (قوله فتبعمونه) الاولى فتبعموه (قوله وفى قراءة أو) أى مع نصب الفساد
وقوله وفى أخرى الخ أى مع كل من الواو أو أو فالقراآت أربعة ثنتان مع أو رفع الفساد ونصبه وثنتان مع
الواو كذلك وكلها سبعة اه شيخنا وفى الخطيب انى أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر الخ أى لا بد من
وقوع أحد الامرين اما فساد الدين واما فساد الدنيا اما فساد الدين فلان القوم اعتقدوا أن الدين الصحيح
هو دينهم الذى كانوا عليه فلما كان موسى ساعيا فى فساد اعتقدوا أنه ساعى فى فساد الدين الحق واما فساد
الدنيا فهو أن يجمع عليه أقوام ويصير ذلك سببا لوقوع الخصومات واثارة الفتن وبد فرعون بذكر
الدين أو لا لان حب الناس لاديانهم فوق حبهم لاولاهم اه (قوله وقال موسى انى عذت الخ) يعنى أن
موسى لم يأت فى دفع شدة اللعين الابن استعاذ بالله واعتمد عليه فلا جرم صانه الله عن كل بلية اه خازن
(قوله وقد سمع ذلك) أى حديث قتله (قوله عذت) أى تحصنت وقرأ أبو عمرو والاقوان بادغام الدال
فى التاء وبظهارها والباقون بالظهار فقط ولا يؤمن صفة للتكبر اه عيين ولم يسم فرعون بل ذكره
بوصف يعمه وغيره من الجارية لتعميم الاستعاذة والاشعار بعلقة القساوة والجرأة على الله تعالى اه
أبو السعود (قوله وقال رجل مؤمن الخ) لما التجأ موسى الى الله سبحانه وتعالى وفوض اليه أمره
فى دفع شر هذا اللعين بقوله انى عذت الخ قبض الله له من تصدى لمنع هذا اللعين ومخاصمته فقال وقال رجل
الخ اه رازى قال مقاتل هذا الرجل هو الذى أخبر الله عنه فى سورة القصص بقوله وجاء رجل من
أقصى المدينة يسمى وعدا بن عباس هو غيره وعبرة القرطبي وهذا الرجل هو المراد بقوله تعالى وجاء
رجل من أقصى المدينة يسعى قال ياموسى الخ وهذا قول مقاتل وقال ابن عباس لم يكن من آل فرعون
مؤمن غيره وغير امرأة فرعون وغير المؤمن الذى أئذره موسى فقال ان الملائكة ياترون بك ليقتلوك الخ
وروى عن النبي ﷺ أنه قال الصديقون حبيب النجار مؤمن آل يس ومؤمن آل فرعون الذى قال
أقتلون رجلاً أن يقول ربى الله والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم اه وكان اسم ذلك الرجل
حزقيل عند ابن عباس وأكثر العلماء وقال ابن اسحق كان اسمه جبريل وقيل حبيب اه خازن وقال
فى مبهمات القرآن الاصح ان اسمه شمعان بفتح الشين المعجمة بوزن سلمان وقوله قيل ابن عمه وكان
صاحب سره ومشورته اه شيخنا (قوله قيل هو ابن عمه) وقيل كان من بنى اسرائيل يكتنم آيمانه من آل
فرعون وعلى هذا فى الآية تقديم وتأخير تقديره وقال رجل مؤمن يكتنم آيمانه من آل فرعون فن جعل
الرجل قبطيا فن عنده متعلقة بحذف صفة لرجل التقدير وقال رجل مؤمن منسوب من آل فرعون
أى من أهله وأقاربه ومن جعله اسرائيليا فن متعلقة بىكتنم فى موضع المفعول الثانى ليكتنم قال القشيرى
ومن جعله اسرائيليا ففيه بعد لانه يقال كتمه أمر كذا ولا يقال كتم منه قال الله تعالى ولا يكتنمون
الله حديثا وأيضا ما كان فرعون يحتمل من بنى اسرائيل مثل هذا القول اه قرطبي (قوله أى لان
يقول) أى لاجل هذا القول من غير رواية وتأمل فى أمره واطلاع على سبب يوجب قتله وقوله ربى
الله لا يوجب قتله اه شيخنا وفى الكرخى قوله أى لان يقول أى فهو مفعول له وقدر الزمخشري
ظرفا مضافا أى وقت أن يقول ورد بأن ذلك انما يكون مع المصدر المصرح به نحو جئتكم مقدم

ربي الله وقد جاءكم بالبينات)

بالمعجزات الظاهرات (من
ربكم وان يك كاذبا فعليه
كذبه) أى ضرر كذبه
(وان يك صادقا يصيبكم بعض
الذي يعدكم) به من العذاب
عاجلا (ان الله لا يهدي من
هو مسرف) مشرك
(كذاب) مفتر (يا قوم لكم
الملك اليوم ظاهرين) غاليين
حال (في الارض) أرض
مصر (فن ينصرنا من بأس
الله) عذابه ان قتلتم أوليائه
(ان جاءنا) أى لا ناصر لنا
(قال فرعون ما أريكم الا ما
أرى) أى ما أشير عليكم
الابما أشير به على نفسي وهو
قتل موسى (وما أهدىكم
الاسبيل الرشاد) طريق
الصواب (وقال الذي امن
يا قوم انى أخاف عليكم مثل
يوم الاحزاب) اى يوم حزب
بعد حزب (مثل دأب قوم
نوح وعاد وثمود والذين
من بعدهم) مثل بدل
من مثل قبله أى مثل جزاء
عادة من كفر قبلكم من
تعذيبهم في الدنيا

الثانية قوله تعالى (رغبنا
ورهبنا) مفعول له أو مصدر
في موضع الحال أو مصدر
على المعنى قوله تعالى (والتي
أحصنت) أى واذا كراتى
ويجوز ان يكون في موضع
رفع أى وفما يتلى عليك
خبر التى و (فيها) يعود على
مریم و (آية) مفعول ثان
وفى الافراد وجهان أحدهما
ان مریم وابنها جميعا آية
واحدة لان الحبب منهما كل
والثانى ان تقديره وجعلناها آية وابنها كذلك فآية مفعول

الحاج لامع المقدر فلا تقول أحيثك أن يصيح الديك تريد وقت صياحه نص على ذلك النحاة وقال الامام
تاج الدين بن مکتوم أجاز ابن جنى ذلك اه (قوله وقد جاءكم بالبينات) جملة حالية يجوز أن تكون من
المفعول وهور جلا فان قيل هو نكرة فالجواب أنه في حيز الاستفهام وكل ماسوغ الابتداء بالنكرة سوغ
انتصاب الحال منها ويجوز أن يكون حالا من فاعل يقول اه سمين (قوله بعض الذي يعدكم) أى ان لم
يصيبكم كله فلا أقل من أن يصيبكم بعضه لا سيما ان تعرضتم له بسوء وهذا كلام صادر عن غاية الانصاف وعدم
التعصب ولذلك قدم من شقى التريديد بكونه كاذبا وقوله عاجلا وهو عذاب الدنيا الذى هو بهض مطلق
العذاب الشامل لعذابها وعذاب الاخرى وانما خوفهم به اقتصار على ما هو أظهر احتمالا عندهم اه
أبو السعود وعبارة الكرخى قوله من العذاب عاجلا أى لا أقل من ذلك تسكلم على سبيل التنزل نصحا
وفيه اشارة كما يظهر الى جواب كيف قال المؤمن ذلك في حق موسى عليه الصلاة والسلام مع أنه صادق
عنده وفي الواقع ويلزم منه أن يصيبهم جميع ما وعدم لا بعضه فقط وايضاحه وعدم على كفرهم الهلاك
في الدنيا والعذاب في الآخرة فهلا كههم في الدنيا بعض ما وعدم به أو ذكر البعض تنزلا وتلطفا بهم
مبالغافي نصيحهم لئلا يتهموه بميل ومحابة أو لفظة بعض صلاة أو هي بمعنى كل كاذب به وعلى ما جرى عليه
الشيخ المصنف هي باقية على معناها اه (قوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) كلام ذو وجهين
نظر الى موسى وفرعون الوجه الاول أن هذا اشارة الى الرمز والنعر يض بلو شأن موسى عليه الصلاة
والسلام والمعنى أن الله تعالى هدى موسى الى الاتيان بالمعجزات الباهرة ومن هدها الى الاتيان بالمعجزات
لا يكون مسرفا كذابا فدل على أن موسى ليس من الكذابين الوجه الثانى أن يكون المراد أن فرعون
مسرف في عزه على قتل موسى كذاب في ادعائه الالهوية والله لا يهدي من هداشأنه وصفته بل يبطله
ويهدم أمره اه كرخى (قوله يا قوم لكم الملك) أى وقال هذا الرجل أيضا يا قوم لكم الملك اليوم الخ
أى فلا تفسدوا أمركم ولا تعرضوا للبأس الله بقتله فانه ان جاءنا لم يمنعنا منه أحدوا وانما سب ما يسرهم من
الملك والظهور في الارض لهم خاصة ونظم نفسه في سلكهم فيما همهم من محيى بأس الله تطليبا لقلوبهم
وايذا نابأته مناصح ساع في تحصيل ما يحيدهم ودفع ما يردهم ليتأثروا بنصحه اه أبو السعود (قوله
حال) أى من الضمير في لكم والعامل فيها وفي اليوم ما تعلق به لكم اه سمين (قوله قال فرعون) أى
بعد ما سمع نصحه وقوله ما أريكم الا ما أرى هي من رؤية الاعتقاد فتتعدى لمفعولين ثانيهما الا ما أرى اه
سمين (قوله أى ما أشير عليكم) تفسير لما آل المعنى والتفسير المطابق لجوهر اللفظ أن يقال ما أريكم أى
ما أعلمكم الاما علمت من الصواب وقد فسر بعضهم بهذا التفسير فقول الجلال ما أشير عليكم الابما
أشير به على نفسي أى فلا أظهر لكم أمرا وأكتم عنكم غيره اه شيخنا (قوله وما أهدىكم الاسبيل
الرشاد) أى ما أهدوكم الا الى طريق الهدى ثم حكى الله تعالى ان مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا
الكلام وخوفه أن يحل به كاحل بالامم قبله بقوله وقال الذى آمن الخ اه خازن وعبارة الكرخى وقال
الذى آمن الخ وهو الرجل القائل أنتقلون رجلا الخ اه (قوله أى يوم حزب بعد حزب) أشار بهذا
الى أن يوم الاحزاب بمعنى الجمع أى أيامها وذلك لان الاحزاب لم ينزل بها العذاب في يوم واحد بل نزل
بها في أيام مختلفة وترتبة ويدل لهذا التفسير قوله مثل دأب قوم نوح الخ وهو لا لم يهلكوا في يوم واحد
اه شيخنا وفي البيضاوى مثل يوم الاحزاب أى مثل أيام الامم الماضية يعنى وقائهم وجمع الاحزاب
مع التفسير أغنى عن جمع اليوم اه (قوله أى مثل جزاء الخ) أشار بهذا الى أن فى الآية حذف

ويا قوم اني أخاف عليكم يوم التتاد) بحذف الياء واثباتها أى يوم القيامة يكثر فيه نداء أصحاب الجنة أصحاب النار وبالعكس والنداء بالسعادة لاهلها وبالشقاوة لاهلها وغير ذلك (يوم تولون مدبرين) عن موقف الحساب الى النار (مالك من الله) أى من عذابه (من عاصم) مانع (ومن يضل الله فانه من هادولقد جاءكم يوسف من قبل) أى قبل موسى وهو يوسف بن يعقوب في قول عمر الى زمن موسى أو يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب في قول (البيّنات) بالمعجزات الظاهرات (فاز اتم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم) من غير برهان (ان يبعث الله من بعده رسولا) أى فلن تزالوا كافرين بيوسف وغيره (كذلك) أى مثل اضلالكم (يضل الله من هو مسرف) مشرك (مرتاب) شاك فيما شهدت به البيّنات

المعطوف عليه وقيل المحذوف هو الاول وآية المذكور للابن قوله تعالى (أمتكم) بالرفع على أنه خبر ان أو بالنصب على أنه بدل أو عطف بيان و (امة) بالنصب حال وبالرفع بدل من أمتكم أو خبر متدا محذوف قوله تعالى (وتقطعوا أمرهم) أى في أمرهم أى تفرقوا وقيل عدى تقطعوا بنفسه لانه بمعنى قطعوا

مضاف وقوله عادة تفسير للدأب وقوله من تعذيبهم في الدنيا بيان لجزاء عاداتهم اه شيخنا ومعنى جزء العادة جزء الامر الذي اعتادوه واستمروا عليه وهو كفرهم فعادتهم استمرارهم على الكفر وهي المنعبر عنها بدأبهم وجزاؤها اهلاكم ومثل هذا الجزء اهلاكم ينزل بالقيط اه (قوله وما الله يريد ظلما للعباد) أى فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يترك الظالم منهم بغير انتقام اه أبو السعود (قوله ويا قوم اني أخاف عليكم الخ) أى وقال الرجل المؤمن أيضا يا قوم الخ فخوفهم بالعذاب الاخرى بعد تخويفهم بالعذاب الدنيوى اه أبو السعود (قوله بحذف الياء واثباتها) أى كل من الوصل والوقف فالقرآت أربعة وكلها سبعة وهذا كالم في اللفظ وأما في الخط فهي محذوفة لا غير اه شيخنا (قوله وغير ذلك) منه ان تدعى كل اناس بامامهم وان ينادى بالسعادة والشقاوة لأن فلان بن فلان سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان بن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وأن ينادى حين يذبح الموت في صورة كبش يا أهل الجنة خلدوا بالموت وبأهل النار خلدوا بالموت وأن ينادى المؤمن هاؤم اقرؤا كتابيه وينادى الكافر يا ليتنى لم أوت كتابيه ومنها أن ينادى بعض الظالمين بضابا لويل والثبور فيقولون يا ويلنا فهذه الامور كلها تقع في هذا اليوم اه من الخازن والخطيب (قوله مدبرين عن موقف الحساب الى النار) عبارة الخطيب يوم تولون عن الموقف مدبرين قال النحاح اذا سمعوا زفير النار أدبروا هارين فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوفا فيرجعون الى مكانهم فذلك قوله تعالى والمملك على أرجائها وقال مجاهد فارين عن النار غير معجزين وقيل منصرفين عن الموقف الى النار اه (قوله مالك من الله الخ) في محل نصب على الحال وقوله من عاصم يجوز أن يكون فاعلا بالجار لاعتماده على النفي وأن يكون مبتدأ ومن زائدة على كل من التقديرين ومن الله متعلق بعاصم اه سمين (قوله فانه من هاد) في هاد ما تقدم في قوله من واق اه خطيب أى من اثبات الياء وحذفها في الوقف ومن حذفها في الوصل مع حذفها خطأ (قوله ولقد جاءكم يوسف الخ) قيل ان هذا من قول موسى وقيل هو من تمام وعظم مؤمن آل فرعون ذكرهم قديم عتوهم على الانبياء اه قرطبي (قوله عمر الى زمن موسى) أى عاش واستمر يوسف بن يعقوب الى زمن موسى الكليم وهذا القول لم يقله غير من المفسرين وانما غاية ما وجد بعد التفتيش ما نقله الشهاب بقوله وفي بعض التواريخ ان وفاة يوسف قبل مولد موسى بربع وستين سنة اه ولذلك قال القارى قوله عمر الى زمن موسى ظاهر كلامه أن الذى عمر هو يوسف والصحيح أن المعمر هو فرعون موسى أدرك يوسف بن يعقوب وعاش الى أن أرسل اليه موسى وعمر أربعين سنة وأربعين سنة اه وقال السيوطى في التعبير وعاش يوسف بن يعقوب مائة وعشرين سنة وتبينه وبين موسى أربعين سنة اه وقد بعثه الله من قبل موسى رسولا يدعو القبط الى طاعة الله وحده فأطاعوه تلك الطاعة نعم أطاعوه لمجرد الوزرة والجاه الدنيوى اه قارى وقوله يوسف بن ابراهيم الخ فيوسف هذا سبط يوسف بن يعقوب أرسله الله الى القبط فاقام فيهم عشرين سنة نبيا اه زاده وفي المختار عمر من باب فهم أى عاش ومصدره عمر بفتح العين وضمها هو لازم اه ويتعدى بالتضعيف كفى المصباح وفي القاموس أنه من باب فرح ونصرو ضرب اه (قوله فاز اتم في شك) أى فاز ال أسلافكم في شك حتى اذا هلك قلتم أى قال أسلافكم اه قرطبي وحتى غاية لقوله فاز لتم وقرىء أن يبعث الله بادخال همزة التقرير يقرر بعضهم بعضا اه سمين (قوله من غير برهان) أى بل على سبيل التشهيد والتمنى ليكون لهم أساس في تكذيب الانبياء الذين ياتون بعده وليس قولهم ذلك تصديق قال رسالة يوسف وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضمومة الى التكذيب

(الذين يجادلون في آيات الله) مجزأته مبتدأ (بغير سلطان) برهان (أتمام كبر) جدالهم خبر المبتدأ (مقتنا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك) أى مثل اضلالهم (يطبع) يحتم (الله) بالضلال (على كل قلب متكبر جبار) بتكوين قلب ودونه ومتى تكبر القلب تكبر صاحبه وبالعكس وكل على القراءتين لعموم الضلال جميع القلب لالعموم القلوب (وقال فرعون ياها مان ابن لي صرحا بناء عاليا) لعل أبلغ الاسباب أسباب السموات) طرفها الموصلة اليها (فأطلع) بالرفع عطفا على أبلغ وبالنصب جوابا

أى فرقوا وقيل هو تمييز أى تقطع أمرهم (له) أى للسعى وقيل يعود على من قوله تعالى (وحرام) يقرأ بالالف وبكسر الحاء وسكون الراء من غير الف وبفتح الحاء وكسر الراء من غير الف وهو فى ذلك كله مرفوع بالابتداء وفى الخبر وجهان أحدهما هو (أنهم لا يرجعون) ولا زائدة أى تمتنع رجوعهم الى الدنيا وقيل ليست زائدة أى تمتنع عدم رجوعهم عن معصيتهم والجيد أن يكون أنهم فاعلا سد مسد الخبر والثانى الخبر محذوف تقديره توبتهم أو رجاء بعثهم اذا جعلت لازائدة وقيل حرام خبر مبتدأ محذوف أى ذلك الذى ذكرناه من العمل

برسالته اه خازن وعبارة الخطيب قاتم لن يبعث الله من بعده رسولا أى أقتم على كفركم وظنتم ان الله لا يحدد عليكم الحجة وهذا ليس اقرارا منهم برسالته بل هو ضم منهم الى الشك فى رسالته التكذيب برسالة من بعده اه (قوله الذين يجادلون الخ) من كلام الرجل المؤمن أيضا وقيل انه ابتداء كلام من الله تعالى اه قرطبي (قوله خبر المبتدأ) هذا أولى وأحسن الاعراب العشرة التى ذكرها السمين قال أبو حيان فى النهر والاولى فى اعراب هذا الكلام أن يكون الذين مبتدأ وخبره كبر والفاعل ضمير المصدر المفهوم من يجادلون وهذه الصفة موجودة فى فرعون وقومه ويكون الواعظ لهم قد عدل عن مخاطبتهم الى الاسم الغائب لحسن محاورته لهم واستجلاب قلوبهم وأبرز ذلك فى صورة تذكركم فلم يخصهم بالخطاب وفى قوله كبر ضرب من التعجب والاستعظام لجدالهم اه بحر وفه ومقتنا تمييز محوّل عن الفاعل أى كبر مقت جدالهم أى المقت المرتب على جدالهم وفى السمين كبر مقتا تحتل أن يراد به التعجب والاستعظام وان يراد به الذم كبشس وذلك أنه يجوز أن يبنى فعل بضم العين مما يجوز التعجب منه ويجرى مجرى نعم وبشس فى جميع الاحكام وفى فاعله ستة أوجه الى أن قال الثانى أنه ضمير يعود على جدالهم المفهوم من يجادلون كما تقدم الى أن قال الخامس أن الفاعل ضمير يعود على ما بعده وهو التمييز نحو نعم رجلا زيد وبشس غلاما عمرو وعند ظرف لكبر اه ومقت الله ايام ذمه لهم ولعنه ايام واحلال العذاب بهم اه قرطبي ومقت المؤمنين لهم بغضهم أشد البغض وكراهتهم أشد الكراهة اه من المصباح (قوله أى مثل اضلالهم) الاولى أى مثل ذلك الطبع كما عبر به غيره وقوله يطبع الله الخ مستأنف اه شيخنا (قوله بتكوين قلب ودونه) سبعيتان (قوله ومتى تكبر القلب الخ) غرضه بهذا التوفيق بين القراءتين وفى السمين قوله على كل قلب متكبر قرأ أبو عمرو وابن زكوان بتكوين قلب وصف القلب بالتكبر والتجبر لانهما ناشئان منه وان كان المراد الجملة كما وصف بالاثم فى قوله فانه اثم قلبه والباقون باضافة قلب الى ما بعده أى على كل قلب شخص متكبر وقدر الزمخشري مضاف فى القراءة الاولى أى على كل ذى قلب متكبر يحمل الصفة لصاحب القلب قال الشيخ ولا ضرورة تدعو الى اعتبار الحذف قلت بل ثم ضرورة الى ذلك وهى توافق القراءتين فانه يصير الموصوف فى كلا القراءتين واحدا وهو صاحب القلب بخلاف عدم التقدير فانه يصير الموصوف فى احدهما القلب وفى الاخرى صاحبه اه (قوله لعموم الضلال جميع القلب) أى جميع اجزائه فلم يبق فيه محل يقبل الاهتداد وقوله لالعموم القلوب أى لالعموم افراد القلوب وهذا الصنيع اخراج لها عن موضوعها من انها اذا دخلت على نكرة مطلقا أو على معرفة مجموعة تكون لعموم الافراد واذا دخلت على معرفة مفردة تكون لعموم الافراد وهذا قد دخلت على النكرة فكان حقها أن تكون لعموم الافراد لالعموم الاجزاء كما سلمه الشارح فليتأمل اه شيخنا وعبارة جمع الجوامع كل لاستغراق افراد المنكر مطلقا والمعرف المجموع واجزاء المفرد المعرف اه (قوله ابن لي صرحا) فى المصباح الصرح بيت واحد يبنى مفردا طولاً ضخما اه وفى السمين فى سووة النمل والصرح القصر أو صحن الدار أو بلاط يتخذ من زجاج واصله من التصريح وهو الكشف اه (قوله طرفها) أى أبوابها الموصلة اليها وفائدة التكرار أن الثانى بدل من الاول والشئ اذا أتهم ثم أوضح كان تفخيما لشأنه فلما أراد تفخيما ما أمل بلوغه من أسباب السموات أتهمها ثم أوضحها اه كرخى (قوله عطفا على أبلغ) أى فيكون فى حيز الترجى وقوله وبالنصب جوابا لابن أى جوابا لهذا الامر وهذا رأى البصريين ورأى الكوفيين أن النصب فى جواب امل أى فى جواب الترجى اه شيخنا وفى السمين قوله فأطلع العامة على رفعه عطفا على أبلغ فهو داخل فى حيز الترجى وقرأ حفص فى آخرين بنصبه وفيه

حفص في آخرين بنصبه وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه جواب الامر في قوله ابن لي فنصب بان مضمرة بعد الفاء في جوابه على قاعدة البصريين كقوله

ياناق سيري عنقا فسيحيا * الى سليمان فنستريح

وهذا وفق لمذهب البصريين الثاني أنه منصوب قال الشيخ عطف على التوهم لان خبر لعل كثيرا جاء مقرونا بان كثيرا في النظم وقيل لا في النثر فن نصب توهم أن الفعل المرفوع الواقع خبرا منصوب بان والعطف على التوهم كثيرا وان كان لا ينقاس اه الثالث ان ينتصب على جواب الترجي في لعل وهو مذهب كوفي استشهد أصحابه بهذه القراءة وبقراءة نافع وما يدريك لعله يركى أويذكر فتنفعه بنصب فتنفعه جوابا لقوله لعله والى هذا نحو الزخشرى قال تشبها للترجي بالتمنى والبصريون يأبون ذلك ويخرجون القراءة على ما تقدم وفي سورة عيس يجوز أن يكون جوابا للاستفهام في قوله وما يدريك فانه مترتب عليه معنى وقال ابن عطية وابن جبار الهذلي على جواب التنى وفيه نظر اذ ليس في اللفظ تمن انما فيه ترج و قد فرق الناس بين التنى والترجي بان الترجي لا يكون الا في الممكن عكس التنى فانه يكون فيه وفي المستحيل وتقدم الخلاف في وصعدن السبيل في الرعد فن بناء للفاعل فعلى حذف المفعول أى صد قومه عن السبيل (قوله الى اله موسى) أى أنظر اليه وأطلع على حاله اه من الشارح من سورة القصص (قوله قال فرعون ذلك) أى قوله ابن لي صرح الخ وقوله تمويها أى تلبيسا وتخليط على قومه والافهو يعرف ويعتقد حقيقة الاله وأنه ليس في جهة ولكنه أراد التلبيس على قومه توصلا لبقائهم على الكفر فكانه يقول لو كان اله موسى موجودا لكان له محل ومحلها اما الارض واما السماء ولم نره في الارض فيبقى ان يكون في السماء والسماء لا يتوصل اليها الا بسلم اه شيخنا وفي المصباح وقول موه أى مزخرف أو ممزوج من الحق والباطل اه وفي المختار التمويه التلبيس اه (قوله وكذلك) أى مثل ذلك الترين أى كترين القول المذكور له زين لفرعون وعبرة القرطبي أى كما قال هذه المقالة وارتاب زين له الشيطان أو زين الله له سوء عمله أى الشرك والتكذيب اه (قوله بفتح الصاد وضهما) سبعيتان (قوله وما كيد فرعون) أى في ابطال آيات موسى الا في تباب أى خسار وهلاك اه خازن (قوله وقال الذى آمن) وهو الرجل المؤمن وقيل موسى اه بياضوى (قوله اتبعون) أى عملوا بنصيحتى اه وفي أبى السعود اتبعون الخ اجمل لهم أو لا ثم فسر بقوله يا قوم انما هذه الخ فاقتح بدم الدنيا وتصغير شأنها لان الاخلاص اليها رأس كل شرو ومنه يتشعب فنون ما يؤدى الى سخطه تعالى ثم تنى بتعظيم الآخرة فقال وان الآخرة الخ اه (قوله باثبات الياء وحذفها) كل من الوجهين يجرى فى الوصل والوقف والقراءتان سبعيتان وهذا بالنظر للفظ وأما فى الرسم فهى محذوفة لا غير لانها من يأت الزوائد وقوله تقدم أى تقدم قريبا تفسير سبيل الرشاد بانه طريق الصواب اه (قوله تمتع يزول) أى قليل يسير لان التنوين للتقليل اه (قوله هى دار القرار) أى الثبات فلا انتقال ولا تحول عنها اه شيخنا (قوله من عمل سيئة الخ) من كلام الرجل المؤمن (قوله بضم الياء وفتح الحاء الخ) سبعيتان (قوله ويا قوم مالى أدعوكم الخ) من كلام الرجل المؤمن قال الزخشرى فان قلت لم جاء بالواو في النداء الاول والثالث دون الثانى قلت لان الثانى داخل فى كلامه هو بيان للجمل وتفسير له فاعطى الداخل عليه حكمه فى امتناع دخول الواو وأما الثالث فداخل على كلام ليس بذلك المثابة اه سمين وعبرة السكر خى ترك اللطف فى النداء الثانى لانه تفصيل لاجمال الاول وهناعطف لانه ليس بتملك المثابة لانه كلام مابين لاول والثانى فحسن اراد الواو العاطفة فيه

لابن (الى اله موسى وانى لاطنه) أى موسى (كاذبا) فى أن له الها غيرى قال فرعون ذلك تمويها (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصدعن السبيل) طريق الهدى بفتح الصاد وضهما (وما كيد فرعون الا فى تباب) خسار (وقال الذى آمن يا قوم اتبعون باثبات الياء وحذفها) (أهدكم سبيل الرشاد) تقدم (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) تمتع يزول (وان الآخرة هى دار القرار من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة) بضم الياء وفتح الحاء وبالعكس (يرزقون فيها بغير حساب) رزقا واسعا بالاتبعة (ويا قوم مالى أدعوكم الى النجاة

حلال وحل ومن فتح الحاء وكسر الراء كان اسم فاعل من حرم أى امتنع مثل فلنق ومنه * يقول لا غائب مالى ولا حرم * أى تمتع وقرأ حرم على انه فعل بكسر الراء وضما وانهم بالفتح على انها مصدرية وبالكسر على الاستثناف و(حتى) متعلقة فى المعنى بمحرام أى يستمر الامتناع الى هذا الوقت ولا عمل لها فى (اذا) ويقرأ من كل حدث بالجمع والثناء وهو بمعنى الحذب و(ينسلون) بكسر السين وضما الغتان وجواب اذا فاذا هى وقيل جوابها قالوا يا ويلنا وقيل واقترب والواو زائدة قوله

وتدعوني الى النار تدعوني

لا كفر بالله أو أشرك به
ماليس لي به علم وأنا أدعوك
الى العزيز (الغالب على أمره
(الفجار) لمن تاب (لا جرم)
حقا (أنما تدعوني اليه)
لا عبده (ليس له دعوة) أى
استجابة دعوة (فى الدنيا
ولا فى الآخرة وان مردنا)
مرجعنا (الى الله وان
المسرفين) الكافرين (هم
أصحاب النار فستذكرون)
اذا عاينتم العذاب (ما أقول
لكم وأفوض أمرى الى الله
ان الله بصير بالعباد) قال
ذلك لما توعده بمخالفة

تعالى (فأذ هي) اذا المفاجأة
وهى مكان والعامل فيها
(شاحصة) وهى ضمير
القصة و (أبصار الذين)
مبتدأ وشاحصة خبره
(يا ويلنا) فى موضع نصب
بقالو المقدر ويجوز ان يكون
التقدير يقولون فيكون
حالا قوله تعالى (حصب
جهنم) يقرأ بفتح الصاد
وهو ما توقد به وبسكونها
وهو مصدر حصبتها أو قدتها
فيكون بمعنى المحصوب
ويقرأ بالصاد محركة
وساكنة وبالطاء وهما
بمعنى (أنتم لها) يجوز ان يكون
بدلا من حصب جهنم وان
يكون مستأنفا وان يكون
حالا من جهنم قوله تعالى
(منا) يجوز ان يتعلق بسبقت
وان يكون حالا من
(الحسنى) و (لا يسمعون)
يجوز ان يكون بدلا من
معدون وان يكون

اه (قوله وتدعوني الى النار) هذه الجملة مستأنفة أخبر عنهم بذلك بعد استفهامه عن دعائهم ويجوز
أن يكون التقدير وما لكم تدعوني الى النار وهو الظاهر ويضعف أن تكون الجملة حالا أى مالى أدعوك
الى النجاة حال دعائكم اياى الى النار اه سمين وعبرة أبى السعد مالى أدعوك مابتدأ والظرف
بعدها خبر عنها وجملة أدعوك الخ حا : والاستفهام المفاد بما تنجي ومدار التعجب دعوتهم اياه الى النار
لا دعوته اياهم الى النجاة كانه قال أخبروني كيف هذه الحال أدعوك الى الخير وتدعوني الى الشر وقوله
تدعوني لا كفر بالله الخ بدل أو بيان فيه معنى التعليل والدعاء كالهدياء فى التعدية بالى واللام وقوله
ماليس لي به علم أى بشركتي فى المعبودية وقيل بربوبيته والمراد نفي المعلوم أساوهو المعبود فضلا عن
عبادته اه (قوله تدعوني لا كفر الخ) هذه الجملة بدل من تدعوني الاولى على جهة البيان لها وأتى
فى قوله تدعوني بجملة فعلية ليدل على أن دعوتهم باطلة لا ثبوت لها وفى قوله وأنا أدعوك بجملة اسمية
ليدل على ثبوت دعوتهم وتقويتها اه سمين (قوله لا جرم) جرم فعل ماض بمعنى حق ووجب وقوله
أنما تدعوني اليه فاعله أى حق ووجب عدم استجابة دعوة آتكم وقيل جرم فعل من الجرم وهو
القطع كما أن بدمن لا بد فعل من التبديل أى التفريق اه أبو السعد وهذا لا يناسب عبارة الشارح
حيث فسر ما يحقها والمناسب لها عبارة المختار ونصها وقوله لا جرم قال الفراء هى كلمة كانت فى الاصل
بمنزلة لا بد ولا محالة فجرت على ذلك وكثرت حتى تحولت الى معنى القسم وصارت بمنزلة حقا فلذلك
يحجب عنه باللام كما يحجب بها عن القسم ألا تراهم يقولون لا جرم لا تينك اه والاوى أن يجعل حقا فى
كلامه مفعولا مطلقا معمولا لفعل محذوف دل عليه لا جرم وقوله أنما تدعوني اليه فاعل بذلك الفعل
المحذوف والمعنى حق أن ما تدعوني اليه حقا وتقدم لهذا مزيد بسط فى سورة هود (قوله أنما
تدعوني اليه) ما اسم موصول بمعنى الذى فكان حقا أن تكتب مفصولة من النون كاهو القاعدة
أن الموصولة مفصولة لكنهار سمت فى المصحف الامام موصولة بالنون أى ترسم هى فى النون كما أشار
له ابن الجزرى ونصه مع شرح شيخ الاسلام وقطعوا أن ما المفتوح همزة من قوله وان ما يدعون من
دونه معا أى فى الحبح ولقمان وخلف ما فى الانفال ونحل أى وفى النحل من قوله تعالى فى الاولى
واعلموا أن ما غنمتم وقوله فى الثانية ان ما عند الله هو خير لكم وقعا بألف الاطلاق وما عداها نحو فاعلموا
أنما على رسولنا البلاغ المبين موصول اه (قوله أى استجابة دعوة) عبارة الخازن ليس له دعوة فى
الدنيا ولا فى الآخرة يعنى ليست له استجابة دعوة لا حدى فى الدنيا ولا فى الآخرة وقيل ليست له دعوة
الى عبادته فى الدنيا لان الاصنام لا تدعى الربوبية ولا تدعو الى عبادتها وفى الآخرة تسبرأ من عابديها
انتهت (قوله فستذكرون) أى يذكر بعضكم بعضا وقوله ما أقول لكم أى من النصيحة (قوله وأفوض
أمرى الخ) مستأنف (قوله قال ذلك) أى قال فستذكرون الخ لما توعده أى بالقتل ففر هاربان
بينهم فأرسل فرعون خلفه ألفا ليقتلوه فاكلت السباع بعضهم ورجع بعضهم هارباً فقتل فرعون من
رجع عقوبة على عدم قتله لذلك الرجل المؤمن وقوله بمخالفتهم دينهم الباء فيه سببية أى توعده بالقتل
بسبب أن خالف دينهم اه شيخنا فى البيضاوى أن ذلك الرجل فر منهم الى جبل فأتبعه فرعون
طائفة فوجدوه يصلى والوحوش صفوف حوله فرجعوا رعباً فقتلهم فرعون اه وفى زاده قوله
فستذكرون الخ لما بلغ مؤمن آل فرعون فى باب النصيحة الى هذا الكلام ختم كلامه بخاتمة
لطيفة فقال فستذكرون ما أقول لكم وهو كلام مجمل فى باب التخويف بعد تفصيل وجوهه ولما
خوفهم بقوله فستذكرون ما أقول لكم توعده وخوفه بالقتل فمولى دفع مكرم وكيدم

مأمكروا) به من القتل (وحاق) نزل (بال فرعون) قومه معه (سوء العذاب) الغرق ثم (النار يعرضون عليها) يحرقون بها (غدوا وعشيا) صباحا ومساء (ويوم تقوم الساعة) يقال (أدخلوا) يا (آل فرعون) وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر الحاء أمر لللائكة (أشد العذاب) عذاب جهنم (و) اذكر (اذيحتاجون) يتخاصم الكفار (في النار) فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً (جمع تابع) (فهل أتم مغنون) دافعون (عنا نصيباً) جزأ (من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها

خبرائنا وان يكون حالاً من الضمير في مبعدون (هذا يومكم) أي يقولون قوله تعالى (يوم نظوى) يجوز أن يكون بدلاً من العائد المحذوف من قوله يوعدون أو على اضماراً عنى أو ظراً لللا محيزهم أو باضمار ذكر ونظوى بالنون على التعظيم وبالياء على الغيبة وبالتاء ترك تسمية الفاعل و (السماء) بالرفع والتقدير طيا كطي وهو مصدر مضاف الى المفعول ان قلنا السجل القرطاس وقيل هو اسم ملك أو كاتب فيكون مضافاً الى الفاعل ويقرأ بكسر السين والجيم وتشديد اللام ويقرأ

على الله حيث قال وأفوض أمري الى الله كما رجع موسى اليه تعالى حين خوفه فرعون بالقتل فقال انى عدت ربى وربكم الخ قال مقاتل لما قال المؤمن هذه الكلمات قصدوه اقلته فهرب منهم الى الجبال فطلبوه فلم يقدروا عليه فذلك قوله تعالى فوقاه الله سيئات مأمكروا اه (قوله فوقاه الله سيئات مأمكروا) أى شدائدكم و ما هموا به من الحاق أنواع العذاب بمن خالفهم ونجا ذلك الرجل مع موسى عليه السلام من الغرق اه أبو السعود (قوله قومه معه) وعدم التصريح به للاستغناء بذكرهم عن ذكره ضرورة أنه أولى منهم بذلك اه أبو السعود (قوله النار) مبتدأ و جملة يعرضون عليها خبره والجملة مستأنفة هذا هو المناسب لصنيعه حيث فسر سوء العذاب بالغرق وقد رجم في الدخول على ما بعد هاليشير الى أنه مستأنف وقوله يعرضون عليها أى تعرض أرواحهم من حين موتهم الى قيام الساعة هذا ما رواه ابن مسعود ليغير قوله ويوم تقوم الساعة الخ اه شيخنا وفي القرطبي والجمهور على ان هذا العرض في البرزخ واحتج بعض أهل العلم على اثبات عذاب القبر بقوله النار يعرضون عليها غدوا وعشيا مادامت الدنيا كذلك قال مجاهد وعكرمة ومقاتل ومحمد بن كعب كلهم قال هذه الآية تدل على عذاب القبر في الدنيا ألا تراه يقول عن عذاب الآخرة تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وفي الحديث عن ابن مسعود ان أرواح آل فرعون ومن كان مثلهم من الكفار تعرض على النار بالغداة والعشي فيقال هذه داركم وعنه أيضاً ان أرواحهم في جوف طير سود تعدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها اه قرطبي وفي السمين قوله النار يعرضون عليها الجمهور على رفعها وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنها بدل من سوء العذاب الثاني أنها خبر مبتدأ محذوف أى هو أى سوء العذاب النار لانه جواب لسؤال مقدر ويعرضون على هذين الوجهين يجوز أن يكون حالاً من النار ويجوز أن يكون حالاً من آل فرعون الثالث أنه مبتدأ وخبر يعرضون وقرئ النار منصوب وفيها وجهان أحدهما انه منصوب بفعل مضمر يفسره يعرضون من حيث المعنى أى يصلون النار يعرضون عليها كقوله والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً والثاني أن ينتصب على الاختصاص قاله الزمخشري فعلى الأول لا عمل ليعرضون لكونه مفسراً وعلى الثاني هو حال كما تقدم اه (قوله ويوم تقوم الساعة) فيه ثلاثة أوجه أظهرها أنه معمول لقول مضمر وذلك القول المضمر تحكي به الجمل الامرية من قوله ادخلوا والتقدير ويوم تقوم الساعة ادخلوا الثاني انه منصوب بادخلوا أى ادخلوا يوم تقوم وعلى هذين الوجهين فالوقف تام على قوله وعشيا والثالث أنه معطوف على الظرفين قبله فيكون معمولاً ليعرضون والوقف على هذا على قوله الساعة وادخلوا معمول لقول مقدر أى يقال لهم كذا وكذا وقرأ الكسائي وحمزة ونافع وحفص أدخلوا بقطع الهمزة أمر من أدخل فآل فرعون مفعول أول وأشد العذاب مفعول ثان والباقون ادخلوا بهمزة وصل من دخل يدخل فآل فرعون منادى حذف حرف النداء منه وأشد منصوب به ما ظرفاً واما مفعولاً به أى ادخلوا يا آل فرعون في أشد العذاب اه سمين (قوله عذاب جهنم) تفسير للاشد فانه أشد مما كانوا فيه أو تفسير للعذاب فان عذابها ألوان بعضها أشد من بعض اه أبو السعود (قوله واذا كر) أى يا محمد لقومك (قوله فيقول الضعفاء الخ) تفصيل للخاصم (قوله انا كنا لكم تبعاً) أى فتكبرتم على الناس بنا اه خطيب وقوله جمع تابع كخدم جمع خادم اه شيخنا (قوله دافعون) جعله تفسير للمغنون فيكون نصيباً منصوباً بمغنون من غير تقدير وعبارة غيره ونصيباً منصوباً بمضمر يدل عليه مغنون أى دافعون أو بمغنون على تضمينه معنى الحمل أى حاملون عنا نصيباً الخ ومن النار صفة لنصيباً اه شيخنا (قوله انا كل فيها)

كذلك الآية بتخفيف اللام ويقرأ بفتح السين وسكون الجيم وتخفيف اللام وبضم

ان الله قد حكم بين العباد

فادخل المؤمنين الجنة والكافرين النار (وقال

الذين في النار لحزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوم)

أى قدر يوم (من العذاب

قالوا) أى الحزنة تهكما

(أولم تك تأتكم رسلكم

النبات) بالمجرات الظاهرات

(قالوا بلى) أى فكفروا بهم

(قالوا فدعوا) أتم فانا لا نشفع

للكافرين قال تعالى (وما

دعاء الكافرين الا فى

ضلال) انعدام (انالنعصر

رسلنا والذين آمنوا فى

الحياة الدنيا ويوم يقوم

الاشهاد) جمع شاهد وهم

الملائكة يشهدون للرسول

بالبلاغ وعلى الكفار

بالتكذيب (يوم لا ينفع)

بالياء والتاء (الظالمين معذرتهم)

عذرهم لو اعتذروا (ولهم

اللعنة) أى البعد من الرحمة

(ولهم سوء الدار) الآخرة

أى أشد عذابها

السين والجحيم مخفقا ومشددا

وهى لغات فيه واللام فى

(للكتاب) زائدة وقيل

هى بمعنى على وقيل يتعلق

بطى والله أعلم قوله تعالى

(كما بدأنا) الكاف نعت

لمصدر محذوف أى نعيده

عودا مثل بدئه وفى نصب

(أول) وجهان أحدهما هو

منصوب يبدأنا أى خلقنا

أول خلق والثانى هو حال

من الهاء فى نعيده والمعنى مثل

أول خلقه (وعدا) مصدر

أى وعدنا ذلك وعدا قوله

أى فكيف تنفى عنكم ولو قدرنا لا غنىنا عن أنفسنا فكل مبتدأ وفيها خبره والجملة خبر ان اه
شيخنا (قوله ان الله قد حكم بين العباد) أى فلا يغنى احد عن أحد شيئا فعند ذلك يحصل اليأس للاتعاض
من المتبوعين فيرجعون كلهم الى خزنة جهنم يسألونهم كما قال وقال الذين فى النار الخ اه خطيب
وفى أبى السعود وقال الذين فى النار أى من الضعفاء والمستكبرين جميعا لما ضاقت حيلهم وعيت بهم
علمهم وقوله لحزنة جهنم أى الملائكة الموكلين بعذاب أهلها اه (قوله لحزنة جهنم) أى لحزنتها
ووضع جهنم موضع الضمير للتحويل أوليان محلهم فيها ويحتمل أن تكون جهنم أبعد دركاتهما من
قولهم بئر جهنم أى بعيدة القعر اه يضاوى وقوله أوليان محلهم فيها هذا بناء على أنها عالم لاسفل
محالها والاول بناء على أنها عالم لها مطلقا اه شهاب (قوله ادعوا ربكم) أى المحسن اليكم بأنكم لا تجدون
لنار ألما اه خطيب (قوله يوم من العذاب) من العذاب ظرف ليخفف ومفعوله محذوف أى يخفف
عنا شيئا من العذاب فى يوم ويحوز أن يكون من العذاب هو المفعول ومن تبعضية ويوما ظرف اه
خطيب واقتصارهم فى الاستدعاء على ما ذكر من تخفيف قدر يسير من العذاب فى مقدار قصير من الزمان
دون رفعه رأسا ودون تخفيف قدر كثير منه فى زمان مديد لان ذلك عندهم مما ليس فى حيز الامكان
ولا يكاد يدخل تحت أمانهم اه أبو السعود (قوله أى قدر يوم) أى من أيام الدنيا وفسره به لانه ليس
فى الآخرة ليل ولا نهار اه شهاب (قوله قالوا أولم تك تأتكم) أى ألم تنتهوا عن هذا ولم تك تأتكم اه
أبو السعود وفى البيضاوى قالوا أولم تك تأتكم الخ أرادوا به الزامهم الحجة وتوبيخهم على اضعافهم
أوقات الدعاء وتعطيلهم أسباب الاجابة اه (قوله قالوا بلى) أى أتونا فكذبناهم اه أبو السعود
(قوله وما دعاء الكافرين الخ) يحتمل أن يكون من كلام الحزنة وأن يكون من كلام الله اخبار النبى
وهو أنسب بما بعده اه شهاب وهذا ما جرى عليه الشارح (قوله انعدام) أى من الاجابة وعبرة
البيضاوى الا فى ضلال أى ضياع لا يحجب وفيه اقناط لهم عن الاجابة اه (قوله انالنعصر رسلنا) أى
بالحجة والظفر والانتقام لهم من الكفرة بالاستئصال والقتل وغير ذلك من العقوبات ولا يقدح فى
فى ذلك ما قد يتفق لهم من صورة الغلبة امتحانا فان العبرة انما هى بالعواقب وغالب الامر اه أبو السعود
وقد نصرهم بالقهر على من عاداهم وأهلك أعداءهم كأنصر يحيى بن زكريا لما قتل فانه قتل به سبعون ألفا اه
خازن (قوله ويوم يقوم الاشهاد) معطوف على فى الحياة الدنيا أى لنصرهم فى الحياة الدنيا وفى يوم القيامة
اه (قوله جمع شاهد) كقوله تعالى انا أنارسلناك شاهدا ويصح أن يكون جمع شهيد كقوله تعالى فكيف
اذا جئنا من كل أمة بشهيد اه سمين (قوله وم الملائكة) فى البيضاوى والمراد بالاشهاد من يقوم
يوم القيامة للشهادة على الناس من الملائكة والانبياء والمؤمنين اه أما الملائكة فهم الكرام الكاتبون
يشهدون بما شاهدوا وأما الانبياء فانهم يحضرون يوم القيامة يشهدون على الامم بالتصديق والتكذيب
قال تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا وأما المؤمنون فيشهدون على
الناس أيضا يوم القيامة قال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس اه زاده
(قوله يوم لا ينفع الخ) بدل من يوم قبله (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله لو اعتذروا) جواب عما
يقال قوله لا ينفع الظالمين معذرتهم يدل على أنهم يذكرون الاعذار الا أنها لا تنفعهم فإوجه
الجمع بين هذا وبين قوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون وتقدير الجواب أن قوله لا ينفع الظالمين
معذرتهم لا يدل الاعلى أنهم ليس عندهم عذر مقبول نافع وهذا يصدق بأن لا يعتذروا أصلا فلا
منافاة بينهما ان كان سلب النفع لا يتقاء أصل المعذرة وأما ان كان سلب النفع مبنيا على أنهم

تعالى (من بعد الذ كر) يحوز ان يتعلق بكتبنا وان

التوراة والمجرات (وأورثنا
بنى اسرائيل) من بعد
موسى (الكتاب) التوراة
(هدى) هاديا (وذكر لاولى
الالباب) تذكرة لاصحاب
العقول (فاصبر) يا محمد (ان
وعد الله) بنصر أوليائه
(حق) وأنت ومن تبعك
منهم (واستغفر لذنبك)
ليستسبك (وسبح)
صل متلبسا (بمحمد ربك
بالعشى) وهو من بعد الزوال
(والابكار) الصلوات الخمس
(ان الذين يجادلون في آيات
الله) القرآن (بغير سلطان)
برهان (أناهم ان) ما (في
صدورهم الا كبر) تكبر
وطمع أن يعلوا عليك (مام
ببالغه فاستعذ) من شرم
(بالله انه هو السميع) لا قواهم
(البصير) باحوالهم ونزل
في منكري البعث (لخلق
السموات والارض) ابتداء
(أكبر من خلق الناس)
مرة ثانية وهي الاعادة
(ولكن أكثر الناس) أى
كفار مكة (لا يعلمون) ذلك
فهم كالاعمى ومن يعلمه
كالبصير (وما يستوى الاعمى
والبصير) لا (الذين آمنوا
وعملوا الصالحات) وهو
المحسن

يكون ظرفا للزبور لان
الزبور بمعنى المزبور أى
المكتوب قوله تعالى (الا
رحمة) هو مفعول له ويجوز
ان يكون حالا أى ذارحة
كما قال تعالى ورحمة للذين
آمنوا ويجوز أن يكون

يذكرون الاعذار ولكنها لا تنفعهم فيحتاج في دفع التناقض الى اعتبار تعدد الاوقات فان يوم القيامة
يوم طويل فجاز أن يعتذروا في وقت ولا يعتذروا في وقت آخر بأن يمنوا من الكلام بان يقال لهم اخسؤا
فيها ولا تكلمون اه زاده وعبرة الكرخى قوله معذرتهم عذرهم أشار الى أن المعذرة والعذر
معناها واحد وعدم نفع المعذرة لانها باطلة أولا لانه لا يؤذن لهم فيعتذرون فالآية من نفى المقيد والقيد اه
(قوله ولقد آتينا موسى الهدى الخ) لما ذكر تعالى أنه ينصر الانبياء والمؤمنين في الدنيا والآخرة ذكر
نوعا من تلك النصرة في الدنيا فقال ولقد آتينا الخ اه خطيب (قوله وأورثنا بنى اسرائيل) أى بعد
ما كانوا فيه من الذل اه خطيب (قوله هدى وذكرى) فيهما وجهان أحدهما أنهما مفعول من أجله أى
لأجل الهدى والذكرى والثاني أنهما مصدران في موضع الحال اه سمين (قوله فاصبر ان وعد الله حق)
لما بين تعالى أنه ينصر رسله وينصر المؤمنين في الدنيا والآخرة وضرب المثل في ذلك بحال موسى خاطب
بعد ذلك محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله فاصبر أى على أذى قومك كاصبر موسى على أذى فرعون
قال السكبي فنسخت آية القتال آية الصبر اه خطيب (قوله ليستسبك) هذا على رأى من لا يجوز
الصغائر على الانبياء أصلا فيقول هذا تعبد من الله لنبيه ليزيده به درجة وليصير سنة لغيره من بعده اه
خازن وفي البيضاوى واستغفر لذنبك وأقبل على أمر دينك وتدارك فرطاتك الحاصلة بترك
الاولى والاهتمام بأمر الاعداء بالاستغفار فانه كافيك في النصر باظهار الامر اه وفي القرطبي
واستغفر لذنبك قيل لذنب أمتك حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل لذنب نفسك
على قول من يجوز الصغائر على الانبياء ومن قال لا يجوز قال هذا تعبد للنبي صلى الله عليه وسلم
بالدعاء كما قال وآتنا ما وعدتنا والفائدة زيادة الدرجات وأن يصير الدعاء سنة لمن بعده وقيل
واستغفر الله من ذنب صدر منك قبل النبوة اه (قوله وهو من بعد الزوال) وفيه أربع صلوات
والابكار من الفجر الى الزوال وفيه صلاة واحدة فلهمذا قال الصلوات الخمس تفسير للتبسيح
الواقع بالعشى والابكار اه (قوله ان الذين يجادلون الخ) علم في كل مجادل وان نزل في مشركي
مكة اه أبو السعود وعبرة الخطيب ان الذين يجادلون الخ لما ابتدأ بالرد على المجادلين في آيات الله
واتصل الكلام بمضيه ببعض على الترتيب المتقدم الى ههنا تعال على العلة التي تحمل الكفار على تلك
المجادلة وهي قوله ان في صدورهم فقال ان الذين يجادلون الخ انتهت (قوله بغير سلطان أناهم) تقييد للمجادلة
بذلك مع استحالة اتيانه للآيدان بان المستكلم في أمر الدين لا بد من استناده الى سلطان مبين اه كرخى
(قوله ان في صدورهم) خبر ان اه أبو السعود (قوله مام ببالغه) أى ببالغى كبرهم أى ببالغى مقتضاه
وهو التعظيم والرياسة والتقدم عليك فاستعذ بالله أى فالتجىء اليه من كيد من يحسدك ويبغى عليك اه
أبو السعود (قوله ابتداء) أى من غير سبق مادة وقوله أكبر أى أعظم وأشق بحسب عادة الناس في
من اولة الافعال من ان علاج الشىء الكبير أشق من علاج الصغير وان كان بالنسبة الى الله تعالى لا تفاوت
بين الصغير والكبير (قوله ومن يعلمه كالبصير) أتى به توطئة لقوله وما يستوى الخ (قوله وما يستوى
الاعمى والبصير) أى الغافل والمستبصر اه ببيضاوى وقوله الغافل الخ يعنى ان الوصفين المذكورين
مستعاران لمن غفل عن معرفة الحق في مبدئه ومعاده ومن كان بصيرا في معرفته ما ولد اقدم الاعمى لمناسبته
لما قبله من نفى النظر والتأمل وقدم الذين آمنوا بعده لمجاورة البصير ولشرفهم اه زيده وفي السمين
قوله ولا المسىء لازائدة للتوكيد لانه لما طال الكلام بالصلة بعد تقسيم المؤمنين فاعاد معه لا توكيدا
وانما قدم المؤمنين لمجاورتها لقوله والبصير واعلم أن التقابل يحىء على ثلاث طرق احدها أن

(ولا المسىء) فيه زيادة لا

(قليلا ما يتذكرون) يتعظون
بالياء والتاء أى تذكروهم
قليلا جدا (ان الساعة آتية
لا ريب) شك (فيها) ولكن
أكثر الناس لا يؤمنون بها
(وقال ربكم ادعوني أستجب
لكم) أى اعبدوني أثبتكم
بقريته ما بعده (ان الذين
يستكبرون عن عبادتي
سيدخلون) بفتح الياء

بمعنى راحم قوله تعالى (يوحى
الى انما) أن مصدرية وما
الكافة لا تمنع من ذلك
والتقدير يوحى الى وحدانية
الهى (فهل أنتم) هل ههنا
على لفظ الاستفهام والمعنى
على التحريض أى فهل أنتم
مساومون بهذا فهو للمستقبل
قوله تعالى (على سواء) حال
من المفعول والفاعل أى
مستوين فى العلم بما أعلمتكم
به (وان أدرى) باسكان الياء
وهو على الاصل وقد حكى
فى الشاذ فتحها قال أبو الفتح
هو غلط لان ان بمعنى ما
وقال غيره ألقىت حركة
الهمزة على الياء فتحركت
وبقيت الهمزة ساكنة
فأبدلت ألفا لافتح ما قبلها
ثم أبدلت همزة متحركة
لأنها فى حكم المبتدأ بها
والا ابتداء بالساكن محال
و (أقرب) مبتدأ وما
(يوعدون) فاعل له لانه قد
اعتمد على الهمزة ونخرج
على قول البصريين ان يرتفع
ببعيد لانه أقرب اليه و (من
القول) حال من الجهر أى

يحاور المناسب ما يناسب هذه الآية والثانية أن يتأخر المتقابلان كقوله تعالى مثل الفريقين كالاعشى
والاصم والبصير والسميع والثالثة ان يقدم مقابل الاول ويؤخر مقابل الآخر كقوله تعالى وما يستوى
الاعشى والبصير ولا الظلمات ولا النور وكل ذلك تفنن فى البلاغة وقدم الاعشى فى نفي التساوى لمحبيته
بعد صفة الذم فى قوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون اه (قوله فيه) أى فى ولا المسىء الذى فى مقابلة
المحسن زيادة لأى للتأكيد (قوله قليلا ما يتذكرون) مازائدة وقليلا مفعول مطلق على أنه صفة
لموصوف محذوف أى يتذكرون تذكرا قليلا وقول الشارح أى تذكروهم قليلا هكذا فى النسخ بنصب
قليلا وهو خبر عن تذكروهم فكان الاولى رفعه ويمكن تصحيح نصبه بجعل الخبر محذوف وجمله هذا
حالا والتقدير يحصل حال كونه قليلا تأمل (قوله بالياء والتاء) أى قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو
عمر وبالغية مناسبة لسابقه أى قوله ان الذين يحادلون والباقون بالخطاب التفاتا وفائدة الالتفات
فى مقام التوبيخ هى اظهار العنف الشديد والانسكار البليغ اه كرخى (قوله لا ريب فيها) أى فى
محبيها لوضوح شواهدا واجماع الرسل على الوعد بوقوعها اه أبو السعود (قوله أى اعبدوني أثبتكم)
اطلاق الدعاء على العبادة مجاز لتضمن العبادة لانه عبادة خاصة أريد بها المطلق وجعل الاثابة لترتيبها
عليها استجابة مجاز او مشاكلة اه شهاب وعبارة الكرخى قوله بقريته ما بعده أى بدلالة قوله ان
الذين يستكبرون عن عبادتي وهذا وان تضمن المصير الى المجاز أرجح لما أن الامر بالعبادة أنسب
بالمقام وأولى بالاهتمام ويؤيد بالرواية فى حديث النعمان بن بشير عن رسول الله ﷺ قال الدعاء هو
العبادة وقرأ هذه الآية الحديث أخرجه الترمذى وأبو داود وابن ماجه عنه اه وحمل بعضهم الدعاء
فى الآية على ما هو الظاهر منه وهو السؤال والتضرع وفى القرطبي وقال ربكم ادعوني أستجب لكم
روى النعمان بن بشير قال سمعت النبي ﷺ يقول الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني أستجب
لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين قال أبو عيسى هذا حديث حسن
صحيح فدل هذا على أن الدعاء هو العبادة وكذا قال أكثر المفسرين وان المعنى وحدوني واعبدوني
أقبل عبادتكم وأغفر لكم وقيل هو الذكر والدعاء والسؤال قال أنس قال النبى ﷺ ليسأل
أحدكم ربه حاجته كلها حتى فى شسع نعله اذا انقطع ويقال الدعاء هو ترك الذنوب وحكى قتادة عن
كعب الاحبار قال أعطيت هذه الامة ثلاثا لم تعطهن أمة قبلهم الانبى كان اذا أرسل نبى قيل له أنت شاهد
على أمتك وقال تعالى لهذه الامة لتكونوا شهداء على الناس وكان يقال للنبي ليس عليك فى الدين من
حرج وقال تعالى لهذه الامة وما جعل عليكم فى الدين من حرج وكان يقال للنبي ادعني أستجب لك وقال
لهذه الامة ادعوني أستجب لكم قلت مثل هذا لا يقال من قبل الراى وقد جاء مرفوعا اه وفى
الخازن فان قلت كيف قال ادعوني أستجب لكم وقد يدعو الانسان كثيرا فلا يستجاب له قلت الدعاء
له شروط منها الاخلاص فى الدعاء وأن لا يدعو وقلبه لاه مشغول بغير الدعاء وأن يكون المطلوب
بالدعاء مصلحة للانسان وأن لا يكون فيه قطيعة رحم فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا
بالاجابة فاما أن يجعله الله واما ان يؤخره الله يدعوا الله تعالى بدعاء الاستجابة فاما أن يجعل
له فى الدنيا واما أن يؤخره فى الآخرة واما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم يدع باثم أو
قطيعة رحم أو يستجبل قالوا يا رسول الله وكيف يستجبل قال يقول دعوت فاستجاب لى
أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال اه (قوله بفتح الياء

وَضُمَ الْخَاءُ وَالْعَكْسُ (جَهَنَّمَ)
 دَاخِرِينَ (صَاغِرِينَ) وَاللَّهُ
 الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا
 فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا) اسناد
 الْإِبْصَارِ إِلَيْهِ مَجَازِي لِأَنَّهُ
 يُبَصِّرُهُ (أَنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ
 عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
 النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ) اللَّهُ فَلَا
 يُؤْمِنُونَ (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ
 خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ) فَكَيْفَ
 تَسْرِفُونَ عَنِ الْإِيمَانِ مَعَ قِيَامِ
 الْبِرْهَانِ (كَذَلِكَ يُؤْفَكُ)
 أَيْ مِثْلُ أَفْكَ هَؤُلَاءِ أَفْكَ
 (الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ)
 مُجْزَأَةً (يُحْجِدُونَ اللَّهَ
 الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ
 قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً) سَقْفًا
 (وَصُورَكُمْ فَاحْسَنَ صُورَكُمْ
 وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ
 اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ
 الْعَالَمِينَ) هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 فَادْعُوهُ (مُخْلِصِينَ
 لَهُ الدِّينَ) مِنَ الشِّرْكِ (الْحَمْدُ
 لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ
 أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ
 تَعْبُدُونَ (مَنْ دُونِ اللَّهِ) لَمَّا
 جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ دَلَائِلُ
 التَّوْحِيدِ (مَنْ رُبِّي وَأَمَرْتُ
 أَنْ أَسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ)

الْمَجْهُورُ مِنَ الْقَوْلِ قَوْلُهُ تَعَالَى
 (قُلْ رَبِّي) يَقْرَأُ عَلَى لَفْظِ الْأَمْرِ
 وَعَلَى لَفْظِ الْمَاضِي (وَأَحْكُمُ)
 عَلَى الْأَمْرِ وَيَقْرَأُ بِي أَحْكُمُ
 عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ
 وَ (تَصِفُونَ) بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ
 وَهُوَ ظَاهِرٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 ﴿سُورَةُ الْحَجِّ﴾
 ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾
 قَوْلُهُ تَعَالَى (إِنْ)

وَضُمَ الْخَاءُ (الْح) سَبْعَتَانِ وَقَوْلُهُ صَاغِرِينَ أَيْ أَذْلَاءَ وَفِي الْمَصْبَاحِ دَخَرَ الشَّخْصَ يَدْخُرُ بِفَتْحَتَيْنِ دَخُورًا
 ذَلْ وَهَانَ وَأَدْخَرْتَهُ بِالْأَلْفِ لِلتَّعْدِيدِ اهـ (قَوْلُهُ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ (الْح) لَمَّا أُمِرَ بِالْإِسْتِغْلَالِ بِالْعَمَاءِ
 بَيْنَ الدَّلِيلِ عَلَى وَجُودِ لَاهِ الْمَدْعُوتِ فَقَالَ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ (الْح) نَوْقُولُهُ لَتَسْكُنُوا فِيهِ أَيْ لَتَسْتَرِيحُوا فِيهِ
 أَيْ لَتَسْتَرِيحُوا فِيهِ اسْتِرَاحَةً ظَاهِرَةً بِالنُّومِ الَّذِي هُوَ الْمَوْتُ الْأَصْغَرُ وَاسْتِرَاحَةً حَقِيقَةً بِالْعِبَادَةِ الَّتِي هِيَ
 الْحَيَاةُ الدَّائِمَةُ اهـ خَطِيبُ (قَوْلُهُ ذَلِكُمْ) أَيْ الْفَاعِلُ الْخُصُوصُ بِالْأَفْعَالِ الْمُقْتَضِيَةِ لِلْأَلُوْهِيَةِ وَالرَّبُّوبِيَّةِ
 وَذَلِكُمْ مُبْتَدَأُ اللَّهِ وَرَبِّكُمْ وَخَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَخْبَارُ أَرْبَعَةٍ عَنْهُ اهـ أَبُو السَّعُودِ (قَوْلُهُ
 كَذَلِكَ يُؤْفَكُ) الْمَضَارِعُ بِمَعْنَى الْمَاضِي وَقَدْ أَشَارَ لَهُ بِقَوْلِهِ أَفْكَ الَّذِينَ (الْح) فَافْكَ فِي كَلَامِهِ فَعَلَ مَاضٍ مَعْنَى
 لِلْجَهْلِ فَسَرَبَهُ الْمَضَارِعَ الَّتِي فِي النِّظْمِ وَجِئَ بِهِ اسْتِحْضَارًا لِلصُّورَةِ الْغَرِيبَةِ اهـ شَيْخُنَا وَقَوْلُهُ أَيْ
 مِثْلُ أَفْكَ هَؤُلَاءِ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ الْفَاءِ إِذَا كَانَ بِمَعْنَى الصَّرْفِ وَالْقَلْبِ كَاهِنًا بِخِلَافِ مَا إِذَا كَانَ
 بِمَعْنَى الْكُذْبِ فَانْهَ كَسْرُ الْهَمْزَةِ وَفِي الْخِتَارِ الْإِفْكَ الْكُذْبُ وَقَدْ أَفْكَ يَأْفُكُ بِالْكَسْرِ وَرَجُلٌ أَفْكَ أَيْ
 كَذَابٌ وَالْإِفْكَ بِالْفَتْحِ مَصْدَرُ أَفْكَه أَيْ قَلْبُهُ وَصَرَفَهُ عَنِ الشَّيْءِ مَوْبَاهَ ضَرْبٍ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى قَالُوا أَجِئْتَنَا
 لِنَأْفِكَنَّ عَنْ آلِهَتِنَا اهـ وَفِي الْقَامُوسِ مَا يَقْتَضِي أَنَّهُ بِمَعْنَى الْكُذْبِ فِيهِ الْكُسْرُ وَالْفَتْحُ وَنَصَهُ أَفْكَ
 كَضَرْبٍ وَعَلِمَ أَفْكَ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحُ وَالتَّحْرِيكُ وَافُوكَا كُذِبَ وَأَفْكَه عَنْهُ يَأْفُكُهُ أَفْكَ كَاصْرَفَهُ وَقَبْلَهُ
 اهـ (قَوْلُهُ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا (الْح) بَيَانُ تَفَضُّلِهِ تَعَالَى الْمُتَعَلِّقُ بِالْمَسْكَانِ بِعَدِيدِيَّانِ تَفَضُّلُهُ
 الْمُتَعَلِّقُ بِالزَّمَانِ وَقَوْلُهُ وَصُورَكُمْ (الْح) بَيَانُ تَفَضُّلِهِ الْمُتَعَلِّقُ بِنَفْسِهِمْ وَالْفَاءُ فِي فَاحْسَنَ صُورَكُمْ تَفْسِيرِيَّةٌ فَإِنْ
 الْإِحْسَانُ عَيْنُ التَّصْوِيرِ أَيْ صُورَكُمْ أَحْسَنَ تَصْوِيرٍ حَيْثُ خَلَقَكُمْ مُنْتَصِبِي الْقَامَةِ بِأَدَى الْبَشَرَةِ مُتَنَاسِبِي
 الْأَعْضَاءِ اهـ أَبُو السَّعُودِ وَفِي الْخَطِيبِ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا لَمَّا كَانَتْ دَلَائِلُ وَجُودِهِ
 تَعَالَى أَمَّا أَنْ تَكُونَ مِنَ الْأَفَاقِ وَهِيَ أَقْسَامُ وَذِكْرُهَا أَحْوَالُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ كَمَا تَقْدُمُ بَيْنَ مِنْهَا أَيْضًا
 هُنَا الْأَرْضُ وَالسَّمَاءُ فَقَالَ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا مَعَ كَوْنِهَا فِي غَايَةِ الثَّقَلِ وَلَا مَسْكَانَ لَهَا سِوَى قُدْرَةِ
 اللَّهِ وَالسَّمَاءِ عَلَى عُلُوِّهَا وَسَعَتِهَا مَعَ كَوْنِهَا أَفْلاكَ كَادَاةً بِنُجُومٍ طَوِيلُ الزَّمَانِ سَائِرَةً يَنْشَأُ عَنْهَا اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ
 وَالْإِظْلَامُ وَالْإِضَاءَةُ بِنَاءً أَيْ مِظْلَةً كَالْقَبَةِ مِنْ غَيْرِ عِمْدٍ وَحَامِلٍ ثُمَّ ذَكَرَ دَلَائِلَ النُّفُوسِ وَهِيَ دَلَائِلُ
 أَحْوَالِ بَدَنِ الْإِنْسَانِ عَلَى وَجُودِ الصَّانِعِ الْقَادِرِ الْحَكِيمِ فَقَالَ وَصُورَكُمْ (الْح) اهـ (قَوْلُهُ هُوَ الْحَيُّ) أَيْ الْحَيَاةُ
 الْحَقِيقِيَّةُ الَّتِي لَا انْقِضَاءَ لَهَا اهـ أَبُو السَّعُودِ (قَوْلُهُ أَعْبُدُوهُ) فَسَرَفَهُ هُنَا مِنْ غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِلْإِحْتِمَالِ الْآخَرِ
 وَهُوَ السُّؤَالُ لِأَن قَوْلَهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ يَقْتَضِيهِ وَلَئِنْ هُوَ الْمُرْتَبِعُ عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ أَوْصَافِ الرَّبُّوبِيَّةِ
 وَالْأَلُوْهِيَةِ وَإِنَّمَا ذَكَرْنَا عُنْوَانَ الدَّعَاءِ لِأَنَّ اللَّائِقَ هُوَ الْعِبَادَةُ عَلَى وَجْهِ التَّضَرُّعِ وَالْإِنْكَسَارِ وَالْخُضُوعِ اهـ
 شَهَابُ (قَوْلُهُ مُخْلِصِينَ) حَالٌ وَقَوْلُهُ الدِّينَ مَفْعُولٌ بِهِ (قَوْلُهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) مَعْمُولٌ لِقَوْلِ مُحَمَّدٍ
 هُوَ حَالٌ أَيْ قَائِلِينَ ذَلِكَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَلْيَقُلْ عَلَى أَثَرِهَا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اهـ
 أَبُو السَّعُودِ فَعَلِيَ هَذَا مِنْ كَلَامِ الْمُأْمُرِينَ بِالْعِبَادَةِ وَيَحُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى عَلَى أَنَّهُ اسْتِثْنَاءُ
 لِحَمْدِ ذَاتِهِ بِذَاتِهِ اهـ شَهَابُ (قَوْلُهُ قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ (الْح) قُلْ لَهُمْ رَدَا عَلَيْهِمْ فِيمَا طَلَبُوهُ مِنْكَ وَهُوَ عِبَادَةُ
 آلِهَتِهِمْ اهـ عِمَادِي وَفِي الْخَطِيبِ لَمَّا أُرِيدَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ تِلْكَ الْإِدْلَةُ الدَّالَّةُ عَلَى اثْبَاتِ إِلَهِ الْعَالَمِ
 أَمْرُهُ بِقَوْلِهِ قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ (الْح) أَيْ قُلْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَحَادِلُونَكَ فِي الْبَعْثِ مُقَابِلًا لِإِنْكَارِهِمُ بِالتَّوَكِيدِ إِنِّي
 نَهَيْتُ أَيْ نَهَيْتُ عَامًا يَبْرَاهِيمُ الْعُقُولَ وَنَهَيْتُهَا خَاصًا بِإِدْلَةِ النُّقْلِ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ (الْح) اهـ (قَوْلُهُ لَمَّا جَاءَنِي
 الْبَيِّنَاتُ) أَيْ حِينَ جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ أَيْ دَلَائِلُ التَّوْحِيدِ الْعَقْلِيَّةِ وَالنَّقْلِيَّةِ اهـ (قَوْلُهُ وَأَمَرْتُ أَنْ أَسْلِمَ
 لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) لَمَّا بَيَّنَّ أَنَّهُ نَهَى عَنِ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى بَيْنَ أَنَّهُ أَمَرَ بِعِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ وَأَمَرْتُ

هو الذي خلقكم من تراب)
 بخلق أيكم آدم منه (ثم من
 نطفة) منى (ثم من علقه) دم
 غليظ (ثم يخرجكم طفلا)
 بمعنى أطفالا (ثم) يبيِّنكم
 (تبلغوا أشدكم) تتكامل
 قوتكم من الثلاثين سنة
 الى الاربعين (ثم لتكونوا
 شيوخا) بضم الشين وكسرها
 (ومنكم من يتوفى من قبل)
 أي قبل الاشدوا الشيخوخة
 فعل ذلك بكم لتعيشوا (ولتبلغوا
 أجلا مسمى) وقنا محدودا
 (ولعلكم تعقلون) دلائل
 التوحيد فتؤمنون (هو
 الذي يحيي ويميت فاذا قضى
 أمرا) أراد ايجاد شيء (فانما
 يقول له كن فيكون) بضم
 النون وفتحها بتقدير ان
 أي يوجد عقب الارادة التي
 هي معنى القول المذكور
 (ألم ترالى الذين يجادلون في
 آيات الله) القرآن (أنى)
 كيف (يصرفون) عن الايمان
 (الذين كذبوا بالكتاب)
 القرآن

زلزلة الساعة) الزلزلة
 مصدر يحوز ان يكون من
 الفعل اللازم أي تزلزل الساعة
 شيء وان يكون متعبدا أي
 ان زلزال الساعة الناس
 فيكون المصدر مضافا الى
 الفاعل في الوجهين ويحوز
 أن يكون المصدر مضافا الى
 الظرف قوله تعالى (يوم
 ترونها) هو منصوب (تذهل)
 ويحوز أن يكون بدلا من
 الساعة على قول من بناء أو
 ظرف لعظيم أو على اضمار
 اذ كره فعل هذه الوجوه

أن أسلم لرب العالمين أي أقناده أو أخلص فالاول على أن يكون قول أسلم لرب العالمين من قولهم أسلم أمره الى الله أي سلم وذلك انما يكون بالرضا والانقياد لحكمه والثاني على أن يكون من قولهم أسلمت له الشيء اذا جعلته سالما خالصا على التقديرين يكون مفعول أسلم محذوفا أي أسلم أمرى له أو أسلم وأخلص توحيدى له اه زاده (قوله) هو الذي خلقكم من تراب الخ لما استدلل على ثبوت الاله بأربع من دلائل الآفاق وهي الليل والنهار والارض والسما وبثلاث من دلائل الانفس وهي التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات ذكر من دلائل الانفس كيفية تكون البدن من ابتداء كونه نطفة الى آخر الشيخوخة والموت فقال هو الذي خلقكم الخ اه زاده (قوله) بخلق أيكم آدم منه) أي فالكلام على حذف مضاف (قوله) طفلا) حال من الكاف في يخرجكم ولما كانت الحال مفردة وصاحبها جمعا وهذا لا يسوغ أو لمها بالجمع لاجل التطابق اه شيخنا وفي المصباح قال ابن الانباري ويكون الطفل بلفظ واحد للذكر والمؤنث والجمع كقوله أو الطفل الذين لم يظهر أو يحوز فيه المطابقة أيضا اه (قوله) ثم لتكونوا شيوخا) معطوف على لتبلغوا أو معمول محذوف نظير ما تقدم أي ثم يبيِّنكم لتكونوا شيوخا اه (قوله) بضم الشين وكسرها) سبعيتان (قوله) ولتبلغوا أجلا مسمى) اللام لتعليل معطوفة على علة أخرى مقدره قدرها بقوله لتعيشوا والمعلل هو ما تقدم من الافعال الصادرة منه تعالى كما أشار اليه بقوله فعل ذلك بكم وقوله أجلا مسمى وهو وقت الموت وقوله ولعلكم الخ الواو حرف عطف ولعل حرف تعليل وهذه العلة معطوفة على العلة قبلها اه شيخنا وفي الشهاب قوله ولعلكم تعقلون عطف على قوله لتبلغوا الخ وهذا مما يؤيد القول بانها تكون للتعليل وقوله ما في ذلك أي التنقل في الاطوار الى الاجل المذكور اه (قوله) فاذا قضى أمرا الخ) مرتبط بجميع ما تقدم من قوله الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه الى هنا وفي البضاوى والفاء للدلالة على أن ذلك نتيجة ماسبق من حيث انه يقتضى قدرة ذاتية غير متوقفة على العدد والمواد اه وقوله نتيجة ماسبق أي من أفعاله المذكورة بقوله الله الذي جعل لكم الليل الى هنا فكأنه قيل فمن هذه أفعاله علم أنه لا يعسر عليه شيء ولا يتوقف وجود آثاره الاعلى تعلق الارادة بوجودها اه زاده (قوله بضم النون) أي على أن هذه الجملة خبر مبتدأ محذوف أي فهو يكون وقوله وفتحها بتقدير أن أي المضمره وجوبا بعدفاء السببية الواقعة في جواب الامر اه شيخنا (قوله) عقب الارادة التي هي معنى القول المذكور) مقتضى هذا أن تتحل الآية الى هكذا فاذا أراد ايجاد شيء فانما يريد ايجادا فيوجد وهذا لا معنى له فالاولى كما صنع غيره جعل القول المذكور كناية عن سرعة اليجاد والمعنى فاذا أراد ايجاد شيء وجد سريرا عقب تعلق الارادة بوجوده من غير توقف على استعمال آلة ولا تهئية عدة اه شيخنا وعبرة أبي السعود وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى في المقدورات عند تعلق ارادته بها وتصوير للسرعة فربت المسكونات على تكوينه من غير أن يكون هناك أمر ولا مأمور والفاء الاولى للدلالة على أن ما بعدها من نتائج ما قبلها من اختصاص الاحياء والامانة به سبحانه وتعالى اه (قوله) ألم ترالى الذين يجادلون الخ) تعجب من أحوالهم الشنيعة وآرائهم الركيكة وتمهيد لما يعقبه من بيان تكذيبهم بكل القرآن وبسائر الكتب والشرائع وترتيب الوعيد على ذلك كما أن ماسبق من من قوله تعالى ان الذين يجادلون في آيات الله الخ بيان لا ابتناء جدالهم على معنى فاسد لا يكاد يدخل تحت الوجود فلا تكرر فيه أي انظر الى هؤلاء المكابرين المجادلين في آيات الله الواضحة الموجبة للايمان بها الزاجرة عن الجدال فيها كيف يصرفون عنها بالكلية اه أبو السعود (قوله) الذين كذبوا بالكتاب) في محل جر على أنه بدل من الموصول الاول أو في حيز

(و بما أرسلناه رسلا من التوحيد والبعث وم كفار مكة فسوف يعلمون) عقوبة تكذيبهم (إذا اغلغل في أعناقهم) إذ بمعنى إذا (والسلاسل) عطف على الاغلغل فتكون في الاعناق أو مبتدأ خبره محذوف أى في أرجلهم أو خبره (يسحبون) أى يجرون بها (في الجحيم) أى جهنم (ثم في النار يسجرون) يوقدون (ثم قيل لهم) تبيكتا (أيما كنتم تشركون من دون

يكون تذهل حالاً من ضمير المفعول والعائد محذوف أى تذهل فيها ولا يجوز أن يكون ظرفاً للزلزلة لانه مصدر قد أخبر عنه * والمرضة جاء على الفعل ولو جاء على النسب لقال مرضع وما معنى من ويجوز أن تكون مصدرية (وترى الناس) الجمهور على الخطاب وتسمية الفاعل ويقراً بضم التاء أى وترى أنت أيها المخاطب أو يا محمد صلى الله عليه وسلم ويقراً كذلك لأنه برفع الناس والتأنيث على معنى الجماعة ويقراً بالياء أى ويرى الناس أى ينصرون و(سكاري) حال على الوجه كلها والضم والفتح فيه لقن قد قرى بهما وسكرى مثل مرضى الواحد سكران أو سكر مثل زمن وزمى ويقراً سكرى مثل حبلى قيل هو محذوف من سكرى وقيل هو واحد مثل حبلى كانه قال ترى الامة سكرى قوله

النصب أو الرفع على الهم وصفية الماضي للدلالة على التحقق كأن صيغة المضارع في الصلة الاولى للدلالة للدلالة على تجدد المجادلة وتكررها اه أبو السعود عبارة السمين قوله الذين كذبوا يجوز فيه أوجه أن يكون بدلاً من الموصول قبله أو بياناً له أو نعتاً أو خبر مبتدأ محذوف أو منصوب على الهم وعلى هذه الواجهة فقوله فسوف يعلمون جملة مستأنفة سيقت للتمهيد ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله فسوف يعلمون ودخول الفاء فيه واضح اه (قوله من التوحيد والبعث) أى وسائر الكتب والشرائع اه (قوله إذ بمعنى إذا) جواب عن إيراد حاصله أن سوف للاستقبال وإذا للماضى فهو مثل قولك سوف أصوم أمس ومحصل الجواب أن أذهنا مستعملة في الاستقبال مكان إذا وسوغ استعمالها أن هذا المكان من أخبار الله تعالى وهي مقطوع بوقوعها فكانها وقعت فمير فيها بما هو للماضى مع كون المعنى على الاستقبال واستعمال إذ بمعنى إذا هنا نظير عكسه في قوله وإذا أو تجارة الآية اه من الخطيب قال السمين بعد هذا التقرير قلت ولا حاجة إلى إخراج إذ عن موضوعها بل هي باقية على دلالتها على المضي وهي منصوبة بقوله فسوف يعلمون نصب المفعول به أى فسوف يعلمون يوم القيامة وقت الاغلغل في أعناقهم أى وقت سبب الاغلغل وهي المعاصى التي كانوا يفعلونها في الدنيا كأنه قيل سيعرفون وقت معاصيهم التي تجعل الاغلغل في أعناقهم وهو وجه صحيح غاية ما فيه التصرف في إذ يجعلها مفعولاً به ولا يضرنا ذلك فإن المعربين غالباً أوقاتهم يقولون منصوب بذكر مقدروا لا تكون حينئذ لا مفعولاً به لاستحالة عمل المستقبل في الزمن الماضى وجوزوا أن تكون منصوبة بذكر مقدراً أى إذ كرههم وقت الاغلغل ليخافوا وينزجروا فهذه ثلاثة أوجه خيراها وأوسطها اه (قوله عطف على الاغلغل) أى فالظرف خبر عنهما فهو في نية التأخير وقد أشار لهذا بقوله فتكون في الاعناق وقوله أو مبتدأ الخ وعلى الاولين وهما عطفه على ما قبله وكونه مبتدأ محذوف الخبر تكون جملة يسحبون حالاً من المستكن في الظرف وقيل استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية حالهم كأنه قيل فاذا تكون حالهم بعد ذلك فقيل يسحبون في الجحيم الخ اه أبو السعود والسلاسل جمع سلسلة والسلسلة معروفة قال الراغب وتسلسل الشيء اضطرب كأنه تصور منه تسلسل متردد فتدلفظته تنبيه على تردد معناه وماء سلسل متردد في مقره والسحب الجر بعنف والسحاب من ذلك لان الرمح تجره أولانه يجرماء اه سمين (قوله أو خبره يسحبون) وعلى هذا فالرابط مقدر قدره بقوله بها اه شيخنا (قوله أى جهنم) وقال الخطيب أى الماء الحار الذي يكسب الوجوه سوادا والاعراض عارا والارواح عذابا والاجسام نارا اه (قوله يسجرون) من سجر التنوير اذا ملاء بالوقود والمراد أنهم يعذبون بألوان العذاب وينقلون من باب إلى باب اه أبو السعود (قوله ثم قيل لهم الخ) أى يقال ويقولون وصيغة الماضي للدلالة على التحقق وقوله ضلوا عنا وذلك قبل أن تقرن بهم آلهتهم اه أبو السعود وقد أشار الشارح لهذا بقوله ثم أحضرت وفي الكرخى قوله ثم أحضرت الخ جواب ما عسى يوردهنا من أن هذا الوجه مخالف لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم أنتم لها واردون أى فكيف يكونون معهم وقد ضلوا عنهم يعنى يجوز أن يكون هذا الوجه قبل أن تقرن بهم آلهتهم فان النار فيها أمكنة متعددة وصفات مختلفة اه (قوله أين ما كنتم الخ) ترسم أين مفصولة من ما كما أشار اليه ابن الجزرى ونصه مع شرحه لشيخ الاسلام فأينا كالنحل صل أى وصل أين بما في قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجهه الله بالبقرة كالنحل أى كما تتصل بهما في قوله أينما يوجهه لا يأت بخير بالنحل ومختلف أى والاختلاف في أين ما كنتم تعبدون في الشعراء وأينما تقفوا في الاحزاب وأينما تكونوا

الله) معه وهى الاصنام (قالوا ضلوا) غابوا (عنا) فلانراهم (بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا) أنكروا عبادتهم اياها ثم أحضرت قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أى وقودها (كذلك) أى مثل اضلال هؤلاء المكذبين (يضل الله الكافرين) ويقال لهم أيضا (ذلكم) العذاب (بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق) من الاشراك وانكار البعث (وبما كنتم تفرحون) تتوسعون فى الفرح (أدخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى) مأوى (المتكبرين فاصبران وعد الله) بذايهم (حق فامانريك)) فيه ان الشرطية مدغمة ومازائدة تؤكد معنى الشرط أول الفعل والنون تؤكد آخره (بعض الذى نعدم) به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط محذوف أى فذاك (أو تنوفيك) قبل تعذيبهم (فاليناير جهنم) فنعذبهم أشد العذاب فالجواب المذكور للمعطوف فقط

تعالى (من يجادل) هى نكرة موصوفة و (بغير علم) فى موضع المفعول أو حال قوله تعالى (انه) هى وما عملت فيه فى موضع رفع بكتب ويقرأ كتب بالفتح أى كتب الله فيكون فى موضع نصب و (من تولاه) فى موضع رفع بالابتداء ومن شرط

يدر ككم الموت فى النساء وصف أى ذكر أى ذكره أهل الرسم وما عدا الثلاثة محو فاستبقوا الخيرات اين ماتكونوا و أين ما كنتم تدعون من دون الله فى الاعراف و أين ما كنتم تشركون فى غافرو أين ما كانوا فى المجادلة مقطوع اه (قوله وهى الاصنام) تفسير لما (قوله أنكروا عبادتهم اياها) وهذا المعنى بعيد فى مقام الحساب والعرض على رب العالمين ولذا قال أبو السعود بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا أى بل تبين لنا أن لم نكن نعبد شيئا بعبادتهم لم يظهر لنا اليوم أنهم لم يكونوا شيئا يعتد به كقولك حسبته شيئا فلم يكن كذلك أى مثل ذلك الضلال الفظيع يضل الله الكافرين حيث لا يمتدون الى شيء ينفعهم فى الآخرة أو كحاض عنهم آهتهم يضلهم عن آهتهم حتى لو تتطالبوا لم يتصادفوا اه وفى القرطبي بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا أى شيئا يضر ولا ينفع ولا يصبر ولا يسمع وليس هذا انكارا لعبادة الصنم بل هو اعتراف بأن عبادتهم الاصنام كانت باطلة اه (قوله ثم أحضرت) أى عندهم فرأوها وقوله قال تعالى الخ استدلال على قوله ثم أحضرت اه شيخنا (قوله ذلكم) أى ذلكم العذاب بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون بالمعاصي يقال لهم ذلك توبيخا أى أنزلنا لكم هذا بما كنتم تظهرون فى الدنيا من السرور بالمعصية وكثرة المال والاتباع والصحة وقيل ان فرحهم بما عندهم أنهم قالوا للرسول نحن نعلم اننا لنبعث ولا نعذب وكذا قال مجاهد فى قوله عز وجل فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وبما كنتم تفرحون قال مجاهد وغيره أى تبطرون وتأشرون وقال الضحاك الفرح السرور والمرح العدوان اه قرطبي (قوله تتوسعون فى الفرح) أى فالمرح سعة الفرح أى شدته وفى المصباح مرح مرحاف ومرح مثل فرح فرحوا زنا ومعنى وقيل المرح أشد من الفرح اه (قوله من الاشراك الخ) بيان لما (قوله أدخلوا أبواب جهنم الخ) أى ويقال لهم ادخلوا الخ اه قرطبي فهو معطوف على قوله ذلكم الخ داخل فى حيز القول المقدر (قوله فبئس مثوى المتكبرين) كان الظاهر أن يقال فبئس مدخل المتكبرين وعبر عن المدخل بالمشوى لكون دخوله بطريق الخلود اه أبو السعود وفى السمين ولم يقل فبئس مدخل المتكبرين لان الدخول لا يدوم وانما يدوم الثواء فلذلك خصه بالذم وان كان الدخول أيضا مذموما اه (قوله فاصبران وعد الله حق) هذه تسليية للنبي ﷺ أى اننا ننتقم لك منهم اما فى حياتك أو فى الآخرة اه قرطبي (قوله فيه) أى فى هذا التركيب وهذا خبر مقدم وان الشرطية مبتدأ مؤخر أى فالما المذكورة فيه ليست هى اما التفصيلية وقوله مدغمة حال من ان أى حال كونها مدغمة ولم يذكروا المدغم فيه وهو ما المزيدة فلو قال مدغمة فى ما الزائدة لكان أوضح وقوله تؤكد معنى الشرط المراد به التعليق فالإضافة بيانية أو المراد به ان فالإضافة من إضافة المدلول للدال وقوله أول الفعل حال من ما الزائدة أى حال كونها واقعة فى أول الفعل أى فعل الشرط وقوله والنون تؤكد أى تؤكد كذا الفعل فلم يذكروا المؤكد بفتح الكاف وقوله آخره حال من النون أى حال كونها واقعة آخر الفعل أى فى آخره والحاصل أن هنا مؤكدين بكسر الكاف وهما ما والنون ومؤكدين بفتحها وهما التعليق وفعل الشرط اه شيخنا (قوله وجواب الشرط) أى الاول (قوله فالجواب المذكور للمعطوف فقط) جواب عما يقال تنوفيك معطوف على نريك فى الكلام شرطان اشتركا فى جزاء واحد وهو فاليناير جمعون فيلزم أن يكون كل واحد من الشرطين سببا للجزاء المذكور وهو وانتقامه تعالى منهم فى الآخرة وكون الشرط الاول سببا له غير معقول لان تعذيبهم فى الدنيا بمرأى من النبي ﷺ كيف يكون سببا لانتقامه تعالى منهم فى الآخرة وان جعل فاليناير جمعون جوابا للشرط الثانى وحده بقى الشرط الاول بغير جزاء

(ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) روى أنه تعالى بعث ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس (وما كان لرسول) منهم (أن يأتي بآية إلا بأذن الله) لأنهم عبيد مربوبون (فأجاء أمر الله) بنزول العذاب على الكفار (قضى) بين الرسل ومكذبيها (بالحق وخسر هنالك المبطلون) أي ظهر القضاء والخسران للناس وهم خاسرون في كل وقت قبل ذلك (الله الذي جعل لكم الانعام) قيل الأبل خاصة هنا والظاهر والبقر والغنم (لتركبوها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع) من الدر والنسل والوبر والصوف (ولتبغوا عليها حاجة في صدوركم) هي حمل الأثقال إلى البلاد (وعليها) في البر (وعلى الفلك) السفن في البحر (تحمّلون ويرىكم آياته)

وجوابه (فانه) ويجوز أن يكون بمعنى الذي وفانه الخبر ودخلت فيه الفاعل في الذي من معنى المجازاة وفتحت الثانية لأن التقدير فشأنه أنه أوفله أنه وفيها كلام آخر قد ذكرنا مثله في أنه من محادد الله وقرىء بالكسر فيها حملا على معنى قيل له قوله تعالى (من البعث) في موضع جرسفة لرب أو متعلق برب وقرأ الحسن

وتقرير جوابه ظاهر اه زاده (قوله للعطوف فقط) قال البيضاوي بعد ما قرر مثل هذا ويجوز أن يكون جوابا لها بمعنى أن نعذبهم في حياتك أو لم نعذبهم فأنعذبهم في الآخرة أشد العذاب اه (قوله ولقد أرسلنا رسلا من قبلك الخ) معنى الآية أن الله تعالى قال لنبيه ﷺ أنت كالرسل من قبلك وقد ذكرنا حال بعضهم لك ولم نذكر حال الباقيين وليس منهم أحد أعطاه الله آيات ومججزات الا وقد جادله قومه وكذبوه فيها فصبروا وكانوا أبدا يترحون على أنبيائهم اظهار المعجزات الزائدة على ما أتوا به عندا وعشنا وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله والله سبحانه علم الصالح في اظهار ما أظهره دون غيره ولم يتدح ذلك في نبوتهم فكذلك الحال في اقتراح قومك عليك المعجزات الزائدة على ما أتيت به لمسلم يكن اظهارها حاصل لا جرم لم تظهرها اه خطيب (قوله رسلا من قبلك) المراد بهم ما يشمل الانبياء بدليل العدد الذي ذكره (قوله منهم من قصصنا عليك) أي ذكرنا لك قصصهم وأخبارهم في القرآن وم خمسة وعشرون والباقي لم نقصه عليك فيه اه شيخنا ويجوز في منهم أن يكون صفة لرسلا فيكون من قصصنا فاعلا به لا عتاده ويجوز أن يكون خبر امقدا ومن مبتدأ مؤخر اوفي الجملة وجهان أحدهما الوصف لرسلا وهو الظاهر والثاني الاستئناف اه كرخي (قوله روى أنه تعالى الخ) عبر عنه الكشف بقيل قال الطيبي والصحيح مارويناعن الامام أحمد عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم عدة الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون الفا لرسول من ذلك ثلثمائة وخمسة عشر جماعفيرا اه كرخي (قوله وما كان لرسول) أي ما صح وما استقام لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله فان المعجزات عطايا قسمها الله تعالى بينهم على ما اقتضته حكمته كسائر القسم ليس لهم اختيار في ايثار بعضها ولا استبداد باتيان مقترحها اه يضاوي (قوله لانهم عبيد مربوبون) أي وأنت مثلهم فلا تقدر أن تأتي بشيء من الآيات إلا بأذن الله فهذارد على قریش فيما اقترحوا عليه من الآيات كقوله لم اجعل لنا الصفا ذهابا اه شيخنا وفي القاموس ورب كل شيء ماله ومستحقه أو صاحبه والمربوب المملوك اه (قوله فاذا جاء أمر الله) أي قضاؤه وحكمه بنزول العذاب الخ (قوله وخسرنا المبطلون) ختمه بقوله المبطلون وختم السورة بقوله الكافرون لان الاول متصل بقوله قضى بالحق ونقيض الحق هو الباطل والثاني متصل بايمان غير نافع ونقيض الايمان الكفر اه كرخي (قوله وهم خاسرون في كل وقت الخ) تعليل للتأويل الذي ذكره بقوله أي ظهر القضاء أي انما أول بما ذكر لان القضاء والخسران محكوم بهما قبل ذلك بل في الازل فلا يصح تعليقهما على محي أمر الله الذي هو عبارة عن القضاء اه شيخنا (قوله قيل الأبل خاصة) أي قيل الانعام هي الأبل وهذا القول هو الظاهر لانها هي التي توجد فيها المنافع الآتية كلها وقوله لتركبوها منها تفصيل لهذا الاجمال ومن ابتدائية وقيل تبعية وقوله تحمّلون لعل المراد به حمل النساء والولدان عليها في الهودج وهو السر في فصله عن الركوب وفي الجمع بينها وبين الفلك في الحمل لما بينهما من المناسبة التامة حتى سميت سفائن البر اه أبو السعود (قوله وعلى الفلك تحمّلون) ونظير هذه الآية قوله تعالى في سورة النحل والانعام حلقتها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها جمال الآية لكن هذه أجمع منها فان قيل لم يقل وفي الفلك كما قال قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين فالجواب ان كلمة على للاستعلاء والشئ الذي يوضع على الفلك كما يوضع فيه صح أن يقال وضع عليه ولما صح الوجهان كانت لفظة على أولى حتى تتم المزاوجة في قوله وعليها وعلى الفلك

وحدانيته (تسكرون)
استفهام توبيخ وتذكير
اى أشهر من تأنيته (أفلم
يسروا فى الارض فينظروا
كيف كان عاقبة الذين من
قبلهم كانوا أكثر منهم
وأشد قوة وآثارا فى الارض)
من مصانع وقصور (فما
أغنى عنهم ما كانوا يكسبون
فلما جاءتهم رسلهم بالبينات)
المعجزات الظاهرات
(فرحوا) أى الكفار (بما
عندهم) اى الرسل (من
العلم) فرح استهزاء وضحك
منكرين له (وحاق) نزل
(بهم) ما كانوا يستهزؤن
أى العذاب (فلما رأوا
بأسنا) أى شدة عذابنا
(قالوا آمنت بالله وحده) وكفرنا
بما كنا به مشركين فلم يك
ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا
(سنة الله)

البعث بفتح العين وهى لغة
(ونقر) الجمهور على الضم
على الاستئناف اذ ليس المعنى
خلقناكم لنقر وقرىء
بالنصب على ان يكون معطوفا
فى اللفظ والمعنى مختلف
لان اللام فى لبيان للتعليل
واللام المقدرة مع نقر
للايصرة وقرىء بفتح
النون وضم القاف والراء
أى نسكن و(طفلا) حال
وهو واحد فى معنى الجمع
وقيل التقدير نخرج كل
واحد منكم طفلا كما قال
تعالى فاجلدوهم ثمانين أى
كل واحد منهم وقيل هو
مصدر فى الاصل فلذلك لم يجمع (من بعد علم شيا) قد ذكر فى النحل

تحمّلون وقال بعضهم ان لفظة فى هناك أليق لان سفينة نوح على ما قيل كانت مطبقة عليهم وهى محيطة
بهم كالوعاء وأما غيرها فلا استعمال فيه واضح لان الناس على ظهرها اه كرخى (قوله فاى آيات الله)
منصوب بتسكرون وقدم وجوبا لان له صدر الكلام اه سمين والمعنى أى آية من تلك الآيات
تسكرون فانها لظهورها لا تقبل الانكار اه ييضأوى (قوله وتذكروا أى أشهر من تأنيته) أى فلذلك
لم يقل فآية آيات الله لان التفرقة بين المذكور والمؤنث فى الاسماء الجلمدة نحو حمار وحمار غريب وهى فى
أى أغرب لا بهامها اه أبو السعود (قوله أفلم يسروا الخ) شروع فى توبيخهم والفاء عاطفة على مقدر
أى أعجزوا فلم يسروا فى الارض أى فى أطرافها ونواحيها فينظروا بأبصارهم وبصائرهم كيف خبر كان
مقدم وعاقبة اسمها مؤخر ومن قبلهم صلة الموصول وقوله كانوا أكثر منهم استئناف مبين لمبدأ أحوالهم
وعواقبها والكثرة تعلم بالاخبار والنقل وشدة القوة تعلم برؤية آثارهم الباقية فى الارض اه شيخنا
(قوله وآثارا) عطف على قوة (قوله من مصانع) أى أما كن فى الارض تخزن فيها المياه وهى
السهاريج اه شيخنا وفى المختار والمصنعة بفتح الميم وضم النون وفتحها كالخوض يجمع فيه ماء المطر
والمصانع الحصون اه (قوله فما أغنى عنهم الخ) وقوله فلما جاءتهم الخ وقوله فلما رأوا الخ وقوله فلم يك
ينفعهم الخ هذه أربع فآت الاولى لبيان عاقبة كثرتهم وشدة قوتهم أى ان عاقبتها خلاف وضد ما كانوا
يؤمنونه منها وهى نفعها فلم يرتب عليها بل ترتب عدمه كقولك وعظمت فلم يتعظ والثانية تشير لتفصيل
ما بهم وأجمل من عدم الاغناء والثالثة لجرد التعقيب وجعل ما بعدها تابعا لما قبلها واقام عقيب
لان مضمون قوله فلما جاءتهم الخ أنهم كفروا فكأنه قيل فكفروا ثم لما رأوا بأسنا آمنوا والرابعة
للعطف على آمنوا كأنه قيل فآمنوا فلم ينفعهم لان النافع هو الايمان الاختيارى اه أبو السعود وفى
الكرخى والفاء فى قوله فما أغنى كالنتيجة لقوله كانوا أكثر منهم وانما كان كالنتيجة لان ذلك
بالحقيقة عكس غرضهم ونقيض مطلوبهم لكنه أشبه النتيجة فى الترتيب والثانية فى قوله فلما جاءتهم
لان قوله فلما جاءتهم رسلهم كالتفسير لقوله فما أغنى عنهم فالفاء تعقيدية تفسيرية اذ التفسير يعقب
المفسر اه (قوله أيضا) أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) ما الاولى نافية أو استفهامية منصوبة بأغنى
والثانية موصولة أو مصدرية مرفوعة به أى لم يغنى عنهم أو أى شئ أغنى عنهم مكسوبهم أو كسبهم
اه أبو السعود (قوله فرحوا) أى الكفار بما عندهم أى الرسل من العلم فرح استهزاء وضحك اذ لم
يأخذوه بالقبول ويمتنعوا أو امر الله ونواهيته قال الزمخشري كأنه قال استهزؤا بالبينات وبما جاؤا به
من علم الوحى فرحين مرحين ويدل عليه قوله تعالى وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن وهذا أحد الواجه
فى الآية والثانى فرح الرسل عند استهزاء الكفار بهم مع كفرهم وسوء غفلتهم وما يلحقهم من العقوبة
على جهلهم واعراضهم ففرحوا بما أوتوا من العلم وشكروا الله حيث لم يكونوا مثلهم وهذا أظهر
من الاول وقيل فرح الكفار بما عندهم أى عند أنفسهم من العلم وعليه فالمراد بالعلم علم عقائدهم
الزائفة وشبههم الداحضة قاله القاضى اشارة الى أن المراد بالعلم هنا ما يعى العلم الواقع فى قوله تعالى بل ادرك
عليهم فى الآخرة وغيره لاذلك بعينه كما هو ظاهر كلام الزمخشري اذ لا يخص اه كرخى (قوله
أى العذاب) تفسير لما كانوا به يستهزؤن فان الرسل كانوا يعيدونهم بنزول العذاب عليهم فى الدنيا ولم
يؤمنوا فيستهزؤن بالعذاب الموعود به كما فى قوله تعالى واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق والآية اه
شيخنا (قوله فلما رأوا بأسنا) أى فى الدنيا (قوله بما كذبه مشركين) وهو الاضنام (قوله فلم يك
ينفعهم ايمانهم) يجوز رفع ايمانهم اسما لكان وجلة ينفعهم خبر مقدم ويجوز أن يرتفع بانه

نصبه على المصدر بفعل
مقدر من لفظه (التي قد
خلت في عبادة) في الامم
أى لا يفهمهم الايمان وقت
نزول العذاب (وخسر
هنالك الكافرون) تين
خسرانهم لكل أحدوم
خاسرون في كل وقت
قبل ذلك

(سورة حم السجدة مكية
ثلاث وخسون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(حم) الله أعلم بمراده به
(تنزيل من الرحمن
الرحيم) مبتدأ (كتاب)
خبره (فصلت آياته) يذنت
بالاحكام والقصاص
والمواعظ (قرآنا عربيا)
حال من كتاب بصفته
(لقوم) متعلق بفصلت
(يعلمون) يفهمون ذلك
وم العرب (بشيرا) صفة
قرآنا (ونذيرا) فأعرض
أكثرهم فهم لا يسمعون
سماع قبول (وقالوا) لاني
(قلوبنا في)

(وربت) بغير همز من
ربايربو اذا زاد وقرىء
بالهمز وهو من ربا للقوم
وهو الربيعة اذا ارتفع على
موضع عال لينظر لهم
فالمنى ارتفعت (وأبنتت)
اى أشياء أو ألوانا ومن
كل زوج بهيج زوجا
فالمفعول محذوف وعند
الاخفش من زائدة قوله
تعالى (ذلك) مبتدأ و(بان)
الله الخبر وقيل المبتدأ
محذوف أى الامر ذلك

فاعل يفهمهم وفي كان ضمير الشأن وقد تقدم لك هذا محققا في قوله ما كان يصنع فرعون وأنه لا يكون
من باب التنازع فعليك بالالتفات اليه ودخل حرف النفي على الكون لاعلى النفع لانه بمعنى لا يصح
ولا ينبغي كقوله ما كان لله أن يتخذ من ولد اه سمين (قوله نصبه على المصدر الخ) ويجوز أن
يكون منصوبا على التحذير أى احذر واسنة الله في المكذبين التي قد خلعت في عبادة اه سمين وقوله
بفعل مقدر أى سن تعالى بهم سنة من قبلهم أى أجرام على عادته وسنته في الامم الماضية وقوله أن لا يفهمهم
الايمان تفسير لسنة وعادته اه شيخنا (فائدة) رسمت سنت مجرورة ووقف عاها بن كثير وأبو
عمرو والكسائي بالهاء والباقون بالتاء وأمال الكسائي الهاء في الوقف اه خطيب (قوله التي
قد خلعت) أى مضت في عبادة (قوله وخسر هنالك الكافرون) أى وقت رؤيتهم البأس على أنه اسم مكان
قد استعير للزمان كما سلف آنفا اه أبو السعود وقال السمين لا يحتاج لهذا بل يصح إبقاؤه على أصله اه

﴿سورة فصلت﴾

وتسمى سورة حم السجدة وتسمى سورة المصاييح اه خازن وتسمى سورة السجدة اه اتقان
(قوله مكية) أى في قول الجميع اه قرطبي (قوله تنزيل من الرحمن الرحيم) انما خص هذان الوصفان
بالذكر لان الخلق في هذا العالم كالمرضى المحتاجين والقرآن مشتمل على كل ما يحتاج اليه المرضى من
الادوية وعلى ما يحتاج اليه الاصحاء من الاغذية فكان أعظم النفع من الله على هذا العالم انزال القرآن
الناشئ عن رحمته ولطفه بخلقه اه خطيب (قوله مبتدأ) أى وسوغ الابتداء به وهو نكرة وصفه
بقوله من الرحمن الرحيم وهو مصدر بمعنى المفعول فكانه قيل المنزل من الرحمن الرحيم كتاب وقوله
فصلت آياته نعت للخبر كما أشار اليه اه شيخنا (قوله فصلت آياته) أى ميزت باعتبار اللفظ والمعنى
اه بياضوى وقوله باعتبار اللفظ أى بفواصل الآيات ومقاطعها ومبادئ السور وقوله والمعنى أى
بكونها وعدا وعيدا وقصصا وأحكاما وخبرا وانشاء اه شهاب وفي الخطيب فصلت آياته أى ميزت
وجعلت تفاصيل في معان مختلفة فبعضها وصف ذات الله تعالى وصفات التنزيه والتقديس وشرح كمال
قدرته وعلمه وحكمته ورحمته وعجائب أحوال خلقه من السموات والكواكب وتعاقب الليل والنهار
وعجائب أحوال النبات والحيوان والانسان وبعضها في المواعظ والنصائح وبعضها في تهذيب
الاخلاق ورياضة النفس وبعضها في قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام وتواريخ الماضين وبالجملة
فمن أنصف علم أنه ليس في بدء الخلق كتاب اجتمع فيه من العلوم المختلفة مثل ما في القرآن اه (قوله
حال من كتاب) أى ان قرآنا حال امام مقصودة وعريبا صفة لها أحوال منها أحوال أخرى من كتاب أو هو
حال موطئة وعريبا هي الحال المتصودة ويشير لهذا تأخير قوله حال عن قوله عربيا وقوله بصفته أى
بسبب صفة أى الكتاب أى المسوغ ليجيء الحال منه وهو نكرة وصفه بما بعده اه شيخنا (قوله
متعلق بفصلت) أى فصلت لهؤلاء وبينت لهم لانهم المنتفعون بها وان كانت مفصلة في نفسها لجميع
الناس اه سمين (قوله يفهمون ذلك) أى تفاصيل آياته المفهومة من فصلت أى يعلمون التفسير والتمايز
بينها بكون بعضها أحكاما وبعضها قصصا وبعضها مواعظ وغير ذلك اه شيخنا (قوله وم
العرب) وانما خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها لانهم يفهمونها بلا واسطة لكون القرآن
بلغتهم وغيرهم لا يفهمها الا بواسطة فهم اه خطيب (قوله بشيرا ونذيرا) يجوز أن يكونا نعتين
لقرآنا وأن يكونا حالين امان كتاب واما من آياته واما من الضمير المنوى في قرآنا وقرأ زيد
ابن على برفهما على النعت لكتاب أو على خبر ابتداء مضمرة أى هو بشير ونذير اه سمين (قوله
فأعرض أكثرهم) معطوف على فصلت وقوله وقالوا معطوف على فأعرض (قوله وقالوا قلوبنا في

وقيل في موضع نصب أى فعلنا ذلك قوله تعالى (بغير علم) حال من الفاعل في يجادل و(ثاني عطفه) حال أيضا والاضافة غير محضة اكنة

اليه وفي آذاننا وقر) ثقل
(ومن بيننا وبينك حجاب)
خلاف في الدين (فاعمل)
على دينك (اتناعاملون) على
ديننا (قل إنما أنا بشر مثلكم
يوحى إلى أنما الحكم اله
واحد فاستقيموا اليه)
بالإيمان والطاعة
(واستغفروا وويل) كلمة
عذاب (للمشركين الذين
لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة
م) تأكيد

أي معرضا (ليضل) يجوز
أن يتعلق بثاني ويوجد
(له في الدنيا) يجوز أن تكون
حالا مقدرة وأن تكون
مقارنة أي مستحقا ويجوز
أن يكون مستأنفا قوله تعالى
(على حرف) هو حال أي
مضطربا متزلا (خسر
الدنيا) هو حال أي انقلب
قد خسر ويجوز أن يكون
مستأنفا ويقرأ خسر الدنيا
وخسر الدنيا على أنه اسم
وهو حال أيضا (والآخرة)
على هذا الجذر قوله تعالى
(يدعو لمن ضره) هذا
موضع اختلاف فيه آراء
النحاة وسبب ذلك أن اللام
تعلق الفعل الذي قبلها عن
العمل إذا كان من أفعال
القلوب ويدعو ليس منها
وهم في ذلك على طريقتين
أحدهما أن يكون يدعو غير
عامل فيما بعده لالفاظ ولا
تقدير أوفيه على هذا ثلاثة
أوجه أحدها أن يكون
تكريرا يدعو الأولى فلا

أكنة أي قالوا ذلك عند دعوته أي أهم إلى القرآن والعمل بما فيه اه أبو السعود وقوله في أكنة جمع
كنان كأغطية جمع غطاء والكنان هو الذي تجمل فيه السهام ويسمى جمعة بفتح الجيم وتجمع على
جباب مثل كلبة وكلاب فان قيل هلا قيل على قلوبنا أكنة أجيب بان مآل التعبيرين واحد كالأخفى
اه خطيب مع زيادة من المصباح وفي البضاوي وقالوا قلوبنا في أكنة إلى قوله ومن بيننا وبينك
حجاب هذه تمثيلات لنسب قلوبهم عن إدراك ما يدعواهم إليه واعتقاده ووجه اسماءهم لهو امتناع مواصلة
وموافقتهم للرسول اه وفي زاده شبهوا قلوبهم بالشئ المحوى المحاط بالغطاء المحيط له وشبهوا أسماعهم
بآذان بهامصم من حيث انها تسمع الحق ولا تميل إلى استماعه وشبهوا حال أنفسهم مع الرسول بحال
شيخين بينهما حجاب عظيم يمنع من وصول أحدهما إلى الآخر اه (قوله) عمائدونا (اليه) من ابتدائية
وماعبرة عن التوحيد والفعل مرفوع بضمة مقدرة على الواو والفاعل مستتر تقديره أنت ونا مفعول
به اه شيخنا وفي السمين قوله عمائدونا اليه من هنا وفي قوله ومن بيننا وبينك حجاب لا بداء الغاية
فالمعنى أن الحجاب ابتدئ منا وابتدئ منك فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك مستوعبة لافراغ
فيها فلولم تأت لفظة من لكان المعنى أن الحجاب حاصل وسط الجهتين والمقصود المبالغة بالتباين
انفرط فلذلك جىء بمن وقال أبو البقاء هو محمول على المعنى اذ معنى في أكنة أنها محجوبة عن سماع
ماتدعونا اليه ولا يجوز أن يكون نعتا لهم لا كنة لان الأكنة لاغشية وليست الاغشية مما يدعوا اليه اه
وفي زاده في الكلام حذف تقديره قلوبنا في أكنة تمنعنا من فهم ماتدعونا اليه في حذف المضاف اه
(قوله) خلاف) أي مخالفة ومباينة في الدين (قوله) فاعمل) أي استمر على دينك وهو التوحيد اتناعاملون
أي مستمرين على ديننا وهو الاشتراك اه شيخنا (قوله) قل إنما أنا بشر مثلكم) أي لست غير بشر
مما لا يرى كالمالك والجن بل أنا واحد منكم والبشر يرى بعضهم بعضا ويسمعه ويبصره فلا وجه
لما تقولونه أوفى صلا اه خطيب أبي السعود قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما الحكم اله
واحد تلقين للجواب عنه أي لست من جنس مغاير لكم حتى يكون بيني وبينكم الحجاب وتباين
مصحح لتباين الأعمال والاديان كما ينبي عنه قولكم فاعمل اتناعاملون بل إنما أنا بشر مثلكم
مأمور بما أمرتم به حيث كلنا جميعا بالتوحيد بخطاب جامع بيني وبينكم فان الخطاب في الحكم محكي
منتظم للكل لأنه خطاب منه عليه السلام بالكفرة وقيل المعنى لست ملكا ولا جنيا لا يمكنكم التلقى
عنه ولا أدعوكم إلى ما تنبوه عنه العقول والاسماع وإنما أدعوكم إلى التوحيد والاستقامة في العمل وقديلا
عليهم ما دلل العقل وشواهد النقل وقيل المعنى اني لست بملك وإنما أنا بشر مثلكم وقد أوحى إلى دونكم
فصحت نبوتى بالوحى إلى وأنا بشر وإذا صحت نبوتى وجب عليكم اتباعى فتأمل اه (قوله) فاستقيموا
اليه) ضمن معنى توجهوا فمضى إلى اه (قوله) بالإيمان والطاعة) واستقيموا اليه في أفعالكم متوجهين
اليه فقوله فاستقيموا حينئذ من جملة الموحى اليه وعلى الأول من جملة المقول وبه فسر الزمخشري ويؤيد
الأول قوله صلى الله عليه وسلم قل لا إله الا الله ثم استقم اه كرخى (قوله) واستغفروا) أي عما أنتم
عليه من سوء العقيدة والعمل اه أبو السعود (قوله) وويل للمشركين) جملة دعائية وويل مبتدأ وسوغ
الابتداء به قصد الدعاء اه وهذا ترهيب وتنفير لهم عن الشرك اثر ترغيبهم في التوحيد ووصفهم
بقوله الذين لا يؤتون الزكاة الخ لزيادة التحذير والتخويف من منع الزكاة حيث جعل من
أوصاف المشركين وقرن بكفران الآخرة حيث قيل وم بالآخرة الخ وهو أي قوله وم
بالآخرة الخ عطف على لا يؤتون داخل في حيز الصلة واختلافهما بالفعلية والاسمية لما أن

يكون له معمول والثاني أن يكون ذلك بمعنى الذي في موضع

وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) مقطوع (قل أأنسكم بتحقيق الهمة الثانية وتسهيلها وادخال ألف بينها بوجهها وبين الاولى) لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين) الاحد والاثنين (وتحملون له أندا)

نصب يبدعو أى يدعو الذى هو الضلال ولكنه قدم المفعول وهذا على قول من جعل دافع غير الاستفهام بمعنى الذى والثالث أن يكون التقدير ذلك هو الضلال البعيد يدعو فذلك مبتدأ وهو مبتدأ ثان أو بدل أو عماد والضلال خبر المبتدأ ويدعو حال والتقدير مدعوا وفيه ضعف وعلى هذه الواجهة الكلام بعده مستأنف ومن مبتدأ والخبر (لبس المولى) والطريق الثانى ان يدعو متصل بما بعده وفيه على هذا ثلاثة أوجه أحدها ان يدعو يشبه أفعال القلوب لان معناه يسمى من ضره أقرب من نفعه لها ولا يصدر ذلك الا عن اعتقاد فكانه قال يظن والاحسن ان تقديره يزعم لان يزعم قول مع اعتقاد والثانى أن يكون يدعو بمعنى يقول ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان وأقرب خبره والجملة صالحة من خبر من محذوف تقديره اله أو الهى وموضع الجملة نصب بالقول وابش مستأنف لانه لا يصح دخوله فى الحكاية لان الكفار لا يقولون

عدم ايتائها متجددوا الكفر أمر مستمر اه أبو السعد فان قيل لم خص تعالى من أوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة أوجب بأن أحب شيء الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله فى سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته واستقامته وصدق نيته ونصوح طويته ألا ترى الى قوله تعالى ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم أى يثبتون أنفسهم ويدلون على ثباتها بانفاق الاموال وما خدع المؤلفة قلوبهم الا بشئ من الدنيا فقرت عصبيتهم ولانت شكيمتهم وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتوا بالزكاة فأنصب لهم الحروب وجوهدها وفيه بحث للمؤمنين على أداء الزكاة وتخويف شديد فى منعها حيث جعل المنع من أوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخرة وقال ابن عباس هم الذين لا يقولون لا اله الا الله وهى زكاة الانفس والمعنى لا يظهر ان أنفسهم من الشرك بالتوحيد وقال الحسن وقتادة لا يقرون بالزكاة ولا يرون ايتاءها واجبا وكان يقال الزكاة كنزرة الاسلام فمن قطعها نجا ومن تخلف عنها هلك وقال الضحاك ومقاتل لا ينفقون فى الطاعة ولا يتصدقون وقال مجاهد لا يزكون أعمالهم اه خطيب (قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) لما ذكر تعالى ماله للجاهلين وعيدا وتحذيرا ذكر مالا ضد ادم وعدا وتبشيرا فقال تعالى محببا لمن تشوق لذلك مؤكدا لانكار من ينكره ان الذين آمنوا اه خطيب (قوله غير ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير منقوص وقيل غير ممنون عليهم به وقيل غير محسوب قيل نزلت هذه الآية فى المرضى والزمنى والهرمى اذا عجزوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كاصح ما كانوا يعملون فيه اه خازن وفى المصباح ومنذت عليه منا عدت له ما فعلت من الصنائع مثل أن تقول أعطيتك وفعلت لك وهو تكرير وتعبير تنكسر منه القلوب فلهذا نهى الشارع عنه بقوله لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى ومن هنا يقال المن أخوال المن أى الامتنان بتعدد الصنائع أخوال القطع والهدم فانه يقال منذت الشئ منا أيضا اذا قطعتة فهو ممنون اه (قوله قل أأنسكم الخ) انكار وتشنيع لكفرهم وان واللام امالتا كيد الانكار وقدمت الهمة لاعتراضها الصدارة واما للاشعار بان كفرهم من البعد بحيث ينكر العقلاء وقوعه فيحتاج الى التأكيد اه أبو السعد وفى الخطيب ولما ذكر سبحانه سفههم فى كفرهم بالآخرة شرع فى ذكر الأدلة على قدرته عليها وعلى كل ما يريد كخلق الاكوام وما فيها الشامل لهم ولعبوداتهم من الجسادات وغيرها الدال على أنه واحد لا شريك له فقال منكرا عليهم ومقررا بالوصف لانهم كانوا عاقلين باصل الخلق قل أأنسكم لتكفرون الخ اه (قوله وادخال ألف الخ) كان عليه أن يقول وتركه أى الادخال كما دته فان القراآت السبعة هنا أربعة والذى فى عبارته ثنتان فقط اه شيخنا (قوله لتكفرون الخ) لام الابتداء (قوله فى يومين) قال ابن عباس ان الله خلق يومافسماه الاحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الاربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس فخلق الارض يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال يوم الثلاثاء ولذلك يقول الناس انه يوم ثقيل وخلق مواضع الانهار والشجر والقرى يوم الاربعاء وخلق الطير والوحوش والسباع والهوام والآفة يوم الخميس وخلق الانسان يوم الجمعة وفرغ من الخلق يوم السبت ولكن فى حديث مسلم عن ابى هريرة قال أخذ رسول الله يبدى فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وخلق السواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة فى آخر الخلق فيما بين العصر الى الليل فان قيل الايام انما توجد بدوران الافلاك وانما وجدت الافلاك بعد

شركاء (ذلك رب) مالك
(العالمين) جمع عالم وهو ما
سوى الله وجمع لاختلاف
انواعه بالياء والنون تغليبا
للعقلاء (وجعل) مستأنف
ولا يجوز عطفه على صلة
الذي للفصل الاجنبي (فيها
رواسي) جبال اثوابت (من
فوقها وبارك فيها) بكثرة
المياه والزروع والضروع
(وقدر) قسم (فيها اقواتها)
للناس والبهائم (في) تمام
(أربعة أيام)

عن أصنامهم لبس المولى
والوجه الثالث قول الفراء
وهو أن التقدير يدعوم
لضرة ثم قدم اللام على موضعها
وهذا بعيد لان ما في صلة
الذي لا يتقدم عليها * قوله
تعالى (من كان) هو شرط
والجواب فليمدد و (هل
يذهبن) في موضع نصب
بينظر والجمهور على كسر
اللام في ليقطع وقرىء
باسكانها على تشبيه ثم بالواو
والفاء لكون الجميع عواطف
قوله تعالى (وان الله يهدي)
أى وأزلنا ان الله يهدي
والتقدير ذكر ان الله ويجوز
ان يكون التقدير ولان الله
يهدي بالآيات من يشاء
أزلناها قوله تعالى (ان
الذين آمنوا) خبر ان ان
الثانية واسمها وخبرها وهو
قوله ان الله يفصل بينهم وقيل
ان الثانية تكرير للاولى
وقيل الخبر محذوف تقديره
مفترقون يوم القيامة أو نحو
ذلك والمذكور تفسيره

تمام الخلق فوق خلق السموات والارضين لم تكن الايام موجودة (أجيب) بان المراد من قوله في يومين
مقدار يومين أو ان المراد باليومين النوبتين أى خلقهن في نوبتين كل نوبة أسرع مما يكون في يوم اه
خطيب (قوله ذلك رب العالمين) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة و افراد الكاف لما
مرمرار من أن المراد ليس تعين المخاطبين وهو مبتدأ خبره ما بعده اه أبو السعود (قوله وجمع الخ)
جواب عما يقال انه اسم جنس يصدق على كل ما سوى الله والجمع لا بد أن يكون له أفراد ثلاثة فافاجاب
بان المسووع بعدد أنواعه وقوله بالياء والنون اشارة لسؤال آخر محصله أن هذا الجمع خاص بالعقلاء والعالم
غالبه غير عاقل فاجاب بقوله تغليبا الخ اه شيخنا (قوله مستأنف) الى قوله للفصل الاجنبي هذا ثابت
في بعض النسخ وهو معترض بان ما بين المتعاطفين من قبيل الاعتراض والاعتراض كثيرا ما يقع بين
المتعاطفين وغيرهما من المتعلقات وأكثر النسخ على اسقاط هذه العبارة واسقاطها أوضح والحق ان
قوله جعل الخ معطوف على خلق الارض فهو من جملة الصلة تأمل وقوله للفصل الاجنبي وهو تجعلون
لانه معطوف على تكفرون فليس من أجزاء الصلة اه شيخنا (قوله وجعل فيها رواسي من فوقها)
فان قيل ما الفائدة في قوله من فوقها أجيب بانه تعالى لو جعل هارواسي من تحت التوهم أنها التي أمسكتها عن
النزول ولكنه تعالى جعل هذه الجبال الثقيل فوقها ليرى الانسان بعينه أن الارض والجبال الثقيل
مفتقرة الى ممسك وحافظ وما هو الا الله القادر المختار اه خطيب (قوله وقدر فيها اقواتها) قال محمد بن
كعب قدر الاقوات قبل أن يخلق الخلق والابدان أى اقواتا تنشأ منها بان خص حدوث كل قوت بقطر
من الاقطار فاضاف القوت الى الارض لسكونه متولدا من تلك الارض حاذيا فافاجاب ذلك لانه تعالى جعل كل
بلدة معدة لنوع من الاشياء المطلوبة حتى ان أهل هذه البلدة يحتاجون الى الاشياء المتولدة في تلك البلدة
وبالعكس فصار هذا المعنى سببا لرغبة الناس في التجارات واكتساب الاموال لتنظيم عمارة الارض كلها
باحتياج بعضهم الى بعض فكلن جميع ما تقدم من ابداعها وايداعها ما ذكر من متاعها دفعة واحدة على
مقدار لا يتعداه ومنهاج بديع دبره في الازل وارضاء وقدره فامضاء لا ينقص عن حاجة المحتاجين أصلا
وانما ينقص توصلهم أو توصل بعضهم اليه فلا يجد له حينئذ ما يكفيه وفي الارض أضعاف كفايته اه
خطيب (قوله للناس والبهائم) متعلق بقدر (قوله في تمام أربعة أيام) أى باليومين اللذين خلق فيهما
الارض قاله مكى أى فهو على حذف مضاف ولولا هذا التقدير لكانت الايام ثمانية يوما في الاول وهو
قوله خلق الارض في يومين ويومان في الاخير وهو قوله فقضاهن سبع سموات في يومين وأربعة في الوسط
قال في الكشف في أربعة أيام فذلك خلق الارض وما فيها كانه قال ذلك في أربعة أيام كاملة مستوية بلا
زيادة ولا نقصان اه والظاهر أن اطلاق الفذلكة على المجاز فان حقيقة ان يجمع اجمال ما فصل سابقا
وذلك هنا مفقود اذا لا يعلم هنا قبل الفذلكة أن خلق ما في الارض في يومين ويجوز ان تكون الفذلكة
بمعنى الانتهاء ففي القاموس فذلك حسابه أنها وفرغ منه ومقدار خلق الارض وما يتعلق بها كان في
أربعة أيام لا غير وبه ينتهى حساب مقدار خلق الارض مع متعلقاتها اه كرخي وفي الخطيب في أربعة
أيام هذا يقتضى أن مدة خلق الارض بما فيها وخلق السموات ثمانية أيام يوما في الاول وهو قوله
تعالى خلق الارض في يومين ويومان في الآخر وهو قوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين
وأربعة في الوسط وهو قوله تعالى في أربعة أيام فيخالف الآيات الدالة على ان المدة ستة أيام
فحينئذ يحتاج هذا الكلام لتأويل لاجل التوفيق بين الآيات فقال بعضهم في أربعة أيام

أى الجمل وما ذكره معفى
يوم الثلاثاء والاربعاء
(سواء) منصوب على المصدر
أى استوت الاربعة استواء
لا تريد ولا تنقص (السائلين)
عن خلق الارض بما فيها (ثم
استوى) قصد (الى السماء
وهى دخان) بخار مرتفع
(فقال لها

قوله تعالى (والدواب) يقرأ
بتخفيف الباء وهو بعيد
لانه من الديب ووجهائه
حذف الباء الاولى كراهية
التضيف والجمع بين
الساكين (وكثير) مبتدأ
و (من الناس) صفة له والخبر
محذوف تقديره مطيعون
أو مثابون أو تحوز ذلك ويدل
على ذلك قوله (وكثير حق
عليه العذاب) والتقدير
وكثير منهم ولا يكون
معطوفا على قوله من فى
السموات لان الناس
داخلون فيه وقيل هو
معطوف عليه وكرر للتفصيل
(من مكرم) بكسر الراء
ويقرأ بفتح الراء وهو مصدر
بمعنى الاكرام قوله تعالى
(خصمان) هو فى الاصل
مصدر وقد وصف به
وأكثر الاستعمال توحيده
فن ثناء وجمعه حملة على
الصفات والاسماء
و (اختصموا) انما جمع حملا
على المعنى لان كل خصم فريق
فيه أشخاص قوله تعالى
(يصب) جملة مستأنفة
ويجوز ان تكون خبرا ثانيا
وان تكون حالا من الضمير
فى لهم (يصهر) بالتخفيف

أى باليومين الماضيين كما تقول بنيت بيتى فى يوم واحد
أيام فجعل الكلام على حذف المضاف وهو الذى سلكه الشارح فان قيل هلا قال بالنسبة لهذه الافعال فى
يومين كما قال فى خلق الارض فى يومين ليكون أبعد عن الغلط وأصرح فى المراد أجيب بان قوله فى أربعة
أيام سواء فيه زيادة فائدة على ما اذا قال خلق هذه الثلاثة فى يومين وهى أنه لو قال فى يومين لم يفد الكلام
كون اليومين مستغرقين بفتح الراء بتلك الاعمال بخلافه لما ذكر خلق الارض وخلق هذه الاشياء ثم
قال فى أربعة أيام سواء دل على أن هذه الايام الاربعة صارت مستغرقة ومغمورة بتلك الاعمال من غير
زيادة ولا نقصان فان قيل لم جعلت مدة خلق الارض بما فيها ضعف مدة خلق السموات مع كون السماء
أكبر من الارض وأكثر مخلوقات وعجائب قلت للتنبية على أن الارض هى المقصودة بالذات لما فيها من
الثقلين ومن كثرة المنافع فزادت مدتها ليكون ذلك أدخل فى المنة على ساكنيها والاعتناء بشأنهم وشأنها
وأيضاً زادت مدتها لمساها من الابتلاء بالمعاصي والمجاهدات والمجالات والمعالجات وقال أبو البقاء لعل
زيادة مدة الارض على مدة السماء جرياً على ما يتعارف من أن بناء السقف أخف من بناء البيت فان قيل الله
تعالى قادر على خلق السكل فى قدرة لمح البصر فالحكمة فى تقدير هذه المدة أجيب بان هذا تعليم لعباده
كيفية التأنى فى الامور وتدريبهم على السكينة والبعد عن العجلة فى الامور اه (قوله فى يوم الثلاثاء)
بفتح التاء المثلثة وضمها كما فى القاموس (قوله عن خلق الارض بما فيها) أى عن مدة خلقهما فاذا سأل
السائل وقال فى كم يوم خلقت الارض وما فيها فيقال فى أربعة أيام اه شيخنا وفى السمين قوله للسائلين
فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بسواء بمعنى مستويات للسائلين الثانى أنه متعلق بمقدر أى قدر فيها
أقواتها لاجل الطالبين لها المحتاجين للمقتاتين الثالث أن يتعلق بمحذوف كأنه قيل هذا الحصر لاجل من
سأل فى كم خلقت الارض وما فيها اه (قوله قصد الى السماء) المراد بالقصد فى حقه تعالى ارادته أى ثم
تعلقت ارادته بمخلق السموات الخ اه (قوله وهى دخان) قال المفسرون هذا الدخان بخار الماء وذلك
أن عرش الرحمن كان على الماء قبل خلق السموات والارض كما قال وكان عرشه على الماء ثم ان الله
تعالى أحدث فى ذلك الماء اضطراباً فازبدوار ترفع فيخرج منه دخان فاما الزبد فبقى على وجه الماء فخلق
منه اليابوسة وأحدث منه الارض وأما الدخان فارتفع وعلا فخلق منه السموات فان قيل هذه الآية
مشعرة بان خلق الارض كان قبل خلق السموات وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها يشعر بان خلق
الارض بعد خلق السماء وذلك يوجب التناقض أجيب بان المشهور انه تعالى خلق الارض أولاً ثم خلق
بعدها السماء ثم بعد خلق السماء دحا الارض ومدها وحينئذ فلا تناقض قال الرازى وهذا الجواب مشكل
لان الله خلق الارض فى يومين ثم انه فى اليوم الثالث جعل فيها راسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها
أقواتها وهذه الاحوال لا يمكن ادخالها فى الوجود الا بعد أن صارت الارض منبسطة ثم انه تعالى قال
بعد ذلك ثم استولى الى السماء فهذا يقتضى أن الله خلق السماء بعد خلق الارض وبعدها أن جعلها مدحوة
وحينئذ يعود السؤال ثم قال والمختار عندى أن يقال خلق السماء مقدم على خلق الارض وتأويل الآية
أن يقال الخلق ليس عبارة عن التكوين والايحاد والدليل عليه قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل
آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فلو كان الخلق عبارة عن الايحاد والتكوين لصار تقدير
الآية أو جده من تراب ثم قال له كن فيكون وهذا محال فثبت ان الخلق ليس عبارة عن الايحاد
والتكوين بل عبارة عن التقدير واذا ثبت هذا فنقول قوله تعالى خلق الارض فى يومين معناه
أنه قضى بمحذوئها فى يومين وقضاء الله تعالى بأنه سيحدث كذا لا يقتضى حدوث ذلك الشئ فى

وللارض اثنتا الى مرادى
منكما (طوعا أو كرها)
في موضع الحال أى طائعتين
أو مكرهتين (قالتا أتيننا)
بمن فينا (طائعتين) فيه تغيب
المذكر العاقل أو نزلنا
لخطابهما منزله

وقرى بالتشديد للتكثير
والجملة حال من الحميم * قوله
تعالى (كلما) العامل فيها
(أعيدوا) ومن غم بدل
بإعادة الخافض بدل الاشتمال
وقيل الاولى لا ابتداء للغاية
والثانية بمعنى من أجل
(وذوقوا) أى وقيل لهم
فحذف القول قوله تعالى
(يحلون) يقرأ بالتشديد
من التحلية بالحلى ويقرأ
بالتخفيف من قولك أحلى
ألبس الحلى وهو بمعنى المشدد
ويقرأ بفتح الياء والتخفيف
وهو من حليت المرأة تحلى
إذا لبست الحلى ويحوز ان
يكون من حلى بمعنى كذا
إذا حسن وتكون من زائدة
أو يكون المفعول محذوفا
(ومن أساور) نعت له وقيل
هو من حليت بكذا إذا
ظفرت به (من ذهب) نعت
لأساور (ولؤلؤ) معطوف
على أساور لاعلى ذهب لان
السوار لا يكون من لؤلؤ في
العادة ويصح ان يكون حليا
ويقرأ بالنصب عطف على
موضع من أساور وقيل هو
منصوب بفعل محذوف
تقديره ويعطون لؤلؤا
والهمز أو تركه لغتان قد
قرىء بهما قوله تعالى

الحال فقضاء الله تعالى بمحدث الارض في يومين قد تقدم على احداث الارض وحيث نزل السؤال
اه خطيب فعلى هذا تكون ثم للترتيب الاخبارى لا الزمانى والذي تلخص من كلام القرطبي في سورة
البقرة أن الذى خلق أولها والدخان الذى هو أصل السماء ثم بعده الارض غير مدحوة ثم خلقت
السماء مبسوطة متفصلة طباقا بعضها فوق بعض ثم دحيت الارض وخلق ما فيها من الارزاق وغيرها
اه وقد تقدم هناك نقل عبارته مبسوطة فارجع اليها ان شئت وعبارة السمين قوله وهى دخان الدخان
ما ارتفع من لهب النار ويستعار لما يرى من بخار الارض عند جذبها وقياس جمعه فى القلة أدخنة وفى
الكثرة دخان مثل غراب وأغربة وغربان وقوله وهى دخان من باب التشبيه الصورى لان صورتها
صورة الدخان فى رأى العين اه (قوله أتيها طوعا أو كرها) تمثيل لتحت تأثير قدرته تعالى فيها
واستحالة امتناعها من ذلك لا اثبات للطوع والكراهية لقوله قالتا تيننا طائعتين تمثيل لكمال تأثيرها
بالذات عن القدرة الربانية وحصولها كما أمرتاه اه أبو السعود وفى الكرخى وقد يتضمن كلامه
أن معنى طوعا أو كرها اظهار كمال قدرته ووجوب وقوع مراده لا اثبات الطوع والكراهية لهما ومعنى
أتينا طائعتين الاظهر أنه تصوير لتأثير قدرته فيها وتأثيرها بالذات عنها وتمثيلها بأمر المطاع وأجابه
المطيع الطائع كقوله كن فيكون ففيه استعارة تمثيلية شبه حال الصانع سبحانه فى تأثير قدرته على وفق
ارادته فيها أو حالهما فى قبولهما الوجود والحدوث والحصول بتملق قدرته تعالى على وفق الارادة بحال
الامر المطاع أو المأمور المطيع ويحوز أن يكون من الاستعارة التخيلية بعد أن تكون الاستعارة فى ذاتها
مكنية كما تقول نطق الحال بدل دلت فيجعل الحال كالإنسان الذى يتكلم فى الدلالة والبرهان ثم يتخيل
له النطق الذى هو من لازم المشبه وينسب اليه اه وفى القرطبي فقال لها وللارض اثنتا طوعا
أو كرها أى جيا بما خلقت فيكما من المنافع والمصالح وأخرجاها لخلقى قال ابن عباس قال الله تعالى
السماء أطلعى شمسك وقرركوكواكبك وأجرى رياحك وسحابك وقال للارض شقى أنهارك وأخرجى
شجرك وثمارك طائعتين أو كارهتين قالتا أتينا طائعتين وفى الكلام حذف أى أتينا أمرك طائعتين وقيل
معنى هذا الامر التسخير أى كونا فكانتا كما قال تعالى انما قولنا لشي اذا أردناه أن نقول له كن فيكون
فعلى هذا قال ذلك قبل خلقهما وعلى القول الاول قال ذلك بعد خلقهما وهو قول الجمهور وفى قوله تعالى
لها وجهان أحدهما أنه قول تكلم به الثانى أنها قدرة منه ظهرت لهما مقام مقام الكلام فى بلوغ المراد ذكره
الموردى قالتا تيننا طائعتين فيه أيضا وجهان أحدهما أنه ظهور الطاعة منها حيث انقادوا أجابا مقام مقام
قولهما وقال أكثر أهل العلم بل خلق الله تعالى فيها الكلام فتكلمتا كما أراد تعالى وقال أبو نصر السكسى
فنطق من الارض موضع الكعبة ونطق من السماء بحياها فوضع الله فيه حرمه اه (قوله أيضا أتيها طوعا
أو كرها الخ) جمع الامر لهما فى الاخبار عنه لا يدل على جمعه فى الزمان بل قد يكون للقول لهما متعاقبان
قيل ان الله تعالى أمر السماء والارض فأطاعتا كما أن الله أنطق الجبال مع داود عليه السلام فقال يا جبال
أوتىي معي الطير وأنطق الأيدي والارجل فقال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما
كانوا يعملون وقال تعالى وقالوا الجلود لم تشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شيء وإذا كان
كذلك فكيف يستعبدان الله تعالى يخلق فى ذات السموات والارض حياة وعقلا ثم يوجه الامر
والتكليف اليها وجه هذا بوجوه الاول أن الاصل على اللفظ على ظاهره إلا أن يمنع منه مانع وههنا لا
مانع الثانى أنه تعالى جمعها فقال قالتا تيننا طائعتين الثالث قوله تعالى اناعرضا الامانة على

(فقضاهن) الضمير يرجع الى السماء لانها في معنى الجمع الآلية اليه أى صيرها (سبع سموات في يومين) الخميس والجمعة فرغ منها في آخر ساعة منه وفيها خلق آدم ولذلك لم يقل هنا سواء ووافق ما هنا آيات خلق السموات والارض في ستة أيام (وأوحى في كل سماء أمرها) الذي أمر به من فيها من الطاعة والعباد (وزينا السماء الدنيا بمصابيح) بنجوم (وحفظا) منصوب بفعله المقدر أى حفظناها من استراق الشياطين السمع للشهب (ذلك تقدير العزيز) في ملكه (العليم) بخلقه

(من القول) هو حال من الطيب أو من الضمير فيه قوله تعالى (ويصدون) حال من الفاعل في كفروا وقيل هو معطوف على المعنى اذ التقدير يكفرون ويصدون أو كفروا وصدوا والخبر على هذين محذوف تقديره معذبون دل عليه آخر الآية وقيل الواو زائدة وهو الخبر و (جعلناه) يتعدى الى مفعولين فالضمير هو الاول وفي الثاني ثلاثة أوجه أحدها (لناس) فيكون (سواء) خبرا مقدما وما بعده المبتدأ أو الجملة حال اما من الضمير الذي هو الماء أو من الضمير في الجار والوجه الثاني أن يكون للناس حالا و الجملة بدني موضع المفعول الثاني

السموات والارض والجبال فأين أن يحملنها وأشفق منها وحملها الانسان وهذا يدل على كونها عارفة بالله تعالى عالمة بتوجه تكليف الله تعالى وأجاب الرازي عن هذا بان المراد من قوله اثنتا طوعا أو كرها الاتيان الى الوجود والحدوث والحصول وعلى هذا التقدير فحال توجه هذا الامر كانت السموات والارض معدومة لم تكن عارفة ولا فاهمة للخطاب فلم يحز توجه الامر اليها اه خطيب وقرأ العامة اثنتا أمر من الاتيان قالتا اتينا منه أيضا وقرأ ابن عباس وابن جبر ومجاهد آتيا قالتا اتينا بالمد فيها وفيه وجهان أحدهما أنه من المؤاتاة وهي الموافقة أى لتوافق كل منكما الاخرى لما يليق بها واليه ذهب الرازي والزحشرى فوزن آتيا فاعلا كقاتلا ووزن آتينا فاعلا كقاتلنا والثاني أنه من الاتياء بمعنى الاعطاء فوزن آتيا فاعلا كآ كرموا ووزن آتينا فاعلنا كآ كرمنا فعلى الاول يكون قد حذف مفعولا وعلى الثاني يكون قد حذف مفعولين اذ التقدير أعطيا الطاعة من أنفسكما من أمر كقاتلنا آتياه الطاعة اه سمين (قوله فقضاهن الخ) تفسير وتفصيل لتكوين السماء المجمل المعبر عنه بالامر وجوابه لأنه فعل مرتب على تكوينها أى خلقهن خلقا بديعيا وأتقن أمرهن حسب مقتضيه الحكمة اه أبو السعود (قوله أى صيرها سبع سموات الخ) أشار الى ان سبع مفعول ثان لقضاهن لأنه ضمن معنى صيرهن بقضائه سبع سموات ويجوز أن يكون منصوبا على الحال من مفعول قضاهن أى قضاهن معدودة وقضى بمعنى صنع وأن يكون تمييزا قال الزحشرى ويجوز أن يكون ضميرا مبهما ففسر السبع سموات على التمييز يعنى بقوله مبهما أنه لا يعود على السماء لامن حيث اللفظ ولا من حيث المعنى بخلاف كونه حالا ومفعولا ثانيا فان قيل اليوم عبارة عن النهار والليل وذلك انما يحصل بطلوع الشمس وغروبها وقيل حدوث السموات والشمس والقمر كيف يعقل حصول اليوم فالجواب أن معناه أنه مضى من المدة ما لو حصل هناك فلك وشمس لكان المقدار مقدرا بيوم وقد تقدم نظيره اه كرخى (قوله وفيها خلق آدم) ظاهره أنه خلق في نفس اليوم الذي خلقت فيه السموات فيكون خلقه ليس بينه وبين خلقها فاصل وهو خلاف المنصوص المشهور من أن بين خلقها وبين خلقه ألو فامن السنين ويمكن الجواب بأن المراد انه خلق في ذلك اليوم وان كان من سنة أخرى كما تقول ولد محمد يوم الاثنين وتوفي يوم الاثنين وقوله ووافق ما هنا أى العدد المذكور لخلق الارض وما فيها وخلق السماء آيات خلق السموات والارض أى الآيات الدالة والمصرحة بأن خلقهما في ستة أيام والتوفيق المذكور انما نشأ في الحقيقة من التأويل السابق المذكور بقوله في تمام أربعة أيام اه شيخنا والمشهور أن الايام الستة بقدر أيام الدنيا وحكى القرطبي قولاً أن كل يوم منها بقدر ألف سنة من أيام الدنيا فتكون الستة أيام بقدر ستة آلاف سنة اه (قوله وأوحى في كل سماء الخ) معطوف على فقضاهن والوحى عبارة عن التكوين وهو قيد بما قيد به المعطوف عليه من الوقت اه أبو السعود (قوله الذي أمر به من فيها الخ) عبارة القرطبي وأوحى في كل سماء أمرها قال قتادة والسدى خلق فيها شمسها وقرها ونجومها وأفلاكها وخلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذي فيها من البحار و جبال البرد والتلج وهو قول ابن عباس قال والله على كل سماء بيت يحجج اليه وتطوف به الملائكة بمحذاه الكعبة والذي في السماء الدنيا هو البيت المعمور وقيل أوحى في كل سماء أمرها أى أوحى فيها ما أراد وما أمر به فيها والابحاء قديكون أمرا كقوله بان ربك أوحى لها وقوله واذا وحيت الى الحوار بين أى أمرتهم وهو أمر تكوين اه (قوله وزينا السماء الدنيا) فيه التفات الى نون العظمة لابرار من يد العناية بالترزين المذكور اه أبو السعود (قوله بفعله المقدر) أى المعطوف على زيننا (قوله ذلك) أى الذى ذكر كنه

(فإن أعرضوا) أى كفار مكة عن الإيمان بهذا البيان (فقل أنذرتكم خوفكم) صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود أى عذابا يهلككم مثل الذى أهلكهم (اذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم) أى مقبلين عليهم ومدبرين عنهم فكفروا كما سيأتى والاهلاك فى زمنه فقط (إن) أى بان (لا تعبدوا إلا الله) قالوا

والثالث أن يكون المفعول الثانى سواء على قراءة من نصب (العاكف) فاعل سواء ويجوز أن يكون جعل متعديا إلى مفعول واحد وللناس حال أو مفعول تعدى إليه بحرف الجر وقرئ (العاكف) بالجر على أن يكون بدلا من الناس وسواء على هذا نصب لا غير (ومن يرد) الجمهور على ضم الياء من الأرادة ويقرأ أشادا بفتحها من الورد فعلى هذا يكون (بالحاد) حالا أى ملتبسا بالحاد على الأول تكون الباء زائدة وقيل المفعول محذوف أى تعديا بالحاد (بظلم) بدل باعادة الجار وقيل هو حال أيضا أى الحاد ظالما وقيل التقدير الحاد بسبب الظلم قوله تعالى (واذبوأنا) أى اذكر (ومكان البيت) ظرف واللام فى لآبراهيم زائدة أى أنزلناه مكان البيت والدليل عليه قوله تعالى ولقد بوأنا

بتفاصيله تقدير الخ اه أبو السعود (قوله فإن أعرضوا) التفات من خطابهم بقوله أنتم إلى الغيبة لفعلهم الاعراض أعرض عن خطابهم وهو تناسب حسن وقرأ الجمهور وصاعقة مثل صاعقة عاد الخ بالالف فيهما وابن الزبير والنخعي والسلمي وابن محيصن صاعقة مثل صاعقة عاد وسكون العين وقد تقدم الكلام فى ذلك فى أوائل البقرة يقال صعقت الناقة تصعق وهذا ما جاء فيه فعل بالفتح يفعل بالكسر ومثله جدعته فجذع والصعقة المرة اه سمين (قوله بعد هذا البيان) أى المذكور بقوله قل أنتم الخ فهذا الكلام مرتبط به اه شيخنا (قوله فقل أنذرتكم) أى أنذركم وصيغة الماضى للدلالة على تحقق الانذار المنبئ عن تحقق المنذر به اه أبو السعود (قوله صاعقة) الصاعقة فى الأصل هى الصيحة التى يحصل بها الهلاك أو قطعة نار تنزل من السماء معها رعد شديد والمراد بها هنا مطلق العذاب كما أشار إليه الشارح لكن بالنظر للصاعقة الأولى وأما الثانية فالمراد بها حقيقة لها اه شيخنا (قوله اذ جاءتهم الرسل الخ) ظرف لصاعقة الثانية فهو منصوب بها لأنها معنى العذاب اه سمين وهذا الذى يناسب صنيع الجلال فالعنى صعقتهم وقت مجئ رسالهم اليهم والضمير فى جاءتهم واقع على عاد وثمود والجمع باعتبار الجمعية التى فى القبيلتين من حيث الأفراد وقوله الرسل المراد بهم هود وصالح ومن قبلهما من الرسل لكن مجئ هود وصالح لهاتين القبيلتين حقيقى ومجئ من قبلهما لهاتين القبيلتين على ضرب من التسميح على تنزيل مجئ كلامهم ودعوتهم إلى الحق منزلة مجئ أنفسهم فان هودا وصالحا كانا داعيين لهاتين القبيلتين إلى الإيمان بهما وبجميع الرسل ممن جاء قبلهما أشار لهذا أبو السعود وقوله من بين أيديهم حال من الرسل أى حال كون الرسل من بين أيدي عاد وثمود ومن خلفهم والجمع باعتبار ما سبق فقوله الشارح أى مقبلين عليهم الخ لف ونشر مرتب والمراد بالمقبلين عليهم هود وصالح والمدبرين عنهم الرسل الذين تقدموا هودا وصالحا اه شيخنا وفى أى السعود من بين أيديهم ومن خلفهم متعلق بجاءتهم أى من جميع جوانبهم من جهة الزمان الماضى بالانذار عما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل بالتحذير عما سيحقيق بهم من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وقيل المعنى جاءتهم الرسل المتقدمون والمتأخرون على تنزيل مجئ كلامهم ودعوتهم إلى الحق منزلة مجئ أنفسهم فان هودا وصالحا كانا داعيين لهم إلى الإيمان بهما وبجميع الرسل ممن جاء من بين أيديهم أى من قبلهم ومن مجئ من خلفهم أى من بعدهم فكان الرسل قد جاؤهم وخاطبهم بقولهم أن لا تعبدوا إلا الله اه وتقدم أن هودا وصالحا كانا بين نوح وإبراهيم وليس بينهما غيرهما من الرسل وإن الذين تقدموا عليهم من الرسل أربعة نوح وأدريس وشيث وآدم اه (قوله كاسياتى) أى فى قوله فأما عاد الخ اه (قوله والاهلاك) أى الذى خوف به محمد قريش فى زمنه أى من محمد فقط أى لا بعد وفاته صلوات الله عليه اه شيخنا (قوله أن لا تعبدوا إلا الله) يجوز فى أن هذه ثلاثة أوجه أحدها أن تكون هى المختلفة من الثقلية الثانى أنها هى المصدرية التى تنصب المضارع والجملة بعدها صلتها وصلت بالنهاى كاتوصل بالامر الثالث أن تكون مفسرة لان مجئ الرسل يتضمن قولولا وفى الأوجه الثلاثة ناهية ويجوز أن تكون نافية على الوجه الثانى ويكون الفعل منصوبا بان بعد لا النافية فإن لا النافية لا تمنع عمل العامل فيما بعدها اه سمين وكلام الشارح يناسب الوجهين الأولين حيث قدر حرف الجر داخلا عليهما ولا يناسب الوجه الثانى كما لا يخفى اه شيخنا (قوله قالوا) أى عاد وثمود مخاطبين لهود وصالح وقوله بما أرسلتم به فيه تغليب مخاطب على الغائب فغلبوا هودا وصالحا على من قبلهما من الرسل فكأنهم قالوا فانا كافرون بكما ومن

بنى إسرائيل وقيل اللام غير زائدة والمعنى هيأنا (الاشرك) تقديره قائلين له لا تشرك

لوشاء ربنا لانزل) علينا
(ملائكة فانا بما أرسلتم به)
على زعمكم) كافرون فاما عاد
فاستكبروا في الارض بغير
الحق وقالوا) لما خوفوا
بالعذاب (من أشد من قوة)
أى لأحد وكان واحدم
يقطع الصخرة العظيمة من
الجبل يجعلها حيث يشاء
(أولم يروا) يعلموا (ان الله الذي
خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا
بآياتنا) المجزات (يحتدون
فأرسلنا عليهم ريحا صر صرا
باردة شديدة الصوت بلا
مطر (في أيام نحسات) بكسر
الحاء وسكونها مشؤمات
عليهم) لنذيقهم

فان مفسرة للقول المقدر
وقيل هي مصدرية أى فعلنا
ذلك لئلا تشرك وجعل
النهى صلة لها وقوى ذلك
قراءة من قرأ بالياء (والقائمين)
أى المقيمين وقيل أراد
المصلين قوله تعالى (وَأَذِّنْ)
يقرأ بالتشديد والتخفيف
والمد أى علم الناس بالحج
(رجالا) حال وهو جمع
راجل ويقرأ بضم الراء
مع التخفيف وهو قليل في
الجمع ويقرأ بالضم والتشديد
مثل صائم وصوام ويقرأ
رجالى مثل بحالى (وعلى كل
ضامر) في موضع الحال أيضا
أى وركبانا وضامر بغير
هاء للذكر والمؤنث و
(يأتين) محمول على المعنى
والمعنى وركبانا على
ضوامر يأتين فهو صفة
لضامر وقرىء شاذا
يأتون أى يأتون على

دعوتونا الى الايمان به عن قبل كما من الرسل ١٠ اه شيخنا (قوله لوشاء ربنا) قدر الزمخشري مفعول
المشيئة ارسال الرسل والاولي تقديره من جنس جوابها أى لوشاء ربنا انزال ملائكة بالرسالة الى
الانس لانزال اليهم به ملائكة وهذا أبلغ في الامتناع من ارساله للبشر اذ علقوا ذلك بانزال الملائكة
وهو لم يشأ ذلك فكيف يشاء ذلك في البشر اه سمين لكن تقدير الزمخشري أنسب بالمعنى فان هوذا
وصالحا ادعيا انهما رسولان وقومهما لم ينكروا أن يكون البشر رسولا والمعنى لوشاء ربنا ارسال
رسول لجملة ملوك كما تدل عليه الآيات الآخر اه شيخنا (قوله على زعمكم) أى والافهم ينكرون رسالة
هود وصالح (قوله فاما عاد فاستكبروا في الارض) شروغ في حكاية ما يختص بكل واحدة من الطائفتين
من الجناية والعذاب أثر بيان ما يعى الكل من الكفر المطلق أى فتعظموا فيها على أهلها أو استملوا فيها
واستولوا على أهلها اه أبو السعود (قوله لما خوفوا بالعذاب) أى خوفهم هود وصالح (قوله من أشد من
قوة) اغتروا باجسامهم حين تهدد بهم بالعذاب وقالوا نحن نقدر على دفع العذاب عن أنفسنا بفضل قوتنا
وذلك انهم كانوا ذوى أجسام طوال وخلق عظيم وقدمضى في الاعراف عن ابن عباس أن أطولهم كان
مائة ذراع وأقصرهم كان ستين ذراعا فقال الله تعالى ردا عليهم أولم يروا الخ قرطبي (قوله يجعلها)
أى يضعها حيث شاء (قوله أولم يروا الخ) هذا من الله تعالى تعجيب منه لمحمد ﷺ وغيره ممن يعتبرون
بهم تأمل هؤلاء الحمقى فكان على الشارح أن يقول كما دته قال تعالى أولم يروا الخ اه شيخنا (قوله
الذى خلقهم) لم يقل خلق السموات والارض لان هذا أبلغ في تكذيبهم في ادعاء انفرادهم بالقوة فانهم
حيث كانوا مخلوقين فبالضرورة أن خلقهم أشد قوة منهم اه شيخنا (قوله وكانوا بآياتنا يحدون)
عطف على فاستكبروا كأنهم قالوا من أشد منا قوة كذلك وما بينهما اعتراض للرد على كلتهم الشفاء
وقوله بمحدوف أى ينكرونها وهم يعلمون أنها حق اه أبو السعود وتعديته بالباء لتضمنه معنى يكفرون
اه (قوله صر صرا) من الصر وهو البرد أو من الصرير والشارح جمع بين المعنيين حيث قال باردة شديدة
الصوت اه شيخنا وفي القاموس الصرة بالكسر شدة البرد أو البرد كالصر فيها أو أشد الصياح وبالفتح
الشدة من الكرب والحرب والخر وصر يصر من باب ضرب صر او صرير او صوت وصاح شديدا كصر صر
اه وفي السمين قوله صر صر الريح الشديدة وقيل هي الباردة من الصر وهو البرد وقيل هي
الشديدة السموم وقيل هي المصوطة من صر الباب أى سمع صريره والصرة الصيحة ومنه فاقبلت امرأته
في صرة قال ابن قتيبة صر صر يحوز أن يكون من الصر وهو البرد وان يكون من صر الباب وأن يكون من
الصرة وهي الصيحة ومنه فاقبلت امرأته في صرة وقال الراغب صر صر لفظه من الصر وذلك يرجع الى
الشدة في البرودة من التعقد اه (قوله بكسر الحاء وسكونها) سبعيتان اه وفي السمين قوله نحسات قرأ
الكوفيون وابن عامر بكسر الحاء والباقيون بسكونها فاما الكسر فهو صفة على فعل وفعله فعل بكسر العين
أيضا يقال نحس فهو نحس كفرح وأشرفه وأشروا مال الليث عن الكسائي ألفه لاجل
الكسرة ولكنه غير مشهور عنه حتى نسبة الداني للوهو وأما قراءة السكون فتحتمل وجهين أحدهما
أن يكون مخففا من فعل في القراءة المتقدمة فتوافق القراءة ثان والثاني أنه مصدر ووصف به كرجل عدل
الآن هذا يضعفه الجمع فان الفصيح في المصدر الموصوف به أن يوجد كائن المسوغ للجمع اختلاف أنواعه
في الاصل اه (قوله مشؤمات) من الشؤم وهو ضد اليمين وكانت آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء وما
عذب قوم الا يوم الاربعاء اه أبو السعود وفي القرطبي في أيام نحسات أى مشؤمات قاله مجاهد وقتادة
كانت آخر شوال من يوم الاربعاء الى يوم الاربعاء وذلك سبع ليال وثمانية أيام حسو ما قال ابن عباس

عذاب الخزي (الذل في)

الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة
أخزى) أشد (وهم لا ينصرون)
بمنه عنهم (وأما مودفهديناهم)
بيناهم طريق الهدى
(فاستجوا العسى) اختاروا
الكفر (على الهدى) فاخذتهم
صاعقة العذاب الهون)
المهين (بما كانوا يكسبون
ونجينا) منها (الذين آمنوا
وكانوا يتقون) الله (و)
اذكر (يوم يحشر) بالياء
والنون المفتوحة وضم
الشين وفتح الهمزة (أعداء
الله الى النار فهم يوزعون)
يساقون (حتى اذا ما) زائدة -
(جاؤا شهد عليهم سمعهم
وأبصارهم

كل ضامر وقيل يأتون
مستأنف و (من كل فج -
يتعلق به قوله تعالى (ليشهدوا)
يحوز أن تتعلق اللام بأذن
وان تتعلق بياتوك والله
أعلم قوله تعالى (ذلك) أى
الامر ذلك (فهو خير) هو
ضمير التعظيم الذى دل عليه
يعظم (الامياتلى) يحوز ان
يكون الاستثناء منقطعاً لان
بهيمة الانعام ليس فيها محرم
ويحوز ان يكون متصلاً
ويصرف الى ما حرم منها
بسبب عارض كالمت و نحوه
(من الاوثان) من لبيان
الجنس أى اجتبوا الرجس
من هذا القبيل وهو بمعنى
ابتداء الغاية هنا قوله تعالى
(حنفاء) هو حال (غير
مشركين) كذلك (فكأنما
خر) أى يخرولذلك عطف
عليه

وما عذب قوم الا في يوم الارباء وقيل نحسات باردات حكاة الثعلبي وقيل متتابعات اه وفي المصباح
الشؤم الشر ورجل مشؤم غير مبارك وتشاءم القوم به تطيروا به اه (قوله عذاب الخزي) اضافة
العذاب الى الخزي وهو الذل على قصد وصفه به لقوله ولعذاب الآخرة أخزى وهو فى الاصل صفة
المعذب وانما وصف به العذاب على الاسناد المجازى للبالغه اه ييضأ وفي الكرخى قوله الذل أى لان
الخزى هو الذل والاستكانة وهو فى الاصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب على الاسناد المجازى
للمبالغه فهو من اضافة الموصوف الى صفته أى العذاب الخزى ولهذا جاء ولعذاب الآخرة أخزى
فلو لم يكن من اضافة الموصوف الى صفته لم يأت بلفظ أخزى الذى يقتضى المشاركة وأخزى خبر عن
المبتدأ وهو العذاب اه (قوله وأما ثمود) الجمهور على رفه ممنوعاً من الصرف والاعمش وابن
وثاب مصر وفا وكذلك كل ما فى القرآن الا قوله وآتيناهم الناقة قالوا لان الرسم ثمود بغير
ألف اه سمين (قوله بيناهم طريق الهدى) أى بنصب الآيات التكوينية وارسل الرسل وانزال
الآيات التشريعية اه أبو السعود (قوله على الهدى) أى الايمان (قوله بما كانوا يكسبون) أى من شركهم
وتكذيبهم صالحان قيل كيف يجوز للرسول ﷺ أن ينذر قومه مثل صاعقة عادو ثمود مع العلم بأن ذلك
لا يقع فى أمته ﷺ وقد صرح الله تعالى بذلك فى قوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وقد جاء فى الحديث
الصحيح أن الله تعالى رفع عن هذه الامة هذه الانواع فالجواب أنهم لما عرفوا كونهم مشاركين لعادو ثمود
فى استحقاق مثل تلك الصاعقة وان السبب الموجب للعذاب واحد فربما يكون العذاب النازل بهم من
جنس ذلك العذاب وان كان أقل درجة وهذا القدر يكتفى فى التخويف اه كرخى (قوله ونجينا منها)
أى من تلك الصاعقة التى نزلت بشموذوقه الذين آمنوا أى مع صالح وكانوا أربعة آلاف كما تقدم للشارح
فى سورة هود اه شيخنا (قوله واذكر يوم يحشر الخ) أى اذكر لقريش المعاندين لك حال الكفار فى
القيامة لعلمهم يرتدعوا وينزجروا اه شيخنا (قوله بالياء) أى مع فتح الشين ورفع أعداء ولم يتعرض
لهذا الضبط لشهرته فى قراءة الياء اه شيخنا (قوله وفتح الهمزة) أى من أعداء كافى بعض النسخ
أى نصبه على المفعولية اه شيخنا (قوله أعداء الله) أى الكفار مطلقاً الاولين والآخرين اه عمادى
(قوله الى النار) المراد بها موقف الحساب والتعير عنه بالنار اما لا يذنان بانها عاقبة حشرهم وانهم على
شرف دخولها واما لان حسابهم يكون على شفيرها وانما كان هذا هو المراد لان الشهادة الآتية انما تكون
عند الحساب لا بعد تمام السؤال والجواب وسوقهم الى النار نفسها اه أبو السعود (قوله يساقون)
عبارة البيضاء فهم يوزعون يحبس أولهم على آخرهم لئلا يفرقوا اه ومعنى حبس أولهم امساكهم
حتى يجتمعوا فيساقوا الى النار اه شهاب (قوله زائدة) أى لتأكيد اتصال الشهادة يكون الحضور ظرفاً
لهافان ما لمزيدة تؤكده معنى ما اتصلت به فى النسبة التى تعلقت به وهنا قد اتصلت بوقت الحشر المجموع
ظرفاً للشهادة فتؤكده ظرفيه لها وانما كد لانهم ينكرون مضمون الكلام اه كرخى (قوله شهد عليهم
سمعهم الخ) فى كيفية هذه الشهادة ثلاثة أقوال أولها ان الله تعالى يخلق الفهم والقدرية والنطق فيها فتشهد
كما يشهد الرجل على ما يعرفه ثانياً ان الله تعالى يخلق فى تلك الاعضاء الاصوات والحروف الدالة على تلك
المعاني ثالثاً ان يظهر فى تلك الاعضاء أحوال تدل على صدور تلك الاعمال من ذلك الانسان وتلك
الامارات تسمى شهادات كما يقال العالم يشهد بتعيرات أحواله على جدوته اه خطيب وفي الكرخى بان
ينطقها الله تعالى كأنطق اللسان فتشهد وليس نطقها بأعرب من نطق اللسان عقلاً وايضاً انه أن البنية

وجلودهم بما كانوا يعملون
وقالوا جلودهم لم شهدتم
علينا قالوا أنطقنا الله الذي
أنطق كل شيء (إن أراد
نطقه) وهو خلقكم أول
مرة (واليه ترجعون) قيل
هو من كلام الجلود وقيل
هو من كلام الله تعالى كالذي
بعده وموقعه قريب مما قبله
بان القادر على انشاءكم ابتداء
واعادكم بعد الموت أحياء
قادر على انطاق جلودكم
وأعضاءكم (وما كنتم
تستترون) عن ارتكابكم

قوله تعالى (تخطفه) ويجوز
أن يكون التقدير فهو يخطفه
فيكون عطف الجملة على الجملة
الأولى وفيها قرأت قد
ذكرت في أول البقرة
قوله تعالى (فأنها من تقوى
القلوب) في الضمير المؤنث
وجهان أحدهما هو ضمير
الشعائر والمضاف محذوف
تقديره فإن تعظيمها والعائد
على من محذوف أى فإن
تعظيمها منه أو من تقوى
القلوب منهم ويخرج على
قول الكوفيين أن يكون
التقدير من تقوى قلوبهم
والالف واللام بدل من
الضمير والوجه الثاني أن
يكون ضمير مصدر مؤنث
تقديره فإن العظيمة أو الحرمة
أو الخصلة وتقدير العائد
على ما تقدم قوله تعالى (لكم
فيها) الضمير لبيمة الأنعام
والمنسك يقرأ بفتح السين
وكسرها وهما

ليست شرط للحياة والعلم والقدرة فالله تعالى قادر على خلق العقل والقدرة والنطق في كل جزء
من أجزاء هذه الأعضاء اه فان قيل ما السبب في تخصيص هذه الأعضاء الثلاثة بالذكور مع أن الحواس
خمس وهى السمع والبصر والشم والذوق واللمس أجيب بان الذوق داخل في اللمس من بعض
الوجوه لان ادراك الذوق انما يتأتى حتى يصير طرف اللسان مماسا لجرم الطعام وكذلك الشم لا يتأتى
حتى يصير الأنف مماسا لجرم المشموم فكانا داخلين في جنس اللمس وقال ابن عباس المراد من شهادة
الجلود شهادة الفروج وهو من باب الكنايات كما قال تعالى لا تواعدوهن سرا أراد النكاح وقال
تعالى أوجاء أحد منكم من الغائط والمراد قضاء الحاجة وقال صلى الله عليه وسلم أول ما يتكلم من آدمي فخذه
وكفه وعلى هذا التقدير تكون الآية وعيدا شديدا في اتیان الزنا لان مقدمة الزنا انما تحصل بالفخذ
وقال مقاتل تنطق جوارحهم بما كنتم الانفس من عملهم وعن أنس بن مالك قال كنا عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبدربه
فيقول يارب ألم تجرني من الظلم فيقول بلى قال فيقول فاني لا أجيز اليوم على نفسي الا شاهدا مني قال
فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وبالكرام الكاتين البررة عليك شهودا قال فيختم على فيه
ويقال لا ركانه انطق فتنتطق بأعماله ثم يخلى بينه وبينها فيقول بعدا لכן وسحقا فعنكن كنت أناضل
اه خطيب (قوله وجلودهم) المراد بها الجوارح مطلقا فالعطف من عطف العام على الخاص وقوله وقالوا
جلودهم المراد بالجلود فيه أيضا المعنى الاعمال فليس في سؤالهم ترك سؤال السمع والبصر بل هما داخلان
في الجلود بالمعنى الذي علمته اه شيخنا (قوله لم شهدتم علينا) سؤال توبيخ وتجب من هذا الامر الغريب
لكونها ليست مما ينطق ولكونها كانت في الدنيا مساعدا لهم على المعاصي فكيف تشهد الآن عليهم
فلذلك استغروا بشهادتها وخاطبوا بصيغة خطاب العقلاء لصدور ما يصدر من العقلاء عنها وهو
الشهادة المذكورة اه شيخنا وفي الخطيب وقالوا أى الكفار الذين يحشرون الى النار جلودهم مخاطبين
لها مخاطبة العقلاء لما فعلت فعل العقلاء لم شهدتم علينا مع اننا كنا نحاجج عنكم قالوا محبين لهم معتذرين
أنطقنا الله الخ اه (قوله واليه ترجعون) لعل صيغة المضارع مع أن هذه المحاورة بعد البعث والرجوع
لما أن المراد بالرجوع ليس مجرد الرد الى الحياة بالبعث بل ما يعمه ويعم ما يترتب عليه من العذاب الخالد
المتروك عند المخاطبة فغلب المتوقع على الواقع اه أبو السعود (قوله قيل هو) أى قوله وهو خلقكم الخ
وقوله كالذى بعده وهو قوله وما كنتم الخ وقوله وموقعه أى موقع قوله وهو خلقكم مما قبله وهو قوله
شهد عليهم أى مناسبة له فى المعنى على كل من القولين أنه يقربه للعقول من حيث انها تستبعد نطق هذه
الأعضاء فيقرب لها يكون القادر على الابداء والاعادة قادر على انطاقها وقوله وأعضاءكم تفسير لما قبله اه
شيخنا (قوله كالذى بعده) أى فى أنه من كلام الله تعالى وهذا أحد أقوال ثلاثة والثانى أنه من كلام الجلود
والثالث أنه من كلام الملائكة اه قرطبي (قوله وما كنتم تستترون) أى تستخفون والاستخفاء من
هؤلاء الشهود لا يحصل الا بترك الفعل بالكلية لانها ملازمة للانسان فى كل زمان وكل مكان وهذا
حكاية لما سيقال لهم من جهته تعالى يوم القيامة بطريق التوبيخ والتقريع اه شيخنا وفي القرطبي
وما كنتم تستترون معنى تستترون تستخفون فى قول أكثر العلماء أى ما كنتم تستخفون من أنفسكم
حذر من شهادة الجوارح عليكم لان الانسان لا يمكنه أن يخفى عمله من نفسه فيكون الاستخفاء بمعنى
ترك المعصية وقيل الاستتار بمعنى الاتقاء أى ما كنتم تتقون فى الدنيا أن تشهد عليكم جوارحكم فى

الفرح من (أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) لأنكم لم توقوا بالبعث (ولكن ظننتم) عند استناركم (أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلك) مبتدأ (ظننتم) بدل منه (الذي ظننتم بركم) نعت والخبر (أرداكم) أي اهلككم (فأصبحتم من الخاسرين) فان يصبروا على العذاب (فالنار مثوى) مأوى (لهم) وان يستعقبوا يطلبوا العقبى أي الرضا (فأهم من المعتبين) المرضيين (وقيضنا) سببنا (لهم قرناء) من الشياطين (فزينواهم ما بين أيديهم) من أمر الدنيا واتباع الشهوات (وما خلفهم) من أمر الآخرة بقولهم لا بعث ولا حساب

لقتان وقيل الفتح للمصدر والكسر للكان قوله تعالى (الذين إذا ذكر الله) يحوز ان يكون نصبا على الصفة أو البدل أو على ضمائر أعني وان يكون رفعا على تقديرهم (والمقسمي الصلاة) الجمهور على الجر بالإضافة وقرأ الحسن بالنصب والتقدير والمقيمون فحذف النون تخفيفا بالإضافة قوله تعالى (والبدن) هو جمع بدن وواحدة بدنة مثل خشب وخشب ويقال هو جمع بدنة مثل ثمرة وثمر ويقرب ضم الدال مثل تمر والجمهور على النصب بفعل محذوف أي وجعلنا البدن وقرأ

الآخرة فتتركوا المعاصي خوفا من هذه الشهادة قال معناه مجاهد وقال مقاتل وما كنتم تستترون أي تظنون أن يشهد عليكم سمعكم بان يقول سمعت الحق وما وعيت وسمعت ما لا يحوز من المعاصي ولا أبصاركم فتقول رأيت آيات الله وما اعتبرت ونظرت إلى ما لا يحوز ولا جلودكم اه (قوله من أن يشهد عليكم الخ) هو أحد الأوجه في الآية أي أنه في موضع نصب على جذف الخافض لأنه لا يتعدى بنفسه والثاني أنه مفعول لأجله أي لأجل أن يشهد أو مخافة أن يشهد والثالث أنه ضمن معنى الظن وفيه بعد وفيه تنبيه على أن المؤمن ينبغي له أن يتحقق أن لا يمر عليه حال الاوعليه رقيب اه كرخي (قوله عند استناركم) أي من الناس مع عدم استناركم من أعضائكم اه (قوله أن الله لا يعلم كثيرا) المراد به ما أخفوه من الأعمال اعتقدوا أن كل ما استروه عن الناس لا يعلمه الله اه شيخنا (قوله بدل منه الخ) هذا أحد الأوجه في الآية والثاني أن ظننكم الخبر والموصول بدل أو بيان وأرداكم حال وقد مقدره أو غير مقدره أي ذلك ظننكم مرديا أي كما والثالث أن يكون ظننكم والموصول والجملة من أرداكم اخبارا قال المحققون الظن قسمان أحدهما حسن والآخرة قبيح فالحسن أن يظن بالله عز وجل الرحمة والفضل والاحسان قال عليه السلام حكاية عن الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وقال عليه السلام لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله والظن القبيح أنه يظن أنه تعالى يعزب عن علمه بعض هذه الأفعال وقال قتادة الظن نوعان مردومنج فالمنجى قوله اني ظننت أني ملاق حساييه وقوله الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم والمردى هو قوله وذلك ظننكم الذي ظننتم بركم أرداكم اه كرخي (قوله فأصبحتم من الخاسرين) أي لأنه صار ما منحوا به من الأعضاء سببا لشقاوتهم في الدارين من حيث أنها كانت مفضية في حقهم إلى الجهل المركب بالله سبحانه وتعالى واتباع الشهوات وارتكاب المعاصي اه كرخي (قوله فان يصبروا والنار مثوى لهم) من المعلوم أنه لا خلاص لهم منها يصبروا أو لم يصبروا فوجه التقييد وأجيب بان فيه اضمار تقديره فان يصبروا أو لا يصبروا والنار مثوى لهم على كل حال اه كرخي (قوله يطلبوا العقبى أي الرضا) عبارة البيضاوي وان يستعقبوا يسألوا العقبى وهي الرجوع إلى ما يحبون فأم من المعتبين المجابين إليها اه (قوله المرضيين) أي المرضي عنهم (قوله وقيضنا لهم) أي لكفار قریش فصيح قوله في أم هذا ماسلكه الأمادي وهو أحسن مما سلكه غيره فهو رجوع لأصل السياق وهو قوله فاعرض أكثر الخ فبعد ما بين كفرهم فيما سبق بين سببه هنا بقوله وقيضنا لهم الخ اه شيخنا (قوله سببنا) أي هيأنا وبعثناهم قرناء جمع قرين أي نظير اه خازن أي يلازمونهم ويستولون عليهم استيلاء القبيض على البيض والقبيض قشر البيض وقيل أصل القبيض البدل ومنه المقايضة للمعاوضة اه أبو السعود وفي السمين أصل التقييض التيسير والتهيئة قيضته له أي عيأته ويسرته وهذان ثوبان قيضان أي كل منهما مكافئ للآخر في الثمن والمقايضة المعاوضة وقوله تقيض له شيطانا أي نسهل ليستولى عليه استيلاء القبيض على البيض والقبيض في الأصل قشر البيض الأعلى اه (قوله فزينواهم) أي من القبايح ما بين أيديهم أي من أمر الدنيا حتى آثروا على الآخرة وما خلفهم أي من أمر الآخرة فدعومهم إلى التكذيب وانكار البعث وقال الزجاج زينوا لهم ما بين أيديهم من أمر الآخرة أنه لا بعث ولاجنة ولا نار وما خلفهم من أمر الدنيا بان الدنيا قديمة ولا صانع الا الطبائع والافلاك قال القشيري اذا أراد الله بعبد سوء اقبيض له اخوان سوء وقرناء سوء يحملونه على المخالفات ويدعونه إليها ومن ذلك الشيطان وأشر منه النفس وبش القرين يدعو اليوم إلى ما فيه الهلاك ويشهد عليه غدا واذا أراد الله بعبد خيرا قيض له قرناء خير يعينونه على

وهو لا ملأ من جهنم الآية
(في) جملة (أم قد دخلت)
هلك (من قبلهم من الجن
والانس انهم كانوا خاسرين
وقال الذين كفروا) عند
قراءة النبي صلى الله عليه
وسلم (لا تسمعوا لهذا القرآن
والغوا فيه) ائتوا باللفظ
ونحوه وصيحوه في زمن
قراءته (لعلكم تلبثون)
فيسكت عن القراءة قال
الله تعالى فيهم (فلنذيقن
الذين كفروا عذابا شديدا
ولنجزيهم أسوأ الذي كانوا
يعملون) أي أقبح جزاء
عملهم

بالرفع على الابتداء (لكم)
أي من اجلكم فيتعلق
بالفعل (من شعائر) المفعول
الثاني (لكم فيها خير) الجملة
حال (صواف) حال من
الهاء أي بعضها إلى جنب
بعض ويقرأ أصواف واحد
صافن وهو الذي يقوم على
ثلاث وعلى سبك الرابعة
وذلك يكون إذا عقلت البدنة
ويقرأ صوافي أي خوالص
لله تعالى ويقرأ بتسكين الياء
وهو مما سكت في موضع
النصب من المنقوص (القانع)
بالالف من قولك قنع به إذا
رضى بالشئ اليسير ويقرأ
بغير الف من قولك قنع
قنوعا إذا سأل (والمعتر)
المعترض ويقرأ المعترى
بفتح الياء وهو في معناه يقال
عمرهم وعامرهم وعامرهم
إذا تعرض بهم للطلب
(كذلك) الكاف

الطاعة ويحملونه عليها ويدعونه إليها وروى عن انس أن النبي ﷺ قال إذا أراد الله بعبد شرا
قيض له قبل موته شيطانا فلا يرى حسنا الا قبضه عنده ولا يقيضا الا حسنه عنده وعن عائشة إذا
أراد الله بالو إلى خير اجعل له وزير صدق ان نسي ذكره وان ذكر أعانه وان أراد به غير ذلك جعل له
وزير سوء ان نسي لم يذكره وان ذكر لم يعنه وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال ما بعث الله
من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطانة تأمره بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر
وتحضه عليه والمعصوم من عصمه الله تعالى اه (قوله وحق عليهم القول) أي وجب وتحقق مقتضاه
(قوله في جملة أم) أشار إلى أن الجار والمجرور في محل نصب على الحال من الضمير في عليهم والمعنى
كائنين في جملة أم وقيل في بمعنى مع ولا حاجة إلى بدل حرف من حرف مع امكان بقاءه على بابه اه
كرخي (قوله قد دخلت) صفة لام وقوله هلك الاولي مضت وقوله أنهم كانوا خاسرين تعليل
لاستحقاقهم العذاب اه كرخي (قوله عند قراءة النبي) ظرف لقول والغوا فيه من لغي بكسر الغين
يلغي بفتحها كلفي يلقي وقرى شاذ والغوا فيه بضم الغين من لغا يلغوا كعدا يدعوا وغزا يغزو ومنه
الحديث أنصت فقد لغوت واللغو الكلام الذي لا فائدة فيه وفي السمين والغوا فيه العامة على فتح
الغين وهي تحتل وجهين أحدهما أن يكون من لغي بالكسر يلغي بالفتح وفيها معنيان أحدهما أنه من
لغى إذا تكلم باللغو وهو ما لا فائدة فيه والثاني أنه من لغي بكذا إذا رمى به فتكون في بمعنى الباء أي
ارموا به وانبدوه والثاني من الوجهين الاولين أن يكون من لغي بالفتح يلغي بالفتح أيضا حكاه الاخفش
وكان قياسه الضم كغزا يغزو ولكنه فتح لاجل حرف الحلق وقرأ قتادة وأبو حنيفة وأبو السمال
والزعراني وابن أبي اسحق وعيسى بضم الغين من لغا بالفتح يلغو كعدا يدعوا وفي الحديث فقد
لغوت وهذا موافق لقراءة غير الجمهور اه (قوله ائتوا باللفظ) بسكون الغين وفتحها وهو كاللغو
معنى وقوله ونحوه كالشعر والمسكاه أي الصغير والتصدية أي التصفيق وقوله في زمن قراءته أشار
به إلى أن الكلام على حذف مضاف وانما قالوا ذلك لانه لما كان يقرأ يستميل القلوب بقراءته فيصفي
إليها المؤمن والسكران فحافوا أن يتبعه الناس اه شيخنا وفي المصباح لفظ لغط من باب نفع واللفظ
بفتحين اسم منه وهو كلام فيه جلبة واختلاط ولا يتبين وألف لغة اه (قوله قال الله تعالى
فيهم) أي في هؤلاء القائلين ماذا كراي في شأنهم وبيان ما آل حالهم اه شيخنا (قوله أسوأ الذي
كانوا يعملون) من المعلوم أن الذي كانوا يعملونه في الدين الماعص كالكفر والقتل لا يحازون في
الآخرة به نفسه فلذلك قدر الشارح المضاف بقوله أقبح جزاء والذي كانوا يعملونه ان فسر بالشرك
فقط كان المعنى ان الشرك جزاؤه وعذابه أنواع بعضها أقبح من بعض فقريش المستهزون بمحمد
يحازون على شركهم باقبح أنواع الجزاء وان فسر بمطلق أعمال السيئات كان المعنى أن سيئاتهم
لها أنواع من العذاب متفاوتة في القبح بحسب تفاوت السيئات في الأثم فقريش يحازون على كل
سيئة من سيئاتهم باقبح أنواع الجزاء الذي يترتب على أكبر السيئات في حق غيرهم اه
شيخنا وفي الكرخي قوله أي أقبح جزاء عملهم وهو الشرك وذكرنا ان اضافة أسوأ ليست من
اضافة أفعل إلى ما أضيف اليه لقصد الزيادة عليه ولكن من اضافة الشئ إلى ما هو بعضه من
غير تفضيل فالمراد سيئه اذا لا يختص جزاؤه بأسوأ عملهم وحاصله أن الاضافة للتخصيص
والمضاف للزيادة المطلقة وفي هذا تعريض بمن لا يكون عند كلام الله المجيد خاضعا خاشعا متفكرا
متدبرا وتهديدا ووعيدا شديدا لمن يصدر عنه عند سماعه ما يشوش على القاريء ويخلط عليه

(ذلك) العذاب الشديد

وأشوأ الجزاء (جزاء أعداء الله) بتحقيق الهمة الثانية وأبدلها و (النار) عطف بيان للجزاء المخبر به عن ذلك (لهم فيها دار الخلد) أى إقامة لا انتقال منها (جزاء) منصوب على المصدر بفعله المقدر (بما كانوا باياتنا) القرآن (يحدثون وقال الذين كفروا) في النار (ربنا أرنا الذين أضلانا من الجن والإنس) أى إبليس وقايل سنالكفر والقتل (نجمعهما تحت أقدامنا) في النار (ليكونا من الأسفلين) أى أشد عذاباً منا (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على التوحيد وغيره مما وجب عليهم (تمتزل عليهم الملائكة)

نعت لمصدر محذوف تقديره سخرناها تسخييراً مثل ما ذكرنا قوله تعالى (ان ينال الله) الجمهور على الياء لان اللحوم والدماء جمع تكسير فتأنيثه غير حقيقى والفصل بينهما حاصل ويقرأ بالتاء وكذلك (يناله التقوى منكم) قوله تعالى (ان الله يدافع) يقرأ بغير ألف وبالألف وهماسواء ويقال ان الالف تدل على أن المدافعة تكون بين الله تعالى وبين من يقصد أذى المؤمنين قوله تعالى (أذن) يقرأ أعلى تسمية الفاعل وعلى ترك تسميته وكذلك (يقاثلون والتقدير أذن لهم)

القرءة فانظر الى عظمة القرآن المجيد وتأمل في هذا التغليظ والتشديد واشهد لمن عظمه وأجل قدره وألقى اليه السمع وهو شهيد بالفوز العظيم اه (قوله ذلك) أى المذكور من الامرين في قوله فلندينن الخ وقوله ولنجزينهم الخ ولذلك فسر الشارح الاشارة بالامرين اه شيخنا (قوله بتحقيق الهمة الثانية الخ) سبعيتان (قوله النار) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنها بدل من جزاء وفيه نظر اذ البدل يحل محل المبدل منه فيصير التقدير ذلك النار الثانى أنها خبر مبتدا مضمر الثالث أنها مبتدأ ولهم فيها دار الخلد الخبر ودار يجوز ارتفاعها بالفاعلية أو الابتداء اه سمين (قوله لهم فيها دار الخلد) جملة مستقلة مقررة لمسبقها والمعنى ان النار نفسها دار الخلد فيكون في الكلام تجريد وهو أن ينتزع من أمرذى صفة أمر آخر مثله في تلك الصفة مبالغة لكلمة فيها فقد انتزع من النار داراً أخرى سماها دار الخلد وقيل ليس في الكلام تجريد بل المراد ان الدار تشتمل على دركات ففنها واحدة بخصوصها تسمى دار الخلد وهى في وسط النار وم خالدون فيها اه أبو السعود (قوله منصوب على المصدر الخ) عبارة السمين جزاء في نصبه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب بفعل مقدر وهو مصدر مؤكد أى يجوزون جزاء الثانى أن يكون منصوباً بالمصدر الذى قبله وهو جزاء أعداء الله والمصدر ينصب بمثله كقوله فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا الثالث أن ينتصب على أنه مصدر واقع موقع الحال وبما متعلق بجزاء الثانى ان لم يكن مؤكداً وبالأول ان كان مؤكداً وباياتنا متعلق بيجحدون اه (قوله باياتنا) الباء زائدة أو ضمن ييحدون معنى يكفرون اه شيخنا (قوله في النار) حال من فاعل قال أى حال كونهم في النار (قوله ربنا أرنا) من رأى البصرية والهمة للتعدية الى مفعول ثان فالضمير مفعول أول والموصول مفعول ثان وأصله أرئنا أى صيرنارئنا بأبصارنا فحذفت الياء التى هى لام الكلمة لبناء الفعل على حذف حرف العلة والهمة الثانية التى هى عين الكلمة لنقل حركتها الى الراء قبلها التى هى فاء الكلمة فصاروزنه أفناً فان الهمة الموجودة ليست من الكلمة بل هى لتعدية الفعل اه شيخنا (قوله من الجن والإنس) لان الشيطان على ضرين جنى وانسى قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن وقال تعالى الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما إبليس وقايل بن آدم الذى قتل أخاه لان الكفر سنة إبليس والقتل بغير حق سنة قايل فهماسنا المعصية اه خطيب (قوله سنا الكفر والقتل) لف ونشر مرتب (قوله نجمعهما تحت أقدامنا) أى ليكونا مباشرين للنار وليكونا وقاية بيننا وبينها فتخفف عنا حرارتها نوع خفة ولذلك قال أى أشد عذاباً منا اه شيخنا (قوله ليكونا من الأسفلين) قال مقاتل أى أسفل من فى النار وقال الزجاج ليكونا فى الدرك الأسفل أى من أهل الدرك الأسفل ومن هودوتنا كما جعلنا كذلك فى الدنيا فى حقيقة الحال باتباعنا لهما اه خطيب (قوله ان الذين قالوا ربنا الله الخ) شروع فى بيان حسن أحوال المؤمنين فى الدارين بعديان سوء حال الكفرة فيهما أى قالوه اعترافاً بربوبيته واقراراً بوحدانيته أى لارب ولا معبود لنا الا الله كما نفيد الجملة اه أبو السعود (قوله ثم استقاموا) أى ثبتوا وداموا على الاستقامة وشم للتراخى فى الزمان من حيث ان الاستقامة أمر يمتد زمانه اه أبو السعود وعبرة الخطيب ثم استقاموا ثم لتراخى الرتبة فى الفضيلة فان الثبات على التوحيد ومصححاته الى الممات أبر فى علورتبته لا يرام الا بتوفيق ذى الجلال والاكرام سئل أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن الاستقامة فقال أن لا تشرك بالله شيئاً وقال عمر الاستقامة أن تستقيم على الامر والنهى ولا تروغ وروغان الشعب وقال عثمان أخلصوا العمل لله وقال على أدوا

(لا تخافوا) من الموت
وما بعده (ولا تحزنوا)
على ما خلفتم من أهل وولد
فجن نخلفكم فيه
(وأبشروا بالجنة التي
كنتم توعدون نحن
أولياؤكم في الحياة الدنيا) أى
نحفظكم فيها (وفي الآخرة)
أى تكون معكم فيها حتى
تدخلوا الجنة (ولكم فيها
ما تشتهى أنفسكم ولكم
فيها ما ندعون) تطلبون
(نزلا) رزقا مهيا منصوب
يحمل مقدر (من غفور
رحيم) أى الله (ومن
أحسن قولا) أى لأحد
أحسن قولا (ممن دعا إلى
الله بالتوحيد (وعمل
صالحا

في القتال بسبب توجيه
الظلم اليهم قوله تعالى
(الذين أخرجوا) هو
نعت للذين الاول أوبدل
منه أو في موضع نصب باغنى
أو في موضع رفع على افعالهم
(الا ان يقولوا) هذا
استثناء منقطع تقديره
الابقولهم ربنا الله و (دفع
الله) ودفاعه قد ذكر في
البقرة و (صلوات) أى
ومواضع صلوات ويقرأ
بسكون اللام مع فتح
الصاد وكسرها ويقرأ
بضم الصاد واللام وبضم
الصاد وفتح اللام ويسكون
اللام كما جاء في حجة اللغات
الثلاث ويقرأ صلوات
بضم الصاد واللام واسكان

الفرائض وقال ابن عباس استقاموا على أمر الله تعالى بطاعته واجتنبوا معصيته وقال مجاهد وعكرمة
استقاموا على شهادة أن لا إله الا الله حتى لحقوا بالله وقال قتادة كان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم
ربنا ارزقنا الاستقامة وقال سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله أخبرني بأمر أعتصم به قال قل
ربى الله ثم استقم فقلت ما أخوف ما تخاف على فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال
هذا قال أبو حيان قال ابن عباس نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق اه (قوله عند الموت) أى
أو عند الخروج من القبر أو في حياتهم فيعرض لهم من الاحوال تأت بهم بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم
الخوف والحزن اه بيضاوى (قوله أن لا تخافوا) أن مخففة أو مصدرية ولا نهاية على الاول وعلى
الثاني يصح أن تكون ناهية وأن تكون نافية وصنيع الشارح يحتمل كلام من هذين الوجهين ويصح
أن تكون مفسرة ولا نهاية وكلام الشارح لا يحتمله والخوف غم يلحق النفس لتوقع مكروه في
المستقبل والحزن غم يلحقها لفوات نفع في الماضي اه شيخنا (قوله التي كنتم) أى في الدنيا توعدون
أى على السنة الرسل اه شيخنا (قوله نحن أولياؤكم الخ) هذه الجملة من كلام الملائكة مقرر
لما قبلها من نفي الخوف والحزن بمنزلة التعليل له اه شيخنا (قوله في الحياة الدنيا) المعنى نحن كنا
أولياؤكم في الحياة الدنيا وقوله وفي الآخرة أى ونحن نكون أولياؤكم في الآخرة اه خازن ويشير
لهذا قول الشارح أى حفظناكم فيها وقوله أى نكون معكم فيها اه وفي القرطبي نحن أولياؤكم في
الحياة الدنيا وفي الآخرة قال مجاهد أى نحن قرناؤكم الذين كنتم معكم في الدنيا فاذا كان يوم القيامة
قالوا لانفارقكم حتى تدخلوا الجنة وقال السدي أى نحن الحفظة لاعمالكم في الدنيا وأولياؤكم في
الآخرة ويحوز أن يكون هذا من قول الله تعالى والله ولي المؤمنين ومولاهم اه (قوله أى نحفظكم
فيها) أى حفظناكم كافي بعض النسخ وهو المناسب لقوله أى نكون معكم الخ وعبارة البيضاوى في
الحياة الدنيا نلهمكم الحق ونحملكم على الخير بدل ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة وفي الآخرة
بالشفاعة والكرامة حيث يتعادي الكفرة وقرناؤهم اه (قوله تطلبون) أى فتدعون افتعال
من الدعاء بمعنى الطلب وفي المصباح وادعيت الشيء تمنيته وادعيتها طلبته اه وفي الكرخى ولكم
فيها ما تشتهى أنفسكم أى من اللذائذ وقوله تطلبون هذا أعم من الاول اذ لا يلزم أن يكون كل مطلوب
مشتهى كالفضائل العامة وان كان الاول اعم أيضا من وجه بحسب حال الدنيا فالمرضى لا يريد ما يشتهيه
ويضر مرضه الا أن يقال التمنى أعم من الارادة اه (قوله نزلا) حال مما تدعون مفيدة لسكون ما يتمنونه
بالنسبة لما يعطون من عظامهم الاجور كالنزل للضيف فان النزل له هو القرى يهيا لا كرامه اه
شيخنا وهذا وجه آخر غير ما سلكه الشارح في الاعراب كما ترى وفي الكرخى قوله منصوب يجعل
مقدرا أى أو هو مصدر في موضع الحال أى نازلين وصاحباه ضمير تدعون للاشعار بأن ما يتمنونه
بالنسبة الى ما يعطون مما لا يحيط ببالهم كالنزل للضيف اه (قوله من غفور رحيم) يحوز تعلقه
بمحذوف على أنه صفة لنزلا وأن يتعلق بتدعون أى تطلبونه من جهة غفور رحيم وأن يتعلق بما تعلق
به الظرف في لكم من الاستقرار أى استقراركم من جهة غفور رحيم قال أبو البقاء فيكون حالا من
ما قلت وهذا البناء منه ليس بواضح بل هو متعلق بالاستقرار لانه فضلة كسائر الفضلات وليس
حالا من ما اه سمين (قوله ومن أحسن قولا) قولا منصوب على التمييز وجملة وعمل صالحا حالية
أفاده أبو حيان (قوله وقال انى من المسلمين) أى قال ذلك ابتهاجا بالاسلام وفرحاه واتخاذا له ديناه اه
أبو السعود وفي البيضاوى وقال انى من المسلمين أى قاله تفاخرا به واتخاذا للاسلام ديناه ومنه ما من قولهم

هذا الواء مثل صلب وصلوب ويقرأ أصلو يشا بفتح الصاد واسكان اللام وياء بعد الواو ثاء بمجمة بثلاث ويقرأ أصلو ثا بفتح الصاد هذا

وقال انى من المسلمين ولا

تستوى الحسنة ولا السيئة
 فى جزئياتهم سالان بعضها
 فوق بعض (ادفع) السيئة
 (بالتى) أى بالحسنة التى (هى
 أحسن) كالغضب بالصبر
 والجهل بالحلم والاساءة
 بالعفو (فاذا الذى بينك
 وبينه عداوة كانه ولى
 حميم) أى فى صير عدوك
 كالصديق القريب فى محبة
 اذا فعلت ذلك فالذى مبتدأ
 وكأنه الخبر واذا ظرف
 لمعنى التشبيه (وما يلقاها)
 أى يؤتى الحسنة التى هى
 أحسن (الا الذين صبروا
 وما يلقاها الا ذو حظ)
 ثواب (عظيم)

وضم اللام وهو اسم عربى
 والضمير فى (فيها) يعود على
 الموضع المذكورة قوله
 تعالى (الذين ان مكناهم) هو
 مثل الذين أخرجوا (نكير)
 مصدر فى موضع الانكار
 قوله تعالى (وكأين) يجوز
 ان يكون فى موضع نصب
 بادل عليه أهل كنهاوا أن
 يكون فى موضع رفع بالابتداء
 و(أهلكناها) وأهلكتها
 سواء فى المعنى (وبئر)
 معطوفة على قرية قوله تعالى
 (فانها) الضمير للقصة
 والجملة بعدها مفسرة لها و
 (التى فى الصدور) صفة
 مؤكدة قوله تعالى (مجزين)
 حال ويقراً معاجزين
 بالالف والتخفيف وهو
 فى معنى المشدد مثل عاهد
 وعهد وقيل عاجز سابق
 ومجوز سبق قوله تعالى (الا اذا تبنى) قيل هو استثناء من غير

هذا قول فلان لمذهبه والاية عامة لمن استجمع تلك الصفات وقيل نزلت فى النبي صلى الله عليه وسلم
 وقيل فى المؤذنين اه يضاوى وفى الخازن وللدعوة الى الله مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام الى الله تعالى بالمعجزات وبالحنجج والبراهين وبالسيوف وهذه المرتبة لم تنفق لغير الانبياء المرتبة
 الثانية دعوة العلماء الى الله تعالى بالحنجج والبراهين فقط والعلماء أقسام غلما بالله تعالى وعلما بصفات
 الله تعالى وعلما بأحكام الله جل جلاله المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيوف فهم
 يحاهدون الكفار حتى يدخلوهم فى دين الله تعالى وطاعته المرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم
 أيمضادعاة الى الله تعالى أى الى طاعته اه (قوله وقال انى من المسلمين) العامة على انى بنون وابن أبى
 عبل بنون واحدة اه سمين (قوله ولا تستوى الحسنة الخ) جملة مستأنفة سبقت لبيان محاسن الاعمال
 الجارية بين العباد أثريان محاسن الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل ترغيبا لرسول الله
 فى الصبر على اذية المشركين ومقابلة اساءتهم بالاحسان ولا الثانية مزيدة لتأكيد النفي وقوله ادفع بالتى
 الخ استئناف مبين لحسن عاقبة الحسنة وقوله فاذا الذى الخ بيان لنتيجة الدفع الماء وره اه أبو السعدود
 (قوله فى جزئياتهما) أى فالمراد بالحسنة والسيئة الجنس أى لا تستوى الحسنات فى أنفسها لان بعضها
 فوق بعض ولا السيئات كذلك لان بعضها أشد وزرا من بعض فقوله لان بعضها أى بعض جزئيات
 كل منهما ولا على هذا مؤسسة لا مؤكدة هذا أحد قولين للمفسرين وهو بعيد من قوله ادفع بالتى هى
 أحسن كالا يخفى وقيل ان لازادة لتؤكد لان الاستواء لا يكتفى بواحد فالمعنى لا تستوى الحسنة
 مع السيئة بل الحسنة خير والسيئة شر اه كرخى (قوله ادفع بالتى هى أحسن) أى ادفع السيئة
 حيثما اعترضتك بالتى هى أحسن منها وهى الحسنة على أن المراد بالاحسن الزائد مطلقا أو ادفع بالتى
 هى أحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات اه يضاوى (قوله كانه ولى حميم) فى المختار الحميم الماء الحار
 وقد استحم أى اغتسل بالحميم هذا هو الاصل ثم صار كل اغتسال استحماما بأى ماء كان وأحمه غسله
 بالحميم وحميمك قريبك الذى تهتم لامره اه (قوله كالصديق) أى الذى لم تسبق منه عداوة والا
 فالعدو يصير صديقا بالفعل وقوله فى محبة متعلق بمعنى التشبيه أى فيشابه الصديق فى المحبة وقوله
 اذا فعلت ذلك أخذه من فاء السببية الدالة على ابتناء ما بعدها على ما قبلها وقوله واذا ظرف أى اذا التى هى
 للفاجأة ظرف أى ظرف مكان لمعنى التشبيه وهذا مبني على القول باسميتها وازا تقدم هذا الظرف على
 حامله المعنوى مع أنه لا يجوز تقديم معموله عليه لانه يقتضى فى الظروف ما لا يقتضى فى غيرها والمعنى فاذا
 فعلت مع عدوك ما ذكر فاجأك فى الحضرة انقلابه وصيرورته مشابها فى المحبة للصديق الذى لم تسبق
 منه عداوة اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله واذا ظرف لمعنى التشبيه أى وهو يقدم على العامل
 المعنوى وايضا هو الموصول مبتدأ والجملة بعده خبره واذا معمول لمعنى التشبيه والظرف يتقدم على عامله
 المعنوى ويجوز أن تكون الجملة التشبيهية فى محل نصب على الحال والموصول مبتدأ أيضا واذا التى للفاجأة
 خبره والعامل فى هذا الظرف من الاستقرار هو العامل فى هذه الحال ومحط الفائدة فى هذا الكلام
 هو الحال والتقدير فى الحضرة صار المعادى مشبها للولى الحميم وقدمه أبو البقاء على ما قبله اه (قوله
 التى هى أحسن) عبارة غير التى هى مقابلة الاساءة بالاحسان وانتهت وهى أوضح اه شيخنا
 وعبارة البيضاوى وما يلقاها أى هذه السجية وهى مقابلة الاساءة بالاحسان الا الذين صبروا فانها
 تحبس النفس عن الانتقام انتهت (قوله الا الذين صبروا) أى شأنهم الصبر (قوله ثواب) أى فالمراد
 بالحظ الثواب والجنة وعبارة غيره الا ذو حظ من الخلق الحسن وكال النفس وهذا أنسب اه

ومجوز سبق قوله تعالى (الا اذا تبنى) قيل هو استثناء من غير

واما فيه ادغام نون ان
الشرطية في ما الزائدة
(ينزغك من الشيطان
نزغ) أى يصرفك عن
الصلة وغيرها من الخير
صارف (فاستعذ بالله)
جواب الشرط وجواب
الامر محذوف أى يدفعه عنك
(انه هو السميع) للقول
(العليم) بالفعل (ومن آياته
الليل والنهار والشمس
والقمر لا تسجدوا للشمس
ولا للقمر واسجدوا لله
الذى خلقهن) أى الآيات
الاربعة (ان كنتم اياه تعبدون
فان استكبروا) عن السجود
لله وحده (فالذين عند ربك)
أى الملائكة (يسبحون)
يصلون له بالليل والنهار
وم لا يسأمون) لا يملون
(ومن آياته أنك ترى الارض
خاشعة) يابسة لانبات فيها
(فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت
تحركت (وربت) انتفخت
وعلت (ان الذى أحياءها
لمحي الموتى انه على كل شيء
قدير

الجنس وقيل الكلام كله
في موضع صفة لنبى و
(القاسية) الالف واللام
بمعنى الذى والضمير في
(قلوبهم) العائد عليها
وقلوبهم مرفوع باسم الفاعل
وأنت لانه لو كان موضعه
الفعل للحقته تاء التأنيث
وهو معطوف على الذين
قوله تعالى (فيؤمنوا) هو
معطوف على ليعلم وكذلك
فتجبت (لهادى الذين)

الجمهور على الاضافة ويقرأ الهادى بالتوين والذين

شيخنا (قوله واما ينزغك) المراد بالنزغ وسوسة الشيطان فالمعنى وان يوسوس لك الشيطان بترك
مقابلة الاساءة بالاحسان فاستعذ بالله من شره ولا تطعه وعبر عن وسوسته بالنزغ على سبيل المجاز
العقلى على حد جدده فى الكلام مجازان والاصل وان يوسوس لك الشيطان بترك ما أمرت به
فاستعذ بالله اه شيخنا (قوله انه هو السميع للقول) ومنه استمادتك العليم بالفعل ومنه أفالك
وأحوالك قاله هنا بزيادة هو وأل وفي الاعراف بدونها لان ما هنا متصل بمؤ كد بال تكرار وبالحصر
فناسب التأكيدها ذكر وما فى الاعراف خلي عن ذلك فجرى على القياس من كون المسند اليه معرفة
والمسند نكرة اه كرخى (قوله أى الآيات الاربعة) هذار على قوم عبدوا الشمس والقمر وانما
تعرض للاربعة مع أنهم لم يعبدوا الليل والنهار للايدان بكال سقوط الشمس والقمر عن رتبة السجودية
لها بنظمهما فى الخلق فى سلك الاعراض التى لا قيام لها بذاتها وهذا هو السر فى نظم الكل فى سلك
آياته اه شيخنا وانما عبر عن الاربعة بضمير الاناث مع ان فيها ثلاثة مذكرة والعادة تغليب المذكر
على المؤنث لانه لما قال ومن آياته فنظم الاربعة فى سلك الآيات صار كل واحد منها آية فعب عنها بضمير
الاناث فى قوله خلقهن اه سمين (قوله فالذين عند ربك الخ) تعديل لجواب الشرط المتقدر أى فدعهم
ونسأهم فان لله عبادا يعبدونه اه شهاب أى فانه لا يعدم عابداً يبدل من خلقه من يعبد على الدوام
اه شيخنا والعندية عندية مكانة وتشريف وفى الخطيب قال الرازى ليس المراد بهذه العندية قرب
المكان بل يقال عند الملك من الجنس كذا وكذا ويدل عليه قوله تعالى أنا عند ظن عبدى بنى وأنا عند
المنكسرة قلوبهم من أجل اه (قوله يصلون) أشار به الى ان الكلام فى طائفة مخصوصة من الملائكة
رتبتهم لازمة للصلاة فلا يرد أن يقال ان من الملائكة من يفارق العبادة باشتغاله ببعض الخدمة كالنزل
بالوحى أو غيره اه شيخنا (قوله يابسة لانبات فيها) عبارة اليبساوى يابسة متطامنة مستعار من
الخشوع وهو التذلل انتهت وهى أنسب بلفظ خاشعة وفى القرطبي ومن آياته أنك ترى الارض خاشعة
الخطاب لكل عاقل أى ومن آياته الدالة على أنه يحيى الموتى أنك ترى الارض خاشعة أى يابسة جامدة هذا
هو المراد من وصف الارض بالخشوع والارض الخاشعة القبور التى لا تثبت وبلدة خاشعة مغبرة أى
لا ينزل بها ومكان خاشع فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت أى بالنبات قاله مجاهد يقال اهتز الانسان أى
تحرك وربت أى انتفخت وعلت قبل أن تثبت قاله مجاهد أى تصدعت عن النبات بعد موتها وعلى
هذا التقدير يكون فى الكلام تقديم وتأخير وتقديره ربّت واهتزت والاهتزاز والربو قد يكونان
قبل الخروج من الارض وقد يكونان بعد خروج النبات الى وجه الارض فربو هاهنا ارتفاعها ويقال
للموضع المرتفع ربوة وراية فالنبات يتحرك للبروز ثم يزداد فى جسمه بالكبر طولاً وعرضاً
اه وفى الخطيب ومن آياته الدالة على قدرته ووحدايته أنك ترى الارض أى بعضها بحاسة البصر
وبعضها بعين البصيرة قياساً على ما أبصرت خاشعة أى يابسة لانبات فيها والخشوع التذلل والتقصير
فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لانبات فيها كما وصفها بالهمود فى قوله تعالى وترى الارض هامدة
وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو كما قال فاذا أنزلنا عليها الماء من الغمام أو غيره اهتزت بأن
تحركت حركة عظيمة كثيرة سريعة فكان كمن يعالج ذلك بنفسه وربت أى تشققت فارتفع
ترابها وخرج منها النبات وسما الجوّ مغطياً لوجوها وتشعبت عروقها وغلظت سوقه فصار يمنع
سلوكها على ما كانت فيه من السهولة وتزخرت بذلك النبات كأنها بمنزلة المختال فى زيه لما
كانت قبل ذلك كالذليل اه (قوله انتفخت) أى لا انبثات اذا دنا أن يظهر ارتفعت له الارض

ان الذين يلحدون) من الحد
ولحد (في آياتنا) القرآن
بالتكذيب (لا يخفون علينا)
فنجازيهم (أفنى يلقي في النار
خير أم من يأتي آمنا يوم
القيامة اعلموا ما شئتم انه بما
تعملون بصير) تهديد لهم
(ان الذين كفروا بالذکر)
القرآن (لما جاءهم) بنجازيهم
(وانه لكتاب عزيز) منيع
(لا يأتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه) أى ليس قبله
كتاب يكذبه ولا بعده
تنزيل من حكيم حميد) اى
الله المحمود فى أمره (ما يقال
لك) من التكذيب (الا)
مثل (ما قد قيل للرسول من
قبلك ان ربك لذو مغفرة)
للمؤمنين (وذو عقاب أليم)
للكافرين

نصب به (في مربة) بالكسر
والضم وهما لقتان قوله تعالى
(بومئذ) منصوب بقوله
(لله) والله الخبر و (يحكم)
مستأنف ويجوز أن يكون
حالا من اسم الله تعالى
والعامل فيه الجار قوله تعالى
(فأولئك) الجملة خبر الذين
ودخلت الفاء لمعنى الجزاء
(وقتلوا) بالتخفيف
والتشديد و (ليرزقهم)
الخبر و (رزقا) مفعول ثان
ويحتمل أن يكون مصدرا
مؤكدا قوله تعالى
(ليدخلنهم) يجوز أن
يكون بدلا من ليرزقهم
ويجوز أن يكون مستأنفا
(ومدخلا) بالضم والفتح
وقد ذكر فى النساء قوله
تعالى (ذلك) أى الامر
ذلك وما بعده

وانتفخت ثم تصدعت عنه اه أبو السعود (قوله) يلحدون فى آياتنا) أى يعملون عن الاستقامة فى آياتنا
بالطعن والتجريف والتأويل الباطل واللغو فيها اه بياضوى وفى القرطبي ان الذين يلحدون فى
آياتنا أى يعملون عن الحق فى أدلتنا والاحاد المليل والعدول ومنه اللحد فى القبر لانه أميل الى ناحية منه
يقال ألحد فى دين الله أى مال عنه وعدل ولحد لغة فيه وهذا يرجع الى الذين قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن
والغوا فيه وهم الذين ألحدوا فى آيات الله ومالوا عن الحق فقالوا ليس القرآن من عند الله أو هو سحر أو
شعر فالآيات آيات القرآن قال مجاهد يلحدون فى آياتنا أى عند تلاوة القرآن بالملكاء والتصدية واللغو
والغناء وقال ابن عباس هو تبديل الكلام ووضع فى غير موضعه وقال قتادة يلحدون فى آياتنا يكذبون
فى آياتنا وقال السدى يعاندون ويشاقون وقال ابن زيد يشركون ويكذبون والمعنى متقارب اه (قوله)
من ألحدو لحد) يشير الى القراءتين السبعيتين وهما ضم الياء وكسر الحاء على كونه من ألحد وفتح الياء
والحاء على كونه من لحد اه شيخنا وفى الكرخى قوله من ألحدو لحد لقتان بمعنى جار عن الحق أو ألحد
جادل وما رى ولحد جار ومال اه وفى المختار ألحد فى دين الله أى حاد عنه وعدل ولحد من باب قطع
لغة فيه وألحد الرجل ظلم فى الحرم اه (قوله) أم من يأتي آمنا) كان الظاهر أن يقال أم من يدخل الجنة
وعدل عنه للتصريح بأنهم واتقاء الخوف عنهم اه كرخى والاستفهام بمعنى التقرير والغرض منه
التنبيه على أن الملحدين فى الآيات يلقون فى النار وأن المؤمنين بالآيات يأتون آمنين يوم القيامة حين يجمع
الله تعالى عباده للعرض عليه للحكم بينهم بالعدل اه خطيب وترسم أم مفصولة من من اتباعا لمصنف
الامام كما تقدم نقله عن شيخ الاسلام فى شرح الجزرية اه (قوله) ان الذين كفروا بالذکر الخ) خبرها
محذوف قدره بقوله بنجازيهم وهذا أحد أعرابى ذكرها السمين وعبارته قوله ان الذين كفروا
بالذکر الخ فى خبرها الوجه أحدها أنه مذكور وهو قوله أولئك ينادون والثانى أنه محذوف لفهم المعنى
وقدر معذبون أو مهلكون أو يعاندون وقال الكسائى سدمسده ما تقدم من الكلام الثالث أن ان
الثانية بدل من ان الذين الاولى والمحكوم به على البديل محكوم به على المبدل منه فيلزم أن يكون الخبر لا
يخفون علينا الرابع أن الخبر قوله لا يأتيه الباطل والعائد محذوف تقديره لا يأتيه الباطل منهم نحو السمن
منوان بدرهم أى منوان منه أو تكون ألعوضا من الضمير فى رأى الكوفيين تقديره ان الذين كفروا
بالذکر لا يأتيه باطلهم الخامس أن الخبر قوله ما يقال لك والعائد محذوف أيضا تقديره ان الذين كفروا
بالذکر ما يقال لك فى شأنهم الا ما قد قيل للرسول من قبلك اه (قوله) منيع) فعيل بمعنى فاعل أى تمتع
عن قبول الباطل والتجريف اه كرخى (قوله) أى ليس قبله كتاب يكذبه ولا بعده) أى لا يتطرق
اليه الباطل من جهة من الجهات والمعنى كل ما فيه حق وصدق ليس فيه ما لا يطابق الواقع اه كرخى
والظاهر أن قوله أى ليس قبله كتاب راجع للخلف وقوله ولا بعده راجع لما بين يديه فهو لف ونشر
مشوش (قوله) ما يقال لك الخ) شروع فى تسليمته عَلَيْهِ السَّلَام على ما يصيبه من أذية المشركين اه أبو السعود
وفى البياضوى ما يقال لك أى ما يقول لك كفار قومك الا ما قد قيل للرسول من قبلك أى الامثل ما قال
لهم كفار قومهم ويجوز أن يكون المعنى ما يقول لك الله الا مثل ما قاله لهم ان ربك لذو مغفرة لانبيائه
وذو عقاب اليم لاعداً لهم وهو على الثانى يحتمل أن يكون المقول بمعنى ان حاصل ما يوحى اليك واليهم
وعد المؤمنين بالمغفرة والكافرين بالعقوبة اه (قوله) للكافرين) أى وقد نصر من قبلك من
الرسول وانتقم من أعدائهم وسيفعل مثل ذلك بك وباعدائك اه أبو السعود (قوله)

(ولو جعلناه قرآنا أعجميا) جواب لقولهم هلا أنزل القرآن بلغة العجم اه كرخي وقوله لقالوا
(قرآنا أعجميا لقالوا لولا) هلا
(فصلت) يثبت (آياته) حتى
نفهمها (أ) قرآن (أعجمي) و
نبي (عربي) استفهام انكار
منهم بتحقيق الهمزة الثانية
وقاها ألفا بشباع ودونه (قل
هو للذين آمنوا هدى) من
الضلالة (وشفاء) من الجهل
(والذين لا يؤمنون في آذانهم
وقر) ثقل فلا يسمعون
(وهو عليهم عمى) فلا
يفهمونه (أولئك ينادون
من مكان بعيد) أى هم كالمنادى
من مكان بعيد لا يسمع ولا
يفهم ما ينادى به (ولقد آتينا
موسى الكتاب) التوراة
(فاختلف فيه) بالتصديق
والتكذيب كالقرآن

مستأنف (مثل ما عوقب به)
الباء فيها بمعنى السبيل لا بمعنى
الآلة و (لينصرنه) خبر من
قوله تعالى (هو الحق) يجوز
أن يكون هو توكيدا وفصلا
ومبتدأ و (يدعون) بالياء
والتاء والمعنى ظاهر قوله
تعالى (فتصبح الارض) انما
رفع الفعل هنا وان كان قبله
لفظ الاستفهام لاسمرين
أحدهما انه استفهام بمعنى
الخبر أى قدر أيت فلا يكون
له جواب والثانى ان ما بعد
الفاء ينتصب اذا كان
المستفهم عنه سببا له ورويته
لازال المساء لا يوجب
اخضرار الارض وانما يجب
عن الماء والتقدير فهى أى
القصة وتصبح

ولو جعلناه قرآنا أعجميا) جواب لقولهم هلا أنزل القرآن بلغة العجم اه كرخي وقوله لقالوا
لولا فصلت آياته أى بلسان نفهمه وهو لسان العرب اه (قوله أعجمي) خبر مبتدأ محذوف كما قدره
وكذا يقال فيما بعده فالكلام جملتان اه سمين وهذا من جملة مقولهم وتعتهم كما أشار به بقوله منهم فطلبوا
أولا نزوله بلغة العجم ثم ادعوا للتناهي بين كونه بلغة العجم وكون الجأى به عربيا وغرضهم بهذا كله
التعنت وانكار القرآن من أصله فقولهم أعجمي وعربي تو كيد وتقرير للتحضيض في قولهم لولا فصلت
آياته اه (قوله أيضا أعجمي) الاعجمي يقال للكلام الذى لا يفهم ولتـ كلم به والياء للبالغة في الوصف
كاحمري اه أبو السعد وفي السمين والاعجمي من لا يفصح وان كان من العرب وهو منسوب الى صفته
كاحمري ودرارى فالياء فيه للبالغة في الوصف وليس النسب فيه حقيقيا وقال الرازي فى لواحه فهى كياء
كرسى ونحى و فرق بينهما الشيخ فقال ليست كياء كرسى ونحى فان ياء كرسى ونحى بنيت الكلمة
عليها بخلاف أعجمي فانهم يقولون رجل أعجم وعجمي وقرأ عمرو بن ميمون أعجمي بفتح العين وهو منسوب
الى العجم والياء فيه للنسب حقيقة يقال رجل عجمي وان كان فصيحاً وفى رفع أعجمي ثلاثة أوجه أحدها
أنه مبتدأ والخبر محذوف تقديره أعجمي وعربي يستويان والثانى انه خبر مبتدأ محذوف أى أهو أى
القرآن أعجمي والمرسل به عربي والثالث انه فاعل بفعل مضمراً أى يستوى أعجمي وعربي وهذا ضعيف
اذ لا يحذف الفعل الا فى مواضع يثبتها غير مرة اه (قوله بتحقيق الهمزة الثانية) أى من غير ادخال
الف بينها وبين الاولى وقوله وقبلها الف أى ممدودة مد لازما فها تان قراءتان وقوله باشباع ودونه هذا
سبق قلم لانه لا يتأتى على قلب الثانية الفا وانما يتأتى على قراءتين اخريين وهما تسهيل الثانية مع ادخال الف
بينها وبين الاولى وهو المراد بالاشباع فى كلامه ومع ترك الادخال وهو المراد بقوله ودونه وهاتان القراءتان
سبعيتان كالاوليين وبقي خامسة وهى اسقاط الهمزة الاولى تأمل اه شيخنا (قوله قل هو للذين آمنوا
الح) رد عليهم بانه هاد لهم وشاف لما فى صدورهم وكاف فى دفع الشبه فلذا ورد بلسانهم مجزأيننا فى نفسه
مبيناً لغيره اه شهاب (قوله والذين لا يؤمنون) مبتدأ وفى آذانهم خبره وقر فاعله أو فى آذانهم خبر مقدم
ووقر مبتدأ مؤخر والجملة خبر الاول اه سمين وفى البيضاء والذين لا يؤمنون مبتدأ خبره فى آذانهم
وقر على تقدير هو فى آذانهم وقر لقوله وهو عليهم عمى وذلك لتصامهم عن سماعه وتعاميهم عما يريهم من
الآيات اه (قوله وهو عليهم عمى) مصدر عمى يعمى كصدى يصدى صدى وهوى يهوى هوى اه سمين
(قوله أى هم كالمنادى الح) أى فيه استعارة تمثيلية شبه حالهم فى عدم قبول مواظ القرآن ودلائله بحال من
ينادى من مكان بعيد فكما أنه لا يفهم ولا يقبل قول المنادى فكذلك هؤلاء لا يقبلون دعوة من دعاهم الى
الرشد والصالح لاستيلاء الضلالة عليهم اه زاده (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) كلام مستأنف
مسوق لبيان الاختلاف فى شأن الكتب عادة قديمة فى الامم غير مختص بقومك اه أبو السعد (قوله
كالقرآن) أى كما اختلف فى القرآن فهذا الشارة الى وجه تعلقه بما قبله فانه تعالى لما بالغ فى وصف الكفرة
بالعناد بنحو قولهم قلوبنا فى أكنة مما تدعونا اليه سلاه بان قال له لست مفردا من بين الانبياء بالاذية من
قومك فاناد آتينا موسى الكتاب فقبله بعض قومه وردة آخرون اه زاده والضمير فى قوله لقضى بينهم
وفى وانهم لكفار قومه ﷺ والضمير فى منه وفى قول الشارح المكذبين به عائد على القرآن يدل لهذا
عبارة القرطبي ونصه ولقد آتينا موسى الكتاب يعنى التوراة فاختلف فيه أى آمن به قوم وكذب به قوم
والكناية ترجع الى الكتاب وهو تسليمه لرسول الله ﷺ أى لا يحزنك اختلاف قومك فى كتابك فقد

(ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحساب والجزاء للخلاق الى يوم القيامة (لقضى بينهم) في الدنيا فيما اختلفوا فيه (وانهم) أى المكذبين به (لنى شك منه مرئب) موقع الريبة (من عمل صالحا فلنفسه) عمل (ومن أساء فعليها) أى فضرر أساءته على نفسه (ومار بك بظلام للعبيد) أى بذى ظلم لقولة تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة (اليه يرد علم الساعة) متى تكون لا يعلمها غيره (وما يخرج من ثمره) وفي قراءة ثمرات (من أكامها) أو عتيها جمع كم بكسر الكاف الابلعه (وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه

الخبر ويحوز أن يكون فتصبح بمعنى أصبحت وهو معطوف على انزل فلا موضع له اذا (خضرة) حال وهو اسم فاعل وقرىء شاذا بفتح الميم وتخفيف الضاد مثل مبقلة ومجزرة أى ذات خضرة * قوله تعالى (والفلك) في نصبه وجهان * أحدهما هو منصوب بسخره معطوف على ما والثاني هو معطوف على اسم ان (وتجري) حال على الوجه الاول وخبر على الثاني ويقر بالرفع وتجري الخبر (ان تقع) مفعول له أى كراهة ان تقع ويحوز ان يكون في موضع جر أى من أن تقع وقيل في موضع نصب على بدل الاشتغال أى ويمسك وقوع الساء أى يمنعه * قوله تعالى (فلا

اختلف من قبلهم في كتبهم وقيل الكناية ترجع الى موسى ولولا كلمة سبقت من ربك أى في أمهاله لم لقضى بينهم أى بتجمل العذاب وانهم لنى شك منه أى من القرآن مرئب أى شديد الريبة وقال الطيبي في هذه الآية لولا أن الله أخر عذاب هذه الامة الى يوم القيامة لجل لهم العذاب كما فعل بغيرهم من الامم وقيل تأخير العذاب لما يخرج من أصلابهم من المؤمنين اه (قوله ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى العدة بالقيامة وفصل الخصومات فيها أو تقدير الاجل اه بياضوى (قوله لنى شك منه) من ابتدائية أى لنى شك مبتدأ منه (قوله فلنفسه) متعلق بفعل محذوف قدره بقوله عمل وفى السمين قوله فلنفسه يحوز أن يتعلق بفعل مقدر أى فلنفسه عمل وان يكون خبر مبتدأ مضممر أى فالعمل الصالح لنفسه وقوله فعليها مثله اه وفى الكرخى قوله فلنفسه عمل أشار به الى أن الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف ويصح كونه خبر مبتدأ مضممر أى فالعمل الصالح لنفسه أو نفعه أى فلا بد من ذلك ليلتئم به الكلام وليفيد الاختصاص المناسب للقام اه (قوله أى بذى ظلم) أى فظلام صيغة نسب كتمار وبقال وخجاز لاصيغة مبالغة وهذا التقرير احسن من غيره اه شيخنا وفى الكرخى قوله أى بذى ظلم أشار به أن ظلام ليس على باب واستدل بالآية المذكورة ولو استدل بآية وما الله يريد ظلاما للعباد لكان أحسن لنفيها ارادة الظلم فان نفي ارادة ذلك وان قل فهو للظلم أصلا ورأسا أنفى اه (قوله علم الساعة) على حذف مضاف أشار له بقوله متى تكون أى علم سؤال الساعة أى السؤال عنها أى علم جواب هذا السؤال وأخذ الحصر فى قوله لا يعلمه غيره من تقديم المعمول اه شيخنا (قوله وما يخرج من ثمره) من زائدة فى الفاعل وقوله وفى قراءة أى سبعة ثمرات فالجمع للاختلاف فى أنواع الثمار والافراد على ارادة الجنس اه كرخى (قوله جمع كم) ويقال كمة أيضا وفى القرطبي من أكامها أى أو عتيها فالأكام أو عية الثمر واحدها كمة وهى كل ظرف لمال أو غيره ولذلك سمي قشر الطلع أعنى كفراه الذى ينشق عن الثمرة كمة قال ابن عباس الكمة الكفرى قبل أن تنشق فاذا انشقت فليست بكمة وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة الرحمن اه (قوله بكسر الكاف) هكذا ضبطه الزمخشري وهو ما يفتي الثمرة من النور والزهر وقال الراغب الكم ما يفتى اليد من القميص وما يفتى الثمرة وجمعه أكام فهذا يدل على أنه مضموم الكاف اذ جعله مشتركين كم القميص وكم الثمرة ولا خلاف فى كم القميص أنه بالضم فيحوز أن يكون فى وعاء الثمرة لغتان دون كم القميص جمعاً بين قوليهما وأما كمة فواحدها كام كازمة وزمام اه سمين لكن الذى فى كتب اللغة التفرقة بين كم الثوب وكم التمر فنصوا على ضم الاول وكسر الثانى وفى القاموس الكم بالضم مدخل اليد ومخرجه من الثوب والجمع أكام وكمة وبالكسر وعاء الطلع وغطاء النور كالكمية والكمة بالكسر فيهما والجمع أكام وكمة (قوله لا يعلمه) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أى وما يحدث شي من خروج ثمرة أو حمل حامل أو وضع واضع ملابسا لشيء من الاشياء الا فى حال ملابسته بعلمه المحيط اه ابو السعود وفى البياضوى الابلعه الامقرونا بعلمه واقعا حسب تعلقه به اه وفى الحازن وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه أى يعلم قدر ايام الحمل وساعاته ومتى يكون الوضع وذكرا الحمل هو أم أنثى ومعنى الآية كما يرد اليه علم الساعة فكذلك يرد اليه علم ما يحدث من شيء كالثمار والتناج وغيره فان قلت قد يقول الرجل الصالح من اصحاب الكشف قولا فيصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون قلت اما اصحاب الكشف اذا قالوا قولا فهو من الهام الله تعالى واطلاعه ايام عليه فكان من علمه الذى يرد عليه واما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم القطع والحزم فى شيء مما يقولونه ألبته وانما غايته ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى

ويوم يناديهم أين شركائي
قالوا أذنالك أعلمناك الآن
(مامنام من شهيد) أى شاهد
بان لك شريكاً (وضل) غاب
(عنهم) ما كانوا يدعون
يعبدون (من قبل) في الدنيا
من الاصنام (وظنوا) أيقنوا
(ما لهم من محيص) مهرب
من العذاب والنفي في الموضعين
معلق عن العمل وجملة
النفي سدت مسد المفعولين
(لا يسأم الانسان من دعاء
الخير) أى لا يزال يسأل ربه
المال والصحة وغيرهما
(وان مسه الشر) الفقر
والشدة (فيؤس قنوط)
من رحمة الله وهذا وما بعده
في الكافرين (ولئن) لام قسم
(أذقناه) آتيناه (رحمة) غنى
وصحة (منام بعد ضراء)
شدة وبلاء (مسته) ليقول
هذالى (أى بعملى) وما أظن
الساعة قائمة (ولئن) لام قسم
(رجعت الى ربى انى) عنده
للحسنى) أى

يناز عنك) ويقرأ ينزعك
بفتح الياء وكسر الزاي
واسكان الزون أى لا يخرجك
* قوله تعالى (يكادون) الجملة
حال من الذين آمن من الوجوه
لانه يعبر بالوجوه عن أصحابها
كما قال تعالى ووجوه يومئذ
عابها غيرة ثم قال أولئك هم
قوله تعالى (النار) يقر بأبارقع
وفيه وجهان * أحدهما هو
مبتدأ (وعدها) الخبر *
والثانى هو خبر مبتدأ
محذوف أى هو النار أى
الشر ووعدها على هذا

هو العلم اليقين المقطوع به الذى لا يشرك فيه أحد اه (قوله أين شركائي) أى بزعمكم كائن عليه في قوله
أين شركائي الذين كنتم تزعمون وفيه تمك بهم وتقريع لهم ويوم منصوب باذكر أو ظرف لمضمهر
قد ترك ايذاناً بقصور البيان عنه اه أبو السعود أو ظرف للفعل الذى بعده (قوله قالوا) أى يقولون
فالماضى بمعنى المضارع (قوله الآن) أشار به ان قولهم أذنالك انشاء لا اخبار عن ايدان قد سبق وبعضهم
جملة على الاخبار أى انك قد علمت من قلوبنا وعقائدنا اننا لا نشهد تلك الشهادة فنزلوا علمه بحالهم منزلة
اعلامهم به فاخبروا وقالوا أذنالك اه أبو السعود (قوله من محيص) أى فرار من النار يقال حاص
يحيص حيصاً اذا هرب اه قرطبي (قوله والنفي) أى وهو ما وقوله في الموضعين وهما مامنا من شهيد
وما لهم من محيص وقوله معلق أى للعامل وهو أذنالك وظنوا أى مبطل لعمله لفظاً مع بقاءه محلاً
فقوله عن العمل أى في اللفظ وقوله وجملة النفي أى في الموضعين سدت مسد المفعولين أى الاول والثاني
لظن والثاني والثالث لأن فانه يتعدى لثلاثة كأعلم الاول الكاف والثاني والثالث قام مقامهما جملة
النفي تأمل (قوله من دعاء الخير) مصدر مضاف لمفعوله وفاعله محذوف اه سمين وقد أشار الشارح
لهذا بقوله أى لا يزال يسأل الخ اه شيخنا (قوله وغيرهما) كالولد (قوله فيؤس) أى فهو يؤس
والياس من صفة القلب وهو قطع الرجاء من رحمة الله تعالى والقنوط اظهار آثاره على ظاهر البدن اه
كرخى وصنيع الشارح يقتضى ترادفهما وبه قال بعضهم فالجمع بينهما للتأكيد وفي البيضاوى وقد
بولغ في يأسه من جهة البنية والتكرير وما في القنوط من ظهور أثر اليأس اه وقوله من جهة البنية
أى الصيغة لان قولاً من صيغ المبالغة والتكرير لان اليأس والقنوط كلمتان مترادفتان وان كان اليأس
مغاير له أو أعم لان القنوط أثر اليأس أو يأس ظهر أثره على من اتصف به كان كساره وحزنه فيكر
بذكره اليأس في ضمنه على كل حال كما أشار اليه المصنف بقوله وما في القنوط الخ اه شهاب وفي
المختار اليأس القنوط وقد يش من الشئ من باب فهم وفيه لغة أخرى يش يش بالكسر فيهما
وهى شاذة ورجل يؤس ويشس أيضاً بمعنى علم في لغة النخع ومنه قوله تعالى أفلم ييأس الذين آمنوا
وآيسه من كذا فاستيأس منه بمعنى آيس اه وفيه أيضاً آيس منه لغة في يش وباهما فهم وآيسه منه
غيره بالمد مثل آيسه وكذا آيسه بتشديد الياء تأيسا اه وفيه أيضاً القنوط اليأس وباهما فهم وآيسه منه
وطرب وسلم فهو قنط وقنوط وقانط فاما قنط يقنط بالفتح فيهما قنط يقنط بالكسر فاما هو على
الجمع بين اللفتين اه (قوله وما بعده) وهو قوله ولئن أذقناه الى قوله للحسنى وأما قوله فلننبئن الخ في
فصريح الكافرين لاحتياج التنبيه عليه وأما قوله واذا أنعمنا على الانسان فقد حملة على الجنس لا بقيد
الكفر ولا بقيد الايمان اه شيخنا وعبرة الكرخى هذا وما بعده في الكافر بدليل قوله تعالى انه
لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون وفي قوله لاآتى فلننبئن الذين كفروا الخ ما يدل له أيضاً اه
وعبرة الخطيب والمعنى ان الانسان في حال الاقبال لا ينتهى الى درجة الاوى يطلب الزيادة عليها وفي حال
الادبار والحرمان يصير آيساً قانطاً وهذا صفة الكافر لقوله لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون
اه (قوله ليقولن الخ) هذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسده على
القاعدة المذكورة في قوله * واحذف لى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت الخ اه شيخنا
(قوله بعملى) أى استحقه بعملى فلا دم للاستحقاق اه كرخى وفي البيضاوى ليقولن هذالى أى
حقى أستحقه بمالى من الفضل والعمل أولى دائماً لا يزول اه (قوله وما أظن الساعة قائمة)
أى تقوم (قوله ولئن رجعت الى ربى) أى كما تقول الرسل بفرض صدقهم وقوله انى عنده

الجنة) فلننبئ الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ (شديد و اللام في الفلين لام قسم) واذا أنعمنا على الانسان) الجنس (أعرض) عن الشكر (وناء يجانبه) ثنى عطفه متبخرًا وفي قراءة بتقديم الهمزة (واذا مسه الشرف وودعاء عريض) كثير (قل أرأيتم ان كان) القرآن (من عند الله) كما قال النبي (ثم كفرتم به من) أي لا أحد (أضل ممن هو في شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق أو وقع هذا موقع منكم يسانا لحالم (سنريهم آياتنا في الآفاق) أقطار السموات والارض من النيرات والنبات والأشجار (وفي أنفسهم)

مستأنف اذ ليس في الجملة ما يصلح أن يعمل في الحال ويقرأ بالنصب على تقدير أعني أو يوعد الذي دل عليه وعدّها ويقرأ بالجر على البدل من شر قوله تعالى (يسلبهم) يتعدى الى مفعولين (وشياً) هو الثاني قوله تعالى (ومن الناس) أي ومن الناس رسلا قوله تعالى (حق جهاده) هو منصوب على المصدر ويجوز أن يكون نعتاً لمصدر محذوف أي جهادا حق جهاده (ملة أيكم) أي اتبعوا ملة أيكم وقيل تقديره مثل ملة لان المعنى سهل عليكم الدين مثل ملة ابراهيم فحذف المضاف وأقام المضاف اليه

للحسنى جواب القسم لسبقه الشرط وقد تضمن الكلام مبالغات حيث اكد بالقسم وان وتقديم الظرفين والعدول الى صيغة التفضيل اذ الحسنى تأنيث الاحسن وانما يقول ذلك لاعتقاده ان ما أصابه من نعم الدنيا يستحقه فيستحق مثله في الآخرة اه كرخى (قوله فلننبئ الذين كفروا الخ) هذا جواب لقول الكافر ولئن رجعت الخ أي ليس الامر كما يزعم وانما له العذاب الغليظ اه شيخنا (قوله الجنس) أي من حيث هو (قوله وناء يجانبه) بوزن قال فالهمزة مؤخرة عن الالف وقوله وفي قراءة أي سبعية وقوله بتقديم الهمزة أي على الالف وتأخيرها عن النون بوزن رمي وقوله ثنى عطفه أي جانبه كناية عن الاعراض اه شيخنا وهذا التفسير يرجع لكل من القراءتين فكان الانسب له تأخيرها عنهما وفي البيضاوى ونأى يجانبه انحرف عنه أو ذهب بنفسه وتباعد عنه أي عن الشكر بكليته تكبرا والجانب مجاز عن النفس كالجنب في قوله في جنب الله اه ونأى بمعنى بعد والباء في يجانبه للتعدية ونأى الجانب عن الشكر يستلزم الانحراف عنه فلذلك فسر به ثم جوز أن يكون الجانب عبارة عن النفس ويكون المعنى تباعد عن الشكر بكليته وذاته لا يجانبه فقط اه زاده (قوله فذودعاء) أي فهو ذودعاء وقوله كثير إشارة الى أن العرب تطلق الطول والعرض في الكثرة يقال أطال فلان في الكلام وأعرض في الدعاء اذا أكثر فهو مستعار بماله عرض متسع للاشعار بكثرته فان العريض يكون ذا أجزاء كثيرة والاستعارة تخيلية شبه الدعاء بأمر يوصف بالامتداد ثم أثبت له العرض اه كرخى والطول أطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فهاضك بطوله اه أبو السعود فان قلت كونه يدعودعاء طويلا عريضا ينافي وصفه قبل هذا بانه يؤس قنوط لان الدعاء فرع الطمع والرجاء وقد اعتبر في القنوط ظهور أثر اليأس فظهور ما يدل على الرجاء يأباه قلت يمكن دفع المناقاة بمحمله على عدم اتحاد الاوقات والاحوال اه شهاب وفي أبي السعود ولعل هذا شأن بعض غير البعض الذي حكى عنه اليأس والقنوط أو شأن الكل في بعض الاوقات اه (قوله قل أرأيتم) أي اخبروني عن خالتكم المحببة واستعمال أرأيتم بمعنى الاخبار مجاز ووجه المجاز أنه لما كان العلم بالشيء سببا للاخبار عنه أو ابصاره به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التي لطلب العلم أو لطلب الابصار في طلب الخبر لا شترأ كهما في الطلب ففيه مجاز ان استعمال رأى التي بمعنى علم أو أبصر في الاخبار واستعمال الهمزة التي هي لطلب الرؤية في طلب الاخبار اه شهاب ومفعول رأى الاول محذوف تقديره أرأيتم أنفسكم والثاني هو الجملة الاستفهامية اه كرخى والجملة الشرطية اعتراض بين المفعولين وجواب الشرط محذوف تقديره فأنتم أضل من غيركم أو فلا أحد أضل منكم اه (قوله كما قال النبي) صوابه كما قلتم وبعد ذلك تقدير هذا ليس ضروريا اه شيخنا (قوله أو وقع هذا) أي قوله ممن هو في شقاق بعيد اه (قوله في الآفاق) حال من الآيات وقوله من النيرات أي الشمس والقمر والنجوم اه شيخنا وفي السمين الآفاق جمع أفق وهو الناحية وهو كاعتناق في عنق أبدلت همزته ألفا ونقل الراءب أنه يقال أفق بفتح الهمزة والفاء فيكون جبل وأجبال وأفق فلان أي ذهب في الأفق والآفاق الذي بلغ نهاية الكرم تشبيها في ذلك بالذهاب في الآفاق والنسبة الى الأفق أفق بفتحهما قلت ويحتمل أنه نسبة الى المفتوح واستغنوا بذلك عن النسبة الى المضموم وله نظائر اه (قوله من النيرات الخ) يرد على هذا التفسير ما يقال ان قوله سنريهم الخ يقتضى انه الى الآن ما أطلعهم على تلك الآيات وسيطلعهم عليها بعد ذلك مع أن الآيات المذكورة قد اطلعوا عليها وهى منهم نصب العين والجواب أن المراد على هذا سنريهم أسرار آياتنا الخ فالآيات وان اطلعوا عليها بالفعل لكن سرها وحكمتها لم يطلعوا

من لطيف الصنعة وبديع
الحكمة (حتى يتبين لهم انه)
أى القرآن (الحق) المنزل
من الله بالبعث والحساب
والعقاب فمعاقبون على
كفرهم به وبالجأى به (أولم
يكف بربك) فاعل يكف
(انه على كل شيء شهيد)
بدل منه أى أولم يكفهم في
صدقك ان ربك لا يغيب
عنه شيء ما (الأنهم في
مرية) شك (من لقاء ربهم)
لانتكارهم البعث (الانه)
تعالى (بكل شيء محيط)
علما وقدرة فيجازيهم بكفرهم
(سورة الشورى مكية)

مقامه (هو سماكم) قيل
الضمير لآبراهيم فعلى هذا
الوجه يكون قوله (وفى هذا)
أى وفى هذا القرآن سماكم
أى بسببه سميتم وقيل الضمير
الله تعالى (ليكون الرسول)
يتعلق بسماكم والله أعلم
(سورة المؤمنون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (قد افلح)
من ألقى حركة الهمزة على
الدال وحذفها فعلته ان
الهمزة بعد حذف حركتها
صيرت الفاء ثم حذفت
لسكونها وسكون الدال
قبلها فى الاصل ولا يعتد
بحركة الدال لانها عارضة
قوله تعالى (الاعلى أزواجهم)
فى موضع نصب يحافظون
على المعنى لان المعنى صانوها
عن كل فرج الاعن فروج
أزواجهم وقيل هو حال
أى حفظوها فى كل حال
الافى هذه الحال ولا

عليه اه من السكر خى وفى البيضاء سبرهم آياتنا فى الآفاق يعنى ما أخبرهم به النبي ﷺ من الحوادث
الآتية وآثار النوازل الماضية وما يسر الله له ولخلفائه من الفتوح والظهور على ممالك الشرق والغرب
على وجه خارق للعادة اه وفى القرطى سبرهم آياتنا فى الآفاق أى علامات وحدانيتنا وقدرتنا فى
الآفاق يعنى خراب منازل الامم الماضية وفى أنفسهم بالبلايا والامراض وقال ابن زيد فى الآفاق آيات
السماء وفى أنفسهم حوادث الارض وقال مجاهد فى الآفاق فتح القرى فيسر الله عز وجل لرسوله ﷺ
وللخلفاء من بعده وأنصار دينه فى آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموما وفى ناحية المغرب
خصوصا من الفتوحات التى لم يتيسر مثلاً لاحد من خلفاء الارض قبلهم أو من الاظهار على الجابرة
والا كاسرة وتغليب قليلهم على كثيرهم وتسليط ضعفائهم على أقويائهم واجرائه على أيديهم أموراً
خارجة عن المعهود خارقة للعادات وفى أنفسهم فتح مكة وهو اختيار الطبرى وقاله المنهال بن عمرو
والسدى وقال قتادة والضحاك فى الآفاق وقائع الله فى الامم وفى أنفسهم فى يوم بدر وقال عطاء بن زيد
أيضاً فى الآفاق يعنى اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والرياح
والامطار والرعد والبرق والصواعق والنبات والاشجار والجبال والبحار وغيرها وفى الصحاح
الآفاق النواحي واحدها أفق وأفق مثل عسرو عسرو رجل أفق بفتح الهمزة والفاء اذا كان من
أفاق الارض حكاه أبو نصر وبعضهم يقول أفق بضمهما وهو القياس وفى أنفسهم من لطيف الصنعة
وبديع الحكمة حتى فى سبيل الفائض والبول فان الرجل يأكل ويشرب من مكان واحد ويتميز
ذلك خارجاً من مكانين وحتى فى عينيه اللتين ينظر بهما من السماء الى الارض مسيرة خمسمائة عام وفى
أذنيه اللتين يفرق بهما بين الاصوات المختلفة وغير ذلك من بديع حكمة الله فيه وقيل فى أنفسهم فى
كونهم نطقاً الى غير ذلك من انتقال أحوالهم كما تقدم فى المؤمنون بيانه وقيل المعنى سيرون ما أخبرهم به
النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن وأخبار الغيوب اه بحروفه (قوله من لطيف الصنعة) كالا طوار
المذكورة فى قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الح اه شيخنا (قوله أولم يكف بربك
الح) استئناف وارد لتوبيخهم على ترددهم فى شأن القرآن وعنادهم الحوج الى ايراد الآيات وعدم اكتفائهم
باخباره تعالى والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألم يغنهم ولم يكفهم ربك
والباء مزيدة للتوكيد ولاتكاد تزداد الامع كفى اه أبو السعود وفى السمين قوله أولم يكف بربك فيه
وجهان أحدهما أن الباء مزيدة فى الفاعل وهذا هو الراجح والمفعول محذوف أى أولم يكف بربك وفى
قوله انه على كل شيء شهيد وجهان أحدهما أنه بدل من بربك فيكون مرفوع المحل مجرور اللفظ
مكتسوع والثانى أن الاصل بأنه ثم حذف الجار فجرى الخلاف الثانى من الوجهين الاولين أن يكون
بربك هو المفعول وانه وما بعده هو الفاعل أى أولم يكف بربك شهادته وقرىء أنه بالكسر وهو على
اضمار القول أو على الاستئناف وقرأ عبد الرحمن والحسن فى مرية بضم الميم وقد تقدم أنها لغة فى مكسورة
الميم اه (قوله فاعل) أى بزيادة الباء والمفعول محذوف كقدره بقوله أى أولم يكفهم اه شيخنا (قوله
بدل منه) أى بدل كل من كل وفى الشهاب أنه بدل اشتال اه شيخنا (قوله علما وقدرة) عبارة البيضاء
الانه بكل شيء محيط عالم يحمل الاشياء وتفصيلها مقتدر اعلمها لا يفوته شيء منها اه

﴿سورة الشورى﴾

وتسمى سورة حم عسق وتسمى سورة عسق وسورة حم سق اه بيضاوى وتسمى سورة شورى

الاول لأسألكم الآيات

الرابع ثلاث وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم عسق) الله أعلم بمراده

به (كذلك) أى مثل ذلك

الايحاء (يوحى اليك و)

أوحى (الى الذين من

يحوز أن يتعلق) (ملومين)

لامرين أحدهما ان مابعد

ان لا يعمل فيما قبلها والثاني

ان المضاف اليه لا يعمل فيما

قبله وانما تعلق على يحفظون

على المعنى ويحوز ان تتعلق

بفعل دل عليه ملومين أى

الاعلى أزواجهم لا يلامون

قوله تعالى (لاماناتهم) يقرأ

بالجمع لانها كثيرة كقوله

تعالى ان تؤدوا الامانات الى

أهلها وعلى الافراد لانها

جنس فهى فى الافراد كهدم

ومثله (صلواتهم) فى الافراد

والجمع قوله تعالى (م فيها

خالدون) الجملة حال مقدرة

امامن الفاعل أو المفعول

قوله تعالى (من سلاله) يتعلق

بخلقناو (من طين) بمحذوف

لانه صفة لسلالة ويحوز

أن يتعلق بمعنى سلاله لانها

بمعنى مسلوقة قوله تعالى

(خلقنا النطفة علقه) خلقنا

بمعنى صيرنا فلذلك نصب

مفعولين (العظام) بالجمع على

الاصل وبالأفراد لانه

جنس (أحسن الخالقين)

بدل أو خبر مبتدا محذوف

وليس بصفة لانه نكرة

وان أضيف لان المضاف اليه

عوض من من وهكذا جميع

باب أفعل

من غير ألف ولام اه شيخنا (قوله الاول لأسألكم الخ) عبارة الخازن وهى مكية فى قول ابن عباس والجمهور وحكى عن ابن عباس الأربع آيات نزلت بالمدينة أولها قل لأسألكم عليه أجر أوقيل فيها من المبنى ذلك الذى يبشر الله عباده الى قوله تعالى بذات الصدور وقوله والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون الى قوله من سبيل اه (قوله حم) وقوله عسق لعل هذين اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما فى الخط وعدا آيتين وقيل هما اسم واحد فالفصل بينهما ليطابق سائر الحواميم اه يضاوى وقوله ولذلك فصل بينهما الخ جواب عما يقال انهم أجمعوا على أنه لا يفصل بين كهيعص وعلى أنه يفصل ههنا بين حم وبين عسق فما السبب فيه وعما يقال انها عدا آيتين وأخواتهما مثل كهيعص والمص والمرعدت آية واحدة فما السبب فيه أيضا اه زاده وقال ابن عباس ليس من نبى صاحب كتاب الاوقد أوحى اليه حم عسق فلذلك قال الله كذلك يوحى اليك الخ اه خازن وفى القرطبي قال عبدالمؤمن سألت الحسين ابن الفضل لم قطع حم من عسق ولم يقطع كهيعص والمر والمص فقال لان حم عسق بين سور أولها حم فجرت مجرى نظائر ها قبلها وبعدها فكان حم مبتدأ وعسق خبره ولانهم عدا آيتين وعدت أخواتهن اللواتى كتبت جملة آية واحدة وقيل ان الحروف المجمة كلها فى المعنى واحدا من حيث انها أس البیان وقاعدة الكلام ذكره الجرجاني وكتب حم عسق منفصلا وكهيعص متصلا كأنه قيل حم أى حم ما هو كائن ففصلوا بين ما يقدر فيه فعل وبين ما لا يقدر انتهى (قوله كذلك الخ) كلام مستأنف واراد تحقيق أن مضمون السورة موافق لما فى تضاعيف سائر الكتب المنزلة على الرسل المتقدمة فى الدعوة الى التوحيد والارشاد الى الحق أى مثل ما فى هذه السورة من المعانى أوحى اليك وأوحى الى سائر الرسل اه أبو السعود والكاف فى محل نصب على المفعولية المطلقة فقوله أى مثل بالنصب وقوله يوحى استعمال المضارع فى حقيقته ومجازه فهو مستعمل فى المستقبل بالنظر لما ينزل عليه من القرآن اذ ذلك وفى الماضى بالنظر لما نزل بالفعل وبالنظر لما نزل على الرسل السابقين وقد أشار الشارح لهذا بقوله وأوحى الى الذين من قبلك هذا والمشببه فى كذلك هو هذه السورة أى كما أوحى اليك هذه السورة يوحى اليك غير هامن القرآن ويوحى الى الذين من قبلك الكتب القديمة ووجه الشبه أن الموحى به فى الكل يرجع لامور ثلاثة التوحيد والنبوة والبعث فهذا القدر موجود فى القرآن وفى غيره من الكتب اه شيخنا وفى زاده ووجه المشابهة الاشتراك فى الدعوة الى التوحيد والنبوة والمعاد وتقبيح أحوال الدنيا والترغيب فى أمور الآخرة اه وفى السمين كذلك يوحى الخ جمهور القراء على يوحى بالياء من أسفل مبنيا للفاعل وهو الله تعالى والعزير الحكيم نعتان والكاف منصوبة المحل امانتا لمصدر أو حالا من ضميره أى يوحى ايحاء مثل ذلك الايحاء وقرأ ابن كثير ويروى عن أبى عمرو ويوحى بفتح الخاء مبنيا للمفعول وفى القائم مقام الفاعل ثلاثة أوجه أحدها ضمير مستتر يعود على كذلك لانه مبتدأ والتقدير مثل ذلك الايحاء يوحى هو اليك فمثل ذلك مبتدأ ويوحى اليك خبره الثانى أن القائم مقام الفاعل اليك والكاف منصوب المحل على الوجهين المتقدمين الثالث أن القائم مقام الفاعل الجملة من قوله الله العزيز أى يوحى اليك هذا اللفظ وأصول البصريين لا تساعد عليه لان الجملة لا تكون فاعلا ولا قائمة مقامه وقرأ أبو حيوة والاعمش وأبان نوحى بالنون وهى موافقة للعامة ويحتمل أن تكون الجملة من قوله الله العزيز منصوبة المحل مفعول بنوحى أى نوحى اليك هذا اللفظ الآن فيه حكاية الجمل بغير القول الصريح ويوحى على اختلاف قراآته يحوز أن يكون على يابه منى الحال أو الاستقبال فيتعلق قوله والى الذين من قبلك بمحذوف لتعذر ذلك تقديره

قبلك الله) فاعل الايحاء (العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه (له ما في السموات وما في الارض) ملكا وخالقا وعبيدا (وهو العلي) على خلقه (العظيم) الكبير (تكاد) بالتاء والياء (السموات) يتفطرن) بالنون وفي قراءة بالتاء والتشديد (من فوقهن) أى تذشق كل واحدة فوق التى تليها من عظمة الله تعالى (والملائكة يسبحون بحمد ربهم) أى ملايسين للحمد (ويستغفرون لمن في الارض) من المؤمنين (ألا ان الله هو الغفور) لا وليائه (الرحيم) بهم (والذين اتخذوا من

منك قوله تعالى (بعد ذلك) العامل فيه (ميتون) واللام ههنا لاتنعم العمل قوله تعالى (به) متعلق بذهاب وعلى متعلقة ب(قادرين) قوله تعالى (وشجرة) أى وانشأنا شجرة فهو معطوف على جنات (سيناء) يقرأ بكسر السين والهمزة على هذا أصل مثل حلاق وليست للتأنيث اذ ليس في الكلام مثل سيناء ولم ينصرف لانه اسم بقعة ففيه التعريف والتأنيث ويحوز ان تكون فيه الجملة أيضا ويقرأ بفتح السين والهمزة على هذا للتأنيث اذ ليس في الكلام فعلا بالفتح وما حكى الفراء من قولهم ناقة فيأحزعال لا يثبت وان ثبت فهو شاذ لا يحمل عليه قوله تعالى (تنبت

وأوحى الى الذين وأن يكون بمعنى الماضى وجىء به على صورة المضارع لغرض وهو تصوير الحال اه (قوله فاعل الايحاء) هذا على قراءة كسر الحاء مبني للفاعل وأما على قراءة فتحها مبني للمفعول فنائب الفاعل الظرف وهو اليك وقوله الله فاعل بفعل محذوف كانه قيل من يوحىه فقيل الله كسبح له فيها بالغدو والآصال رجال اه سمين (قوله بالنون) أى بعد الياء وقوله بالتاء أى بعد الياء وقوله والتشديد أى تشديد الطاء المفتوحة وظاهر صنيعة أن القراءات أربعة من ضرب ثنتين في ثنتين وليس كذلك بل هي ثلاثة فقط لان من يقرأ تكاد بالتاء الفوقية يحوز الوجهين في ينفطرن ومن يقرأ يكاد بالياء التحتية لا يقرأ ينفطرن الا بالتاء الفوقية فقوله بالنون أى على قراءة التاء الفوقية وقوله وفي قراءة الخ أى على كل من القراءتين في تكاد والثلاثة سبعة اه شيخنا (قوله من فوقهن) أى يبتدأ الانفطار من جهتين الفوقية وتخصيصها بالذكر لما أن أعظم الآيات وأدله على العظمة والجلال هو الانفطار من تلك الجهة ويعلم انفطار السفلى بالطريق الاولى لان تلك الكلمة الشعاء الواقعة في الارض لما أثرت في جهة الفوق فلا توثر في جهة التحت بالطريق الاولى اه أبو السعود والكلمة الشعاء هي قولهم اتخذ الرحمن ولدا كما تقدم في سورة مريم (قوله فوق التى تليها) متعلق بمحذوف أى وتسقط فوق الخ وهذا يقتضى أن الضمير عائد على السموات وهو أحد احتمالات ذكرها السمين فقال قوله من فوقهن في هذا الضمير ثلاثة أوجه أحدها أنه عائد على السموات أى يبتدأ انفطارهن من هذه الجهة فن لا بتداء الغاية متعلقة بما قبلها الثانى أنه عائد على الارضين لتقدم ذكر الارض قبل ذلك الثالث أنه عائد على فرق الكفار والجماعات الملحدين قاله الاخفش الصغير اه (قوله والملائكة يسبحون الخ) كلام مستأنف (قوله ويستغفرون) أى يشفعون لمن في الارض من المؤمنين فالمراد بالاستغفار الشفاعة كما في قوله ويستغفرون للذين آمنوا أو يطلبون هدايتهم اه كرخى وبعضهم أبقي من في الارض على عمومه بحيث يشمل الكفار كالبيضاوى ونصه ويستغفرون لمن في الارض أى بالسعى فيما يستدعى مغفرتهم من الشفاعة والالهام واعداد الاسباب المقربة الى الطاعة وذلك في الجملة يعى المؤمن والكافر بل لو فسر الاستغفار بالسعى فيما يدفع الخلل المتوقع لعم الحيوان بل الجماد اه وقوله فيما يستدعى مغفرتهم الخ جواب عما يقال ان من في الارض يعى الكفار فكيف تستغفر لهم الملائكة وقد ثبت أنهم يلعنونهم كما قال أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ولا وجه لكونهم لاعنين لهم ومستغفرين وتقرير الجواب أنه لا منافاة لان استغفارهم بمعنى السعى فيما يستدعى مغفرتهم وهو الايمان فان استغفارهم في حق الكفار بطلب الايمان لهم وفي حق المؤمنين بالتجاوز عن سيئاتهم فيكون استغفارهم في حق عامة من في الارض محمولا على عموم المجاز اه زاده وفي القرطبي ويستغفرون لمن في الارض قال الضحاك لمن في الارض من المؤمنين وقال السدى بيانه في سورة المؤمن ويستغفرون للذين آمنوا وعلى هذا يكون المراد بالملائكة هنا حملة العرش وقيل جميع ملائكة السماء وهو الظاهر من قول الكلبي وقال وهب بن منبه هو منسوخ بقوله ويستغفرون للذين آمنوا وقال المهدوى والصحيح أنه ليس بمنسوخ لانه خبر وهو خاص بالمؤمنين قال أبو الحسن بن الحصار وقد ظن بعض من جهل أن هذه الآية نزلت بسبب هاروت وماروت وأنها منسوخة بالآية التى في المؤمن وما علموا أن حملة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين خاصة ولله ملائكة أخرى يستغفرون لمن في الارض قال الماوردى وفي استغفارهم لهم قولان أحدهما من الذنوب والخطايا وهو ظاهر قول مقاتل

دونه) اى الاصنام (أولياء الله حفيظ) محص (عليهم) ليحازيهم (وما أنت عليهم بوكيل) تحصل المطلوب منهم ما عليك الا البلاغ (وكذلك) مثل ذلك الايحاء (أوحينا اليك قرآنا عرييا لتتذكر) تخوف (أم القرى ومن حولها) أى أهل مكة وسائر الناس (وتتذكر) الناس (يوم الجمع) أى يوم القيامة تجمع فيه الخلائق (لأريب) شك (فيه فريق) منهم (في الجنة وفريق في السعير) النار (ولو شاء الله لجمعهم أمة واحدة) أى على دين واحد وهو الاسلام (ولكن يدخل من يشاء في رحمته والظالمون) الكافرون (ما لهم من ولي ولا نصير) يدفع عنهم العذاب (أم اتخذوا من دونه) أى الاصنام (أولياء) أم منقطعة بمعنى بل التى للانتقال والهمزة للانكار أى ليس المتخذون أولياء (فالله هو الولي) أى الناصر للمؤمنين والفاء للمجرد العطف (وهو يحيى الموتى وهو على كل شىء قدير وما تختلفتم مع الكفار) فيه (من شىء) من الدين وغيره (فيحكمه) مردود (الى الله) يوم القيامة يفصل بينكم قل لهم (ذاكم الله ربى عليه توكلت واليه أنيب) أرجع (فاطر)

يقرأ بضم التاء وكسر الباء وفيه وجهان أحدهما هو

متعد والمفعول محذوف تقديره تنبت ثمرها ووجهها والباء على هذا حال

الثانى أنه طلب الرزق لهم والسعة عليهم قاله الكلبي قلت وهو الاظهر لان من فى الارض يعم الكافر وغيره وعلى قول مقاتل لا يدخل فيه الكافر وقال مطرف وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة ووجدنا أغش عباد الله لعباد الله الشياطين اه (قوله أى الاصنام) تفسير للمفعول الاول فهو محذوف والثانى مذكور وهو أولياء وكذا يقال فيما سأتى اه شيخنا (قوله محص) أى محص أعمالهم أى حافظها وضابطها لا يغيب عنه مناشى اه شيخنا (قوله تحصل المطلوب منهم) فى البيضاوى وما أنت عليهم بوكيل بموكل بهم أو بموكل اليك أمرهم (قوله ما عليك الا البلاغ) هذا منسوخ بآية السيف (قوله مثل ذلك الايحاء) أى المذكور فى قوله يوحى اليك الخ وجوع الاشارة الى المصدر المذكور أحد احتمالين والآخرا انها ترجع الى الآية المتقدمة قريبا فى قوله والذين اتخذوا من دونه أولياء الله حفيظ عليهم الخ وعبرة أبى السعود وكذلك أوحينا اليك قرآنا عرييا ذلك اشارة الى مصدر أوحينا ومحل الكاف النصب على المصدرية وقرآننا عرييا مفعول لا وحينأى ومثل ذلك الايحاء البديع الين المفهم أوحينا اليك قرآننا عرييا لابس فيه عليك ولا على قومك وقيل اشارة الى معنى الآية المتقدمة من أنه تعالى هو الحفيظ عليهم وانما أنت نذير فحسب فالكاف مفعول به لا وحينأى وقرآننا عرييا حال من المفعول به أى أوحينا اليك وهو قرآن عربى اه (قوله قرآننا عرييا) فيه وجهان أحدهما أنه مفعول أوحينا والكاف فى محل نصب على المفعولية المطلقة الثانى أنه حال من الكاف والكاف هو المفعول لا وحينأى أوحينا مثل ذلك الايحاء وهو قرآن عربى اه سمين (قوله يوم الجمع) هو المفعول الثانى والاول محذوف أى وتتذكر الناس عذاب يوم الجمع فحذف المفعول الاول من الانذار الثانى كحذف المفعول الثانى من الانذار الاول تقديره العذاب اه سمين (قوله لأريب فيه) مستأنف أو حال من يوم الجمع اه سمين وقوله فريق مبتدأ خبره الظرف بعده وسوغ الابتداء بالكرة مقام التفصيل ويجوز أن يكون الخبر مقدر تقدير منهم فريق ويجوز أن يكون خبر المبتدأ مقدر أى أى الحجة وعون دل على ذلك قوله يوم الجمع اه سمين (قوله فريق منهم) أى المجموعين المدلول عليه بيوم الجمع اه شيخنا (قوله وهو الاسلام) أى أو الكفر (قوله والظالمون الخ) مقابل لقوله يدخل من يشاء فى رحمته فكان مقتضى الظاهر أن يقال ويدخل من يشاء فى غضبه وعدل عنه الى ما ذكره للبالغة فى الوعيد فان نبي من يتولاها وينصرهم أدل على أن كونهم فى العذاب أمر معلوم مفزوع منه اه كرخى (قوله بمعنى بل الخ) أو تقدر بل وحدها أو بالهمزة وحدها اه سمين وقوله التى للانتقال أى من بيان ما قبلها الى بيان ما بعدها فهذا كلام مستأنف مقرر لما قبله من انتفاء أن يكون للظالمين ولى أو نصير اه أبو السعود (قوله والفاء لمجرد العطف) أى الخالى عن السببية وفى الكرخى قوله لمجرد العطف أى عطف ما بعدها على ما قبلها وغرضه بهذا الرد على الزخشرى فى قوله انها جواب شرط مقدر أى ان اردوا أولياء بحق فالله هو الولي الحق قال أبو حيان لا حاجة الى هذا التقدير لتسام الكلام بدونه اه (قوله وما اختلفتم فيه) ما مبتدأ شرطية أو موصولة وقوله من شىء بيان لها وقوله من الدين وغيره بيان لشىء والغير كالخصوصات فى أمور الدنيا وفى البيضاوى من شىء من امر من أمور الدين أو الدنيا اه ولم يذكر الدنيا فى الكشف وهو الموافق لقوله هنا أنتم والكفار اذا الظاهر أن المراد بأمور الدنيا الخاصات ولا يلزم أن تكون بينهم وبين الكفرة ولا يقال فى مثله التحاكم الى الله اه شهاب (قوله يفصل بينكم) أى بآثابة المحققين وعقاب المبطلين اه أبو السعود (قوله ذلكم) مبتدأ أى ذلكم الحاكم العظيم الشأن الله خبر أول وقوله ربى خبر ثان وعليه توكلت ثالث واليه أنيب رابع

(جعل لكم من أنفسكم أزواجا) حيث خلق حواء من ضلع آدم (ومن الانعام أزواجا) ذكورا واناثا (يذروكم بالمجمعة يخلقكم) (فيه) في الجعل المذكور أي يكثركم بسببه بالتوالد الضمير للاناسي والانعام بالتغليب (ليس كمثله شيء) الكاف زائدة لانه تعالى لا مثله (وهو السميع) لما يقال (البصير) لما يفعل من المحذوف أي وفيه الدهن كقولك خرج زيد بثيابه وقيل الباء زائدة فلا حذف اذ البال للمفعول الدهن والوجه الثاني هو لازم يقال بنت البقل وأنت بمعنى فعلى هذا الباء حال وقيل هي مفعول أي تثبت بسبب الدهن ويقرأ بضم التاء وفتح الباء وهو معلوم ويقرأ بفتح التاء وضم الباء وهو كالوجه الثاني المذكور (وصبغ) معطوف على الدهن وقرئ في الشاذ بالنصب عطفا على موضع بالدهن قوله (نسقيكم) يقرأ بالنون وقد ذكر في النحل والتاء وفيه ضمير الانعام وهو مستأنف قوله تعالى (باعتنا) في موضع الحال أي محفوفة و (من كل زوجين اثنين) قد ذكر في هود قوله تعالى (منزلا) يقرأ بفتح الميم وكسر الزاي وهو مكان أو مصدر نزل وهو مطاوع أنزلته ويقرأ بضم الميم وفتح

فاطر السموات والارض خامس جعل لكم الخسادس ليس كمثله شيء سابع وهو السميع البصير ثامن له مقابل الخ تاسع يبسط الرزق الخ عاشر شرع لكم الخ حادي عشر اه شيخنا (قوله جعل لكم من أنفسكم) أي من جنسكم أزواجا أي نساء ومن الانعام أزواجا أي وخلق الانعام من جنسها أزواجا وخلق لكم من الانعام أصنافا واناثا وذكورا اه يبضوي (قوله حيث خلق حواء من ضلع آدم) عبارة القرطبي جعل لكم من أنفسكم أزواجا معناه اناثا واناثا قال من أنفسكم لان خلق حواء من ضلع آدم وقال مجاهد نسل بعد نسل اه روى عن جعفر الصادق أنه قال كان أول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وعن ابن عباس قال كان السجود يوم الجمعة من الزوال الى العصر ثم خلق له حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى وهونائم وسميت حواء لانها خلقت من حي فلما استيقظ وراها سكن ومال اليها ومديده لها فقالت الملائكة مه يا آدم قال ولم وقد خلقها الله لي فقالوا حتى تؤدى مهرها قال ومأهرها قالوا حتى تصلى على محمد ثلاث مرات وذكر ابن الجوزي أنه لما رام آدم القرب منها طلبت منه المهر فقال يارب وماذا أعطيتها فقال يا آدم صل على حبيبي محمد بن عبد الله عشرين مرة ففعل اه مواهب فلما فعل آدم ما أمر به خطب الله له خطبة النكاح ثم قال اشهدوا ياملائكتي وحملة عرشي أني زوجت أمي حواء من عبدى آدم اه شارحها (قوله من ضلع) بوزن غن وبيحوز أيضا سكون اللام بوزن حمل اه شيخنا كافي القاموس والمختار والمصباح ونصه الضلع من الحيوان بكسر الصاد وأما اللام فتفتح في لغة الحجاز وتسكن في لغة تميم وهي أثى وجمعها أضلع وأضلاع وضلوع وهي عظام الجبين وضلع الشيء ضلعان باب تعب اعوج وضلع ضلعان باب نفع مال عن الحق وضلعك معه أي ميلك وتضلع من الطعام امتلائمه اه (قوله يذروكم فيه) يحوز أن تكون في على بابها والمعنى يكثركم في هذا التدبير وهو أن جعل للناس والانعام أزواجا حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والضمير في يذروكم للمخاطبين والانعام وغلب العقلاء المخاطبون على غيرهم الغيب قال الزمخشري وهي من الاحكام ذات العلتين قال الشيخ وهو اصطلاح غريب ويعنى ان الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتماعا ثم قال الزمخشري فان قلت فامعنى يذروكم في هذا التدبير وهلا قيل يذروكم به قلت جعل هذا التدبير كالمنع والمعدن للبث والتكثير الأتراك تقول للحيوان في خلق الأزواج تكثير كما قال تعالى ولسكن في القصاص حياة والثاني أنها للسبيبة كالباء في يكثركم بسببه والضمير يعود للجعل أو للمخلوق اه سمين (قوله والضمير) وهو الكاف في يذروكم للاناسي في المختار الانس البشر واحده انسى بالكسر وسكون النون وأنسى بفتحيتين والجمع الاناسي اه وقوله بالتغليب أي بسبب التغليب فغلب المخاطبون وهو الانس على الانعام الغير المخاطبين وجمع الكل في ضمير واحد وهو كاف الخطاب فلولا التغليب لقليل يذروكم ويذروكم اه شيخنا وفي المصباح انه جمع انسان ثم قال والاناس قيل فعال بضم الفاء مشتق من الانس لكن يحوز حذف الهمة تخفيفا على غير قياس فيبقى ناس اه (قوله الكاف زائدة) هذا أحد الوجوه المذكورة في تقرير الآية وهو أسهلها اه شيخنا وفي السمين قوله ليس كمثله شيء في هذه الآية أوجه أحدها وهو المشهور عند المعربين أن الكاف زائدة في خبر ليس وشي اسمها والتقدير ليس شيء مثله قالوا ولولا ادعاء زيادتها لزم أن يكون له مثل وهو محال اذ يصير التقدير على اصاله الكاف ليس مثل مثله شيء فنفى المماثلة عن مثله فثبت أن له مثالا ومثل لذلك المثل وهذا محال تعالى الله عن ذلك وقال أبو البقاء ولو لم تكن زائدة لأفضى ذلك الى المحال اذ كان يكون المعنى أن له مثلا وليس لمثله مثل وفي ذلك

أى مفاتيح خزائنها من
المطر والنبات وغيرها
(يسط الرزق) يوسعه
(لمن يشاء) امتحانا (ويقدر)
يضيق لمن يشاء ابتلاء (انه)
بكل شىء علم شرع لكم من
الدين ما وصى به نوحا) هو
أول أنبياء الشريعة

الزأى وهو مصدر بمعنى
الانزال ويحوز أن يكون
مكانا كقولك انزل المكان
فهو منزل (وان كنا) أى
وانا كنا فى مخففة من
الثقيلة وقد ذكرت فى غير
موضع قوله تعالى (أيعدكم
أنكم اذا تم) فى اعراب
هذه الآية أوجه أحدها
ان اسم ان الاولى محذوف
أقيم مقام المضاف اليه تقديره
ان اخرجكم واذا هو الخبر
(وانكم مخرجون) تكرير
ان وما عملت فيه للتوكيد لان
أول الدلالة على المحذوف
والثاني ان اسم ان الكاف
والميم واذا شرط وجوابها
محذوف تقديره انكم اذا
تم مخرجون انكم مخرجون
فانكم الثانية وما عملت فيه
فاعل جواب اذا والجملة
كلها خبر ان الاولى والثالث
ان خبر الاولى مخرجون
وان الثانية مكررة وحدها
توكيدا وجاز ذلك لما طال
الكلام كما جاز ذلك فى
المكسورة فى قوله تعالى ثم
ان ربك للذين هاجروا
وان ربك للذين عملوا السوء
وقد ذكر فى النحل والرابع
ان خبر ان الاولى محذوف لدلالة خبر

تناقض لانه اذا كان له مثل فله مثل وهو هو مع أن اثبات المثل لله تعالى محال قلت وهى طريقة غريبة
فى تقرير الزيادة وهى طريقة حسنة حسنة الصناعة والثاني أن مثل هى الزائدة كزيادتها فى قوله تعالى
بمثل ما آتتم به قال الطبرى كما زيدت الكاف فى بعض المواضع وهذا ليس بجيد لان زيادة الاسماء ليست
بجائزة وأيضاً يصير التقدير ليس كهوشىء ودخول الكاف على الضمائر لا يجوز الا فى الشعر الثالث أن
العرب تقول مثلك لا يفعل كذا يعنون المخاطب نفسه لانهم يريدون المبالغة فى نفي الوصف عن المخاطب
فينفونها فى اللفظ عن مثله فيثبت انتفاؤه عنه بدليلها قال ابن قتيبة العرب تقيم المثل مقام النفس فتقول
مثلى لا يقال له هذا أى أنا لا يقال لى هذا الرابع أن يراد بالمثل الصفة وذلك أن المثل بمعنى المثل والمثل
الصفة كقوله مثل الجنة فيكون المعنى ليس مثل صفته تعالى شىء من الصفات التى لغيره وهو محمل سهل
اه بحر وفه قال الراغب المثل أعم الالفاظ الموضوعة للشبهة وذلك أن النديقال لما يشارك فى الجوهر
فقط والشبه يقال فيما يشارك فى الكيفية فقط والمساوى يقال فيما يشاركه فى الكمية فقط والشكل يقال
فما يشاركه فى القدر والمساحة فقط والمثل فى جميع ذلك ولهذا ما أرا دلالة نفي الشبه من كل وجه خصه
بالذكر قال تعالى ليس كمثل شىء اه كرخى (قوله مقاليد السموات والارض) جمع مقلاد أو مقلد
أو اقلد كما تقدم الكلام عليه فى سورة الزمر اه (قوله من المطراخ) بيان للخزائن والغير كالجواهر
المستخرجة من الارض اه شيخنا (قوله يسط الرزق لمن يشاء) كالروم والفرس وقوله ويقدر لمن
يشاء كالعرب اه شيخنا (قوله شرع لكم من الدين) شروع فى تفصيل ما أجمله أولاً بقوله كذلك
يوحى اليك والى الذين من قبلك اه خطيب والخطاب فى لكم لامة محمد ﷺ وتخصيص هؤلاء
الانبياء بالذكر لعلو شأنهم لانهم أولوا العزم لميل قلوب الكفرة اليهم لانفاق الكل على نبوة بعضهم
وتفرد اليهود فى موسى والنصارى فى عيسى وقوله والذى أوحينا اليك فيه التفات من الغيبة الى التسكلم
بنون العظمة لجمال الاعتناء بالاحياء اليه اه أبو السعود عبارة الخازن شرع لكم من الدين أى بين وسن
لكم طريقا واضحا من الدين أى ديننا تطابقت على صحته الانبياء وهو قوله تعالى ما وصى به نوحا وانما خص
نوحا لانه أول الانبياء أصحاب الشرائع والمعنى قد وصيناك يا محمد ديننا واحدا والذى أوحينا اليك أى
من القرآن وشرائع الاسلام وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى انما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر
لانهم أكابر الانبياء وأصحاب الشرائع المعظمة والاتباع الكثيرة وأولوا العزم ثم فسر المشروع الذى
اشترك فيه هؤلاء الاعلام من رسله بقوله أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه والمراد من اقامة الدين هو توحيد
الله والايان به وبكتبه ورسله واليوم الآخر وطاعة الله فى أوامره ونواهيه وسائر ما يكون الرجل به
مسلم ولم يرد الشرائع التى هى مصالح الامم على حسب أحوالها فانها مختلفة متفاوتة قال تعالى لكل جعلنا
منكم شرعة ومنهاجا اه وقوله وأصحاب الشرائع المعظمة أى المستقلة المتجددة فكل من هؤلاء
المذكورين له شرع جديد ومن عداهم من الرسل انما كان يبعث بتبليغ شرع من قبله فشيث وادريس
بعثا بتبليغ شرع آدم وما بين نوح وابراهيم وهما هود وصالح بعثا بتبليغ شرع نوح ومن بين ابراهيم وموسى
بعثوا بتبليغ شرع ابراهيم كذا ومن بين موسى وعيسى بعثوا بتبليغ شرع موسى فليتأمل (قوله هو أول
أنبياء الشريعة) قال القاضى أبوبكر ابن العربى ثبت فى الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال فى حديث
الشفاعة المشهور الكبير ولكن اتونو حافانه أول رسول بعثه الله الى أهل الارض فيأتون نوحا فيقولون
له أنت أول رسول بعثه الله الى أهل الارض وهذا صحيح لاشكال فيه كما أن آدم أول رسول نبى بغير

(والذي أوحينا اليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) هذا هو المشروع الموصى به والموحى الى محمد ﷺ

الثانية عليه ولا يجوز أن يكون إذا خبر الأولى لأنها ظرف زمان واسمها جثة وأما العامل في إذا فحذوف فعلي الوجه الأول يكون المقدر من الاستقرار وعلى الوجه الثاني يعمل فيها جوابها المحذوف وعلى الثالث والرابع يعمل فيها ما دل عليه خبر الثانية ولا يعمل فيها تم لا ضافتها اليه قوله تعالى (هيئات) هو اسم للفعل وهو خبر واقع موقع بعد وفي فاعله وجهان أحدهما هو مضمر تقديره بعد التصديق لما توعدون أو الصحة أو الوقوع ونحو ذلك والثاني فاعله ما واللام زائدة أي بعد ما توعدون من البعث وقال قوم هيئات بمعنى البعد فوضع مبتدأ وما توعدون الخبر وهو ضعيف وهيئات على الوجه الأول لا موضع لها وفيها عدة قراآت الفتح بلا تنوين على أنه مفرد وبالتنوين على إرادة التكثير وبالكسر بالتنوين وبالتنوين على أنه جمع تأنيث والضم بالوجهين شبه بقبل وبعد ويقرأ هيأه بالهاء وقفاً وصلاً ويقرأ أيهاه ببدال الهمزة من الهاء الأولى قوله تعالى (عماقيل) ما زائدة وقيل

هي بمعنى شيء

اشكال لأن آدم لم يكن معه الابنوه ولم تفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم وإنما كان شرعة تنبيه على بعض الأمور واقتصاراً على ضرورات المعاش وأخذاً بوظائف الحياة والبقاء واستمرار إلى نوح فبعثه الله تعالى بتحريم الامهات والبنات والاخوات ووظف عليه الواجبات وأوضح له الآداب والديانات ولم يزل ذلك يتأكد بالرسول ويتناصر بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم واحداً بعد واحد وشرعية أثر شرعية حتى ختمها الله بنحير الملل ملتناً على لسان أكرم الرسل نبينا محمد ﷺ وكان المعنى أوصيناك يا محمد ونوحاً ديناً واحداً يعني في الأصول التي لا تختلف فيها الشرائع وهي التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج والتقرب إلى الله بصالح العمل والصدق والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وصلة الرحم وتحريم الكفر والقتل والزنا والاذية للخلق كيفما تصورت والاعتداء على الحيوان كيفما داروا اقتحام الدنات وما يعود بنجرم المروآت فهذا كله مشروع ديناً واحداً وملة متحدة لم تختلف على السنة الانبياء وإن اختلفت أعذارهم وذلك قوله تعالى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه أي اجعلوه دائماً قائماً مستمراً محفوظاً مستقراً من غير خلاف فيه ولا اضطراب فمن الخلق من وفي بذلك ومنهم من نكث ومن نكث فأنما ينكث على نفسه واختلفت الشرائع وراء هذه في أحكامها حسبما أراد الله مما اقتضت المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه في الأزمنة على الامم والله أعلم اه قرطبي (قوله والذي أوحينا اليك) المراد بإيحاءه اليه عليه الصلاة والسلام ما ذكر في صدر السورة الكريمة وفي قوله تعالى وكذلك أوحينا اليك الآية أو ما يعيها وغيرهما وقع في سائر المواقع التي من جملتها قوله تعالى ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة إبراهيم خنيفاً وقوله تعالى قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما الحكم الله واحد وغير ذلك والتعبير عن ذلك عند نسبته اليه عليه الصلاة والسلام بالذي هو أصل الموصولات لزيادة تفخيمه من تلك الحيثية وإيثار الإيحاء على ما قبله وما بعده من التوضيحية لمراعاة ما وقع في الآيات المذكورة ولما في الإيحاء من التصريح برسالته عليه الصلاة والسلام القامع لانكار الكفرة والالتفات إلى نون العظمة لظاهر كمال الاعتناء بإيحاءه وهو السرفي تقديمه على ما بعده مع تقدمه عليه زماناً وتقديم توصية نوح عليه الصلاة والسلام للسرعة إلى بيان كون المشروع لهم ديناً قديماً وتوجيه الخطاب إليه عليه الصلاة والسلام بطريق التلوين للتشريف والتنبيه على أنه تعالى شرعه لهم على لسانه عليه الصلاة والسلام اه أبو السعود (قوله أن أقيموا الدين) المراد بإقامته تعديل أركانه وحفظه من أن يقع فيه زيغ أو المواظبة عليه والتشمير له اه أبو السعود (قوله هذا هو المشروع الخ) أي أن تفسيرية بمعنى أي اه كرخي ويجوز أن تكون مصدرية في محل رفع خبر مبتدأ مضمر تقديره هو أن أقيموا الخ أو في محل نصب بدلا من الموصول أو في محل جر بدلا من الدين اه سمين وفي أبي السعود ومحل أن أقيموا ما نصب على أنه بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه أو الرفع على أنه جواب عن سؤال نشأ من إبهام المشروع كأنه قيل وماذا كلفه إقامة الدين وقيل هو بدل من ضمير به وليس بذلك لأنه مع إفضائه إلى خروجه من حيز الإيحاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم مستلزم لكون الخطاب في قوله تعالى ولا تتفرقوا فيه للانبياء المذكورين عليهم الصلاة والسلام وتوجيه النهي إلى أممهم محل ظاهر مع أن الظاهر أنه متوجه إلى أمته صلى الله عليه وسلم وأنهم المتفرقون كما استحيط به خبراً أي لا تتفرقوا في الدين الذي هو عبارة عما ذكر من الأصول دون الفروع المختلفة حسب اختلاف الامم باختلاف الأعصار كما ينطق به قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا اه (قوله

وهو التوحيد (كبر) عظم
 (على المشركين ما تدعوم
 اليه) من التوحيد (الله
 محتج اليه) الى التوحيد
 (من يشاء ويهدي اليه من
 ينيب) يقبل الى طاعته (وما
 تفرقوا) أى أهل الايمان في
 الدين بان واحد بعض وكفر
 بعض (الامن بعد ما جاءهم
 العلم) بالتوحيد (بغيا) من
 الكافرين (بينهم)
 ولولا كلمة سبقت من
 ربك) بتأخير الجزاء (الى
 أجل مسمى) يوم القيامة
 (لقضى بينهم) بتعذيب
 الكافرين في الدنيا (وان
 الذين أوتوا الكتاب من
 بعدهم) وهم اليهود والنصارى
 (لنفي شك منه) من محمد صلى
 الله عليه وسلم (مرتب)
 موقع الرتبة (فلذلك)
 التوحيد (فادع) يا محمد
 الناس (واستقم) عليه (كما
 أمرت ولا تتبع أهواءهم) في
 تركه (وقل آمنت بما أنزل الله

أوز من وقيل بدل منها وفي
 الكلام قسم محذوف جوابه
 (ليصحب) وعن يتعلق
 يصحب ولم تمنع اللام ذلك
 كما منعها لام الابتداء وأجازوا
 زيادا لاضررب لان اللام
 للتوكيد فهي مثل قدم مثل
 لام التوكيد في خبران كقوله
 بلقاءهم لكافرون وقيل
 اللام هنا تمنع من التقديم الا
 في الظروف فانه يتوسع
 فيها قوله تعالى (تترى) التاء
 بدل من الواو لانه من
 المواترة وهي المتابعة وذلك

وهو التوحيد) هذا هو المراد بالدين الذي اشترك فيه هؤلاء الرسل وهو المراد من ما في قوله ما وصى به
 نوحا وفي قوله وما وصينا به ابراهيم الخ وأما الذي في قوله والذي أوحينا اليك فهو أعم من ذلك لان
 المراد به جميع الشريعة المحمدية أصولا وفروعا فعلى هذا كان ظاهر النظم أن يقال ما وصى به نوحا
 و ابراهيم وموسى وعيسى والذي أوحينا اليك من جميع شريعتك فلي تأمل (قوله عظم على المشركين)
 أى شق عليهم وهذا شروع في بيان أحوال بعض من شرع لهم ما شرع من الدين القديم اه أبو السعود
 (قوله من التوحيد) قصره على هذا بقرينة قوله على المشركين والاولى التعميم لدلالة السياق ولا يمنعه
 تخصيص المشركين بالذكر كما لا يخفى اه كرخى (قوله الله محتج اليه الخ) استئناف وارد لتحقيق
 الحق وفيه اشعار بان منهم من يجب الى الدعوة اه أبو السعود والاجتناب افتعال من الجلبية وهي الجمع
 قال الراغب يقال جيت الماء في الحوض أى جمعته ومنه قوله تعالى يحب اليه ثمرات كل شيء والاجتناب
 الجمع على طريق الاصطفاء قال تعالى قالوا لولا اجتبيتها واجتباء الله العبد تخصيصه اياه بفيض الهى لتحصل
 له أنواع النعم بالاسعى منه اه شهاب (قوله من ينيب) ضمنه معنى يميل فدهاه بالى ولذا قال الشارح يقبل
 الى طاعته اه (قوله وما تفرقوا الخ) شروع في بيان حال أهل الكتاب عقيب الاشارة الاجمالية الى
 في أحوال أهل الشرك اه أبو السعود وفي القرطبي وما تفرقوا قال ابن عباس يعنى قريشا الامن بعد ما جاءهم
 العلم يعنى محمد ﷺ كانوا يمتنون أن يبعث اليهم نبى دليله قوله تعالى في سورة فاطر وأقسموا بالله جهد
 أيانهم لئن جاءهم نذير يريدون نبيا وقال في سورة البقرة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به على ما تقدم بيانه
 هناك وقيل أمم الانبياء المتقدمين وأنهم فيما بينهم اختلفوا الما طال بهم المدى فآمن قوم وكفروا قوم وقال ابن
 عباس أيضا يعنى أهل الكتاب دليله في سورة المنفكين وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الامن بعد
 ما جاءتهم البينة فالمشركون قالوا لم خص بالنبوة واليهود حسدوه لما بعث وكذا النصارى بغيا بينهم أى
 بغيان من بعضهم على بعض طلبا للرياسة فليس تفرقهم لقصور في البيان والحجج ولكن للبغي والظلم
 والاشتغال بالدنيا اه (قوله بالتوحيد) عبارة البيضاوى الامن بعد ما جاءهم العلم بان التفرق ضلال
 متوعد عليه أو العلم ببعث الرسول أو أسباب العلم من الرسل والكتب وغيرهما فلم يلتفتوا اليها اه
 (قوله وان الذين أوتوا الكتاب الخ) بيان لكيفية كفر المشركين بالقرآن اثريان كيفية كفر أهل
 الكتاب اه أبو السعود وعبرة الخطيب وان الذين أوتوا الكتاب أى التوراة والانجيل وم
 اليهود والنصارى أى الذين في عهده ﷺ اه (قوله لنفي شك منه من محمد ﷺ) أى أو من القرآن
 وعلى كلا الوجهين فلشك هنا ليس على معناه المشهور عن اعتدال النقضيين وتساويهما في الذهن بل المراد
 به ما هو أعم أى مطلق التردد اه كرخى وفي القرطبي وان الذين أوتوا الكتاب يريد اليهود
 والنصارى من بعدهم أى من بعد المختلفين في الحق لنفي شك من الذى أوصى به الانبياء والكتاب هنا
 التوراة والانجيل وقيل ان الذين أوتوا الكتاب قريش من بعدهم أى من بعد اليهود والنصارى لنفي
 شك من القرآن ومن محمد وقال مجاهد معنى من بعدهم من قبلهم يعنى من قبل مشركى مكة وم اليهود
 والنصارى اه (قوله موقع الرتبة) هى قلق النفس واضطرابها اه كرخى (قوله فلذلك فادع الخ)
 أى فلاجل ذلك التفرق أو الكتاب أو العلم الذى أوتيته فادع الى الاتفاق على الملة الخفيفة أو الاتباع
 لما أوتيته وعلى هذا يجوز أن تكون اللام في موضع الى لانه الصلة والتعديل اه البيضاوى (قوله واستقم)
 فسر الراغب الاستقامة بلزوم المنهج المستقيم فلا حاجة الى تأويله بالدوام على الاستقامة اه شهاب (قوله

من كتاب وأمرت لأعدل
 أي بان أعدل (ينكم) في
 الحكم (الله ربنا وربكم لا
 ولكم أعمالكم) فكل يحازي
 بعمله (لا حجة) خصومة
 (بيننا وبينكم) هذا قبل
 أن يؤمر بالجهاد (الله يجمع
 بيننا) في المعاد لفصل القضاء
 (واليه المصير) المرجع
 (والذين يحاجون في دين
 الله) بنيه (من بعدما استجيب
 له) بالايان لظهور مجزته
 وم اليهود (حجتهم داخضة)
 باطلة (عند ربهم وعماهم
 غضب ولهم عذاب شديد
 الله الذي أنزل الكتاب)
 القرآن (بالحق) متعلق
 بانزل (والميزان) العدل
 (وما يدريك) يعلمك (لعل
 الساعة) أي آتيانها (قريب)
 ولعل معلق للفعل عن العمل
 وما بعده سد مسد المفعولين

من قولهم جاؤا على وتيرة
 واحدة أي طريقة واحدة
 وهو نصب على الحال أي
 متتابعين وحقيقته أنه مصدر
 في موضع الحال وقيل هو
 صفة لمصدر محذوف أي
 ارسالا متواترا وفي ألفها
 ثلاثة أوجه أحدها هي
 للحاق بجمع كالالف
 في أرطى ولذلك تؤنث في
 قول من صرفها والثاني
 هي بدل من التنوين والثالث
 هي للتأنيث مثل سكرى
 ولذلك لا تنون على قول
 من منع الصرف قوله تعالى
 (هرون) هو بدل من أخاه
 قوله تعالى (مثلنا) انما يشن
 لأن مثالي حكم

من كتاب) بيان لما أي آمنت بأي كتاب كان من الكتب المنزلة لا كالذين آمنوا ببعض منها وكفروا
 ببعض وفيه تحقيق للحق وبيان لاتفاق الكتب في أصول الدين وتأليف لقلوب أهل الكتابين
 وتعميرهم اه أبو السعود (قوله أي بان أعدل) أشار به إلى أن اللام بمعنى الباء وان أن المصدرية
 مقدرة اه شيخنا (قوله لا حجة بيننا وبينكم) أي لان الحق قد ظهر ولم يبق للحاجة مجال وليس
 في الآية الا ما يدل على المشاركة في المناقولة والمحااجة لا مطلقا حتى تكون منسوخة وانما عبر عن أباطيهم
 بالحجة مجازاة لهم على زعمهم الباطل اه كرخي وغرضه الاعتراض على الشارح في دعوى النسخ التي
 أشار إليها بقوله هذا قبل ان يؤمر بالجهاد اه شيخنا وفي القرطبي قال ابن عباس ومجاهد الخطاب
 لليهود أي لنا ديننا ولكم دينكم قال ثم نسخت بقوله قاتلو الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية
 قال مجاهد ومعنى لا حجة بيننا وبينكم لا خصومة بيننا وبينكم وقيل ليست منسوخة لان البراهين قد
 ظهرت والحجج قد قامت فلم يبق الا العناد وبمد العناد لا حجة ولا جدال اه (قوله والذين يحاجون) مبتدأ
 وحجتهم مبتدأ ثان وداحضة خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول اه سمين (قوله من بعدما استجيب له)
 الضمير في له راجع على محمد المعلوم من السياق الدال عليه الفعل وهو يحاجون كما قدره بقوله بنيه وفاعل
 استجيب الناس الداخلون في الايمان والسين والتاء زائدتان أي من بعدما أجاب الناس له أي لمحمد
 بالايان وقوله وم اليهود تفسير للذين اه شيخنا (قوله داخضة) في المختار دحضت حجة بطلت وبابه
 خضع وأدحضها الله ودحضت رجله زلقت وبابه قطع والادحاض الازلاق اه (قوله متعلق بانزل
 أي والباء للملابسة (قوله العدل) أي فليزان متجوز به عن العدل استعمالا للسبب في المسبب وانزال
 العدل هو الامر والتكليف به اه كرخي وفي القرطبي الله الذي أنزل الكتاب يعني القرآن وسائر
 الكتب المنزلة قبلك بالحق أي بالصدق والميزان أي العدل قاله ابن عباس وأكثر المفسرين والعدل
 يسمى ميزانا لان الميزان آلة الانصاف والعدل وقيل الميزان ما بين في الكتب مما يجب على كل انسان أن
 يعمل به وقال قتادة الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه وهذه الاقوال متقاربة المعنى وقيل هو الجزاء
 على الطاعة والثواب وعلى المعصية بالعقاب وقيل انه الميزان نفسه الذي يوزن به أنزله من السماء وعلم
 العباد الوزن به لئلا يكون بينهم تضالم وتباخس قال الله تعالى لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم
 الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط قال مجاهد هو الذي يوزن به ومعنى انزال الميزان هو الهامه لا خلق
 أن يعلموه ويعملوا به وقيل الميزان محمد ﷺ يقضى بينكم بكتاب الله تعالى اه (قوله وما يدريك الخ)
 أي أي شيء يجعلك عالما بقرب الساعة غير الوحي السماوي والاستفهام انكار أي لا سبب يوصلك
 للعلم بقررها الا الوحي الذي ينزل عليك وقول الشارح أو ما بعده الخ صوابه التعبير بالاول لان حاصل
 معنى التعليق ابطال العمل لفظا وبقاؤه محال لحي ماله صدر الكلام فلو عبر بالاول لكان أولى ويمكن
 جعل أو بمناها فتأمل (قوله أي آتيانها) جواب عما يقال كيف ذكر قريب مع أنه صفة مؤنث وحاصل
 الجواب أن الكلام على حذف المضاف اه سمين وعبرة الكرخي قوله أي آتيانها إشارة إلى وجه
 تذكير قريب مع اسناده إلى ضمير الساعة ظاهر أي أن فيه مضافا مضمرا وهو الايتان انتهت ولا يقال
 ان قريب يستوي فيه المذكر والمؤنث لان فعلاهما بمعنى فاعل ولا يستوي فيه ماذ كر اه (قوله أو ما
 بعده) أي بعد العمل وهو يدريك والذي بعده جملة لعل الساعة قريب يعني والمفعول الاول هو
 الكاف فهذا الفعل متعد لثلاثة لانه مضارع أدرى المتعدى لها بالهمزة اه شيخنا ولنظر هذا

لا يؤمنون بها) يقولون متى تأتي ظنهم أنها غير آتية (والذين آمنوا مشفقون) خائفون (منها ويعلمون أنها الحق) ألا ان الذين يمارون) يجادلون (في الساعة لفي ضلال بعيد الله لطيف بعباده) برهم وفاجرهم حيث لم يهلكهم جوعا بمعاصيهم (يرزق من يشاء) من كل منهم ما يشاء (وهو القوي) على مراده (العزیز) الغالب على أمره (من كان يريد) بعمله (حرف الآخرة) أي كسبها وهو الثواب

المصدر وقد جاءت تشنيته وجمعه في قوله يرونهم مثليهم وفي قوله تعالى ثم لا يكونوا أمثالكم وقيل انما وجد لان المراد المماثلة في البشرية وليس المراد الكمية وقيل اكتفى بالواحد عن الاثنين قوله تعالى (وامه آية) قد ذكر في الانبياء * قوله تعالى (ومعين) فيه وجهان احدهما هو فاعيل من المعن وهو الشيء القليل ومنه الماعون وقيل الماعون الماء فالميم أصل والثاني الميم زائدة وهو من عنته اذا أبصرته بعينك وأصله معيون قوله تعالى (وان هذه) يقرأ بفتح الهمزة وفيه ثلاثة أوجه أحدها تقديره ولان واللام المقدرة تتعلق بفاتقون أي فاتقون لان هذه وموضع

مع ماصفه الشارح في سورة القارعة حيث أعرب جملة ما القارعة في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني فجعل الفعل متعديا لاثنتين وغاية ما قال السمين هنا وفي سورة الانبياء ان هذه الجملة لعل الساعة قريب في محل نصب بالفعل لتعليقه عنها ولم يذ كر أنها سدت مسد مفعول أو مفعولين اه (قوله الذين لا يؤمنون بها) أي فلا يشفقون منها وقوله خائفون منها أي فلا يستجلبونها في الآية احتباك حيث ذكر الاستجبال أولا وحذف الاشفاق وذكرا الاشفاق ثانيا وحذف الاستجبال اه كرخي (قوله ويعلمون أنها الحق) أي انها الكائنة لاحالة اه (قوله لفي ضلال بعيد) أي عن الحق فان البعث أشبه الغائبات بالبحسوسات فمن لم يهتد لتجويزه فهو أبعد عن الاهتداء الى ما وراءه اه ييضاوى (قوله الله لطيف بعباده الخ) قال ابن عباس حفي بهم وقال عكرمة بارهم وقال السدي رفيق بهم وقال مقاتل لطيف بالبار والفاجر حيث لم يقتلهم جوعا بمعاصيهم وقال القرطبي لطيف بهم في العرض والمحاسبة وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين يلفظ بهم في الرزق من وجهين احدهما أنه جعل رزقك من الطيبات والثاني أنه لم يدفمه اليك مرة واحدة فتبذره وقال الحسين بن الفضيل لطيف بهم في القرآن وتفصيله ونفسه وقال الجليل لطيف بأوليائه حتى عرفوه ولو لطف بأعدائه لما جحدوه وقال محمد بن علي السكناي اللطيف من لجأ اليه من عباده اذا يئس من الخلق توكل عليه ورجع اليه فحينئذ يقبله ويقبل عليه وجاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يطعم على القبور الدوارس فيقول الله عز وجل انمحت آثارهم واضمحلت صورهم وبقي عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين خففوا عنهم وقال أبو علي رضي الله عنه اللطيف الذي ينشر من عباده المناقب ويسترع عليهم المثالب وعلى هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم يا من أظهر الجميل وستر القبيح وقيل هو الذي يقبل القليل ويبدل الجزيل وقيل هو الذي يحير الكسير وييسر العسير وقيل هو الذي لا يخاف الاعداء ولا يرجي الافضله وقيل هو الذي يعين على الخدمة ويكثر المدحة وقيل هو الذي لا يماجل من عصاه ولا يخيب من رجاءه وقيل هو الذي لا يرد سائله ولا يؤيس آمله وقيل هو الذي يغفو عن من يهفو وقيل هو الذي يرحم من لا يرحم نفسه وقيل هو الذي أوقد في أسرار العارفين من المشاهدة سراجا وجعل لهم الصراط المستقيم منهاجا وأجرى لهم من سحائب بره ماء ثجاجا وقد مضى في الانعام قول أبي العالية والجليل وقد ذكرنا جميع هذا في الكتاب الاسنى في شرح أسماء الله الحسنى عند اسمه اللطيف والحمد لله اه (قوله يرزق من يشاء) أي ويحرم من يشاء وفي تفضيل قوم بالمال حكمة ليحتاج البعض الى البعض كما قال ليتخذ بعضهم بعضا سخريا وكان هذا لطفًا بالعباد ليمتحن الغنى بالفقر والفقر بالغنى كما قال وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون على ما تقدم بيانه اه قرطبي (قوله من كل منهم) تفسير لمن فحملها على العموم أي فالذي يشاء الله رزقه هو كل منهم فلاتنا في بين قوله من يشاء وبين التعميم الذي ذكره في عباده وقوله ما يشاء أي الله من أنواع الرزق فهو وان كان يرزق كل ذي روح لكنه فالت بين المرزوقين في الرزق قلة وكثرة وجنسا ونوعا لحكمة يعلمها هو اه شيخنا (قوله من كان يريد حشر الآخرة نزله في حرثه الخ) قال القشيري الظاهر أن الآية في الكافر توسع عليه الدنيا أي لا ينبغي له أن يغتر بذلك لان الدنيا لا تبقى وقال قتادة ان الله يعطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ولا يعطى على نية الدنيا الا الدنيا وقال أيضا يقول الله تعالى من عمل لآخرته زدناه في عمله وأعطيناه من الدنيا ما كتبناه له ومن آثر دنياه على آخرته لم نجعل له نصيبا في الآخرة الا النار ولم يصب من الدنيا الا رزقا قد قسمناه له اه (قوله وهو الثواب) الحشر في الاصل القاء البذر في الارض ويطلق على الزرع الحاصل منه ويستعمل في ثمرات الاعمال وتنتائجها بطريق الاستعارة المبنية على

ان نصب أو جر على ما حكينا من الاختلاف في غير موضع والثاني انه معطوف على ما قبله تقديره

فيه الحسنة الى العشرة
وأكثر (ومن كان يريد
حرث الدنيا نؤته منها) بلا
تضعيف ما قسم له (وماله
في الآخرة من نصيب أم)
بل (لهم) لكفار مكة
(شركاء) هم شياطينهم
(شرعوا) أى الشركاء
(لهم) لكفار (من الدين)
الفساد (مالم يأذن به الله)
كالشرك وانكار البعث
(ولولا كلمة الفصل) أى
القضاء السابق بان الجزاء
في يوم القيامة (لقضى بينهم)
وبين المؤمنين بالمذهب لهم
في الدنيا (وان الظالمين)
الكافرين (لهم عذاب
أليم) مؤلم (ترى الظالمين)
يوم القيامة (مشفقين)
خائفين (فما كسبوا) في
الدنيا من السيئات أن
يحازوا عليها (وهو) أى
الجزاء عليها (واقع بهم)
يوم القيامة للاحالة (والذين
آمنوا وعملوا الصالحات في
روضات الجنات) أنزهها
بالنسبة الى من دونهم (لهم
ما يشاؤون عند ربهم ذلك
هو الفضل الكبير ذلك
الذي يبشر) من البشارة
مخففا ومثقله (الله عباده
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات قل لأسألكم
عليه) أى على تبليغ الرسالة
(أجرا)

انى بما تعملون عليم وبأن
هذه * والثالث ان في

تشبيهها بالغلال الحاصلة من البذور المتضمن لتشبيه الاعمال بالبذور اه أبو السعود (قوله الحسنة)
منصوب بالمصدر وهو التضعيف كإيدل عليه عبارة غيره اه (قوله ومن كان يريد حرث الدنيا) أى
من كان يريد بعمله حرث الدنيا وهو متاعها وطيباتها نؤته منها أى شيئاً منها حسب ما قسمناه له لا مالا يريد
ويبتغيه اه أبو السعود وفي الخطيب ومن كان يريد بعمله حرث الدنيا أى أرزاقها التى تطلب
بالكد والسعى وتنال به مكنتها به مؤثره على الآخرة نؤته منها أى ما قسمناه له ولو تهاون به ولم يطلبه
لأنه اه (قوله أم لهم شركاء) قدرها الشارح بيل التى للانتقال عن قوله شرع لكم من الدين الخ
وقدرها غيره بيل المذكورة والهمزة التى للتقريع والتوبيخ اه شيخنا وفي القرطبي أم لهم شركاء
أى أم لهم شركاء والميم صلة والهمزة للتقريع وهذا متصل بقوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا وقوله
الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان كانوا لا يؤمنون به فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذى لم
يأذن به الله وإذا استحال هذا فالله لم يشرع الشرك فنأين يتدينون به اه (قوله هم شياطينهم) أى
فشركاؤهم هم الذين يشاركونهم في الكفر والعصيان والاضافة على حقيقتها واسناد الشرع اليها لأنها
سبب ضلالتهم وافتتانهم بما تدنوا به أى انه اسناد مجازى الى السبب اه كرخى (قوله ترى الظالمين
الخ) خطاب لكل من تتأتى منه الرؤية وقوله مشفقين حال وقوله وهو واقع بهم حال أخرى (قوله أن
يحازوا عليها) أشار به الى أن الكلام على حذف المضاف أى من جزاء ما كسبوا اه شيخنا (قوله
لاحالة) أى أشفقوا أو لم يشفقوا أى لا بد لهم منه وفيه إشارة الى جواب ما يقال اذا كان الخوف عما
يلحق الانسان لتوقع مكره فكيف الجمع بينه وبين قوله وهو واقع بهم وايضاح الجواب أنهم خائفون
مشفقون يحاولون الحذر حين لا ينفعهم الحذر لان الخائف اذا استشعر بما يتوقع منه المكروه وأخذ
في الدفع ربما يخلص منه ومن ترك الحذر حتى اذا ألم به المحذور وزال الدفع كان مظنة للتعجب منه
والتعجب اه كرخى (قوله والذين آمنوا) مبتدأ وقوله في روضات الجنات خبر (قوله أنزهها
بالنسبة الى من دونهم) وهم الذين آمنوا ولم يعملوا الصالحات اه شيخنا وفي الخطيب وروضة الجنة
أطيب بقعة فيها وفيه تنبيه على أن عصاة المسلمين من أهل الجنة لانه خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات
بأنهم في روضات الجنات وهى البقاع الشريفة من الجنة والبقاع التى دون تلك الاوصاف لا بد وأن تكون
مخصوصة بمن كان دون الذين آمنوا وعملوا الصالحات اه (قوله عند ربهم) يجوز أن يكون ظرفا
ليشاؤون ويجوز أن يكون ظرفا للاستقرار المامل في لهم والعندية مجاز اه سمين (قوله ذلك هو
الفضل الكبير) أى الذى لا يوصف ولا تهتدى العقول الى كنهه صفته لان الحق اذا قال كبير فنذا
الذى يقدر قدره اه قرطبي (قوله ذلك) مبتدأ وقوله الذى يبشر خبره وقوله مخففا ومثقلا سبعيتان
وفي السمين ذلك مبتدأ والموصول بعده خبره وعائده محذوف على التدرج المذكور في قوله
كالذى خاضوا أى يبشره ثم يبشره على الاتساع وأما على رأى يونس فلا يحتاج الى عائده لانها عنده
مصدرية وهو قول الفراء أيضا أى ذلك تبشير الله عباده وذلك إشارة الى ما أعده الله لهم من
الكرامة وقال الزمخشري أو ذلك التبشير الذى يبشره الله عباده اه (قوله قل لأسألكم) أى
قل لمن توهم فيك ماجرت به عادة المبشرين لأسألكم أى الآن ولا في مستقبل الزمان
عليه أى على البلاغ ببشارة أو نذارة أجرا أى وان قل الأى لكن أسألكم المودة أى المحبة
العظيمة الواسعة في القربى أى مظلوفة فيها بحيث تكون القربى موضعا للمودة وظرفا لها
لا يخرج شيء من محبتكم عنها * (تنبيه) في الآية ثلاثة أقوال أولها قال الشعبي أكثر الناس

الاستشفاء) أنتمكم أمة
واحدة) فقد كرفى الانبياء
وكذلك (فتقطعوا أمرهم
يديهم) و (زبرا) بضمتي
جمع زبور مثل رسول
ورسل ويقرأ بالتسكين على
هذا المعنى ويقرأ بفتح الباء
وهو جمع زبرة وهي القطعة
أو الفرق والنصب على الوجه
الاول على الحال من أمرهم
أى مثل كتب وقيل من
ضمير الفاعل وقيل هو
مفعول ثان لتقطعوا وعلى
الوجه الثاني هو حال من
الفاعل قوله تعالى (ان ما)
بمعنى الذى وخبر ان (نسارع
لهم) والمائد محذوف أى
نسارع لهم به أوفيه ولا
يجوز أن يكون الخبر من
مال لانه كان من مال فلا
يعاب عليهم ذلك وانما يعاب
عليهم اعتقادهم ان تلك
الاموال خير لهم ويقرأ
نسارع بالياء والنون وعلى
ترك تسمية الفاعل ونسرع
بغير ألف قوله تعالى (ما أتوا)
بما معنى الذى والمائد
محذوف أى يعطون
ما يعطون ويقرأ أتوا بالقصر
أى ما جاءوه (انهم) أى وجلة
من رجوعهم الى ربهم
فمحذوف حرف الجر قوله
تعالى (وملأ) أى لاجلها
وقيل التقدير وهم يسابقونها
أى يبادرونها فهى فى موضع
المفعول ومثله و (م لسا
عاملون) أى لاجلها وإياها
يعملون قوله تعالى (إذا) هى
للمفاجأة وقد ذكر حكمها

علينا فى هذه الآية فكتبنا الى ابن عباس نسأله عن ذلك فكتب ابن عباس ان رسول الله ﷺ كان
وسط النسب من قريش ليس بطونهم الا وقد ولده وكان له فيهم قرابة فقال الله عز وجل قل لا
أسألكم عليه أجرا على ما أدعوك اليه الآن تودوا القربى أى ما بينى وبينكم من القرابة والمعنى أنكم
قومي وأحق من أجنبي وأطاعنى فاذا قدم ذلك فاحفظوا حق القربى وصلوا رحمى ولا تؤذونى
والى هذا ذهب مجاهد وقتادة وغيرهما ثانيهما روى الكلبي عن ابن عباس أن النبي ﷺ لما
قدم المدينة كانت تنوبه نوائب وحقوق وليس في يده سعة فقالت الانصار ان هذا الرجل هذا كم وهو
ابن أختكم وجاركم فى بلدكم فاجموا له طائفة من أموالكم ففعلوا ثم أتوه بها فردعا عليهم ونزل قوله
تعالى قل أسألكم عليه أجرا أى على الايمان أجر الا المودة فى القربى أى الآن تودوا قرابتي وعترتي
وتحفظونى فيهم قاله سعيد بن جبيرة وعمر بن شعيب ثالثها قال الحسن معناه الآن تودوا الله تعالى وتتقربوا
اليه بالطاعة والعمل الصالح فالقربى على القول الاول القرابة التى بمعنى الرحم وعلى الثانى بمعنى
الاقارب وعلى الثالث بمعنى القرب والتقرب والزلفى فان قيل طلب الاجرة على تبليغ الوحي لا يجوز
لوجوه أحدها أنه تعالى حكى عن أكثر الانبياء التصريح بنفى الطلب للاجرة فقال تعالى فى قصة
نوح عليه السلام وما أسألكم عليه من أجر الآية وكذا فى قصة هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام
ورسولنا أفضل الانبياء فهو بان لا يطلب الاجر على النبوة والرسالة أولى ثانيها أنه صلى الله عليه وسلم
صرح بنفى طلب الاجر فقال قل ما سألتكم من أجر فهو لكم وقل ما أسألكم عليه من أجر ثالثها
أن التبليغ كان واجبا عليه قال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية وطلب الاجر على
أداء الواجب لا يليق بأقل الناس فضلا عن أعلم العلماء رابعها أن النبوة أفضل من الحكمة وقد قال
تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ووصف الدنيا بأنها متاع قليل فقال قل متاع الدنيا
قليل فكيف يحسن فى العقل مقابلة أشرف الاشياء بأخس الاشياء خامسها ان طلب الاجر
يوجب التهمة وذلك ينافى القطع بصحة النبوة فثبت بهذه الوجوه أنه لا يجوز من النبي صلى الله عليه
وسلم أن يطلب أجرا ألبتة على التبليغ والرسالة وهنا قد ذكر ما يجزى مجرى طلب الاجرة وهو
المودة فى القربى أجيب بأنه لا نزاع فى أنه لا يجوز طلب الاجر على التبليغ وأما قوله تعالى الا المودة
فى القربى فالجواب عنه من وجهين الاول أن هذا على حد قوله ولا يعيب فيهم البيت يعنى أنى لا أطلب
منكم الا هذا وهذا فى الحقيقة ليس أجر الان حصول المودة بين المسلمين أمر واجب قال تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض وقال صلى الله عليه وسلم المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضا
والآيات والخبار فى هذا كثيرة واذا كان حصول المودة بين المسلمين واجبا فحصولها فى حق أشرف
المسلمين أولى فقوله تعالى الا المودة فى القربى تقديره والمودة فى القربى ليست أجرا فراجع الحاصل
الى أنه لا أجر ألبتة الثانى ان هذا استثناء منقطع كما مر تقديره فى الآية وتم الكلام عند قوله لا أسألكم
عليه أجرا ثم قال الا المودة فى القربى أى اذكركم قرابتي فيكم فكأنه فى اللفظ أجر وليس بأجر
واختلفوا فى قرابته صلى الله عليه وسلم فقيل مفاطمة وعلى وأتباعهما وفيهم نزل انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وروى زيد بن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتي اذكركم الله فى أهل بيتي قيل لزيد بن أرقم فن أهل
بيته فقال هم آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس وروى ابن عمر عن أبى بكر قال ارقبوا محمد فى
أهل بيته وقيل هم الذين تحرم عليهم الصدقة من أقاربه ويقسم فيهم الخمس وهم بنو هاشم وبنو

قوله تعالى (على أعقابكم) هو حال من الفاعل فى (تسكنون)

الامودة في القرني استثناء
منقطع أي لكن أسألكم
أن تؤدوا قرابتي التي هي
قرابتكم أيضا فإن له في كل
بطن من قریش قرابة ومن
يقترف يكتسب (حسنة)
طاعة (نزدله فيها حسنا)
بتضمينها (ان الله غفور)
للذنوب (شكور) للقليل
فيصاعفه (أم) بل (يقولون)
افتري على الله كذبا (بنسبة)
القرآن الى الله تعالى (فان)
يشأ الله يختم) يربط (على)
قلبك) بالصبر على أدام هذا
القول وغيره وقد فعل
(ويمح الله الباطل) الذي
قالوه (ويحق الحق) يشبهه
(بكلماته) المنزلة على نبيه
(انه علم بذات الصدور)
بما في

وقوله تعالى (مستكبرين)
حال أخرى والماء في (به)
للقرآن العظيم وقيل للذي
عليه السلام وقيل لامر الله
تعالى وقيل للبيت فعلى هذا
القول تكون متعلقة
(سامرا) أي تسمرون
حول البيت وقيل بالقرآن
وسامرا حال أيضا وهو
مصدر كقولهم قم قائما وقد
جاء من المصادر على لفظ
اسم الفاعل نحو العاقبة
والعافية وقيل هو واحد
في موضع الجمع وقرىء
فمراجع سامر مثل شاهد
وشهدو (تهجرون) في
موضع الحال من الضمير في
سامر أو يقرأ بفتح التاء من
قولك هجر يهجر إذا هذا

المطلب الذين لم يفتروا جاهلية ولا اسلا ما وقيل هذه الآية منسوخة واليه ذهب الضحاك بن مزاحم
والحسين بن الفضل قال البغوي وهذا قول غير مرضي لان مودة النبي صلى الله عليه وسلم وكف
الاذى عنه ومودة أقاربه والتقرب الى الله تعالى بالطاعة والعمل الصالح من فرائض الدين اه
خطيب (قوله المودة) فيها قولان أحدهما أنه استثناء منقطع اذ ليست من جنس الاجر والثاني أنه
متصل أي لا أسألكم عليه أجرا الا هذا وهو أن تؤدوا أهل قرابتي وليس هذا في الحقيقة أجرا
لان قرابته قرابتهم فكانت صلتهم لازمة لهم قاله الزحشرى وقال أيضا فان قلت هلا قيل الامودة القرني
أو الامودة للقرني قلت جعلوا مكانا للمودة ومقرها كقولك لي في آل فلان مودة وليست في صلة كاللام
اذا قلت الامودة للقرني وانما هي متعلقة بمحذوف أي الامودة ثابتة ومتمكنة في القرني اه سمين
والقرني في الاصل من جملة مصادر قرب ضد بعد وقد تستعمل بمعنى القرابة والرحم بين الناس كما في
كتب اللغة وفي البيضاوي الامودة في القرني أي الا أن تؤدوني لقرابة منكم أو تؤدوا قرابتي اه أي
فالمودة مصدر مقدر بأن والفعل والقرني مصدر كالقرابة وفي السببية وهي بمعنى اللام لتقارب
السبب والعلة والخطاب اما لقریش أو لهم ولانصار لانهم أخواله أو لجميع العرب لانهم أقاربه في الجملة
والمعنى ان لم تعرفوا حتى لنبوتى وكوفى رحمة عامة فلا أقل من مودتى لاجل القرابة وقوله أو تؤدوا
قرابتي أي فالمراد لا أطلب منكم الاحبة أهل بيتى ففي للظرفية المجازية أي الامودة واقعة في قرابتي
اه شهاب (قوله أن تؤدوا قرابتي) لا حاجة الى تقدير مضاف أي أهل قرابتي كما توم لان القرابة كما
تكون مصدرا تكون اسم جمع لقريب كالصحابة كاذ كره ابن مالك في التسهيل اه شهاب (قوله فان)
له في كل بطن) أي قبيلة من قریش قرابة وقریش هم اولاد النضر بن كنانة أحد أجداده اه شيخنا
(قوله ومن يقترف حسنة) أي يكتسب وأصل القرف الكسب يقال فلان يقرف لعيله من باب ضرب
أي يكتسب والافتراق الا اكتساب وهو مأخوذ من قولهم رجل قرفة اذا كان محتالا وقال ابن عباس
ومن يقترف حسنة قال المودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم اه قرطبي (قوله شكور للقليل) في
البيضاوي شكور لمن أطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة اه وقوله بتوفية الثواب يعنى أن
الشكر من الله يراد به هذا المعنى مجازا لان معناه الحقيقي وهو فعل ينبىء الخ لا يتصور منه تعالى شبهت
اثابة الله تعالى وتفضله عليهم بالزيادة بالشكر الحقيقي من حيث ان كل واحد منهما يتضمن الاعتداد
بفعل الغير واكرامه لاجله اه زاده (قوله يربط على قلبك) من بابى ضرب وقتل اه مصباح
(قوله وقد فعل) أي ختم على قلبه بان صبره على ما ذكر اه شيخنا ودل كلامه على أن مشيئة الختم هنا
مقطوع بوقوعها فكان المقام مقام كلمة لودون أن لانها تستعمل فيما لا قطع بعده لكن قد ترد كلمة ان
في مثله على سبيل المساهلة وارجاء العنان كما قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد اه كرخى وقيل معنى
يختم على قلبك يطبع عليه وفي الخطيب قال قتادة يعنى يطبع على قلبك فينسيك القرآن وما أتاك
فاخبرهم أنه لو افتري على الله كذبا لفعل به ما أخبر به في هذه الآية أي أنه لا يجترىء على افتراء الكذب
الامن كان في هذه الحالة والمقصود من هذا الكلام المبالغة في تقرير الاستبعاد ومثاله أن ينسب رجل
بعض الامناء الى الخيانة فيقول الامين عند ذلك لعلى الله خذلى وأعمى قلبى وهو لا يريد اثبات
الخذلان وعمى القلب لنفسه وانما يريد استبعاد صدور الخيانة عنه اه (قوله ويمح الله الباطل)
مستأنف غير داخل في جزاء الشرط لانه تعالى يحو الباطل مطلقا وسقطت الواو منه لفظا لانتقاء
الساكنين وخطا حملا له على اللفظ كما كتبوا سندع الزبانية اه سمين (قوله بكلماته) أي

القلوب (وهو الذي يقبل

التوبة عن عباده) منهم
(ويعفو عن السيئات) المتاب
عنها (ويعلم ما يفعلون) بالياء
والتاء (ويستجيب الذين
آمنوا وعملوا الصالحات)
يحييهم الى ما يسألون
(ويزيدهم من فضله
والكافرون لهم عذاب
شديد ولو بسط الله الرزق
لعباده) جميعهم (لبغوا)
جميعهم أى طغوا (فى
الارض ولكن

الجميع من اهجر اذا جاء بالهجر
وهو الفحش وبقربا التشديد
وهو فى معنى الخفف قوله
تعالى (خرجا) يقر أبغير
الف فى الاول وبالف فى
الثانى وبقربا بغير الف فيهما
وبالف فيهما وما معنى وقيل
الخرج الاجر والخراج ما
يضرب على الارض والرقاب
قوله تعالى (عن الصراط)
يتعلق (ناكبون) ولا تمنع
اللام من ذلك قوله تعالى (فما
استكانوا) قد ذكر فى آ
عمران بما فيه من الاختلاف
قوله تعالى (قليل ما تشكرون)
قد ذكر فى أول الاعراف
قوله تعالى (سيقولون لله)
الموضع الاول باللام فى قراءة
الجمهور وهو جواب ما فيه
اللام وهو قوله تعالى لمن
الارض وهو مطابق للفظ
والمعنى وقرىء بغير لام حملا
على المعنى لان معنى لمن الارض
من رب الارض فيكون
الجواب الله أى هو الله وأما
الموضعان الآخران فيقرآن
بغير لام حملا على اللفظ وهو

جواب

القرآن (قوله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) قال ابن عباس رضى الله عنهما يريدان ولياءه وأهل
طاعته قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي
فلها ثلاثة شروط أحدها أن يقلع عن المعصية والثاني أن يندم على فعلها والثالث أن يعزم على أن لا يعود اليها
أبدا فاذا حصلت هذه الشروط سحبت التوبة وان فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته وان كانت المعصية تتعلق
بحق آدمي فشروطها أربعة هذه الثلاثة والشرط الرابع أن يبرأ من حق صاحبها فهذه شروط التوبة
وقيل التوبة الانتقال عن المعاصي نية وفعلوا الاقبال على الطاعات نية وفعلوا وقال سهل بن عبد الله
التستري التوبة الانتقال من الاحوال المذمومة الى الاحوال المحمودة روى البخارى عن أنى هريرة
رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول والله انى لاستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم أكثر من
سبعين مرة وروى مسلم عن الاغر بن يسار المزنى قال قال رسول الله ﷺ يا أيها الناس توبوا الى الله فانى
أتوب الى الله فى اليوم مائة مرة اه خازن (قوله منهم) تفسير لقوله عن عباده أشار به الى أن عن بمعنى من
اه شيخنا والقبول يعدى الى مفعول ثان بمن وعن لتضمنه معنى الاخذ والابانة اه يضاوى فلتضمنه
معنى الاخذ يعدى بمن يقال قبلته منه أى أخذته ولتضمنه معنى الابانة والتفريق يعدى بمن يقال قبلته
عنه أى أزلته وأبنته عنه اه زاده وعن على رضى الله عنه التوبة اسم يقع على ستة معان الندم على الماضى من
الذنوب واستدراك الماضى وأهمل من الفروض بقضائه وعلى رد المظالم وعلى اذابة النفس فى الطاعة كما
ريتهما فى المعصية وعلى اذاتهما مارة الطاعة كما أذقتها حلالة المعصية وعلى البكاء بدل كل ضحك ضحكته
اه يضاوى (قوله ويعلم ما يفعلون) فيجازى ويتجاوز عن اتقان وحكمة أى يجازى التائب ويتجاوز
عن غير التائب وصدورهما عنه عز وجل عن اتقان منه وحكمة وان لم ندر لذلك بقولنا فلا اعتراض
لاحد عليه قاله الطيبي اه كرخى (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله ويستجيب الذين آمنوا) يجوز أن
يكون الموصول فاعلا أى يحييهم ربهم اذ دعاهم والسين والتاء ائدتان ويجوز أن يكون مفعولا والفاعل
مضمر يعود على الله بمعنى ويحييهم الله الذين آمنوا والسين والتاء ائدتان أيضا اه سمين والشارح حمله
على الثانى اه (قوله يحييهم الى ما يسألون) أشار به الى أن ويستجيب بمعنى يحييهم والموصول مفعول به
والفاعل مضمر يعود على الله والمعنى ويحييهم الله الذين آمنوا أى دعاهم وقيل اللام مقدرة أى ويستجيب
الله للذين آمنوا فحذفت للعلم بها ويجوز أن يكون الموصول فاعلا أى يحييهم ربهم اذ دعاهم كقوله
استجيبوا لله وللرسول اذ دعاكم واستظهم السفاقى اه كرخى (قوله لبغوا فى الارض) من المعلوم
ان البغى حاصل بالفعل فكيف يصح انتفاؤه بمقتضى لو الامتناعية فلذلك فسر الشارح الواو بالجمع فجعل
اللازم المنتفى بغى جميعهم كما جعل الملزوم المنتفى أيضا البسط للجميع اه شيخنا وذكر وافي كون
بسط الرزق موجبا للطغيان وجوها الاول أن الله لو سوى فى الرزق بين الكل امتنع كون البعض محتاجا
الى البعض وذلك يوجب خراب العالم وتعطيل المصالح ثانيا أن هذه الآية مختصة بالعرب فانهم كلما اتسع
رزقهم ووجدوا من ماء المطر ما يرويههم ومن الكلا والعشب ما يشبعهم قدموا على النهب والغارة لثلاثها أن
الانسان متكبر بالطبع فاذا وجد الغنى والقدرة عاد الى مقتضى خلقته الاصلية وهو التكبر واذا وقع فى شدة
وبلية ومكروه انكسر وعاد الى التواضع والطاعة وقال ابن عباس بغيم طلبهم منزلة بعد منزلة ومركب كبا بعد
مركب وملبس بعد ملبس اه خطيب وفى البيضاوى وأصل البغى طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتجرى
كمية أو كيفية اه وفى القرطبي قال ابن عباس بغيم طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة

ينزل) بالتخفيف وضده من
الارزاق (بقدر ما يشاء)
فيبسطها البعض عباده دون
بعض وينشأ عن البسط
البغى (انه بعباده خير بصير
وهو الذي ينزل الغيث) المطر
(من بعد ما قطوا) يشوا
من نزوله (وينشر رحمته)
يبسط مطره (وهو الولي)
الحسن للمؤمنين (الحمد)
المحمود عندهم (ومن آياته
خلق السموات والارض و)
خلق (ما بث) فرق ونشر
(فيهما من دابة) ما يدب على
الارض من الناس وغيره
(وهو على

* قوله تعالى من رب
السموات من يده ملكوت
وباللام على المعنى لان المعنى
في قوله من رب السموات لمن
السموات قوله تعالى (عالم
الغيب) يقر بأجل على الصفة
أو البديل من اسم الله تعالى
قبله وبالرفع أى هو عالم قوله
تعالى (فلا تجعلنى) الفاء
جواب الشرط وهو قوله
تعالى اما ترى والنساء
معترض بينهما و (على) تتعلق
(بمقادرون) قوله تعالى
(ارجعون) فيه ثلاثة أوجه
أحدها انه جمع على التعظيم
كما قال تعالى انا نحن نزلنا
الذكرو وكقوله تعالى ألم تر
أن الله أنزل من السماء ماء
فاخرجنا والثاني انه أراد
ياملائكة ربي ارجعون
والثالث انه دل بلفظ الجمع
على تكرير القول فكانه قال
ارجعنى ارجعنى قوله تعالى
(يومئذ)

ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس وقيل أرادوا أعطاهم الكثير لطلبوا أكثر منه لقوله عليه
الصلاة والسلام لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا تبغى اليهما لثا وهذا هو البغى وهو قول ابن عباس
وقيل لو جملناهم سواء في المال لما انتقاد بعضهم لبعض ولتعطلت الصنائع وقيل أراد بالرزق المطر الذي
هو سبب الرزق أى لو دام المطر لتشاغلوا به عن الدعاء فيقبض تارة ليتضرعوا ويطلبوا أخرى ليشكروا
وقيل كانوا اذا أخصبوا غار بعضهم على بعض فلا يبعد حمل البغى على هذا وقال الزخشرى لبغوا من البغى
وهو الظلم أى لبغى هذا على ذلك على هذا لان الغنى مبطرة مأشرة وكفى بحال قارون عبرة قال علماءنا
أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وان لم يجب على الله الاستصلاح فقد يعلم من حال عبده أنه لو بسط
عليه الرزق قاده ذلك الى الفساد فيزوى عنه الدنيا مصلحته فليس ضيق الرزق هو انا ولا سعة الرزق
فضيلة وقد أعطى قوم ما علمه بانهم يستعملونه في الفساد ولو فعل بهم خلاف ما فعل لكانوا أقرب من
الصالح والامر على الجملة مفوض الى مشيئته ولا يمكن التزام مذهب الاستصلاح في كل فعل من أفعال الله
تعالى وروى أنس عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال ان من عبادى المؤمنين من يسألنى
الباب من العبادة وانى أعلم أنى لو أعطيته آياته لدخله المحجب فافسده وان من عبادى المؤمنين من لا يصلحه
الاغنى ولو أفقرته لافسده الفقر وان من عبادى المؤمنين من لا يصلحه الا الفقر ولو أغنيته لافسده
الغنى وانى لا دبر عبادى لعلمى بقلوبهم فانى أعلم خير ثم قال أنس اللهم انى من عبادك المؤمنين الذين لا
يصلحهم الا الغنى فلا تققرنى برحمتك اه (قوله بالتخفيف وضده) سبعيتان وقوله بقدر أى تقدير
(قوله وينشأ عن البسط) أى البعض البغى أى من ذلك البعض وهذا حاصل بالفعل وهو لا يرد على الآية
لما علمت من حملها على العموم في البسط والبغى اه شيخنا (قوله انزل الغيث) بالتضعيف والتشديد
أيضا سبعيتان اه شيخنا (قوله من بعد ما قطوا) ما مصدرية أى من بعد قوطهم والعاملة على فتح النون
وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش بكسر هاء رى لغة وعليها قرىء لا تقنطوا بفتح النون في المتواتر ولم يقرأ
بالكسر في الماضى الا اذا اه سمين (قوله رحمته) فسر هاء الشارح بالمطر فيكون قد ذكر المطر باسمين
الغيث لانه يغيث من الشدائد والرحمة لانه رحمة واحسان اه شيخنا وفى أبى السعود وينشر رحمته
أى بركات الغيث ومنافعه فى كل شىء من السهل والجبل والنبات والحيوان أورحمته الواسعة المنتظمة
لما ذكر انتظاما أوليا اه (قوله ومن آياته خلق السموات والارض) أى فانها بذاتهما وصفاتهما
يدلان على وجود صانع حكيم قادر فيه اشارة الى ما قرر فى الكلام من المسالك الاربعة فى الاستدلال
على وجود الصانع تعالى وهى حدوث الجواهر وامكانها وحدوث الاعراض القائمة بها وامكانها أيضا
وفيه اشارة أيضا الى أن خلق السموات والارض من اضافة الصفة للموصوف أى السموات المخلوقة
والارض المخلوقة اه كرخى (قوله وخلق ما بث) أى فيكون ما بث فى موضع رفع عطفا على خلق
على حذف مضاف ويجوز أن يكون فى موضع جر عطفا على السموات والارض وقدمه القاضى على
الاول اه كرخى (قوله هى ما يدب على الارض) فيه اشارة الى أن الضمير راجع الى الارض فقط
وأجيب بان فيها معنى فيها فهو من اطلاق المثنى على المفرد كما فى قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
وانما يخرج جان من أحدهما وهو الملح وما جوزه الزخشرى من أن يكون للملائكة عليهم السلام مشى
مع الطيران فيوصفون بالديب كما يوصف به الاناسى أو يخلق الله تعالى فى السموات حيوانات
يمشون فيها مشى الاناسى على الارض بعيد من الافهام لكونه على خلاف العرف العام ولان

جمعهم) للخشر (إذا يشاء
 قدیر) فی الضمیر تغلیب
 العاقل علی غیره (وما أصابکم)
 خطاب للؤمنین (من مصیبة)
 بلیة وشدة (فما کسبت
 أيديکم) أي کسبت من
 الذنوب وعبر بالأيدي لان
 أكثر الافعال تراول بها
 (ويعفو عن كثير)

العامل فی ظرف الزمان
 العامل فی بینهم وهو المحذوف
 ولا يجوز ان يعمل فيه أنساب
 لان اسم لا اذا بنی لم يعمل
 قوله تعالى (شقوتنا) یقرأ
 بالكسر من غیر ألف
 وبالفتح مع الالف وهما
 بمعنى واحد قوله تعالى
 (سخریا) هو مفعول ثان
 والكسر والضم لقتان
 وقيل الكسر بمعنى الهزل
 والضم بمعنى الاذلال من
 التسخير وقيل بعكس ذلك
 قوله تعالى (أنهم) یقرأ بالفتح
 على ان الجملة فی موضع مفعول
 ثان لان جزی يتعدى الى
 اثنين كما قال تعالى وجزام
 بما صبروا جنة وفيه وجه
 آخر وهو ان يكون علی تقدير
 لانهم أو بأنهم أي جزام
 بالفوز علی صبرهم ویقرأ
 بالكسر علی الاستئناف
 قوله تعالى (قال كم لستم) یقرأ
 علی لفظ المناضي أي قال
 السائل لهم علی لفظ الامر
 أي يقول الله للسائل قل
 لهم كم ظرف للبشم أي كم
 سنة أو نحوها و (عدد)
 بدل من كم ویقرأ أشاذا عدد
 بالتوین و (سنين) بدل منه
 و (العادين)

الشيء انما يكون آية اذا كان معلوما ظاهرا مكشوفاً ومن ثم أهمل القاضى ذكره اه كرخى (قوله اذا
 يشاء) أى فى وقت يشاء وهو متعلق بما قبله لا بقوله قدیر فان المقيد بالمشيئة جمعه تعالى لا قدرته لان ذلك
 يؤدى الى أن يصير المعنى وهو على جمعهم قدیر اذا يشاء فتتعلق القدرة بالمشيئة وهو محال واذا عند كونها
 بمعنى الوقت تدخل على المضارع كما تدخل على الماضى وعلى جمعهم متعلق بقدیر اه كرخى وأصله فى
 السمين ناقلا له عن أبى البقاء ثم قال قلت ولا أدري ما وجه كونه محالا على مذهب أهل السنة فان كان
 يقول بقول المعتزلة وهو أن القدرة تتعلق بالملم يشاء الله تمشي كلامه ولكنه مذهب ردىء لا يجوز
 اعتقاده اه (قوله فى الضمير) وهو قوله على جمعهم الرجوع للدابة ولولا التغليب لكان يقال على جمعها
 اه شيخنا (قوله وما أصابكم) ما شرطية ولذلك جاءت الفاء فى جوابها وقوله من مصيبة بيان لها
 وقوله فيما كسبت الباء سببية وما عبارة عن الذنوب فقول الشارح من الذنوب بيان لها اه شيخنا
 وفى السمين قوله فيما كسبت أيديكم قرأ نافع وابن عامر بمدون فاء والباقون فيها بابتائها ففى القراءة
 الاولى الظاهر أنها موصولة بمعنى الذى والخبر الجار من قوله بما كسبت وقال قوم منهم ابو البقاء انها
 شرطية حذف منها الفاء قال أبو البقاء كقوله تعالى وان أعطتموهم انكم لمشركون وقول الآخر
 * من يفعل الحسنات الله يشكرها * وليس هذا مذهب الجمهور انما قال به الاخفش وبعض البغداديين
 وأما الآية فقوله انكم لمشركون ليس جوابا للشرط انما هو جواب لقسم مقدر حذف لانه الموطئة
 قبل أداة الشرط وأما القراءة الثانية فالظاهر أنها فيها شرطية ولا يلتفت لقول أبى البقاء انه ضعيف
 ويجوز أن تكون الموصولة والفاء داخلة فى الخبر تشبيها للموصول بالشرط بشرط ذكرتهما مستوفاة
 فى هذا الموضوع بحمد الله تعالى وقد وافق نافع وابن عامر مصاحفهما فان الفاء ساقطة من مصاحف
 المدينة والشام وكذلك الباقر فانها ثابتة فى مصاحف مكة والعراق اه (قوله تراول) أى تعالج
 وتحصل بها اه شيخنا وفى المختار والمزاولة المحاورة والمعالجة وتراولوا تعالجوا اه (قوله ويعفو
 عن كثير) من تنمة قوله فيما كسبت أيديكم أى ان الذنوب قسمان قسم يجل العقوبة عليه فى الدنيا
 بالمصائب وقسم يعفو عنه فلا يعاقب عليه بها وما يعفو عنه أكثر اه شيخنا وفى القرطبي والمصيبة
 هنا الحدود على المعاصي قاله الحسن وقال الضحاك ما تعلم الرجل القرآن ثم نسيه الا بذنب قال الله تعالى
 وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ثم قال وأى مصيبة أعظم من نسيان القرآن ذكره ابن المبارك
 عن ابن عبد العزیز بن أبى رواد عنه قال أبو عبيد انما هذا على الترك فاما الذى هو دائم فى تلاوته حريص
 على حفظه الا أن النسيان يغلبه فليس من ذلك فى شيء وقال على رضى الله عنه وهذه الآية أرجى
 آية فى كتاب الله عز وجل واذا كان يكفر عنى بالمصائب ويعفو عن كثير فإى شيء يبقى بعد كفارته
 وعفوه وقد روى هذا المعنى مرفوعا عنه رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال على بن أبى طالب ألا أخبركم
 بأفضل آية فى كتاب الله حدثنا بها النبي ﷺ وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم الآية يعنى
 ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء فى الدنيا فيما كسبت أيديكم والله أكرم من أن ينثي عليكم
 العقوبة فى الآخرة وما عفاه فى الدنيا فالله أحلم من أن يعاقب به بعد عفوه وقال الحسن لما نزلت
 هذه الآية قال النبي ﷺ ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكتة حجر الا بذنب وما يعفو
 الله عنه أكثر وقال الحسن دخلنا على عمران بن الحصين فقال رجل لا بد أن أسألك عما أرى بك
 من الوجع فقال عمران يا أخى لا تفعل فوالله انى لاحب الوجع ومن أحبه كان أحب الناس الى الله

منها فلا يحازي عليه وهو تعالى أكرم من أن يشي الجزاء في الآخرة وأما غير المذنبين فإيصيهم في الدنيا لرفع درجاتهم في الآخرة (وما أنتم) يامشركون (بمعجزين) الله هربا (في الأرض) فتفتوتونه (وما لكم من دون الله) أي غيره (من ولي ولا نصير) يدفع عذابه عنكم (ومن آياته الجوار) السفن (في البحر كالأعلام) كالجبال في العظم (أن يشأ) يسكن الريح فيظلمن (يصرن) (رواكد) ثواب لا تجرى (على ظهره) أن في ذلك آيات لكل صبار

بالتشديد من العدد وبالتخفيف على معنى العاديين أي المتقدمين كقولك هذه بئر عادية أي سل من تقدمنا وحذف إحدى بآء النسب كما قالوا الأشعر ونحو ذلك الأخرى لالتقاء الساكنين و(الأقليل) أي زمانا قليلا أولبنا قليلا وجواب لو محذوف أي لو كنتم تعلمون مقدار لبشكم من الطول لما أجبتم بهذه المدة و(عبثا) مصدر في موضع الحال أو مفعول لأجله و(رب العرش الكريم) مثل قوله تعالى في البقرة لا اله الا هو الرحمن الرحيم وقد ذكر قوله تعالى (لا برهان له) صفة لاله والجواب (فإنما حسابه) وقوله (أنه لا يفالج) بالكسر على الاستئناف وبالفتح على تقدير بانه أي يحازي بعدم الفلاح والله أعلم

قال الله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم فهذا مما كسبت يدي وعفوري عما بقي أكثر وقال أحمد بن أبي الخوارى قيل لابي سليمان الداراني ما بال العلماء أزالوا اللوم عن أساء اليهم فقال لانهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم قال الله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقال عكرمة مامن نكبة أصابت عبدا فافوقها الا بذنب لم يكن الله ليغفره الا بها أولئيل درجة لم يكن ليوصله اليها الا بها وروى أن رجلا قال لموسى ياموسى سل الله لي في حاجة يقضيها لي هو أعلم بها ففعل موسى فلما نزل اذا هو بالرجل قدم من قديم السبع لمح وقته فقال موسى يارب ما بال هذا فقال الله تعالى ياموسى انه سألني درجة علمت أنه لا يبلغها بعمله فأصبته بما تری لاجعله وسيلة له في نيل تلك الدرجة قال علماءنا وهذا في حق المؤمنين وأما الكافر فعقوبته مؤخرة الى الآخرة وقيل هذا خطاب للكفار وكان اذا أصابهم شر قالوا هذا بشؤم محمد فرد الله عليهم وقال بل ذلك بشؤم كفركم والاول أظهر وأشهر قال ثابت البناني انه كان يقال ساعات الاذى يذهبن ساعات الخطايا ثم فيها قولان أحدهما أنها خاصة في البالغين أن تكون عقوبة لهم وفي الاطفال أن تكون مشوبة لهم الثاني أنها عقوبة عامة للبالغين في أنفسهم والاطفال في غيرهم من والدو والدة ويعفون عن كثير أي عن كثير من المعاصي بأن لا يكون عليها حدود وهو مقتضى قول الحسن وقيل أي يعفون عن كثير من العصاة أي لا يحجل عليهم بالعقوبة اه (قوله فلا يحازي عليه) أي في الدنيا (قوله وهو تعالى أكرم الخ) هذا متعلق بقوله فبما كسبت أيديكم فكان عليه تقديمه على قوله ويعفون عن كثير كما صنع غيره وقوله من أن يشي الجزاء في الآخرة أي من أن يعيد الجزاء بالعقوبة في الآخرة أي فالذنب الذي عاقب عليه في الدنيا بالمصيبة لا يعاقب عليه في الآخرة لان الكريم لا يعاقب مرتين اه شيخنا (قوله وأما غير المذنبين) كالانبياء والاطفال والمجانين وهذا مقابل لقوله فبما كسبت أيديكم وقوله فإيصيهم في الدنيا مبتدأ وقوله لرفع درجاتهم خبر اه (قوله ومن آياته الجوار) أي آياته الدالة على وحدانيته وقوله الجوار محذوف الياء في الخط لانها من آيات الزوائد وبأثبتها وحذفها في اللفظ في كل من الوصل والوقف قرأت سبعة اه شيخنا والجوار نعت لمحذوف قدره بقوله السفن وعبارة النهر جمع جارية وهي صفة جرت مجرى الاسماء فوليت العوالم انتهت وعبارة السمين فان قلت الصفة متى لم تكن خاصة بموصوفها امتنع حذف الموصوف لا تقول مررت بمشاة لان المشى عام وتقول مررت بمهندس وكاتب والجري ليس من الصفات الخاصة بالموصوف وهو السفن فلا يجوز حذفه والجواب أن محل الامتناع اذا لم تجر الصفة مجرى الجوامد بان تغلب عليها الاسمية كالابطح والابرق والاجاز حذف الموصوف وعلى هذا فقولته في البحر كالأعلام حالان انتهت والى هذا يشير صنيع الجلال حيث فسر الجوار بالسفن فقط ولم يفسرها بالسفن الجارية ففيه إشارة الى أن المراد بالجوارى ذات السفن لا مع وصف الجرى تأمل (قوله فيظلمن) العامة على فتح اللام التي هي عين الفعل وهو القياس لان الماضي بكسرها تقول ظلمت قائما وقرأتادة بكسرها وهو شاذ نحو حسب يحسب وأخواته قد تقدمت آخر البقرة وقال الزمخشري من ظل يظل ويظل نحو ضل يضل ويضل قال الشيخ وليس كما ذكر لان يضل بفتح العين من ضللت بكسرها في الماضي ويضل بالكسر من ضللت بالفتح وكلاهما مقيس يعني أن كلامهم ماله أصل يرجع اليه بخلاف ظل فان ماضيه مكسور العين فقط والنون اسمها وروا كد خبرها ويجوز أن يكون ظل هنا بمعنى صار لان المعنى ليس على وقت الظلول وهو النهار فقط اه سمين (قوله روا كد ثواب) يقال ركذ الماء ركودا من باب قعد سكن

شكور) هو المؤمن يصبر في الشدة ويشكر في الرخاء (أويوبقهن) عطف على يسكن أى يغرقهن بعصف الرياح باهلهن (بما كسبو) أى اهلهن من الذنوب (ويعف عن كثير) منها فلا يفرق أهله (ويعلم) بالرفع مستأنف وبالنصب معطوف على تعليل مقدر أى يغرقهم لينتقم منهم ويعلم (الذين يحادلون في آياتنا ما لهم من محيص) مهرب من العذاب وجملة النفي سدت مسد مفعولى يعلم والنفي معلق عن العمل (فأؤتيتم) خطاب للمؤمنين وغيرهم (من شيء) من أثاث الدنيا (فتناع الحياة الدنيا) يتمتع به فيها ثم يزول (وما عند الله) من الثواب (خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون)

(سورة النور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (سورة) بالرفع على تقدير هذه سورة أو بما يتلى عليك سورة ولا يكون سورة مبتدأ لأنها نكرة وقرىء بالنصب على تقدير أنزلنا سورة ولا موضع (لا أنزلناها) على هذا لأنه مفسر لما لا موضع له فلا موضع له ويحوز النصب على تقدير اذ كر سورة فيكون موضع أنزلناها نصباً وموضعها على الرفع رفع (وفرضناها) بالتشديد بأنه تكثير ما فيها من الفرائض أو على تأكيد أحباب العمل بما فيها وبالتخفيف على معنى فرضنا العمل بما فيها

وكذلك الريح والسفينة والشمس اذا قام قائم الظهيرة وكل ثابت في مكان فهو راكدور كذا الميزان استوى وركدا القوم هذوا والمراد كذا المواضع التي يركد فيها الانسان وغيره اه قرطبي (قوله هو المؤمن) أى الكامل فان الايمان نصفان نصف صبر أى عن المعاصي ونصف شكر وهو الاتيان بالواجبات اه كرخي (قوله عطف على يسكن) قال الزخشرى لان المعنى ان يشأ يسكن فيركدن أو يعصفها فيغرقن يعصفها قال الشيخ ولا يتعين أن يكون التقدير أو يعصفها فيغرقن لان اهلاك السفن لا يتعين أن يكون بعصف الريح بل قد يهلكها بقلع لوح أو خسف اه سمين (قوله بعصف الريح باهلهن) المراد بعصف الريح اشتدادها وتحرريكها للاشياء بحيث انها قد تتلفها بتحرريكها وفي المصباح عصف الريح عصفاً من باب ضرب وعصفوا فاشتدت فهي عاصف وعاصفة وجمع الاولى عواصف والثانية عاصفات ويقال أيضاً أعصفت فهي معصفة ويسند الفعل الى اليوم لوقوعه فيه فيقال يوم عاصف كما يقال بارد لوقوع البرد فيه اه (قوله أى اهلهن) تفسير للواو فهي عائدة على أهل السفن المعلوم من السياق اه شيخنا (قوله ويعف عن كثير) العامة على الجزم عطف على جواب الشرط واستشككه القشيري وقال لان المعنى ان يشأ يسكن الريح فيبقى تلك السفن رواكداً أو يهلكها بذنوب أهلها فلا يحسن عطف ويعف على هذا لان المعنى يصير ان يشأ يعف وليس المعنى على ذلك بل المعنى الاخبار عن العفو من غير شرط المشيئة فهو عطف على الجزم ومن حيث اللفظ لا من حيث المعنى وقد قرأ قوم ويعفو بالرفع وهي جيدة في المعنى قال الشيخ ومقاله ليس بجيد اذ لم يفهم مدلول التركيب والمعنى الا انه تعالى ان يشأ اهلك ناسا وأنجي ناسا على طريق العفو عنهم وقرأ الاخفش ويعفو بالواو وهو محتمل أن يكون كالجزم وثبت الواو في الجرم كشبوت الباء في من يتقى ويصبر ويحتمل أن يكون الفعل مرفوعاً خبر تعالى أنه يعفو عن كثير من السيئات وقرأ بعض أهل المدينة بالنصب باضار أن بعد الواو وهذا كما قرىء بالوجه الثلاثة بعد الفاء في قوله تعالى فيغفر لمن يشاء وقد تقدم تقديره آخر البقرة ويكون قد عطف هذا المصدر المؤول من أن المضمرة والفعل على مصدر متوهم من الفعل قبله تقديره أوقع ايباق وعفو عن كثير فقراءة النصب كقراءة الجزم في المعنى الآن في هذه عطف مصدر مؤول على مصدر متوهم وفي تيك عطف فعل على مثله اه سمين (قوله منها) أى السفن أو الذنوب (قوله مستأنف) أى على انه جملة اسمية أو فعلية فعلى كونها فعلية يكون الموصول فاعلاً وعلى كونها اسمية يكون مفعولاً والفعل ضمير مستتر يعود على مبتدأ مقدر أى وهو يعلم الذين اه سمين وقوله وبالنصب الخ وعليه أيضاً فالموصول اما فاعل أو مفعول اه شيخنا (قوله لينتقم منهم) قال الشيخ ويبعد تقديره لينتقم منهم لان الذى ترتب على الشرط اهلاك قوم ونجاة قوم فلا يحسن تقدير العلة أحداً من اه قلت بل يحسن تقديره لينتقم منهم كما قال شيخنا لان المقصود تعليل اهلاك فقط الذى قدره الشارح بقوله أى يغرقهم اذ هو المناسب للعلة المعطوفة وهي يعلم الخ اه كرخي (قوله ما لهم) خبر مقدم وقوله من محيص مبتدأ مؤخر زيادة من (قوله فأؤتيتم) مباشرة وهي في محل نصب مفعول ثان لاؤتيتم والاوّل ضمير المخاطبين قام مقام الفاعل وانما قدم الثاني لان له صدر الكلام وقوله من شيء بيان لما فيها من الابهام وقوله فتناع الحياة الدنيا الفاء في جواب الشرط ومتاع خبر مبتدأ مضمراً أى فهو متاع وقوله وما عند الله مبتدأ وخبر خبره وللذين متعلق بابقى اه سمين (قوله من أثاث الدنيا) أى منافعها كلاً كل والمرشرب والملبس والمنسكح والمسكن والمركب وقوله ثم يزول أخذه من متاع لان المتاع هو ما يتمتع به متمبعا ينقضى اه شيخنا وفي المصباح الاناث متاع البيت الواحدة اثانة وقيل

وبالتخفيف على معنى فرضنا العمل بما فيها

ويعطف عليهم (والذين
يحتنبون كبائر الاثم
والفواحش) موجبات
الحدود من عطف البعض
على الكل (واذا ما غضبوا
هم يغفرون) يتجاوزون
(والذين استجابوا لربهم)
أجابوه الى مادام اليه من
التوحيد والعبادة (وأقاموا
الصلاة) أداموها (وأمرهم
الذي يبدوا لهم) (شورى
بينهم) يتشاورون فيه

قوله تعالى (الزانية والزاني)
في رفته وجهان أحدهما هو
مبتدأ والخبر محذوف
تقديره وفيما يتلى عليك
الزانية والزاني فعلى هذا
(فاجلدوا) مستأنف والثاني
الخبر فاجلدوا وقد قرئ
بالنصب بفعل دل عليه فاجلدوا
وقد استوفينا ذلك في قوله
تعالى والذان يأتيانها منكم
والزانية وثمانين ينتصان
انتصاب المصادر (ولا تأخذكم
بهما) لا يجوز ان تتعلق الباء
(برأفة) لان المصدر لا يتقدم
عليه معموله وانما يتعلق
بتأخذ أى ولا تأخذكم
بسببهما ويجوز ان يتعلق
بمحذوف على البيان أى
أعنى بهما أى لا ترأفوا بها
ويفسره المصدر والرأفة
فيها أربعة أوجه اسكان
الهمزة وفتحها وابدالها
الفاو زيادة ألف بعدها وكل
ذلك لغات قد قرئ بهو (في)
يتعلق بتأخذكم قوله تعالى
(والذين يرمون المحصنات)
في موضعه

لا واحد له من لفظه اه (قوله) ويعطف عليهم) أى على الذين آمنوا وقوله والذين يحتنبون الخ نائب
فاعل يعطف أى هو وما بعده معطوف على الذين آمنوا وبه على هذا مع وضوحه للردي على أى البقاء في
توهمه أن التلاوة بغير واو اه كرخي (قوله كبائر الاثم) قرأ الاخوان هنا وفي النجم كبير الاثم
بالافراد والباقيون كبائر بالجمع في السورتين والمفرد هنا في معنى الجمع والرسم الكريم يحتمل القراءتين
اه سمين (قوله موجبات الحدود) فمطفها من عطف الخاص على العام اذ الكبائر قد لا توجب الحد
كالغيبية والنيمة وهذا هو ما أراده بقوله من عطف البعض على الكل اه شيخنا (قوله واذا ما غضبوا) اذا
هذه منصوبة يغفرون ويغفرون خبر لهم والجملة باسرها عطف على الصلاة وهي يحتنبون والتقدير والذين
يحتنبون وهم يغفرون عطف اسمية على فعلية ويجوز أن يكون م توكيدا للفاعل في قوله غضبوا على
هذا فيغفرون جواب الشرط وقال أبو البقاء م مبتدأ ويغفرون الخبر والجملة جواب اذا وهذا غير
صحيح لانه لو كان جوابا لاذ لا تترن بالفاء تقول اذا جاء زيد فغمر وينطلق ولا يجوز عمرو وينطلق
وقيل م مرفوع بفعل مقدر يفسره يغفرون بعده ولما حذف الفعل انفصل الضمير ولم يستبعده الشيخ
اه سمين (قوله) والذين استجابوا لربهم الخ نزلت في الانصار دعاهم رسول الله ﷺ الى الايمان
فاستجابوا له اه يبضاوى وفي القرطبي وم الانصار بالمدينة استجابوا الى الايمان بالرسول حين أنفذ
اليهم اثني عشر نقيبا منهم قبل الهجرة وأقاموا الصلاة أى أدوها بشروطها وهياتها اه (قوله) وأمرهم
شورى بينهم) ادخل هذه الجملة لعله لمزيد الاهتمام بشأن التشاور وللبادرة الى التنبيه على ان استجابتهم
الى الايمان كانت عن بصيرة ورأى سديد اه كرخي وفي القرطبي وأمرهم شورى بينهم أى يتشاورون
في الامور والشورى مصدر شاورته مثل البشرى فكانت الانصار قبل قدوم النبي ﷺ اذا أرادوا
أمرا تشاورا فيه ثم عملوا عليه فمدحهم الله تعالى به قاله النقاش وقال الحسن أى انهم لا يتقدم الى
الرأى في أمورهم متفقون لا يختلفون فمدحوا باتفاق كلمتهم قال الحسن ما تشاور قوم قط الا هدوا الارشد
أمورهم وقال الضحاك هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله ﷺ وورد النقباء اليهم حين
اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الايمان به والنصرة له وقيل تشاورهم فيما عرض لهم فلا يستأثر
بعضهم برأى دون بعض وقال ابن العربي الشورى ألفة للجماعة وسبار للعقول وسبب الى الصواب
وما تشاور قوم قط الا هدوا فمدح الله تعالى المشاورة في الامور بمدح القوم الذين كانوا يمشون ذلك
وقد كان النبي ﷺ يشاور أصحابه في الآراء المتعلقة بمصالح الحروب وذلك في الآراء كثير ولم
يكن يشاورهم في الاحكام لانها منزلة من عند الله على جميع الاقسام من الفرض والندب والمكروه
والمباح والحرام فأما الصحابة بعده ﷺ فكانوا يتشاورون في الاحكام ويستنبطونها من
الكتاب والسنة وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة فان النبي ﷺ لم ينص عليها حتى كان
فيها بين أبي بكر والانصار ماسبق بيانه وقال عمر نرضى لدينا ما مرضيه النبي صلى الله عليه وسلم
لديننا وتشاوروا في أهل الردة فاستقر رأى أبي بكر على القتال واختلفوا في الجد وميراثه وفي حد
الحر وعدده وتشاوروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب حتى شاور عمر الهرمز ان حين
وفد عليه مسلما في المغازين فقال الهرمز ان مثلها ومثل من فيها من الناس مثل طائرله رأس وله
جناحان ورجلان فان كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان والجناح والرأس وان كسر الجناح
الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شدخ الرأس ذهب الرجلان والجناحان والرأس كسرى

ولا يجلون (ومارز قنام)

أعطيتهم (ينفقون) في طاعة

الله ومن ذكر صنف (والذين

إذا أصابهم البغي) الظلم (م

ينتصرون) صنف أي

ينتقمون ممن ظلمهم بمثل

ظلمه كما قال تعالى (وجزاء

سيئة سيئة مثلها) سميت

الثانية سيئة لمشايتها للاولى

في الصورة وهذا ظاهر فيما

يقتص فيه من الجراحات

قال بعضهم وإذا قال له

أخزك الله فيجيبه أخزك الله

وجهاً أحدهما الرفع

والآخر النصب على ما ذكر

في قوله تعالى الزانية والزاني

(فاجلدوا) أي فاجلدوا

كل واحد منهم فحذف

المضاف (وأولئك هم

الفاسقون) جملة مستأنفة

ويحوز أن يكون حال قوله

تعالى (الالذين تابوا) هو

استثناء من الجمل التي قبلها

عند جماعة ومن الجملة التي

تليها عند آخرين وموضع

المستثنى نصب على أصل

الباب وقيل موضعه جر على

البذل من الضمير في لم

وقيل موضعه رفع بالابتداء

والخبر (فان الله) وفي الخبر

ضمير محذوف أي غفور

لهم قوله تعالى (الأنفسهم)

هو نعت لشهداء أو بدل منه

ولو قرئ بالنصب لجاز

على أن يكون خبر كان أو على

الاستثناء وإنما كان الرفع

أقوى لان الانصاف للنكرة

كاذكر نافي سورة الانبياء في

قوله تعالى لو كان فيهما آلهة

الالهة لفسدتا (فشهادة أحدهم) المصدر

والجناح الواحد قيصروا الآخر فارس فلينفروا الى كسرى وذكر الحديث وقال بعض
العلماء ما أخطأت قط اذا أحزبني أمر فشاورت قومي ففعلت الذي يرون فان أصبت فهم المصيبون
وان أخطأت فهم المخطئون وروى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ اذا كان امرؤكم
خياركم أو أغنياؤكم سمعواكم أو امرؤكم شوري بينكم فظهر الارض خير لكم من بطنها وان كان امرؤكم
شراركم أو أغنياؤكم بخلاءكم أو امرؤكم الى نسائكم فبطن الارض خير لكم من ظهرها قال حديث غريب
اه (قوله ولا يجلون) من باب طرب (قوله ومن ذكر صنف) الذي ذكر هو المؤمنون المتصفون
بالصفات المتقدمة لكن المراد خصوص اتصافهم بقوله واذا ما غضبوا هم يغفرون بدليل عبارة الخازن
ونصها قال ابن زيد جعل الله المؤمنين صنفين صنف يغفون عن ظلمهم فبدأ بذكرهم بقوله واذا
ما غضبوا هم يغفرون وصنف ينتقمون من ظلمهم وهم الذين ذكرهم في قوله والذين أصابهم البغي هم ينتصرون
اه (قوله هم ينتصرون) هذا في الاعراب كقوله واذا ما غضبوا هم يغفرون سواء بسواء فيجىء فيه
ما تقدم الا انه يريد هنا أنه يحوز أن يكون م توكيدا للضمير المنصوب في أصابهم أ كد بالضمير المرفوع
وليس فيه الا الفصل بين المؤكد والمؤكد بالفاعل والظاهر انه غير ممنوع اه سمين (قوله كما قال تعالى
الح) يعني ان الانتصار مشروط برعاية المائلة كما قال تعالى وجزاء سيئة الخ ثم لما بين تعالى ان الانتصار
مشروع وبين شرط مشروعيته أشار الى أنه غير مرغوب فيه وغير ممدوح بل الممدوح شرعا هو
العفو كما قال فمن عفا وأصلح الخ اه من الخطيب وفي القرطبي والذين أصابهم البغي أي أصابهم بغي
المشركين قال ابن عباس وذلك أن المشركين بغوا على رسول الله ﷺ وعلى أصحابه وآذوه وأخرجهم
من مكة فأذن الله لهم بالخروج ومكن لهم في الارض ونصرهم على من بغي عليهم وذلك في قوله في سورة
الحج اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم الآيات كلها
وقيل هو عام في بغي كل باغ من كافرو وغيره أي اذا ظلمهم ظلم من ظالم لم يستسلموا لظلمه وهذا اشارة
الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واقامة الحدود قال ابن العربي ذكر الله الانتصار في البغي في
معرض المدح وذكر العفو عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا
للآخر واحتمل أن يكون ذلك راجعا الى حالتين احدهما أن يكون الباغي معذرا بالفجور مؤذيا للغير
والكبير فيكون الانتقام منه أفضل قال وفي مثله قال ابراهيم النخعي كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا
أنفسهم فتجترى عليهم الفساق اه الثانية أن يقع ذلك ممن لم يعرف بالزلة ويسأل المغفرة فالعفو ههنا
أفضل وفي مثله نزل وان تعفوا أقرب للتقوى وقوله فمن تصدق به فهو كفارة له وقوله وليعفوا
وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم قلت هذا حسن وهكذا ذكر السكا الطبري في أحكامه قال
قوله تعالى والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون يدل ظاهره على أن الانتصار في هذا الموضع أفضل
ألا ترى أنه قرنه بذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى واقام الصلاة وهو محمول على ما ذكر ابراهيم
النخعي كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترى عليهم الفساق فهذا بمن تعدى وأصر على
ذلك والموضع المأمور فيه بالعفو اذا كان الجاني نادما مقلما وقد قال عقيب هذه الآية ولمن انتصر بعد
ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ويقتضي ذلك اباحة الانتصار اه (قوله وهذا) أي قوله مثلها وقوله
من الجراحات أي وغيرها من سائر الجرايات التي فيها القصاص وقوله قال بعضهم هو مجاهد والسدى
وعبارة الخطيب وقال مجاهد والسدى الآية مفروضة في جواب الكلام القبيح أي اذا قال شخص
أخزك الله فقل له أخزك الله واذا شتمك فاشتمه بمثلها من غير أن تتعدى انتهت وعبارة شرح المنهج

الالهة لفسدتا (فشهادة أحدهم) المصدر

(فن عفا) عن ظلمه
(وأصلح) الودينه وبين
المعفو عنه (فأجره على الله)
أى أن الله يأجره لأحالة
(انه لا يحب الظالمين) أى
البادئين بالظلم فيترتب
عليهم عقابه (ولمن انتصر
بعد ظلمه) أى ظلم الظالم إياه

مضاف الى الفاعل وفى
رفعه وجهان أحدهما هو
خبره بتبدأ محذوف أى
فالواجب شهادة أحدم
والثانى هو مبتدأ والخبر
محذوف أى فعليهم شهادة
أحدم و(أربع) بالنصب
على المصدر أى أن يشهد
أحدم أربع و(بالله) يتعلق
بشهادات عند البصريين
لانه أقرب وبشهادة عند
الكوفيين لانه أول
العاملين و(انه) وما عملت
فيه معمول شهادات أو
شهادة على ما ذكرنا أى
يشهد انه صادق ولكن
العامل علق من أجل الملام
فى الخبر وكذلك كسرت
ان وموضعه أمانصب أو
جر على اختلاف المذهبن
فى أن اذا حذف منه الجار
ويقرأ أربع بالرفع على انه
خبر المبتدأ على هذا لا يبقى
للمبتدأ عمل فيما بعد الخبر
لئلا يفصل بين الصلة
والموصول فيتعين أن تعمل
شهادات فيما بعدها بقوله
تعالى (والخامسة) أى
والشهادة الخامسة وهو
مبتدأ والخبر (ان لعنة الله)
ويقرأ بتخفيف ان وهى
المخففة من الثقيلة واسمها

فى كتاب حد القذف نصها خاتمة اذا سب شخص آخر فلا آخر أن يسبه بقدر ماسبه ولا يجوز سب
أبيه ولا أمه وانما يسبه بما ليس كذبا ولا قدفا نحوياً أحق يا ظالم اذ لا يكاد أحديفك عن ذلك واذا انتصر
بسبه فقد استوفى ظلامته ويرى الاول من حقه وبقى عليه اثم الابتداء والاثم لحق الله تعالى اه (قوله
فن عفا) الفاء للتفريع أى اذا كان الواجب فى الجزاء رعاية المماثلة من غير زيادة وهى عشرة جدا
فالاولى العفو والاصلاح اذا كان قابلاً للاصلاح فلا يرد انه يخالف قولهم الحلم على العاجز محو دوعلى
المتغلب مذموم اه كرخى (قوله وأصلح الودينه وبين المعفو عنه) هذا اشارة الى ان المراد بالاصلاح
هنا اصلاح ما بينه وبين عدوه بالاغضاء عما صدر منه فيكون من تمة العفو ويكون كقوله فاذا الذى
بينك وبينه عداوة كانه ولى حميم والمقصود من الآية التحريض على العفو وقد عرفت التوفيق بينه
وبين الانتصار اه شهاب (قوله أى البادئين بالظلم) هذا اشارة الى دفع ما يتوهم من أنه كان الظاهر أن
يقال ان الله يحب المحسنين أو المقسطين بان هذا أنسب اذ المقصود منه الحث على العفو لان المجازى اذا
اذا زاد وتجاوز حقه كان ظالماً والمساواة من كل الوجوه متعذرة أو متعسرة اه شهاب (قوله ولمن انتصر
بعد ظلمه اللام للابتداء وجعلها الحوفى وابن عطية للقسم وليس يجيد اذا جعلنا من شرطية كاسيأتى
لانه كان ينبغي أن يحجب السابق وهنا لم يجب ألا الشرط ومن يجوز أن تكون شرطية وهو ظاهر
والفاء فى فأولئك جواب الشرط وان تكون موصولة ودخلت الفاء لما عرفت من شبه الموصول بالشرط
اه سمين (قوله أى ظلم الظالم إياه) فيه اشارة الى أن المصدر مضاف للمفعول وأيده فى الكشف بقراءة
من قرأ بعد ما ظلم مبنياً للمفعول وقد يقال ما فائدة قوله بعد ظلمه اذ الانتصار لا يكون الا بعد الظلم وأجيب
بانه لو لم يذكر لاوم الانتصار مطلقاً لنفسه وغيره والمنتصر لغيره لا يقال فيه ليس عليه سبيل بل يقال
له الثواب والاجر اه كرخى وفى القرطبي وفى هذه الآية دليل على أنه أن يستوفى ذلك بنفسه وهذا
ينقسم ثلاثة أقسام أحدها أن يكون قضايا فى بدن يستحقه آدمي فلا حرج عليه ان استوفاه بغير
عدوان وثبت حقه عند الحكم لكن يزجره الامام فى تفرد بالقصاص لما فيه من الجراءة على سفك
الدماء وان كان حقه غير ثابت عند الحكم فليس عليه فيما بينه وبين الله حرج وهو فى الظاهر مطالب
بفعله فيقتض منه نظراً للظاهر القسم الثانى أن يكون حد الله تعالى لاحق لآدمي فيه كحد الزنا وقطع
السرقه فان لم يثبت ذلك عند حاكم أخذه وعوقب عليه وان ثبت عند حاكم لم ينظر فان كان قطعاً فى سرقه
سقط به الحد ولو العفو المستحق قطعه ولم يجب عليه فى ذلك حق لان التعزير أدب وان كان جلداً
لم يسقط به الحد لتعديه مع بقاء محله فكان مأخوذاً بحكمه القسم الثالث أن يكون حقاً فى مال فيجوز
لصاحبه أن يقابل على حقه حتى يصل اليه ان كان ممن هو عالم به وان كان غير عالم نظر فان أمكنه الوصول
اليه عند المطالبة لم يكن له الاستبداد بأخذه وان كان لا يصل اليه بالمطالبة لجحود من هو عليه مع عدم بينة
تشهده فى جواز استبداده بأخذه مذهباً أحدهما جوازه وهو قول مالك والشافعي الثانى المنع وهو
قول أبى حنيفة قال بعض العلماء أن من ظلم وأخذ له مال فان له ثواب ما احتبس عنه الى موته ثم يرجع
الثواب الى ورثته ثم كذلك الى آخرهم لان المال يصير بعد الموت للوارث قاله أبو جعفر الداودي
المالكى وهذا صحيح فى النظر وعلى هذا القول اذا مات الظالم قبل المظلم ولم يترك شيئاً أو ترك
مالم يعلمه وارثه لم تنتقل تباعة المظلم الى ورثة الظالم لانه لم يبق للظالم ما يستوجه ورثة المظلم اه

(فأولئك ما عليهم من سبيل)

مؤاخذه (إنما السبيل على

الذين يظلمون الناس ويبيعون

يعملون) في الأرض بغير

الحق) بالمعاصي (أو أولئك لهم

عذاب أليم) مؤلم (وإن

صبر) فلم ينتصر (وغفر)

تجاوز (أن ذلك) الصبر

والتجاوز (لمن عزم الأمور)

أي معزوماتها بمعنى

المطلوبات شرعا (ومن

يضلل الله فإله من ولي من

بعده) أي أحدي هدايته

بعد اضلال الله إياه (وترى

الظالمين لما رأوا العذاب

يقولون هل إلى مرد) إلى

الدنيا (من سبيل) طريق

(وترام يعرضون عليها)

أي النار (خاشعين) خائفين

متواضعين (من الذل

ينظرون إليها) من طرف

خفي) ضعيف النظر مسارقة

ومن ابتدائية أو بمعنى الباء

(وقال الذين آمنوا إن

الخاسرين الذين خسروا

أنفسهم وأهلهم

محذوف (ومن الكاذبين)

خبران على قراءة التشديد

وخبر لعنة علي قراءة

التخفيف ويقرأ والخامسة

بالنصب على تقدير ويشهد

الخامسة ويكون التقدير

بأن لعنة الله ويحوز أن يكون

بدلا من الخامسة قوله

تعالى (إن تشهد) هو فاعل

يدرأ و (بالله) يتعلق

بشهادات أوبان تشهد كما

ذكرنا في الأولى قوله تعالى

(والخامسة أن غضب الله

الخامسة الأولى ويقرأ أن

(قوله فأولئك ما عليهم من سبيل) أي لانهم فعلوا ما هو حائز لهم اه خطيب (قوله بغير الحق) قيد به لان البغى قد يكون مصحوبا بحق كالانتصار المقترن بالتعدي فيه اه خطيب (قوله ولمن صبر وغفر) الكلام في اللام بين كما تقدم فان جعلنا من شرطية فان جواب القسم المقدر وحذف جواب الشرط للدلالة عليه وان كانت موصولة كان ان ذلك هو الخبر وجوز الحذف في غير أن تكون من شرطية وان ذلك جوابها على حذف الفاء على حذفها في البيت المشهور

* من يفعل الحسنات الله يشكرها* وفي الرابط قولان أحدهما هو اسم الإشارة إذا أريد به المبتدأ ويكون حينئذ على حذف مضاف تقديره ان صبر ذلك لمن عزم الأمور الثاني أنه ضمير محذوف تقديره لمن عزم الأمور منه أوله وقوله ولمن صبر عطف على قوله ولمن انتصر بعد ظلمه والجملة من قوله إنما السبيل الخ اعتراض اه سمين وفي القرطبي ولمن صبر وغفر أي صبر على الأذى وغفر ترك الانتصار لوجه الله وهذا فيمن ظلمه مسلم ويحكي أن رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله تعالى فكان المسدوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ثم قام فتلا هذه الآية فقال الحسن عقلت والله وفهمها اذضيعها الجاهلون وبالجملة العفو مندوب إليه ثم قد ينعكس في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوبا إليه كما تقدم وذلك اذا احتيج إلى كفة زيادة البغى وقطع مادة الأذى وعن النبي ﷺ ما يدل عليه وهو أن زينب اسمعت عائشة ترضى الله عنها بحضرة فكان بينها فلا تنتهي فقال لعائشة دونك فانتصري خرجه مسلم في صحيحه بمعناه وقيل صبر عن المعاصي وستر على المساوي ان ذلك لمن عزم الأمور أي من عزائم الله التي أمر بها وقبل من عزائم الصواب التي وفق لها اه (قوله أيضا ولمن صبر وغفر) كرهه اهتما بالصبر وترغيبا فيه والصبر هنا هو الإصلاح المتقدم فاعيد هنا وعبر عنه بالصبر لانه من شأن أولى العزم وإشارة إلى أن العفو المحمود ما نشأ عن التحمل لا عن الحجز اه شهاب (قوله ان ذلك لمن عزم الأمور) قاله هنا بلام التوكيد وقاله في لقمان بدونها لان الصبر على مكروه حدث بظلم يقتل أشد من الصبر على مكروه حدث بلا ظلم كوت ولد كما أن العزم على الأول آكد منه على الثاني وما هنا من القبيل الأول فكان أنسب بالتوكيد وما في لقمان من القبيل الثاني فكان أنسب بعده اه كرخي (قوله ومن يضلل الله) أي يخذله فإله من ولي من بعده هذا فيمن أعرض عن النبي ﷺ فيمادعاه إليه من الإيمان بالله والمودة في القربى ولم يصدقه في البعث وأن متاع الدنيا قليل أي من أضله الله عن هذا الأشياء فلا يهديه هاد اه قرطبي (قوله وترى الظالمين الخ) وقوله وترام الخ الخطاب في الموضوعين لكل من تتأذى منه الرؤية اه أبو السعود والرؤية فيها بصرية فالجملة الواقعة بعد كل منهما حالية اه شيخنا (قوله لما رأوا العذاب) أي حين يرونه وذكروا بلفظ الماضي تحقيقا لوقوعه اه كرخي (قوله هل إلى مرد) أي رجوع (قوله يعرضون عليها) حال لان الرؤية بصرية وقوله خاشعين حال أيضا والضمير في عليها يعود على النار للدلالة العذاب عليها اه سمين (قوله من الذل) متعلق بخاشعين أي من أجله وقيل متعلق بينظرون وقوله من طرف قيل المراد به العضو وهو العين وقيل المراد به المصدر يقال طرفت عينه تطرف طرفا أي ينظرون نظرا خفيا اه سمين والمناسب لعبارة الشارح هو الاول اه شيخنا وفي المصباح طرف البصر طرفا من باب ضرب تحرك وطرف العين نظرها ويطلق على الواحد وغيره لانه مصدر اه وفي المختار وطرف بصره من باب ضرب اذا طبق احد جفنيه على الآخر والمرة منه طرفة يقال أسرع من طرفة العين * (قوله مسارقة) أي يسارقون النظر إليها خوفا منها وذلا في أنفسهم كما ينظر المقتول إلى السيف فلا يتدبر أن يملا عينه منه ولا يفتحها فيه وإنما ينظر ببعضها اه خطيب

عليها) هو مثل

يوم القيامة) بتخليد في النار وعدم وصولهم الى الحور المدة لهم في الجنة آمنوا والموصول خبران (ألا ان الظالمين) الكافرين (في عذاب مقيم) دائم هو من مقول الله تعالى (وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله) أي غيره يدفع عذابه عنهم (ومن يضل الله فإلهه من سبيل) طريق الى الحق في الدنيا والى الجنة في الآخرة (استجيبوا الرب) أجيبوه بالتوحيد والعبادة (من قبل أن يأتي يوم) هو يوم القيامة (لا مرد له من الله) أي أنه إذا أتى به لا يرد (مالك من ملجأ) تلجئون اليه (يومئذ ومالك من نكير) انكار لذنوبكم (فان أعرضوا) عن الاجابة (فما أرسلناك عليهم حفیظاً) تحفظ أعمالهم بان توافق المطلوب منهم (ان) ما عليك الا البلاغ) وهذا قبل الامر بالجهاد (وانا اذا أذقنا الانسان من رحمة) نعمة كالغنى والصحة (فرح بها وان تصبهم) الضمير للانسان باعتبار الجنس (سيئة) بلاء بما قدمت ايديهم) أي قدموه وعبر بالايدي لان أكثر الافعال تراول بها (فان الانسان كفور) للنعمة (لله ملك السموات والارض يخلق ما يشاء) يب لم يشاء

بالتشديد وان بالتخفيف وغضب بالرفع ويقرأ غضب على انه فعل قوله تعالى (ولولا

(قوله يو القيامة) اما ظرف لحسروا فالقول في الدنيا أو لقال فالقول في القيامة ويكون عبر عنه بالماضي للدلالة على تحقق وقوعه اه أبو السعود (قوله بتخليد في النار الخ) لف ونشر مرتب (قوله هو من مقول الله) ويحتمل أن يكون من جملة كلامهم أيضا اه كرخي (قوله وما كان لهم) لهم خبر مقدم ومن أولياء اسمها مؤخر وقوله ينصرونهم صفة لأولياء (قوله من سبيل) اما مبتدأ بزيادة من أو فاعل بالظرف كذلك اه شيخنا (قوله لا يرد) فيه اشارة الى أن قوله من الله متعلق بمردلانه مصدر ميمي بمعنى الرد ويحوز تعلقه بيأتى اه شيخنا (قوله من ملجأ) أي مفرو ومهرب وفي المصباح لجأ الى الحصن وغيره لجأ مهموز من بابي نفع وتعب والتجأ اليه اعتصم به فالحصن ملجأ بفتح الميم والجيم والجاته اليه ولجاته بالهمزة والتضعيف اضطرته اليه وأكرهته اه فقول الشارح تلجئون بفتح الجيم (قوله انكار لذنوبكم) أي لانها مدونة في صحائفكم وتشهد بها عليكم جوارحكم وفي كلامه اشارة الى أن النكير مصدر أنكر على غير قياس ولعل المراد الانكار المنجى والافهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين اه كرخي وفي القرطبي ومالك من نكير أي ناصر ينصركم قاله مجاهد وقيل النكير بمعنى المنكر كالإيم بمعنى المؤلم أي لا تجدون يومئذ منكم الما ينزل بكم من العذاب حكاه ابن أبي حاتم وقاله الكلبي وقال الزجاج معناه انهم لا يقدر أن ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها وقيل من نكير أي انكار على ما ينزل بكم من العذاب والنكير والانكار تغيير المنكر اه (قوله بان توافق) أي الاعمال الصادرة منهم وقوله المطلوب منهم أي الاعمال المطلوبة منهم بان تكون أعمالهم على الوجه الذي طلبناه منهم من ايمان وطاعة والمعنى لم ترسلك لتقهرهم على امتثال ما أرسلناك به تأمل (قوله وهذا قبل الامر بالجهاد) فهو منسوخ (قوله وانا اذا أذقنا الانسان) اعلم أن نعم الدنيا وان كانت عظيمة الا أنها بالنسبة الى سعادة الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلماذا سمي الانعام اذاقة اه زاده وفي البيضاوي وتصدير الشرطية الاولى باذا والثانية بان لان اذاقة النعمة محققة من حيث انها عادة مقضية بالذات بخلاف اصابة البلية واقامة علة الجزاء مقامه ووضع الظاهر موضع الضمير في الثانية للدلالة على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم اه (قوله الضمير) أي في تصبهم وقوله باعتبار الجنس أي فجمعه باعتبار المعنى والظاهر أنه أراد الاستغراق فان دلالة ضمير الجمع عليه أظهر اه شيخنا (قوله فان الانسان كفور) من وقوع الظاهر موقع المضمرة أي فانه كفور وقدر أبو البقاء ضمير اعحذوا فقال فان الانسان منهم اه سمين وفي الكرخي الجملة جواب الشرط وفي الحقيقة هي علة للجواب المقدر والاصل وان تصبهم سيئة نسي النعمة وأساوذكر البلية وهذا وان اختص بالجرمين فإسناده الى الجنس لغلبة الجرمين أي انه حكم على الجنس بحال غالب افراده للملازمة على المجاز العقلي وفيه اشارة الى أن اللام في كل من الموضعين للجنس لأنها للعمد في الثاني للتأني بين العهد والجنس ويحوز أن يجعل قوله بما قدمت أيديهم قرينة لخصصة للانسان بالجرمين فيكون من المجاز في المفرد على ما أشار اليه في الكشف اه (قوله لله ملك السموات والارض) الملك بالضم الاستيلاء على الشيء والتمكن من التصرف فيه وفي المصباح وملك على الناس أمرهم ملكا من باب ضرب اذا تولى السلطنة فهو ملك والاسم الملك بضم الميم اه وفي الخازن أي له التصرف فيهما بما يريد اه (قوله يهب لمن يشاء الخ) بدل مفصل من مجمل اه قال ابن عباس يهب لمن يشاء انا انا يريد لوطا وشعيبا عليهما السلام لانهم لم يكن لهما الا البنات ويهب لمن يشاء الذكور يريد ابراهيم عليه السلام لانه لم يكن له الا الذكور أو يزوجهم ذكرانا وانا انا يريد محمدا صلى الله عليه وسلم فانه كان له من البنين ثلاثة على الصحيح القاسم وعبد الله و ابراهيم ومن البنات

من الاولاد (انا ثوبه لمن
يشاء الذكور أو يزوجهم)
أى يجعلهم (ذكرانا وانا ثا
ويجعل من يشاء عقيما) فلا
يلد ولا يولد له (انه عليم)
بما يخلق (قدير) على ما يشاء
(وما كان لبشر أن يكلمه الله

فضل الله) جواب لولا
محذوف تقديره هلكتم
أو خربتم ومثله رأس
العشرين من هذه السورة
* قوله تعالى (عصبة منكم)
هى خبران ومنكم نفتها
وبه أفاد الخبر قوله تعالى (لا
تجسبوه) مستأنف والماء
ضمير الافك أو القذف
و (كبره) بالكسر بمعنى
معظمه وبالضم من قولهم
الولاء للكبر وهو أكبر
ولد الرجل أى تولى أكبره
قوله تعالى (اذ تلقونه) العامل
فى اذ مسك أو أفضتم ويقرأ
تلقونه بضم التاء من ألقى
الشيء اذ اطرحتوه وتلقونه
بفتح التاء وكسر اللام وضم
القاف وتخفيفها أى تسرعون
فيه وأصله من الولق وهو
الجنون ويقرأ تقفونه بفتح
التاء والقاف وفاء مشددة
مفتوحة بعدها وأصله تتقفون
أى تتبعون قوله تعالى (ان
تعودوا) أى كراهه ان تعودوا
فهو مفعول له وقيل حذف
حرف الجر حملا على معنى
يعظكم أى يزجركم عن
العود قوله تعالى (فانه يأمر)
الماء ضمير الشيطان أو
ضمير من

اربع زينة وورقية وأم كلثوم وفاطمة ويحمل من يشاء عقيما يريد يحيى وعيسى عليهما السلام وقال أكثر
المفسرين هذا على وجه التمثيل وانما الحكم عام فى كل الناس لان المقصود بيان نفاذ قدرة الله تعالى فى تكوين
الاشياء كيف يشاء فلامعنى للتخصيص اه خطيب (قوله من الاولاد) متعلق بيب لا بيان لمن لانها
عبارة عن الآباء اه شيخنا يرحم الله حال مقدمة من انا ثا وفى المختار وهب له شيئا به وهب ابوزن وضع
يضع وضعا وهب أيضا بفتح الهاء وهبة بكسر الهاء والاسم الموهب والموهبة بكسر الهاء فهما والانهاب
قبول الهبة والاستيهاب سؤال الهبة اه (قوله أو يزوجهم ذكرانا وانا ثا) ذكرانا وانا ثا مفعول ثان
ليزوج على تفسيره بيجعل كما صنع الشارح اه شيخنا وفى الخطيب أو يزوجهم أى الاولاد فيجعلهم
أزواجا أى صنفين حال كونهم ذكرانا وانا ثا الخ اه وفى أبى السعود أو يزوجهم أى يقرن بين الصنفين
فيهما جميعا ذكرانا وانا ثا اه وفى المختار قرن بين الشئيين من باب ضرب ونصرو صله به وفى الشهاب قوله أو
يزوجهم الضمير للاولاد وما بعده حال منه أو مفعول ثان ان ضمن معنى التصيير يعنى يجعل أولاد من يشاء
ذكرانا وانا ثا مزدوجين اه (قوله ذكرانا وانا ثا) قدم الاناث أولا مع أن حقهن التأخير وعرف
الذكر دونهن لان الآية سبقت لبيان عظمة ملكه ونفاذ مشيئته وانه فاعل ما يشاء لا ما يشاء عبيده
كما قال ما كان لهم الخيرة ولما كان الاناث عمالا يشاء العباد قد مهن فى الذكر لبيان تفرد ارادته ومشيئته
وانفراده بالامر ونكرهن وعرف الذكر لا كور لا نخطا رتبتهن لئلا يظن أن التقديم كان لاحتيتن به
ثم أعطى كل جنس حقه من التقديم والتأخير ليعلم أن تقديمهن لم يكن لتقدمهن بل لمقتضى آخر فقال
ذكرانا وانا ثا كما قال انا خلقناكم من ذكر وأنثى اه كرخى (قوله ويجعل من يشاء عقيما) من عبارة
عن الرجل والمرأة فقوله فلا يلد أى اذا كان امرأة والتذكير باعتبار لفظ من وفى نسخة فلا تلد بالتاء
الفوقية وهى ظاهرة وقوله ولا يولد له أى اذا كان رجلا اه شيخنا وفى المصباح العقيم الذى لا يولد له
يطلق على الذكر والأنثى وفى القاموس العقم بالضم هزيمة تقع فى الرحم فلا تقبل الولد عقت كفرح
ونصر وكرم وعنى عقماء وعقموا ويضم وعقمها الله تعقيا وأعقمها ورجم عقيم وعقيمة معقومة وامرأ
عقيم والجمع عقام وعقمور رجل عقيم كأمير لا يولد له والجمع عقماء وعقام اه (قوله أن يكلمه الله) أن
ومنصوبها اسم كان وقال أبو البقاء أن والفعل فى موضع رفع على الابتداء وما قبله الخبر أو فاعل الجار
لا عتاده على حرف النفي وكانه وفى التلاوة فزع عن أن القرآن وما كان لبشر أن يكلمه مع أنه يمكن الجواب
عنه بتكلف اه سمين (قوله الا وحيا) مفعول مطلق معمول للمقدر كما قدره الشارح وقوله أو من وراء
حجاب متعلق بمقدر معطوف على المقدر العامل فى وحيا أى أو الا أن يكلمه من وراء حجاب وأشار بقوله
ولا يراه الى أن المراد بالحجاب لازمه وهو عدم رؤية من وراءه فلا يرد أن الآية تقتضى أن الله فى جهة
وفى مكان وقوله أو يرسل منصوب بأن مقدره وهو معطوف على العامل فى وحيا المقدر والاستثناء متصل
بالنظر الى القسم الوسط وهو قوله أو من وراء حجاب وذلك لان التكليم من وراء الحجاب نوع من مطلق
التكليم الذى هو اسماع الكلام وتوجيه الخطاب واما بالنظر للقسم الاول والثالث فنقطع اذ ليس من
جنس التكليم كما هو ظاهر الا أن يؤول التكليم بالايحاء فيكون الاستثناء فيها متصلا بهذا الاعتبار اه
شيخنا وفى عبارة الكرخى قوله الا أن يوحى اليه وحيا فيه إشارة الى أن وحيا منصوب على الاستثناء المفرغ
خلافا لمن قال انه منقطع نظر الظاهر اللفظ فان الوحى ليس بتكليم وقوله أو الا من وراء حجاب أشار به
الى أن من وراء حجاب معطوف على وحيا باعتبار متعلقه تقديره الا أن يوحى اليه أو يكلمه ولا يجوز

(الا) أن يوحى اليه (وحيا)
 في المنام أو بالهام (أو) الا
 (من وراء حجاب) بان يسمعه
 كلامه ولا يراه كما وقع لموسى
 عليه السلام (أو) الآن
 (يرسل رسولا) ملكا
 كجبريل (فيوحى) الرسول
 الى المرسل اليه أى يكلمه
 (بأذنه) أى الله (ما يشاء) الله
 (انه على) عن صفات المحدثين
 (حكيم) في صنعه (وكذلك)
 أى مثل ايجائنا الى غيرك
 من الرسل (أو حينا اليك)
 يا محمد (روحا) هو القرآن
 به تحيا القلوب

و (زكا) يمال حملا على
 تصرف الفعل ومن لم يعمل
 قال الالف من الواو قوله
 تعالى (ولا يأتل) هو يقتل
 من أليت أى حلفت ويقرأ
 يتأل على يتفعل وهو من
 الالية أيضا قوله تعالى (يوم
 تشهد) العامل في الظرف
 معنى الاستقرار في قوله
 تعالى لهم عذاب ولا يعمل
 عذاب لانه قد وصف
 وقيل التقدير اذ كرو تشهد
 بالياء والتاء وهو ظاهر قوله
 تعالى (يومئذ) العامل فيه
 (يو فهم) و (الحق) بالنصب
 صفة للدين وبالرفع على
 الصفة لله ولم يحتفل بالفصل
 وقد ذكر نظيره في الكهف
 قوله تعالى (لهم مغفرة)
 يجوز أن يكون مستأنفا
 وأن يكون خبرا بعد خبر
 قوله تعالى (ان تدخلوا) أى
 فى ان تدخلوا وقد ذكر
 قوله تعالى (من أبصارهم)
 من ههنا بمعنى التمييز

أن تتعلق من يكلمه الموجودة في اللفظ لان ما قبل الا لا يعمل فيما بعدها الا أن يكون مستثنى أو مستثنى
 منه أو تابعا وهذا على الاصح وما قرره في تفسير الآية اظهر من قول من قال ان تقديرها وما صح لبشر
 أن يكلمه الله الاوحيا أو مسمعا من وراء حجاب أو مرسل فتكون السكل مصادر وقعت أحوالافنه
 وان صح في الوحي والارسال لا يصح في من وراء حجاب فانه متعلق بمصدر محذوف أى اسماعا من
 وراء حجاب ولا يكون عطفا على أن يكلمه الله لانه فاسد قال مكى لانه يلزم منه نفي الرسل أو نفي المرسل اليهم
 اه قال الراغب ومعنى الوحي الاشارة السرية يقال أمر وحي أى سريع ثم اختص في عرف اللغة بالامر
 الالهى الملقى الى الانبياء فقول البيضاوى كلاما خفيا تفسير لقوله وحيا وشارة الى أن المراد به هنا الكلام
 الخفى المدرك بسرعة فالاستثناء متصل وقيل انه منقطع وقوله لانه تمثيل أى لان الوحي تمثيل المراد به
 تصوير المعنى ونقشه في ذهن السامع وليس مثل كلامنا حتى يحتاج الى صوت وترتيب حروف فيكون
 خنيسا سريعا ولا بعد فيه كما يشاهد في كلامنا النفسى فهو تعليل للخناء مع السرعة لا الاول فقط اه
 شهاب وفي المصباح الوحي الاشارة والرسالة والكتابة وكل ما ألقته الى غيرك ليعلمه وحي كيف كان
 قاله ابن فارس وهو مصدر وحي اليه يحى من باب وعى وأوحى اليه بالالف مثله وجمعه وحي والاصل
 فعول مثل فلوس وبعض العرب تقول وحيث ليه وحيث له وأوحى اليه وله ثم غلب استعمال الوحي
 فيما يلحق الى الانبياء من عند الله تعالى ولغة القرآن الفاشية أوحى بالالاب اه (قوله أو يرسل رسولا)
 قرأنا ف يرسل برفع اللام وكذلك في وحي فسكنت ياؤه والباقون بنصبهما فأما القراءة الاولى ففيها ثلاثة
 أوجه أحدها أنه رفع على اضرار مبتدا أى أو هو يرسل الثانى أنه عطف على وحي على أنه حال لان وحيانى
 تقدير الحال أيضا فكأنه قال الاموحيا أو مرسل الثالث أن يعطف على ما يتعلق به من وراء اذ تقديره أو
 يسمع من وراء حجاب ووحيا فى موضع الحال عطف عليه ذلك المقدر المعطوف عليه أو يرسل والتقدير
 الاموحيا أو مسمعا من وراء حجاب أو مرسل أو أما الثانية ففيها ثلاثة أوجه أحدها أن يعطف على المضمرة
 الذى يتعلق به من وراء حجاب اذ تقديره أو يكلمه من وراء حجاب وهذا الفعل المقدر معطوف على وحي
 والمعنى الا بوحى أو اسماع من وراء حجاب أو ارسال رسول ولا يجوز أن يعطف على يكلمه لفساد المعنى قلت
 اذ يصير التقدير وما كان لبشر أن يرسله الله رسولا فيفسد لفظا ومعنى وقال مكى لانه يلزم منه نفي الرسل
 ونفي المرسل اليهم الثانى أن ينصب بأن مضمرة وتكون هى وما نصبت معطوفين على وحيا ووحيا حال
 فتكون هنا أيضا حالا والتقدير الاموحيا أو مرسل الثالث أنه عطف على معنى وحيا فانه مصدر مقدر
 بأن والفعل والتقدير الا بأن يوحى اليه أو بأن يرسل ذكره مكى وأبو البقاء وقوله أو من وراء حجاب
 العامة على الافراد وابن أبى عملة حجب جمعا وهذا الجارى يتعلق بمحذوف تقديره أو يكلمه من وراء
 حجاب وقد تقدم ان هذا الفعل معطوف على معنى وحيا أى الآن يوحى أو يكلمه قال أبو البقاء ولا
 يجوز أن تتعلق من يكلمه الموجودة في اللفظ لان ما قبل الاستثناء لا يعمل فيما بعد الا ثم قال
 وقيل من متعلقة بيكلمه لانه ظرف والظرف يتسع فيه اه سمين (قوله أى مثل ايجائنا) الماثلة بالنظر
 للجمله والافهو ^{صلى الله عليه وسلم} لم ينفع له القسم الثانى لان تكليمه وقع مشافهة لا من وراء حجاب اه شيخنا
 (قوله هو القرآن) وقال ابن عباس نبوة وقال الحسن رحمة وقال السدى وحيا وقال الكلبي كتابا
 وقال الربيع جبريل وقال مالك بن دينار القرآن وسمى الوحي روحا لانه مدبر الروح كأن الروح
 مدبر البدن اه خطيب (قوله به تحيا القلوب) يعنى انه تجوز بالروح عن القرآن حيث شبهه

(من امرنا) الذي نوحية

اليك (ما كنت تدري)
تعرف قبل الوحي اليك
(ما الكتاب) القرآن (ولا
الايمان) أى شرائعه ومعامله
والنفي معلق للفعل عن
العمل أو ما بعد سد مسد
المفعولين (ولكن جعلناه)
أى الروح أو الكتاب (نورا
نهدي به من نشاء من عبادنا
وانك لنهدي) تدعو بالوحي
اليك (الى صراط) طريق
(مستقيم) دين الاسلام
(صراط الله الذى له مافى
السموات وما فى الارض)
ملكاً وخلقاً وعبداً (الا الى
الله تصير الامور) ترجع
(سورة الزخرف مكية وقيل
الواسط من أرسلنا الآية
تسع وثمانون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(حم) الله أعلم بمراده به
(والكتاب) القرآن (المبين)
المظهر لطريق الهدى وما
يحتاج اليه من الشريعة (انا
جعلناه)

أى لا يلزمه غض البصر
بالكلية وقيل هى زائدة
وقيل هى لبيان الجنس والله
أعلم قوله تعالى (غير أولى
الاربة) بالجر على الصفة أو
البذل والنصب على الحال
أو الاستثناء وقد ذكر فى
الفاتحة و (من الرجال)
نصب على الحال وافراد
(الطفل) قد ذكر فى الحج
قوله تعالى (من زينتهن) حال
(أيها) الجمهور على فتح
الهاء فى الوصل لان بعدها
ألف فى التقدير وقرئ بهضم
الهاء اتباعاً للضمة قبلها فى اللفظ

بالروح من حيث انه اذا حل فى القلب حي القلب بحياة الايمان كأن الروح الحقيقى اذا حل فى الجسد
حي بحياة أو يحصل له ما هو مثل الحياة وهو العلم النافع ففى بحياة استعارة تبعية اه كرخى (قوله)
من امرنا) حال ومن تبعية أى حال كرون هذا الروح وهو القرآن بعض مانوحية اليك لان الوحي
اليه لا ينحصر فى القرآن اه شيخنا (قوله ما الكتاب) ما استفهامية مبتدأ والكتاب خبره وفى
الكلام تقدير مضاف أى ما كنت تدري جواب ما الكتاب أى جواب هذا الاستفهام اه شيخنا
(قوله أى شرائعه ومعامله) أى كالصلاة والصوم والزكاة والحنان وإيقاع الطلاق والفصل من الجناية
وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهر وهذا هو الحق وبه اندفع ما يقال كيف قال ولا الايمان
والانبياء كلهم كانوا مؤمنين قبل الوحي اليهم بأدلة عقولهم وكان نبينا يتبع على دين ابراهيم ويحج
ويعتمر ويتبع شريعة ابراهيم على ما مررت الاشارة اليه قال السكواشى ويجوز أن يراد بالايمان
نفس الكتاب وهو القرآن وعطف عليه لاختلاف لفظيهما أى ما كنت تعرف القرآن وما فيه من
الاحكام ويدل على هذا التأويل توحيد الضمير فى جعلناه وقيل المراد بالايمان الكلمة التى بها دعوة
الايمان والتوحيد وهى لا اله الا الله محمد رسول الله والايمان بهذا التفسير انما عمله بالوحي لا بالمثل
اه كرخى (قوله والنفي) صوابه والاستفهام أى فى قوله ما الكتاب فانه الذى بعد الفعل والنفي
سابق عليه وقد تقدم هذا الاعراب مراراً اه كرخى وفى السمين والجملة الاستفهامية معلقة للدرية
فهى فى محل نصب لسلها مسد مفعولين والجملة المنفية بأسرها فى محل نصب على الحال من الكاف فى
اليك اه (قوله أو ما بعده) أو بمعنى الواو (قوله نهدي به) صفة نورا والمراد الهداية الموصلة بدليل
قوله من نشاء وقوله وانك لنهدي مفعوله محذوف أى كل مكلف فالهداية فيه أعم من التى قبلها اه
كرخى (قوله صراط الله) يدل من الاول بدل المعرفة من النكرة اه كرخى (قوله تصير الامور)
المراد بهذا المضارع الديمومة كقولك زيد يعطى ويمنع أى من شأنه ذلك وليس المراد به حقيقة
المستقبل لان الامور منوطة به تعالى كل وقت وهذا وعد للمطيعين ووعد للمجرمين فيجازى كلا
منهم بما يستحقه من ثواب وعقاب اه خطيب وعبارة البيضاوى تصير الامور ترجع بارتفاع
الوسائط والتعلقات وفيه وعد ووعد للمطيعين والمجرمين انتهت وفى الخازن تصير الامور أى أمور
الخلائق فى الآخرة فيثاب المحسن ويعاقب المسىء اه وعلى هذا يكون المضارع على ظاهره (فائدة)
قال سهل بن أبى الجعد احترق مصحف ولم يبق منه الا قوله ألا الى الله تصير الامور وغرق مصحف
فانمحي كله الا قوله الا الى الله تصير الامور والله أعلم انتهى قرطبي

﴿ سورة الزخرف ﴾

(قوله مكية) أى كلها حتى هذه الآية وهذا مبنى على أن الآية على ظاهرها من أنه أمر بسؤال المرسلين
أنفسهم وكان ذلك ليلة الاسراء ببیت المقدس فتكون مكية على هذا لانها قبل الهجرة وقوله وقيل
الح وهذا مبنى على أن الآية على غير ظاهرها وأنها على حذف المضاف كإسأتى وتقريره فى الشارح وأنه
قد أمر بسؤال أم المرسلين والمراد بهم اليهود والنصارى وهم انما كانوا بالمدينة فعلى هذا تكون مدنية
كإسأتى ايضاحه فى محلها تأمل (قوله والكتاب المبين) انا جعلناه قرآناً عربياً أقسم بالقرآن على انه جعله
قرآناً عربياً وهو من البدائع لتناسب القسم والمقسم عليه ولعل أقسام الله بالاشياء استشهاده بما فيها من
الدلالة على المقسم عليه اه بيضاوى وفى السمين قوله انا جعلناه جواب القسم وهذا عند من البلاغة
وهو كون القسم والمقسم عليه من واحد احداث أريد بالكتاب القرآن وأن أريد به جنس الكتب

عربيا) بلغة العرب (لعلكم)
يا أهل مكة (تعقلون)

تفهمون معانيه (وانه) مثبت
(في أم الكتاب) أصل
الكتب أي اللوح المحفوظ
(لدينا) بدل عندنا (لعل)
على الكتب قبله (حكيم)
ذو حكمة بالغة (أفضر)
نمسك (عنكم الذكر)
القرآن (صفحا) أمساكا
فلا تؤمرون ولا تنهون
لأجل (ان كنتم قوما
مسرفين) مشركين لا

وهو بعيد قوله تعالى (والذين
يبتغون) رفع او نصب كما
ذكر في الذين يرمون
المحصنات قوله تعالى (من
بعدا كراهه غفور) أي
غفور أي لمن قوله تعالى (الله
نور السموات) تقديره
صاحب نور السموات وقيل
المصدر بمعنى الفاعل أي
منور السموات (فهم اصباح)
صفة لمشكاة قوله تعالى (درى)
يقرأ بالضم والتشديد من
غير همز وهو منسوب الى
الدر شبهه لصفائه وضاءته
ويجوز أن يكون أصله الهمز
ولكن خففت الهمزة
وأدغمت وهو فاعل من
الدرء وهو دفع الظلمة
بضوئه ويقرأ بالكسر على
معنى الوجه الثاني ويكون
على فاعل كسكيت وصديق
ويقرأ بالفتح على فاعل وهو
بعيد (توقد) بالتاء والفتح
على انه ماض وتوقد على انه

المنزلة لم يكن من ذلك والضمير في جعلناه على الاول يعود على الكتاب وعلى الثاني يعود على القرآن
وان لم يصرح بذكره والجعل هنا تصيير ولا يلتفت لخطأ الزمخشري في تجويزه أن يكون بمعنى خلقناه
اه (قوله أوجدنا الكتاب) جواب ما يقال كيف قال جعلناه قرآنا عربيا وهو ليس بمجمول لان
الجعل هو الخلق ومنه قوله تعالى وجعل الظلمات والنور وأيضا حاه أن الجمل لا يختص بالخلق بل
ورد في القرآن على أقسام بمعنى أحدث وأنشأ كما في وجعل فيها راسي وبمعنى بعث كقوله وجعلنا
معه أخاه هرون وزيرا وبمعنى قال كقوله وجعلوا له من عباد جزا كاسيا أي قريبا وبمعنى صير كقوله
وجعلنا على قلوبهم أكنة اه كرخي وفي الخطيب تنبيه احتج القائلون بحديث القرآن بهذه الآية
من وجوه الاول انها تدل على أن القرآن مجمول والمجمول هو المصنوع والمخلوق والثاني أنه وصفه بكونه
قرآنا وهو انما يسمى قرآنا لانه جعل بعضه مقرونا ببعض وما كان كذلك كان مصنوعا والثالث وصفه بكونه
عربيا وانما يكون عربيا لان العرب اختصت بوضع ألفاظه في اصلاحيهم وذلك يدل على أنه مجمول
وأجاب الرازي عن ذلك بان هذا الذي ذكرتموه حق لانكم استدللتم بهذه الوجوه على كون الحروف
المتواليات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلك معلوم بالضرورة ومن الذي ينازعكم فيه اه (قوله
لعلكم تعقلون) لعل للتعليل أي لكي تفهموا معانيه اه (قوله وانه) معطوف على جواب القسم فهو
جواب ثان وأشار بتقدير قوله مثبت الى أن الجار والمجرور خبران وعلى هذا فيكون قوله لعل خبرا
ثانيا هذا ماسلكه الشارح وهو معترض من حيث ما يلزم عليه من تقديم الخبر الغير المقرون باللام
على المقرون بها وهو مجتمع عند بعضهم اه شيخنا وفي الكرخي قوله مثبت في أم الكتاب أشار به
الى أن الجار والمجرور متعلق بمحذوف وقال أبو البقاء متعلق بملي واللام لا تمنع من ذلك قال ابن
هشام في معنى اللبيب وليس لها يعني لام الابتداء الصدرية في باب ان لانها فيه مؤخرة من تقديم ولهذا
تسمى المزملة وذلك لان أصل ان زيد القائم ان لزيد قائم فكرهوا افتتاح الكلام بتوكيد
فأخروا اللام دون ان لئلا يتقدم معمول الحرف عليه اه (قوله بدل) أي من الجار والمجرور
وقوله عندنا أي محفوظ عندنا من التغيير اه (قوله لعل) أي رفيع الشأن على الكتب لكونه
مجزا من بينها اه يضاوي (قوله ذو حكمة بالغة) فهو فاعل من الثلاثي وهو حكم اذا صار ذا حكمة
واذا كان بمعنى المحكم فهو من المزيدي أو الاسناد مجازي أي حكيم صاحبه أو حاكم على الكتب كما
تقدم اه شهاب (قوله أفضر) استفهام انكاري ولذلك قال الشارح في جوابه لا والفاء عاطفة
على مقدر بينها وبين الهمزة تقديره أنهم لم يفسدوا اه شيخنا وقوله نمسك أي نمسك عن انزاله
لكم عبارة السمين أفتريل القرآن عنكم ازالة اه والمعنى أنكم عنكم ازالة اه والمعنى أنكم عنكم ازالة اه والمعنى أنكم عنكم ازالة اه
ونزيل ما نزل منه تأمل (قوله صفحا) مفعول مطلق ملاق لما مله وهو نضرب في مناه كما قرره
الشارح وفي السمين قوله صفحا فيه أوجه أحدها أنه مصدر في معنى نضرب لانه يقال ضرب عن
كذا وأضرب عنه بمعنى أعرض عنه وصرف وجهه عنه الثاني أنه منصوب على الحال من الفاعل أي
صافحين الثالث أن ينتصب على المصدر المؤكد لمضمون الجملة فيكون عاملا محذوفاً نحو صنع الله قاله ابن
عطية الرابع أن يكون مفعولا من أجله اه (قوله أن كنتم قوما مسرفين) قرأنا فاعل الاخوان بالكسر على
أنها شرطية وأسرافهم كان متحققا وانما تدخل على غير المتحقق أو المتحقق المهم الزمان وأجاب
الزمخشري بما حصله انها قد تستعمل في مقام القطع للقصد الى تجهيل المخاطب يجعله كأنه متردد في ثبوت
الشرط شاك فيه قصد الى نسبته الى الجهل بارتكابه الاسراف لنصويره بصورة ما يفرض لوجوب انتفاؤه

وعدم صدوره ممن يعقل وقر الباقون بالفتح على الالة اي لان كنتم اه (قوله) وكم أرسلناكم خبرية مفعول
مقدم لارسلنا ومن نبي تميز لها وفي الاولين متعلق بارسلنا اه سمين أي في الامم الاولين اه شيخنا (قوله)
أثم أي فلمضارع بمعنى الماضي (قوله وهذا) أي قوله وكم أرسلنا تسليية الخ (قوله أشد منهم) نعت
لحذوف هو المفعول في الحقيقة أي أهلكنا قومهم المستهزؤن برسلهم أشد منهم أي من قومك فالضمير
في منهم عائدي على قوما في قوله أن كنتم قومهم مسرفين اه شيخنا (قوله بطشا) البطش شدة الاخذ ونصبه
على التمييز وهو أحسن من كونه حالا من فاعل أهلكنا بتأويله بباطشين اه شهاب (قوله سبق في آيات)
أي سبق في القرآن غير مرة ذكر قصصهم التي حقها أن تصير أمثالا للشريتها اه أبو السعود (قوله)
فعاقة قومك كذلك) أي الأهلاك (قوله لام قسم) أي والجواب المذكور له بدليل قول الشارح لتوالي
النونات اذ لو كان الجواب للشرط لحذف للاجاء وهذا على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم من حذف
جواب المتأخر منهما اه شيخنا (قوله حذف منه نون الرفع الخ) أي لان أصله ليقولون فنحذف النون
لاستثقال توالي الامثال ثم حذف الضمير الذي هو الفاعل وهو واو الجمع لالتقاء الساكنين الواو
والنون المدغمة اه كرخي (قوله خلقهن العزيز العليم) كرر الفعل للتوكيد اذ لوجاء العزيز بغير
خلقهن لكان كافيا كقولك من قام فيقال زيد وفيها دليل على أن الجلالة الكريمة من قوله ولئن سألتهم
من خلقهم ليقولن الله مرفوعة بالفاعلية لا بالابتداء للتصريح بالفعل في نظيرتها وهذا الجواب مطابق
للسؤال من حيث المعنى اذ لوجاء على اللفظ لجيء فيه بمحملة ابتدائية كالسؤال اه سمين (قوله آخر
جوابهم) أي هذا آخر جوابهم وقوله زاد تعالى أي زاد كلاما آخره وانا الى ربنا لمنقلبون متضمنا
لصفات خمسة موجبة لتوبيخهم وتقريرهم على عدم التوحيد اه شيخنا (قوله كلمه لا صبي) أي ولو
شاء لجعلها منزلة لا يثبت فيها شيء كاترون من بعض الجبال ولو شاء لجعلها متحركة فلا يمكن الانتفاع بها
في الزراعة والابنية فالانتفاع بها انما حصل لكونها مسطحة قارة ساكنة اه خطيب (قوله وجعل
لكم فيها سبلا) أي ولو شاء لجعلها بحيث لا يسلك في مكان منها كما جعل بعض الجبال كذلك اه خطيب
(قوله أي بقدر حاجتكم اليه) أي ليس بقليل فلا ينفع ولا بكثير فيضر اه كرخي (قوله فأنشروا) فيه
التفات وقوله أحيينا يقتضي أن النشور معناه الاحياء وهو كذلك ففي المصباح نشر الموتى نشورا من باب
قمدحيوا ونشرهم الله يتعدى ولا يتعدى ويتعدى بالهمزة أيضا فيقال أنشروا الله ونشرت الارض نشورا
أيضا حيث وأنبتت ويتعدى بالهمزة فيقال أنشرتها اذا أحييتها بالماء اه (قوله كذلك تخرجون)
المعنى أن هذا الكلام كادل على قدرة الله وحكمته ووحدانيته فكذلك يدل على قدرته على البعث
والقيامة ووجه التشبيه أن جعلهم أحياء بعد الاماتة كهذه الارض التي انتشرت بعدما كانت ميتة اه
خطيب (قوله الاصناف) قال ابن عباس الأزواج الضروب والانواع كالخلو والحامض والابيض
والاسود والذكور والانثى وقال بعض المحققين كل ما سوى الله تعالى فهو زوج كالفوق والتحت واليمين
واليسار والقدام والخلف والمأخى والمستقبل والذوات والصفات والصيف والشتاء والربيع
والخريف وكونها أزواج يدل على أنها ممكنة الوجود محدثة مسبوقة بالعدم فاما الحق تعالى فهو الفرد
المنزه عن الضد والند والمقابل والمعا ضد اه خطيب وفي القرطبي وقيل أراد أزواج النبات كما قال وأنبتنا
فيها من كل زوج بهيج ومن كل زوج كريم وقيل ما قلب فيه الانسان من خير وشر وإيمان وكفر ونفع
وضر وفقر وغنى وصحة وسقم قلت وهذا القول يعم الاقوال ويجمعها بعمومه اه (قوله كالابل) لم يبق

(وكم أرسلنا من نبي في
الاولين وما) كان (يأتيهم)
أثم (من نبي الا كانوا به
يستهزؤن) كاستهزاء قومك
بك وهذا تسليية له ^{صلى الله عليه وسلم}
(فأهلكنا أشد منهم) من
قومك (بطشا) قوة (ومضى)
سبق في آيات (مثل الاولين)
صفهم في الأهلاك فعاقة
قومك كذلك (ولئن) لام
قسم (سألتهم من خلق
السموات والارض ليقولن)
حذف منه نون الرفع لتوالي
النونات وواو الضمير
لالتقاء الساكنين (خلقهن
العزيز العليم) آخر جوابهم
أي الله ذو العزة والعلم زاد
تعالى (الذي جعل لكم
الارض مهادا) فراشا كالهد
للصبي (وجعل لكم فيها
سبلا) طرقا (لعلكم تهتدون)
الى مقاصدكم في أسفاركم
(والذي نزل من السماء ماء
بقدر) أي بقدر حاجتكم
اليه ولم ينزل طوفانا (فأنشروا)
أحيينا (به بلدة ميتة كذلك)
أي مثل هذا الاحياء
(تخرجون) من قبوركم
أحياء (والذي خلق
الأزواج) الاصناف (كلها
وجعل لكم من الفلك
السفن) (والانعام) كالابل
المصباح و (زيتونة) بدل
من شجرة و (لاشرقية)
نعت (يكاد زيتها) الجملة
نعت لزيتونة (نور على نور)
أي ذلك نور قوله تعالى (في
بيوت) فيما يتعلق به في أوجه
أحدها أنها صفة لزجاجة

اختصارا وهو مجرور في
الاول اى فيه منصوب في
الثاني (لتستقروا) لتستقروا
(على ظهوره) ذكر الضمير
وجمع الظاهر نظر اللفظ ما
ومعناها (ثم تذكر وانعمة
ربكم اذا استويتم عليه
وتقولوا سبحان الذى سخر
لنا هذا وما كنا له مقرنين)
مطيعين (وانا الى ربنا المنقلبون)

في قوله المصباح في زجاجة
في بيوت والثاني هي متعلقة
بتوقد اى توقد في المساجد
والثالث هي متعلقة بيسبح
وفيها التي بعد يسبح مكررة
مثل قوله وما الذين سعدوا
في الجنة خالدين فيها ولا
يحوز ان يتعلق بذكر لانه
معطوف على ترفع وهو في
صلة ان فلا تعمل فيما قبله
ويسبح بكسر الباء والفاعل
(رجال) وبالتح على ان
يكون القائم مقام الفاعل له
او فيها ورجال مرفوع
بفعل محذوف كانه قيل من
يسبحه فقال رجال اى
يسبحه رجال وقيل هو خبر
مبتدأ محذوف اى المسبح
رجال وقيل التقدير فيها
رجال (واقام الصلاة) قد
ذكر في الانبياء اى وعن
اقام الصلاة (يخافون) حال
من الضمير في تلهيهم ويحوز
ان تكون صفة اخرى
لرجال قوله تعالى (ليجزينهم)
يحوز ان تتعلق اللام
بيسبح وبلا تلهيهم ويخافون
ويحوز ان تكون لام
الصيرورة كالتى

من الانعام ما يركب غير ها اذا الانعام هي الابل والبقر والغنم فحينئذ في الانعام هنا تغليب فاريد بها ما يركب
من الحيوان وهو الابل والحيل والبغال والحمير وقربته هذا قوله في سورة النحل والحيل والبغال والحمير
لتركبوها تأمل (قوله ماتركبون) مفعول لجعل ومن الفلك والانعام بيان له مقدم عليه اه شيخنا (قوله
حذف العائد اختصارا الخ) عبارة السمين ماموصولة وعائدها محذوف اى ماتركبون نه وركب بالنسبة
الى الفلك يتعدى بحرف الجر قال تعالى فاذا ركبو في الفلك وبالنسبة الى غير ها يتعدى بنفسه قال تعالى
لتركبوها فغلب هنا المتعدى بنفسه على المتعدى بواسطة فلذلك حذف العائد انتهت والمعنى جعل لكم من
الفلك ماتركبون فيه ومن الانعام ماتركبون فهو مجرور في الاول منصوب في الثاني وفي كلامه هنا غموض
حملة عليه شغفه بالاختصار اه كرخى (قوله لتستقروا على ظهوره يحوز ان) تكون هذه اللام لام العلة وهو
الظاهر وان تكون للصيرورة وعلى كل فتعلق يجعل وجوز ان عطية ان تكون لام الامر وفيه بمدقلة
دخولها على امر المخاطب اه سمين (قوله ذكر الضمير) اى المضاف اليه والاولى ان يقول افر دوقوله وجمع
الظاهر اى الذى هو المضاف وقوله نظر اللفظ ما راجع للتذكير وقوله ومعناها راجع للجميع ولوروى
لفظها فيها القيل على ظهره او معناها فيها القيل على ظهورها اه شيخنا (قوله ثم تذكروا) اى بقلوبكم اه
خطيب (قوله اذا استويتم عليه) اى على ماتركبون ففيه مراعاة لفظ ما ايضا وكذا الاشارة في قوله سخر لنا
هذا اه شيخنا (قوله وتقولوا سبحان الذى الخ) اى تقولوا بألسنتكم جمعا بين القلب واللسان وقوله
سخر لنا هذا اى الذى ركبناه سفينة كان اودابة اه خطيب وهذا يقتضى انه يقول هذا القول عند
ركوب السفينة ايضا وصرح غيره بانه خاص بالدابة اما السفينة فيقول فيها بسم الله مجراها ومرساها ويرى
وما كنا له مقرنين فان الامتناع والتعاضى والتوحش لولا تسخير الله واذلاله انما يتأتى في الدواب واما
السفن فهي من عمل ابن آدم فليس لها امتناع بقوتها كامتناع الدابة اه شيخنا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى
سخر لنا هذا الى قوله وانا الى ربنا المنقلبون اه يضاوى وفي القرطبي علمنا سبحانه وتعالى ما نقول
اذا ركبنا الدواب وعرفنا في آية اخرى على لسان نوح عليه السلام ما نقول اذا ركبنا السفن وهو قوله تعالى
وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم فكم من راكب دابة عثرت به او شمت
او تقحيت او طاح عن ظهرها فهلك وكمن راكب سفينة انكسرت به فغرق فلما كان الركوب
مباشرة امر اخوفوا واتصالا بأسباب من أسباب التلف امر ان لا ينسى عند اتصاله به موته وأنه هالك
لاحالة فنقله الى الله غير منقلبت من قضائه ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا لقضاء
الله باصلاحه من نفسه والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه
وقال ابن العربي ما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وليس بواجب ذكره باللسان وانما الواجب اعتقاده
بالقلب أما أنه يستحب له ذكره باللسان فيقول متى ما ركب وخصوصا في السفر اذا تذكر سبحان الذى
سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل
والمسال اللهم انى أعوذ بك من وعناء السفر وكآبة المنقلب والحوار بعد الكور وسوء المنظر في الاهل
والمال يعنى بالحوار بعد الكور تشمت امر الرجل بعد اجتماعه اه (قوله وما كنا) اى والحال ما كنا
له مقرنين قال الواحدي كان اشتقاقه من قولك صرت قرنا فلان اى مثله في الشدة والمعنى ليس عندنا من
القوة والطاقة ما نقارن ونساوى به هذه الدواب فسبحان من سخرها لنا بقدرته وحكمته اه

خطيب وفي السمين والمقرن المطيق للشيء الضابط له من أقرنه أى أطاقه اه وفي المختار وقرن الشيء بالشيء وصله به وبابه ضرب ونصر اه وفي القرطبي ثم تذكر وانعمة ربكم اذا استوي أى ركبت عليه وذكر النعمة هو الحمد على تسخير ذلك لنا في البر والبحر وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا أى ذل لنا هذا المر كوب وفي قراءة على بن أبي طالب سبحان من سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين أى مطيقين في قول ابن عباس والسكبي وقال الاخفش وأبو عبيدة مقرنين ضابطين وقيل بمائتين في الايدي والقوة من قولهم هو قرن فلان اذا كان مثله في القوة ويقال فلان مقرن فلان أى ضابط له وأقرنت كذا أى أطقته وأقرن له أى أطاقه وقوى عليه كانه صار له قرنا قال الله تعالى وما كنا له مقرنين أى مطيقين والمقرن أيضا الذي غلبته ضعيفته تكون له ابل أو غم ولا معين له عليها وفي أصله قولان أحدهما أنه مأخوذ من الاقران يقال أقرن يقرن أقرنا اذا أطاق أو أقرنت كذا اذا أطقته وأحكمته كانه جعله في قرن وهو الجبل فاوثقه به وشده والثاني أنه مأخوذ من المقارنة وهو أن يقرن بعضها ببعض في جبل تقول قرنت كذا بكذا اذا ربطته به وجعلته قرينه اه (قوله لمنصرفون) أى من الدنيا ومراكبها الى دار الاستقرار والبقاء ويتذكر بالحمل على السفينة والداية الحمل على الجنازة وعبرة الخطيب أى لصائرون بالموت وما بعده الى الدار الآخرة انقلابا لارجوع بعده الى هذه الدار فالآية منبهة بالسير الديني على السير الاخرى وفيه إشارة الى الرد عليهم في انكار البعث انتهت (قوله وجعلوا اله الخ) متصل بقوله ولئن سألتهم الخ أى وقد جعلوا اله بعد ذلك الاعتراف كإقالة القاضي وفي الكشف منع ذلك الاعتراف أى اعترافهم بان الخالق هو الله وذلك لان جملة وجعلوا اله حالية والحال مقارنة لصاحبها سيما وهى هنا جملة ماضوية وسمى الولد الذي أثبتوه لله جزأ دلالة على استحالة على الواحد في ذاته المركب لا يكون واحد الذات وأيضا ما كان كذلك فانه يقبل الاتصال والانفصال والاجتماع والافتراق وما كان كذلك فهو محدث فلا يكون الها قديما اه كرخى (قوله جزأ) مفعول أول للجعل والجمع لتصيير قولي أى حكموا وأثبتوا ويحوز أن يكون يعنى سمووا واعتقدوا اه سمين (قوله بين) أشار بهذا الى أن مبين من أبان اللازم ولا مانع أن يكون من المتعدى أى مظهر لكفره اه كرخى (قوله بمعنى همزة الانكار) أى والتقريع والتوبيخ وقدرها بعضهم بل التي للانتقال وبعضهم بهما وكل صحيح لان فيها مذاهب ثلاثة كإتقائه أبو حيان اه شيخنا (قوله لنفسه) متعلق بالخذ (قوله أخلصكم) أى خصكم (قوله اللازم) بالنصب نعت لقوله وأصفاكم اذ هو معطوف على اتخذ الذي هو مفعول القول لكن المعطوف عليه قاله صريحا والمعطوف لم يقلوه لكنه لزمن من قولهم الملائكة بنات الله فكانهم قالوا البنات له والبنون لنا فذلك قال اللازم من قولهم السابق أى الملائكة بنات الله وقوله فهو من جملة المنكر أى لانه معطوف على اتخذ الداخلة عليه أم التي بمعنى همزة الانكار اه شيخنا ويصح كونه حالا مع تقدير قد اه كرخى أو بدونه على الخلاف المشهور والاتفات الى خطابهم لتأكيد الالتزام وتشديد التوبيخ اه أبو السعود (قوله واذا بشر أحدم الخ) استئناف مقرر لما قبله وقيل حال على معنى أنهم نسبوا اليه ما ذكره من حالهم أن أحدم اذا بشر به اغتم والاتفات الى الغيبة لا ليدان بان قبائحهم اقتضت أن يعرض عنهم وتحكى لغيرهم ليتعجب منها اه أبو السعود (قوله بما ضرب) مامو صولة معناها البنات وضرب بمعنى جعل والمفعول الاول الذي هو غائدا الموصول مخذوف أى ضربه ومثلا هو المفعول الثاني وقوله شبه أى فمثل بل بمعنى الشبه أى المشابهة لاجمعنى الصفة الغريبة العجيبة اه شيخنا (قوله وهو كظيم) الواو للحال (قوله أو من ينشأ)

لمنصرفون (وجعلوا اله من عباده جزأ) حيث قالوا الملائكة بنات الله لان الولد جزء الوالد والملائكة من عبادة الله تعالى (ان الانسان) القائل ما تقدم (لكفور ميين) بين ظاهر الكفر (أم) بمعنى همزة الانكار والقول مقدر أى اتقولون (أتخذ مما يخلق بنات) لنفسه (وأصفاكم) أخلصكم (بالبنين) اللازم من قولكم السابق فهو من جملة المنكر (واذا بشر أحدم بما ضرب للرحمن مثلا) جعل له شبهة بنسبة البنات اليه لان الولد يشبه الوالد المعنى اذا أخبر أحدم بالبت تولده (ظل) صار (وجهه مسودا) متغير تغير مقم (وهو كظيم) متمنى غما فكيف ينسب البنات اليه تعالى عن

في قوله ليكون لهم عدوا وحزنا وموضعها حال والتقدير يخافون ملهين ليجزيهم * قوله تعالى (بقية) في موضع جر صفة لسراب ويحوز ان يكون ظرفا والعامل فيه ما يتعلق به الكاف التي هي الخبر والياء في قية بدل من واولسكونها وانكسار ما قبلها لانهم قالوا في قاع أقواع ويقرأ قيعان وهو جمع قية ويحوز أن تكون الالف زائدة كالف سعة فيكون مفردا و (يحسبه) صفة لسراب أيضا و (شيأ) في موضع المصدر أى لم يجدوه وجدانا

وقيل شيأ هنا بمعنى ماء على ما ظن (ووجه)

ذلك (أو) همزة الانكار
وواو العطف بجملة أى
يحملون لله (من ينشأ في
الحلية) الزينة (وهو في
الخصام غير مبين) مظهر
الحجة لضعفه عنها بالانوثة
(وجعلوا الملائكة الذين هم
عباد الرحمن انما أشهدوا)
حضروا (خلقهم سنكتب
شهادتهم) بانهم اناث
(ويستلون) عنها في الآخرة
فيترب عليها العقاب (وقالوا
لوشاء الرحمن ما عبدناهم)
اى الملائكة فبادتنا اياهم
بمشيئته فهو راض بها قال
تعالى (ما لهم بذلك) المقول
من الرضا بعبادتها (من علم
ان) ما (هم الايخرون)

الله أى قدر الله أو اماته الله
قوله تعالى (أو كظلمات) هو
معطوف على كسر اب وفي
التقدير وجهان أحدهما
تقديره أو كاعمال ذى ظلمات
فيقدر ذى ليعود الضمير من
قوله اذا أخرج يده اليه وتقدر
أعمال ليصح تشبيه أعمال
الكفار بأعمال صاحب
الظلمة اذلا معنى لتشبيه
العمل بصاحب الظلمات
والثاني لاحذف فيه والمعنى
انه شبه أعمال الكفار بالظلمة
في حيلولتها بين القلب وبين
ما يهتدى اليه فاما الضمير في
قوله اذا أخرج يده فيعود الى
مذكور حذف اعتمادا على
المعنى تقديره اذا أخرج من
فيما يده (في بحر) صفة
لظلمات و(لجى) نسبة الى
البحر وهو في معنى ذى لجة

يحوز في من وجهان أحدهما أن تكون في محل نصب مفعولا بفعل مقدر أى أو يحملون من ينشأ في الحلية
والثاني أنه مبتدأ وخبره محذوف تقديره أو من ينشأ جزء أو ولد وقرأ العامة ينشأ بفتح الياء وسكون
النون من نشأ في كذا ينشأ فيه والاخوان وحفص بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين مبني للمفعول
أى يربى وقرأ الجندري كذلك الا أنه خفف الشين أخذه من أنشأه والحسن ينشأ كيقا تل مبني
للمفعول والمفاعلة تأتي بمعنى الافعال كالعمالة بمعنى الاعلاء اه سمين (قوله همزة الانكار الخ) أى هذا
اللفظ كلمتان همزة الانكار وواو العطف لا كله واحدة التى هى أو العاطفة وقوله بجملة متعلق بالعطف
وبناء بمعنى اللام أى جملة أى جملة مقدره ذكرها بقوله أى يحملون وحاصل هذا الاعراب انه جعل من
معمولة مقدره معطوف بواو العطف لكنه لم يذهب على المعطوف عليه وتقديره أيجترئون ويبلغون الغاية في
إساءة الادب ويحملون لله من ينشأ في الحلية ومن عبارة عن الانثى أى أيجملون لله الانثى التى تتربى في
الزينة لنقصها اذ لو كملت في نفسها لما تكملت بالزينة وأيضا هى ناقصة العقل لا تقدر على إقامة حجة عند
الخصام اه شيخنا (قوله وهو في الخصام غير مبين) الجملة حال وفي الخصام يحوز أن يتعلق بمحذوف
يدل عليه ما بعده تقديره وهو لا يبين في الخصام ويحوز أن يتعلق بمبين وحاز للمضاف اليه أن يعمل فيما
قبل المضاف لان غير بمعنى لا وقد تقدم تحقيق هذا في أول هذا الموضوع آخر الفاتحة اه سمين وفي أبى
السعود غير مبين أى غير قادر على تقرير دعواه وإقامة حجة لنقصان عقله وضعف رأيه وإضافة غير لا
تمنع عمل ما بعدها في الجار المتقدم عليها لانها بمعنى النفي اه وقال قتادة فلما تكلمت امرأة تريد أن تتكلم
بمحبتها الا تكلمت بالحجة عليها اه خازن (قوله مظهر الحجة) أشار بهذا الى أن مبين هنا من أبان المتعدى
اه كرخى (قوله وجعلوا الملائكة الخ) الجعل هنا بمعنى القول والحكم تقول جعلت زيدا أعلم الناس أى
حكمت له بذلك اه قرطبي وهذا بيان لنوع آخر من كفرياتهم فالقول بان الملائكة اناث كفر لان فيه
جعل أكل العباد أو كرمهم على الله أنقصهم رأيا وأخسهم صنفا اه كرخى قال الكلبي ومقاتل لما
قالوا هذا القول سألهم النبي ﷺ فقال ما يدريكم انهم اناث قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا
فقال تعالى سنكتب شهادتهم ويسئلون اى عنها في الآخرة هذا يدل على أن القول بغير دليل منكروان
التقليد حرام يوجب الذم العظيم ﴿تنبيه﴾ قال البقاعي يحوز أن يكون في السين استعطاف الى التوبة قبل
كتابة ما قالوا ولا علم لهم به فانه قدر وى أبو أمامة ان النبي ﷺ قال كاتب الحسنات على يمين الرجل
وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها
صاحب اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب اليسار دعه سبع ساعات لعله يسبح الله
أو يستغفر اه خطيب (قوله وقالوا لوشاء الرحمن ما عبدناهم) أى لوشاء عدم عبادة الملائكة ما
عبدناهم فاستدلوا بنفى مشيئته عدم العبادة على امتناع النهى عنها أو على حسنيتها وذلك باطل لان
المشيئة ترجيح بعض الممكنات على بعض مأمورا كان أو منهيأ حسنا كان أو غيره اه يضاوى وهذا
بيان لنوع آخر من كفرياتهم والحاصل انهم كفروا بمقالات ثلاثة هذه والتي قبلها وهى قولهم الملائكة
اناث والتي قبلها وهى قولهم الملائكة بنات الله اه شيخنا وفي الخطيب قال المحققون هؤلاء الكفار
كفروا في هذا القول من ثلاثة أوجه أولها اثبات الولد ثانيا أن ذلك الولد بنت ثالثا الحكم
على الملائكة بالانوثة اه وفي صنيعه تسمح (قوله انهم الايخرون) قالهنا بلفظ يخرصون
وفي الجائبة بلفظ يظنون لان ما هنا متصل بقوله وجعلوا الملائكة الآية أى قالوا الملائكة بنات

يكنذبون فيه فيترتب
عليهم العقاب به (أم
آتينام كتاباً من قبله) أى
القرآن بعبادة غير الله
(فهم به مستمسكون) أى
لم يقع ذلك (بل قالوا انا
وجدنا آباءنا على أمة)
(وانا) ماشون (على آثارهم
مهمدون) بهم وكانوا
يعبدون غير الله (وكذلك
ما أرسلنا من قبلك في قرية
من نذير الا قال مترفوها)
متنعموها مثل قول قومك
(انا وجدنا آباءنا على أمة)
ملة (وانا على آثارهم مقتدون)
متبعون (قل لهم (أ) تتبعون
ذلك (ولو

و (يفشاء) صفة أخرى
(من فوقه) صفة لموج
وموج الثانى مرفوع
بالظرف لانه قد اعتمد
ويحوز ان يكون مبتدأ
والظرف خبره و(من
فوقه سحاب) نعت لموج
الثانى و(ظلمات) بالرفع
خبر مبتدأ محذوف أى
هذه ظلمات ويقرأ سحاب
ظلمات بالاضافة والجر على
جعل الموج المتراكم بمنزلة
السحاب ويقرأ سحاب
بالرفع والتنوين وظلمات
بالجر على انها بدل من
ظلمات الاولى قوله تعالى
(لم يكذبوا) اختلف
الناس فى تاويل هذا
الكلام ومنشأ الاختلاف
فيه ان موضوع كاد اذا
نفيت وقوع الفعل وأكثر
المفسرين على ان المعنى

الله وان الله قد شاء مناعبادتنا ايام وهذا كذب فناسبه يخرصون وما هناك متصل بخلطهم الصدق
بالكذب فان قولهم نموت ونحيا صدق وكذبوا في انكارهم البعث وقولهم وما يهلكنا الا الدهر
فناسبه يظنون أى يشكون فيما يقولون اه كرخى (قوله يكنذبون فيه) أى فى القول وفى المصباح
وخرص الكافر خرصاً من باب قتل كذب فهو خارس اه (قوله أم آتينام كتاب من قبله) هذا
معادل لقوله أشهدوا خلقهم والمعنى أحضروا خلقهم أم آتينام كتاباً من قبله أى من قبل القرآن أى
بما ادعوه فهم به مستمسكون يعملون بما فيه اه قرطبي فقد جعل أم متصلة للهمزة فى قوله
أشهدوا خلقهم وهو بعيد من المعنى والسياق فالاولى الوجه الآخر الذى جرى عليه أكثر المفسرين
من أنها منقطعة بمعنى همزة الاستفهام الانكارى وعبارة البيضاء أى ضرب عنه أى عن نفى أن يكون
لهم متمسك عقلى الى انكار أن يكون لهم سند من جهة النقل فقال أم آتينام الخ اه وفيه اشارة الى أن
أم منقطعة لا متصلة معادلة لقوله أشهدوا خلقهم كما قيل لبعده اه شهاب (قوله أى لم يقع ذلك) أى
ايتاؤم كتاباً بما ذكر وأشار بهذا الى أن أم بمعنى همزة الانكار اه شيخنا (قوله بل قالوا
انا وجدنا الخ) أى لم يأتوا بحجة عقلية ولا نقلية بل اعترفوا بأنه لا مستند لهم سوى تقليد آباءهم الجهلة
مثلهم اه أبو السعود (قوله على أمة) أى طريقة تؤم وتقصده اه أبو السعود وفى البيضاء أى على ضم
الحالة التى يكون عليها الأم أى القاصد ومنها الدين اه وفى السمين قوله على أمة العامة على ضم
الهمزة بمعنى الطريقة والدين وقرأ مجاهد وقتادة وعمر بن عبد العزيز بالكسر قال الجوهري هى
الطريقة الحسنة لغتاً فى أمة بالضم وابن عباس بالفتح وهى المرة من الام والمراد بها القصد والحال اه
(قوله ماشون) أشار بتقدير هذا الى أن الجار والمجرور خبران وعليه فيكون مهمدون خبراً ثانياً
اه شيخنا وفى أبى السعود وقوله على آثارهم مهمدون خبران أو الظرف صلة لمهمدون اه (قوله
مهمدون) قاله هنا بلفظ مهمدون وقال فيما بعده مقتدون لان الاول وقع فى حاجتهم النبى صلى
الله عليه وسلم وادعائهم ان آباءهم كانوا مهتدين وأنهم مهمدون كما بآبهم فناسبه مهمدون والثانى وقع
حكاية عن قوم ادعوا الاقتداء بالآباء دون الاهتداء فناسبه مقتدون اه كرخى (قوله وكذلك)
أى والامر كما ذكر من عجزهم عن الحجة وتمسكهم بالتقليد وقوله ما أرسلنا الخ استئناف مبين لذلك
دال على ان التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم أيضاً مستند غيره اه أبو السعود وعبارة
الكرخى قوله وكذلك ما أرسلنا الخ تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ودلالة على أن التقليد
فى نحو ذلك ضلال قديم وأن من تقدمهم أيضاً لم يكن لهم مستند منظور اليه وتخصيص المترفين
للاشعار بان التعم هو الذى أوجب البطور وصر فهم عن النظر الى التقليد اه (قوله الا قال مترفوها)
جمع مترف اسم مفعول وتفسير الشارح له باسم الفاعل تفسير باللازم وفى القاموس وترف كفرح
تعم وأترفته النعمة أطعته أو نعمته كترفته تتريفا وفلان أصر على البغى والمترف ككرم المتروك
يصنع ما يشاء فلا يمنع والمتعم لا يمنع من تعمه اه (قوله مثل قول قومك) مفعول مطلق أى نعت لمصدر
محذوف هو المفعول المطلق أى قولاً مثل قول قومك وقوله انا وجدنا الخ مقول القول فهو مفعول
به اه شيخنا وهذا الصنيع من الشارح ليس بلازم فالاولى كما جرى عليه غيره جعل قوله انا
وجدنا آباءنا الخ مقول القول ولا تقدير فى الكلام تأمل (قوله قل لهم) خطاب لمحمد صلى الله
عليه وسلم أى قل لقومك أتتبعون ذلك أى المذكور وهو آباؤكم كما قلتم انا وجدنا آباءنا على أمة
وانا على آثارهم مهمدون اه شيخنا وهذا هو الذى يتبادر من صنيع الجلال وهو أحد احتمالين

جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انابما أرسلتم به أنت ومن قبلك (كافرون) قال تعالى تخويفاً لهم (فانتقمنا منهم) أي من المكذبين للرسل قبلك (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) واذكر (اذ قال إبراهيم لأبيه وقومه انني براء أي براء مما تعبدون الا الذي فطرني) خلقني (فانه سيهدين) يرشدني لدينه (وجعلها) أي كلمة التوحيد المفهومة من قوله اني ذاهب الى ربي سيهدين (كلمة باقية في عقبه) ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله (لعلهم) أي أهل مكة (يرجعون) عما هم عليه الى دين إبراهيم

التقدير لم يرها ولم يكذب ذكره جماعة من النحويين وهذا خطأ لان قوله لم يرها جزم بنفي الرؤية وقوله تعالى لم يكذب اذا أخرجهما عن مقتضى الباب كان التقدير ولم يكذبها كما هو مصرح به في الآية فان أراد هذا القائل لم يكذب يراها وانه رآها بعد جهد تناقض لانه نفى الرؤية ثم أثبتها وان كان معنى لم يكذب يراها لم يرها ألبتة على خلاف الأكثر في هذا الباب فينبغي ان يحمل عليه من غير ان يقدر لم يرها والوجه الثاني ان كاذباً زائداً وهو

ذكرها البيضاء بقوله وهو حكاية أمر ما مضى أوحى الى النذير أو خطاب لرسول الله ﷺ ويؤيد الاول انه قرأ ابن عامر وحفص قال اه وقوله أوحى الى النذير يعني أن المأمور بقوله قل يجوز أن يكون النذير فيكون قل أمراً ماضياً متعلقاً بالنذير السابق حكاية الله لنبيه على تقدير فقلنا له قل ويجوز أن يكون أمراً حالياً متعلقاً برسول الله ﷺ اه شهاب وقوله ويؤيد الاول الخ ويؤيده أيضاً ما قالوا في جوابه انابما أرسلتم به بلفظ الجمع ولو كان الخطاب بقل لرسول الله ﷺ لكان الظاهر أن يحسبوه بأن يقولوا انابما أرسلت به كافرون اه زاده وقد أجاب عن هذا الجلال بقوله أنت ومن قبلك لكن يبعد ما جرى عليه الجلال قوله فانتقمنا منهم لان الضمير فيه راجع للمتفرين ولا بد فعلي صنيع الجلال يكون الكلام مفككاً غير منتظم وعبارة أبي السعود قال أولو جئتكم أي قال كل نذير من أولئك النذرين لأنهم أولو جئتكم أي أتقننكم بآباءكم ولو جئتكم بأهدى أي بدين أهدى مما وجدتم عليه آباءكم من الضلالة التي ليست من الهداية في شيء وانما عبر عنها بذلك مجازة معهم على مسلك الانصاف وقرئ قل على أنه حكاية أمر ما مضى أوحى حينئذ الى كل نذير لعل على أنه خطاب للرسول ﷺ كاقيل لقوله تعالى قالوا انابما أرسلتم به كافرون فانه حكاية عن الامم قطعاً أي قال كل لمة لنذيرها انما أرسلت به الخ وقد أجمل عند الحكاية للايجاز كما مر في قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات وجعله حكاية عن قومه عليه الصلاة والسلام بحمل صيغة الجمع على تغليبهم على سائر المنذرين عليهم السلام وتوجيه كفرهم الى ما أرسل به الكل من التوحيد لاجتماعهم عليه كما في نظائر قوله تعالى كذبت عاد المرسلين تمحل بعيدرده بالسكية قوله تعالى فانتقمنا منهم أي بالاستئصال فانظر كيف كان عاقبة المكذبين من الامم المذكورين فلا تكثر بتكذيب قومك اه (قوله بأهدى مما وجدتم الخ) أي بدين أهدى وأوضح وأصوب مما وجدتم الخ أي من الضلالة التي ليست من الهداية في شيء والتعبير بالفضيل المقتضى أن ما عليه آباؤهم فيه هداية لاجل التنزل معهم وارضاء العنان اه أبو السعود (قوله فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) أي فلا تكثر بتكذيب قومك لك اه أبو السعود (قوله واذكر) أي لقومك اذ قال إبراهيم أي الذي هو أعظم آباءهم ومخط فخرهم والجمع على محبة وحقيقة دينه منهم ومن غيرهم لآبيه أي من غير ان يقلده كما قلتم أتم آباءكم وقومه أي الذين كانوا هم القوم بالحقيقة لاحتوائهم على ملك جميع الارض انني براء مما تعبدون فبرأ مما هم عليه وتمسك بالبرهان ليسلكوا مسلكه في الاستدلال اه خطيب وأبو السعود (قوله براء) العامة على فتح الباء وألف وهمزة بعد الراء وهو مصدر في الاصل وقع موقع الصفة وهي براء وبها قرأ الاعمش ولا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث كالمصادر في الغالب والزعراني وابن المنادي عن نافع بضم الباء بزنة طوال وكرام يقال طويل وطوال وبراء وبراء وقرأ الاعمش اني بنون واحدة اه سمين وفي المختار وبرأ من كذا فهو براء منه بالفتح والمد لا يثنى ولا يجمع لانه مصدر كالسمع اه (قوله الا الذي فطرني) في هذا الاستثناء أوجه أحدها أنه منقطع بناء على أنهم كانوا يعبدون الاصنام فقط ناذيها أنه متصل بناء على أنهم كانوا يشركون مع الله الاصنام ثالثاً أن الاصفة بمعنى غير وما نكرة موصوفة قاله الزخشمي اه خطيب (قوله فانه سيهدين) أي سيثبتني على الهداية أو سيهدين الى ما وراء الذي هداني اليه الآن والوجه ان السين للتأكيد دون التسويف وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار اه أبو السعود (قوله وجعلها) الضمير المستتر يعود على إبراهيم وقوله لعلهم يرجعون من كلام الله تليد الامر الذي قدره الشارح بقوله واذكر أي اذكر

أيهيهم (بل تمتعت هؤلاء)
المشركين (واباءهم) ولم
أعاجلهم بالعقوبة (حتى
جاء الحق) القرآن (ورسول
مبين) مظهر لهم الاحكام
الشرعية وهو محمد صلى
عليه وسلم (ولما جاء الحق)
القرآن (قالوا هذا سحر
وانابه كافرون وقالوا لولا
هالا نزل هذا القرآن على
رجل من القريتين) من
آية منهما (عظيم) أي الوليد
بن المغيرة بمكة وعروة بن
مسعود الثقفي بالطائف
(أم يقسمون رحمت ربك)
النوبة (نحن قسمنا بينهم
معيشتهم في الحياة الدنيا)
فجعلنا بعضهم غنيا وبعضهم
فقيرا (ورفعنا بعضهم) بالغنى
(فوق بعض)

باعدوا وعليه جاء قول
ذي الرمة

إذا غيّر النأي المحبين لم يكده
رسيس الهوى من حب مية
يبرح أي لم يقارب البراح
ومن ههنا حكى عن ذي
الرمة انه روجع في هذا
البيت فقال لم أجده بلا من
لم يكده والمعنى الثاني جهد
أنه رآها بعد والتشبيه على
هذا صحيح لانه مع شدة
الظلمة إذا أحد نظره الى
يده وقربها من عينه رآها
قوله تعالى (والطير) هو
معطوف على من و (صفات)
حال من الطير (كل قد علم
صلاته) ضمير الفاعل في
علم اسم الله عند قوم وعند
آخرين هو ضمير كل وهو
الاقوى لان القراءة برفع

لقومك ماذا كر لعلمهم يرجعون هذا هو المناسب لصنيع الشارح وغيره من الشراح جرى على اسلوب
آخر فافهم الفرق بينهما اه شيخنا وفي الخطيب وأبى السعود وجعلها كلمة باقية في عقبه أي حيث
وصام بها كأنطق به قوله تعالى ووصي بها ابراهيم بنيه ويعقوب الآية وقوله لعلمهم يرجعون علة لجعل
أي جعلها باقية فيهم رجاء أن يرجع اليها من أشرك منهم وقوله بل تمتعت الخ اضراب عن محذوف ينساق
اليه الكلام كأنه قيل وجعلها كلمة باقية في عقبه بأن وصام بها وجاء أن يرجع اليها من أشرك منهم فلم
يحصل ما نرجاه بل تمتعت هؤلاء أي عقب ابراهيم وآباءهم أي مددت لهم في الآجال مع اسباغ النعم وسلامة
الابدان من البلايا والنقم فبطروا وتمادوا على الباطل حتى جاءهم الحق الخ اه (قوله هؤلاء المشركين)
عبارة البيضاوي هؤلاء المعاصرين للرسول عليه السلام من قريش وآباءهم بالمدنى العمرو النعمة فاغثروا
بذلك وانهمكوا في الشهوات انتهت وقوله فاغثروا الخ يعني أن التمتع كناية عما ذكر فانه أظهر في
الاضراب عن قوله وجعلها كلمة باقية الخ أي لم يرجعوا فلم أعاجلهم بالعقوبة بل أعطيتهم نعمًا أخر غير
الكلمة الباقية لاجل أن يشكروا ومنعمها ويوحدوه فلم يفعلوا بل زاد طغيانهم لا غترارهم أو التقدير
ما اكتفيت في هدايتهم بحمل الكلمة باقية بل تمتعهم وأرسلت اليهم رسولا اه شهاب (قوله حتى
جاءهم الحق) في هذه الغاية خفاء بينه في الكشف وشروحه وهو أن ماذا كر ليس غاية للتمتع اذ
لا مناسبة بينهما مع أن مخالفة ما بعدها لما قبلها غير مرعى فيها والجواب أن المراد بالتمتع ما هو سببه من
اشتغالهم به عن شكر المنعم فكانه قال اشتغلوا به حتى جاءهم الحق وهو غاية له في نفس الامر لانه مما ينبتهم
ويزجرهم لكنهم لطغيانهم عكسوا فهو كقوله وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم
البينة اه شهاب (قوله وقالوا لولا نزل الخ) أي لانهم قالوا لمنصب الرسالة شريف لا يليق بالرجل
شريف وصدقوا في ذلك الا أنهم ضموا اليه مقدمة فاسدة وهي أن الرجل الشريف عندهم هو الذي
يكون كثير المال والجاه ومحمد ليس كذلك فلا تليق به رسالة الله وانما يليق هذا المنصب برجل عظيم
الجاه كثير المال يعنون الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود بالطائف قاله قتادة اه خطيب (قوله
من آية منهما) أي من آية واحدة منهما وعبارة البيضاوي من احدى القريتين (قوله أم يقسمون الخ)
انكار فيه تجهيل لهم وتجب من تحكمهم وقوله نحن قسمنا الخ أي ولم نقوض أمرها اليهم عامنا
بجزم عن تدبيرها بالكلية اه أبو السعود (قوله رحمت ربك) وقوله ورحمت ربك ترسم هذه
التاء مجرورة اتباعا لرسم المصحف الامام كانص عليه ابن الجزري ونصه مع شرحه لشيخ الاسلام
ورحمت ربك في موضع الزخرف بالتاء لابلواء زبره أي كتبه عثمان رضي الله عنه وزر أيضا بالتاء
رحمت الله في الاعراف في قوله ان رحمت الله قريب من المحسنين وفي سورة الروم في قوله فانظر الى أثر
رحمت الله وفي سورة هود في قوله رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت ورحمت ربك في كهيعص
ورحمت الله في البقرة في قوله أولئك يرجون رحمت الله وما عدا هذه السبعة يرسم بالهاء وأبو عمرو وابن
كثير والكسائي يقفون بالهاء كسائر ألفاآت الدخالة على الاسماء كفاطمة وقائمة وهي لغة
قريش والباقيون يقفون بالتاء تغليبا لجانب الرسم وهي لغة طيء اه (قوله نحن قسمنا بينهم
معيشتهم في الحياة الدنيا) أي نحن أوقفنا هذا التفاوت بين العباد فجعلنا هذائنا هذائنا وهذا فقيرا
وهذا مالكا وهذا مملوكا وهذا اقويا وهذا ضعيفا ثم ان أحدا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا في
أحوال الدنيا مع قلتها وذلته فكيف يقنطرون على الاعتراض على حكمنا في تخصيص بعض عبادنا
بنصب النبوة والرسالة والمعنى كما فضلنا بعضهم على بعض كاشئنا كذلك اصطفينا بالرسالة من

درجات ليتخذ بعضهم
الغنى (بعضاً) الفقير (سخرى)
مسخر في العمل له بالاجرة
والياء للنسب وقرى بكسر
السين (ورحمته ربك) أى
الجنة (خير مما يجمعون) فى
الدنيا (ولو لا أن يكون الناس
أمة واحدة) على الكفر
(لجعلنا لمن يكفر بالرحمن
ليوتهم

الابتداء فراجع ضمير الفاعل
اليه ولو كان فيه ضمير اسم
الله لكان الاولى نصب كل
لان الفعل الذى بعدها قد
نصب ما هو من سببها فيصير
كقوله زيد اضرب عمرو
غلامه فتنبه زيد بفعل
دل عليه ما بعده وهو أقوى
من الرفع والآخر جائز قوله
تعالى (يؤلف بينه) انما جاز
دخول بين على المفرد لان
المعنى بين قطعه وكل قطعة
سحابة والسحاب جنس لها
(وينزل من السماء) من ههنا
لا ابتداء الغاية فاما (من
جبال) ففي من وجهان
أحدهما هى زائدة هذا على
رأى الاخفش والثانى
ليست زائدة ثم فيها وجهان
أحدهما هى بدل من الاولى
على اعادة الجار والتقدير
وينزل من جبال السماء أى
من جبال فى السماء فعلى هذا
يكون من فى (من برد) زائدة
عند قوم وغير زائدة عند
آخرين والوجه الثانى ان
التقدير شيئاً من جبال
فحذف الموصوف واكتفى
بالصفة

شئنا اه خازن (قوله ليتخذ بعضهم بعضاً سخرى) أى ليستعمل بعضهم بعضاً فى حوائجهم فيحصل
بينهم تأليف وتضام ينتظم بذلك نظام العالم لا الكمال فى الموسع عليه ولا النقص فى المقتر عليه ثم انهم
لا اعتراض لهم علينا فى ذلك ولا تصرف فكيف يكون فيها هو أعلى منه اه يضاوى وهذه اللام
للتعليل أى القصد من جعل الناس متفاوتين فى الرزق أن ينتفع بعضهم ببعض ليمت النظام وفى الخازن
يعنى أنالوسوينا بينهم فى كل الاحوال لم يخدم أحداً أحداً ولم يصبر أحدهم مسخر الغيره وحينئذ يفضى
ذلك الى خراب العالم وفساد حال الدنيا ولكن فعلنا ذلك ليستخدم بعضهم بعضاً فسخر الاغنياء
بأموالهم الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم سبب المعاش بعض هذا بماله وهذا بعمله فيلتئم قوام العالم
اه وعبارة الخطيب ليتخذ بعضهم بعضاً سخرى أى ليستخدم بعضهم بعضاً فيسخر الاغنياء بأموالهم
الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم سبب المعاش بعض هذا بماله وهذا بعمله فيلتئم قوام العالم لان
المقادير لو تساوت لتعطلت المعاش فلم يقدر أحدهم أن ينفك عما جعلناه اليه من هذا الامر الدنيء
فكيف يطمعون فى الاعتراض فى أمر النبوة أيتصور عاقل أن تتولى قسم الناقص ونكل العالى
الى غير ناقل ابن الجوزى فاذا كانت الارزاق بقدره الله تعالى لا يحول المحتال وهى دون النبوة فكيف
تكون النبوة انتهت (قوله والياء للنسب) أى نسبة للسخرى التى هى العمل بالأجرة لا للسخرية
التي هى الاستهزاء والتهكم والسخرى بوزن غرقة الاستخدام والقهر على العمل بالأجرة كفى كتب
اللغة وبهذا الاعتبار لا يصح التعليل فى قوله ليتخذ فانه ليس القصد من تفاوت الناس فى الرزق أن
أن يقهر الغنى الفقير على العمل اه وأيضاً هذا لا يلائم تقييد الشارح بقوله بالاجرة فالخاصل أنه اذا نظر
لصحة التعليل واستقامته استقام التقييد المذكور وان نظر للامر اللغوى فى السخرى لم تستقم النسبة
اليها ولا يصح الكلام معها ولا التقييد بقوله بالاجرة فحينئذ يتنافى طرفا الكلام فليتأمل وليحرر
وقوله وقرى بكسر السين أى شاذاً ولذلك قال وقرىء ولم يقل وفى قراءة على عادته لانه يشير بالاول
للشاذ والثانى للتواتر وأما فى سورة المؤمنون وسورة ص فكسر السين فيه قراءة سبعة ففرق
بين ما هنا وما فى السورتين الاخرين اه شيخنا وفى القرطبي وقيل هو من السخرية التى هى بمعنى
الاستهزاء أى يستهزئ الغنى بالفقير قال الاخفش سخرت به وسخرت منه وضحكت به وضحكت
منه وهزئت به وهزئت منه اه وعلى هذا القول تكون اللام للصيرورة والعاقبة لا للعلة والسببية
(قوله خير مما يجمعون) أى والعظيم من أعطيا وحازها وهو النبى ﷺ لان حاز الكثير مما يجمعون
كعروة بن مسعود اه كرخى (قوله ولو لا أن يكون الناس الخ) فى الكلام حذف المضاف أى ولو لا
خوف أن يكون الناس الخ كما أشار له الشارح بقوله المعنى الخ اه شيخنا لكان فى تقدير هذا المضاف شىء
لان الله لا يخاف من شىء فالاولى فى تقدير الآية ما سلكه البيضاوى ونصه أى ولو لا أن يرغبوا فى الكفر
اذا رأوا الكفار فى سعة وتنعم لحبهم الدنيا فيجتمعوا عليه اه وقدر الزمخشري فيه مضافاً فقال لو لا
كراهة أن يجمعوا على الكفر الخ والغرض من تقديره أن كراهة الاجتماع هى المانعة من تمتيع الكفار
ولما كان معنى كونهم أمة واحدة اجتماعهم على أمر واحد أريد به الكفر بقرينة الجواب فليس هذا من
مفهوم الكلام ولا زمه كما توهم اه شهاب فان قيل لما بين تعالى أنه لو فتح على الكافر أبواب النعم لصار
ذلك سبباً لاجتماع الناس على الكفر فلم يفعل ذلك بالمسلمين حتى يصير ذلك سبباً لاجتماع الناس على الاسلام
فالجواب لان الناس على هذا التقرير كانوا يجمعون على الاسلام لطلب الدنيا وهذا الايمان ايمان
المتأقين فكان الاصول أن يضيق الامر على المسلمين حتى أن كل من دخل فى الاسلام فأنما يدخل

بدل من لمن (سقفا) بفتح
السين وسكون القاف
وبضمهما جمعا (من فضة
ومعارج) كالدرج من فضة
(عليها يظهرن) يعملون
الى السطح (وليوتهم
أبوابا) من فضة (و) جعلنا
لهم (سررا) من فضة جمع
سرير (عليها يتكئون
وزخرفا) ذهب المعنى لولا
خوف الكفر على المؤمن
من اعطاء الكافر ما ذكر
لاعطينا ذلك لقله خطر
الدنيا عندنا وعدم حظه
في الآخرة في النعيم (وان)
مخففة من الثقيلة (كل ذلك
لما) بالتخفيف فإضافة
وبالتشديد بمعنى الافان
نافية (متاع الحياة الدنيا)
يتمتع به فيها ثم يزول
(والآخرة) الجنة (عند
ربك للمتقين

وهذا الوجه هو الصحيح
لان قوله تعالى فيها من
برد نحو جك الى مفعول يعود
الضمير اليه فيكون تقديره
ويستزل من جبال السماء
جبالا فيها برد وفي ذلك
زيادة حذف وتقدير مستغنى
عنه وأما من الثانية ففيها
وجهان أحدهما هي زائدة
والثاني للتبعض * قوله تعالى
(من يمشي على بطنه ومن
يمشي على أربع) من فيهما لما
لا يعقل لانهما صحبت من لمن
يعقل فكان الاحسن اتفاق
لفظها وقيل لما وصف هذين
بالمشي والاختيار حملة على من
يعقل قوله تعالى (اذا فريق)
هي المفاجأة وقد تقدم
ذكرها في مواضع قوله تعالى (قول المؤمنين) يقرأ بالنصب والرفع وقد

للتابعة الدليل ولطلب رضوان الله تعالى فحينئذ يعظم ثوابه لهذا السبب قال الزخشرى فان قلت
فحين لم يوسع على الكافرين للفتنة التي كان يؤدي اليها التوسعة عليهم من اطباق الناس على الكفر
لحبهم الدنيا وتهالكهم عليها فهلا وسع على المسلمين ليطبق الناس على الاسلام قلت التوسعة عليهم
مفسدة أيضا لما تؤدي اليه من الدخول في الاسلام لاجل الدنيا والدخول في الدين لاجل الدنيا من دين
المنافقين فكانت الحكمة فيما دبر حيث جعل في الفريقين أغنياء وفقراء وغلب الفقر على الغنى اه
(قوله) أيضا ولولا أن يكون الناس الخ استئناف مبين لحقارة متاع الدنيا ودناءة قدرها عند الله اه
أبو السعود (قوله بدل من لمن) أي بدل اشتغال واللام للاختصاص اه سمين (قوله وبضمهما جمعا) قال
أبو علي سقف جمع سقف كرهن جمع رهن اه كرخي (قوله ومعارج) جمع معرج بفتح الميم وكسرهما
وسميت المصاعد من الدرج معارج لان المشي عليهما مثل مشي الاعراج اه خطيب وهو معطوف على
سقفا المقيد بكونه من فضة والقيد في المعطوف عليه قيد في المعطوف فلذلك قدره الشارح بقوله من فضة
وكذا يقال في بقية المعاطيف اه شيخنا وفي السمين وقرأ العامة معارج جمع معرج وهو السلم وطلحة
معارج جمع معراج وهي لغة بعض تميم وهذا كفاتح جمع مفتوح ومفاتيح جمع مفتاح اه (قوله
وليوتهم) تكرير لفظ الليوت لزيادة التقدير اه أبو السعود (قوله وسررا) معمول لما ذكر معطوف
على قوله جعلنا لمن يكفر بالرحمن عطف حمل كقدره الشارح وليس معطوفا على أبوابا لاقضاء
العطف أن السرر للبيوت مع أنها لا تنضاف لها ولا تختص بها وقوله وزخرفا معطوف على سررا المعمول
للمقدر أي وجعلنا لهم زخرفا ليجعلوه في السقف والمعارج والابواب والسرر ليكون بعض كل
منها من فضة وبعضه من ذهب لانه أبلغ في الزينة هذا ما سلكه الشارح في التقرير اه شيخنا وفي
السمين قوله وزخرفا يجوز أن يكون منصوبا يجعل أي وجعلنا لهم زخرفا وجوز الزخشرى أن ينتصب
عطفا على محل من فضة كانه قال سقفا من فضة وذهب أي بعضها كذا وبضها كذا اه وفي
الكرخي قوله وجعلنا لهم سررا من فضة أشار الى أن سررا معطوف على ما تقدم مع قيده وتبع في
ذلك قول السكشاف لجعلنا للكفار سقفا ومصاعدا وأبوابا وسررا كلهما من فضة فهو كما ترى ظاهر في أنه
يرى اشتراك المعطوفات في وصف ما عطف عليه وقوله وزخرفا قضية تقريره أن نصبه يجعل أي وجعلنا
لهم زخرفا وقد جرى على ذلك في الكشف لانه قال وجعلنا لهم زخرفا أي زينة من كل شيء والزخرف
الذهب والزينة ثم قال ويجوز أن يكون الاصل سقفا من فضة وزخرفا يعني بعضهما من فضة وبعضها من
ذهب فنصب عطفا على محل من فضة اه وفي القرطبي وزخرفا الزخرف هنا الذهب وعن ابن عباس
وغيره نظيره أو يكون لك بيت من زخرف وقد ما تقدم وقال ابن زيد هو ما يتخذ الناس في منازلهم من
الامتعة والاثاث وقال الحسن النقوش وأصله الزينة يقال زخرفت الدار أي زينتها وتزخرف فلان أي
تزين وانتصب زخرفا على معنى وجعلنا لهم مع ذلك زخرفا وقيل بنزع الخافض والمعنى لجعلنا لهم سقفا
وأبوابا وسررا من فضة ومن ذهب فلما حذف من قال وزخرفا فنصب اه (قوله المعنى لولا خوف
الكفر الخ) أي معنى قوله ولولا أن يكون الناس الخ (قوله مخففة من الثقيلة) أي وهي هنا مهملة لوجود اللام
في خبرها اه شيخنا (قوله والآخرة عند ربك للمتقين) أي وبهذا يتبين أن العظيم هو العظيم في الآخرة
لا في الدنيا اه أبو السعود وفي القرطبي والآخرة عند ربك للمتقين يريد الجنة لمن اتقى وخاف وقال كعب
اني لا جدي بعض كتب الله المنزل لولا أن يحزن عبدى المؤ من لعلت رأس عبدى الكافر بالاكليل ولا

ومن يعيش) يعرض (عن
ذكر الرحمن) أى القرآن
(نقيض) نسب (له شيطانا
فهو له قرين) لا يفارقه
(وانهم) أى الشياطين
(ليصدونهم) أى العاشين
(عن السبيل) أى طريق
الهدى (ويحسبون أنهم
مهمتون) فى الجمع رعاية
معنى من (حتى اذ جاءنا)
العاشى بقرينه يوم القيامة
(قال) له (يا) للتنبيه (ليت
يبنى وبينك بعد المشرقين)
أى مثل بعد ما بين المشرق
والمغرب (فبش القرن)
أنت لى

ذكر نظيره فى مواضع
قوله تعالى (ويتقه) قد
ذكر فى قوله تعالى يؤده
إليك قوله تعالى (طاعة)
مبتدا والخبر محذوف أى
أمثل من غيرها ويجوز
ان يكون خبرا والمبتدا
محذوف أى أمرنا طاعة
ولو قرىء بالنصب لسكان
جائزا فى العربية وذلك
على المصدر أى أطيعوا
طاعة وقلوا قولا أو
اتخذوا طاعة وقولا وقد
دل عليه قوله تعالى بعدها
(قل أطيعوا الله) قوله تعالى
(كما استخلف) هت لمصدر
محذوف أى استخلفا كما
استخلف قوله تعالى
(يعبدونى) فى موضع
الحال من ضمير الفاعل فى
ليستخلفنهم أو من الضمير
فى ليلدنهم (لا يشركون)
يجوز ان يكون حالا بدلا

يتصدع ولا ينبض منه عرق بوجع وفى صحيح الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ
الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافرو عن سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ لو كانت الدنيا تعدل
عند الله جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء اه وفى القاموس نبض العرق من باب ضرب نبضا
ونبضانا تحرك وفى الخطيب قال البقاعى ولا يبعد أن يكون ماصرا اليه الفسقة والجابرة من زخرفة
الابنية وتذهيب السقوف وغيرهما من مبادئ الفتنة بان يكون الناس أمة واحدة فى الكفر قرب الساعة
حتى لا تقوم الساعة على من يقول الله أوفى زمن الدجال لان من يبقى اذذاك على الحق فى غاية القلة بحيث
انه لا عداد له فى جانب الكفرة لان كلام الملوك لا يخلو عن حقيقة وان خرج مخرج الشرط فكيف
بملك الملوك سبحانه اه (قوله ومن يعيش عن ذكر الرحمن) هذه الآية متصلة بقوله أول السورة
أفضر ب عنكم الذى ذكر صفحا أى لا تضربه عنكم بل نواصله لكم فمن يعيش عن ذلك الذى ذكر بالاغراض
عنه الى تأويل المضلين وأباطيلهم بقبض له شيطانا أى نسب له شيطانا جزاء له على كفره فهو له
قرين فى الدنيا يمنعه من الحلال ويبعثه على الحرام وينهاه عن الطاعة ويأمره بالمعصية وهو معنى قول
ابن عباس وقيل فى الآخرة اذ أقام من قبره قاله سعيد الجريرى وفى الخبر اذ أقام من قبره شفيع بشيطان
لا يزال معه حتى يدخل النار وأن المؤمن ليس شفيع بملك حتى يقضى الله بين خلقه ذكر المهدوى وقال
القشيرى والصحيح فهو له قرين فى الدنيا والآخرة اه قرطى (قوله يعرض) أى يتعمى ويتجاهل
ويتغافل يقال عشا يعشو كدعا يدعو معنى ما ذكره ويقال عشى يعشى كرضى رضى اذا أصاب عينه الداء
الذى يمنع أبصارها ليلاه شيعنا وفى القاموس العشى مقصور سوء البصر فى الليل والنهار والعشى
عشى كرضى ودعا اه وفى المختار وعشاعنه أعرض وبابه عداومنه قوله تعالى ومن يعيش عن ذكر
الرحمن قلت وفسره بعضهم فى الآية بضعف البصر اه وفى القرطى وقال أبو الهيثم والازهرى عشوت
الى كذا أى قصدته وعشوت عن كذا أى أعرضت عنه فيفرق بين الى وعن مثل ملت اليه وملت عنه اه
(قوله فهو) أى الشيطان وفى هذا الضمير مراعاة لفظ الشيطان وقوله وانهم ليصدونهم فى الضمير
مراعاة معناه أى جنسه اه شيخنا (قوله ويحسبون) أى العاشون والجملة حالية أى يعتقدون أنهم على
هدى اه شيخنا (قوله فى الجمع) أى فى مواضع ثلاثة الاول الهاء فى قوله ليصدونهم والثانى الواو فى قوله
ويحسبون والثالث الهاء فى قوله انهم وقوله رعاية معنى من أى بعد أن روى لفظها فى ثلاثة مواضع أيضا
الاول المستتر فى يعيش والثانى والثالث المجروران باللام فى نقيض له فهو له وسأيت مراعاة لفظها فى
موضعين المستتر فى جاء والمستتر فى قال ثم مراعاة معناها فى ثلاثة مواضع فى ولن ينفعكم اليوم اذ ظنتم
أنكم والحاصل أنه روى لفظها أولا فى ثلاثة مواضع ثم معناها فى ثلاثة ثم لفظها فى موضعين ثم معناها فى
ثلاثة اه شيخنا وصيغة المضارع فى الافعال الاربعة للدلالة على الاستمرار التجددى لقوله حتى اذا
جاءنا فان حتى وان كانت ابتدائية داخله على الجملة الشرطية لكنها تقتضى حتما أن تكون غاية لا مرمتد
كما مرارا اه أبو السعود (قوله العاشى) أشار الى أن فاعل جاءنا العاشى المأخوذ من يعيش المتقدم
ومفعوله محذوف كقدره وهذا على قراءة أبى عمرو وحزرة والكسائى وحفص باسناد الفعل الى
ضمير مفرد يعود على لفظ من هو العاشى والباقون جا آنا مسند الى ضمير التثنية وهما العاشى
وقرينه جملا فى سلسلة واحدة اه كرخى (قوله بقرينه) أى مع قرينه (قوله قال) أى العاشى
يالىت يبنى وبينك أى يالىت كان فى الدنيا يبنى وبينك الخ (قوله بعد المشرقين) اسم ليت مؤخر وفيه
تغليب كالمقرين والعمرين اه شيخنا (قوله أى مثل بعدما بين المشرق والمغرب) أى فى انها

قال تعالى (ولن ينفعكم) أى
 العاشين تمنىكم وندمكم (اليوم
 اذظلمتم) أى تبين لكم ظلمكم
 بالاشراك فى الدنيا (أنكم)
 مع قرنائكم (فى العذاب
 مشتركون) علة بتقدير اللام
 لعدم النفع واذبدل من اليوم
 (أفأنت تسمع الصم أو
 تهدى العمى ومن كان فى
 ضلال مبين) بين أى فهم
 لا يؤمنون (فأما) فيه ادغام
 نون ان الشرطية فى ما الزائدة
 (نذهبن بك) بأن نمتك قبل
 تعذيبهم (فأنا منهم منتقمون)
 فى الآخرة (أو زينتك) فى
 حياتك (الذى وعدناهم)
 به من العذاب (فأنا عليهم)
 على عذابهم (مقتدرون)
 موحدين قوله تعالى (لا
 يحسن الدين) يقرأ بالياء
 والتاء وقد ذكر مثل ذلك
 فى الانفال قوله تعالى (ثلاث
 مرات) مرة فى الاصل
 مصدر وقد استعملت ظرفاً
 فعلى هذا ينصب ثلاث
 مرات على الظرف والعامل
 ليستأذن وعلى هذا فى موضع
 (من قبل صلاة الفجر) ثلاثة
 أوجه أحدها نصب بدلا من
 ثلاث والثانى جرب دلا من
 مرات والثالث رفع على انه
 خبر مبتدأ محذوف أى هى
 من قبل وتام الثلاث معطوف
 على هذا (من الظهيرة) يحوز
 ان تكون من لبيان الجنس
 أى حين ذلك من وقت الظهيرة
 وان تكون بمعنى فى وان
 تكون بمعنى من أجل حر
 الظهيرة وحين معطوف على

لا يجتمعان أبداً لما بينهما من التباعد ومن ثم رتب عليه فبئس القرين وقرب منه ما قاله صاحب التفسير
 كانه قال ليتنى لم أكن صحبتك ولا عرفتك ولا كانت بينى وبينك وصلة ولا تقارب حتى كنى فى التباعد
 كأن أحداً فى المشرق والآخر بالمغرب لا يلتقيان ولا يتقاربان اه كرخى (قوله قال تعالى) أى يقول
 لان هذا القول سيقال لهم فى الآخرة وقوله أى العاشين تفسير للكاف وقوله تمنىكم وندمكم تفسير
 للفاعل المستتر فهو عائذ على معلوم من السياق دل عليه قوله ياليت بينى وبينك الخ اه شيخنا وعبرة
 السمين قوله ولن ينفعكم اليوم الخ فى فاعله قولان أحدهما أنه مفلوظ به وهو أنكم وما فى حيزها
 والتقدير ولن ينفعكم اشتراككم فى العذاب بالتأنى كما ينفع الاشتراك فى مصائب الدنيا فيتأسى المصاب
 بمثله والثانى انه مضمرة فقد رده بعضهم ضمير التنى المدلول عليه بقوله ياليت بينى وبينك أى لن ينفعكم
 تمنىكم البعد وبعضهم لن ينفعكم اجتماعكم وبعضهم ضمتكم وجحدكم وعبرة من عبر بأن الفاعل محذوف
 مقصوده الاضرار المذكور لا الحذف اذ الفاعل لا يحذف الا فى مواضع ليس هذا منها وعلى
 هذا الوجه يكون قوله انكم تعليلاً أى لانكم فحذف الحافض فجرى فى عملها الخلاف أهو نصب أم
 جرو ويؤيد اضرار الفاعل قراءة انكم بالكسرة فانه استئناف مفيد للتعليل اه (قوله أى تبين لكم) أى
 الآن أى فى الآخرة وأشار بهذا الى أن فى الكلام تقدير ايندفع به ما قيل كيف قال اليوم ثم قال
 اذظلمتم والظلم قد وقع فى الدنيا واليوم عبارة عن يوم القيامة واذبدل من اليوم كما سيذكره والماضى
 لا يبدل من الحاضر وحاصل الجواب أن المراد اذ تبين لكم ظلمكم والتبين والظهور والوضوح واقع
 يوم القيامة لا فى الدنيا اه شيخنا (قوله واذبدل من اليوم) أى بدل كل ان قلت اذ للضى واليوم للحل
 فكيف يبدل منه فلا يجوز البدل مادامت اذ على موضوعها من المضى فان جعلت لمطلق الزمان جاز
 لكنه لم يهدفها أن تكون لمطلق الزمان بل هى موضوعة لزمان خاص بالماضى ويجاب بأن الدنيا
 والآخرة متصلتان وهما سواء فى حكم الله وعلمه فتكون اذ بدلا من اليوم حتى كأنها مستقبلية وكان
 اليوم ماض وتقدم جواب هذا فى تقرير الشارح وفى الآية اشكال من وجه آخر وهو أن اليوم ظرف
 حال واذ ظرف ماض وينفعكم مستقبل لاقرانه بلن التى لن فى المستقبل والظاهر أنه عامل فى الظرفين
 وكيف يعمل الحادث المستقبل الذى لم يقع بعد فى ظرف حاضر وماض وأجيب عن أعماله فى الظرف
 الحالى بأنه لما قرب منعه من حيث ان الحال قريب من الاستقبال جاز عمله فيه والا فال مستقبل يستحيل
 وقوعه فى الحال عقلاً اه سمين وكرخى (قوله أفأنت تسمع الصم الخ) لما وصفهم فى الآية المتقدمة
 بالعشو وصفهم هنا بالصمم والعمى بقوله أفأنت أى وحدك من غير ارادتنا تسمع الصم وقد أصممنام
 بأن صبيننا فى مسامع افهامهم رصاص الشقاء أو تهدى العمى الذين أممينا بماعشيتنا به أبصار
 بصائرهم روى انه عليه السلام كان يحتج فى دعائهم وهم لا يزدادون الا تصمياً على الكفر فنزلت هذه
 الآية اه خطيب (قوله ومن كان الخ) معطوف على العمى والعطف للتأثير العنوانى والا
 فالماضى واحد وقوله أى فهم لا يؤمنون أشار به الى أن الاستفهام انكارى أى انت لا تسمعهم أى
 لا ينتفعون بسماعتك اه شيخنا وفى البياضى هذا انكار تجب من أن يكون هو الذى يقدر على
 هدايتهم بعد قترنهم على الكفر واستغراقهم فى الضلال بحيث صار عشاها عمى ومقرونا بالصمم
 اه (قوله بأن نمتك قبل تعذيبهم) عبارة أبى السعد فاما نذهبن بك أى فان قبضناك قبل أن نبصر
 عذابهم ونشفي بذلك صدرك وصدور المؤمنين فانهم منتقمون لاحالة فى الدنيا والآخرة اه
 (قوله فانا عليهم مقتدرون) أى فلا يعوقنا عائق لانا عليهم مقتدرون اه شيخنا

قأدرون (فأستمسك بالذي أوحى اليك) أي سواء عجلنا لك الموعد به أو أخرناه إلى يوم القيامة أه أبو السعود
 (أوحى اليك) أي القرآن (أنك على صراط) طريق (مستقيم وأنه لذكر) لشرف (لك ولقومك) لنزوله بلقمتهم (وسوف تسئلون) عن القيام بحقه (واسئل من أرسلنا من قبلك من أرسلنا أجمعنا من دون الرحمن) أي غير (آلهة يعبدون) قيل هو على ظاهره بأن جمع له الرسل ليلة الاسراء وقيل المراد أمم من أهل الكتابين ولم يسأل على واحد من موضع من قبل قوله تعالى (ثلاث عورات) يقر بألرفع أي هي أوقات ثلاث عورات فحذف المبتدأ والمضاف وبالنصب على البدل من الاوقات المذكورة أو من ثلاث الاولى أو على اضرار أعنى قوله تعالى (بعدهن) التقدير بعد استئذانهن فيهن ثم حذف حرف الجر والفاعل فبقى بعد استئذانهن ثم حذف المصدر قوله تعالى (طوافون عليكم) أي هم طوافون قوله تعالى (بمضكم على بعض) أي يطوفون على بعض فيجوز أن تكون الجملة بدلا من التي قبلها وأن تكون مبينة مؤكدة قوله تعالى (والقواعد) واحدهن قاعد هذا اذا كانت كبيرة أي قاعدة عن النكاح ومن القواعد قاعدة للفرق بين المذكور والمؤنث وهو مبتدأ (من النساء) حال و (اللاتي)

(قوله) فاستمسك بالذي أوحى اليك) أي سواء عجلنا لك الموعد به أو أخرناه إلى يوم القيامة أه أبو السعود
 أي دم على التمسك وأنه أمر لأمته أه شهاب (قوله) أنك على صراط مستقيم) تعليل للاستمسك أول الامر به أه أبو السعود (قوله) ولقومك) أي قريش خصوصاً لنزوله بلقمتهم والعرب عموماً وسائر من أتبعك ولو كان من غيرهم أه خطيب (قوله) من أرسلنا) من موصولة أي من أرسلناه وقوله من أرسلنا بيان لها (قوله) أجمعنا من دون الرحمن) أي هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت في ملة من مللهم أه يضاوي (قوله) قيل هو) أي التركيب على ظاهره من غير تقرير فهو مأمور بسؤال الرسل أنفسهم وقوله وقيل المراد الخ أي المراد أنه ليس على ظاهره بل فيه مجاز بالحذف أي حذف المضاف أي وأسأل أمم من أرسلنا أي أمم المرسلين الذين خلوا قبلك يدل على هذا الحذف قوله تعالى فأسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك فقوله أمم من لفظ أمم هو المضاف المقدر ومن هي التي في الآية وقوله أي أهل الكتابين تفسير لامم فلفظ أمم في كلامه يقر بالنصب لانه منقول لأسأل وفائدة هذا المجاز أي ايقاع السؤال على الرسل مع أن المراد أهمهم التنبيه على أن المسؤول عنه عين ما نطق به السنة الرسل لامة وقوله علماء وهم من تلقاء أنفسهم أه شيخنا فعلى التقدير الاول هي مكة وعلى الثاني تكون مدينة وفي القرطبي قال ابن عباس وابن زيد لما أسرى رسول الله ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وهو مسجد بيت المقدس بعث الله له آدم ومن دونه من المرسلين وجبريل مع النبي ﷺ فاذن جبريل عليه الصلاة والسلام واقام الصلاة ثم قال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله ﷺ قال له جبريل صلى الله عليه وسلم سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من أرسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون فقال رسول الله ﷺ لأسأل قدا كتفيت قال ابن عباس وكانوا سبعين نبيا منهم ابراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام فلم يسألهم لانه كان أعلم بالله منهم وفي غير رواية ابن عباس فصلوا خلف رسول الله ﷺ سبعة صفوف المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة صفوف وكان يلي ظهر رسول الله ﷺ ابراهيم خليل الله وعلى يمينه اسمعيل وعلى يساره اسحق ثم موسى ثم سائر المرسلين فصلى بهم ركعتين فلما انفتل قام فقال ان ربي أوحى الي ان أسألكم هل أرسل أحد منكم بدعوة إلى عبادة غير الله تعالى فقالوا يا محمد اننا نشهد اننا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا اله الا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل وانك خاتم النبيين وسيد المرسلين قد استبان ذلك بامامتك ايانا وأنه لا نبي بعدك إلى يوم القيامة الا عيسى بن مريم فانه مأموران يتبع أثرك أه وفي الكرخي قوله قيل هو على ظاهره الخ أي قال الزهري وسعيد بن جبير وابن عباس في رواية عطاء ان الله تعالى لما جمع الرسل ليلة المعراج في بيت المقدس وفرغ من الصلاة نزلت هذه الآية والانبياء حاضرون لديه فقال بعد سلامه لأسأل فقد كتفيت ولست شاك فيه لان المراد بالمراسل سؤال التقرير والتفهم لمشركي قريش انه لم يأت رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله وعلى هذا تكون الآية مكة أي نزلت قبل الهجرة وقال ابن عباس في سائر الروايات عنه ومجاهد وقتادة المراد أمم من أهل الكتابين يشهد له قوله فأسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك والمراد الاستشهاد باجماعهم على التوحيد وحينئذ فلا يرد كيف قال وأسأل من أرسلنا الآية مع أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلق أحدا من الرسل حتى يسأله وهو مجاز عن النظر في أديانهم والبحث عن مللهم هل فيها ذلك أه وعلى هذا الثاني تكون الآية مدينة لان أهل الكتابين انما كانوا في المدينة أه ولم يسأل على واحد من القولين هذا أحد قولين والآخر أنه سأل الانبياء في بيت

القولين لان المراد من الامر
بالسؤال التقرير لمشركي
قريش انه لم يأت رسول من
الله ولا كتاب بعبادة غير
الله (ولقد أرسلنا موسى
بآياتنا الى فرعون وملته)
أى القبط (فقال انى رسول
رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا)
الدالة على رسالته (اذام منها
يضحكون وما نريهم من
آية) من آيات العذاب
كالطوفان وهوماء دخل
بيوتهم ووصل الى خلوق
الجالسين سبعة أيام والجراد
(الاهى أكبر من أختها)
قرينتها التى قبلها (وأخذناهم
بالعذاب لعلمهم يرجعون)
عن الكفر (وقالوا) لموسى
لما رآوا العذاب (ياأيه
الساحر) أى العالم الكامل
لان السحر عندهم علم عظيم
صفة الخبر (فليس عليهم)
ودخلت الفاء في المبتدأ من
معنى الشرط لان الالف
واللام بمعنى الذى (غير)
حال قوله تعالى (أو ما ملكتكم)
الجمهور على التخفيف ويقرأ
ملكتم بالتشديد على مالم
يسم فاعله والمفتاح جمع
مفتاح قيل هو نفس الشيء
الذى يفتح به وقيل هو جمع
مفتاح والمصدر كالفتح قوله
تعالى (تحية) مصدر من معنى
سدوا لان سلم وحيا بمعنى
قوله تعالى (دعاء الرسول)
المصدر مضاف الى المفعول
أى دعاءكم الرسول ويحوز
أن يكون مضافا الى الفاعل أى

المقدس كما تقدم تقريره (قوله لان المراد من الامر) لا يحجب السؤال
عليه اه (قوله التقرير) أى حملهم على الاقرار (قوله ولقد أرسلنا موسى الخ) لما طعن كفار قریش
في نبوة محمد ﷺ بكونه فقيرا عديم الجاه والمال بين الله تعالى أن موسى عليه السلام بعد أن أورد
المعجزات القلاهرة التي لا يشك في صحتها أقل أورد عليه فرعون هذه الشبهة التي ذكرها كفار قریش
فقال تعالى ولقد أرسلنا موسى الخ (قوله يأتنا) الباء للملابسة وقوله فقال أى قال موسى
انى رسول الخ (قوله فلما جاءهم بآياتنا الخ) مرتب على مقدراى فطلبوا منه الآيات الدالة على صدقه كما
يدل عليه ما في سورة الاعراف من قوله تعالى قال ان كنت جئت بآية فأت بها الخ اه شيخنا (قوله اذام
منها يضحكون) أى فاجؤا المحي بها بالضحك سخريه من غير توقف ولا تأمل قيل لما ألقى عصاه
وصارت ثعبانا وأخذها فصارت عصا كما كانت ضحكوا ولمعرض عليهم اليد البيضاء ثم عادت كما
كانت ضحكوا اه خطيب وفي السمين اذام منها يضحكون أى فاجؤا وقت ضحكهم منها أى استهزؤا بها
أول ما رؤوها ولم تتأملوا فيها وفيما ذكر إشارة الى أن اذا اسم بمعنى الوقت فتصب على المفعولية لفاجؤا كما
قاله القاضى تبع الصاحب الكشف فلا يرد كيف جاز أن تجاب لما باذا الفجائية قال في الكشف فان
قلت كيف جاز أن تجاب لما باذا الفجائية قلت لان فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب في محلها
كانه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجؤا وقت ضحكهم اه قال الشيخ ولان علم نحويا ذهب الى ما ذهب اليه من
أن اذا الفجائية تكون منصوبة بفعل مقدر تقديره فاجأ بل المذهب فيها ثلاثة إما حرف فلا تحتاج الى
عامل أو ظرف مكان أو ظرف زمان فان ذكر بعد الاسم الواقع بعدها خبر كانت منصوبة على الظرف والعامل
فيها ذلك الخبر نحو خرجت فاذا زيد قائم تقديره خرجت في المكان الذى خرجت فيه زيد قائم أو في
الوقت الذى خرجت فيه زيد قائم وان لم يذكر بعد الاسم خبر أو ذكر اسم منصوب على الحال فان كان
الاسم جثة وقلنا انها ظرف مكان كان الامر واضحا نحو خرجت وهذا الاسد أى في الحضرة الاسد أو فاذا
الاسد رايا وان قلنا أنها زمان كان على حذف مضاف لئلا يخبر بالزمان عن الجنة نحو خرجت فاذا الاسد
أى في الزمان حضور الاسد وان كان الاسم حدثا جاز أن تكون مكانا أو زمانا ولا حاجة الى تقدير
مضاف نحو خرجت فاذا القتال ان شئت قدرت فبالحضرة القتال أو في الزمان القتال وفيه تلخيص
وزيادة كثيرة في الامثلة رأيت تركها خلا اه سمين (قوله الاهى أكبر من أختها) الجملة صفة لآية فهمي
في محل جر بالنظر للفظ آية وفي محل نصب بالنظر لمحل آية اه سمين (قوله أيضا الاهى أكبر من أختها)
أى الاوهى بالغة أقصى درجات الإعجاز بحيث يحسب الناظر فيها أنها أكبر من كل ما يقاس اليها من الآيات
فهى أكبر من أختها في زعم الناظر ورأيه والمراد وصف الكل بالكبر كقولك رأيت رجالا بعضهم
أفضل من بعض أو الاوهى مختصة بنوع من أعجاز مفضلة على غيرها بذلك الاعتبار وأخذناهم بالعذاب
كالسين والطوفان والجراد اه يضاوى (قوله لعلمهم يرجعون) أى لى يرجعوا عماد عليه من
الكفر اه أبو السعود (قوله أى العالم الكامل الخ) أى أو نادوه بذلك في تلك الحال لشدة شكيتهم
وفرط حماقتهم والظاهر أن النداء كان باسمه العلم كفى الاعراف في قوله قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما
عهد عندك لكن حكى الله سبحانه هنا كلامهم لا يعبر عنهم بل على وفق ما أضمرت قلوبهم من اعتقادهم
انه سا حر لا قضاء مقام التسلية ذلك فان قریشا أيضا سموه ساحرا وسوا ما أتى به سحرا كما مر اه
كرخى وفي القرطبي وقالوا ياأيه الساحر لما عاينوا العذاب قالوا ياأيه الساحر نادوه بما كانوا

(ادع لنار بك بما عهد عندك)
من كشف العذاب عنا ان
آمنّا (اننا لم نهدن) أى
مؤمنون (فلما كشفنا) بدعاء
موسى (عنهم العذاب اذام
ينكثون) ينقضون عهدهم
ويعصرون على كفرهم
(ونادى فرعون) افتخارا
(فى قومه قال يا قوم أليس لى
ملك مصر وهذه الانهار)
أى من النيل (تجري من
تحتى) أى تحت قصورى
(أفلا تبصرون) عظمتى
(أم تبصرون) حينئذ
(أنا خير من هذا) أى موسى
(الذى هو مهين) ضعيف
حقير (ولا يكاديين) يظهر
كلامه للشعنة بالجمرة التى
تناولها فى صغره (فلولاً) هلا
(ألقى عليه) ان كان صادقا
(أساور من ذهب) جمع
أسورة كغربة جمع
سوار كعادتهم فىمن يسودونه
أن يلبسوه أسورة ذهب
ويطوقه طوق ذهب
أو جاء معه الملائكة مقترنين
متتابعين يشهدون بصدقه
(فاستخف) استغفر فرعون
(قومه فأطاعوه) فيما يريد
من تكذيب موسى (انهم
كانوا قوما

لأنهم لو ادعاه اياكم قوله
تعالى (لو اذ) هو مصدر فى
موضع الحال ويجوز أن
يكون منصوبا بآية تسللون على
المعنى أى يلاوذن لو اذ
أو يتسللون تسللا وانما
صح الوافى لو اذ مع
انكسار ما قبلها لأنها
تصح فى الفعل الذى

ينادونه به من قبل ذلك على حسب عادتهم وقيل كانوا يسمون العلماء سحرة فنادوه بذلك على سبيل
التعظيم قال ابن عباس يا أيه الساحر يا أيها العالم وكان الساحر فيهم عظيماء يوقرونه ولم يكن السحر صفة
ذم وقيل يا أيها الذى غلبنا بسحره يقال ساحرته فحجرته أى غلبته كقول العرب خاصمته فخصمته
أى غلبته بالخصومة وفاضلته فضئلته ونحوها ويحتمل أن يكون أرادوا به الساحر على الحقيقة على
معنى الاستفهام فلم يلزمهم على ذلك رجاء أن يؤمنوا اه (قوله بما عهد عندك) جعلها الشارح موصولة حيث
يدينها بقوله من كشف العذاب الخ وجعلها لبيضاوى مصدرية حيث قال بما عهد عندك أى بعهد
عندك بالنبوة أو من أن يستجيب دعوتك أو أن يكشف العذاب عمن اهتدى أو بما عهد عندك فوفيت
به من الايمان والطاعة اننا لم نهدن أى بشرط أن تدعولنا فيكشف عنا العذاب اه (قوله اننا لم نهدن)
مرتب على مقدر أى ان كشفت عنا العذاب فانما مؤمنون يدل عليه ما فى سورة الاعراف من قوله لئن
كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك اه شيخنا (قوله اذام ينكثون) أى فاجؤا كشف العذاب بتجديد
النكث أى نقض العهد اه خطيب وكانوا ينقضونه فى كل مرة من مرات العذاب المذكورة فى قوله
تعالى فarsلنا عليهم الطوفان الخ فكلنا فى كل واحدة يتوبون فاذا انكشف عنهم نقضوا العهد
تأمل (قوله ونادى فرعون) أى بنفسه أو بتأديه اه كرخى (قوله وهذه الانهار) هذه مبتدأ والانهار
بدل منه وجملة تجرى خبره وجملة المبتدأ والخبر فى محل نصب على الحال من الياء فى لى ويحتمل أن الواو
حرف عطف وهذه معطوف على ملك مصر وجملة تجرى حال من اسم الإشارة اه سمين (قوله
أفلا تبصرون) مفعوله محذوف قدره بقوله عظمتى وقدره الخطيب بقوله الذى ذكرته فتعلمون يبصائر
قلوبكم انه لا ينبغي لاحد أن ينزعنى اه شيخنا وقوله أم تبصرون فيه إشارة الى أن أم متصلة وهى التى
يطلب بها وبالهمزة التعيين وان المعادل محذوف كقدره وهذا الوجه معترض اذا المعادل لا يحذف بعد
أم الا أن كان بعدها لفظ لا نحو أتقول أم لا أى أم لا تقول اما حذفه بدون لا كما هنا فلا يجوز والشارح
تابع الزمخشري حيث قال أم هذه متصلة لان المعنى أفلا تبصرون أم تبصرون الا انه وضع قوله أنا خير
موضع تبصرون لانهم اذا قالوا أنت خير كانوا عنده بصراء فهذا من اقامة السبب مقام المسبب اه
واعترضه أبو حيان بما تقدم ويحاج بان مقاله أبو حيان أكثرى لا كلى فالخى انه يجوز حذف المعادل
وان لم تكن لا موجودة بعد أم هذا أو جواز بعضهم أن تكون أم هنا منقطعة فتقدر بيل التى للانتقال
وبهمزة الانكار أو بيل فقط وجوز آخر أن تكون منقطعة لفظا متصلة معنى قال أبو البقاء أم هنا منقطعة
فى اللفظ لوقوع الجملة بعدها وهى فى المعنى متصلة معادلة للمعنى أنا خير منه أم لا وهذا الوجه غريب وذلك
لانهما معنيان مختلفان لان الانقطاع يقتضى اضرابا ابطاليا أو انتقاليا والاتصال يقتضى خلافا اه
من السمين (قوله وحينئذ) أى حين أبصرتم عظمتى وأشار بهذا الى أن جملة أنا خير مسببة عن
المحذوف وهو تبصرون فأقيمت مقامه اه شيخنا (قوله حقير) أى لانه يتعاطى أموره بنفسه وليس
له ملك ولا قوة يجرى بها نهرا ولا ينفذها أمرا اه خطيب (قوله ولا يكاديين) هذه الجملة اما
معطوفة على الصلة أو مستأنفة أو حال اه سمين (قوله للشعنة) أى حبسته التى كانت فى لسانه وفى
الختار للشعنة بالضم أن تصير الراء غينا أو لا ما أو السين ثاء وقد اشغ من باب طرب فهو ألغ اه (قوله
فلولا ألقى عليه أى من عند مرسله الذى يدعى أنه الملك بالحقيقة اه خطيب (قوله يسودونه) أى
يجهلون سيدا معظما مقدما اه شيخنا (قوله يشهدون بصدقه) أى كما نفعل نحن اذا رسلنا رسولا
فى أمر يحتاج الى دفاع وخصام اه خطيب (قوله استغفر فرعون قومه) فى الختار استغفره الخوف

فاسقين فلما آسفونا

أغضبونا (انتقمنا منهم
فاغرقناهم أجمعين فجعلناهم
سلفاً) جمع سالف كخادم
وخدم أى سابقين عبرة
(ومثلاً للآخرين) بعدم
يتمثلون بحالهم فلا يقدمون
على مثل أفعالهم (ولما
ضرب) جعل (ابن مريم
مثلاً) حين نزل قوله تعالى
انكم وما تعبدون من دون
الله حصب جهنم فقال
المشركون رضينا أن تكون
آلهتنا مع عيسى لأنه عبد من
دون الله (اذا قومك) أى
المشركون (منه) من المثل

هو لا وذلول كان مصدر
لاذ لكان لي اذا مثل صام
صياماً قوله تعالى (عن أمره)
الكلام محمول على المعنى لأن
معنى يخالفون يعملون
ويعدلون (ان تصيهم)
مفعول يحذر والله أعلم

﴿سورة الفرقان﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
﴿قوله تعالى (ليكون) في
اسم كان ثلاثة أوجه أحدها
الفرقان والثانى العبد
والثالث الله تعالى وقرئ
شاذاً على عباده فلا يعود
الضمير اليه قوله تعالى
(الذى له) يجوز ان يكون
بدلاً من الذى الأولى وان
يكون خبره مبتدأ محذوف
وان يكون فى موضع نصب
على تقدير أعنى قوله تعالى
(افتراء) الهاء تعود على عبده
فى أول السورة قوله تعالى
(ظالم) مفعول جاء أى أتوا

ظالمين يجوز ان يكون مصدر فى موضع الحال والاساطير

استخفه اه وفى البياضى فاستخف قومه فطلب منهم الخفة فى مطاوعته أو فاستخف أحلامهم
اه وقوله فطلب منهم الخفة أى السرعة لا جابته ومتابعته كما يقال هم خفوف اذا دعوا وهو مجاز مشهور
أو والمعنى وجدهم خفيفة أحلامهم أى قليلة عقولهم فصيغة الاستفعال للوجدان وفى نسبته الى القوم
تجوز اه شهاب وفى المصباح واستخف قومه حملهم على الخفة والجلل اه (قوله فلما آسفونا)
الهمزة التعدية الى المفعول لانه فى الاصل لازم تقول أسف زيداى حزن فلما دخلت همزة النقل اجتمع
همزتان فقلبت الثانية ألفاً اه شيخنا (قوله أغضبونا) أى بالافراط فى الفساد والعصيان واعلم ان
ذكر لفظ الأسف فى حق الله تعالى وذكر الانتقام كل واحد منهما من المتشابهات التى يجب تأويلها
فعنى الغضب فى حق الله تعالى ارادة العقاب ومعنى الانتقام ارادة العقاب يحرم سابق اه كرخى
وهذا مسلم فى الغضب فان حقيقة ثوران دم القلب لاجل الانتقام وهذا محال فى حق الله تعالى فيجب
تأويله بما ذكره وأما الانتقام فلا اشكال فيه لان معناه فى حق الله تعالى ظاهر وفى المختار انتقم الله من الكافر
عاقبه اه فالانتقام فى حق الله هو العقوبة (قوله فاغرقناهم أجمعين) تفسير للانتقام وانما أهلكوا
بالفرق ليكون هلاكهم بما تمزقوا به وهو الماء فى قوله وهذه الانهار تجري من تحتى ففيه اشارة الى أن
من تمزق بشيء دون الله أهلكه الله به وقد استضعف اللعين موسى وعابه بالفقر والضعف فسلطه الله
تعالى عليه اشارة الى أنه ما استضعف أحد شيئاً الا غلبه أفاده القشيري اه خطيب (قوله سلفاً) مفعول
ثان أى جعلناهم سابقين وقوله عبرة مفعول من أجله أى جعلناهم سلفاً لاجل الاعتبار بهم وقوله ومثلاً
معطوف على سلفاً أى وجعلناهم مثلاً للآخرين أى المتأخرين فى الزمان وفى البياضى ومثلاً
للاخرين وعظة لهم أو قصة تعجبية تسير سير الامثال لهم فيقال مثلهم مثل قوم فرعون اه (قوله
أى سابقين) أى فى الزمان ليعتبر بهم من بعدهم فقوله عبرة مفعول لاجله اه شيخنا (قوله ولما ضرب
ابن مريم مثلاً) أى ضربه وجعله ابن الزبعرى حين جادل رسول الله لما نزلت الآية التى ذكرها الشارح
فقال أهذا لنا ولاهتنا أم لجميع الامم فقال رسول الله هو لكم ولاهتكم وجميع الامم فقال اللعين
خصمتك ورب الكعبة أليست النصراني يعبدون المسيح واليهود يعبدون عزيراً وبنو ملىح يعبدون
الملائكة فان كان هؤلاء فى النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معهم ففرحوا به وضحكوا وارتفعت
أصواتهم وذلك قوله تعالى اذا قومك منه يصدون اه أبو السعود به تعلم ما فى الشارح من اختصار
القصة وابن الزبعرى هو عبد الله الصحابى المشهور والزبعرى بكسر الزاى المعجمة وفتح الباء
الموحدة وسكون العين والراء المهملة والالف المقصورة معناه سيء الخلق وهذه القصة على تقدير
صحتها كانت قبل اسلامه اه شهاب (قوله أيضاً لما ضرب ابن مريم مثلاً) أى ضربه ابن الزبعرى أى
جعله مشابهاً للاصنام من حيث ان النصارى اتخذوه الها وعبدوه من دون الله وأنت تزعم أن آلهتنا
ليست خيراً من عيسى فاذا كان هو من حصب جهنم كان أمراً لهتنا أهون اه زاده (قوله اذا قومك)
أى فاجأ ضرب المثل صدودهم وفرحهم وسخريتهم اه شيخنا (قوله منه) أى من المثل أى من أجله
اذنوا أنه ألزم وأفحجم النبى صلى الله عليه وسلم به وهو انما سكت انتظاراً للوحى اه شهاب (قوله
يصدون) بضم الصاد وكسر هاء سبعيتان وهما بمعنى واحد فلم يسكور من باب ضرب كما فى المصباح
والمضموم من باب رد كما فى المختار وفى السمين قوله يصدون قرأنا فعبادهم والى الكسائي يصدون بضم
الصاد والباءون بكسرهما فليل هما بمعنى واحد وهو الصحيح يقال صد يصدو يصد ككف يعكف
ويعكف وقيل المضموم من الصدود وهو الاغراض وقد أنكر ابن عباس الضم وهذا والله أعلم

فرحاً بما سمعوا (وقالوا
أ آلهتنا خير أم هو) أى عيسى
فترضى أن تكون آلهتنا معه
(ما ضربوه) أى المثل (لك
الاجدلا) خصومة بالباطل
لعلهم أن ما لغير العاقل فلا
يتناول عيسى عليه السلام
(بل هم قوم خصمون) شديداً
الخصومة (ان) ما (هو)
عيسى (الاعداء) نعمنا عليه
بالنبوة (وجعلناه) بوجوده
من غير أب (مثلاً لى
اسرائيل) أى كالمثل لغرابته
يستدل به على قدرة الله تعالى
على ما يشاء (ولو نشاء لجعلنا
منكم) بدلهم (ملائكة)

قد ذكرت في الانعام
(اكتبها) في موضع الحال
من الاساطير أى قالوا هذه
أساطير الاولين مكتوبة
قوله تعالى (يا كل الطعام)
هو في موضع الحال والعامل
فيهما العامل في هذا أو نفس
الطرف (فيكون) منصوب
على جواب الاستفهام أو
التجضيض (أو يلقى أو
تكون) معطوف على أنزل
لان أنزل بمعنى ينزل أو
يلقى بمعنى ألقى ويأكل
بالياء والنون والمعنى فيهما
ظاهر قوله تعالى (جنات)
بدل من خير (ويحمل لك)
بالجزم عطفاً على موضع جعل
الذى هو جواب الشرط
وبالرفع على الاستئناف
ويحوز أن يكون من جزم
سكن المرفوع تخفيفاً وأدغم
قوله تعالى (إذا رآتهم) الى

قبل أن يبلغه تواتره اه (قوله يضحكون فرحاً) أى ارتفعت لهم جلبة وضجيج فرحاً بما سمعوا من
ابن الزبيرى لا اعتقادهم وظنهم أن محمداً صار مغلوباً بهذا الجدال اه شيخنا (قوله وقالوا آلهتنا خير
الح) حكاية لطرف آخر من المثل المضروب قالوه تهيد الما بنوه عليه من الباطل المموء اه ابو السعود
(قوله آلهتنا خير أم هو) أى آلهتنا خير عندك أم عيسى فان كان في النار فلتكن آلهتنا معه اه يضاهى
وانما قالوا عندك لان كونها خيراً عندهم غنى عن السؤل وانما المقصود النزل للالزام على زعمهم
بلزوم دخول عيسى النار اه شهاب (قوله آلهتنا) بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها من غير ادخال
ألف بينها وبين الاولى فهما قراءتان سبعيتان فقط اه شيخنا وفي السمين قوله آلهتنا خير قرأ
أهل الكوفة بتحقيق الهمزة الثانية والباقيون بتسهيلها بين يين ولم يدخل احدهم من القراء ألفاً بين
الهمزتين كراهة لتوالى أربع تشابهات وأبدل الجميع الهمزة الثالثة ألفاً ولا بد من زيادة بيان
وذلك أن آله جمع اله كعماد وأعمدة فالاصل آلهتهم من تين الاولى زائد والثانية فاء الكلمة وقعت
الثانية ساكنة بعد مفتوحة فوجب قلبها ألفاً كما من وبابه ثم دخلت همزة للاستفهام على الكلمة فالتقى
همزتان في اللفظ الاولى للاستفهام والثانية همزة أفعله فالكوفيون لم يعتدوا باجتماعهما فابقوها
على حالهما وغيرهم استثقل فخفف الثانية بالتسهيل بين يين وأما الثالثة فالف محضة لم تغبر البتة وأكثر
أهل العصر يقرؤون هذا الحرف بهمزة واحدة بعدها ألف على لفظ الخبر ولم يقرأ به أحد من السبعة
فيما قرأت به الا أنه قد روى أن ورشاً قرأ كذلك في رواية أبى الازهرى وهى تحتل الاستفهام
كالعامة وانما حذف أداة الاستفهام لدلالة أم عليها وهو كثير ويحتمل انه قرأه خبراً محضاً وحينئذ
تكون أم منقطعة فتقدر بيل والهمزة وأما الجماعة فهى عندهم متصلة فتقوله أم هو على قراءة العامة
عطف على آلهتنا وهو من عطف المفردات التقدير آلهتنا أم هو خير أى أيها الخير وعلى قراءة
ورش يكون هو مبتدأ وخبره محذوف تقديره بل هو خير وليست أم حينئذ عاطفة اه (قوله)
فترضى أن تكون الح) تفريع على الشق الثانى (قوله الاجدلا) أى لا لطلب الحق حتى يرجعوا له عند
ظهوره وبيانه اه أبو السعود وفي السمين الاجدلا مفعول من أجله أى لاجل الجدال والمراد
للاظهار الحق وقيل هو مصدر في موضع الحال أى الاجادلين اه (قوله لمامهم ان ما) أى الواقعة
في قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله الح اه (قوله ان هو الاعداء الح) رد عليهم أى وما
عيسى الاعداء مكرم منم عليه بالنبوة مرتفع المنزلة والذي كرم مشهور في بنى اسرائيل كالمثل السائر
فن أين يدخل في قولنا انكم وما تعبدون الآية اه كرخى (قوله وجعلناه مثلاً لى اسرائيل) أى
حيث خلفناه من غير أب كما خلقنا آدم من غير أبوين فهو مثل لهم يشبهون به ما يريدون من عجائب صنع
الله فلا ينكرونه ثم خاطب كفار مكة فقال ولو نشاء لجعلنا الح فهو مرتبط بقوله وجعلناه مثلاً لى ولو
نشاء لجعلنا انكم عبرة أعجب من خلق عيسى من غير أب اه زادة (قوله بوجوده) أى بسبب وجوده
من غير أب (قوله لجعلنا منكم) خطاب لقريش أى فحقن أغنياء عنكم وعن عبادتكم بل لو نشاء لاهلكناكم
وجعلنا بدلهم في الارض ملائكة مكرمين يعمرونها ويعبدونها فهذا تهديد وتخويف لقريش اه
شيخنا (قوله بدلهم) حمل من هنا على البدلية والمشهور أنها تبعية والمعنى عليه لو نشاء لجعلنا منكم بارجال
ملائكة بطريق التولد منكم من غير واسطة نساء فهذا أمر سهل علينا مع أنه أعجب من حال عيسى
الذى تستغربونه لانه بواسطة أم وشأن الام الولادة اه شيخنا وفي السمين قوله لجعلنا منكم ملائكة
في من هذه أقوال أحدهما انها بمعنى بدل أى جعلنا بدلهم ومنه قوله تعالى أريدتم بالحياة الدنيا

في الارض يخلفون) بان

نهلككم (وانه) اى عيسى
(لعلم للساعة) تعلم نزوله (فلا
تتمرن بها) اى تشكن فيها
حذف منه نون الرفع
للجزم وواو الضمير لانتقاء
الساكنين (و) قل لهم
(اتبعون) على التوحيد (هذا)
الذى امركم به (صراط)
طريق (مستقيم ولا
يصدركم) يصرفكم عن دين
الله (الذي لا يضل)
مبين بين العداوة (ولما جاء
عيسى بالبينات) بالمعجزات
والشرائع (قال قد جئتكم
بالحكمة) بالنبوة وشرائع
الانجيل (ولأين لكم بعض
الذي تختلفون فيه) من
أحكام التوراة من أمر الدين
وغيره فبين لهم أمر الدين
(فاتقوا الله وأطيعون ان الله
هو ربى وربكم فاعبدوه هذا
صراط) طريق (مستقيم
فاختلف الأحزاب من
بينهم) في عيسى أهو الله أو
ابن الله أو ثالث ثلاثة (فويل)
لكم عذاب (للذين ظلموا)
كفروا بما قالوا في عيسى (من
عذاب يوم أليم) مؤلم (هل
ينظرون) اى كفار مكة اى
ما ينتظرون (الا الساعة أن
تأتيهم) بدل من الساعة
(بغتة) فجأة (وهم لا
يشعرون) بوقت مجيئها قبله
آخر الآية في موضع نصب
صفة لسعير و (ضيقا)
بالتشديد والتخفيف قد
ذكر في الانعام ومكانا ظرف
ومنها حال منه اى مكانا
منها (ثورا)

من الآخرة أى بدلها والثانى وهو المشهور أنها تبعية وتأويل الآية عليه لودنا منكم يا رجال ملائكة
في الارض يخلفونكم كاتخلفكم أولادكم كأولادنا عيسى من أنى دون ذكر ذكره الزخشرى والثالث
انها تبعية قال أبو البقاء وقيل المعنى لحولنا بعضكم ملائكة وقال ابن عطية لجلنا بدلا منكم اه
(قوله يخلفون) أى يخلفونكم في الارض (قوله وانه لعلم) أى وان نزوله فالكلام على حذف المضاف كما
أشاره الشارح والعلم بمعنى العلامة واللام بمعنى على في قوله للساعة على حذف مضاف أيضا أى على قربها
والمعنى وان نزوله علامة على قرب الساعة اه شيخنا (قوله واتبعون) بحذف الياء خطأ لانها من يأت
الزوائد وأما في اللفظ فيحوز اثباتها وحذفها وصالوا وقفا اه شيخنا (قوله وقل لهم اتبعون) أى
قل يا محمد لقلوكم اتبعون الحق وحذرهم أيضا وقل لهم في التحذير لا يصدركم الشيطان الخ فهو معطوف على
اتبعون الذى هو مقول القول فهو مقول أيضا اه شيخنا وقل الكل من كلام الله تعالى أى اتبعوا هدى
أو شرعى أو رسولى اه يضاوى (قوله ولما جاء عيسى) أى لبنى اسرائيل كاسيا فى سورة الصف
في قوله تعالى وإذا قال عيسى بن مريم يانى اسرائيل انى رسول الله اليكم الآية اه شيخنا (قوله ولأين
لكم) معطوف على بالحكمة أى وجئتكم لأين لكم والأتان بالعاطف للاهتمام بشأن العلة بتخصيصها
بفعل على حدة اه كرخى وفي الشهاب قوله ولأين لكم متعلق بمقدر أى وجئتكم لأين ولم يترك
العاطف ليتعلق بما قبله ليرى ذن بالاهتمام بالعلة حتى جعلت كأنها كلام برأسه اه (قوله بعض الذى تختلفون
فيه) البعض هو أمر الدين والذى تختلفون فيه مجمع أمر الدنيا والدين فقول الشارح من أمر الدين وغيره
بيان لما اختلفوا فيه لكنه بين بعضه وهو أمر الدين فلذلك قال فبين لهم أمر الدين اه (قوله من أحكام
التوراة) بيان للذى تختلفون فيه وقوله من أمر الدين وغيره بيان لتلك الاحكام فهو بيان للبيان وقوله
فبين لهم أمر الدين بيان لبعض وانما لم يبين لهم أمر الدنيا لان الانبياء لم يبعثوا لبيانها ولذلك قال عليه السلام
أنتم أعلم بأمر دنياكم اه شيخنا (قوله فاتقوا الله وأطيعون) أى فيما أبلغه عنه ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه
بيان لما أمرهم بالطاعة فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع هذا صراط مستقيم الإشارة الى
مجموع الامرين اى اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع وهو تامة كلام عيسى أو استئناف من الله يدل على
ما هو مقتضى للطاعة في ذلك اه يضاوى (قوله من بينهم) أى من بين من بعث اليهم من اليهود
والنصارى وقوله أهو الله قاله فرقة من النصارى تسمى اليعقوبية وقوله أو ابن الله قاله فرقة منهم أيضا
تسمى المرقسية وقوله أو ثالث ثلاثة قاله فرقة منهم أيضا تسمى المسكانية يعنى أو ليس بنبى ولا رسول كما
قالت اليهود فيه حيث قالوا انه ابن زنا زنت فيه أمه اه شيخنا وهذا مبنى على انه بعث لجميع بنى اسرائيل
فتحزبوا في أمره وقيل الضمير في الآية لخصوص النصارى بناء على انه بعث لهم فقط اه من اليبضاوى
وحواشيه فمن بينهم حال من الأحزاب والمعنى حال كون الأحزاب بعضهم أى بعض النصارى اذ بقى منهم
فرقة أخرى مؤمنة يقولون انه عبد الله ورسوله (قوله كلكم عذاب) اى كلكم معناه العذاب وهى مبتدأ
فعداب كائن وحاصل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم خبر ثان أو حال أى حال كونه كائنا من عذاب يوم القيامة
من عذاب الدنيا تأمل (قوله أى كفار مكة) لما بين الله فيما سبق انهم جعلوا المسيح مثالا وانهم فرحوا بذلك
الجعل توعدهم بالعذاب وانه لاحق بهم لاحالة وانه يأتيهم في القيامة وانها آتية قطعا فكانهم
ينتظرونها فقال هل ينظرون الخ اه شيخنا (قوله وهم لا يشعرون) الجملة حال (قوله قبله)
ظرف للنفي في قوله وهم لا يشعرون أى انتفى الشعور والعلم بوقت مجيئها قبل اتيانها وانما انتفى

(الاخلاء) على المعصية في

الدنيا (يومئذ) يوم القيامة متعلق بقوله (بعضهم لبعض عدو) (المتقين) (المتحابين) في الله على طاعته فانهم أصدقاء

ويقال لهم (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا) نعمت لعبادي (بآياتنا) القرآن (وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم)

مبتدأ (وأزواجكم) زوجاتكم (تجبرون) تسرون وتكرمون خبر المبتدأ (يطاف عليهم بصحاف) بقصاع (من ذهب

مفعول به ويجوز أن يكون مصدر امن معنى دعوا قوله تعالى (خالدين) هو حال من الضمير في يشاؤون أو من الضمير في لهم (كان على ربك) الضمير في كان يعود على ما يجوز أن يكون التقدير كان الوعد وعدا ودل على هذا المصدر قوله تعالى (وعدا) وقوله لهم فيها وخبر كان وعدا وعلى ربك (ويوم نحشرهم) أي واذا ذكر قوله تعالى (وما يعبدون) يجوز أن تكون الواو عاطفة وأن تكون بمعنى مع قوله تعالى (هؤلاء) يجوز أن يكون بدلا من عبادي وأن يكون نمطا قوله تعالى (ان تتخذ) يقرأ بفتح النون وكسر الخاء على تسمية الفاعل و (من أولياء) هو المفعول الاول ومن دونك الثاني وجاز دخول من لانه في سياق النفي فهو كقوله تعالى

لغفلتهم وتشاغلهم بامر دنياهم وانكارهم لها اه شيخنا (قوله على المعصية) وهذا يكون الاستثناء منقطعاً وبعضهم فسر الاخلاء بالاحباء مطلقاً أي من غير تقييد بكون الخلة بينهم على المعصية فعليه يكون الاستثناء متصلاً قرره أبو السعود والاخلاء مبتدأ وبعضهم مبتدأ ثان وعده والثاني وخبره خبر الاول وقوله يومئذ التنوين فيه عوض عن جملة تقديرها يوم اذ تأتيتهم الساعة وقول الشارح يوم القيامة تفسير ليوم المذكور لا للمضاف اليه المقدر الذي ناب عنه التنوين كما علمت وان كان ماصداً واحداً اه شيخنا وفي المصباح الخليل الصديق والجمع اخلاء كاصدقاء اه ويجمع الخليل أيضاً على خلان كافي القاموس اه (قوله متعلق بقوله بعضهم الخ) أي والفصل بالمبتدأ لا يمنع هذا العمل والمعنى الاخلاء يتعادون يومئذ لا انقطاع العلق بينهم وظهور ما كانوا عليه في الدنيا حالة كونه سبباً لعذابهم اه كرخي (قوله ويقال لهم) أي تشریفاهم وتطيبها لقلوبهم قال مقاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى ناديا عبادي لا خوف عليكم اليوم فاذ اسمعوا النداء رفع الخلق رؤسهم فيقال الذين آمنوا بآياتنا الخ اه خطيب وفي القرطبي قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن أبيه ينادى نادياً العرصات يا عبادي لا خوف عليكم اليوم فيرفع أهل العرصة رؤسهم فيقول المنادي الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فينكس أهل الايمان رؤسهم غير المسلمين وذكروه المحاسبي في الرعاية وقد روى في هذا الحديث ان المنادي ينادي يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرفع الخلائق رؤسهم فيقولون نحن عباد الله ثم ينادي الثانية الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فينكس الكفار رؤسهم ويبقى الموحدون رافعين رؤسهم ثم ينادي الثالثة الذين آمنوا وكانوا يثقون فينكس أهل الكبراء رؤسهم ويبقى أهل التقوى رافعين رؤسهم قد زال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم لانه أكرم الاكرمين لا يحزل وليه ولا يسلمه عند الهلكة اه (قوله يا عبادي لا خوف عليكم الخ) الخطاب من الله لهم للتشريف وناداهم باربعة أمور الاول نفي الخوف والثاني نفي الحزن والثالث الامر بدخول الجنة والرابع البشارة بالسرور وفي قوله تجبرون اه شيخنا وقرأ أبو بكر عن عاصم يا عبادي لا خوف بفتح الياء والاخوان وابن كثير وحفص بحذفها وصلوا وقفوا الباقيون بآياتها ساكنة وقرأ العامة لا خوف بالرفع والتنوين امامبتداً واما اسماء لها وهو قليل وابن محيصن دون تنوين على حذف مضاف وانتظاره تقديره لا خوف شيء والحسن وابن أبي اسحق بالفتح على لا تبرئة وهي عندهم أبلغ اه سمين (قوله وكانوا مسلمين) أي مخلصين في أمر الدين والجملة حال من الواو وأنت خير بان لا تمنع من العطف على الصلة أي الذين آمنوا مخلصين غير أن هذه العبارة آكسوا بفتح الكاف فان كلمة كان تدل على الاستمرار اه كرخي (قوله زوجاتكم) أي المؤمنات (قوله تسرون) أي سرور ايظهر حباريه بفتح الحاء وكسرها أي أثره على وجوهكم اه كرخي وفي القاموس والحبر بفتح الحاء الاثر كالحبار بكسر أوله وفتح حاء اه (قوله يطاف عليهم الخ) قبله محذوف تقديره فاذا دخلوها يطاف عليهم الخ اه شيخنا (قوله بقصاع) قال الكسائي أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة وهي تشعب العشرة ثم الصحفة وهي تشعب الخمسة ثم الميكلة وهي تشعب الرجلين أو الثلاثة اه خطيب وفي القرطبي قوله تعالى يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب أي لهم في الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم في صحاف من ذهب وأكواب ولم تذكر الاطعمة والأشربة لانه يعلم أنه لا معنى للاطعمة بالصحاف والاكواب عليهم من غير أن يكون فيها شيء وذكر الذهب في الصحاف واستغنى به عن الاعادة في الاكواب كقوله والذاكرين الله كثيراً والذاكرات وفي الصحيح عن حذيفة انه سمع

والنبي ﷺ يقول لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة وقدم في سورة الحج أن من أكل فيهما في الدنيا أولبس الحرير في الدنيا ولم يتب حرم ذلك في الآخرة تحريماً مؤكداً والله أعلم وقال المفسرون يطوف على أذنهم في الجنة منزلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صحيفة من ذهب يغدي عليها في كل واحدة منها لون ليس في صاحبها يأكل من آخرها كأيكل من أولها ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها لا يشبه بعضه بعضاً ويراح عليه بمثلها ويطوف على أرفهم درجة كل يوم سبع مائة ألف غلام مع كل غلام صحيفة من ذهب فيها لون من الطعام ليس في صاحبها يأكل من آخرها كأيكل من أولها ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها لا يشبه بعضه بعضاً وكوب أي ويطاف عليهم بأكواب كما قال يطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب وذكر ابن المبارك قال أنبأنا عمر عن رجل عن أبي قلابة قال يؤتون بالطعام والشراب فإذا كان في آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فتضمحل ذلك بطونهم وتفيض عرقاً من جلودهم أطيب من ريح المسك ثم قرأ شراباً بطورا وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتغوطون قالوا فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد والتكبير زاد في رواية كما يلهمون النفس اه بحروفه (قوله جمع كوب) كودوا عوادوا أي بالأكواب جمع قلة وبالصحاف جمع كثرة لان المعهود قلة أو اني الشرب بالنسبة إلى أو اني الأكل اه كرخي (قوله لاعروة) أي ايذاً بأنه لا حاجة إلى تعليقه بشيء لتبريد أو صيانة عن أذى أو نحو ذلك أي وايذاً أيضاً بأن الشارب يسهل عليه الشرب منه من حيث شاء فان العروة تمنع من بعض الجهات اه من الخطيب وفي السمين والأكواب جمع كوب فقيل كالابريق الا أنه لاعروة له وقيل الا أنه لاخرطومه وقيل الا أنه لاعروته ولاخرطومه اه والعروة ما يمسك منه ويسمى أذنا اه شهاب (قوله وفيها) أي الجنة ما تشتهى النفس من الاشياء المعقولة والمسموعة والملموسة جزاء لهم بما منعوا أنفسهم عنه من الشهوات في الدنيا وتلذذوا بالاعين أي من الاشياء المبصرة التي أعلاها النظر إلى جهة الكريم جزاء ما تحملوه من مشاق الاشتياق (روى) أن رجلاً قال يا رسول الله أفى الجنة خيل فاني أحب الخيل فقال ان يدخلك الله الجنة ولا تشاء أن تترك فرسان ياقوتة حمراء فتطير بك في أي الجنة شئت الافعلت فقال أعرابي يا رسول الله أفى الجنة بل فاني أحب الابل فقال يا أعرابي ان أدخلك الله الجنة أصبت فيها ما شئت نفسك ولنت عينك اه خطيب وقرأ نافع وابن عامر وحفص تشبيهه بأثبت العائد على الموصول كقوله الذي يتخطبه الشيطان والباقون بحذفه كقوله هذا الذي بعث الله رسولا وهذه القراءة شبيهة بقوله وما عملت أيديهم وقد تقدم ذلك في يس وهذه الهاء في هذه السورة رسمت في مصاحف المدينة والشام وحذفت من غيرها اه سمين (قوله تلذذا) أي فبه شهوة لذة لا شهوة جوع أو عطش وقوله نظرا أي ومنه النظر إلى وجهه الكريم اه خطيب (قوله وتلك الجنة) مبتدأ وخبر وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب للتعريف والمخاطبة كل واحد من أهل الجنة فلذلك أفرد الكاف ولم يقل وتلكم الذي هو مقتضى أو رثموها ايذاً بأن كل واحد مقصود بذاته اه شيخنا (قوله أورثموها) أي أعطيتموها جزاء على عملكم وشبه جزاء العمل بالميراث لانه يخلفه عليه العامل أي يذهب العمل ويبقى جزاؤه مع العامل اه كرخي وفي القرطبي وتلك الجنة أن يقال لهم هذه تلك الجنة التي كانت توصف لكم في الدنيا وقال ابن خالويه أشار تعالى إلى الجنة بتلك وإلى جهنم بهذه ليخوف

النبي ﷺ يقول لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة وقدم في سورة الحج أن من أكل فيهما في الدنيا أولبس الحرير في الدنيا ولم يتب حرم ذلك في الآخرة تحريماً مؤكداً والله أعلم وقال المفسرون يطوف على أذنهم في الجنة منزلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صحيفة من ذهب يغدي عليها في كل واحدة منها لون ليس في صاحبها يأكل من آخرها كأيكل من أولها ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها لا يشبه بعضه بعضاً ويراح عليه بمثلها ويطوف على أرفهم درجة كل يوم سبع مائة ألف غلام مع كل غلام صحيفة من ذهب فيها لون من الطعام ليس في صاحبها يأكل من آخرها كأيكل من أولها ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها لا يشبه بعضه بعضاً وكوب أي ويطاف عليهم بأكواب كما قال يطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب وذكر ابن المبارك قال أنبأنا عمر عن رجل عن أبي قلابة قال يؤتون بالطعام والشراب فإذا كان في آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فتضمحل ذلك بطونهم وتفيض عرقاً من جلودهم أطيب من ريح المسك ثم قرأ شراباً بطورا وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتغوطون قالوا فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد والتكبير زاد في رواية كما يلهمون النفس اه بحروفه (قوله جمع كوب) كودوا عوادوا أي بالأكواب جمع قلة وبالصحاف جمع كثرة لان المعهود قلة أو اني الشرب بالنسبة إلى أو اني الأكل اه كرخي (قوله لاعروة) أي ايذاً بأنه لا حاجة إلى تعليقه بشيء لتبريد أو صيانة عن أذى أو نحو ذلك أي وايذاً أيضاً بأن الشارب يسهل عليه الشرب منه من حيث شاء فان العروة تمنع من بعض الجهات اه من الخطيب وفي السمين والأكواب جمع كوب فقيل كالابريق الا أنه لاعروة له وقيل الا أنه لاخرطومه وقيل الا أنه لاعروته ولاخرطومه اه والعروة ما يمسك منه ويسمى أذنا اه شهاب (قوله وفيها) أي الجنة ما تشتهى النفس من الاشياء المعقولة والمسموعة والملموسة جزاء لهم بما منعوا أنفسهم عنه من الشهوات في الدنيا وتلذذوا بالاعين أي من الاشياء المبصرة التي أعلاها النظر إلى جهة الكريم جزاء ما تحملوه من مشاق الاشتياق (روى) أن رجلاً قال يا رسول الله أفى الجنة خيل فاني أحب الخيل فقال ان يدخلك الله الجنة ولا تشاء أن تترك فرسان ياقوتة حمراء فتطير بك في أي الجنة شئت الافعلت فقال أعرابي يا رسول الله أفى الجنة بل فاني أحب الابل فقال يا أعرابي ان أدخلك الله الجنة أصبت فيها ما شئت نفسك ولنت عينك اه خطيب وقرأ نافع وابن عامر وحفص تشبيهه بأثبت العائد على الموصول كقوله الذي يتخطبه الشيطان والباقون بحذفه كقوله هذا الذي بعث الله رسولا وهذه القراءة شبيهة بقوله وما عملت أيديهم وقد تقدم ذلك في يس وهذه الهاء في هذه السورة رسمت في مصاحف المدينة والشام وحذفت من غيرها اه سمين (قوله تلذذا) أي فبه شهوة لذة لا شهوة جوع أو عطش وقوله نظرا أي ومنه النظر إلى وجهه الكريم اه خطيب (قوله وتلك الجنة) مبتدأ وخبر وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب للتعريف والمخاطبة كل واحد من أهل الجنة فلذلك أفرد الكاف ولم يقل وتلكم الذي هو مقتضى أو رثموها ايذاً بأن كل واحد مقصود بذاته اه شيخنا (قوله أورثموها) أي أعطيتموها جزاء على عملكم وشبه جزاء العمل بالميراث لانه يخلفه عليه العامل أي يذهب العمل ويبقى جزاؤه مع العامل اه كرخي وفي القرطبي وتلك الجنة أن يقال لهم هذه تلك الجنة التي كانت توصف لكم في الدنيا وقال ابن خالويه أشار تعالى إلى الجنة بتلك وإلى جهنم بهذه ليخوف

ما اتخذ الله من ولد ويقرأ بضم النون وفتح الحاء على ما لم يسم فاعله والمفعول الاول مضموم ومن أولياء الثاني وهذا لا يجوز عند أكثر النحويين لان من لا تترادف المفعول الثاني بل في الاول كقولك ما اتخذت من أحد ولياً ولا يجوز ما اتخذت أخدام من ولي ولوجاز ذلك لجاز فامنكم أحدعنه من حاجزين ويجوز أن يكون من دونك حالاً من أولياء قوله تعالى (الأنهم) كسرت ان لاجل اللام في الخبر وقيل لولم تكن اللام لكسرت أيضاً لان الجملة حالية اذ المعنى الاومياً كلون وقرئ بالفتح على ان اللام زائدة وتكون ان مصدرية ويكون التقدير الا لانهم يأكلون أي وما جعلناهم رسلاً إلى الناس الا لكونهم مثلهم ويجوز أن تكون في موضع الحال ويكون التقدير انهم ذواكل كل قوله تعالى (يوم يرون) في العامل فيه ثلاثة أوجه أحدها اذ كر يوم والثاني يعذبون يوم والكلام الذي بعده يدل عليه والثالث لا يشرون يوم يرون ولا يجوز أن تعمل فيه البشري لأميرين أحدهما ان المصدر لا يعمل فيما

أى في كيد محمد النبي (فانا مبرمون) يحكمون كيدنا في أهلاكهم (أم يحسبون أنالنا نسمع سرهم ونجواهم) مايسرون الى غيرهم وما يجهرون به بينهم (بل) نسمع ذلك (ورسلنا) الحفظة (لديهم) عندهم (يكتبون) ذلك (قل ان كان للرحمن ولد) (فرضا) فانا أول العابدين) للولد لكن ثبت أن لا ولد له تعالى فانتفت عبادته (سبحان رب السموات والارض رب العرش الكرسى (عما يصفون) يقولون من الكذب بنسبة الولد اليه (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) فيه العذاب وهو يوم القيامة (والذى فى السماء اله) بتحقيق الهمزتين واسقاط الاولى وتسهيلها كالياء أى معبود (وفى الارض اله) وكل من الظرفين متعلق بما بعده (وهو الحكيم) فى تدبير خلقه (العليم) بمصالحهم (وتبارك) تعظم (الذى له ملك السموات والارض وما

ويوم (تشقق) يقرأ بالتشديد والتخفيف والاصل تتشقق وهذا الفعل يجوز أن يراد به الحال والاستقبال وان يراد به الماضى وقد حكى والدليل عليه انه عطف عليه ونزل وهو ماض وذكر بعد قوله ويقولون

حجرا

اه خطيب والمراد القتل الثانى وأما الاول فيقال له سجل اه سمين وفى القاموس السجل ثوب لا يبرم غزله كالسجيل اه وفى المصباح وأبرمت العقد ابراما أحكته فانبرم هو وأبرمت الشئ دبرته اه (قوله فى كيد محمد) أى كاذ كرى قوله تعالى واذيعركم الذين كفروا اليثبتوك الآية اه شيخنا (قوله يحكمون كيدنا) أى تدبيرنا (قوله أم يحسبون) أى بل أم يحسبون اه أبو السعود (قوله بل نسمع ذلك) أى سرهم ونجواهم وقوله ورسلنا الخ الجملة حالية مرتبطة بما تفيد به وهو الذى ذكره الشارح بقوله نسمع ذلك وقوله يكتبون ذلك أى سرهم ونجواهم اه شيخنا (قوله قل ان كان للرحمن ولد) لما قسم أول السورة بتبكيهم والتعجب منهم فى ادعائهم لله ولدا من الملائكة وهددهم بقوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسألون أمر الله بنبيه ﷺ أن يقول لهم قل ان كان للرحمن ولد الخ اه خطيب (قوله ان كان للرحمن ولد) أى ان صح وثبت ذلك ببرهان صحيح فانا أول من يعظم ذلك الولد ويسبقكم الى طاعته كما يعظم الرجل ولدا للملك ومن المعلوم أن اللازم منتف فينتفى الملزوم اه زاده (قوله لكن ثبت أن لا ولدا له الخ) ايضاحه أنه علق العبادة بكيونة الولد وهى محالة فى نفسها فكان المعلق بها محالا مثلها فصورة الكلام وظاهره اثبات الكيونة والعبادة المقصود منه نفيهما على أبلغ الوجوه وأقواها ذكره الزمخشري اه سمين وأشار الشارح بقوله لكن ثبت الخ الى أن هذا قياس استثنائى وقد استثنى فيه تقيض المقدم بقوله لكن ثبت الخ فانتج تقيض التالى وهو قوله فانتفت عبادته لكن هذا الاتجاج انما هو لخصوص المادة والافالمقرر أن استثناء تقيض المقدم لا ينتج شياً لأن رفع الملزوم لا يوجب رفع اللازم لجواز كونه أعم من الملزوم اه (قوله الكرسى) تقدم له هذا الصنيع غير مرة وهو معترض بما هو معلوم مشهور أن العرش غير الكرسى اه شيخنا (قوله يخوضوا ويلعبوا) محزونان فى الامر اه شيخنا (قوله العذاب) مفعول ثان ليوعدون وفيه متعلق بالعذاب وقوله وهو يوم القيامة الاظهر وهو يوم الموت فان خوضهم ولعبهم انما ينتهى بيوم الموت اه كرخى (قوله وهو الذى فى السماء اله) فى السماء متعلق باله لانه بمعنى معبود أى معبود فى السماء ومعبود فى الارض وحينئذ يقال الصلة لا تكون الا جملة أو ما فى تقديرها وهو الظرف وعديله ولا شئ منهما هنا والجواب أن المبتدأ حذف لدلالة المعنى عليه وذلك المحذوف هو العائد تقديره وهو الذى هو فى السماء اله وهو فى الارض اله وانما حذف لطول الصلة بالمعول فان الجار متعلق باله ونظيره ما أنا بالذى قاتل لك سوا ولا يجوز أن يكون الجار والمجرور خبرا مقدما واله مبتدأ مؤخر لثلاث تعرى الجملة من رابط اذ تصير نظير جاء الذى فى الدار زيد اه سمين (قوله بتحقيق الهمزتين) هذه قراءة واحدة وقوله واسقاط الاولى أى مع القصر بقدر ألف والمد بقدر ألفين أو ألف ونصف وقوله وتسهيلها أى مع المد والقصر أيضا فى عبارته التنبيه على ثلاث قراآت لكنها ترجع لخمس كما علمت وبقي قراءتان لم ينبه عليهما وهما تسهيل الثانية وابدالها ياء مع القصر لا غير فالقراآت سبعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله متعلق بما بعده) وهو اله لانه بمعنى معبود وتقديره هو معبود فى السماء ومعبود فى الارض وبما تقر من أن المراد باله معبود اندفع ما قيل هذا يقتضى تعدد الآلهة لان النكرة اذا أعيدت نكرة تعددت كقولك أنت طالق وطالق وايضاح الاندفاع أن الاله بمعنى المعبود وهو تعالى معبود فيهما والمغايرة انما هي بين معبوديته فى السماء ومعبوديته فى الارض لان المعبودية من الامور الاضافية فيكفى التغاير فيهما من أحد الطرفين فاذا كان العابد فى السماء غير العابد فى الارض صدق أن معبوديته فى السماء غير معبوديته فى الارض مع أن المعبود واحد

بينهما وعنده علم الساعة) متى تقوم (واليه يرجعون) بالياء والتاء (ولا يملك الذين يدعون) يعبدون (أى الكفار (من دونه) أى الله (الشفاعة) لآحد (الآمن شهد بالحق) أى قال لا إله إلا الله (وهم يعلمون) بقلوبهم ماشهدوا به بالسنتهم وهم عيسى وعزير والملائكة فانهم يشفعون للمؤمنين (ولئن) لآم قسم (سألته من خلقهم ليقولن الله) حذف منه نون الرفع وواو الضمير (فانى يؤفكون) يصرفون عن عبادة الله (وقيله) أى قول محمد النبي ونصبه على المصدر بفعله المقدر أى وقال (يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) قال تعالى (فاصفح) أعرض (عنهم) وقل سلام) منكم وهذا قبل أن يؤمر بقتلهم (فسوف يعلمون) بالياء والتاء تهديد لهم ﴿سورة الدخان مكية﴾ وقيل أنا كاشفوا

وهذا يكون بعد تشقق السماء وأما انتصاب يوم فعلى تقدير اذكر أو على معنى وينفرد الله بالملك يوم تشقق السماء (وزل) اجمهروا على التشديد وقرأ بالتخفيف والفتح و(تزيلا) على هذا مصدر من غير لفظ الفعل والتقدير نزلوا تزيلا فنزلوا قوله تعالى (الملك) مبتدا وفى الخبر أوجه ثلاثة أحدها (لرحمن)

فعلى هذا يكون الحق نعتا للملك ويومئذ معمول

وفيه دلالة على اختصاصه باستحقاق الألوهية فإن التقديم يدل على الاختصاص اه كرخى (قوله وعنده علم الساعة) أى علم وقت قيامها كما أشار له بقوله متى تقوم اه شيخنا (قوله والتاء) أى على سبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب لتهديدهم وتوبيخهم اه شيخنا (قوله ولا يملك الذين الذين فاعل يملك وهى عبارة عن مطلق المعبودات من دون الله أو عن خصوص الاصنام فعلى الاول يكون الاستثناء متصلا وقوله الثانى يكون منقطعا لان المستثنى وهو قوله الآمن شهد بالحق عبارة عن ثلاثة فقط كما بينها الشارح بقوله وهم عيسى الخ والظاهر من صنيع الشارح أنه متصل حيث لم يقصر الذين على الاصنام بل أبقاها على عمومها وقوله يدعون صلاة الموصول والعائد محذوف وان لم يقدره الشارح وقوله أى الكفار تفسيرا للواو فى يدعون وقوله لا أحد أشار به الى أن مفعول الشفاعة محذوف وقوله الآمن شهد بالحق مستثنى من الذين أى المعبود شهد بالحق وقوله وهم يعلمون الضمير عائدا على من واجمع باعتبار معناها وكذا الجمع فى قول الشارح وهم عيسى الخ اه شيخنا (قوله وهم يعلمون بقلوبهم الخ) وقيل وهم يعلمون أن الله عز وجل خلق عيسى والعزير والملائكة ويعلمون أنهم عباده اه خازن (قوله ولئن سألتهم) أى العابدين مع ادعائهم الشريك من خلقهم أى العابدن والمعبودين معا اه خطيب (قوله ليقولن الله) جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة وانما يحییون بذلك لتعذر الإنكار لغاية بطلانه والاسم الكريم فاعل بدليل ليقولن خلقهن العزيز العليم فاقيل من أنه مبتدأ خلاف الصواب اه كرخى (قوله أى قول محمد النبي) تفسيرا لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائدا على محمد وقوله ونصبه على المصدر فالقول والقيل والقال والمقالة كلها مصادر بمعنى واحد جاءت على هذه الاوزان وقوله أى وقال يارب الاوضح أن يقول وقال قيل يارب والنداء وما بعده معمول للقيل أى قال محمد قوله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وقيل ان النصب بالعطف على سرهم ونحوهم وقيل انه بالعطف على محل الساعة كانه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قيله يارب وقرأ حمزة وعاصم بالجرو هو على وجهين أحدهما العطف على الساعة والثانى أن الواو للقسم والجواب اما محذوف أى لا فعلن بهم ما أريد أو مذكور وهو قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ذكره الزمخشري وقرأ الأعرج وأبو قلابة ومجاهد والحسن بالرفع وفيه أوجه أحدها الرفع عطفا على علم الساعة بتقدير مضاف أى وعنده علم قيله ثم حذف وأقيم هذا مقامه الثانى أنه مرفوع بالابتداء والجملة من قوله يارب ان هؤلاء الخ هو الخبر الثالث أنه مبتدأ وخبره محذوف تقديره وقيله كيت وكيت مسموع أو متقبل اه من السمين (قوله وقل سلام) سلام خبر مبتدأ محذوف أى أمرى سلام أى ذو سلامة منكم وفى الخطيب وقل سلام أى شأنى الآن متاركتم بسلامتكم منى وسلامتى منكم اه فهذا تباعد وتبر منهم فليس فى الآية مشروعية السلام على الكفار كما قيل فقول الشارح منكم رد لهذا القيل وقوله وهذا أى المذكور وهو قوله فاصفح عنهم وقل سلام وقوله قبل أن يؤمر بقتلهم أى فهو منسوخ بآية السيف وقوله تهديد لهم أى قوله فسوف يعلمون تهديد لهم أى وتسليته صلى الله عليه وسلم وفى الشهاب هذا سلام متاركة لآسلام تحية فان أريد الكف عن القتال فهى منسوخة وان أريد الكف عن مقابلتهم بالكلام فلانسخ اه (قوله والتاء) أى لزيادة التهديد والتفريع والله اعلم اه شيخنا

﴿سورة الدخان﴾

فى مسند الدارمي عن أبى رافع قال من قرأ الدخان فى ليله الجمعة أصبح مغفورا له وزوج من الحور العين رفعه الثعلبى من حديث أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ

أوسع أو تسع وخسون آية) ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (حم) الله أعلم بمراده به (والكتاب) القرآن (المبين) المظهر للحلال من الحرام (انا أنزلناه في ليلة مباركة) هي ليلة القدر

الملك أو معمول ما يتعلق به اللام ولا يعمل فيه الحق لانه مصدر متأخر عنه والثاني ان يكون الخبر الحق وللرحمن تبين أو متعلق بنفس الحق أى ثبت للرحمن والثالث ان يكون الخبر يومئذ والحق نفت للرحمن قوله تعالى (يقول يا ليتني) الجملة حال وفي ياهنها وجهان ذكرناهما في قوله تعالى يا ليتني كنت معهم قوله تعالى (مهجورا) هو مفعول ثان لا تحذوا أى صيروا القرآن مهجورا باعراضهم عنه قوله تعالى (جملة) هو حال من القرآن أى محتملا (كذلك) أى أنزل كذلك فالكاف في موضع نصب على الحال أوصفة لمصدر محذوف واللام في (لنثبت) يتعلق بالفعل المحذوف قوله تعالى (جئناك بالحق) أى بالمثل الحق أو بمثل أحسن تفسيراً من تفسير مثلهم قوله تعالى (الذين يحشرون) يحوزان يكون التقدير هم الذين أو أعني الذين و(أولئك) مستأنف ويحوزان يكون الذين مبتدأ وأولئك خبره قوله تعالى (هرون) هو بدل قوله

الدخان في ليلة الجمعة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وعن ابى أمامة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا في الجنة اه قرطبي وعبارة الشهاب في سورة الواقعة ولم يذكر البيضاوي في فضائل السور حديثا غير موضوع من أول القرآن الى هنا غير ما هنا وما صفي سورة يس والدخان اه والذي ذكره البيضاوي في سورة يس هو قوله ﷺ ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له وأعطي من الاجر كما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة أو أياما مسلم قرىء عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوف فيصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه أو أياما مسلم قرأ سورة يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحيطه رضوان بشرية من الجنة فيشر بها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان اه والذي ذكره في الواقعة عن النبي ﷺ من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا اه (قوله الآية) أى الى قوله عائدون (قوله والكتاب القرآن) عبارة الخطيب تنبيه ويحوز أن يكون المراد بالكتاب هنا الكتب المتقدمة المنزلة على الانبياء كما قال تعالى لقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب ويحوز أن يكون المراد به اللوح المحفوظ قال الله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقال تعالى وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم ويحوز أن يكون المراد به القرآن واقتصر على ذلك البيضاوي وتبعه الجلال المحلى وعلى هذا فقد أقسم بالقرآن أنه أنزل القرآن في ليلة مباركة وهذا النوع من الكلام يدل على غاية تعظيم القرآن فقد يقول الرجل اذا أراد تعظيم الرجل له اليه حاجة أتشفع بك اليك وأقسم بحقك عليك وجاء في الحديث أعوذ برضاك من سخطك وبغفوك من عقوبتك وبك منك لا أحصى ثناء عليك اه (قوله انا أنزلناه) يحوز أن يكون جواب القسم وأن يكون اعتراضا والجواب قوله انا كنا منذرين واختاره ابن عطية وقيل انا كنا مستأنف أو جواب ثان من غير عاطف اه سمين وفي الكرخي قوله انا أنزلناه قال الزمخشري وغيره هذا جواب القسم وقال ابن عطية هو اعتراض متضمن تفخيم الكتاب والجواب انا كنا منذرين ورجح الاول بالسبق وبكونه من البدائع وبسلامته من الفك اللازم لما اختاره ابن عطية فان قوله فيها يفرق كل أمر حكيم من بقية الاعتراض وقد تخلل بينهما المقسم عليه اه (قوله هي ليلة القدر الخ) عبارة الخطيب اختلف في قوله تعالى في ليلة مباركة فقال قتادة وابن زيدوا أكثر المفسرين هي ليلة القدر وقال عكرمة وطائفة انها ليلة البراءة وهي ليلة النصف من شعبان واحتج الاولون بوجوه الاول قوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر فقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة مباركة يجب أن تكون هي تلك الليلة المسماة بليلة القدر لئلا يلزم التناقض ثانيها قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن فقوله تعالى هنا انا أنزلناه في ليلة مباركة يجب أن تكون هذه الليلة المباركة في رمضان فثبت أنها ليلة القدر ثالثها قوله تعالى في ليلة القدر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر وقال تعالى ههنا فيها يفرق كل أمر حكيم وقال ههنا رحمة من ربك وقال تعالى في ليلة القدر سلام هي واذا تقاربت الاوصاف وجب القول بان احدى الليلتين هي الاخرى رابعها نقل محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن قتادة أنه قال نزلت صحف ابراهيم في أول ليلة من رمضان والتوراة لست ليال منه والزبور لثنتي عشرة ليلة مضت منه والقرآن لاربع وعشرين ليلة مضت من رمضان واللييلة

الذين مبتدأ وأولئك خبره قوله تعالى (هرون) هو بدل قوله

نزل فيه لمن أم الكتاب من السماء السابعة الى السماء الدنيا (انا كنا منذرين) مخوفين

تعالى (فدمرناهم) يقرأ فدمرناهم وهو معطوف على اذها والقراءة المشهورة مهطوفة على فعل محذوف تقديره فذهب فانذرا فكذبوهما فدمرناهم (وقوم نوح) يجوز ان يكون معطوف على ما قبله أى ودمرنا قوم نوح (و) (أغرقناهم) تبين للتدمير ويجوز ان يكون التقدير وأغرقنا قوم نوح (وعادا) أى ودمرنا أو أهلكنا عادا (وكلا) معطوف على ما قبله ويجوز ان يكون التقدير وذكرنا كلا لان (ضربنا) له الامثال في معناه وأما (كلا) الثانية فنصوبة (تبرنا) لا غير قوله تعالى (مطر السوء) فيه ثلاثة أوجه أحدها ان يكون مفعولا به ثانيا والاصل أمطرت القرية مطرا أى أوليتها أو أعطيتها والثاني ان يكون مصدرا محذوف الزوائد أى امطار السوء والثالث ان يكون نعتا لمحذوف أى امطارا مثل مطر السوء قوله تعالى (هزوا) أى مهزوا به وفي الكلام حذف تقديره يقولون (أهذا) والمحذوف حال والمائد الى (الذى) محذوف أى بعثوه (رسولا)

المباركة هي ليلة القدر خامسها ان ليلة القدر انما سميت بهذا الاسم لان قدرها وشرفها عند الله عظيم ومعلوم أن قدرها وشرفها ليس بسبب نفس الزمان لان الزمان شئ واحد في الذات والصفات فيمتنع كون بعضه أشرف من بعض لذاته فثبت أن تشريفه وقدره بسبب أنه حصل فيه أمور شريفة لها قدر عظيم ومن المعلوم أن منصب الدين أعظم من مناصب الدنيا وأعظم الاشياء وشرفها شعبا في الدين هو القرآن لانه ثبت به نبوة محمد ﷺ وبه ظهر الفرق بين الحق والباطل كما قال تعالى في صفته ومهمنا عليه وبه ظهرت درجات أرباب السعادات ودرجات أرباب الشقاوات فعلى هذا الاشياء الاو القرآن أعظم منه قدرا وأعلى ذكرا وأعظم منصبا وحيث أطبقوا على أن ليلة القدر هي التي وقعت في رمضان علمنا أن القرآن انما أنزل في تلك الليلة وهذه أدلة ظاهرة واضحة واحتج الآخرون على أنها ليلة النصف من شعبان بوجوه أولها أن لها أربعة أسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الصك وليلة الرحمة ثانيا أنها مختصة بخمس خصال الأولى قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم والثانية فضيلة العبادة فيها روى الزمخشري أنه ﷺ قال من صلى في هذه الليلة مائة ركعة أرسل الله تعالى اليه مائة ملك ثلاثون يديشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكاييد الشيطان ثالثها نزول الرحمة قال ﷺ ان الله يرحم أمتي في هذه الليلة بعدد شعر أغنام بني كلب رابعها حصول المغفرة فيها قال ﷺ ان الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا الكاهن والساحر ومدمن الخمر وعاق والديه والمصر على الزنا خامسها أنه تعالى أعطى رسول الله ﷺ في هذه الليلة تمام الشفاعة في أمته قال الزمخشري وذلك أنه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في أمته فاعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فاعطى الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فاعطى الجميع الا من شرد عن الله شرود البعير اه وفي القرطبي وعن النبي ﷺ قال اذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا يومها فان الله ينزل لغروب الشمس الى السماء الدنيا يقول ألا مستغفرا فغفر له ألا مبتلى فاعافيه ألا مسترزق فارزقه ألا كذابا فكذاه حتى يطلع الفجر ذكره الثعلبي اه (قوله أوليلة النصف من شعبان) قال النووي في باب الصوم التطوع من شرح مسلم انه خطأ والصواب وبه قال العلماء أنها ليلة القدر قال تعالى انا أنزلناه في ليلة مباركة وقال انا أنزلناه في ليلة القدر الآية الثانية بيان للاولى وسميت ليلة القدر لان الله يقدر فيها ما يشاء من أمر الى مثله من السنة القابلة من أمر الموت والاجل والرزق حتى يكتب حجاج البيت باسمائهم واسماء آبائهم ويسلم ذلك الى مدبرات الامور وهم اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام قاله سعيد بن جبير وعن ابن عباس ان الله يقضى الاقضية في ليلة نصف شعبان ويسأها الى أربابها في ليلة القدر اه كرخي وفي القرطبي وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والحسف ونسخة الاعمال الى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم وقال ابن عادل الى اسرافيل ونسخة المصائب الى ملك الموت اه (قوله نزل فيها) أى جملة من أم الكتاب أى اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ومعنى انزاله من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا أن جبريل أملاه منه على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه في صحف وكانت عندهم في محل من تلك السماء يسمى بيت العزة ثم نجمته الملائكة المذكورون على جبريل في عشرين سنة ينزل بها على النبي صلى الله عليه وسلم بحسب الوقائع والحوادث وتقدم

به (فيها) أى في ليلة القدر
أوليلة النصف من شعبان
(يفرق) يفصل (كل أمر
حكيم) محكم من الارزاق
والآجال وغيرهما التي
تكون في السنة الى مثل
تلك الليلة (أمر) فرقا
(من عندنا) كنا مرسلين
الرسول محمد ومن قبله (رحمة)
رأفة بالمرسل اليهم (من
ربك انه هو السميع)
لاقواهم (العليم) بافعالهم
(رب السموات والارض
وما بينهما) برفع رب خبر
ثالث ويجر بدل من ربك
(ان كنتم) يا أهل مكة
(موقنين) بانه تعالى رب
السموات والارض فايقنوا
بأن محمد رسول (لا اله الا هو
يحي ويميت ربكم ورب آبائكم
الاولين بل هي شك) من
البعث (يلعبون) استهزاء بك

(ان كاد) هي مخففة من الثقيلة
وقد ذكر الخلاف فيها في
مواضع أخر قوله تعالى (من
أضل) هو استفهام
(و) (نشورا) قد ذكر في
الاعراف قوله تعالى (لنجي
به) اللام متعلقة بانزلنا
ويضغف تعلقها بظهور
لان الماء ماطهر لنحي
(مما خلقنا) في موضع نصب
على الحال من (انعاما وأناسي)
والتقدير انعاما مما خلقنا
ويحوز أن يتعلق من بنفسه
لابتداء الغاية كقولك
أخذت من زيد مالا فانهم
أجازوا فيه الوجهين
وأناسي أصله أناسين جمع
انسان كسر حان وسرا حين
ياء وأدغمت وقيل هو

لهذا مزيد بسط في سورة البقرة فراجع ان شئت وسيأتى في سورة القدر أيضا (قوله فيها يفرق الخ)
يحوز أن تكون الجملة مستأنفة وأن تكون صفة لليلة وما بينهما اعتراض قال الزمخشري فان قلت انا كنا
منذرين فيها يفرق ماموقع هاتين الجملتين قلت هما جملتان مستأنفتان ملفوقتان فسرهما جواب القسم
الذي هو انا أنزلناه كانه قيل أنزلناه لان من شأننا الانذار والتحذير وكان انزالنا اياه في هذه الليلة
خصوصا لان انزال القرآن من الامور الحكيمة وهذه الليلة يفرق فيها كل أمر حكيم قلت وهذا من
محاسن هذا الرجل اه سمين وعبارة الكرخي قوله فيها يفرق كل أمر حكيم جملة مستأنفة تبين مقتضى
للا نزال فيها وكذا انا كنا منذرين كما قرره القاضي وقد تقدم عن ابن عطية أنها جواب القسم وجعل
الزمخشري الاول لبيان مقتضى الانزال والثاني لتخصيص انزاله بتلك الليلة وما ذكره القاضي ألصق
بالذهن وأعلق بالقلب وحمل كلام القاضي على ما قاله الزمخشري محوج الى نوع تكلف وأجاز
أبو البقاء أن يكون فيها يفرق صفة لليلة وانا كنا اعتراض بين الموصوف وصفته وهو يدل على
أن الليلة ليلة القدر اه (قوله يفصل) أي بين ويظهر للملائكة الموكلين بالتصرف في العالم (قوله
حكيم) أي مبرم لا يحصل فيه تغيير ولا نقض بل لابد من وقوعه في تلك السنة من كل ما قضاه الله
وقدر وقوعه فيها من الارزاق والآجال والنصر والهزيمة والخصب والقحط وغيرها من أقسام
الحوادث وجزئياتها في أوقاتها وأما كتبها وبين ذلك للملائكة من تلك الليلة الى مثلها من العام المقبل
فيجدونه سواء فيزدادون بذلك ايمانا اه خطيب (قوله الى مثل تلك الليلة) فيه حذف المبتدأ كما صرح
به غيره أي من هذه الليلة الى مثلها من قابل اه شيخنا (قوله فرقا) أشار به الى أنه منصوب على أنه مفعول
مطلق باعتبار أنه يلاقى عامله في المعنى اه شيخنا وفي السمين قوله أمر من عندنا فيه أوجه أحدها أن
ينتصب حالا من فاعل أنزلناه الثاني أنه حال من مفعوله أي أنزلناه أمرين أو مامورا به الثالث أن يكون
مفعولا له وناصبه أما أنزلناه واما منذرين واما يفرق الرابع أنه مصدر من معنى يفرق أي فرقا اه وقوله
من عندنا صفة لامرا اه (قوله رحمة من ربك) فيها خمسة أوجه المفعول له والعامل فيه اما أنزلناه واما
أمر او اما يفرق واما منذرين الثاني أنه مصدر منصوب بفعل مقدر أي رحمة من ربك الثالث أنه مفعول
بمرسلين الرابع أنه حال من ضمير مرسلين أي ذوى رحمة الخامس أنه بدل من امر افيجىء فيه ما تقدم
وتكثير الاوجه فيها حينئذ ومن ربك متعلق برحمة أو بمحذوف على أنها صفة وفي من ربك التفات من
التكلم الى الغيبة ولو جرى على موال ما تقدم لقال رحمة منا اه سمين (قوله ان كنتم موقنين) شرط
جوابه محذوف كقدره وقوله لا اله الا هو خبر رابع فتكون الجملة الشرطية معترضة واما خبر مقدم
لقوله ربكم رب آبائكم الاولين وعبارة السمين قوله ربكم رب آبائكم العامة على الرفع بدلا أو يانا أو نعمتا
لرب السموات والارض على قراءة رفعه أو على أنه مبتدأ والخبر لا اله الا هو أو خبر بعد خبر لقوله أنه هو
السميع العليم أو خبر مبتدأ مضمرة عند الجميع انتهت (قوله فايقنوا بأن محمد رسول) يعني هذا المذكور
من انزال الكتب وارسال الرسل رحمة وانعام ممن تقرر به وتقولون انه خالق السموات والارض
وما بينهما فاهذا التهاون فايقنوا الخ لقيام الشكر على انعامه والشرط يقتضى ذلك ثم ألزمهم بعد هذا التقرير
البليغ كلمة التقوى وهي لا اله الا الله اذ لا خالق سواه اه كرخي (قوله ربكم رب آبائكم) العامة على
الرفع بدلا أو يانا أو نعمتا لرب السموات فيمن رفعه وقرأ ابن محيصن وابن أبي اسحق وأبو حيوة والحسن
بالجر على البدل أو البيان أو النعت لرب السموات وقرأ الانطاكي بالنصب على المدح اه سمين (قوله

فابدلت النون فيه

يا محمد فقال اللهم أعني
عليهم بسبع كسبع يوسف
قال تعالى (فارتقب) لهم
(يوم تأتي السماء بدخان
مبين) فاجذبت الارض
واشدت بهم الجوع الى أن
رأوا من شدته كهيئة الدخان
بين السماء والارض

جمع انسى على القياس والهاء
في (صرفاء) للماء والهاء في
(به) للقرآن قوله تعالى (ملح)
المشهور على القياس يقال ماء
ملح وقرىء ملح بكسر
اللام وأصله ملح على هذا وقد
جاء في الشذوذ فحذفت
الالف كما قالوا في بارد برد
والثاء في قرأت أصلية ووزنه
فعلال و (بينهما) ظرف
لجعل ويجوز أن يكون حالا
من برزخ قوله تعالى (على
ربه) يجوز أن يكون خبر
كان و (ظهيرا) حال أو خبر
ثان ويجوز أن يتعلق بظهورها
وهو الاقوى قوله تعالى
الامن شاء) هو استثناء من
غير الجنس قوله تعالى
(بذنوب) هو متعلق
ب(سخيرا) أى كفى الله
خيرا بذنوبهم قوله تعالى
(الذى خلق) يجوز أن يكون
مبتدأ و (الرحمن) الخبر
وان يكون خبرا أى هو الذى
أو نصب على اضرار أعني قيم
الكلام على العرش ويكون
الرحمن مبتدأ وفاسئل به
الخبر على قول الاخفش أو
خبر مبتدأ محذوف أى هو
الرحمن أو بدلا من الضمير
فى استوى قوله تعالى (به)
فيه وجهان

بل هم في شك) اضراب عن محذوف كأنه قال فليسوا موقنين بل هم في شك يعنى بحسب ضمايرهم وقوله يلعبون
حال أى حال كونهم يلعبون بظواهرهم من الاقوال والافعال وفى القرطبي بل هم في شك يلعبون
أى ليسوا على يقين فيما يظهرونه من الايمان والاقرار فى قولهم ان الله خالقهم وانما يقولونه
تقليد الآباءهم من غير علم فهم فى شك وان أو هو أنهم مؤمنون فهم يلعبون فى دينهم بما يعين لهم من
غير حجة وقيل يلعبون يضيفون الى النبي صلى الله عليه وسلم الافتراء استهزاء ويقال لمن أعرض
عن الذكر لاعب فهو كالصبي الذى يلعب فيفعل ما لا يدري عاقبته اه (قوله فقال اللهم أعني عليهم
بسبع) أى من السنين المجدة وهذا فرع على محذوف يقتضيه المقام أشار له الشارح بقوله استهزاء بك
أى فلما استهزؤا به وكثر عنادهم له دعا عليهم فقال اللهم أعني عليهم وقوله قال الله تعالى الخ أى تبشير باجابة
دعوتهم وقوله فأجذبت الارض اشارة الى وقوع مطلوبه فيهم بالفعل وقوله كهيئة الدخان مفعول لرأوا أى
شيأ يشبه الدخان فالدخان فى الآية ليس على معناه الحقيقى وانما رأوا ذلك اما لضعف أبصارهم أو لان فى
عام القحط يشتد بيس الارض فيكثر غبارها فيحمله الهواء فيرى كال دخان اه شيخنا وفى زاده
والسما لا تأتى بالقحط والمجاعة فاسنادا تيانها اليها من قبيل اسناد الحكم الى سببه لانها يحصلان بعدم امطار
السماء اه وفى أبى السعود والفاء فى قوله فارتقب لترتب الارتقاب أو الامر به على ما قبلها فان كونهم
فى شك مما يوجب ذلك حتما أى فانتظر لهم يوم تأتى السماء بدخان مبين أى يوم شدة ومجاعة اه (قوله
يوم تأتى السماء) مفعول به وقوله بدخان مبين فى المختار دخان النار معروف وجمعه دواخن كعثان
وعواثن على غير قياس ودخنت النار ارتفع دخانها وبابه دخل وخضع وأدخنت مثله ودخنت النار
اذا فسدت بالقاء الحطب عليها حتى هاج دخانها ودخن الطيبخ اذا تدخنت القدر وبابها طرب اه وفى
القاموس والدخان كغراب وجبل ورمال الغبار والجمع أدخنة ودواخن ودواخين اه (قوله
كهيئة الدخان بين السماء والارض) هذا هو المراد بالدخان هنا وهو أحد اقوال ثلاثة ذكرها المفسرون
أحدها أن الدخان هو ما أصاب قريشاً من جوع بدعاء النبي ﷺ حتى كان الرجل يرى بين السماء
والارض دخاناً فلما اشتد عليهم الجهد جاءه أبو سفيان فقال يا محمد جئت تأمر بصلاة الرحمن وان قومك قد
هلكوا فادع الله أن يكشف عنهم وهذا قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد واختيار الفراء والزجاج وهو
قول ابن مسعود وكان ينكر أن يكون الدخان غير هذا الذى أصابهم من شدة الجوع كالظلمة فى أبصارهم
القول الثانى ونقل عن على وابن عباس أيضاً وابن عمرو وأبى هريرة وزيد بن على والحسن أنه دخان يظهر
فى العالم فى آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة بملايين المشرق والمغرب وما بين السماء والارض
يمكث أربعين يوم وليلة أما المؤمن فيصديه كالزكام وأما الكافر فيصير كالسكران فيملا جوفه ويخرج
من منخريه وأذنيه ودبره وتكون الارض كلها كبيت أوقدت فيه النار القول الثالث أنه الغبار الذى
ظهر يوم فتح مكة من ازدحام جنود الاسلام حتى حجب الابصار عن رؤية السماء قاله عبد الرحمن
الاعرج واحتج الاوتلون بأنه تعالى حكى عنهم قولهم ربنا اكشف عنا العذاب ثم علموا ذلك فقالوا انا
مؤمنون أى عريقون فى وصف الايمان فاذا حمل على القحط الذى وقع بمكة استقام فانه نقل أن الامر لما اشتد
على أهل مكة مشى اليه أبو سفيان فناشده الله والرحمن وواعده ان دعا لهم وأزال عنهم تلك البلية أن يؤمنوا
به فلما أزالها الله عنهم رجعوا الى شركهم أما اذا حمل على أن المراد منه ظهور علامة من علامات القيامة لم
يصح ذلك لان عند ظهور علامات القيامة لا يمكنهم أن يقولوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون ولم

(يفشى الناس) فقالوا (هذا)

عذاب أليم ربنا اكشف

عنا العذاب انا مؤمنون

مصدقون نبيك قال تعالى

(أنى لهم الذكري) أى

لا ينفعهم الايمان عند نزول

العذاب (وقد جاءهم رسول

مبين) بين الرسالة (ثم تولوا

عنه وقالوا لمعلم) أى يعلمه

القرآن بشر (مجنون انا كاشفوا

العذاب) أى الجوع عنكم

زمننا (قليلا) فكشف عنهم

(انكم عائدون) الى كفركم

فعادوا اليه اذ كر (يوم

نبتش البطشة الكبرى)

هو يوم بدر (انا منتقمون)

منهم والبطش الاخذ بقوة

(ولقد فتنا) بلونا (قبلهم

قوم فرعون) معه (وجاءهم

رسول) هو موسى عليه

السلام

أحدهما الباء تتعلق (بخبرها)

وخبرها مفعول اسئل والثاني

ان الباء بمعنى عن فتعلق

باسئل وقيل التقدير فاسئل

بسؤالك عنه خبر او يضعف

ان يكون خبرا حالا من

الفاعل في اسئل لان الخير

لا يسأل الاعلى جهة التوكيد

مثل وهو الحق مصدقا

ويحوز ان يكون حالا من

الرحمن اذ ارفته باستوى

قوله تعالى (لما تأمرنا) يقرأ

بالتاء والياء وفي ماثلاثة

أوجه أحدها هي بمعنى الذي

والثاني نكرة موصوفة

وعلى الوجهين يحتاج الى

عائد والتقدير لما تأمرنا

بالسجود له ثم بسجوده تأمرناه

ثم تأمرنا بهذا على قول أبي الحسن

يصح ايضا أن يقال انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون اه ملخصا من الخطيب والقرطبي وقوله
مشى اليه أبو سفيان الخ أى فى مكة قبل الهجرة وقوله فلما أزالها الله عنهم أى بإجابة دعائه ﷺ
لهم فدعا لهم بالمطر فزول واستمر عليهم سبعة أيام حتى تضرروا من كثرة فجاءه أبو سفيان وطلب منه
أن يدعو برفعه فدعا فارتفع وهذه القصة نظيرة القصة التى وقعت له بالمدينة حيث استسقى لهم فدام
عليهم سبعة أيام ثم طلبوا رفعه فدعا به فارتفع هكذا حققه ابن حجر فى شرح البخارى ومثله الكرماني
فتأمل (قوله يفشى الناس) صفة ثانية للدخان والمراد بهم قريش وأمثالهم ممن أصابه الجذب بدعوة
النبي ﷺ وهذا على القول الاول الذى جرى عليه الشارح فى تفسير الدخان وعلى القول الثانى
الذى حكاه غيره يكون المراد بالناس جميع الموجودين فى ذلك الوقت من المؤمنين والكافرين على ما تقدم
وعلى القول الثالث يكون المراد بهم كل من كان بمكة يوم الفتح من المؤمنين والكافرين فان الغبار
ارتفع على رؤس الجميع اه من القرطبي (قوله فقالوا هذا عذاب أليم) معطوف على قوله فاجذبت الارض
ويشير بهذا التقرير الى أن قوله هذا عذاب أليم الى قوله مؤمنون فى موضع نصب بقول عذوف اه
كرخى (قوله أنى لهم الذكري) أنى خبر مقدم ولهم تبيين له والذكري مبتدأ مؤخر وقوله وقد جاءهم
الخ حال من لهم اه سمين أى كيف يتذكرون أو من أين يتذكرون بذلك ويوفون بما وعده من الايمان
عند كشف العذاب عنهم اه أبو السعود وهذا استبعاد لايمانهم وأما قول الشارح أى لا ينفعهم الايمان
الخ فيه شىء لان انتفاء نفع الايمان عند نزول العذاب انما هو فى العذاب الذى يهلك كما وقع لبعض
الامم السابقين كقوم لوط والعذاب هنا هو الجوع والفحط وهم لم يموتوا منه فلو آمنوا فى هذه الحالة
لصح ايمانهم قطعاً تأمل اه (قوله بين الرسالة) أشار به الى أنه من أبان للالزام (قوله وقالوا لمعلم مجنون)
أى قالوا فى حقه تارة يعلمه غلام أعجمى لبعض ثقيف وتارة أخرى انه مجنون أو قال بعضهم انه معلم
وبعضهم انه مجنون اه أبو السعود وعبرة الشارح فى سورة النحل انما يعلمه بشر وهو قين نصرانى
كان النبي يدخل عليه اه واسمه جبريل بفتح الجيم وسكون الباء الموحدة وهو غلام عامر بن الحضرمي
وقيل جبريل وسار كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وكان الرسول عليه السلام
يدخل عليهما ويسمع ما يقرآنه وقيل كان غلاما لحويطب بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كيد وقيل
سلمان الفارسي اه يبضارى (قوله انا كاشفوا العذاب) جواب من جهته تعالى عن قولهم ربنا اكشف
عنا العذاب انا مؤمنون بطريق الالتفات لمزيد التهديد والتوبيخ وما بينهما اعتراض اه أبو السعود
(قوله قليلا) قيل الى يوم بدر وقيل الى ما بقى من أعمارهم اه خطيب فالمراد بالزمان القليل ما بين كشف
هذا العذاب عنهم وحلول عذاب آخرهم اما فى الدنيا على القول الاول أو فى الآخرة على القول الثانى اه
(قوله فعادوا اليه) أى بعد كشف العذاب عنهم اه خطيب والمراد بعودهم اليه عودهم الى العزم على
الاستمرار عليه لانه لم يوجد منهم ايمان بالفعل وانما وجد منهم الوعد به اذا انكشف العذاب عنهم
اه كرخى (قوله يوم نبتش) قيل هو بدل من يوم تأتى وقيل منصوب باضمار اذكر وقيل بمنتمون
وقيل بمدل عليه منتقمون وهو ينتقم وردها بأن ما بعد ان لا يعمل فيها قبلها وبأنه لا يفسر الا ما يصح
أن يعمل اه سمين (قوله والبطش الاخذ بقوة) فى المصباح بطش بطشاً من باب ضرب وبها قرأ
السبعة وفى لغة من باب قتل وبها قرأ الحسن البصرى وأبو جعفر المحدثى والبطش هو الاخذ بعنف
وبطشت اليد اذا عملت فهي باطشة اه (قوله بلونا) أى امتحنائهم فعلنا بهم فعل الممتحن وهو

(كريم) على الله تعالى (أن)
أى بان (أدوا الى) ماأدعوكم
اليه من الايمان أى اظهروا
ايمانكم بالطاعة لى يا (عبادا
الله انى لكم رسول أمين)
على ماأرسلت به (وأن لا تعلوا)
تتجبروا (على الله) بترك
طاعته (انى آتيكم بسلطان)
برهان (مبين) بين على رسالتى
فتوعدوه بالرجم فقال
(وانى عذت بربى وربكم
أن ترجون) بالحجارة (وان
لم تؤمنوا لى) تصدقونى
(فاعتزلون) فاتركوا أذى
فلم يتركوه (فدعا ربه أن)
أى بان (هؤلاء قوم مجرمون)
مشركون فقال تعالى
(فاسر) بقطع الهمة
ووصلها (بعبادى) بنى
اسرائيل (ليلا انكم متبعون)
يتبعكم فرعون وقومه
(واترك البحر) اذا قطعت
أنت وأصحابك

وعلی قول سیویہ حذف
ذلك كله من غير تدریج
والوجه الثالث هی مصدریة
أی لنسجد من أجل أمرک
وهذا لا یحتاج الی عائذ
والمعنی أنعبد الله لأجل
أمرک قوله تعالى (سراجا)
یقرأ علی الافراد والمراد
الشمس وعلی الجمع بضمین
أی الشمس والکواکب
أو یکون کل جزء من
الشمس سراجا لا یتشارها
واضاءتها فی موضع دون
موضع و (خلقه) مفعول
ثان أو حال وأفرد لان
المعنی یخلف أحدهما الآخر
فلا یتحقق هذا الا منهما

المختبر الذي يريد أن يعلم بحقيقة الشيء وذلك الامتحان كان بزيادة الرزق والتمكين في الأرض وارسال
الرسول فبقوله وجاءهم الخ من جملة ما امتحنوا به اه خطيب وكرخى وقوله قبلهم أى قبل هؤلاء العرب
ليكون ماضى من خبرهم عبرة لهم اه خطيب (قوله على الله) أى أوعلى المؤمنين والظاهر أن كريم على
الوجه الاول بمعنى عزيز وعلى الثانى بمعنى متعطف ويجوز أن يكون على الوجهين بمعنى مكرم أو فى نفسه
لشرف نسبه وفضل حسبه على أن الكرم بمعنى الخصلة المحمودة اه كرخى وفى القرطبي ومعنى كريم
أى كريم فى قومه وقيل كريم الاخلاق بالتجاوز والصفح وقال الفراء كريم على ربه اذا خصه بالنبوة
واسماع الكلام اه (قوله أى بأن أدوا) أشار بتقدير الجار الى أن أن مصدرية وهى الناصبة للمضارع
وقد وصلت بالامر ويجوز أن تكون مفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول وأن تكون مخففة اه سمين (قوله
عباد الله) جرى الشارح على أنه منادى وأن مفعول أدوا محذوف وعلى هذا يكون المراد بعباد الله القبط
وقيل ان عباد الله مفعول لادوا وأن المراد بهم بنو اسرائيل فى الشهاب والمراد بعباد الله بنو اسرائيل
الذين كان فرعون استعبد فادأهم استعارة بمعنى اطلاقهم وارسالهم معه كما أشار اليه بقوله وارسلهم
اه واليه الاشارة بقوله تعالى فى سورة الشعراء فأتيا فرعون فقولا انارسل رب العالمين أن أرسل
معنا بنى اسرائيل (قوله انى لكم رسول أمين) تعليل للامر اه أبو السعود (قوله وأن لا تملوا) معطوف
على أن أدوا والعامة على كسر الهمزة من قوله انى آتيكم على الاستئناف وقرئ بالفتح على تقدير اللام
أى وأن لا تملوا انى آتيكم اه سمين (قوله تتجبروا على الله الخ) عبارة البيضاوى ولا تتكبروا عليه
بالاستهانة بوحيه ورسوله انتهت وهى أوضح وفى القرطبي وأن لا تملوا على الله قال قتادة لا تبغوا على
الله وقال ابن عباس لا تتفروا على الله والفرق بين البغى والافتراء أن البغى بالفعل والافتراء بالقول
وقال ابن جريج لا تتعظموا على الله وقال يحيى بن سلام لا تستكبروا على عبادة الله والفرق بين التعظيم
والاستكبار أن التعظيم تطاول المقتدر والاستكبار ترفع المحتقر ذكره الماوردى اه (قوله انى آتيكم)
تعليل للنهى اه أبو السعود (قوله أن ترجمون) أى من أن ترجمون وقوله فاعتزلون الياء لا ترسم فى كل
من هذين الموضعين لانها من يأت الزوائد وأما فى اللفظ فيجوز اثباتها وحذفها فى الوصل وأما فى الوقف
فيتعين حذفها اه شيخنا (قوله وان لم تؤمنوا لى) ان لم تصدقونى ولم تؤمنوا بالله لاجل برهانى فاللام
فى لى لام الاجل وقيل أى وان لم تؤمنوا لى كقوله فآمن له لوط أى به فاعتزلون اه قرطبي (قوله
فاعتزلون) أى فكونوا بمنزل منى لا على ولا لى ولا تتعرضوا الى بسوء فانه ليس جزاء من دعاكم الى
ما فيه فلاحكم اه بيضاوى (قوله فدعاه) معطوف على مقدر قدره بقوله فلم يتركوه فقوله أن هؤلاء
هو الدعاء أى تعريض بالدعاء فكأنه قال هؤلاء قوم مجرمون فافعل بهم يارب ما يليق بهم اه شيخنا
(قوله ان هؤلاء) الامامة على الفتح باضمار حرف الجر أى دعاه بأن هؤلاء وابن أبى اسحق وعيسى
والحسن بالكسر على اضمار القول عند البصريين وعلى اجراء دعا مجرى القول عند الكوفيين اه
سمين (قوله بقطع الهمزة ووصلها) سبعيتان قرأ بالوصل نافع وابن كثير والباقون بقطعها وهما
لقتان جيدتان الاولى من أسريت والثانية من سريت قال تعالى سبحان الذى أسرى بعبده
وقال الليل اذا يسر اه كرخى والاسراء السير لى لا فذكر الليل تأكيد بغير اللفظ اه خطيب
(قوله اذا قطعت أنت وأصحابك) فهذا تعليم له بما يفعله فى سيره قبل أن يسير وقبل أن يلج البحر
وعبارة الخطيب واترك البحر أى اذا سرت بهم وتبعك العدو ووصلت الى البحر وأمرناك بضربه
ودخلتم فيه ونجوت منه فاتركه بحاله ولا تضربه بعصاك ليلتم بل ابقه على حاله ليدخله فرعون

ر هو) ساكناً منفرجاً حتى
يدخله القبط (انهم جند
مغرقون) فاطمأن بذلك
فاغرقوا (كم تركوا من جنات)
بساتين (وعيون) تجري
(وزروع ومقام كريم)
مجلس حسن (ونعمة) متعة
(كانوا فيها فاكهين) ناعمين
(كذلك) خبر مبتدأ أى الامر
(وأورثناها) أى أموالهم
(قوما آخرين) أى بنى
اسرائيل (فابكت عليهم
السما والارض) بخلاف
المؤمنين يبكى عليهم بموتهم
مصلاهم من الارض ومصعد
عملهم من السماء

* والشكور بالضم مصدر
مثل الشكر * قوله تعالى
(وعباد الرحمن) مبتدأ وفى
الخبر وجهان * أحدها
(الذين يمشون) والثانى قوله
تعالى أولئك يجزون والذين
يمشون صفة قوله تعالى (قالوا
سلاما) سلاما هنا مصدر
وكانوا فى مبتدأ الاسلام
اذا خاطبهم الجاهلون ذكروا
هذه الكلمة لان القتال لم
يكن شرع ثم نسخ ويجوز
ان يكون قالوا بمعنى سدوا
فيكون سلاما مصدرة *
قوله تعالى (مستقرا) هو
تميز وساءت بمعنى بش
(ويقترؤا) بفتح الياء وفى
التام وجهان السكس والضم
وقد قرئ بهما والماضى
ثلاثى يقال قترى قترى وقتر
ويقرأ بضم الياء وكسر التاء
والماضى أقتر وهو لغة وعليها
جاء وعلى المقتر قدره

وقومه فينطبق عليهم انتهت وهي مناسبة لصنيع الشارح فاقيل من أنه لما قطع موسى البحر رجع ليضربه
بعضه ليلتئم خوفه من أن يتبعه فرعون فيجنوده أمره الله بقوله واترك البحر الخ يقتضي أن هذا التماثيل له بعد
جاء البحر وهو لا يناسب صنيع الشارح اه شيخنا (قوله رهوا) أى حال كونه رهوا فهو منصوب
على الحال من البحر والرهو فى الأصل مصدر رهى رهوا كعدا يدعدو عدوا اما بمعنى سكن واما بمعنى
انفرج وانفتح والشارح جمع بين المعنيين وأشار الى أنه بمعنى اسم الفاعل ليصح وصف البحر به كاهو
مقتضى الحالية بقوله ساكناً منفرجاً وفى المختار رهى رجليه أى فتح وبابه عدواورها البحر سكن وبابه
عدا أيضاً اه شيخنا (قوله مغرقون) أى متمكنون فى هذا الوصف وان كان لهم وصف القوة
والتجمع الذى شأنه النجدة الموجبة لعلو فى الامور اه خطيب (قوله فاطمأن) أى موسى وقوله بذلك
اى يقول الله لهم جند مغرقون اه شيخنا (قوله كم تركوا من جنات الخ) مرتبط بمقدر قدره الشارح
بقوله فاغرقوا كم مفعول به أى تركوا أموراً كثيرة وقد يدينها بقوله من جنات الخ وقوله ونعمة من عطف
العام على الخاص لانها تشمل الاربعة قبلها وغيرها اه شيخنا (قوله مجلس حسن) عبارة البيضاوى
محافل مزينة ومنازل حسنة اه (قوله متعة) أى أمور يمتعون وينتفعون بها كاللباس والمراكب
اه شيخنا وفى المختار والنعمة بالفتح التمتع اه وفى السمين والنعمة بالفتح نضارة العيش ولذا ذته اه
(قوله كانوا فيها فاكهين) العامة على الالف أى طيبين الانفس أو أصحاب فاكهة كلابن وتامرو قيل فاكهين
لأهين وقرأ الحسن وأبو رجاء فكهين أى مستخفين مستهزئين بنعمة الله قال الجوهرى يقال فكه
الرجل بالكسر فهو فكه إذا كان مزاحواً والفكه أيضاً الاشر اه سمين (قوله ناعمين) أى متنعمين
(قوله خبر مبتدأ) أى فالوقف على كذلك والجملة اعتراضية لتقرير وتوكيد ما قبلها اه شيخنا وفى
السمين قوله كذلك يجوز أن تكون الكاف مرفوعة المحل خبر المبتدأ مضمرة أى الامر كذلك واليه نحا
الزجاج ويجوز أن تكون منصوبة المحل فقدرها الحوفى أهلكنها هلاكا وانتقمنا انتقاما كذلك وقال
الكلبى كذلك افعل بمن عصانى وقيل تقديره نفعل فعلاً كذلك وقال أبو البقاء تركا كذلك فجعله نعتاً
للترك المحذوف وعلى هذه الاوجه كلها يوقف على كذلك ويبتدأ وأورثناها وقال الزخشرى الكاف
منصوبة على معنى مثل ذلك الاخراج آخر جنام منها وأورثناها قوما آخرين ليسوا منهم فعلى هذا يكون
وأورثناها معطوفاً على تلك الجملة الناصبة للكاف فلا يجوز الوقف على كذلك حينئذ اه (قوله أى
الامر) وهو اهلاك فرعون وقومه وتخليفهم وراءهم ماذكروا هذه الجملة معترضة وقوله وأورثناها بنى
اسرائيل معطوف على كم تركوا أى تركوا أموراً كثيرة وأورثناها تلك الامور بنى اسرائيل وقوله فابكت
الخ معطوف فى المعنى على ما قدره الشارح بقوله فاغرقوا اه شيخنا (قوله أى بنى اسرائيل) فقدر جمعوا
الى مصر بعد هلاك فرعون وهذا قول الحسن وقيل انهم لم يرجعوا الى مصر والقوم الآخرون غير بنى
اسرائيل وهو قول ضعيف جداً اه كرخى (قوله فابكت عليهم السماء والارض) مجاز عن عدم
الاكتراث بهلاكهم والاعتداد بوجودهم كقولهم بكت عليهم السماء وكسفت لمهلكهم الشمس فى نقيض
ذلك ومنه ما روى فى الاخبار ان المؤمن ليسكى عليه مصلاه ومحل عبادته ومصعد عمله ومهبط رزقه وقيل
تقديره فابكت عليهم أهل السماء والارض اه بيضاوى يعنى أن البكاء مجاز مرسل عن الاكتراث
بهلاك الهالك بطريق ذكر المسبب وارادة السبب فان الاكتراث المذكور سبب يؤدى الى البقاء عادة
وحمله على المجاز لان مجرد عدم البكاء مع قطع النظر عن كونه مترتباً على عدم الاكتراث لا يدل على خساسة

(وما كانوا منظرين) مؤخرين للتوبة (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين) قتل الابناء واستخدم النساء (من فرعون) قيل بدل من العذاب بتقدير مضاف أى عذاب وقيل حال من العذاب (انه كان عاليا من المسرفين ولقد اخترناهم) أى بنى اسرائيل (على علم) مناجلهم (على العالمين) أى عالمي زمانهم

(وكان بين ذلك) أى وكان الاتفاق (وقوما) الخبر ويجوز أن يكون بين الخبر وقوما حالا (والابالحق) فى موضع الحال والتقدير الا مستحقين * قوله تعالى (يضاعف) يقرأ بالجزم على البدل من يلق اذ كان من معناه لان مضاعفة العذاب لى الآثام وقرىء بالرفع شاذ على الاستئناف (ويحمد) الجمهور على فتح الياء ويقرأ بضمها وفتح اللام على ما لم ينم فاعلة وماضيه اخلد بمعنى خلد (ومهان) حال والاثام اسم للمصدر مثل السلام والكلام (الامن تاب) استثناء من الجنس فى موضع نصب * قوله تعالى (وذرياتنا) يقرأ على الافراد وهو جنس فى معنى الجمع وبالجمع (وقرة) هو المفعول ومن أزواجنا وذرياتنا يجوز أن يكون حالا من قرة وان يكون مفعول هب والمخدوف من هب فآؤه والاصل كسر

الهاء لان الواو

المالكين والآية مسوقة للدلالة عليها ولا يدمع حمل نفي البكاء على عدم الاكتراث من جعل الآية استعارة بالكناية بان شبهت السماء والارض بمن يصح منه الاكتراث ونسبة الاكتراث اليهما تخيل والتحقيق أن عدم بكاء السماء والارض عليهم كناية عن أنهم لم يكونوا يعملون على الارض عملا صالحا فينقطع ذلك بهلاكهم فتبكي السماء بانقطاعه اه زاده وفى القرطبي وروى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ ما من مؤمن الا وله فى السماء بابان يزل منه رزقه وباب يدخل منه كلامه وعمله فاذا مات فقداه فيمكنان عليه وتلافا بكت عليهم السماء والارض يعنى أنهم لم يعملوا على الارض عملا صالحا تبكى عليهم لاجله ولا صعدهم الى السماء عمل صالح تبكى عليهم لاجله وقال مجاهد ان السماء والارض يبكيان على المؤمن أربعين صباحا قال أبو يحيى فمجت من قوله فقال أتعجب وما للارض لا تبكى على عبد يعمرها بالر كوع والسجود وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتكبيره وتسبيحه فيه لدوى كدوى النحل وقال على وابن عباس رضى الله عنهما انه يبكى عليه مصلاه من الارض ومصعد عمله من السماء وتقدير الآية على هذا فابكت عليهم مصاعد عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الارض وهو معنى قول سعيد بن جبير وفى معنى بكاء السماء والارض وجهان أحدهما أنه بكاء كالمعروف من بكاء الحيوان ويشبه أن يكون قول مجاهد وقال شريح الحضرمي قال النبي ﷺ ان الاسلام بدا غريبا وسيهود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء يوم القيامة قيل من هم يارسول الله قال هم الذين ادا فسد الناس صلحوا ثم قال الا لا غربة على مؤمن ومات مؤمن فى غربة غائب عنه بوا كيه الأبت عليه أهل السماء والارض ثم قرأ رسول الله ﷺ فابكت عليهم السماء والارض ثم قال ألا انهما لا يبكيان على الكافر قلت وذكرا أبو نعيم محمد بن معمر قال حدثنا أبو شعيب الحراني قال حدثنا يحيى بن عبد الله قال حدثنا الاوزاعي قال حدثني عطاء الخراساني قال ما من عبد يسجد لله سجدة فى بقعة من بقاع الارض الا شهدت له الارض يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت وقيل بكأؤهما حمرة أطرافهما قاله على بن أبى طالب رضى الله عنه وعطاء السدى والترمذى ومحمد بن على وحكا عن الحسن وقال السدى لما قتل الحسين بن على رضى الله عنهما بكت عليه السماء وبكأؤها حمرة تساهو حكى جرير بن يزيد بن أبى زيادة قال لما قتل الحسين بن على رضى الله عنهما حمرة آفاق السماء أربعة أشهر قال يزيد واحمرارها بكأؤها وقال محمد بن سيرين أخبرونا أن الحجرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين بن على رضى الله عنهما وقال سليمان القاضى مطرنا دما يوم قتل الحسين اه (قوله وما كانوا منظرين) أى لمساجاة وقت هلاكهم لم يمهلوا الى وقت آخر لتوبة وتدارك تقصير اه خطيب (قوله ولقد نجينا بنى اسرائيل الخ) لما كان انقاذ بنى اسرائيل من القبط أمرا بعيدا من الوقوع فضلا عن أن يكون باهلا ك أعدائهم ذكره تعالى تنبيها على أنه تعالى قادر على أن يفعل بهذا النبي وأتباعه كذلك وان كانت قريش يرون ذلك محال فقال ولقد نجينا الخ اه خطيب (قوله وقيل حال من العذاب) أى متعلق بمخدوف أى واقعا من جهة فرعون اه كرخى (قوله من المسرفين) خبر ثان (قوله على علم) على معنى مع وهو فى موضع الحال من الفاعل كما أشار بقوله منا وقوله بحالهم وهى كونهم أحقاء بان يختاروا أو كونهم يزيغون وتحصل منهم الفرط فى بعض الاخوال وقوله على العالمين على بابها فلما اختلف معنى الحرفين جاز تعلقهما بمامل واحد كما ذكره الزمخشري اه من السمين (قوله أى عالمي زمانهم) جواب

أى العقلاء (وأتيناهم من
الآيات ما فيه بلاء مبين) نعمة
ظاهرة من فلق البحر والمن
والسلوى وغيرها (ان
هؤلاء) أى كفار مكة
(ليقولون ان هى) ما الموتة
التي بعدها الحياة (الاموتتنا
الاولى) أى وهم نطف
(وما نحن بمنشرين) بمبعوثين
احياء بعد الثانية (فأتوا
بآبائنا) أحياء (ان كنتم
صادقين) أن نبعث بعد موتنا
أى نحيا قال تعالى (أهم خير
أم قوم تسع)

لا تسقط الاعلى هذا التقدير
مثل بعد الآن الهاء فتحت
من يهب لانها حلقية فهى
عارضة فلذلك لم تعد الواو
كالم تعد فى يسع ويدع قوله
(اماما) فيه أربعة أوجه
أحدها أنه مصدر مثل قيام
وصيام فلم يجمع لذلك
والتقدير ذوى امام والثانى
أنه جمع امامة مثل قلادة
وقلاد والثالث هو جمع آم
من آم يؤم مثل حال وحلال
والرابع أنه واحد اكتفى
به عن أئمة كاقال تعالى
نخرجكم طفلا قوله تعالى
(ويلقون) يقرأ بالتخفيف
وتسمية الفاعل والتشديد
وترك التسمية والفاعل
فى (حسن) ضمير الغرفة
قوله تعالى (ما يعبا بكم) فيه
وجهان أحدهما ما يعبا
بخلقكم لولا دعاؤكم أى
توحيدكم والثانى ما يعبا
بعدا بكم لولا دعاؤكم معه أئمة
أخرى قوله تعالى (فسوف
يكون) اسم كان مضمرة

عما يقال الآية تدل على كون بنى اسرائيل أفضل من كل العالمين مع أن أمة محمد أفضل منهم اه كرخى
وفى القرطبي ولقد اخترناهم أى بنى اسرائيل على علم أى على علم منابهم لكثرة الانبياء منهم على العالمين
أى علمى زمانهم بدليل قوله لهذه الامة كنتم خير أمة أخرجت للناس وهذا قول قتادة وغيره
وقيل على كل العالمين بما جعل فيهم من الانبياء وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم حكاه ابن عيسى
والزحخشري وغيرهما ويكون قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس أى بعد بنى اسرائيل والله أعلم وقيل
يرجع هذا الاختيار الى تخليصهم من الفرق وإيراسهم الارض بعد فرعون اه (قوله أى العقلاء) فى
هذا التفسير نظر لشمول العقلاء للملائكة وبنو اسرائيل ليسوا أفضل منهم فالاولى التفسير بالثقلين
انتهى قارى (قوله من الآيات) بيان مقدم وقوله نعمة تفسير للبلاء فالمراد به ما يتلى به ويختبر ويتمتع
وهو يشمل النعم اه شيخنا (قوله ما فيه بلاء مبين) البلاء حقيقة فى الاختبار وقدي يطلق على النعمة وعلى
الحنة أيضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله باصبة كل منهما
للمكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقيق وعيان فان قيل ان كان المراد بالآيات
فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها فلا شك أنها فى نفسها نعم جليلة فامعنى قوله
ما فيه بلاء مبين أى نعمة جليلة قلت لعل الكلام من قبيل قوله تعالى لهم فيها دار الخلد من حيث أن كلمة
فى للتجريد اه زاده (قوله أى كفار مكة) اشارة القريب اليهم للتحقير والازدراء فالكلام والسياق
فيهم وقصة فرعون وقومه انما ذكرت للدلالة على تماديهم فى الاصرار على الضلال والتحذير من أن
يحل بهم مثل ما حل بفرعون وقومه اه أبو السعود فهذا الكلام مرتبط بقوله ثم تولوا عنه وقالوا
معلم مجنون اه شيخنا (قوله ليقولون) أى جوابا لما قيل لهم انكم تموتون موتة تعقبها حياة كما تقدمتكم
موتة كذلك اه يبضاوى وأشار له الشارح بقوله التى بعدها الحياة فكأنهم قالوا مسلم أن لنا موتة
تعقبها حياة لكن المراد بها الاولى وهى حال النطفة لا الثانية التى ينقضي بها العمر فانها لا تعقبها حياة
فلذلك قالوا وما نحن بمنشرين وقوله فأتوا الخ من جملة مقولهم وخاطبوا به من وعدهم بالنشور من
الرسول والمؤمنين أى ان صدقتم فيما قلتم من أننا نحيا بعد الموتة الثانية فأتوا بآياتنا أحياء بعد ما ماتوا ليكون
ذلك شاهدا على صدقكم اه (قوله ما الموتة التى بعدها الحياة) أى التى من شأنها أن يعقبها حياة كما تقدمتكم
موتة كذلك فقالوا ان هى الاموتتنا الاولى فلا يرد أن القوم كانوا ينكرون الحياة الثانية وكان من
حقهم أن يقولوا ان هى الاحياتنا الدنيا اه كرخى (قوله أى وهم نطف) فالآية مثل قوله ان هى
الاحياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين اه كرخى (قوله أهم خير) أى فى القوة والمزمنة اه يبضاوى
والمنفعة بفتح النون مصدر بمعنى العز الديوى أو جمع مانع ككتابة فهو بمعنى الاتباع والخدم وانما حمل
الخيرية على أمور الدنيا لا الدين والآخرة لانهم لا خيرية فيهم بهذا المعنى الا أن يكون على ضرب من
التأويل البعيد وأيضا هو لا يناسب ما بعده الا بهذا المعنى اذ المراد أنهم مع قوتهم ومنعتهم أهلكتهم
بجرهم فبال قريش لا تخاف أن يصيبها ما أصابهم اه شهاب (قوله أم قوم تبس) هو تبس
الخمير الذى سار بالجيوش وحير الحيرة وبنى سمر قند وقيل هدمها وكان مؤمنا وكان قومه
كافرين ولذلك ذمهم الله دونه وقال عليه الصلاة والسلام ما أدري أكان تبس نيا أو غير نبي اه
يبضاوى وأسلم وأمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ولادته بتسعمائة سنة لما اخبرته اليهود بخبره
على حسب ما هو فى كتابهم اه شيخنا وقوله الخيرى منسوب الى حمير وهم أهل اليمن وهذا تبس
الاكبر أبو كرب واسمه أسعد واليه تنسب الانصار بولحفظهم وصيته عن آبائهم بادروا الى

من قبلهم) من الام
(أهلكناهم) بكفرهم والمعنى
ليسوا أقوى منهم وأهلكوا
(انهم كانوا مجرمين وما خلقنا
السموات والارض وما
بينهما الا عيان) بخلق ذلك
حال (ما خلقناها

دل عليه الكلام المتقدم
أو يكون الجزاء أو العذاب
(لزاما) أى الذلزام أو ملازما
فأوقع المصدر موقع اسم
الفاعل والله أعلم
﴿سورة الشعراء﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(طسم) مثل الم وقد ذكر
في أول البقرة (ولك آيات
الكتاب) مثل ذلك
الكتاب (ان لا يكونوا)
مفعول له أى لثلاث أو مخافة
أن لا * قوله تعالى (فظلت)
أى فظلت وموضع جزم
عطفا على جواب الشرط
ويحوز أن يكون رفعا على
الاستئناف قوله تعالى
(خاضعين) انما جمع جمع
المذكر لاربعة أو وجه أحدها
ان المراد بالاعناق عظماءكم
والثاني انه أراد أصحاب
أعناقهم والثالث انه جمع
عنق من الناس وهم الجماعة
وليس المراد الرقاب والرابع
أنه لما أضاف الاعناق الى
المذكر وكانت متصلة بهم
في الخلقة أجرى عليها
حكمهم وقال الكسائي
خاضعين هو حال للضمير
المحذوف لا الاعناق وهذا
بيد في التحقيق لان
خاضعين يكون جاريا على غير فاعل ظلت فيفتقر الى ابراز

الاسلام وهو أول من كسا البيت وقوله حير الحيرة بكسر الحاء المهملة وياه مشناة من تحت ساكنة وراء
مهملة مدينة بقرب الكوفة ومعنى حيرها بناها ونظم أمرها وصيرها مدينة اه شهاب وفى
القرطبي وتبع هو أبو كرب الذى كسا البيت بعدما أراد غزوه وبعد ما غزا المدينة وأراد خرابها ثم
انصرف عنها لما أخبر أنها مهاجرة نبي اسمه أحمد وقال شعرا أودعه عند أهلها وكانوا يتوارثونه كابر عن
كابر الى أن هاجر النبي ﷺ فدفعوه اليه ويقال كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالد بن زيد وفيه
شهدت على أحمد أنه * رسول من الله باري النسم

فلو مد عمرى الى عمره * لكنت وزيره وابن عم
وروى ابن اسحق وغيره أنه كان فى الكتاب الذى كتبه أما بعد فانى أمنت بك وبكتابك الذى ينزل
عليك وأنا على دينك وسنتك وآمنت بربك ورب كل شىء وأمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع
الاسلام فان أدركتكم فيها ونعمت وان لم أدركتكم فاشفعلى ولا تنسى يوم القيامة فانى من أمتك الاولين
وباعتك قبل مجيئك وأنا على ملتك وملة أبيك ابراهيم عليه السلام ثم ختم الكتاب ونقش عليه لله
الامر من قبل ومن بعد وكتب على عنوانه الى محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله خاتم النبيين ورسول
رب العالمين ﷺ من تبع الاول وكان من اليوم الذى مات فيه تبع الى اليوم الذى بعث فيه النبي ﷺ
ألف سنة لا يزيد ولا ينقص واختلف هل كان نبيا أو ملكا فقال ابن عباس كان تبع نبيا وقال كعب
كان تبع ملكا من الملوك وكان قومه كهانا وكان معهم قوم من أهل الكتاب فأمر الفريقين أن يقرب
كل فريق منهم قربانا ففعلوا فتقبل قربان أهل الكتاب فاسلم وقالت عائشة لا تسبوا تبعاً فانه كان
رجلا صالحا وقال الكلبي تبع هذا أبو كرب أسعد بن ملكي كعب وانما سمي تبعاً لانه تبع من قبله
وقال سعيد بن جبير هو الذى كسا البيت الحبرات وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه وضرب بهم لقريش
مثلا لقريش من دارهم وعظمهم فى نفوسهم فلما أهلكهم الله تعالى ومن قبلهم لانهم كانوا مجرمين
كان من أكرم مع ضعف اليد وقلة العدد أحرى بالهلاك واقتخر أهل اليمن بهذه الآية اذ جعل الله قوم
تبع خيرا من قريش وقيل سمي أولهم تبع لانه أتبع قرن الشمس وسافر فى المشرق مع العساكر اه (قوله
هونبي أورجل صالح) الاول عن ابن عباس والثاني عن عائشة اه كرخى (قوله والذين من قبلهم)
معطوف على قوم تبع وحمله أهلى كسناهم حال من المعطوف والمعطوف عليه كاشير له قوله والمعنى الخ ويجوز
ان تكون مستأنفة وقوله انهم الخ لتلليل لاهلاكهم كما أشار بقوله لكفرهم اه شيخنا وفى السمين
والذين من قبلهم يحوز فيه ثلاثة أحدها أن يكون معطوفا على قوم تبع الثانى أن يكون مبتدأ خبره ما بعده
من أهلى كسناهم وأما على الاول فأهلكناهم امام مستأنف وأما حال من الضمير الذى استكن فى الصلة
الثالث أن يكون منصوبا بفعل مقدريفسره أهلى كسناهم ولا محل لاهلى كسناهم حينئذ اه (قوله وما
خلقنا السموات والارض الخ) دليل على صحة الحشر ووقوعه ووجه الدلالة أنه لو لم يحصل البعث
والجزاء لكان هذا الخلق عبثا لانه تعالى خلق نوع الانسان وخلق ما ينتظم به أسباب معاشهم من
السقف المرفوع والمهاد المفروش وما فيهما وما بينهما من عجائب المصنوعات وبدائع الاحوال ثم كلفهم
بالايمان والطاعة فاقضى ذلك أن يتميز المطيع من العاصى بان يكون المطيع متعلق فضله
واحسانه والعاصى متعلق عدله وعقابه وذلك لا يكون فى الدنيا لقصر زمانها وعدم الاعتداد
بمنافعها لكونها مشوبة بأنواع الآفات والمحن فلا بد من البعث لتجزى كل نفس بما كسبت

وما بينهما (الابالحق) أى

محققين فى ذلك ليستدل به
على قدرتنا وواحدنا يتناو غير
ذلك (ولكن أكثرهم) أى
كفار مكة (لا يعلمون أن يوم
الفصل) يوم القيامة يفصل
الله فيه بين العباد (مقاتهم
أجمعين) للعذاب الدائم (يوم
لا يغنى مولى عن مولى) بقرابة
أو صداقة أى لا يدفع عنه
(شيأ) من العذاب (ولام
ينصرون) يمنعون منه ويوم
بدل من يوم الفصل (الا
من رحم الله) وهم المؤمنون
فانه يشفع بعضهم لبعض
بإذن الله (انه هو العزيز)
الغالب فى انتقامه من الكفار
(الرحيم) بالمؤمنين (ان
شجرت الزقوم) هى من
أخبث الشجر المرتبهاة
ينبتها الله تعالى فى الجحيم
(طعام الاتيم) أى جهل
وأصحابه ذوى الاثم

ضمير الفاعل فكان يجب
ان يكون خاضعين م قوله
تعالى (كم) فى موضع نصب
:(انبتنا) و(من كل) تمييز
ويحوز ان يكون حلا قوله
تعالى (واذنادى) أى واذكر
اذنادى و(انادت) مصدرية
أو بمعنى أى قوله تعالى (قوم)
هو بدل عما قبله (ألا يتقون)
يقرب البلاء على الاستئناف
وبالتاء على الخطاب والتقدير
يا قوم فرعون وقيل هو
مفعول يتقون قوله تعالى
(ويضيق صدرى) بالرفع
على الاستئناف أى وأنا
يضيق صدرى بالكذب

وبالنصب عطفا على المنصوب قبله وكذلك (ينطلق) فارسل

فظهر بهذا وجه اتصال الآية بما قبلها وهو أنه لما حكى مقالة منكبرى البعث والجزاء وهدم ببيان
مآل المجرمين الذى مضوا ذكر الدليل القاطع الدال على صحة البعث والجزاء فقال وما خلقنا
السموات الخ اه زاده (قوله وما بينهما) أى ما بين الجنسين وقرى وما بينهما أى قرأ به عمرو بن عبيد
لان السموات والارض جمع اه كرخى والعامه بينهما باعتبار النوعين اه سمين (قوله أى محققين فى
ذلك) أى لنا فيه حكمة وقد بينا بقوله ليستدل به الخ اه شيخنا وأشار بقوله أى محققين الى أن قوله الا
بالحق فى محل نصب على الحال من الفاعل اه كرخى (قوله لا يعلمون) أى ليس عندهم علم بالكلية
فتزل منزلة اللازم اه شيخنا وفى الكرخى قوله لا يعلمون أى لقلة نظرهم فيه تجهيل عظيم لمنكرى
الحشر وتوكيد لان انكارهم يؤدي الى ابطال الكائنات بأسرها وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم اه
كرخى (قوله ان يوم الفصل) الاضافة على معنى فى كأشاره للشارح اه شيخنا والظاهر أنها بمعنى
اللام لان ضابط الاولى أن يكون الثانى ظرفا للاول نحو مكر الليل فتأمل (قوله ميقاتهم) أى كفار مكة
وسائر الناس اه أى وقت موعدهم الذى ضرب لهم فى الازل وأنزل به الكتب على السنة الرسل
اه خطيب (قوله يوم لا يغنى مولى) فى المختار المولى المعتق والمعتق وابن العم والناصر والجار والحليف
اه وفى القرطبي أى لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ولا قريب عن قريبه ولا صديق عن صديقه شيأ اه
وشيأ مفعول به ومولى الاول مرفوع بالفاعلية والثانى مجرور بمن واعرابهما عراب المقصور كفتى
وعصاور حى (قوله ولاهم ينصرون) الضمير لمولى وان كان مفردا فى اللفظ لانه فى المعنى جمع اه
كرخى والمراد للمولى الثانى لان المراد به الكافر وأما الاول فالمراد به المؤمن والمعنى يوم لا يغنى مولى
مؤمن عن مولى كافر شيأ فهذه الآية نظير قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيأ الآية
وقوله ولاهم ينصرون توكيد لقوله لا يغنى مولى عن مولى شيأ فالمعنى لا ينصر المؤمن الكافر ولو كان
بينهما فى الدنيا علقه من قرابة أو صداقة أو غيرهما كأشار له القرطبي (قوله فانه يشفع الخ) أشار
أن الاستثناء متصل وعبارة السمين يحوز فيه أربعة أوجه أحدها وهو قول الكسائى انه منقطع
أى ولكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه الى من ينفعهم من المخلوقين الثانى أنه متصل تقديره
لا يغنى قريب عن قريب الا المؤمنين فانهم يؤذن لهم فى الشفاعة فيشفعون فى بعضهم الثالث أن يكون
مرفوعا على البدلية من مولى الاول ويكون يغنى بمعنى ينفع قاله الحوفى الرابع أنه مرفوع المحل أيضا
على البدل من واو ينصرون أى لا يمنع من العذاب الا من رحمه الله اه (قوله بعضهم لبعض) أشار به
الى أن الاستثناء من مولى الاول والثانى خلافا لمن قصره على أحدهما قيل الاول وقيل الثانى اه
شيخنا (قوله ان شجرت الزقوم) أى التى ثمرها الزقوم اه شيخنا وشجرت ترسم بالتاء المجرورة
ووقف عليها بالهاء أبو عمرو وابن كثير والكسائى ووقف الباقر بالتاء على الرسم اه خطيب
وفى القرطبي كل ما فى كتاب الله من ذكر الشجرة فالوقف عليه بالهاء الاحرفوا واحدا فى سورة الدخان
ان شجرت الزقوم طعام الاتيم اه أى فيحوز الوقف عليها بالتاء والهاء كفى عبارة الخطيب وفى
القاموس الزقم المقم والترقم التلقم وأزقه فازدقه أبلعه فابتلعه والزقوم كتثور الزبد بالتمر وشجرة
يجهم ونبات بالبادية له زهر يسمى الشكل وطعام أهل النار وشجرة بأر بحاء من النور لها تمر كالتمر حلو
عفص ولنو ادهن عظيم المنافع عجيب الفعل فى تحليل الرياح الباردة وأمراض البلغم وأوجاع المفاصل
والنقرس وعرق النساء والريح اللاحجة فى حق الورك يشرب منه زنة سبعة دراهم ثلاثة أيام وربما
أقام الزمنى والمقعدين ويقال أصله الاهليلج الكابلى نقلته بنو أمية وزرعته باربعاء ولما تمادى غيرته

الكثير (كلهمل) أي
كدردى الزيت الاسود خبر
ثان (تغلى في البطون)
بالفوقانية خبر ثالث
وبالتحتانية حال من المهمل
(كغلى الحميم) الماء الشديد
الحرارة (خذوه) يقال
للزبانية خذوا الاثيم
(فاعتلوه) بكسر التاء
وضمها جروه بغلظة وشدة
(الى سواء الحميم) وسط
النار (ثم صبوا فوق رأسه
من عذاب الحميم) أى من
الحميم الذى لا يفرقه العذاب
فهو أبلغ مما فى آية يصب من
فوق رؤسهم الحميم ويقال
له (ذق) أى العذاب (أنك
أنت العزيز الكريم) بزعمك
وقولك ما بين جبلتها أعز
وأكرم منى ويقال لهم
(ان هذا) الذى ترون من
العذاب (ما كنتم به تمترون)
فيه تشكون (ان المتقين فى
مقام) مجلس (أمين) يؤمن
فيه الخوف (فى جنات)
بساتين (وعيون يلبسون
من سندس واستبرق) أى
مارق من الديباج وما غاظ
منه

الى هرون) أى ملكا يعلمه
أنه عضدى أو نبى معى قوله
تعالى (ان رسول رب العالمين)
فى افراده أوجه أحدها هو
مصدر كالرسالة أى ذوا
رسول أو انار رسالة على المبالغة
والثانى انه اكتفى بأحدها
اذ كانا على أمر واحد
والثالث ان موسى عليه
السلام كان هو الاصل
وهرون تبع فذكر الاصل قوله

أرض أريحاء عن طبع الاهلينج والزقة الطاعون اه (قوله أى كدردى الزيت الاسود) للمهمل معان
غير هذا تليق بالمقام أكثر من هذا منها الصديد والقيح ومنها النحاس المذاب وعبرة الخطيب هو
ما يمهل فى النار حتى يدوب من ذهب أو فضة وكل منطبع سواء كان من صفر أو حديد أو رصاص وقيل
هو عكر القطران وقيل عكر الزيت انتهت وفى السمين والمهمل بالفتح التؤدة والرفق ومنه فهمل
السكاقرين وقرأ الحسن كلهمل بفتح الميم فقط وهى لغة فى المهمل بالضم اه (قوله حال من المهمل)
الظاهر أنه حال من الطعام أو الزقوم وعلى الاول فالعامل معنى النسبة كأنه قيل انسبه اليه غالباً كما فى
قولك زيد أخوك شجاعا وشروط محبته من المضاف اليه على الثانى موجود لان المضاف اليه كالجزة من
المضاف اذ يجوز اسقاطه والاستغناء بالمضاف اليه فى استقامة الكلام ولا يصح أن يكون حالاً من المهمل
لان المراد وصف الطعام المشبه بالمهمل بالغليان لا وصف المهمل المشبه به لانه لا يتصف بهذا الوصف اه
زاده وشهاب (قوله كغلى الحميم) نعت لمصدر محذوف أى تغلى غلياً مثل غلى الحميم اه كرخى (قوله
بكسر التاء وضمها) سبعيتان من باب ضرب ونصر كفى المختار اه شيخنا ولغظه عتل الرجل جذبته
جذباً عنيفاً وبه ضرب ونصر والعتل الغليظ الجافى قال تعالى عتل بعد ذلك زنيم اه وعبرة السمين
قوله فاعتلوه قرأنا فوابن كثير وابن عامر بضم التاء والباقون بكسرها وهما الفتان فى مضارع عتله أى
ساقه بجفاء والعتل الجافى الغليظ اه وفى القاموس العتلة محركة المدرة الكبيرة تنقلع من الارض
وحديدة كأنها راس فأس والعصا الضخمة من حديد لها رأس مفالطح يهدم بها الحائط اه (قوله ثم
صبوا فوق رأسه) أى ليكون المصبوب محيطاً بجميع جسده اه خطيب وقوله من عذاب الحميم من
اضافة الصفة للموصوف أو المسبب للسبب اه شيخنا (قوله أى من الحميم الذى الخ) فاذا صب عليه
الحميم فقد صب عليه عذابه وشدته وقوله فهو أبلغ الخ أى فان صب العذاب طريقة الاستعارة كقوله
تعالى أفرغ علينا صبراً فقد شبه العذاب بالمائع ثم خيل له بالصب اه كرخى (قوله ويقال له ذق)
الامر للاهانة به والوصف بالوصفين للتهكم والازدراء به اه كرخى وفى السمين قوله ذق أنك أنت
العزيز الكريم قرأ الكسائى أنك بالفتح على معنى العلة أى لانك وقيل تقديره ذق عذاب أنك أنت
العزيز والباقون بالكسر على الاستئناف المفيد للعلة فتجد القراءتان معنى وهذا الكلام على سبيل التهكم
وهو أغبط للمستهنزأ به اه (قوله وقولك) تفسير لقوله بزعمك وقوله ما بين جبلتها أى مكة اه (قوله
ما كنتم به تمترون) الجمع باعتبار المعنى لان المراد جنس الاثيم اه كرخى (قوله ان المتقين) أى للشرك
وقوله فى مقام بفتح الميم وضمها سبعيتان (قوله مجلس) يقال كنى فى مقام فلان أى مجلسه قال الزخشرى
المقام بفتح الميم هو موضع القيام والمراد المكان وهو من الخاص الذى جعل مستعملاً فى المعنى العام وبالضم
موضع الإقامة اه كرخى (قوله يؤمن فيه الخوف) أى فلا سند بحجاز عقلى وأصل الامن طمأنينة النفس
وزوال الخوف والامن والامانة والامان فى الاصل مصادر ويستعمل الامان تارة اسماً للحالة التى عليها
الانسان فى الامن وتارة اسماً لما يؤمن عليه الانسان كقوله وتحوون أماناً انكم أى ما ائتمتم عليه اه كرخى
وعبرة البيضاوى يؤمن فيه الخوف من الآفات والانتقال عنه اه (قوله فى جنات وعيون) بدل من
مقام جى به للدلالة على نزاهته واشتماله على ما يستلذه من المأكول والمشرب اه كرخى (قوله يلبسون)
أما حال من الضمير المستكن فى الجار واما خبر آخر لان واما مستأنف اه سمين (قوله أى مارق من
الديباج الخ) لفونشر مرتب فان قلت كيف وعد الله أهل الجنة بلبس الاستبرق وهو غليظ الديباج
كقوله مع أنه عند أغنياء أهل الدنيا عيب ونقص والجواب أن غليظ ديباج الجنة لا يساويه غليظ

(متقابلين) حال أى لا ينظر بعضهم الى قفابعض لدوران الاسرة بهم) (كذلك) يقدر قبله الامر (وزوجناهم) من الترويج أو قرنام (بحور عين) بنساء بيض واسعات الاعين حسانها (يدعون) يطلبون الخدم (فيها) أى الجنة أن يأتوا (بكل فاكهة) منها (آمنين) من انقطاعها ومضرتها ومن كل خوف حال (لا يذوقون فيها الموت) (الموتة الاولى) أى التى فى الدنيا بعد حياتهم فيها قال بعضهم الا بمعنى بعد (ووقام عذاب الجحيم فضلا) مصدر بمعنى تفضلا

تعالى (من عمرك) فى موضع الحال من (سنين) و (فعلتكم) بالفتح المرة وقرىء بالكسر أى المألوفة منك * قوله تعالى (وتلك) الف الاستفهام محذوف أى أوتلك و (تمننا) فى موضع رفع صفة لنعمة وحرف الجر محذوف أى بها وقيل حمل على تذكر أو تعدو (أن عبدت) بدل من نعمة أو على اضرارها أو من الهاء فى تمنها وفى موضع جر بتقدير الباء أى بان عبدت * قوله تعالى (ومارب العالمين) انما جاء بمالانه سأل عن صفاته وأفعاله أى ماصفته وما أفعاله ولو أراد العين لقال من ولذلك أجابه موسى عليه السلام بقوله (رب السموات) وقيل جهل حقيقة السؤال فجاء موسى بحقيقة الجواب قوله تعالى (للملاحولة)

دياج الدنيا حتى يعاب كأن سندس الجنة وهورقيق الدياج لا يساويه سندس الدنيا اه كرخى وفى المصباح والدياج ثوب سداه ولحمته ابريسم ويقال هو معرب اه (قوله متقابلين حال) أى من الضمير فى يلبسون فان قلت المقصود من جلوسهم متقابلين استئناس بعضهم ببعض والجلوس على هذه الصفة موحش لانه يكون كل واحد منهم مطلعا على ما فيه الآخر فقليل الثواب اذا اطلع على حال كثيره يتنقص والجواب ان أحوال الآخرة بخلاف أحوال الدنيا اه كرخى (قوله لدوران الاسرة) جمع سرير كارغفة جمع رغيف اه شيخنا (قوله يقدر قبله الامر) أى على أنه مبتدأ والجملة اعتراضية جى بها للتقرير وقوله وزوجناهم معطوف على يلبسون اه شيخنا (قوله من الترويج) أى بالعقد وقوله أو قرنام أى قرنايهم وبين الحور كالقرن بين الزوجين فى الدنيا واستظهر بعضهم الثانى وضعف الاول بان العقد فائده الحل والجنة لا تكليف فيها اه شيخنا والذى رأيناها فى التفاسير الاقتصار على قوله أى قرنام بهن ولم نرم من حكى الخلاف الا الحازن ونصه أى قرنام بهن ليس هو من عقد الترويج وقيل جعلناهم أزواجا لهم أى جعلناهم اثنين اثنين اه فانظر قوله أى جعلناهم اثنين اثنين الصريح فى ان المراد بالازواج جمع زوج بمعنى الشفع ضد الوتر ويمكن حمل كلام الشارح عليه بل هو متعين فاقدره شيخنا كانه فهمه بالعقل اذ لم نزله مستندا فى النقل وفى القرطبي وعن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال مهوور الحور العين قبضات التمر وقلق الحبز وعن أبى قرصافة سمعت النبى ﷺ يقول اخراج القمامة من المسجد مهوور الحور العين وعن أنس أن النبى ﷺ قال كدس المساجد مهوور الحور العين ذكره الثعلبى رحمه الله تعالى واختلف أيهما أفضل فى الجنة أنساء الآدميات أم الحور وذكر ابن المبارك قال أخبرنا رشدين عن ابن أنعم عن جبان بن أبى جبلة قال ان نساء الآدميات من دخل منهن الجنة فخلن على الحور العين بما عملن فى الدنيا وروى مرفوعا أن الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف وقيل ان الحور العين أفضل لقوله عليه الصلاة والسلام فابده زوجا خير من زوجة والله أعلم اه وقول النبى ﷺ فى هذه الاحاديث مهوور الحور العين الخ لا يدل على ان فى الجنة عقد نكاح لجواز أن يراد بالمهوور الامور والاسباب التى توصل الى نيل الحور العين (قوله عين) جمع عينا كحمراء على حد قوله * فعل لنحو أحمر وحمرا * فممن أصله ضم العين بوزن قفل لكنها كسرت لتصح الياء وكذا يقال فى بيض اه شيخنا (قوله بنساء بيض) تفسير للحور وقوله واسعات الاعين الخ تفسير لعين وهذا على ما قاله القاضي من أن الحور البياض مطلقة وجعل الزمخشري الحور بمعنى شدة بياض العين وشدة سوادها وفى القاموس الحور بالتحريك ان يشتد بياض العين ويسود سوادها وتستدير حدقتها وترق جفونها ويبيض ما حوالها اه كرخى (قوله يدعون) حال من الهاء فى زوجناهم ومفعوله محذوف كما قدره اه شيخنا وقوله لا يذوقون حال من الضمير فى آمنين اه سمين (قوله قال بعضهم) هو الطبري الا بمعنى بعد وبهذا يحصل الجواب عن السؤال المشهور كيف يصح الحمل على الاتصال والاستثناء المتصل هو المنع من دخول بعض ما تناوله صدر الكلام فى حكمه بالا وأخواتها والموتة الاولى غير داخلية فى حكم الصدر ممنوعة للدخول فيه أى كيف قال فى صفة أهل الجنة ذلك مع أنهم لم يذوقوه فيها قطعوا بعضهم جملة منقطعها أى لكن الموتة الاولى قد ذاقوها وهذا أحسن من الاول اه كرخى وفى السمين قوله الموتة الاولى فيه أوجه أحدها استثناء منقطع أى لكن الموتة الاولى قد ذاقوها الثانى أنه متصل وتأولوه بان المؤمن عند موته فى الدنيا بمنزلته فى الجنة لمعاينة ما يعطاه منها أولا ليتيقنه من نعيمها الثالث

(من ربك ذلك هو الفوز العظيم فانما يسرناه) سهلنا القرآن (بلسانك) بقلبتك لتفهمه العرب منك (لعلهم يتذكرون) يتعظون فيؤمنون لكنهم لا يؤمنون (فارتقب) انتظر هلاكهم (انهم مرتقبون) هلاكك وهذا قبل الامر بمجاهدكم ﴿سورة الجاثية مكية الاقل للذين آمنوا الآية وهي ست أوسع وثلاثون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (حم) الله أعلم بمراده به (تنزيل الكتاب) القرآن مبتدا (من الله) خبره (العزيز) في ملكه (الحكيم) في صفه (ان في السموات والارض)

حال من الملائكة اثنين حوله وقال الكوفيون الموصوف محذوف أي الذين حوله وهنا مسائل كثيرة ذكرت في الاعراف وطه قوله تعالى (بعزة فرعون) أي تخلف قوله تعالى (أن كنا) أي لان كنا قوله تعالى (قليلون) جمع على المعنى لان الشريعة جماعة و (حذرون) بغير الف وبالالف لغتان وقيل الحاذر بالالف المتسلح ويقرأ بالدال والحادر القوى والممتلى أيضا من الغيظ أو الخوف قوله تعالى (كذلك) أي اخراجا كذلك ﴿قوله تعالى (مشرقين) حال والمشرق الذي دخل عليه الشروق قوله تعالى (المدركون)

أن الاعمى سوى نقله الطبري وضعفه قال ابن عطية وليس تضعيفه بصحيح بل كونها بمعنى سوى مستقيم متسق الرابع أن الاعمى يعدوا اختاره الطبري وأباه الجمهور لأن محى الاعمى بعد لم يثبت وقال الزمخشري فإن قلت كيف استثنيت الموتة الاولى المذوقة قبل دخول الجنة من الموت المنفى ذوقه فيها قلت أريد أن يقال لا يدوقون فيها الموت البتة فوضع قوله الا الموتة الاولى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليق بالمحال كانه قيل ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يدوقونها في الجنة قلت وهذا عند علماء البيان يسمى نفى الشيء بدليله وقال ابن عطية بعدما قدمت حكايته عن الطبري فتبين أنه نفى عنهم ذوق الموت فانه لا ينافيهم من ذلك غير ما تقدم في الدنيا يعني أنه كلام محمول على معناه اه (قوله منصوب بنفضل) أي على أنه مفعول مطلق اه سيخنا وفي السمين قوله فضلا مفعول من أجله وهو مراد مكي حيث قال مصدر عمل فيه يدعون وقيل العامل فيه ووقام وقيل آمين فهذا انما يظهر على كونه مفعولا من أجله على أنه يجوز أن يكون مصدر الان يدعون وما بعده من باب التفضيل فهو مصدر ملاق لعامله في المعنى وجعله أبو البقاء منصوبا بمقدر أي تفضلنا بذلك فضلا أي تفضلا اه (قوله الفوز العظيم) أي لانه خلاص عن المسكاره وظفر بالمطالب اه (قوله فانما يسرناه بلسانك) الباء للمصاحبة وهذا فذلك للسورة أي اجمال لما فيها من التفصيل وقد مر أنه من قول الحساب فذلك كذا فيكون تذكير او شر حالما مضى اه شهاب لانه تعالى بعدما أقسم بالكتاب المبين على أنه أنزله في ليلة مباركة وبين ما يقتضي انزاله بان شأنه ارسال الرسل مؤيد بالكتب السماوية رحمة لعباده ببيان ما يسعدهم عما يشقىهم ثم فصل ذلك وشرحه الى آخر السورة ثم أجمل ذلك بما معناه ذكر بالكتاب المبين قومك فاناسهنا عليك تلاوته وتبليغه اليهم منزلا بقلبتك ولقنهم اه زاده (قوله لكنهم لا يؤمنون) دخول على قوله فارتقب وعبارة الخطيب فان لم يتعظوا ولم يؤمنوا به فارتقب الخ انتهت (قوله فارتقب انهم مرتقبون) أشار الشارح الى ان مفعول كل منهما محذوف اه كرخي (قوله وهذا قبل الامر بمجاهدكم) أي فهو منسوخ تأمل هكذا قال بعضهم وليس بصحيح لان رفع الاباحة الاصلية ليس نسخا انما النسخ رفع حكم ثبت في الشرع بحكم آخر كذلك فقول الشارح وهذا قبل الامر أو قبل النهي لا يريد به النسخ لان الشيء قبل الامر به أو النهي عنه ليس فيه حكم شرعي حتى يرفع بالنسخ فتأمل

﴿سورة الجاثية﴾

وتسمى الشريعة اه خازن (قوله مكية) عبارة القرطبي مكية في قول الحسن وجابر وعكرمة وقال ابن عباس وقادة الآية قل للذين آمنوا الى أيام الله نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضى الله عنه ذكره الماوردي وقال المهدوي والنحاس عن ابن عباس انها نزلت في عمر رضى الله عنه شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة فاراد أن يبطش به فانزل الله قل للذين آمنوا الآية ثم نسخت بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فالسورة كلها مكية على هذا من غير استثناء اه (قوله الآية) أي الى قوله أيام الله كما تقدم في عبارة القرطبي (قوله أي في خلقهما) القرينة على تقدير هذا المضاف التصريح به في سورة البقرة في قوله ان في خلق السموات والارض وأيضا التصريح به في المعطوف وهو قوله وفي خلقكم وحاصل ما ذكرهنا من الدلائل ستة على ثلاث فواصل الاولى للمؤمنين الثانية يوقنون الثالثة يعقلون ووجه التباين بينها ان النصف من نفسه اذا نظر في السموات والارض وأنه لا بد لهما من صانع آمن واذا نظر في خلق نفسه ونحوها ازداد ايمانا فايقن واذا نظر في سائر الحوادث عقل واستحكم

دالة على قدرة الله و وحدانيته تعالى (للمؤمنين وفى خلقكم) أى فى خلق كل منكم من نقطة ثم علقه ثم مضغه الى أن صار انسانا (و) خلق (ما يثبت) يفرق فى الارض (من دابة) هى ما يدب على الارض من الناس وغيرهم (آيات لقوم يوقنون) بالبعث (و) فى (اختلاف الليل والنهار) ذهابهما وحشيتهما (وما أنزل الله من السماء من رزق) مطر لانه سبب الرزق (فاحياهه الارض بعد موتها وتصريف الرياح) تقليبها مرة جنوبا ومرة شمالا وباردة وحارة (آيات لقوم يعقلون) الدليل فيؤمنون (تلك) الآيات المذكورة (آيات الله) حججه الدالة على وحدانيته (تتلوها) نقصها (عليك بالحق) متعلق بتتلو (فبأى حديث بعد الله) أى حديثه وهو القرآن (وآياته) حججه (يؤمنون) أى كفار

بالتخفيف والتشديد يقال أدركته وأدركته قوله تعالى (وألزفنا) بالفاء أى قربنا والاشارة الى اصحاب موسى ويقرأ أشادا بالقاف أى صيرنا قوم فرعون الى مزلفة قوله تعالى (اذقال) العامل فى اذنبأ قوله تعالى (هل يسمعونكم) يقرأ بفتح الياء والميم أى يسمعون دعاءكم فحذف المضاف للدلالة (تدعون)

علمه اه من الخطيب وفى اليساوى ولعل اختلاف الفواصل الثلاث لاختلاف الآيات فى الدقة والظهور اه فظهرها السموات والارض والنظر الصحيح فيها يفيد العلم بانها مصنوعة لا بدلهما من صانع فيؤدى الى الايمان بالله وأدق منها خلق الانسان وانتقاله من حال الى حال وخلق ما على الارض من صنوف الحيوانات من حيث ان التفكير فيها وأحوالها يستلزم ملاحظة السموات والارض لكونها من أسباب تكون الحيوانات وانتظام أحوالهم ولما كانت هذه الآيات أدق بالنسبة الى الاولى كان التفكير فيها مؤدى الى مرتبة اليقين وأدق منها سائر الحوادث المتجددة فى كل وقت من نزول المطر و حياة الارض بعد موتها وغير ذلك من حيث ان استقصاء النظر فى أحوال هذه الحوادث يتوقف على ملاحظة السموات والارض لكونها من أسباب هذه الحوادث ومعالها وعلى ملاحظة الحيوانات المبتوثة على الارض من حيث ان تجد هذه الحوادث انما هو لانتظام أحوالها وتحقيق أسباب معاشها ولما كانت هذه أدق بالنسبة الى الاولين وكانت متجددة حينافحين بحيث تبعث على النظر والاعتبار كلما تجددت كان النظر فيها مؤدى الى استحكام العلم وقوة اليقين وذلك لا يكون الا بالعقل الكامل فظهر بهذا التقرير ان المراد بالمومنين والموقنين والعاقلين من يؤل حالهم الى هذه الاوصاف اه زاده (قوله آيات للمؤمنين) بالنصب بالكسرة باتفاق القراء لانه اسم ان وأما قوله آيات لقوم يوقنون وقوله آيات لقوم يعقلون فى كل منهما قراءة ثان سبعتان الرفع والنصب بالكسرة فاما الرفع فله وجهان أحدهما أن يكون فى خلقكم خبرا مقدما وآيات مبتدأ مؤخرا والجملة معطوفة على جملة ان فى السموات الخ فالمعطوف غير مؤكد والمعطوف عليه مؤكديان الثانى أن يكون آيات معطوفا على آيات الاولى باعتبار المحل قبل دخول الناسخ عندهم فيجوز ذلك وأما النصب فن وجهين أيضا أحدهما أن يكون آيات معطوفا على آيات الاول الذى هو اسم ان وقوله وفى خلقكم الخ معطوفا على خبر ان كأنه قيل وان فى خلقكم وما يثبت من دابة آيات والثانى أن يكون آيات كررت تأكيد الآيات الاولى ويكون وفى خلقكم معطوفا على فى السموات كرر معه حرف الجر توكيدا اه من السمين (قوله وما يثبت من دابة) فيه وجهان أظهرهما أنه معطوف على خلقكم المجرور بى على تقدير مضاف كما قدره الشارح الثانى أنه معطوف على الضمير المخفوض بالخلق على مذهب من يجوز العطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار اه من السمين وصنيع الشارح محتمل لكل من الوجهين اه شيخنا (قوله هى ما يدب) أى يتحرك على الارض (قوله واختلاف الليل والنهار) أشار الشارح الى أن قوله واختلاف الليل ليس مجرورا بواو العطف على أن فى السموات بل مجرور بل المقدره كما فى قراءة عبد الله مصرح بها وحسن حذفها تقدمها فى قوله وفى خلقكم وهذا ما جرى عليه أبو حيان اه كرخى (قوله بعد موتها) أى بعد يسها (قوله وباردة وحارة) لف ونشر مشوش وترك اثنين وهما الصبا والدمور لان الرياح أربعة بحسب جهات الافق اه شيخنا (قوله الآيات المذكورة) وهى السموات والارض وما بعدها فلذلك قال حججه أى دلائله ويصح أن يراد بها الآيات القرآنية المذكورة من أول السورة كما أشار اليه فى الكشف اه كرخى (قوله تتلوها عليك الخ) يجوز أن يكون خبرا لتلك وآيات الله بدل أو عطف بيان ويجوز أن يكون تلك آيات الله مبتدأ وخبر او تتلوها حال قال الزخشرى والعامل فيها ما دل عليه تلك من معنى الاشارة اه سمين وقوله متعلق بتتلو أى على أنه عامل فيه مع كونه حالا من الفاعل أو المفعول والباء للابسة اه شيخنا (قوله وهو القرآن) وسعى

سكة أي لا يؤمنون وفي قراءة بالتاء (ويل) كلمة عذاب (لكل أفاك) كذاب (أثيم) كثير الأثم (يسمع آيات الله) القرآن (تتلى عليه ثم يصير) على كفره (مستكبرا) متكبرا عن الإيمان (كأن لم يسمعها) فبشره بعذاب أليم مؤلم (واذا علم من آياتنا) أي القرآن (شيأ اتخذها زوا) أي مهزوا بها (أولئك) أي الأفاكون (لهم عذاب مهين) ذوا هانة (من ورأهم) أي امامهم لانهم في الدنيا (جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا) من المال والفعال (شيأ ولا ما اتخذوا من دون الله) أي الاصنام (أولياء ولهم عذاب عظيم هذا) أي القرآن (هدي) من الضلالة (والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب) حظ (من رجز) أي عذاب (أليم) موجع (الله الذي سخر لكم البحر لتجرى الفلك) السفن (فيه بأمره) بأذنه (ولتبتغوا) تطلبوا بالتجارة (من فضله ولعلكم تشكرون) وسخر لكم مافي السموات من شمس وقر ونجوم وماء وغيره (ومافي الارض) من دابة وشجر ونبات وأنهار وغيرها أي خلق ذلك لمنافعكم (جميعا) تأكيد (منه) حال أي سخرها كائنة منه تعالى (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فيها فيؤمنون (قل للذين آمنوا

حديثا لقوله الله نزل أحسن الحديث (قوله أي لا يؤمنون) أي فالاستفهام انكارى وقوله وفي قراءة أي سبعة بالتاء أي مناسبة لقوله وفي خلقكم اه كرخى (قوله يسمع آيات الله) يجوز فيه أن يكون مستأنفا أي هو يسمع أو من غير اضمار هو وأن يكون حالا من الضمير في أثيم وأن يكون صفة وقوله تتلى عليه حال من آيات الله وقوله ثم يصير الخ ثم لا تراخي الرتبى عند العقل أي اصراره على الكفر بعد ما قررت له الأدلة المذكورة وسميها مستبعد في القول وقوله كان لم يسمعها مستأنف أو حال اه سمين (قوله كأن لم يسمعها) أي كأنه فبخف وحذف ضمير الشأن والجملة في موضع الحال أي يصير حال كونه مثل غير السامع اه يضاوى (قوله فبشره بعذاب أليم) أي على اصراره والبشارة على الاصل فانها محسب أصل اللغة عبارة عن الخبر الذي يؤثر في بشرة الوجه سرورا أو عبوسا أو على التهكم ان أريد المعنى المتعارف وهو الخبر السار اه كرخى (قوله واذا علم من آياتنا شيأ) أي اذا بلغه شيء وعلم أنه من آياتنا اه يضاوى وفي القرطبي واذا علم من آياتنا شيأ اتخذها هزوا نحو قوله في الزقوم انه الزبد والتمر وقوله في خزنة جهنم ان كانوا تسعة عشر فانا ألقاهم وحدى اه (قوله اتخذها زوا) في الضمير المؤنث وجهان أحدهما أنه عائد على آياتنا يعني القرآن والثاني أنه عائد على شيأ وان كان مذكرا لانه بمعنى الآية والمعنى اتخذ ذلك الشيء هزوا إلا أنه تعالى قال اتخذها للاشعار بان هذا الرجل اذا أحس بشي من الكلام وعلم أنه آية من جملة الآيات المنزلة على محمد صلوات الله عليه وآله خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد اه خطيب وفي الكرخى اتخذها زوا الضمير لآياتنا وفائدة جملة هلامع أن الظاهر أن يحمل لشيأ الاشعار بأنه اذا سمع كلاما وعلم أنه من الآيات بادرا إلى الاستهزاء بالآيات كلها ولم يقتصر على ماسمعه ويجوز أن تكون فائدته الإشارة إلى أن اتخاذ واحدة منها هزوا اتخذ للكل لما بينهما من التماثل اه (قوله أي الأفاكون) فيه مراعاة معنى أفاك بعد مراعاة لفظه اه شيخنا (قوله أي امامهم) فالوراء مستعمل بمعنى الامام كما يستعمل بمعنى الخلف كاقدمه في سورة ابراهيم وغيرها وهو مشترك بين المعنيين فيستعمل في الشيء وضده كالجون يستعمل في الأبيض والأسود على سبيل الاشتراك اه شيخنا (قوله ولا يغني) أي يدفع (قوله ولا ما اتخذوا) عطف على ما كسبوا وما فيهما امامصدرية أو بمعنى الذي أي لا يغني عنهم كسبهم ولا اتخذهم أو الذي كسبوه ولا الذي اتخذوه اه كرخى والشارح جرى على الثاني حيث بين الاولى بقوله من المال والفعال والثانية بقوله الاصنام اه شيخنا (قوله أي عذاب) تقدم أن الرجز أشد العذاب اه شيخنا (قوله الله الذي سخر لكم البحر) بان جملة أملس السطح يطغو عليه ما يتخلله كالأخشاب ولا يمنع الغوص فيه اه يضاوى وقوله أملس السطح لانه لو لم يكن أملس السطح أي أجزاء متساوية لم يمكن جرى الفلك عليه ويطغو بمعنى يرتفع ويعلو اه شهاب قال تعالى انالماطفي الماء ارتفع اه (قوله وغيره) أي غير المذكور (قوله أي خلق ذلك الخ) تفسير لقوله وسخر لكم الخ اه شيخنا (قوله تأكيد) أي لما على رأى ابن مالك حيث عدّها من المؤكّدات وقوله حال أي من ما كاشير له قوله أي سخرها الخ اه شيخنا وفي أبي السعود جميعا اما حال من مافي السموات والارض أو توكيد له وقوله منه متعلق بمحذوف هو صفة لجمعا أو حال من ما أي جميعا كائنا منه تعالى أو سخر لكم هذه الاشياء كائنة منه مخلوقة اه (قوله قل للذين آمنوا الخ) اختلف في نزول هذه الآية فقال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك أنهم نزلوا في غزوة بني المصطلق على بشرى قال له المريسيع فارسل عبد الله بن أبي غلامه

يفغر واللذين لا يرجون

يخافون (أيام الله) وقائمه

أى اغفروا للكفار ما وقع

منهم من الاذى لكم وهذا

قبل الامر بجهادهم (ليجزى)

أى الله وفى قراءة بالنون

(قوما بما كانوا يكسبون)

من الغفر للكفار اذام (من

عمل صالحا فلنفسه) عمل

(ومن أساء فعليها) أساء (ثم

الى ربكم ترجعون) تصيرون

فيجازى المصلح والمسيء

(ولقد آتينا بنى اسرائيل

عليه ويقرأ بضم الياء وكسر

الميم أى يسمعونكم جواب

دعائكم ايام قوله تعالى

(كذلك) منصوب

(بفعلون) قوله تعالى

(فانهم عدولى) أفرد على

النسب أى ذو وعداوة

ولذلك يقال فى المؤنث هى

عدوك يقال حائض وقد سمع

عدوة (الارب العالمين)

فيه وجهان أحدهما هو

استثناء من غير الجنس لانه

لم يدخل تحت الاعداء

والثالث هو من الجنس لان

آباءهم قد كان منهم من يعبد

الله وغير الله والله أعلم بقوله

تعالى (الذى خلقنى) الذى

مبتدأ (فهو) مبتدأ ثان

(ويهدى) خبره والجملة

خبر الذى وأما ما بعدهما من

الذى فصفت للذى الاولى

ويحوز ادخال الواو فى

الصفات وقيل المعطوف

مبتدا وخبره محذوف

استثناء بخبر الاول قوله تعالى

(واجعلنى من ورثة) أى

وارثا من ورثة فمن متعلقة

بمحذوف قوله تعالى (يوم لا ينفع)

ليستقى الماء فابطأ عليه فلما أتاه قال له ما حسبك قال غلام عمر قعد على طرف البئر فترك احدا يستقى حتى ملا قرب النبي ﷺ وقرب أبى بكر فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء الا كقيل سمن كلبك يا كلك فبلغ ذلك عمر فاشتمل بسيفه يريد التوجه له فانزل الله هذه الآية فعلى هذا تكون مدنية وقال مقاتل ان رجلا من بنى غفار شتم عمر بمكة ففهم عمر أن يبطش به فنزلت بالغفر والتجاوز وروى ميمون بن خيران أن فتى خاص اليهودى لما نزل قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قال احتاج رب محمد فسمع ذلك عمر فاشتمل بسيفه وخرج فى طلبه فبعث النبي ﷺ اليه فرده وقال القرطبي والسدى نزلت فى ناس من أصحاب رسول الله ﷺ من أهل مكة كانوا فى أذى كثير من المشركين قبل أن يؤمروا بالجهاد فشكوا ذلك الى رسول الله ﷺ فنزلت ثم نسخها آية القتال اه خطيب فعلى هذا تكون مكة وصنيع الشارح يناسب القول الاخير اه (قوله لا يرجون أيام الله) أى لا يتوقعون وقائمه باعدائه من قولهم أيام العرب لوقائهم أولا يأملون الاوقات التى وقتها الله لنصر المؤمنين وثوابهم ووعدهم بها اه يضاوى وقوله لا يتوقعون اشارة الى أن الرجاء مجاز عن التوقع لاختصاص الرجاء بالحبوب وهو غير مناسب هنا واستعمال الايام بمعنى الوقائع مجاز مشهور اه شهاب وقوله أولا يأملون من أمل يأمل كنصر ينصر وقوله الاوقات اشارة الى أن الايام بمعنى مطلق الاوقات اه شهاب (قوله أى اغفر للكفار الخ) أى فحذف المقول وهو اغفروا والان الجواب دال عليه أى يغفروا دال على أن القول اغفروا كقوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا أى فى القتال فحذف لان يقاتلون دال عليه اه كرخى وفى القرطبي قل للذين آمنوا يغفروا جزم على جواب قل تشبها بالشرط والجزاء كقولك قم تصب خيرا وقيل هو على حذف اللام وقيل على معنى قل لهم اغفروا يغفروا فهو جواب أمر محذوف دل عليه الكلام قاله على بن عيسى واختاره ابن العربى اه (قوله وهذا قبل الامر بجهادهم) أى منسوخ بآية القتال قال الرازى وانما قالوا بالنسخ لانه يدخل تحت الغفران لا يقاتلوا ولا يقتلوا فلما أمر الله بالقتال كان نسخا والاقرب أن يقال انه محمول على ترك المنازعة وعلى التجاوز فيما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية اه خطيب (قوله ليجزى قوما) علة للامر بالقول أو للقول المقدر الدال عليه الامر والقوم هم المؤمنون أو الكافرون أو كلاهما فيكون التنكير للتعظيم أو التحقير أو التنويع اه خطيب والشارح جرى على الاول حيث قال من الغفر للكفار اذام والغافر للكفار هم المؤمنون اه شيخنا وعبرة الكرخى بما كانوا يكسبون من الغفر للكفار اذام فيه اشارة الى أن ليجزى تعليل للامر بالمغفرة أى انما أمروا بأن يغفروا لما أراد الله من توفيتهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة والقوم هم المؤمنون فالتنكير للتعظيم أى هو مدح لهم ثناء عليهم وهو من باب التجريد كانه قيل ليجزى قوما وأى قوم قوم من شأنهم الصفح عن السيئات والتجاوز عن المؤذيات وتجرجع المكروه كانه قيل لا تكافؤهم أتم حتى نكافئهم نحن فلا يرد السؤال ما وجه تنكيره وانما أراد الذين آمنوا ومعارف والباء يحوز أن تكون للسببية أو للمقابلة وأن تجعل صلة ليجزى على حذف مضاف أى بمثل كسبهم اه (قوله وفى قراءة بالنون) أى سبعة (قوله اذام) معمول المصدر (قوله من عمل صالحا فلنفسه) جملة مستأنفة لبيان كيفية الجزاء اه شهاب وعبرة زاده لما ذكر اجمالا أن المرء يحزى بكسبه بين ان من كسب صالحا كالغفوع عن المسىء فانه يثاب وأنه هو المنتفع بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر به ثم بين أن ذلك النفع والضرر انما يكون يوم الرجوع الى الله انتهت (قوله ولقد آتينا بنى اسرائيل الخ) بين به أن طريقة قومه عليه الصلاة

بمحذوف قوله تعالى (يوم لا ينفع)

به بين الناس (والنوبة)
لموسى وهرون منهم
(ورزقناهم من الطيبات)
الحلالات كالن والسوى
(وفضلناهم على العالمين)
عالمى زمانهم العقلاء
(وآتيناهم بينات من الامر)
أمر الدين من الحلال
والحرام وبعثنا محمد عليه
أفضل الصلاة والسلام (فا
اختلفوا) في بعثه (الامن
بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم)
أى لبعثى حدث بينهم حسدا
له (ان ربك يقضى بينهم يوم
القيامة فيما كانوا فيه
يختلفون ثم جعلناك) يا محمد
(على شريعة) طريقة (من
الامر) أمر الدين (فاتبعها

هو بدل من يوم الاول
قوله تعالى (الامن أنى الله)
فيه وجهان أحدهما هو من
غير الجنس أى لكن من
أنى الله يسلم أو ينتفع والثانى
انه متصل وفيه وجهان
أحدهما هو فى موضع نصب
بدلان المحذوف أو استثناء
منه والتقدير لا ينفع مال
ولا بنون أحدا الامن أنى
والمعنى ان المال اذا صرف
فى وجوه البر والبنين
الصالحين ينتفع بهم من نسب
اليهم والى صلاحهم والوجه
الثانى هو فى موضع رفع
على البدل من فاعل ينفع
وغلب من يعقل ويكون
التقدير الامال من أوليهم
فانه ينفع نفسه أو غيره بالشفاعة
وقال الزمخشري يجوز ان
يكون مفعول ينفع

والسلام كطريقة من تقدم من الامم فانه تعالى أنعم على بنى اسرائيل نعماء كثيرة من نعم الدنيا ومع ذلك
لم يشكروا تلك النعم بل اختلفوا فى أمر الدين بعد ما جاءهم العلم بحقيقة الحال على سبيل البغى والحسد
فطلب كل فريق أن يكون هو الرئيس المتبوع فكذا كفار قومهم جاءتهم أدلة واضحة دالة على حقيقة دينه
ثم أصروا على الكفر وأعرضوا عن الايمان عداوة وحسدا اه زاده (قوله التوراة) تبس فيه
الكشاف كالفاضى وقال بعضهم لعل الاولى أن يحمل الكتاب على الجنس حتى يشمل الانجيل والزبور
أيضا اه كرخى لكن جمهور المفسرين على تفسيره هنا بالتوراة لانه ذكر بعدها الحكم ونحوه وما ذكر
لاحكم فيه اذ الزبور أدعية ومناجاة والانجيل أحكامه قليلة جدا وعيسى مأمور بالعمل بالتوراة اه
شهاب (قوله والحكمة) أى الفصل بين الخصوم (قوله ورزقناهم من الطيبات) هذه نعم دنيوية ومقابلته من
الكتاب والنوبة نعم دينية اه شيخنا (قوله عالمى زمانهم العقلاء) عبارة البيضاوى وفضلناهم على
العالمين حيث آتيناهم ما لم يؤتوا أحدا غيرهم انتهت وقوله حيث آتيناهم الخ اشارة الى أنه لا حاجة الى تخصيص
العالمين بعالمى زمانهم بناء على الظاهر من أن المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء
فيهم وخلق البحر وغرق عدوم وانزال المن والسوى وانفجار اثنتى عشرة عينا من حجر صغير فى
مدة التيه وليس المراد تفضيلهم على العالمين بحسب الدين والثواب اه زاده وقوله العقلاء فيه شىء
وتقدم بيانه فى سورة الدخان فراجع ان شئت (قوله وآتيناهم) أى بنى اسرائيل أى آتيناهم فى ذلك
الكتاب الذى هو التوراة أى بيناهم فيه أمر الشريعة وأمر محمد ﷺ وأوصيناهم فيه بالايمان به
فكانوا على ذلك العهد الى أن بعث محمد ﷺ فحسدوه وكفروا به فقوله الامن بعد ما جاءهم العلم ومحى
العلم لهم كان ببعثة النبي ﷺ فهذه الآية على حد قوله فى سورة البقرة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به
تأمل (قوله أيضا وآتيناهم بينات من الامر) أى أدلة واضحة فى أمر الدين فمن بمعنى فى ويندرج فيها
المعجزات وقيل آيات من أمر النبي عليه السلام مينة لصدقه اه يضاوى أى علامات له المذكورة فى
كتبهم اه شهاب وفى أبى السعود وآتيناهم بينات من الامر أى دلائل ظاهرة فى أمر الدين ومعجزات
قاهرة وقال ابن عباس هو العلم بمبعث النبي ﷺ وما بين لهم من أمره وأنه يهاجر من تهامة الى يثرب
ويكون أنصاره أهل يثرب اه (قوله فاختلفوا فى بعثته الخ) فقد كانوا قبل ذلك وهم تحت أيدى القبط
فى غاية الاتفاق واجتماع الكلمة فلما جاءهم العلم والشرع فى كتابهم كان مقتضاه أن يدوموا على الاتفاق
بل كان ينبغى أن يزدادوا اتفاقا لكانهم لم يكونوا كذلك بل صار ما هو مقتضى للاتفاق مقتضيا للاختلاف
لسوء حالهم اه من الخطيب (قوله يقضى بينهم) أى بالموأخذ والمجازاة اه كرخى (قوله ثم جعلناك
على شريعة) ثم للاستئناف والكاف مفعول أول لجعل وقوله على شريعة هو المفعول الثانى والشريعة فى
الاصل ما يردده الناس من المياه والانهار يقال لذلك الموضع شريعة واجمع شرائع فاستعير ذلك
للدن لان العباد يردون ماتحيابه نفوسهم اه سموه القرطبي ثم جعلناك على شريعة من الامر الشريعة
فى اللغة المذهب والملة ويقال لمشركة الماء وهى مورد الشاربة شريعة ومنه الشارع لانه طريق الى
القصد فالشريعة ما شرعه الله لعباده من الدين واجمع الشرائع والشرائع فى الدين المذاهب
التي شرعها الله لخلقه والمعنى ثم جعلناك على شريعة أى على هدى من الامر اى على منهاج واضح من
أمر الدين شرع بك الى الحق وقال ابن عباس على شريعة أى على هدى من الامر وقال قتادة

ولا تتبع أهواء الذين
لا يعلمون (في عبادة غير
الله (أنهم لن يغنوا) يدفعوا
(عنتك من الله) من عذابه
(شيأ وان الظالمين)
الكافرين (بعضهم أولياء
بعض والله ولي المتقين)
المؤمنين (هذا) القرآن
(بصائر للناس) معالم
يتبصرون بها في الاحكام
والحدود (وهدي ورحمة
لقوم يوقنون) بالبعث (أم)
بمعنى همزة الانكار (حسب
الذين اجترحوا) اكتسبوا
(السيئات) الكفر والمعاصي
(أن تجعلهم كالذين آمنوا

أى لا ينفع ذلك الا رجلا أتى
الله قوله تعالى (اذ نسويكم)
يجوز أن يكون العامل فيه
مبين أو فعل محذوف دل
عليه ضلال ولا يجوز أن
يعمل فيه ضلال لانه قد
وصف * قوله تعالى
(فنكون) هو معطوف على
كرة أى لو أن لنا أن نكر
فنكون أى فان نكون قوله
تعالى (واتبعك) الواو
للحال وقرئ شاذ
واتباعك على الجمع وفيه
وجهان أحدهما هو مبتدأ
وما بعده الخبر والجملة حال
والثاني هو معطوف على ضمير
الفاعل في تؤمن و(الارذلون)
صفة أى أنستوى نحن وهم
قوله تعالى (فتحا) يجوز أن
يكون مصدرا مؤكدا وان
يكون مفعولا به ويكون الفتحة
بمعنى المفتوح كما قالوا ههنا
من فتوح عمر قوله تعالى
(تعبثون) هو حال من الضمير في تدنون (تخلدون) على

الشريعة الامر والنهي والحدود والفرائض البينة لانه طريق الى الحق وقال الكلبي السنة لانه يستن
بطريقة من قبله من الانبياء وقال ابن زيد الدين لانه طريق الى النجاة وقال ابن العربي والامر يرد في
اللغة بمعنيين أحدهما معنى الشأن كقوله واتبعوا أمر فرعون ومأمر فرعون برشيد والثاني أحد أقسام
الكلام الذى يقابله النهي وكلاهما يصح أن يكون مراداهما وتقديره ثم جعلناك على طريقة من الدين
وهي ملة الاسلام كما قال تعالى ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم خنيفا وما كان من المشركين ولا خلاف
أن الله تعالى لم يغير بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح وانما خالف بينهما في الفروع حسب
مآله سبحانه وتعالى اه (قوله أهواء الذين لا يعلمون) وهم رؤساء قريش قالوا ارجع الى دين آباءك
فانهم كانوا أفضل منك وأسنى قاله الكلبي فنزلت هذه الآية وهي قوله ثم جعلناك الخ اه كرخى (قوله)
انهم لن يغنوا عنك الخ) تعليل للنهي عن اتباع أهوائهم أى انك ان اتبعت أهواءهم وملت الى أديانهم
الباطلة صرت مستحقا للعذاب بسببهم وهم لا يقدررون على دفع شيء مما أراذله الله بك من العذاب ان
اتبعت أهواءهم ثم يبين أن الظالمين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا ولاولى لهم في الآخرة يزيل العقاب عنهم
وهذه الجملة معطوفة على ما قبلها فتكون من تمة الملة للنهي المذكور لان بيان أن ولى للظالمين هو ظالم مثلهم
بيان أن مثلك لا يوالى ظالما فكيف تتبعه اه زاده (قوله أولياء بعض) أى لأن الجنسية ملة الانضمام
اه كرخى (قوله هذا) مبتدأ وبصائر خبره وجمع الخبر باعتبار ما في المبتدأ من تعدد الآيات والبراهين
اه سمين وجعل الدلائل الواضحة بمنزلة البصائر في القلوب اذ يتوصل بكل واحد منهما الى تحصيل
العرفان واليقين اه زاده لكن في المختار والقاموس ان من جملة معاني البصيرة الحجة وعليه فلا تجوز
هنا ونص الاول والبصيرة الحجة والاستبصار في الشيء اه ونص الثاني والبصيرة عقيدة القلب
والفطنة والحجة اه (قوله معالم) جمع معلم وفي المختار المعلم الاثر يستدل به على الطريق اه
وفي أبى السعود بصائر للناس فان ما فيه من معالم الدين شعائر والشعائر بمنزلة البصائر في القلوب اه
وفي البيضاوى بصائر للناس أى بينات تبصرهم وجه الفلاح اه (قوله لقوم يوقنون) أى يطلبون
اليقين اه يضاوى وفسره به لان من هو على اليقين لا يحتاج لما يصير به بخلاف الطالب ولولا تأويله
بما ذكره كان تحصيله لا حاصل اه شهاب (قوله بمعنى همزة الانكار) أى فى منقطعة وأم المنقطعة تقدر
تارة بيل التى للاضراب الانتقالى وهمزة الانكار وتارة بيل فقط وتارة بهمزة الانكار فقط اه
سمين والمراد انكار الحسبان بمعنى أنه لا ينبغي أن يكون فهذا هو محط الانكار والافالحسبان قد وقع
بالفعل اه من الكرخى وفي أبى السعود أم حسب الذين اجترحوا السيئات استئناف مسوق لبيان
تباين حالى المسيئين والمحسنين أثريان تباين حالى الظالمين والمتقين وأم منقطعة وما فهمان معنى بل
للانتقال من البيان الاول الى الثانى والهمزة لانكار الحسبان لكن لا بطريق انكار الوقوع ونفيه
كافى قوله تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الارض أم نجعل المتقين كالفجار
بل بطريق انكار الواقع واستقباحه والتوبيخ عليه والاجترار الاكتساب اه (قوله أم حسب
الذين) حسب فعل ماض والذين فاعله وجملة أن نجعلهم الحسادة مسدالمفعولين اه شيخنا وفى القرطبي
أم حسب الذين اجترحوا السيئات أى اكتسبوا والاجترار الاكتساب ومنه الجوارح وقد
تقدم فى المائدة وان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات قال الكلبي الذين اجترحوا السيئات
عتبة وشبهة بنارية عتبة والذين آمنوا وعملوا الصالحات على وحمة وعبيدة بن الحرث
رضى الله عنهم حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلهم وقيل نزلت فى قوم من المشركين قالوا انهم يعطون

(تعبثون) هو حال من الضمير في تدنون (تخلدون) على

خبر (حياهم ومماتهم) مبتدأ
ومعطوف والجملة بدل من
الكاف والضمير ان
للكفار المعنى احسبوا ان
نجمهم في الآخرة في خير
كالمؤمنين أى في رغد من
العيش مساو لعيشهم في
الدنيا حيث قالوا للمؤمنين
لئن بعثنا لنعطى من الخير مثل
ما تعطون قال تعالى على وفق
انكاره بالهمزة (سأ
ما يحكمون) أى ليس الامر
كذلك فهم في الآخرة في
العذاب على خلاف عيشهم
في الدنيا والمؤمنون في
الآخرة في الثواب بعلمهم
الصالحات في الدنيا من
الصلاة والزكاة والصيام
 وغير ذلك وما مصدرية
أى بشس حكما حكمهم هذا
(وخلق الله السموات و)
خلق (الارض بالحق)
متعلق بخلق ليدل على
قدرته ووحدانيته
(ولتجزى كل نفس بما
كسبت) من المعاصي
والطاعات فلا يساوى
الكافر المؤمن (وم
لا يظلمون فرأيت) أخبرنى
(من اتخذ الله هواه) ما يهواه
من حجر بعد حجر يراه
أحسن (وأضله الله على علم)
منه تعالى أى عالماته من أهل
الضلالة قبل خلقه (وختم
على سمعه وقلبه) فلم يسمع
الهدى ولم يعقله (وجعل على
تسمية الفاعل والتخفيف
وعلى ترك التسمية والتشديد

في الآخرة خير مما يعطاه المؤمن كما أخبر الرب عنهم في قوله ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى اه
(قوله سواء خبر) هذا على قراءة الرفع وقرئ في السبع بنصبه على الحال من الضمير المستتر في الجار
والمرور وهما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثانى للجعل هو كالذين آمنوا أى احسبوا أن نجمهم
مثلهم في حال استواء حياهم ومماتهم ليس الامر كذلك وحياهم فاعل بسواء لاعتماده اه (قوله والجملة)
أى جملة المبتدأ والخبر وقوله بدل من الكاف أى الداخلة على الذين لانها في محل نصب على أنها مفعول ثان
لجعل فهى اسم أى أن نجمهم أمثال الذين آمنوا الخ ثم أبدلت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت
في حكم المفرد وهذا البدل بدل اشتمال أو بدل كل اه كرخى (قوله أن نجمهم في الآخرة في خير)
هذا محط الانكار والنفي (قوله أى ليس الامر كذلك) أى انا نجعلهم في الآخرة في خير كالمؤمنين
كما يظنون ويزعمون وكان الاول للشارح تقديم هذا على قوله ساء ما يحكمون لانه من تمام ما قبله كما صنع
البيضاوى ونصه والمعنى انكار أن يستووا بعد الملمات في الكرامة أو ترك المؤاخذة كما استووا في الرزق
والصحة في الحياة ثم قال ساء ما يحكمون اه وقوله بعد الملمات يقتضى أن المراد بالموت ما بعده من مدة
القبر ومدة القيامة وأن المراد بالحياة الدنيا وفى أبى السعود والمعنى أم حسبوا أن نجمهم كائنين
مثلهم حال كون السكل مستويا حياهم ومماتهم كلا لا يستوون في شىء منهما فان هؤلاء في عز الايمان
والطاعة وشرفهما في الحيا وفى رحمة الله تعالى ورضوانه في الممات وأولئك في ذل الكفر والمعاصي
وهوانهما في الحيا وفى لعنة الله والعذاب الخالد في الممات وشتان بينهما وقد قيل المراد انكار أن يستووا
في الممات كما استووا في الحياة لان المسيئين والمحسنين مستو حياهم في الرزق والصحة وانما يفترون
في الممات اه (قوله وما مصدرية) هذا قول ابن عطية وعليه فالمصدر المنسبك منها وما بعدها هو
الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هناك تمييز فقول الشارح بشس حكما الخ ليس على ما ينبغي
اذ مقتضاه انها تمييز واذا كانت تمييزا كان الفاعل مستترا وهذا ينافى كونها مصدرية وعبارة السمين
وقال ابن عطية ما هنا مصدرية أى ساء الحكم حكمهم انتهت فالحكم في كلامه فاعل وحكمهم المخصوص
بالنم اه (قوله وخلق الله السموات الخ) كاللذليل لما قبله من نفي الاستواء ولذلك قال الشارح فلا
يساوى الكافر المؤمن اه كرخى (قوله متعلق بخلق) أى على أنه حال من الفاعل أو المفعول (قوله)
ليدل على قدرته ووحدانيته) أشار الى أن ولتجزى عطف على معلل محذوف كما قال الزمخشري قال
الطبري ولو قال على علة محذوفة كان أولى لان المقدر هو قوله ليدل الخ وقد تقدم نظائره أو معطوف على
بالحق لان معنى الباء واللام هنا للتعليل وجوز ابن عطية أن تكون لام الصيرورة أى وصار الامر من
حيث اهتدى بها قوم وضل بها آخرون اه كرخى (قوله وم) أى النفوس المدلول عليها بكل نفس
لا يظلمون بنقص ثواب أو زيادة عقاب وتسمية ذلك ظلما مع أنه ليس كذلك على ما عرف من قاعدة
أهل السنة لبيان غاية تنزهه ساحة لطفه تعالى عما ذكر بتنزيله منزلة الظلم الذى يستحيل صدوره عنه
تعالى أو ساء ظلما نظرا الى صدوره منا كفى الابتلاء والاختبار اه أبو السعود (قوله أخبرنى) أى
ففيه تجوزان اطلاق الرؤية واردة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب واردة المسبب لان الرؤية
سبب للاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بجمع مطلق الطلب وقوله من اتخذ مفعول أول لرأيت
اه زاده (قوله من اتخذ الله هواه) أى ترك متابعة الهدى الى مطلوعة الهوى فكانه يعبد اه يبيضاوى
(قوله أى عالما بأنه من أهل الضلالة) جعل الشيخ المصنف قوله على علم حالا من الفاعل ويمكن
أن يجعل حالا من المفعول فيكون مثل قوله فاختلفوا الامن بعد ما جاءهم العلم والمعنى أضله

وهو عالم بالحق وهذا أشد تشنيعا عليه اه كرخي (قوله غشاوة) قرأ الاخوان غشوة بفتح الغين
وسكون الشين والاعمش وابن مصرف كذلك الا أنهما كسرا الغين وباقي السبعة غشاوة بكسر الغين
وابن مسعود والاعمش أيضا بفتحها وهي لغة ربيعة والحسن وعكرمة وقرأ عبد الله بضمها وهي لغة
عكل وتقدم الكلام في ذلك أول البقرة وانه قرىء هناك بالعين المهملة اه سمين (قوله) ويقدرهنا
المفعول الثاني) أي بعد تمام الصلاة الأربع فلا يصح تقديره في أثائها الأربع هي قوله اتخذ الخ وقوله
وأضله الخ وقوله وختم الخ وقوله وجعل الخ اه كرخي وحذف الدلالة فن يهديه عليه اه زاده ودعوى
الحذف غير لازمة اذ لا مانع من جعل جملة فن يهديه من بعد الله هي المفعول الثاني اه (قوله احدي
الفائين) وهي الثانية وقرىء أيضا بترك الادغام بقاء واحدة بعد هذا زال مخففة اه شيخنا (قوله أي
يموت بعض الخ) جواب عما يقال ان قولهم يموت ونحيب فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع انهم ينكرونها
فلذلك أوله بقوله أي يموت بعض الخ وقوله بأن يولدوا أي البعض فالضمير باعتبار معناه اه شيخنا
(قوله الا الدهر) هو في الاصل مدة بقاء العالم من دهره اذا غلبه اه يضاوى وفي القاموس ودهرم
أمر كنع نزل بهم مكروه فهم مدهور بهم ومدهورون اه (قوله أي مرور الزمان) كان من شأن
العرب اذا أصابهم سوء نسبوه للدهر اعتقاد منهم أنه الفاعل لما يريد فقال ﷺ لا تسبوا الدهر فان
الله هو الدهر أي لانه تعالى هو الفاعل لما يريد لا الدهر والحديث رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن
أبي هريرة وأصل الدهر مدة بقاء العالم فهو أعم من الزمان اه كرخي وفي القرطبي وما يهلكنا الا
الدهر قال مجاهد السنين والايام وقال قتادة الا العمر والمعنى واحد وقرىء الا دهر يعمر وقال ابن عيينة
كان أهل الجاهلية يقولون الدهر هو الذي يهلكنا وهو الذي يحيينا ويميتنا فنزلت هذه الآية وقال قطرب
وما يهلكنا الا الموت وقال عكرمة أي وما يهلكنا الا الله. وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ
كان أهل الجاهلية يقولون وما يهلكنا الا الليل والنهار وهو الذي يحيينا ويميتنا فيسبون الدهر فقال
الله تعالى يؤذيني ابن آدم بسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار وفي الموطأ عن أبي هريرة
أن رسول الله ﷺ قال لا يقولن أحدكم باخية الدهر فان الله هو الدهر وقد استدل بهذا الحديث
من قال ان الدهر من أسماء الله تعالى اه ومرادهم بهذا الحصر انكار أن يكون الموت بواسطة ملك الموت
وعبرة أبي السعود وكانوا يزعمون أن المؤثر في هلاك النفس هو مرور الايام والليالي وينكرون
ملك الموت وقبضه للأرواح بأمر الله تعالى ويضيفون الحوادث الى الدهر والزمان اه (قوله) وما لهم
بذلك المقول) وهو قولهم ما هي الا حياتنا الدنيا الخ وفي الكرخي ما لهم بذلك من علم أي بنسبة الحوادث
الى حركات الافلاك وما يتعلق بها على الاستقلال اه (قوله واضحات) أي واضحات الدلالة على ما يخالف
معتقدهم اه كرخي (قوله ما كان حجتهم) بالنصب خبر كان وقوله الا أن قالوا اسمها وانما سماء حجة مع
أنه ليس بحجة لانهم أدلوا به كإدلى المحتج بحجته وساقوه مساقها فسمى حجة على سبيل التهكم أولانه
في حسابهم وتقديرهم حجة اه كرخي والمعنى ما كان لهم متشبهت يتعلقون ويعارضون به الا أن قالوا الخ
(قوله قل الله يحييكم الخ) هذارد لقولهم وما يهلكنا الا الدهر يعني أنه مما لا يمكن انكاره وهم معترفون
بأنه الحي المميت فيكون دليلا الزاميا على البعث وقوله الى يوم القيامة الى بمعنى في أو الفعل مضمن معنى
متنن ونحوه اه شهاب وفي الكرخي قوله قل الله يحييكم ثم يميتكم هذارد لقولهم وما يهلكنا الا
الدهر وفيه رد للزخشرى في جعله الزاميا معنى وجهه مطابقة الجواب وهو قل الله يحييكم الخ الخ للسرال

بصره غشاوة) ظلمة فلم
يبصر الهدى ويقدرهنا
المفعول الثاني لرايت ايتهدي
(فن يهديه من بعد الله) أي
بعد اضلاله اياه أي لا يتهدي
(أفلا تدكرون) تتعظون
فيه ادغام احدي التاءين
في الذال (وقالوا) أي منكمروا
البعث (ماهي) أي الحياة
(الاحيائنا) التي في الدنيا
نموت ونحيا) أي يموت بعض
ويحيا بعض بان يولدوا (وما
يهلكنا الا الدهر) أي
مرور الزمان قال تعالى (وما
لهم بذلك) المقول (من علم
ان) ما (م) الا يظنون واذا
تلى عليهم آياتنا) من القرآن
الدالة على قدرتنا على البعث
(بينات) واضحات حال
(ما كان حجتهم الا أن قالوا
اتنوا باثنا) أحياء (ان
كنتم صادقين) أنا نبعث (قل
الله يحييكم) حين كنتم نطفة
(ثم يميتكم ثم يجمعكم) أحياء
(الى يوم القيامة لا ريب
شك فيه) ولكن أكثر
بانعام) هذه الجملة مفسرة قلما
قبلها ولا موضع لها من الاعراب
قوله تعالى (أم لم تكن من
الواعظين) هذه الجملة وقعت
موقع أم لم تعظ (ان هذا
الاخلق) بفتح الخاء واسكان
اللام أي اقترأ الاولين أي
مثل اقترائهم ويجوز أن
يراد به الناس أي هل نحن
وانت الامثل من تقدم في
دعوي ارساله والتكذيب
وانما نموت ولا نعاذ وقرأ
بضمين أي عادة الاولين

(الناس) وهم القائلون
ما ذكر (لا يعلمون والله ملك
السموات والارض ويوم
تقوم الساعة) يبذل منه
(يومئذ يخسر المبطلون)
الكافرون أى يظهر
خسرانهم بان يصيروا الى
النار (وترى كل أمة) أى
أهل دين (جاثية) على الركب
أو مجمعة (كل أمة تدعى
الى كتابها) كتاب أعمالها

قوله تعالى (في جنات) هو
بذل من قوله فيها هننا باعادة
الجار قوله تعالى (فرهين)
هو حال ويقرأ فارهين
بالالف وهما لغتان قوله
تعالى (من القالين) أى
لقال من القالين فن صفة
للخبر متعلقة بالخبر المحذوف
وبهذا تلخص من تقديم
الصلة على الموصول اذ لو
جعلت من القالين الخبر
لا عملت في لعمركم قوله تعالى
(أصحاب الايكة) يقرأ بكسر
التاء مع تحقيق الهمزة
وتخفيفها بالالفاء وهو مثل
الاثني والاثني وقرىء ليكة
يباء بعد اللام وفتح التاء
وهذا لا يستقيم اذ ليس في
الكلام ليكة حتى يحمل
علما فان ادعى قلب الهمزة
لأما فهو في غاية البعد *
قوله تعالى (والجبل) يقرأ
بكسر الجيم والباء وضمها
مع التشديد وهما لغتان قوله
تعالى (وأنه) الهاء ضمير
القرآن ولم يحمله ذكر
والتنزيل بمعنى المنزل (نزل
به) يقرأ على تسمية

وهو اثوابا يأتنا ان كنتم صادقين أنهم الزموا ما هم مقرون به من أن الله تعالى هو الذى أحياهم وألأشهم
يعتبرهم ومن قدر على ذلك قدر على جمعهم يوم القيامة فيكون قادر على احياء آبائهم والحكمة اقتضت الجمع
للجزاء لا محالة والوعد المصدق بالآيات دال على وقوعها احتمالا لا يائيا بأبائهم في الدنيا حيث كان مزاجها
للحكمة التشريعية امتنع إيقاعه اه كرخى (قوله وهم) أى الاكثر فالجمع باعتبار المعنى اه (قوله
ولله ملك السموات والارض) هذا تعميم للقدرة بعد تخصيصها ووجهه ان المراد بملكها تصرفه
فيها كما أرادوه هو شامل للأحياء والامانة المذكورين قبله وللجمع والبعث وللخاطبين وغيرهم اه
شهاب (قوله ويوم تقوم الساعة) في عامله وجهان أحدهما أنه يخسر ويومئذ بدل من يوم تقوم
والتنوين على هذا تنوين عوض عن جملة مقدرة ولم يتقدم من أجل الا تقوم الساعة فيصير التقدير
ويوم تقوم الساعة يومئذ تقوم الساعة وهذا الذى قدره وليس فيه زيادة فائدة فيكون بدلا توكيدا
والثاني أن العامل فيه مقدر قالوا لان يوم القيامة حالة ثالثة ليست بالسماء ولا بالارض لانهما يتبدلان
فكانه قيل ولله ملك السموات والارض وملك يوم تقوم الساعة ويكون قوله يومئذ معمولا ليخسر
والجملة مستأنفة من حيث اللفظ وان كان لها تعلق بما قبلها من حيث المعنى اه سمين وقال العلامة
التفتازانى وهذا بالتأكيده أشبه وأنى يتأتى أن هذا مقصود بالنسبة دون الاول وقال شيخنا اليوم
في البذل بمعنى الوقت والمعنى وقت أن تقوم الساعة وتحشر الموتى فيه وهو جزء من يوم تقوم الساعة
فانه يوم متسع مبدؤه من النفخة الاولى فهو بدل البعض والعائد مقدر ولما كان خسرانهم وقت
حشرهم كان هو المقصود بالنسبة اه كرخى (قوله أى يظهر خسرانهم الخ) أى والا فخرانهم
محكوم به أزلا لا ه شيئا (قوله وترى كل أمة جاثية) ان كانت الرؤية بصرية فجاثية حال أو صفة وان
كانت عملية فهي مفعول ثان وفيه بعد اه كرخى (قوله جاثية على الركب) أى بركة مستوفزة على
الركب وفي القاموس استوفز في قمته انتصب فيها غير مطمئن أو وضع ركبته ورفع أليته واستقل
على رجليه متميها للوثوب وقوله أو مجمعة من الجثوة مثلثة الجيم وهى الجماعة ومنه حديث ابن عمر ان
الناس يصيرون يوم القيامة جثى كل أمة تتبع نبيها أى جماعة وفى الفائق والجثوة ما جمع من تراب وغيره
فاستعيرت فان قيل الجثوة على الركب انما يليق بالخائف والمؤمنون لا خوف عليهم يوم القيامة فالجواب
ان الحق قد يشارك المبطل في مثل هذه الحالة الى أن يظهر كونه محقا اه كرخى وفى القرطبي وفى الجاثية
تأويلات خمس الاول قال مجاهد مستوفزة وقال سفيان المستوفز الذى لا يصيب الارض منه الاركبتاه
وأطراف أنامله قال الضحاك وذلك عند الحساب الثانى مجمعة قاله ابن عباس وقال الفراء المعنى
وترى أهل كل دين مجتمعين الثالث متميزة قاله عكرمة الرابع خاضعة بلغة قریش الخامس بركة على الركب
قاله الحسن والجثوة الجلوس على الركب يقال جثا على ركبته يحثو ويحيى جثوا وحيثا على فحول فيهما
وقد مضى في مريم وأصل الجثوة الجماعة من كل شيء ثم قيل هو خاص بالكفار قاله يحيى بن سلام
وقيل انه عام للمؤمن والكافر انتظار للحساب وقدرى سفيان بن عيينة عن عمر بن عبد الله أن النبي
ﷺ قال كفى أراكم بالركب جاثين دون جهنم ذكره الماوردى وقال سليمان ان في يوم القيامة
لن ساعة هي عشرين ينحرن الناس فيها جثاة على ركبهم حتى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام ينادى
لأسألك اليوم الانفسى اه (قوله كل أمة) العامة على الرفع بالابتداء وتدعى خبرها ويعقوب
بالنصب على البذل من كل أمة الاولى بدل نكرة موصوفة من مثلها اه سمين (قوله تدعى
الى كتابها) فان قيل كيف أضيف الكتاب اليهم في قوله الى كتابها والى الله في قوله هذا

ويقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) أي جزاءه (هذا كتابنا) ديوان الحفظ (ينطق عليكم بالحق) أنا كنا نستنسخ (ثبت ونحفظ) ما كنتم تعملون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته (جنته) ذلك هو الفوز المين (الذين الظاهر) (وأما الذين كفروا) فيقال لهم (أفلم تكن آياتي) القرآن (تلى عليكم فاستكبرتم) تكبرتم (وكنتم قوما مجرمين) كافرين (واذا قيل) لكم أيها الكفار (ان وعد الله) بالبعث (حق والساعة) بالرفع والنصب (لاريب) شك (فيها قلتم ما ندري

الفاعل وهو (الروح الأمين) وعلى ترك التسمية والتشديد ويقرأ بتسمية الفاعل والتشديد والروح بالنصب أي أنزل الله جبريل بالقرآن وبه حال قوله تعالى (بلسان) يحوز ان تتعلق البساء بالمدبرين وان تكون بدلا من به أي نزل بلسان عربي أي رسالة أول لغة قوله تعالى (أولم تكن) يقر بالثناء وفيها وجهان أحدهما هي التامة والفاعل (آية) و(ان يعلمه) بدل أو خبر مبتدأ محذوف أي أو لم تحصل لهم آية والثاني هي ناقصة وفي اسمها وجهان أحدهما ضمير القصة وان يعلمه مبتدأ وآية خبر مقدم والجملة خبر كان والثاني

كتابنا فالجواب لامنافاة بين الامرين لانه كتابهم بمعنى أنه مشتمل على أعمالهم وكتاب الله بمعنى أنه هو الذي أمر الملائكة بكتبه واليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله اليوم تجزون) هذه الجملة معمولة لقول مضمرة والتقدير يقال لهم اليوم تجزون واليوم معمول لما بعده وما كنتم تعملون هو المفعول الثاني اه سمين (قوله ينطق عليكم) يحوز ان يكون حالا وان يكون خبرا ثانيا وان يكون كتابنا بدلا وينطق خبر وحدهم وبالحق حال اه سمين وفي الكرخي ينطق عليكم أي يشهد عليكم بما عملتم بالحق بلا زيادة ولا نقصان اه وفي القرطبي قوله هذا كتابنا قيل هذا من قول الله لهم وقيل من قول الملائكة لهم ينطق عليكم بالحق أي يشهدوه واستعاره يقال نطق الكتاب بكذا أي بين وقيل انهم يقرؤنه فيذكرهم الكتاب ما عملوا فكانه ينطق عليهم دليله قوله تعالى ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها وفي سورة المؤمنون ولدينا كتاب ينطق بالحق وم لا يظنون وقد تقدم وينطق في موضع الحال من الكتاب أو من هذا أو خبر ثان لهذا أو يكون كتابنا بدلا من هذا وينطق الخبر اه (قوله) انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون أي نأمر بنسخ ما كنتم تعملون قال على رضي الله عنه ان الله ملائكة ينزلون كل يوم بشيء فيكتبون فيه أعمال بني آدم وقال ابن عباس ان الله وكل ملائكة مطهرين فينسخون من أم الكتاب في رمضان كل يوم ما يكون من أعمال بني آدم العباد فيعارضون الحفظه على العباد كل خميس فيجدون ما جاء به الحفظه من أعمال العباد موافقة لما في أيديهم الذي استنسخوه من ذلك الكتاب لازيادة فيه ولا نقصان قال ابن عباس وهل يكون النسخ الا من كتاب وقال الحسن نستنسخ ما كتبت الحفظه على بني آدم لان الحفظه ترفع الى الخزنة صحائف وقيل تحمل الحفظه كل يوم ما كتبوا على العبد ثم اذا عادوا الى مكانهم نسخوا منه الحسنات والسيئات ولا تحول المباحات الى النسخة الثانية وقيل ان الملائكة اذا رقت أعمال العباد الى الله عز وجل أمر بان يثبت عنده منها ما فيه ثواب أو عقاب ويسقط من حملتها ما لا ثواب فيه ولا عقاب اه قرطبي (قوله ثبت ونحفظ) أي نأمر الملائكة بنسخ ما كنتم تعملون وإثباته فليس المراد بالنسخ ابطال شيء وإقامة آخر مقامه اذ ورد أن الملك اذا صعد بالعمل يؤمر بالمقابلة على ما في اللوح اه كرخي (قوله فاما الذين آمنوا الخ) تفصيل للحمل المفهوم من قوله ينطق عليكم بالحق أول تجزون اه شهاب (قوله جنته) قال البيضاوي رحمة التي من حملتها الجنة كانه قصد الرد على الزمخشري في تفسيره الرحمة بالجنة وأنت خير بان الدخول حقيقة في الجنة دون غيرها من أقسام الرحمة فتفسير الشيخ المصنف كالزعمشري أظهر اه كرخي (قوله الذين الظاهر) أي الخلوصة عن الشوائب التي تحالط والمراد بالشوائب الاكدار اه شهاب (قوله فيقال لهم) أشار به الى أن جواب أما محذوف تقديره ما قدره اه كرخي وقدر الزمخشري جملة بين الفاء والهمزة أي ألم تأتكم رسلي فلم تكن آياتي تلى عليكم فحذف ألم تأتكم رسلي المعطوف عليه لدلالة الكلام عليه اه شيخنا (قوله) واذا قيل ان وعد الله حق الخ) هذا من جملة ما يقال لهم فالعنى وكنتم اذا قيل لكم ان وعد الله حق الخ تأمل (قوله) ان وعد الله حق) العامة على كسر الهمزة لانها محكية بالقول والاعرج وعمر بن قاتد بفتحها وذلك مخرج على لغة سليم يجرون القول مجرى الظن مطلقا اه سمين (قوله بالرفع والنصب) سبعيتان أي قرأ حمزة بالنصب عطفا على وعد الله وقرأ الباقر بالرفع وفيه ثلاثة أوجه أحدها الابتداء وما بعدها من الجملة المنفية خبرها الثاني العطف على محل اسم ان لانه قبل دخوله ما رفوع بالابتداء الثالث أنه عطف على محل ان واسمها لان بعضهم كالفارسي والزمخشري يرون أن لان واسمها وضا هو الرفع بالابتداء اه سمين (قوله ما ندري

ما الساعة (أن) ما (نظن) الا
ظنا) قال المبرد أصله ان نحن
الانظن ظنا (وما نحن
بمستيقنين) أنها آتية (وبدا)
ظهر (لهم) في الآخرة
(سيئات ما عملوا) في الدنيا
جزاؤها (وحاق) نزل (بهم)
ما كانوا به يستهزون) أى
العذاب (وقيل اليوم
ننساكم) ترككم في النار (كما
نسيتم لقاء يومكم هذا) أى
تركتم العمل للقائه
(و) أو أكرم النار وما لكم من
ناصرين) مانعين منها (ذلكم
بأنكم اتخذتم آيات الله
القرآن (هزوا وغرتمكم
الحياة الدنيا) حتى قلتم لا بعث
ولا حساب (فاليوم لا
يخرجون) بالبناء للفاعل
وللمفعول (منها) من النار
(ولا هم يستعقبون) أى لا
يطلب منهم أن يرضوا بهم
بالتوبة والطاعة لأنها لا تنفع
يومئذ (فإن الله الحمد) الوصف
باجمیل على وفاء وعده في
المكذبين (رب السموات
 ورب الأرض رب العالمين)
خالق ما ذكر والعالم ما سوى
الله وجمع لا اختلاف أنواعه
 ورب بدل (وله الكبرياء)
العظمة (في السموات
والأرض)

اسمها آية وفي الخبر وجهان
أحدهما لهم وأن يعلمه بدل أو
خبر مبتدأ محذوف والثاني
أن يعلمه وجاز أن يكون الخبر
معرفة لأن تكثير المصدر
وتعريفه سواء وقد تخصصت
آية بلهم ولأن علم بني
اسرائيل لم يقصده به معين

ما الساعة) أى أى شئ الساعة قالوا هذا الاستغراب واستبعادا وانكارا لها اه يضاوى (قوله ان نظن
الانظنا) لعل ذلك قول بعضهم تخيروا بين ما سمعوه من آبائهم وما تلى عليهم من الآيات في أمر الساعة اه
يضاوى وقوله لعل ذلك الخ جواب عما يقال ما وجه التوفيق بين قولهم ان هي الاحيائنا الدنيا موت ونحيا
وبين قولهم ان نظن الانظنا وما نحن بمستيقنين فان الاول يدل على انهم قاطعون بنفي البعث والثاني يدل على
انهم شاكون في امكانه ووقوعه وتقرير الجواب أن القوم لعلمهم كانوا فرقتين في أمر البعث فرقة جازمة
بنفيه وهم المذكورون في قوله ان هي الاحيائنا الدنيا الخ وفرقة كانت تشك وتتحير فيه وهم المذكورون
في هذه الآية اه زاده (قوله قال المبرد الخ) أشار به الى أن هذه الآية لا بد فيها من تأويل لان المصدر الذى
وقع مؤكدا لا يجوز ان يقع استثناء مفرغا فلا يقال ما ضربت الا ضربا بالعدم الفائدة فيه لكونه بمنزلة أن
يقال ما ضربت الا ضربت وقد تقررى النحوا أنه يجوز تفريغ العامل لما بعده من جميع المعمولات الا
المفعول المطلق فلا يقال ما ظننت الانظنا لا اتحاد موردا للنفي والاثبات وهو الظن والحصر انما يتصور
حين تغاير مورداهما فالمصنف ذكر في تأويل الآية أن موردا للنفي محذوف وهو كون المتكلم على فعل
من الافعال فهذا هو مورد النفي ومورد الاثبات كونه يظن ظنا فكل كلمة الا وان كانت متأخرة لفظا فهي
متقدمة في التقدير فدلوا الحصر اثبات الظن لانفسهم ونفى ما عداه ومن جملة ما عداه اليقين والمقصود
نفيه لكونه نفى ما عدا الظن مطلقا للمبالغة في نفى اليقين ولذلك أكد بقوله وما نحن بمستيقنين اه
زاده (قوله أى جزاؤها) يشير بهذا الى حذف المضاف اه شيخنا (قوله ترككم في النار) اشارة الى ان
النسيان أريده التارك لحجاز اما العلاقة السببية أو لتشبيهه به في عدم المبالاة ويجوز ان يعتبر في ضمير
الخطاب الاستعارة بالكلية بتشبيههم بالامر المنسى في تركهم في العذاب وعدم المبالاة بهم وتحمل نسبة
النسيان قرينة الاستعارة أو لأن من نسى شيئا تركه فيكون من وضع اسم السبب على المسبب اه كرخى
(قوله لقاء يومكم) فيه توسع في الظرف حيث أضيف اليه ما هو واقع فيه كقوله مكر الليل اه سمين وقد
أشار الى هذا الشارح بقوله أى تركتم العمل وهو الطاعة للقائه فإشار الى أن التعبير بالنسيان فيه تجوز كما
سبق أو مشاكلة والى أن الاضافة على سبيل التوسع من اضافة المصدر الى ظرفه أى نسيتم لقاء الله وجزاءه
في يومكم هذا فاجرى اليوم مجرى المفعول به وانما يحتمل من اضافة المصدر الى المفعول به حقيقة لان
التوبيخ ليس على نسيان لقاء اليوم نفسه بل على نسيان ما فيه من الجزاء فانه المقصود اه كرخى (قوله
ذلكم) أى العذاب العظيم بأنكم أى بسبب أنكم اتخذتم آيات الله هزوا أى بسبب استهزائكم بآيات الله الخ
اه (قوله فاليوم لا يخرجون منها) الالتفات للغمية للإيدان باسقاطهم عن رتبة الخطاب استهانة بهم اه
أبو السعود (قوله بالبناء للفاعل) وللمفعول سبعيتان (قوله ورب بدل) أى فى المواضع الثلاثة قال السمين
قرأ العامة رب في الثلاثة بالجرتبعا لاجلاله بيانا أو بدلا أو نعتا اه (قوله وله الكبرياء في السموات)
يجوز أن يكون في السموات متعلقا بمحذوف حالا من الكبرياء وأن يتعلق بما يتعلق به الظرف الاول
لوقوعه خبرا ويجوز أن يتعلق بنفس الكبرياء لانه مصدر قال أبو البقاء وأن يكون يعنى في
السموات ظرفا والعامل فيه الظرف الاول والكبرياء بمعنى العظمة ولا حاجة الى تأويل الكبرياء
بمعنى العظمة فانها ثابتة المصدرية اه سمين (قوله في السموات والأرض) أى لظهور آثارها
وأحكامها فيهما فالظروف فيهما هو آثار الكبرياء وهو القهر والتصرف لانفسها لانها صفة
ذاتية للرب تعالى واطارهما في موضع الاضمار لتفخيم شأن الكبرياء اه أبو السعود (قوله

حال أى كائنة فيهما (وهو

العزیز الحكيم) تقدم
 سورة الاحقاف مكية
 الاقل أرايتم ان كان من
 عند الله الآيات والا فاصبر كما
 صبر أولوا العزم من الرسل
 الآية والا ووصينا الانسان
 بوالديه الثلاث آيات وهى
 أربع أو خمس وثلاثون آية
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (حم) الله أعلم بما رآه به
 (تنزيل الكتاب) القرآن
 مبتدأ (من الله) خبره (العزیز)
 فى ملكه (الحكيم) فى
 صنعه (ما خلقنا السموات
 والارض وما بينهما الا خلقا
 بالحق) ليدل على قدرتنا
 ووجدانيتنا (وأجل مسمى)
 الى فأنهما يوم القيامة
 (والذين كفروا عما أنذروا)
 خوفوا به من العذاب
 (معرضون قل أرايتم)
 أخبرونى (ماتدعون)
 تعبدون (من دون الله) أى
 لاصنام مفعول أول (أرونى)
 أخبرونى تأكيد (ماذا
 خلقوا) مفعول ثان (من
 الارض) بيان ما (أم لهم
 شرك) مشارك (فى) خلق
 (السموات) مع الله وأم
 بمعنى همزة الانكار (أتتوني
 بكتاب)

ويقر بالياء فيجوز ان يكون
 مثل التاء لان التأنيث غير
 حقيقى وقد قرئ على الياء
 آية بالنصب على انه خبر
 مقدم قوله تعالى (الاعجمين)
 أى الاعجميين فحذف ياء
 النسبة كما قالوا الاشعرون
 أى الاشعريون

حال) أى من الكبرياء كما أشار له فى التقرير اه كرخى (قوله وهو العزیز الحكيم) أى الذى يضع
 الاشياء فى مواضعها ولا يضع شيئاً الا كذلك كما أحكم أمره ونهيه وجميع شرعه واحكم نظم هذا القرآن
 جملا وآيات وفواصل وغايات بعد أن حرر معانيه وتنزله فصار مجزاً فى نظمه ومعناه اه خطيب
 ﴿سورة الاحقاف﴾

سيأتى فى الشارح ان الاحقاف وادبا لىن كانت فيه منازل عاد وسيأتى عن غيره أن الاحقاف جمع حقف
 وهو التل من الرمل اه (قوله الثلاث آيات) آخرها قوله الأسماء الاطير الاولين اه شيخنا (قوله وهى
 أربع أو خمس الخ) الاختلاف فى عدد الآيات مبنى على أن حم آية أولاه شهاب (قوله بالحق) صفة
 لمصدر محذوف أشار له بقوله خلقوا الباء للملابسة اه شيخنا (قوله وأجل مسمى) معطوف على الحق
 أى والابا جل مسمى والباء للملابسة والمصاحبة والكلام على حذف المضاف أى والابتقدير أجل مسمى
 وانما احتيج لتقديره لان الملابسة والمقارنة المستفادين من الباء انما هما بتقدير الاجل اذ هو المقارن للخلق
 وأما الاجل نفسه فتأخر الوجود عن الخلق أفاده الكرخى (قوله والذين كفروا) مبتدأ ومعرضون
 خبره وقوله عما أنذروا عائد ما محذوف قدره الشارح مجرور بالياء وفيه تسميح لاختلاف الجار للموصول
 وللعائد حينئذ والاولى تقديره منصوبا كما صنع غيره وفى السمين يجوز أن تكون مامصدرية أى عن
 انذارهم أو بمعنى الذى والعائد محذوف أى عن الذى أنذروه وعن متعلقة بالاعراض ومعرضون خبر
 الموصول اه (قوله قل أرايتم) تقدم حكمها ووقع بعدها أرونى فاحتملت وجهين أحدهما أن تكون
 تأكيداً لهما لانهما بمعنى أخبرونى وعلى هذا يكون المفعول الثانى لارأيتم جملة قوله ماذا خلقوا لانه استفهام
 والمفعول الاول هو قوله ماتدعون والوجه الثانى أن لا تكون مؤكدة لها وعلى هذا تكون المسئلة من
 باب التنازع لان أرايتم يطلب ثانياً وأرونى كذلك وقوله ماذا خلقوا هو المتنازع فيه وتكون المسئلة من
 اعمال الثانى والحذف من الاول وجوز ابن عطية فى أرايتم أن لا يتعدى حيث قال وأرايتم لفظ موضوع
 للسؤال والاستفهام لا يقتضى مفعولا وجعل ماتدعون استفهاما معناه التوبيخ قال وتدعون معناه
 تعبدون قلت وهذا أى الاخفش وقد قال بذلك فى قوله قال أرايت اذ أرونا الى الصخرة وقدمضى ذلك
 اه سمين (قوله مفعول ثان) يعنى أن جملة ماذا خلقوا سادة مسند المفعول الثانى وقوله بيان ما يقتضى
 أن ما وحده اسم استفهام وذال اسم موصول خبرها وخلقوا صلة الموصول وعبرة غير بيان لما ذا وهذا
 يقتضى أن ما ذا برمتها اسم استفهام مفعول لخلقوا وكل من الاحتمالين صحيح تأمل (قوله مشارك) لو
 فسر الشرك بالشركة لكان أوضح وفى السمين والشرك المشاركة اه (قوله فى خلق السموات مع الله)
 تخصيص الشرك بالسموات دون أن يعمم بالارض أيضا احترازاً عما يتوهم أن الوسائط شركة فى إيجاد
 الحوادث السفلية اه كرخى (قوله همزة الانكار) أى بمعنى بل الاضرائية فهى مقدرة بهما
 فهى منقطعة وفى زاده أم منقطعة اضراب عن الاستفهام الاول الى الاستفهام عن أن لهم مشاركة مع الله
 فى خلق السموات والارض فان الشرك بمعنى المشاركة اه (قوله أتتوني بكتاب) هذا من جملة القول
 والامر للتبكيك والاشارة الى نفي الدليل المنقول بعد الاشارة الى نفي الدليل المعقول اه شهاب
 ﴿تنبيه﴾ أبدل ورش والسوسى الهمزة الثانية من أتتوني فى الوصل ياء وحققها الباقيون ومن المعلوم ان
 الاولى همزة وصل تسقط فى الوصل واما الابتداء بها فجميع القراء أبدلوا ياء بعد الابتداء بهمزة الوصل

منزل (من قبل هذا القرآن
(أو إثارة بقية (من علم)
يؤثر عن الأولين بصحة
دعواكم في عبادة الاصنام
انها تقربكم الى الله (ان كنتم
صادقين) في دعواكم (ومن)
استفهام بمعنى النفي أى لا
أحد (أضل ممن يدعوا)
يعبد (من دون الله) أى
غيره (من لا يستجيب له الى
يوم القيامة) وهم الاصنام
لا يحبون عابديهم الى شيء
يسألونه أبدا (وهم عن
دعائهم) عبادتهم (خافلون)
لانهم جماد لا يعقلون (واذا
حشر الناس كانوا) أى
الاصنام (لهم) لعابديهم (أعداء

وواحد عجمي ولا يجوز
ان يكون جمع أعجم لان مؤنثه
عجماء ومثل هذا لا يجمع
جمع التصحيح قوله تعالى
(سلكناه) قد ذكر مثله في
الحجر والله أعلم قوله تعالى
(فيأتهم فيقولوا) هما
معطوفان على يروا قوله تعالى
(ما أغنى عنهم) يجوز ان
يكون استفهاما فيكون مافى
موضع نصب وان يكون نفيا
أى ما أغنى عنهم شيئا قوله
تعالى (ذكرى) يجوز ان
يكون مفعولا له وان يكون
خبر مبتدأ محذوف أى
الانذار ذكرى قوله تعالى
(يلقون) هو حال من الفاعل
في نزل قوله تعالى (يهيمون)
يجوز ان يكون خبر ان
فيعمل في كل وادوان يكون
حالا فيكون الخبر في كل
واد قوله تعالى (أى منقلب) هو

مكسورة اه خطيب (قوله من قبل هذا) صفة لكتاب وقدر الشارح متعلقة خاصا بقوله منزلة تبعا
لابى البقاء والاحسن تقديره كونا مطلقا أى كائن من قبل هذا اه من السمين (قوله بقية) فلا إثارة
معناها البقية وهى مصدر بوزن فعالة بفتح الفاء والمعنى مما يؤثر ويروى من خبر الأولين أى اثتوني
بخبير واحد يشهد بصحة قولكم وهذا على سبيل التنزل للعلم بكذب المدعى وقوله من علم صفة لا إثارة
اه شيخنا وفي المختار وأثر الحديث ذكره عن غيره فهو أثر بلام وبابه نصر ومنه حديث مأثور ينقله
خلف عن سلف اه وفي السمين قوله أو إثارة العامة على إثارة وهى مصدر على فعالة كالغواية والضلالة
ومعناها البقية وتستعمل في غير ذلك وقيل اشتقاقها من أثر كذا أى أسنده وقيل فيها غير ذلك وقرأ على
وابن عباس وزيد بن طى وعكرمة في آخرين أثر دون ألف وهى الواحدة وتجمع على أثر كشجرة
وشجر وقرأ الكسائى أثره وأثره بضم الهمزة وكسر هاء مع سكون الناء وقادة والسلى بالفتح والسكون
والمعنى بما يؤثر ويروى أى اثتوني بخبير واحد يشهد بصحة قولكم وهذا على سبيل التنزل للعلم بكذب
المدعى اه وعبارة الخطيب أو إثارة أى بقية من علم يؤثر عن الأولين بصحة دعواكم في عبادة الاصنام
أنها تقربكم الى الله تعالى وقال المبرد إثارة ما يؤثر من علم كقولك هذا الحديث يؤثر عن فلان ومن هذا المعنى
سميت الاخبار آثارا يقال جاء فى الاثر كذا وقال الواحدى وكلام أهل اللغة فى هذا الحرف يدور على ثلاثة
أقوال الاول الاثارة واشتقاقها من أثرت الشيء أثبره إثارة كانهما بقية تستخرج فتثار والثانى من الاثر
الذى هو الرواية والثالث من الاثر بمعنى العلامة وقال السكبي فى تفسير الاثارة أى بقية من علم يؤثر عن
الأوليين أى يسند اليهم وقال مجاهد وعكرمة ومقاتل رواية عن الانبياء قال الرازى وههنا قول آخر
أو إثارة من علم هو علم الخط الذى يخط فى الرمل والعرب كانوا يخطونه وهو علم مشهور روى أنه عليه السلام
قال كان نبى من الانبياء يخط فن وافق خطه علم علمه فعلى هذا الوجه معنى الآية اثتوني بعلم من قبل
هذا الخط الذى تخطونه فى الرمل يدل على صحة مذهبكم فى عبادة الاصنام فان صح تفسير الآية بهذا الوجه
كان ذلك من باب التهم بهم أقوالهم ودلائلهم انتهت وفى القرطبي وحكى مكى فى تفسير قوله كان نبى
من الانبياء يخط أنه كان يخط باصبعه السبابة والوسطى فى الرمل ثم يزجر اه (قوله بصحة دعواكم)
متعلق بكل من كتاب وإثارة وقوله أنها تقربكم معمول للدعواكم اه شيخنا (قوله ومن أضل الخ) مبتدأ
وخبر وقوله من لا يستجيب له من نكرة موصوفة أو موصولة وهى مفعول يبدعوا اه سمين (قوله الى يوم
القيامة) ظاهر الغاية الدالة على انتهاء ما قبلها بما أن بعدها تنفع الاستجابة مع أنه ليس كذلك ويمكن أن يجاب
بأن المراد بها التأييد كقوله تعالى وان عليك لعنتى الى يوم الدين اه شهاب وقال فى الانتصاف فى هذه
الغاية نكتة وهى أنه تعالى جعل عدم الاستجابة مغايب يوم القيامة فاشعرت الغاية بانتفاء الاستجابة
فى يوم القيامة على وجه أبلغ وأتم وأوضح وضوحا ألحقه بالبين الذى لا يتعرض لذكره اذ هناك تتجدد
العداوة والمباينة بينهما وبين عابديها اه من الكرخى (قوله وم الاصنام) وانما عبر عنهم من قوله من
لا يستجيب وبضمير العقلاء فى قوله وم الخ وذلك لان عابديها كانوا يصفونها بالتمييز جهلا وغباوة
فالكلام على سبيل المجازة معهم وأيضا فقد أسند اليها ما يسند لاولى العلم من الاستجابة والغفلة اه كرخى
(قوله وهم عن دعائهم خافلون) الضمير ان عائدان على من من قوله من لا يستجيب له وم الاصنام وعبر
عنهم بمن لمعاملتهم معاملة العقلاء وراعى معنى من فجمع فى قوله وهم بعد ما راعى لفظها فى قوله يستجيب
أى ليس لهم عقل يفهمون به دعاء الكفار اه سمين (قوله لانهم جماد الخ) أشار بهذا الى أن

بعبادة عابديهم (كافرين)
 جاحدين (واذاتلى عليهم)
 أى أهل مكة (آياتنا) القرآن
 (بينات) ظاهرات خال
 (قال الذين كفروا) منهم
 (للحق) أى القرآن (لما
 جاءهم هذا سحر مبين) بين
 ظاهر (أم) بمعنى بل وهمة
 الانكار (يقولون افتراء)
 أى القرآن (قل ان افتريته)
 فرضا (فلا تملكون لى من
 الله) أى من عذابه (شيأ)
 أى لا تقدرؤن على دفعه
 عنى اذا عذبنى الله (هو أعلم
 بما تفيضون فيه) تقولون
 فى القرآن (كفى به) تعالى
 (شهاداينى وبينكم وهو
 الغفور) لمن تاب (الرحيم)
 به فلم يماجلكم بالعقوبة
 (قل ما كنت بدعا) بديما
 (من الرسل) أى أول
 مرسل قد سبق قبلى كثير
 منهم فكيف تكذبونى
 (وما أدرى ما يفعل بي
 ولا بكم) فى الدنيا أأخرج من
 بلدى أم أقتل كما فعل بالانبياء
 قبلى أو ترمون بالحجارة
 أم يخسف بكم كالمكذبين
 قبلكم (ان) ما (أتبع
 الامايوحى الى) أى القرآن
 ولا أتدع من عندى شيأ
 (وما انا الا نذير مبين) بين
 الانذار

صفة لمصدر محذوف
 والاعمل (ينقلبون) أى
 ينقلبون انقلابا أى منقلب
 ولا يعمل فيه يعلم لان
 الاستفهام لا يعمل فيه

قوله تعالى (تلك آيات القرآن)

الغفلة مجاز عن عدم الفهم فيهم اه شهاب (قوله وكانوا بعبادتهم) المصدر مضاف لمفعوله أى يكونهم
 معبودين كما أشار به بقوله أى بعبادة عابديهم اه (قوله جاحدين) أى مكذبين بلسان الحال أو المقال
 أى يقولون انهم انما عبدوا فى الحقيقة أهواءهم لانها الأمرة لهم بالشر اك والآية نظير ما تقدم فى يونس
 وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون اه كرخى (قوله للحق) أى لاجله وفى شأنه والمراد به الآيات
 كما قاله القاضى كالكشاف واليه أشار فى التقرير ووضع موضع ضميرها ووضع الذين كفروا موضع
 ضمير المتلو عليهم للتسجيل عليها بالحق وعليهم بالكفر والانهماك فى الضلالة كما يؤخذ ذلك من
 تقريره وايضا حاه أنه هنا أقام ظاهرين مقام مضميرين اذا اصل قالوها أى للآيات ولكنه أبرزهما
 ظاهرين لاجل الوصفين المذكورين اه كرخى (قوله لما جاءهم) أى حين جاءهم من غير نظر وتأمل اه
 كرخى (قوله ظاهر) أى ظاهر بطلانه اه كرخى (قوله بمعنى بل وهمة الانكار) وبل للانحراب
 عن ذكر تسميتهم اياه سحرا الى ذكر ما هو أشنع لان فى تسميتهم سحرا اعترافا بهجزم عنه والظاهر
 أن كون الافتراء على الله أشنع من السحر لا يحتاج الى البيان وان كان كلاهما كفر او الهمة للانكار
 والتعجب فان القرآن كلام مجز خارج عن قدرة البشر اه كرخى (قوله هو أعلم بما تفيضون فيه) أى
 تندفعون فيه من القدح فى آياته كفى به شهيدا بينى وبينكم يشهد لى بالصدق والبلاغ عليكم بالكذب
 والانكار وهو وعيد مجزاء فاضتهم وهو الغفور الرحيم وعد بالمغفرة والرحمة لمن تاب وآمن واشمار
 بحلم الله عنهم مع عظم جرمهم اه بياضوى وقوله تندفعون فيه الاندفاع الخوض والشرع والسرعة
 وكذا الافاضة اه زاده وعبرة الشهاب قوله تندفعون تفسير لتفيضون مستعار من فاض الماء
 وافاضه اذا سال للآخذ فى الشيء قولا كان أو فعلا كقوله فاذا أفضتم من عرفات وهو المراد من
 الاندفاع وقوله من القدح أى الطعن فيها بيان لما اه (قوله الرحيم به) أى بمن تاب والصواب الرحيم
 بعباده ليصح الترتيب عليه بقوله فلم يماجلكم بالعقوبة اه قارى (قوله بدعا) فيه وجهان أحدهما
 أنه على حذف مضاف تقديره ذابذع قاله أبو البقاء وهذا على أن يكون البدع مصدرا والثانى أن البدع بنفسه
 صفة على فعل بمعنى بديع كالحق والخفيف والبدع والبديع مالم ير له مثل وهو من الابتداع وهو الاختراع
 وقرأ عكرمة وأبو حيوة وابن أبى عتبة بدعا بفتح الدال جمع بدعة أى ما كنت ذابذع وقرأ أبو حيوة
 أبضا ومجاهد بدعا بفتح الباء وكسر الدال وهو وصف كحذر اه سمين (قوله وما أدرى ما يفعل)
 العامة على بناء المفعول وابن أبى عتبة وزيد بن على مبني للفاعل أى الله تعالى والظاهر أن ما فى قوله
 ما يفعل فى استفهامية مرفوعة بالابتداء وما بعدها الخبر وهى معلة لأدري عن العمل فتكون سادة
 مسددة مفعولها وجوز الزحشرى أن تكون موصولة منصوبة يعنى أنها متعدي لواحداى لا أعرف
 الذى يفعله الله اه سمين وقد جرى الشارح على كونها استفهامية كما أشار بقوله أأخرج الخ (قوله
 فى الدنيا) أى فى الآخرة فقد علم أنه فى الجنة وأن مكذبه فى النار اه كرخى وفى القرطبي وما أدرى
 ما يفعل فى ولا بكم يريد يوم القيامة ولما نزلت فرح المشركون واليهود والمنافقون وقالوا كيف نتبع
 نبيا لا يدري ما يفعل به ولا بنا وأنه لا فضل له علينا ولولا أنه ابتدع الذى يقوله من تلقاء نفسه لأخبره
 الذى بعثه بما يفعله به فنزلت ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فنسخت هذه الآية وأرغم
 الله أنف الكفار وقالت الصحابة هنيأ لك يا رسول الله لقد دين الله لك ما يفعل بك فليت شعرا
 ما هو فاعل بنا فنزلت ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الآية ونزلت
 وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا قاله أنس وابن عباس وقتادة والحسن وعكرمة

(قل أرايتم) أخبروني ماذا حالكم (ان كان) أى القرآن (من عند الله وكفرتم به) جملة حالية (وشهد شاهد من بنى اسرائيل) هو عبد الله ابن سلام (على مثله) أى عليه انه من عند الله (فآمن) (الشاهد) (واستكبرتم) (تكبرتم) عن الايمان وجواب الشرط بما عطف عليه أستم ظالمين دل عليه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين وقال الذين كفروا للذين آمنوا) أى فى حقهم (لو كان) الايمان (خيرا ماسبقونا اليه واذا لم يهتدوا) أى القائلون (به) أى بالقرآن (فسيقولون هذا) أى القرآن (افك) هو مثل قوله ذلك لكتاب فى أول البقرة (وكتاب) بالجر عطفًا على المجرور وبالرفع عطفًا على آيات وجاء بالواو كاجاء فى قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثانى والقرآن العظيم وقد ذكر فان قيل ما وجه الرفع عطفًا على آيات ففيه ثلاثة أوجه أحدها ان الكتاب مجموع آيات فكان التأنيث على المعنى والثانى أن التقدير وآيات كتاب فأقيم المضاف اليه مقام المضاف والثالث أنه حسن لما سحت الإشارة الى آيات ولولو لى الكتاب تلك لم يحسن ألا ترى انك تقول جاء تنى هند وزيد ولو حذف هند أو آخرتها لم يحز التأنيث قوله تعالى (هدى وبشرى) هما فى موضع

والضحك اه (قوله قل أرايتم الخ) لما دكى عنهم أنهم قاوا فى حق القرآن هذا سحر هذا مفترى قال له عليه السلام قل أرايتم الخ اه زاده (قوله أخبروني ماذا حالكم) أشار بها الى أن مفعولى أرايتم محذوفان للدلالة عليهما اه كرخى وفى السمين قوله قل أرايتم مفعولاً لها محذوفان تقديره أرايتم حالكم ان كان كذا أستم ظالمين وجواب الشرط أيضاً محذوف تقديره فقد ظنتم ولهذا أتى بفعل الشرط ماضياً وقدره الزمخشري أستم ظالمين ورد عليه الشيخ بأنه لو كان كذلك لوجب الفاء لان الجملة الاستفهامية متى وقعت جواباً للشرط لزم الفاء ثم ان كانت أداة الاستفهام همزة تقدمت على الفاء نحو ان تزرنا أفناك كرمك وان كانت غير هاتقدمت الفاء عليها نحو ان تزرنا فهل ترى الاخير اقلت والزمخشري ذكر أمراً تقديره يفسر به المعنى لا الاعراب وقال ابن عطية وأرايتم لفظ موضوع للسؤال والاستفهام لا يقتضى مفعولاً والى هذا القول ذهب القرطبي ويحتمل أن تكون الجملة من ان كان وما عملت فيه سادة مسددة لمفعولها قال الشيخ وهذا خلاف ما قرره النجاة قلت قد تقدم تحقيق ما قرروه وقيل جواب الشرط هو قوله فآمن واستكبرتم وقيل هو محذوف تقديره فن الحق منا والمبطل وقيل فن أصل اه سمين (قوله جملة حالية) أى بتقدير قد وبعضهم لا يقدرها اه سمين واذا جعلت الجملة حالية جعلت الجمل الثلاث بمدها كذلك وبعضهم جعل الاربعة معطوفات على فعل الشرط فقول الشارح بما عطف عليه يعنى من الجمل الاربعة فيه تليفق حيث ذكر العطف بعد ما ذكر الحالية ويمكن أن يحجب عنه بأن مراده العطف اللغوى ومراده بما عطف عليه ما ذكر بعده وان كان على سبيل الحال فتأمل (قوله هو عبد الله بن سلام) وقيل الشاهد هو موسى وشهادته ما فى التوراة من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اه يبضاوى (قوله أيضاً هو عبد الله بن سلام) فعلى هذا تكون هذه الآية مدنية مستثناة من السورة كاذ كره الكواشى وكونه اخباراً قبل الوقوع خلاف الظاهر ولذا قيل لم يذهب أحد إلا أن الآية مكية اذا فسر الشاهد بان سلام وفيه بحث لان قوله وشهد شاهد معطوف على الشرط الذى يصير به الماضى مستقبلاً فلا ضرر فى شهادة الشاهد بعد نزولها وادعاء أنه لم يقل به أحد مع ذكره فى شروح الكشاف لا وجه له إلا أن يراد من السلف المفسرين اه شهاب (قوله أى عليه) أشار به الى أن مثل صلة والمعنى وشهد شاهد عليه أى على أنه من عند الله وقيل ليست مثل صلة وكيفيه شهادته على نزول مثله ان يقول ان مثله قد نزل على موسى فلا تنكروا ونزوله على رجل مثله فى كونه مصدقاً بالمججزات فان التوراة مثل القرآن من حيث الدلالة على أصول الشرع كالتوحيد والبعث والحساب والثواب والعقاب وان اختلفا فى بعض الفروع اه زاده (قوله وقال الذين كفروا) حكاية لبعض آخر من أقاويلهم الباطلة فى حق القرآن العظيم والمؤمنين به أى قال كفار مكة للذين آمنوا أى لاجلهم وفى حقهم لو كان أى ما جاء به عليه الصلاة والسلام من القرآن والدين خيراً ماسبقونا اليه فان معالى الامور لا تنالها أيدي الاراذل وهم سقاط عامتهم فقراء وموال ورعاة قالوه زعمنا منهم أن الرياسة الدينية مما تنال بأسباب دنيوية كما قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وزل عنهم أنها منوطة بكالات نفسانية وملكات روحانية مبنها الاعراض عن زخارف الدنيا الدنية والاقبال على الآخرة بالكلية وأن من فاز بها فقد حازها بخذا فيرها ومن حرمها فماله من خلاق وقيل قاله بنوعامر وغطفان وأشجع لما أسلم جهينة ومزينة وأسلم وغفار وقيل قالته اليهود حين أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه ويأباه أن السورة مكية فلا بد حينئذ من الالتجاء الى ادعاء أن الآية نزلت بالمدينة اه أبو السعود (قوله أى فى حقهم)

كذب (قديم ومن قبله) أى
القرآن (كتاب موسى) أى
التوراة (اماما ورحمته)
للمؤمنين به حالان (وهذا)
أى القرآن (كتاب مصدق)
للكتب قبله (لساناعربيا)
حال من الضمير فى مصدق
(لينذر الذين ظلموا)
مشركى مكة (و) هو
(بشرى للمحسنين) المؤمنين
(ان الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا) على الطاعة (فلا)
خوف عليهم ولا هم يحزنون
أولئك أصحاب الجنة خالدين
فيها (جزاء) منصوب
على المصدر بفعله المقدر أى
يحزنون (بما كانوا يعملون
ووصينا الانسان بوالديه
حسنا)

الحال من آيات أو من كتاب
اذا رقت ويضعف أن يكون
من المجرور ويحوز ان
يكون حالا من الضمير فى
مبين جررت أو رقت
ويحوز أن يكونا فى موضع
رفع خبرا بعد خبر أو على
حذف مبتدأ قوله تعالى (اذ
قال موسى) أى واذا ذكر
قوله تعالى (بشهاب قبس)
الاضافة من باب ثوب
خزلان الشهاب نوع من
القبس أى المقبوس
والتنوين على الصفة والطاء
فى (يصطلون) بدل من تاء
افعل من أجل الصاد قوله
تعالى (نودى) فى ضمير الفاعل
ثلاثة أوجه أحدها هو
ضمير موسى عليه السلام
فعلى هذا فى (أن) ثلاثة
أوجه أحدها هي معنى أى لان فى النداء معنى القول

أشار به الى أن اللام بمعنى فى كفى قوله لا يحلها لوقتها اه كرخى وعبرة السمين قوله للذين آمنوا
يحوز أن تكون لام العلة أى لاجلهم وأن تكون للتبليغ ولوجر واعلى مقتضى الخطاب لقالوا اما سبقتمونا
ولكنهم التفتوا فقالوا اما سبقونا اليه والضمير ان فى كان واليه عائداً ان على القرآن أو على ما جاء به الرسول
أو على الرسول وقوله واذلم يهتدوا به العامل فى اذ مقدر أى ظهر عنادهم وتسبب عنه قوله فسيقولون
ولا يعمل فى اذ فسيقولون لتضاد الزمانين ولاجل الفاء أيضا انتهت وفى الكرخى قوله واذلم يهتدوا به
ظرف لمحذوف مثل ظهر عنادهم لالقول فسيقولون فانه للاستقبال واذلمضى ويحوز أن يقال ان اذ
للتعليل لا للظرف أو يقال فسيقولون للاستمرار فى الازمنة الثلاثة والسين لمجرد التأكيد أو الفاء
فلاتمتع من العمل فى قبلها نص عليه الرضى وغيره والتسبب يحوز أن يكون عن كفرهم اه وفى أى السعود
واذلم يهتدوا به ظرف لمحذوف يدل عليه ما قبله ويترب عليه ما بعده أى واذلم يهتدوا بالقرآن قالوا
ما قالوا فسيقولون غير مكتفين بنفى خيريته هذا افك قديم كقالوا أساطير الاولين وقيل المحذوف
ظهر عنادهم وليس بذلك اه (قوله قديم) أى من قول الاقدمين فهذا على حد قولهم هو أساطير الاولين
وفى الخطيب قديم أى افكه غيره وعثره عليه وأتى به ونسبه الى الله تعالى كقالوا أساطير الاولين
اه (قوله ومن قبله) الجار والمجرور خبر مقدم وكتاب مبتدأ مؤخر والجملة حالية أو مستأنفة وقوله
حالان أى من كتاب موسى والعامل فيه هو العامل فى ومن قبله وهو الاستقرار أى وكتاب موسى
كائن من قبل القرآن فى حال كونه اماما اه سمين وأياما كان فهذا رد لقولهم هذا افك قديم وابطال له
أى كيف يصح كونه افكاً قديماً وقد سماوا كتاب موسى ورجعوا الى حكمه مع أن القرآن مصدق له
ولغيره من الكتب السابقة بمطابقته لها مع اعجازه وهو جار على ارادة أن القائل اليهود أو مطلق الكفرة
من الذين كفروا اه شهاب (قوله مصدق للكتب قبله) لم يقل مصدق له أى لكتاب موسى تعميماً
وايداناً بأنه مصدق للكتب السماوية كلها لا سيما نفسه لكونه مجزأ اه كرخى (قوله حال من الضمير
فى مصدق) عبارة السمين قوله لساناً حال من الضمير فى مصدق ويحوز أن يكون حالا من كتاب والعامل
التنبيه أو معنى الإشارة وعربياً صفة للسانا وهو المسوخ لوقوع هذا الجامد حالا وجوز أبو البقاء أن
يكون مفعولاً به ناصبه مصدق وعلى هذا تكون الإشارة الى غير القرآن لان المراد باللسان العربى القرآن
وهو خلاف الظاهر وقيل هو على حذف مضاف أى مصدق للسان عربى وهو النبى ﷺ وقيل هو
على اسقاط حرف الجر أى بلسان وهو ضعيف اه (قوله لينذر) متعلق بمصدق اه سمين (قوله وبشرى
للمحسنين) أشار الشارح الى ان وبشرى فى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كقدره وهذا أحد
الوجه فى الآية والثانى أنه معطوف على مصدق فهو فى موضع رفع والثالث أنه فى محل نصب معطوفاً
على محل لينذر لانه مفعول له قاله الزخشري وتبعه أبو البقاء وتقديره للانذار والبشرى ولما اختلفت
العلة والمفعول توصل العامل اليه باللام اه كرخى (قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) أى حيث
جمعوا بين التوحيد الذى هو خلاصة العلم والاستقامة فى الامور التى هى منتهى العمل اه يضاوى وثم
للدلالة على تأخر رتبة العمل وتوقف اعتباره على التوحيد اه كرخى (قوله فلا خوف عليهم) أى
من لحوق مكروه فى الآخرة ولا هم يحزنون على فوات محبوب فى الدنيا اه يضاوى والفاء زائدة فى
خبر الموصول لمسا فيه من معنى الشرط ولم تمنع ان من ذلك لبقاء معنى الابتداء بخلاف ليت ولعل
وكأن اه سمين (قوله حال) أى من الضمير المستكن فى أحباب اه كرخى (قوله ووصينا الانسان
الح) لما كان رضا الله فى رضا الولدين وسخطه فى سخطهما كما ورد به الحديث حث الله عليه

وفي قراءة احسانا أي امرناه
أن يحسن اليهما فنصب
احسانا على المصدر بفعله
المقدر ومثله حسنا (حملته
أمه كرها ووضعته كرها)
أي على مشقة (وحمله وفصاله)
من الرضاع (ثلاثون شهرا)
سنة أشهر أقل مدة الحمل
والباقي أكثر مدة الرضاع
وقيل إن حملته ستة أو
تسعة أرضته الباقي (حتى)
غاية الجملة مقدر أي وعاش
حتى (إذا بلغ أشده) هو
كأن قوته وعقله ورأيه أقله
ثلاث وثلاثون سنة أو ثلاثون
(وبلغ أربعين سنة) أي تمامها
وهو أكثر الأشد (قال
رب) الخ نزل في أبي بكر
الصديق لما بلغ أربعين
سنة بعد سنتين من بعث
النبي صلى الله عليه وسلم

والثاني هي مصدرية والفعل
صلة لها والتقدير لبركة من
في النار أو ببركة أي أعلم
بذلك والثالث هي مخففة
من الثقيلة وجاز ذلك من
غير عوض لأن بورك
دعاء والدعاء يخالف غيره
في أحكام كثيرة والوجه
الثاني لاضمير في نودي
والمر فوع به أن بورك والتقدير
نودي بأن بورك كما تقول قد
نودي بالرخص والثالث
المصدر مضمير أي نودي
الدعاء ثم فسر بما بعده كقوله
تعالى ثم بدلهم وأما (من)
فرفوعة ببورك والتقدير
بورك من في جوار النار
وبورك من حولها وقيل
التقدير بورك مكان من

بقوله ووصينا الخ اه خطيب وفي القرطبي ووصينا الانسان بوالديه حسنا بين اختلاف حال الانسان
مع أبويه فقد يطيعهما وقد يخالفهما أي فلا يبعد مثل هذا في حق النبي ﷺ وقومه حتى يستجيب له
البعض ويكفر البعض فهذا وجه اتصال الكلام بعضه ببعض قاله القشيري وقتادة اه (قوله وفي
قراءة) أي سبعة حسنا وقوله أي امرناه الخ تفسير لكل من القراءتين وقوله فنصب الخ بيان لأعراب
القراءتين على اللف والنشر المشوش اه شيخنا وفي السمين قوله حسنا قرأ الكوفيون احسانا وباقي
السبعة حسنا بضم الحاء وسكون السين فالقراءة الاولى يكون احسانا فيها منصوبا بفعل مقدر أي وصينا
أن يحسن اليهما احسانا وقيل بل هو مفعول به على تضمين وصينا معنى ألز منافي يكون مفعولا ثانيا وقيل بل
هو منصوب على المفعول له أي وصينا بهما احسانا ما اليهما وقيل هو منصوب على المصدر لأن معنى
وصينا احسانا فهو مصدر صريح والمفعول الثاني هو المجرور وبالباء وأما احسانا ففعل فيه ما تقدم في احسانا
وقرأ عيسى والسلي حسنا بفتحهما وقو تقدم معنى القراءتين في البقرة اه وفي القرطبي قوله حسنا
قراءة العامة حسنا وكذا هو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام وقرأ ابن عباس والكوفيون
احسانا وحجتهم في الانعام وبني اسرائيل وبوالدين احسانا وكذا هو في مصاحف أهل الكوفة
وحجة القراءة الاولى قوله في العنكبوت ووصينا الانسان بوالديه حسنا ولم يختلفوا فيها والحسن خلاف
القيح والاحسان خلاف الاساءة والتوصية الامر اه (قوله حملته أمه الخ) تعليل للتوصية المذكورة
واقصر في التعليل على الام لان حقها أعظم ولذلك كان لها ثلثا البر اه خطيب وفي البيضاوي وهذا أي
قوله حملته أمه الخ بيان لما يكبه الام في تربية الولد مبالغة في التوصية بها اه (قوله كرها) بفتح
الكاف وضمها سبعين وقوله أي على مشقة أي في أثناء الحمل اذ المشقة في أوله اه خطيب وانتصاب
كرها على الحال من الفاعل أي ذات كره أو على النعت لمصدر مقدر أي حملا كرها اه سمين (قوله وحمله)
أي مدة حملته وقرأ العامة وفصاله مصدر فاصل كأن الام فاصلته وهو فاصلها والجحدري والحسن وقتادة
وفصاله قيل والفصل والفصال بمعنى كالقطم والقطم والقطف والقطاف ولو نصب ثلاثين على الظرف
الواقع موقع الخبر جاز وهو الاصل هذا اذ لم تقدر مضافا فان قدرته أي مدة حملته لم يحز ذلك وتعين الرفع
لتصادق الخبر والخبر عنه اه سمين وفي القرطبي وروى أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق فكان حمله
وفصاله في ثلاثين شهرا حملته أمه تسعة أشهر وأرضته احدى وعشرين شهرا وفي الكلام حذف أي
ومدة حملته ومدة فصاله ثلاثون شهرا ولولا هذا الاضمار لنصب ثلاثين على الظرفية وتغير المعنى اه
(قوله وفصاله من الرضاع) في المختار الفصل هو الفطام فحينئذ يكون في الآية تجوز من حيث أن المراد
بالفصال فيها الرضاع أي مدته التي يعقبها الفطام فهو مجاز علاقته المجاورة وقول الشارح من الرضاع نظر
فيه الى معنى الفصل الاصل الذي هو الفطام وقد علمت أنه غير مراد في الآية اه شيخنا (قوله ان حملت
به ستة) أي من الشهور وكذا يقال فيما بعده وقوله أرضته الباقي أي من الثلاثين شهرا وهو أربعة
وعشرون أو واحد وعشرون اه شيخنا لکن المقرر في الفروع أن مدة الرضاع حولان مطلقا تأمل
(قوله غاية الجملة مقدر) أي مطوفا على قوله أو مستأنفة اه شيخنا (قوله أشده) كل من أشده وأربعين
مفعولا بالبلوغ أي بلغ وقت أشده وتعام أربعين سنة فحذف المضاف قال أكثر المفسرين في تفسير
الأشد أنه ثلاث وثلاثون سنة لأن هذا الوقت هو الوقت الذي يكمل فيه بدن الانسان اه زاده
(قوله الى آخره) آخره هو قوله واني من المسلمين اه شيخنا (قوله نزل) أي المذكور من قوله

آمن به ثم آمن أبواهم
ابنه عبد الرحمن وابن
عبد الرحمن أبو عتيق
(أوزعني) الهمني (أن اشكر
نعمتك التي أنعمت) بها
(على وعلى والدي) وهي
التوحيد (وأن أعمل صالحا
ترضاه) فاعتق تسعة من
المؤمنين يعذبون في الله
(وأصلح لي في ذريتي)
فكلهم مؤمنون (إني تبت
إليك وإني من المسلمين
أولئك) أي قالوا هذا
القول أبو بكر وغيره
(الذين يتقبل عنهم أحسن)
بمعنى حسن (ما عملوا
ويتجاوز عن سيئاتهم في
أصحاب الجنة) حال أي
كائنين

في النار ومكان من حولها
من الملائكة قوله تعالى (إنه
أنا الله) الهاء ضمير الشأن
وأنا الله مبتدأ وخبر ويجوز
أن يكون ضمير رب أي أن
الرب أنا الله فيكون أنا فصلا
أو توكيدا وخبر أن والله
بدل منه * قوله تعالى (تهتز)
هو حال من الهاء في رآها
(وكأنها جان) حال من
الضمير في تهتز قوله تعالى
(الامن ظلم) هو استثناء
منقطع في موضع نصب ويجوز
أن يكون في موضع رفع
بدلا من الفاعل * قوله تعالى
(بيضاء) حال (من غير
سوء) حال أخرى (وفي
تسع) حال ثالثة والتقدير
آية في تسع والتقدير آية في
تسع آيات (إلى) متعلقة
بمخذوف تقديره مرسلا

إلى في عون ويجوز أن يكون صفة

تعالى ووطينا الإنسان الخ وعبرة الخازن نزلت هذه الآية اه وقوله لما أي حين ظرف لنزل أي نزلت
هذه الآية في شأن أبي بكر حين بلغ أربعين سنة من عمره وقوله بعد سنتين أي كان استكمال له الأربعين بعد
سنتين مضتا من بعث النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن مبعثه وارساله كان على تمام الأربعين فأبو بكر
أصغر منه بسنتين فوق أن بعث محمد كان عمر أبي بكر ثمانية وثلاثين سنة وأسلم في ذلك الوقت
فقوله آمن به ليس متعلقا بقوله بلغ أربعين سنة بل هو مستأنف وعبرة الخازن والاصح أن الآية نزلت
في أبي بكر الصديق وذلك أنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم
سنة في تجارة إلى الشام فنزلوا منزلا فيه سدر فقمع النبي صلى الله عليه وسلم في ظلها ومضى أبو بكر إلى راهب
هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذي في ظل السدر فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد
المطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استظل تحتها بعد عيسى أحد الا هذا وهو نبي آخر الزمان
فوقع في قلب أبي بكر اليقين والتصديق وكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ولا حضر فلما بلغ
رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالته فأمن به أبو بكر الصديق
وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ أربعين سنة دعا به عز وجل فقال رب أوزعني الآية انتهت
(قوله آمن به) أي وعمره اذ ذاك ثمان وثلاثون سنة وعمر النبي أربعون سنة وقوله ثم آمن أبواهم أي
أبوه أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو وأمهم أم الخير بنت صخر ابن عمرو وقوله وابن عبد الرحمن
أبو عتيق واسمه محمد كلهم أدر كوا النبي ولم يجتمع هذا الأحد من الصحابة غير أبي بكر اه خازن وفي
القرطبي قال ابن عباس فلم يبق له ولد ولا والد ولا والد ولا والد إلا آمنوا بالله وحده ولم يكن أحد من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم هو وأبوه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر ووالده هو أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمر
وابن كعب بن سعد بن تيم وأمهم أم الخير واسمها سلمى بنت صخر بن عمر وابن كعب بن سعد وأم أبيه أبي
قحافة قبيلة بالياء المشبهة من تحت وأمر أبا بكر الصديق اسمها قبيلة بالياء المشبهة من فوق بنت عبد العزى
اه (قوله الهمني) من أوزعته بكذا أي جعلته مولعا به راغبا في تحصيله فالعني رغبتني ووفقني اه
شهاب (قوله فاعتق تسمية الخ) أي فاجاب الله دعاءه فاعتق الخ أي اقتداهم واستخلصهم من أيدي
السكفار المعاقبين لهم فهو عتق صوري بصورة شراء ولم يرد شيئا من الخير إلا أعانه الله عليه اه خازن
(قوله وأصلح لي في ذريتي) أي اجعل لي الصلاح ساريا في ذريتي راسخا فيهم اه ييضاوى يعنى كان الظاهر
أصلح لي ذريتي لان الاصلاح متعدد كافي قوله تعالى وأصلحنا له زوجه فقيل انه عدى في لتضمنه معنى
اللطيف أي اللطف بي في ذريتي أو هو نزل منزلة اللازم ثم عدى بي ليفيد سريان الصلاح فيهم وكونهم
كالظرف له لتمكنه فيهم وهذا ما أراد بالمصنف وهو الاحسن اه شهاب (قوله يتقبل عنهم) قرأ
الاخوان وحفص تتقبل بفتح النون مبنيًا للفاعل ونصب أحسن على المفعول به وكذلك وتجاوزوا بالقون
بينائهم للمفعول وورفع أحسن لقيامه مقام الفاعل ومكان النون ياء مضمومة في الفعلين والحسن والاعمش
وعيسى بالياء من تحت والفاعل الله تعالى اه سمين (قوله معنى حسن) أي فالقبول ليس قاصرا على
أفضل وأحسن عباداتهم بل يعنى كل طاعتهم فاضلها ومفضولها اه شيخنا والقبول هو الرضا بالعمل
والاثابة عليه (قوله حال) أي من الضمير المجرور بعن في قوله يتقبل عنهم اه شيخنا وعبرة السمين
قوله في أصحاب الجنة فيه أوجه أحدها وهو الظاهر أنه في محل الحال أي كائنين في جملة أصحاب الجنة
كقوله أكرمني الأمير في أصحابه أي في جملتهم والثاني أن في بمعنى مع والثالث انها خبر مبتدأ

الذي كانوا يوعدون) في قوله تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات (والذي قال لوالديه) وفي قراءة بالادغام أريد به الجنس (أف) بكسر الفاء وفتحها معنى مصدر أي تتنا وفتحا (لكما) أتضجر منكما (أفتداني) وفي قراءة بالادغام (أن أخرج) من القبر (وقد دخلت القرون) الامم (من قبلي) ولم تخرج من القبور (وهما يستغيثان الله) يسألانه الغوث برجوعه ويقولان ان لم ترجع (ويلك) أي هلاكك بمعنى هلكت

لتسع أو لآيات أي واصله الى فرعون و (مبصرة) حال ويقرأ بفتح الميم والصاد وهو مصدر مفعول له أي تبصرة و (ظلمنا) حال من الضمير في جحدوا ويحوز ان يكون مفعولاً من أجله ويقرأ غلوا بالعين المعجمة والمعنى متقارب (وكيف) خبر كان و (عاقبة) اسمها و (من الجن) حال من جنوده و (عملة) بسكون الميم وضمها لفتان (ادخلوا) أي بضمير من يعقل لانه وصفها بصفة من يعقل (لا يحطمنكم) نهى مستأنف وقيل هو جواب الامر وهو ضيف لان جواب الامر لا يؤكدها بالنون في الاختيار و (ضاحكا) حال مؤكدة وقيل مقدرة لان التبسم مبدأ الضحك ويقرأ ضحكا على انه مصدر والعامل

مضمر أي م في أحباب الجنة اه (قوله وعد الصدق) مصدر منصوب بفعله المقدر أي وعدم الله وعد الصدق أي وعدا صادقا وهو مؤكد لمضمون الجملة السابقة لان قوله أولئك الذين يتقبل عنهم في معنى الوعد اه سمين وعبرة الكرخي قوله وعد الصدق مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله لان قوله أولئك الذين يتقبل عنهم في معنى الوعد فيكون قوله يتقبل ويتجاوز وعدا من الله لهم بالتقبل والتجاوز والمعنى يعامل من صفته ما قدمنا بهذا الجزاء وذلك وعد من الله فيمن انه صدق لاشك فيه اه (قوله الذي كانوا يوعدون) أي في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله والذي قال لوالديه) أي عند دعائهم الى الايمان أف لسماعه صوت يصدر عن المرء عند تضجره واللام لبيان المؤقف له كما في هيت لك والموصول عبارة عن الجنس القائل ذلك القول ولذا أخبر عنه بالمجموع قيل هو في الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وعن قتادة هو نعت عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه وماروى من أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما قبل اسلامه يردعه ماسياً في من قوله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول في أمم فانه كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم وقد كذبت الصديقة من قال ذلك اه أبو السعود والذي قال مبتدأ خبره أولئك الذين حق عليهم القول اه يضاوى ولما كان المبتدأ مفردا لفظا والخبر جمعا أشار الى تصحيح المطابقة بقوله أريد به الجنس أي فهو متعدد معنى وهو كاف في صحة الاخبار وقوله وفي قراءة أي سبعة بالادغام أي ادغام لام لان قال في لام الجر الكائنة في لوالديه اه شيخنا (قوله بكسر الفاء) أي مع التنوين وتركه وقوله وفتحها أي من غير تنوين فالتقرا آت ثلاثة سبعة والهمزة في الكل مضمومة اه شيخنا (قوله بمعنى مصدر) عبارة السيوطي في سورة الاسراء مصدر وكتب عليه الكرخي هناك وهو مصدر أف يؤف أف بمعنى تبا وقبحا وهو صوت يدل على تضجر أو اسم الفعل الذي هو اتضجر اه فجعل فيه احتمالات ثلاثة مصدر واسم صوت واسم فعل والشارح أشار لاثنين منها بقوله بمعنى مصدر وبقوله اتضجر منكما فبه أو لا على أنه مصدر وثانياً أنه اسم فعل فكانه قال يصح أن يفسر بهذا وبذلك فليتأمل (قوله أي تتنا) التثنية القذارة والرائحة الكريهة وفي المختار ما يقتضي ان أف معناه يرجع الى التثنية والقذارة وولد ذلك فسر به الشارح لكن المراد أي كلام يؤذيها فيه كسر خاطرهما وقوله اتضجر منكما يشير به الى أن اللام بمعنى من اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة بالادغام أي ادغام نون الرفع في نون الوقاية اه شيخنا (قوله أن أخرج) هذا هو الموعود به فيصح تقدير الباء قبل أن وعدم تقديرها اه سمين (قوله وقد دخلت القرون) جملة حالية وكذا وهما يستغيثان الله أي يسألان الله واستغاث يتعدى بنفسه تارة وبالباء أخرى وان كان ابن مالك زعم أنه يتعدى بنفسه فقط وعاب قول النحاة مستغاث به قلت لكنه لم يرد في القرآن الا متعديا بنفسه اذا تستغيثون ربكم واستغاثه الذي من شيعته وان يستغيثوا يغاثوا اه سمين (قوله وهما يستغيثان الله) حال من قوله لوالديه وقوله يسألانه الغوث أي غوث ذلك الولد برجوعه الى الاسلام وعبرة أبي السعود يسألانه أن يغثه ويوفقه للايمان اه (قوله ويلك) معمول لمقدر قدره بقوله ويقولان وذلك المقدر حال من الفاعل في يستغيثان أي يستغيثان حال كونهما قائلين ويلك الخ اه شيخنا وعبرة السمين قوله ويلك منصوب على المصدر بفعل ملاق له في المعنى دون الاشتقاق ومثله ويحبه وويسه وويبه واما على المفعول به بتقدير ألزمك الله ويلك وعلى كلا التقديرين فالجملة معمولة لقول مقدر أي يقولان ويلك آمن والقول في محل نصب على الحال أي يستغيثان الله قائلين ذلك اه (قوله

(أمن) بالبعث (ان وعد الله

حق فيقول ماهذا) أى
القول بالبعث (الأساطير
الاولين) أكاذيبهم (أولئك
الذين حق) وجب (عليهم
القول) بالعذاب (فى أمم قد
خلت من قبلهم من الجن
والانس انهم كانوا اخاسرين

ولكل) من جنس المؤمنين
والكافر (درجات)
فدرجات المؤمنين فى الجنة
عالية ودرجات الكافرين
فى النار سافلة (معاملوا) أى
المؤمنون من الطاعات
والكافرون من المعاصى
(وليوفيهم) أى الله وفى قراءة
بالنون (أعمالهم) أى جزاءها
(وهم لا يظلمون) شيئاً ينقص
للمؤمنين ويزاد للكفار
(ويوم يعرض الذين كفروا
على النار) بان تكشف
لهم يقال لهم (أذهبتم)
بهمزة وبهمزة وبهمزة
ومدة وبهمزة وتسهيل الثانية
(طياتكم) باستغالككم بلذاتكم
(فى حياتكم الدنيا واستمتعتم)
تمتتم (بها فالיום تجزون
عذاب الهون)

فيه تبسم لانه بمعنى ضحك
ويحوز ان يكون اسم فاعل
مثل نصب لان ماضيه ضحك
وهو لازم قوله تعالى (عذابا)
أى تعذيباً (فكث) بفتح
الكاف وضمها لفتان (غير
بميد) أى مكانا غير بعيد
أو وقتاً أو مكاناً فى الكلام
حذف أى فجاء (وسبأ)
بالتنوين على أنه اسم رجل
أو بلد وبغير تنوين على أنها بقعة

أمن) أى اعترف وصدق فهو فعل أمر من الايمان وهو من جملة مقولهما وكذا ان وعد الله حق اه
شيخنا وان مكسورة استثنافاً أو تعليلاً قاله السمين اه (قوله أكاذيبهم) أى التى سطرها فى
الكتب من غير أن يكون لها حقيقة اه أبو السعود (قوله فى أمم) حال من المجرور على وقوله انهم كانوا
خاسرين تعليل اه أبو السعود (قوله من جنسى المؤمنين والكافر) أى المشار الى أولهما بقوله
ووصينا الانسان الخ والى ثانيهما بقوله والذى قال لوالديه الخ اه شيخنا (قوله درجات) مقتضاه أن
مراتب أهل النار يقال لها درجات بالجيم والذى فى الحديث انها دركات بالكاف وأجيب بوجوه أحدها
أن ذلك على جهة التقليل ثانيها أن المراد بالدرجات المراتب مطلقاً أى سواء كانت الى علو وهى مراتب
أهل الجنة أو الى سفلى وهى مراتب أهل النار اه خطيب وكان الجواب الثانى يرجع للاول اه
(قوله بمعاملوا) أى من أجل ما عملوا (قوله وليوفيهم) معلله محذوف تقديره وجازاهم بذلك ليوفيهم الخ
اه سمين (قوله وهم لا يظلمون) اما استثنافاً واما حال مؤكدة اه سمين (قوله ويوم يعرض) يوم منصوب
بقول مقدر أى يقال لهم أذهبتم فى يوم عرضهم وجعل الزمخشري هذا مثل عرضت الناقة على
الحوض فيكون قلبا ورده الشيخ بان القلب ضرورة وأيضاً العرض أمر نسبي يصح نسبته الى الناقة والى
الحوض وقد تقدم الكلام فى القلب وأن فيه ثلاثة مذاهب اه سمين (قوله بان تكشف لهم) أشار به
الى أن الكلام من قبيل القلب وأن الاصل تعرض النار عليهم فعلى هذا القول المذكور يقال لهم قبل
دخولها عندما يعاينوها وسيدكر تفسيراً ثانياً بقوله ويعذبون بها فهو معطوف على يعرض الخ
عطف تفسير وهو مبنى على عدم القلب وان المراد أنهم يدخلونها ويقال لهم القول المذكور
وهم فيها وعبارة الخطيب ويوم يعرض الذين كفروا على النار أى يصلون لها ويقلبون فيها كما
يعرض اللحم الذى يشوى وقيل تعرض عليهم النار ليرى أحوالها وانتهت وعبارة زاده العرض يتعدى
باللام وعلى يقال عرضت له أمر كذا وعرضت عليه الشئ أى أظهرت له قال تعالى وعرضنا جهنم
يومئذ لكافرين عرضاً قال الفراء أى أبرزناها حتى نظر الكفار اليها فالعرض عليه يجب أن يكون
من أهل الشعور والنار ليست منه فلا بد أن يحمل العرض على التعذيب مجازاً بطريق التعبير عن
الشئ باسم ما يؤدى اليه كما يقال عرض بنو فلان على السيف اذا قتلوا به أو يكون باقياً على أصل معناه
ويكون الكلام محمولا على القلب والاصل ويوم تعرض النار على الذين كفروا أى تظهر وتبرز عليهم
والنكتة فى اعتبار القلب المبالغة بادعاء أن النار ذات تمييز وقهر وغلبة اه وأيضاً عرض الشخص
على النار أشد فى اهائته من عرض النار عليه اذ عرضه عليها فيد أنه كالخطب المخلوق للاحتراق اه
كازرونى (قوله يقال لهم) هذا المقدر ناصب ليوم على الظرفية وناصب الجملة أذهبتم الخ على المفعولية لانها
مقول القول وهذا القول يقال لهم تقرىعا وتوبيخا وتشنيعا اه شيخنا (قوله أذهبتم طياتكم) أى
اصبتموها واستوفيتموها فاقوله واستمتعتم بها عطف تفسير وقول الشارح باستغالككم الخ الباء فيه
للتصوير فالأذهاب هو الاشتغال والطيات هى المستلذات وعبارة الخطيب والمعنى أن ما قدر لكم من
الطيات والدرجات فقد استوفيتموه فى الدنيا فلم يبق لكم بعد استيفاء حظوظكم فى الدنيا شئ فى
الآخرة انتهت وفى القرطبي ومعنى أذهبتم طياتكم أى تمتعتم بالطيات فى الدنيا واتبعتم الشهوات واللذات
يعنى المعاصى وقيل أذهبتم طياتكم أى أفنيتم شبابكم فى الكفر والمعاصى قال ابن بحر الطيات الشباب
والقوة مأخوذة من قولهم ذهب أطيباه أى شبابه وقوته قال الماوردى ووجدت الضحالك قاله أيضا
قلت القول الاول أظهر اه (قوله بهمزة الخ) فى كلامه أربع قراآت فقوله بهمزة أى لما عدا ابن عامر وابن

أى الهوان (بما كنتم تستكبرون) تتكبرون (فى الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) به ويعذبون بها (واذ كرأخاعاد) هو هود عليه السلام (اذ) الخ بدل اشتمال (أنذر قومه) خوفهم

أو قبيلة (وأوتيت) يحوز أن يكون حالاً وقد مقدرة وأن يكون معطوفاً لأن تملككم بمعنى ملكتهم قوله تعالى (ألا يسجدوا) فى لا وجهان أحدهما ليست زائدة وموضع الكلام نصب بدلا من أعمالهم أو رفع على تقدير هي ألا يسجدوا والثاني هي زائدة وموضعه نصب يهتدون أى لا يهتدون لأن يسجدوا أو جرح على ارادة الجار ويحوز أن يكون بدلا من السبيل أى وصدم عن أن يسجدوا ويقرأ ألا يسجدوا فالأنتبيه ويأنداء والمنادى محذوف أى يقوم اسجدوا وقال جماعة من المحققين دخل حرف التنبية على الفعل من غير تقدير حذف كما دخل فى هلم قوله تعالى (تول عنهم) أى قف عنهم حيزا لتنظر ماذا يردون ولا تقديم فى هذه وقال أبو على فيه تقديم أى فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم قوله تعالى (انه من سليمان) بالكسر على الاستئناف وبالفتح بدلا من كتاب أو مرفوع بكريم قوله تعالى (ألا تعلموا) على

كثير من السبعة وقوله وبهمزتين أى محققين من غير ادخال ألف بينهما لا بن ذكوان روى ابن عامر وقوله وبهمزة ومدة فى هذه العبارة نقص وحقا بهمزتين محققين ومد بينهما أى ألف لهشام راوى ابن عامر وقوله وبهما أى بالهمزة والمدة وتسهيل الثانية فى قوة قوله وبهمزتين ثانيتهما مسهلة وادخال ألف بينهما وهذه أيضا لهشام فقرأهشام بالوجهين أى تحقيق الثانية وتسهيلها مدخلا بينهما ألفا على الوجهين وبقيت قراءة خامسة سبعة أيضا لم يذكرها الشارح وهى لابن كثير تسهيل الثانية من غير ادخال ألف اه شيخنا وفى السمين قوله أذهبتم قرأ ابن كثير أذهبتم بهمزتين الاولى محققة والثانية مسهلة بين بين ولم يدخل بينهما ألفا وهذا على قاعدته فى أنذرتم ونحوه وابن عامر قرأ أيضا بهمزتين لكن اختلف راويه عنه فهشام سهل الثانية وحققها وأدخل ألفا فى الوجهين وليس على أصله فانه من أهل التحقيق وابن ذكوان بالتحقيق فقط دون ادخال ألف والباقيون بهمزة واحدة فيكون ما خبر او اما استفهما سقطت أداته للدلالة عليها والاستفهام معناه التبقيع والتوبيخ اه وحاصل الخمسة تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية مع ادخال ألف بينهما على الوجهين وتركه فهذه أربعة والخامسة الاقتصار على همزة واحدة تأمل (قوله أى الهوان) أى فهو من اضافة الموصوف لصفته اه شيخنا (قوله به) متعلق بتستكبرون وتفسقون وأشار بتقديره الى أن ماموصولة وأن عائدها محذوف وغيره جعلها مصدرية وهو أحسن اه شيخنا وفى الكرخى قوله تفسقون به أى بسبب الاستكبار الباطل فامصدرية والحاصل أنه تعالى علل ذلك العذاب بأمرين أحدهما الاستكبار والرفع وهو ذنب القلب والثانى الفسق وهو ذنب الجوارح وقدم الاول على الثانى لأن أحوال القلب أعظم وقعامن أعمال الجوارح ويمكن أن يكون المراد من الاستكبار أنهم يتكبرون عن قبول الدين الحق ويستكبرون عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والمراد بالفسق المعاصى اه (قوله ويعذبون بها) معطوف على يعرض الذين كفروا على النار عطف تفسير كما ذكره القارى فهو تفسير آخر غير الذى قدمه ولو ذكره هناك لكان أحسن وسيقتصر على هذا التفسير فى قوله الآتى ويوم يعرض الذين كفروا على النار الخ اه شيخنا (قوله واذا كرأخاعاد) هو هود بن عبدالله بن رباح عليه السلام كان أخام فى النسب لافى الدين اذ أنذر قومه بالاحقاف أى اذ كرأهؤلاء المشركين قصة عاد ليحذر بها وقيل أمره بأن يتذكر فى نفسه قصة هود ليقنن به ويهون عليه تكذيب قومه له والاحقاف ديار عاد وهى الرمال العظام فى قول الخليل وغيره وكانوا قهروا أهل الارض بفضل قوتهم والاحقاف جمع حقف وهو ما استطال من الرمل العظيم وأعوج ولم يبلغ أن يكون جبلا والجمع حقاف وأحقاف الرمل والهلال أى أعوج وقيل الحقف جمع حقاف والاحقاف جمع الجمع ويقال حقف وأحقاف وفى المراد بالاحقاف هنا خلاف فقال ابن زيد هى رمال مشرفة على البحر مستطيلة كهيئة الجبال ولم تبلغ أن تكون جبلا وشاهده ما ذكرناه وقال قتادة هى جبال مشرفة بالشجر والشجر قريب من عدن وعنه أيضا ذكر لنا أن عاد كانوا أحياء باليمن أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشجر وقال مجاهد هى أرض حسمى تسمى بالاحقاف وقال ابن عباس والضحاك الاحقاف جبل بالشام وعن ابن عباس أيضا هو واديين عمان ومهرة وقال مقاتل كانت منازل عاد باليمن فى حضرموت بموضع يقال له مهرة واليه تنسب ابل المهرية فيقال ابل مهريه ومهاري اه قرطبي وفى القاموس السحر كمنع فتح الفم وساحل البحرين عمان وعدن وبكسر اه (قوله الى آخره) آخره هو قوله وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن وقوله بدل اشتمال أى لانأخاعاد وهو هود يلبس وقت انذاره وماوقع لهمهم فاذا ظرف للماضى بمعنى

(بالاحقاف) وادباين به

منزلهم (وقد خلت النذر)
مضت الرسل (من بين يديه
ومن خلفه) أى من قبل هود
ومن بعده الى أقوامهم (أن)
أى بأن قال (لا تعبدوا الا
الله) وجملة وقد خلت معترضة
(انى أخاف عليكم) ان عبدتم
غير الله (عذاب يوم عظيم
قالوا أجبنا لتأفكنا عن
آلهتنا لتصرفنا عن عبادتها
فأتينا بما تعدنا) من العذاب
على عبادتها (ان كنت من
الصادقين) فى أنه يأتينا
(قال) هود (انما العلم عند
الله) هو الذى يعلم متى يأتىكم
العذاب (وأبلغكم ما أرسلت
به اليكم) (ولكنى أراكم
قوماً تجهلون) باستجبالكم
العذاب (فلما رآوه) أى
ما هو العذاب

موضع رفع بدلا من كتاب
أى هو أن لا تعملوا أوفى
موضع نصب أى لان لا تعملوا
ويحوز ان تكون ان بمعنى
اى فلا يكون لها موضع
ويقرأ بالعين اى لا تريدوا
قوله تعالى (ماذا) هو مثل
قوله تعالى ماذا أراد الله بهذا
وقد ذكر (وكذلك يفعلون)
من تمام الحكاية عنها وقيل
هو مستأنف من الله تعالى
* قوله تعالى (أتمدونى)
بالاظهار على الاصل وبالادغام
لانهما ثلاثان قوله تعالى
(عفريت) التأزائدة لانه
من العفر يقال عفريتة
وعفريت و(آتيك) فعل
ويحوز ان يكون اسم

الوقت مضافا لما بعدها اه شيخنا (قوله بالاحقاف) ليس صلة لانذر كما قد يتوهم بل هو حال من عاد
أى حال كونهم كائنين بالاحقاف أى نازلين به أوصفة أى أخا عاد السكانيين بالاحقاف أى بالوادي المعلوم
اه شيخنا وامامنا أنذر فهى قوله الآتى أن لا تعبدوا الا الله كاسيأتى (قوله مضت الرسل) المضى
بالنسبة لزم من محمد ﷺ فهذا كلام مستقبل على سبيل الاعتراض كما قال الشارح وحينئذ خوطب به
محمد وأخبر به لبيان أن انذار هود لعاد وقع مثله للرسل السابقين عليه والمتأخرين عنه فأنذروا أمهم كما
أنذر هود أمته فصيح قوله من بين يديه ومن خلفه وقوله أى من قبل هود الخ لف ونشر مرتب فالذين قبله
أربعة آدم وشيث وادريس ونوح والذين بعده كصالح وابراهيم واسماعيل واسحق وكذا سائر أنبياء بنى
اسرائيل فلا يحتاج الى تكلف فى قول الشارح ومن بعده بأن يراد به من هم فى زمانه كما قال بعضهم لانه
لا يحتاج الى الاعلى اعراب جملة وقد خلت حالا والشارح جعلها اعتراضية فاستغنى عن التكلف اه
شيخنا وعبرة الكرخى قوله أى من قبل هود ومن بعده أفاد به أن المراد من بين يديه من تقدمه ومن
خلفه من فى زمانه ومعنى من خلفه أى من بعد انذاره وهو على تنزيل الآتى منزلة الماضى كفى قوله تعالى
ونادى أصحاب الاعراف لكن فيه شائبة الجمع بين الحقيقة والمجاز فى خلت ويحوز أن يقال ذلك باعتبار
الثبوت فى علم الله تعالى أى وقد خلت النذر فى علم الله تعالى أى ثبت وتحقق فى علمه خلو الماضين منهم
والآتين اه (قوله الى أقوامهم) متعلق بمضت على سبيل التضمنين أى حال كونهم مرسلين الى أقوامهم
وقوله أى بأن قال أشار به الى أن أن مصدرية أو مخففة من الثقيلة وأن الباء مقدره معها وأن تلك الباء
للتصوير والتفسير أى صورة انذار أن قال لا تعبدوا الخ ولانهاية وقوله معترضة أى بين المفسر
بفتح السين وهو انذار والمفسر بكسرها وهو قوله أن لا تعبدوا والقصد بالاعتراض بها
الاشارة الى أن الانذار لم يكن خاصا بهود عليه السلام اه شيخنا وانما كان هذا انذارا لان النهى عن
الشيء انذار وتخويف من مضرته اه يضاوى فصيح أن قوله أن لا تعبدوا مفسر للانذار ومتعلق به
اه شهاب (قوله انى أخاف) تعليل لقوله أن لا تعبدوا (قوله عظيم) أى هائل بسبب سر كم قاله
القاضى وفيه اشارة الى أن عظيم مجاز عن هائل لانه يلزم العظم ويحوز أن يكون من قبيل الاسناد الى
الزمان مجازا وأن يكون الجر على الجوار اه كرخى (قوله قالوا أجبنا الخ) أى قالوه جوابا لانذاره اه
شيخنا (قوله انما العلم) أى علم وقت اتيان العذاب كما أشار به بقوله متى يأتىكم اه شيخنا وفى الكرخى
قوله قال انما العلم عند الله أى لا علم لى بوقت عذابكم ولا مدخل لى فيه فاستجمل به وفيما ذكر اشارة الى نفي
العلم عن نفسه واثباته لله تعالى على ما يدل عليه القصر كناية عن نفي مدخلية فيه واستقلال الله تعالى به
وبهذا يظهر مطابقة قوله انما العلم عند الله جوابا لقوله فأتينا بما تعدنا فلا حاجة الى ما ذكره الزمخشري
فانه يجر الى سد باب الدعاء اه (قوله وأبلغكم) أى وأما أنا فأنما وظيفتى التبليغ لا الاتيان بالعذاب اذ
ليس من مقدرتى بل هو من مقدرات الله تعالى اه شيخنا * فائدة * قرأ أبو عمرو وأبلغكم بسكون
الباء الموحدة وتخفيف اللام والباقون بفتح الباء وتشديد اللام وقرأ نافع واليزى وأبو عمرو وبفتح الياء
من لكنى والباقون بسكونها وأمال الالف بعد الراء ورش بين وبين وأمالها أبو عمرو وحزمة والكسائى
محضة والباقون بالفتح اه خطيب (قوله أى ما هو العذاب) أشار به الى أن ضمير رآوه عائدا على ما فى قوله
ما تعدنا وأجاز الزمخشري أن يكون مبهما وقد رفع أمره بقوله عارضا مغمضا كان أو حالا قال وهذا الوجه
أعرب وأفصح أى لما فيه من البيان بعد الابهام والايضاح بعد التعمية وعدل الشيخ المصنف عنه لانه

(عارضاً) سبحانه عرض في أفق السماء (مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا) أي ممطرنا قال تعالى (بل هو ما استعجلتم به) من العذاب (ريج) بدل من ما (فيها عذاب أليم) مؤلم (تدمر) تهلك (كل شيء) مريت عليه (بأمر ربها) بإرادته أي كل شيء أراد هلاكه بها فاهلكت رجاها ونساءهم وصغارهم وأموالهم بأن طارت بذلك بين السماء والارض ومزقته وبقي هود ومن آمن معه (فاصبحوا لا ترى الامسا كنهم كذلك) كاجزي ناهم (تجزي القوم المجرمين) غيرهم (ولقد مكناهم فيما في الذي (ان) نافية أو زائدة

فاعل (مستقرا) أي ثابتا غير متقلقل وليس بمعنى الحصول المطلق اذ لو كان كذلك لم يذكر (وأشكر أم أكفر) في موضع نصب أي ليلو شكرى وكفرى (ونظر) بالجزم على الجواب وبالرفع على الاستئناف قوله تعالى (وصدها) الفاعل (ما كانت) وقيل ضمير اسم الله أي وصدها الله عما كانت (انها) بالكسر على الاستئناف وبالفتح أي لانها أو على البديل من ما وتكون على هذا مصدرية (وادخلى الصرح) أي في الصرح وقد ذكر نظيره (وأسألت) أي وقد أسألت قوله تعالى (فاذا هم) اذنا للفتاة فهي

بان رد الضمير الذي يفسره ما بعده محصور في أبواب ليس هذا منها وهي رب ونعم وبئس ولا أحدي يقول ان الحال أو التمييز يفسر ان الضمير وفي كلام الشيخ المصنف دفع لما قيل كيف يجوز عوده الى ما في ما تعدنا ولا يصح أن يقال فلما أو اما تعدنا عارضاً أو ايضاح ما ذكره أن المراد معنى ما تعدنا وهو العذاب اه كرخي (قوله سبحانه عرض الخ) قال في المختار العارض السحاب يعرض في الافق ومنه قوله تعالى هذا عارض ممطرنا اه (قوله مستقبل أوديتهم) أي متوجهاً وسائر الياها اه يضاوى (قوله أي ممطرنا) أي يأتينا بالمطر وأشار بهذا الى أن اضافة كل مستقبل ومطر لفظة فلم تفده التعريف ولذلك وقع المضاف نعتاً للنكرة وهي عارضاً وعارض اه كرخي وفي السمين قوله مستقبل أوديتهم صفة لعارضاً و اضافته غير محضة فمن ثم ساء أن يكون نعتاً للنكرة وكذلك ممطرنا وقع نعتاً لعارض اه (قوله قال تعالى بل هو الخ) جعل القائل هو الله تعالى ويحتمل أنه هود عليه السلام بدليل القراءة الاخرى قال هود بل هو الخ كافي الكشاف وغيره ويدل لهذا الوجه أن الخطاب فيما سبق بين هود وبينهم ولو قدر قال تعالى بل هو ما استعجلتم به كما قدره الشيخ المصنف تبعاً لما قاله محي السنة لانفك النظم لكن يؤيد هذا القول فاما التعقيب في قوله فاصبحوا لا ترى الامسا كنهم لانه ليس ثمة قول بل هو عبارة عن سرعة استئصالهم وحصول دمارهم من غير ريب وعلى تقدير الزمخشري وغيره الفاء فصيحة أي قال هود ذلك ثم أدر كنهم الريح فأبادتهم فاصبحوا لا ترى الامسا كنهم ولا رتياب في أن ذلك القول أبلغ وأجرى على قوانين البلاغة وأنسب للفصاحة التزييلية قاله الطيبي اه كرخي (قوله بدل ما) أي أو خبر مبتدأ محذوف أي هي ريج وقوله فيها عذاب أليم الجملة صفة ريج وكذا قوله تدمر ويجوز أن يكون استئنافاً بل هو أحسن اه كرخي (قوله فاهلكت رجاها الخ) قدر هذا ليعطف عليه قوله فاصبحوا الخ فهو معطوف على هذا المقدر اه شيخنا روى أن هوداً لما أحس بالريح اعتزل بالمؤمنين في الخطيرة وجاءت الريح فأمالت الاحقاف على الكفرة فكانوا تحتها سبع ليالٍ وثمانية أيام ثم كشفت عنهم الرمل واحتملتهم فقد قههم في البحر اه يضاوى وقوله وجاءت الريح فرأوا ما كان خارجاً من ديارهم من الرجال والمواشي تطيرهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم فجاءت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وأمالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليالٍ وثمانية أيام لهم أنين ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال فاحتملتهم ورمتهم في البحر اه زاده (قوله وبقي هو ومن آمن معه) وكانوا أربعة آلاف وفي الخازن وقيل ان هوداً عليه السلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطاً فكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة لهود عليه الصلاة والسلام اه (قوله فاصبحوا) أي صاروا بحيث لو حضرت بلادم لا ترى الامسا كنهم اه يضاوى يعنى أن الخطاب له ^{صلى الله عليه وسلم} على الفرض والتقدير ويجوز أن يكون عامالكل من يصلح للخطاب اه شهاب وفي الخازن والمعنى لا ترى الآثار مسا كنهم لان الريح لم تبق منها الا الآثار والمساكن معطلة اه (قوله لا ترى الامسا كنهم) قرأ حمزة وعاصم لا يري بضم الياء من تحت مبنياً للمفعول مسا كنهم بالرفع لقيامه مقام الفاعل والباقيون من السبعة بفتح تاء الخطاب مسا كنهم بالنصب مفعولاً به والجحدري والاعمش وابن أبي اسحق والسلمى وأبو رجاء بضم التاء من فوق مبنياً للمفعول مسا كنهم بالرفع لقيامه مقام الفاعل اه سمين (قوله كاجزي ناهم) أي عادا (قوله ولقد مكناهم) أي مكنا عاداً وقوله في الذي أشار به الى أن ماموصولة فالدفع فيها منفصل لان كلمة أخرى اه شيخنا (قوله نافية) أي بمعنى

(مكنناكم) يا أهل مكة (فيه)
 من القوة والمال (وجعلناهم
 سمعا) بمعنى اسما (وأبصارا
 وأفئدة) قلوبا (فأغنى عنهم
 سمعهم ولا أبصارهم ولا
 أفئدتهم من شيء) أى شيأمن
 الاغناء ومن زائدة (اذ)
 معمولة لاغنى وأشربت معنى
 التعليل (كانوا يحجدون
 بآيات الله) حججه البينة
 (وحاق) نزل (بهم) كانوا
 به يستزؤون) أى العذاب
 (ولقد أهلكننا ما حولكم)
 من القرى) أى من أهلها
 كشمود وعاد وقوم لوط
 (وصرفنا الآيات) كررنا
 الحجج البينات (لهم)
 يرجعون فلولا (هلا) نصرهم
 بدفع العذاب عنهم (الذين
 اتخذوا من دون الله) أى
 غيره (قربانا) متقربا بهم إلى
 الله (آلهة) معذوم الاصنام
 ومفعول اتخذوا الاول ضمير
 محذوف يعود على الموصول
 أى هم وقربانا الثانى والآلة
 بدل منه (بل ضلوا) غابوا
 (عنهم) عند نزول العذاب
 (وذلك) أى اتخذوا الاصنام
 آلهة قربانا (افكهم) كذبهم
 (وما كانوا يفكرون)

مكان وهم مبتدأ (و (فريقان)
 الخبر) (يختصمون) صفة
 وهى العاقل فى اذا (اطيرنا)
 قد ذكر فى الاعراف
 و (رهط) اسم للجمع
 فلذلك أضيف تسعة اليه
 و (يفسدون) صفة لتسعة
 أو لرهط قوله تعالى
 (تقاسموا) فيه وجهان *
 أحدهما هو أمرأى أمر

مالنافية ولم يؤت يلفظ مائلا يجمع بين كلمتين بلفظ واحد وقوله أوزائدة فيه شيء لانها اذا كانت زائدة
 يكون المعنى مكنناكم فى مثل ما مكنناكم فيه فيلزم تفضيل تمكين قرىش على تمكين عاد لان المشبه به أقوى فى
 وجه الشبه غالبا للاحسن الوجه الاول والمعنى عليه ولقد مكنناكم فى أمور عظيمة لم تمكنكم فيها وهذا
 أبلغ فى الانذار والموعظة اه كرخى وفى السمين قوله فيما ان مكنناكم فيه ماموصولة أو موصوفة وفى ان
 ثلاثة أو جه شرطية وجوابها محذوف والجملة الشرطية صلة ما والتقدير فى الذى ان مكنناكم فيه طفيتم
 والثانى أنها مزيدة تشبها للموصولة بماالنافية والتوقيتية والثالث وهو الصحيح أنها نافية بمعنى مكنناكم
 فى الذى مكنناكم فيه من القوة والبسطة وسعة الارزاق ويدل له قوله فى مواضع كانوا أشد منهم قوة وأمثلة
 وانما عدل عن لفظ مالنافية الى ان كراهية الاجتماع متاثلين لفظا اه (قوله وجعلناهم سمعا) وحد
 السمع لانه لا يدرك به الا الصوت وما يتبعه بخلاف البصر حيث يدرك به أشياء كثيرة بعضها بالذات
 وبعضها بالواسطة والفؤاد يعم ادراك كل شيء اه كرخى (قوله وأفئدة) أى ليعرفوا تلك النعم
 ويستدلوا بها على ما نحبوا ويواظبوا على شكرها اه كرخى (قوله من شيء) مفعول مطلق بزيادة من فهو
 منصوب بفتحة مقدرة منع من ظهورها حركة حرف الجر الزائد وأشار لهذا بقوله أى شيأمن الاغناء
 اه شيخنا (قوله معمولة لاغنى) الاولى لنفى أغنى فان المعلن هو النفى أى انتفى نفع هذه الحواس عنهم
 لانهم يحجدون الخ اه شيخنا (قوله وأشربت معنى التعليل) أشار فى الكشف الى تحقيقه بانه ظرف
 أريد به التعليل كناية أو مجاز الاستواء مؤدى التعليل والظرف فى قوله ضربته لاساءته وضربته اذساء
 لانك انما ضربته فى هذا الوقت لوجود الاساءة فيه الآن اذ وحيث غلبت ادون سائر الظروف فى ذلك
 حتى كاد يلحق بمعانيهما الوضعية اه (قوله ما حولكم) الخطاب لاهل مكة اه يضاوى (قوله
 الذين اتخذوا) الذين واقعة على الاصنام فقوله وم الاصنام تفسير لها والواو فى اتخذوا عائدة على عبدة
 الاصنام اه شيخنا (قوله ومفعول اتخذوا الخ) عبارة السمين قوله قربانا آلهة فيه أوجه وجهها أن
 المفعول الاول لا اتخذوا محذوف هو عائد الموصول وقربانا نصب على الحال وآلهة هو المفعول الثانى للاتخاذ
 والتقدير فهلا نصرهم الذين اتخذوا متقربا بهم آلهة الثانى أن المفعول الاول محذوف أيضا كاتقدم تقديره
 وقربانا مفعول ثان وآلهة بدل منه واليه نحابن عطية والحو فى وأبو البقاء الثالث أن قربانا مفعول من أجله
 وعزاء الشيخ للحو فى قلت واليه ذهب أبو البقاء أيضا وعلى هذا فآلهة مفعول ثان والاول محذوف كما
 تقدم اه (قوله بل ضلوا عنهم) اضرب انتقالى عن نفى النصر لما هو أخص منه اذ نفيا يصدق
 بحضورها عند عدم بدون النصر فافاد بالاضراب أنهم لم يحضروا بالكلية فضلا عن أن ينصروهم اه
 شيخنا (قوله افكهم) العامة على كسر الهمزة وسكون الفاء مصدر أفك يأفك افكا أى كذبهم وابن
 عباس بالفتح وهو مصدر له أيضا وعكرمة والصباح بن العلاء أفكهم بثلاث فتحات فعلا ماضيا أى
 صرفهم وأبو عياض وعكرمة أيضا كذلك الا أنه بتشديد الفاء للتكثير وابن عباس أيضا أفكهم
 بالمد فعلا ماضيا أيضا وهو محتمل لان يكون زنة فاعل فالهمزة أصلية وأن يكون زنة أفعل فالهمزة
 زائدة والثانية بدل من همزة وابن عباس أيضا أفكهم بالمد وكسر الفاء ورفع الكاف جملة
 اسم فاعل بمعنى صار فهم وقرىء أفكهم بفتحين ورفع الكاف على أنه مصدر لافك أيضا فيكون
 له ثلاثة مصادر الافك والافك بفتح الهمزة وكسرهما مع سكون الفاء والافك بفتح الهمزة والفاء
 وزاد أبو البقاء انه قرىء أفكهم بالمد وفتح الفاء ورفع الكاف قال بمعنى أ كذبهم فجعله افع

يكذبون وما مصدرية أو
موصولة والمائد محذوف أي
فيه (و) اذكر (اذصرفنا)
أملنا (اليك نفرا من الجن)
جن نصيين بالين أو جن
نينوى وكانوا سبعة أو تسعة
وكان صلى الله عليه وسلم يطن نخل
يصلى بأصحابه الفجر

بعضهم بمضاب ذلك فعل هذا
يحوز في (النبيته) بالنون
تقديره قولوا النبيته والتاء على
خطاب المأمور لأمرو ولا يحوز
الياء والثاني هو فعل ماض
فيحوز الواجه الثلاثة
وهو على هذا تفسير لقالوا
و (مهلك) قد ذكر في
الكهف قوله تعالى (كيف
كان عاقبه) في كان وجهان *
أحدهما هي الناقصة وعاقبة
مرفوعة على أنها اسمها وفي
الخبر وجهان * أحدهما
كيف و (انا دمرنا) ان
كسرت كان مستأنفا وهو
مفسر لمعنى الكلام وان
فتحت فيه أوجه أحدها أن
يكون بدلا من العاقبة والثاني
خبره بتدا محذوف أي هي
أنادمرنا والثالث ان يكون
بدلا من كيف عند بعضهم
وقال آخرون لا يحوز ذلك
لان البدل من الاستفهام
يلزم فيه إعادة حرفه كقولك
كيف زيد أصبح أم مريض
والرابع هو في موضع نصب
أي باناء أو لانا الوجه الثاني
ان يكون خبر كان أنادمرنا
إذا فتحت وإذا كسرت
لم يحز لانه ليس في الجملة
ضمير يعود على

تفضيل اسمين (قوله مصدرية) أي وافترأؤم وهذا لا احتمال هو الاحسن ليعطف مصدر على مثله
وقوله أي فيه فحذف الجار أو لآثم اتصل الضمير ثم حذف فهو من حذف المنصوب ولو قال أي يفترؤنه
لكان أوضح اه شيخنا (قوله واذصرفنا اليك نفرا من الجن الخ) عبارة المواهب ثم خرج عليه
الصلاة والسلام الى الطائف بعدموت خديجة بثلاثة أشهر في ليال بقين من شوال سنة عشر من
النبو لمنا لله من قريش بعدموت أبي طالب وكان معه زيد بن حارثة فاقام به شهرا يدعو أشراف ثقيف
الى الله تعالى فلم يجيبوه وأغروا به سفهاء وعبيد يسبونونه ولما انصرف عليه الصلاة والسلام عن
أهل الطائف راجعا الى مكة نزل نخلة وهو موضع على ليلة من مكة صرف الله اليه سبعة من جن نصيين
وكان عليه الصلاة والسلام قد قام في جوف الليل ليصلى الخ اه (قوله أملنا اليك الخ) عبارة أبي
السعود أملنا اليك وأقبلنا بهم نحوك انتهت (قوله نفرا) في المختار النفر بفتحين عدة رجال من
ثلاثة الى عشرة وكذا النفر والنفر والنفر بسكون الفاء فيهما اه (قوله جن نصيين) هي قرية من
الين وجنأ أشرف الجن وساداتهم وقوله أو جن نينوى بنون مكسورة بعدها ياء ساكنة وبعدا ياء
نون مضمومة وبعدها واو بعدها ألف مقصورة وهي قرية تونس عليه السلام قرب الموصل اه
شيخنا وفي بعض حواشي المواهب أنه بفتح النون الثانية وضمها اه (قوله من الين) هذا احد
قولين والذي في شرح المواهب أنها بالجزيرة وهي بين الشام والعراق اه (قوله وكانوا سبعة الخ)
وكان منهم زوبعة اه خطيب (قوله وكان صلى الله عليه وسلم يطن نخل) فيه تسميح لان هذا المكان الذي هو على
ليلة من مكة في طريق الطائف يقال له نخلة ويقال له بطن نخلة وأما بطن نخل فهو المكان الذي صلى فيه
صلى الله عليه وسلم الصلاة المشهورة في صلاة الخوف وهو على مرحلتين من المدينة وقوله بأصحابه فيه شيء أيضا اذ لم
يثبت أنه كان معه في تلك القصة الا زيد بن حارثة وقوله الفجر فيه تسميح أيضا لان هذه الواقعة كانت
قبل فرض الصلوات ولذلك حمل بعضهم الصلاة على الركعتين اللتين كان يصليهما قبل فرض الخمس وفي
رواية أنه كان يصلى في جوف الليل وقوله يستمعون القرآن قيل كان يقرأ سورة الجن وقيل سورة
الرحمن وقيل سورة اقرأ واعترض البرهان القول بأنه كان يقرأ سورة الجن بما في الصحيح من أنها
انما نزلت بعد استماعهم وجوابه أن الذي في الصحيح كان من المرة الاولى عند البعث كما هو صريحه وهذه
بعده مدة فلا يعترض به ويجمع بين هذه الاقوال بأنه قرأ في الاولى والرحمن في الثانية والجن في
الثالثة اه من المواهب وشروحه (تنبيه) ذكروا في سبب هذه الواقعة قولين أحدهما أن الجن
كانت تسترق السمع فلما رجموا ومنعوا من السماء حين بعث النبي قالوا ما هذا الا شيء أحدث في الارض
فذهبوا فيها يطلبون السبب وكان قد اتفق أن النبي صلى الله عليه وسلم في السنة الحادية عشرة من النبوة
لما ليس من أهل مكة خرج الى الطائف يدعوهم الى الاسلام فلم يجيبوه فانصرف راجعا الى
مكة فقام بطن نخلة يقرأ القرآن فربه نفر من جن نصيين كان ابليس قد بعثهم يطلبون السبب
الذي أوجب حراسة السماء بالرجم بالشهب فسمعوا القرآن ففرقوا أن ذلك هو السبب والقول
الثاني أن الله أمر رسوله أن يندرج الجن ويدعوهم الى الله ويقرأ عليهم القرآن فصرف الله اليه
نفرا منهم يستمعون القرآن وينذرون قومهم وذلك لان الجن مكلفون لهم الثواب وعليهم
العقاب ويدخلون الجنة ويأكلون فيها ويشربون كالانس فأنهض النبي صلى الله عليه وسلم
ذات ليلة وقال اني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة القرآن فايكم يتبعني فاطرقوا فبعثه عبد الله بن
مسعود قال عبد الله بن مسعود ولم يحضر معه أحد غيري قال فانطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة

القرآن فلما حضروه قالوا) أي قال بعضهم لبعض (أنصتوا) اصغوا لاستماعه (فلما قضى) فرغ من قراءته (ولوا) رجعوا (إلى قومهم منذرين) مخوفين قومهم العذاب إن لم يؤمنوا وكانوا يهودا وقد أسلموا (قالوا) يا قومنا إنا سمعنا كتابا هو القرآن (أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه)

عاقبة وكيف على هذا حال والعمل فيها كان أو ما يدل عليه الخبر والوجه الثاني من وجهي كان أن تكون التامة وكيف على هذا حال غير وانا مدرنا بالكسبر مستأنف وبالفتح على ما تقدم الا في كونها خبرا قوله تعالى (خاوية) هو حال من البيوت والعامل الإشارة والرفع جائز على ما ذكرنا في هذا بعل شياخو (بما) يتعلق بخاوية * قوله تعالى (ولو طأ) أي وأرسلنا لوطا وشهوة) قد ذكر في الاعراف قوله تعالى (وسلام) الجملة محكية أيضا وكذلك (آل الله خير) أي قل ذلك كله قوله تعالى (ما كان لكم ان تنبتوا) الكلام كله نفث لحدائق ويجوز أن يكون مستأنفا و(خلاها) ظرف وهو المفعول الثاني و(بين البحرين) كذلك ويجوز أن ينتصب بين بحازن أي ما يحجز بين البحرين و(بشرا) قد ذكر في

دخل النبي شعبا يقال له شعب الحجون وخط لى خطا وامرأتى أن أجاس فيه وقال لى لا تخرج حتى أعود اليك فانطلق حتى وصل اليهم فافتتح القرآن فجعلت أرى أمثال الذنور تهوى وسمعت لفظا شديدا حتى خفت على نبي الله وعشيتة أسودة كثيرة حالت بينى وبينه حتى لم أسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ففرغ النبي منهم مع الفجر فانطلق الى فقال لى قدمت فقلت لا والله ولكننى هممت أن آتى اليك لحوفى عليك فقال صلى الله عليه وسلم لى لو خرجت لم آمن عليك أن يخطبك بعضهم فأولئك جن نصيبين فقلت يا رسول الله سمعت لفظا شديدا فقال ان الجن اثني عشر ألفا وروى عن أنس قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو بظاهر المدينة اذ أقبل شيخ يتوكأ على عكازة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنها المشية جنى ثم أتى فسلم على النبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها النعمة جنى فقال الشيخ أجل يا رسول الله فقال له النبي من أى الجن أنت قال يا رسول الله انى هام بن هم بن لا تيس بن ابليس فقال له النبي لا أرى بينك وبين ابليس الا بؤن قال أجل يا رسول الله فقال له النبي كم أتى عليك من العمر قال أكلت عمر الدنيا الا القليل كنت حين قتل هابيل غلاما ابن أعوام فكنت أشرف على الآكام واصطاد الهام وأورش بين الانام فقال النبي صلى الله عليه وسلم بش العمل فقال يا رسول الله دعنى من العتب فانى ممن آمن مع نوح عليه السلام وعاتبته في دعوته فبكى وأبكاني وقال والله انى لمن النادمين وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ولقيت هودا فعاتبته في دعوته فبكى وأبكاني وقال والله انى لمن النادمين وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ولقيت ابراهيم وأمنت به وكنت بينه وبين الارض اذ رمى في المتجنيق وكنت معه في النار اذ ألقى فيها وكنت مع يوسف اذ ألقى في الحب فسبقته الى قعره ولقيت موسى بن عمران بالمكان الاثير وكنت مع عيسى بن مريم عليهما السلام فقال لى ان لقيت محمدا قرأ عليه السلام قال أنس فقال النبي عليه السلام وعليك السلام ياهام ما حاجتك قال أن موسى علمنى التوراة وان عيسى علمنى الانجيل فلمنى القرآن قال أنس فعلمه النبي صلى الله عليه وسلم سورة الواقعة وعم يتساءلون واذا الشمس كورت وقل يا أيها الكافرون وسورة الاخلاص والمعوذتين اه من الخطيب والحاظن (قوله يستمعون القرآن) صفة أيضا لنفرا أو حال لتخصه بالصفة ان قلنا أن من الجن صفة له وراعى معنى النفر فأعاد عليه الضمير جمعا ولوراعى لفظه فقال يستمع لجاز اه سمين (قوله فلما حضروه) يجوز أن تكون الهاء للقرآن وهو الظاهر وأن تكون للرسول عليه السلام وحينئذ يكون فى الكلام التفتات من قوله اليك الى الغيبة فى قوله حضروه اه سمين (قوله اصغوا) بهمزة مكسورة وفتح الغين او بهمزة مفتوحة وضم الغين اه شيخنا وفى المختار صفى مال وبابه عدا وسماورى وصدى وصفيا أيضا قلت ومنه قوله تعالى فقد صفت قلوبكم وقوله تعالى ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وأصغى اليه مال بسمعه نحوه وأصغى الاناء أماله اه (قوله فلما قضى) العامة على بئانه للمفعول أى فرغ من قراءة القرآن وهو يؤيد عود الهاء فى حضروه على القرآن وأبو جاز وأبو حبيب بن عبد الله قضى مبنيا للفاعل أى أتم الرسول قراءته وهى تؤيد عودها على الرسول عليه السلام اه سمين (قوله ولوا الى قومهم منذرين) أى بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلهم رسالا الى قومهم اه خطيب (قوله منذرين) حال (قوله وكانوا يهودا وقد أسلموا) أى الرسل فى هذه الواقعة وأسلم من قومهم حين رجعوا اليهم وأنذروهم سبعون اه خطيب فالجن لهم ملل مثل الانس ففيهم اليهود والنصارى والجوس وعبداء الاصنام وفى مسلمهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق

أى تقدمه كالتوراة (يهدى الى الحق) الاسلام (والى طريق مستقيم) أى طريقه (يا قومنا أجبوا داعى الله) محمدا صلوات الله عليه وآله الى الايمان (وآمنوا به يغفر الله لكم) من ذنوبكم أى بعضها لان منها المظالم ولا تغفر الا برضا أصحابها (ويجركم من عذاب أليم) مؤلم (ومن لا يحب داعى الله فليس بمجرب فى الارض) أى لا يهجز الله بالهرب منه فيفوته (وليس له) كمن لا يحب (من دونه) أى الله (أولياء) أنصار يدفعون عنه العذاب (أولئك) الذين لم يحبوا (فى ضلال مبين) بين ظاهر (أو لم يروا) يعلموا أى منكرو البعث (أن الله الذى خلق السموات والارض ولم يعى مخلقهن) لم يهجز عنه (بقادر) خبران وزيدت الباء فيه لان الكلام فى قوة أليس الله بقادر (على أن يحيى الموتى بلى) هو قادر على احياء الموتى (أنه على كل شىء قدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار) بان يعذبوا بها يقال لهم (أليس هذا) التعذيب (بالحق قالوا بلى وربنا) قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون (فأصبر) على أذى قومك (كما صبر أولو العزم) ذوو الثبات والصبر على الشدائد (من الرسل) قبلك فتكون ذاعزم ومن للبيان فكلمهم ذوو عزم وقيل للتبعض فليس منهم

القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع وروى أنهم ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطيرون بها وصنف على صورة الحيات والكلاب وصنف يحلون ويظعنون واختلف العلماء فى مؤمنى الجن فقال قوم ليس لهم ثواب الا النجاة من النار وعليه أبو حنيفة وحكى عن الليث وبعد نجاتهم من النار يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وقال آخرون لهم الثواب على الاحسان كما عليهم العقاب على الاساءة وهذا هو الصحيح وعليه ابن عباس والأئمة الثلاثة فيدخلون الجنة ويأتون يكون ويشربون وقال عمر بن عبد العزيز انهم حول الجنة فى ربض ورحاب وليسوا فيها اه خازن (قوله كالتوراة) أى والانجيل والزبور وصحف ابراهيم وغيرها اه خطيب (قوله أى طريقه) لعل المراد بالاسلام اللغوى أى الاستسلام والانقياد والمراد بطريقة الاعمال كالصلاة والصوم وفى البيضاوى الى العقائد والى طريق مستقيم أى الشرائع الفرعية اه (قوله يغفر لكم) جواب الامر (قوله لان المظالم) أى مظالم العباد غير الحربين أمام مظالم الحربين فى كحقوق الله تغفر بمجرد الاسلام من الظالم ولا تتوقف على الاستحلال من المظلوم الحربى اه شيخنا (قوله الا برضا أصحابها) فى نسخة أربابها (قوله ومن لا يحب) من شرطية (قوله أولياء أولئك) قد اجتمع هنا همزتان مضمومتان من كلمتين وليس لهما نظير فى القرآن أى لا وجود لهما فى محل منه غير هذا اه خطيب (قوله أولئك الخ) هذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن وأما قوله أو لم يروا الخ فهو من كلام الله توبخ لمنكرى البعث اه شيخنا (قوله ولم يعى) مجزوم بحذف الالف وقوله لم يعجز الاظهر لم يتعب ولم ينصب كاذكر غيره اه شيخنا وفى البيضاوى والمعنى أن قدرته واجبة لا تنقص ولا تنقطع بالايحاد أبدا لا بآباد اه فعدم العى والتعب مجاز عن عدم الانقطاع والنقص اه شهاب (قوله وزيدت الباء فيه الخ) جواب عما يقال انها لاتراد الا فى النفى وأن للاثبات وخبرها مثبت ومحصل الجواب انها فى خبر ليس تأويلا اه شيخنا (قوله بلى) جواب للنفى باطلاه فى بطل النفى وتقرر نقيضه بخلاف نعم فانها تقرر النفى نفسه اه شيخنا (قوله انه على كل شىء قدير) تعديل لما أفادته بلى من تعديل الخاص بالعام اه شيخنا (قوله ويوم يعرض الذين كفروا الخ) لما أثبت البعث ذكر بعض ما يحصل فى يومه من الاحوال فقال ويوم يعرض الخ اه خطيب (قوله يقال لهم الخ) هذا المقدر هو الناصب اليوم على الظرفية وهو مستأنف اه شيخنا (قوله وربنا) الواو للقسم وأكدوا جوابهم به كانوا يطعمون فى الخلاص بالاعتراف بحقيقة ما هم فيه اه أبو السعود (قوله بما كنتم تكفرون) الياء سببية وما مصدرية أى بسبب كفركم اه (قوله فاصبر الخ) لما قرر تعالى المطالب الثلاثة وهى التوحيد والنبوة والمعاد وأجاب عن الشبهات أردفه بما يجرى مجرى الوعظ والنصيحة لنبه وذلك لان الكفار كانوا يؤذونه فقال فاصبر الخ قال القشيري الصبر الوثوق بحكم الله والثبات من غير ريب ولا استكراه اه خطيب وقوله فاصبر جواب شرط مقدر أى اذا كان عاقبة أمر الكفار ما ذكر فاصبر على اذاهم وهذا تسليته صلوات الله عليه وآله اه شيخنا (قوله فكلمهم ذوو عزم) أى صبر على الشدائد وعبرة الخازن قال ابن زيد كل الرسل كانوا أولى عزم لم يبعث الله عز وجل نبيا الا كان ذاعزم وحزم ورأى وكال وعقل اه وقوله وقيل للتبعض أى ان أولى العزم بعض مطلق الرسل والمراد بالبعض ماعدا آدم ويونس بدليل قوله فليس منهم آدم الخ اه شيخنا والذى فى كلامه اشارة الى قولين فى تفسير أولى العزم ببقى أقوال آخر تعلم من القرطبي ونصه فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل قال ابن عباس ذوو العزم والصبر قال مجاهد وم خمسة نوح و ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم

عز ما ولا يونس لقوله تعالى
ولا تكن كصاحب الحوت
(ولا تستعجل لهم) لقومك
نزول العذاب بهم قيل كأنه

الاعراف لقوله تعالى (من في
السموات) فاعل يعلم (الغيب)
مفعوله و (الا الله) بدل من
من ومغنا لا يعلم أحد وقيل
الابغى غير وهي صفة لمن
قوله تعالى (بل ادرك) فيه
قرأت احداها أدرك مثل
أخرج ومنهم من يلقى حركة
الهمزة على اللام والثانية بل
ادرك على افتعل وقد ذكر
في الاعراف والثالثة ادرك
وأصله تدارك ثم سكنت
التاء واجتلبت لها همزة
الوصل والرابعة تدارك أى
تتابع عليهم في الآخرة أى
بالآخرة والمعنى بل تم علمهم
بالآخرة لما قام عليه من
الدلة فانتفخوا (بل هم في
شك) و (منها) يتعلق
(همون) * قوله تعالى
(وأيؤنا) هو مخطوف على
الضمير في كنامن غير تو كيد
لان المفعول فصل فيجربى
يجرى التوكيد * قوله تعالى
(عسى ان يكون) فان يكون
فاعل واسم كان مضمر فيها
أى ان يكون الشأن وما بعده
في موضع نصب خبر كان
وقد ذكر مثله في آخر
الاعراف * قوله تعالى (ردف
لكم) الجمهور بكسر الدال
وقرى بالفتح وهي لفظة
واللام زائدة أى ردفكم
ويجوز أن لا تكون زائدة
ويحمل الفعل

الصلاة والسلام وهم أصحاب الشرائع وقد ذكرهم الله على التخصيص والتعيين في قوله واذا أخذنا من
النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله تعالى شرع لكم من الدين
ما وصى به نوح الذى أوحينا اليك الآية وقال أبو العالية أن أولى العزم نوح وهود وإبراهيم فأمر الله عز
وجل بنبيه عليه الصلاة والسلام أن يكون رابعهم وقال السدى هم ستة إبراهيم وموسى وداود وسليمان
وعيسى ومحمد لموات الله عليهم أجمعين وقيل نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وهوى وهم المذكورون
على النسق في سورة الاعراف والشعراء وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على أذى قومه مدة إبراهيم صبر
على النار واسحق صبر على الذبح ويعقوب صبر على فقد الولد وذهب البصر ويوسف صبر على البئر
والسجن وأيوب صبر على الضر وقال ابن جريح ان منهم اسميل ويعقوب وأيوب وليس منهم يونس
ولسليمان ولا آدم وقال الشعبي والكلبي ومجاهد أيضا هم الذين أمروا بالقتال فآفروا المكاثرة
وجاهدوا الكفرة وقيل هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الانعام ثمانية عشر إبراهيم واسحق
يعقوب ونوح وداود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى والياس
واسماعيل واليسع ويونس ولوط واختاره الحسين بن الفضل لقوله في الآية عقبه أولئك الذين هدى الله
فيهداهم اقتده ثم قال ابن عباس أيضا كل الرسل أولو العزم واختاره على بن مهدي الطبري قال وانما
دخلت من للتجنيس لا للتبعض كما تقول اشتريت أردية من البز وأكسية من الخز أى اصبر كما صبر
الرسل وقيل كل الانبياء أولو عزم الا يونس بن متى ألا ترى أن النبي ﷺ نهى عن أن يكون مثله لحفة
وعجلة ظهرت منه حين ولى مغاضبا لقومه فابتلاه الله بثلاث سلط عليه العائمة حتى أغاروا على أهله وماله
وسلط الذئب على ولده فاكله وسلط عليه الحوت فابتلعه قاله أبو القاسم الحكيم وقال بعض العلماء أولو
العزم اثنا عشر نبيا أرسلوا الى بنى اسرائيل بالشام فقصوهم فأوحى الله تعالى الى الانبياء انى مرسل عذابى
الى عصاة بنى اسرائيل فشقي ذلك على المرسلين فأوحى الله اليهم اختاروا الانفسكم ان شئتم أنزلت بكم العذاب
وأنجيت بنى اسرائيل وان شئتم نجيتهم وأنزلت العذاب ببنى اسرائيل فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على
أن ينزل بهم العذاب وينجى الله بنى اسرائيل فانجى الله بنى اسرائيل وأنزل العذاب بأولئك الرسل
وذلك أنه سلط عليهم ملوك الارض فنهزم من نشر بالمناشير ومنهم من سلخ جلده أسه ووجهه ومنهم من
صلب على الحشب حتى مات ومنهم من أحرق بالنار والله أعلم وقال الحسن أولو العزم أربعة إبراهيم وموسى
وداود وعيسى فاما إبراهيم فقيل له أسلم قال أسلمت لرب العالمين ثم ابتلى في ماله وولده ووطنه ونفسه
فوجد صادقا وفيما في جميع ما ابتلى به وأما موسى فعزمه حين قال له قومه ان المذركون قال كلالا معى ربى
سبيدين وأما داود فخطأ خطيئة فنبه عليها فاقام يبكى أربعين سنة حتى نبتت من دموعه شجرة فقعد تحت
ظلها وأما عيسى فعزمه أنه لم يضع لبنة على لبنة وقال انهم عبرة فاعبروها ولا تعمروها فكان الله تعالى
يقول لرسول الله ﷺ اصبر ان كنت صادقا فيما ابتليت به مثل صبر إبراهيم وثاقب نفس مولاك مثل
ثقة موسى مهتما بما سلف من هفواتك مثل اهتمام داود ذاهدا في الدنيا مثل زهد عيسى ثم قيل هى منسوخة
بآية السيف وقيل محكمة والاظهر أنها منسوخة لان السورة مكية وذكر مقاتل ان هذه الآية نزلت على
رسول الله ﷺ يوم أحد فأمره الله أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم من الرسل تسهلا عليه
وتبتياله والله أعلم اه بحروفه (قوله ولم نجده عزما) أي صبرا (قوله كصاحب الحوت) أى في القلق
والاستعجال (قوله ولا تستعجل لهم) أى لاجلهم فاللام تانعليل والمفعول محذوف كما قدره اه شيخنا
(قوله قيل كأنه ضجر الخ) كذا في كثير من النسخ بلفظ كأن وصوابه حذفها كما عبر غيره فقال قيل

ضجر منهم فاحب نزول العذاب بهم فامر بالصبر وترك الاستعجال للعذاب فإنه نازل بهم لمحالة (كانهم يوم يرون ما يوعدون) من العذاب في الآخرة لطوله (لم يلبثوا) في الدنيا في ظنهم (الأساعة من نهار) هذا القرآن (بلاغ) تبليغ من الله اليكم (فهل) أي لا (يهلك) عند رؤية العذاب (الاقوم الفاسقون) أي الكافرون ﴿سورة القتال مدينة الاوكاين من قرية الآية أومكية وهي ثمان أو تسع وثلاثون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (الذين كفروا) من أهل مكة (وصدوا) غيرهم (عن سبيل الله) أي الايمان (أضل) احبط (أعمالهم) كاطعام الطعام وصلاته الارحام فلا يرون لها في الآخرة

علي معنى دنالكم أو قرب من أجلكم والفاعل (بعض) قوله تعالى (ماتكن) من اكنذت ويقرأ بفتح التاء وضم الكاف من كننت أي سترت (ولا تسمع) بالضم على اسناد الفعل الى المخاطب (وما انت بهادي العمى) على الاضافة وبالتنوين والنصب على افعال اسم الفاعل وتهدى على انه فعل و (عن) يتعلق بتهدى وعدها بين لان معناه تصرف ويحوز ان تتعلق بالعمى ويكون المعنى ان المعنى صدر عن ضلالتهم قوله تعالى (تكلمهم)

انه ضجر الخ (قوله فانه نازل بهم) أي ولوفي الآخرة اه (قوله يوم يرون) ظرف معمول للنفي المفاد بلم (قوله لطوله) تعليل لقوله لم يلبثوا مقدم عليه وقوله لم يلبثوا خبر كان (قوله بلاغ) العامة على رفته وفيه وجهان أحدهما أنه خبر مبتدأ محذوف فقد ربه بعضهم تلك الساعة بلاغ لدلالة قوله الاساعة من نهار وقيل تقديره هذا أي القرآن والشرع بلاغ والثاني أنه مبتدأ والخبر قوله لهم الواقع بعد قوله ولا تستعجل أي لهم بلاغ فيوقف على ولا تستعجل وهو ضعيف جدا للفصل بالجملة التشبيهية ولان الظاهر تعلق لهم بالاستعجال وقرأ زيد بن علي والحسن وعيسى بلاغا نصبا على المصدر أي بلغ بلاغا ويؤيده قراءة أبي مجلز بلغ أمرا وقرىء أيضا بلغ فعلا ماضيا ويؤخذ من كلام مكي أنه يحوز نصبه نعتا لساعة فانه قال ولوقرىء بلاغا بالنصب على المصدر أو على النعت لساعة جاز قلت قد قرىء به وكأنه لم يطعم على ذلك وقرأ الحسن أيضا بلاغ بالجر وخرج على أنه وصف لنهار على حذف مضاف أي من نهار ذي بلاغ أو وصف الزمان بالبلاغ مبالغة اه سمين (قوله فهل يهلك الا القوم الفاسقون) هذا تظميع في صفة فضل الله قال الزجاج لا يهلك مع فضل الله ورحمته الا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما في الرجاء لرحمة الله أقوى من هذه الآية اه خطيب والعامة على بناء يهلك للمفعول وابن محيص يهلك بفتح الياء وكسر اللام مبني للفاعل وعنه أيضا فتح اللام وهي لغة والماضى هلك بالكسر قال ابن جني وهي مرغوب عنها وزيد بن ثابت بضم الياء وكسر اللام والفاعل الله تعالى القوم الفاسقين نصبا على المفعول به ونهك بالنون ونصب القوم اه سمين ﴿خاتمة﴾ قال ابن عباس اذا عسر على المرأة ولدها تسكتب هاتين الآيتين والكلمتين في صفحة ثم تفصل وتسقي منها وهي بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحانه الله رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ الآية صدق الله العظيم والله أعلم اه قرطبي

﴿سورة القتال﴾

وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا اه خطيب (قوله مدينة) قال ابن عباس هذه السورة مدينة الا آية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر الى البيت وهو يبكي حزنا على فراقه وهي وكاين من قرية الآية اه أبو حيان وهو مبني على أن المسكى مانزل بمكة ولو بعد الهجرة والمشهور أن المسكى مانزل قبل الهجرة والمدني مانزل بعدها ولو في مكة فعليه تكون هذه الآية مدينة اه شيخنا وهذا كله مبني على هذا النقل الذي نقله أبو حيان هنا ونقله القرطبي أيضا هنا وهو انها نزلت لما خرج من مكة بعد حجة الوداع والذي نقله الخازن والخطيب وغيرهما بالقرطبي أيضا في سياقي عند تفسير هذه الآية أنها نزلت لما خرج من مكة الى الفار مهاجرا والنقل الثاني هو الصحيح لانه هو الذي يناسبه التوعد بقوله وكاين من قرية الخ وأما على النقل الاول فلا يظهر هذا الوعيد لانه في حجة الوداع فارقه مختارا بعد ما صارت دار اسلام وأسلم جميع أهلها وبدى فتحها في السنة الثامنة فلي تأمل (قوله أومكية) كان هذا القول ينظر لاجلها وأعظمها والافتقار تعالى فيما يأتي ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة الى آخر السورة انما يظهر كونه مدنيا لان القتال لم يشرع الا بها وكذلك النفاق لم يظهر الا فيها فتأمل (قوله وهي ثمان أو تسع الخ) وقيل هي أربعون آية والخلاف في قوله حتى تضع الحرب أوزارها وقوله لئلا للشاربين اه شهاب (قوله الذين كفروا) مبتدأ وقوله أضل أعمالهم خبره قال بعضهم أول هذه السورة متعلق بآخر سورة الاحقاف المتقدمة كأن قائلا قال كيف يهلك القوم الفاسقون

ثوابا ويجزون بها في الدنيا
من فضله تعالى (والذين

آمنوا) أي الانصار وغيرهم
(وعملوا الصالحات وآمنوا
بما نزل على محمد) أي القرآن
(وهو الحق من ربهم كفر
عنهم) غفر لهم (سيدناهم
وأصلح بهم) أي حالهم فلا
يعصونه (ذلك) أي اضلال
الاعمال وتكفير السيئات
(بان) بسبب أن (الذين
كفروا اتبعوا الباطل) الشيطان
(وان الذين آمنوا اتبعوا
الحق) القرآن (من ربهم
كذلك) أي مثل ذلك البيان
(يضرب الله للناس أمثالهم)
يبين أحوالهم أي قال كافر
يخط عمله والمؤمن يغفر
زله (فاذا القيمت الذين كفروا

يقرأ بفتح التاء وكسر
اللام مخففا بمعنى تسميهم
وتعلم فيهم من كنهه اذا جرحه
ويقرأ بالضم والتشديد
وهو بمعنى الاولى الا أنه شدد
للتكثير ويجوز أن يكون
من الكلام (ان الناس)
بالكسر على الاستئناف
وبالفتح أي تكلمهم بان الناس
أو تخبرهم بان الناس أو لان
الناس (ويوم نحشر) أي
واذ كريوم وكذلك ويوم
ينفخ في الصور ففزع بمعنى
يفزع (وكل أتوه) على الفعل
وأتوه بالمد على انه اسم
(واخرين) حال قوله تعالى
(تحسبها) الجملة حال من
الجال أو من الضمير في ترى
(وهي تمر) حال من الضمير
المنصوب في تحسبها ولا يكون
حالا من الضمير في جامدة

ولهم أعمال برصالحه كطعام الطعام ونحوه من الاعمال والله لا يضيع لعامل عمله ولو كان مثقال حبة من
خير فآخبر بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم يعني أبطلها لانها لم تكن لله
ولا بأمره انما فعلوها من عند أنفسهم ليقال عنهم ذلك ولهذا السبب أبطلها الله تعالى اه خازن (قوله
ويجزون بها) أي عليها في الدنيا كان يعوضوا عنها زيادة مال أو ولد أو غير ذلك اه شيخنا (قوله بما
نزل على محمد) العامة على بناء نزل للمفعول مشددا وزيد بن علي وابن مقسم نزل مبني للفاعل وهو الله
والاعمش أنزل همزة التعدية مبني للمفعول وقرى نزل ثلاثيا مبني للفاعل اه سمين (قوله أي القرآن)
أشار بهذا الى أن العطف من عطف الخاص على العام وفي البيضاوي وآمنوا بما نزل على محمد تخصيص
للمنزل عليه ما يجب الايمان به تعظيمه واشعار بان الايمان لا يتم دونه وأنه الاصل فيه ولذلك أكد بقوله
وهو الحق من ربهم الخ اه وقوله تخصيص للمنزل عليه يعني أنه من عطف الخاص على العام المقدر بناء
على أن قوله والذين آمنوا معناه آمنوا بجميع ما يجب الايمان به بناء على أن حذف المفعول للتعميم مع
الاختصار ولا شك أن الايمان بالقرآن المنزل على محمد ﷺ من جملة أفراد ما يجب الايمان به اه زاده
(قوله وهو الحق) جملة اعتراضية وحقيته بكونه ناسخا لا ينسخ اه بيضاوي (قوله وأصلح بهم) قال
مجاهد وغيره أي شأهم وقال قتادة حالهم وقال ابن عباس أمورهم والثلاثة متقاربة وحكى النقاش أن
المعنى أصلح نياتهم والبال كالمصدر ولا يعرف منه فعل ولا تجمع معه العرب الا في ضرورة الشعر وقد يكون
البال بمعنى القلب يقال ما يخطر فلان على بالي أي على قلبي وقال الجوهرى والبال أيضا رخاء العيش يقال
فلان رخی البان أي رخی العيش والبال الحوت العظيم من حيتان البحر وليس يعربى اه قرطبي والباله
بالتاء القارورة والجراب ووعاء الطيب وموضع بالحجاز اه قاموس وفي البيضاوي وأصلح بهم أي
حالهم في الدين والدنيا بالتوفيق والتأييد اه (قوله ذلك) مبتدأ وقوله بان الذين الخ خبر (قوله الشيطان)
وقيل الباطل الكفر والحق الايمان والتوحيد اه قرطبي (قوله كذلك يضرب الله للناس أمثالهم)
الضمير راجع للفریقین كما أشار له بقوله فالكافر الخ اه شيخنا وفي السمين قوله كذلك يضرب الله الخ خرجه
الضمير على مثل ذلك الضرب يضرب الله للناس أمثالهم والضمير راجع الى الفریقین أو الى الناس على
معنى أنه يضرب أمثالهم لاجل الناس ليعتبروا اه (قوله أي مثل ذلك البيان) أشار به الى جواب كيف قال
تعالى كذلك يضرب الله للناس أمثالهم ولم يسبق ضرب مثل ومعنى ضرب المثل استعمال القول السائر المشبه
مضربه بمورده وأين ذلك ههنا وايضا حه أن معناه كذلك يبين الله للناس أحوال الكافرين باحباط
أعمالهم لكفرهم وغفر ذنوب المؤمنين لايمانهم الناشئ عنه التوبة وقبول الاعمال اه كرخي وعبرة
زاده قوله يبين أحوالهم إشارة الى أن المراد بالمثل ههنا الحالة العجيبة تشبيهها بالقول السائر الذي شبه
مضربه بمورده في الفقرة المؤدية الى التعجب والمشار اليه بقوله كذلك هو معنى ما ذكر من أول السورة
الى قوله وأصلح بهم اه (قوله فاذا القيمت الخ) العامل في هذا الظرف فعل مقدر هو العامل في ضرب الرقاب
تقديره فاضربوا الرقاب وقت ملاقاتكم العدو ومنع أبو البقاء أن يكون المصدر نفسه عاملا قال لانه
مؤكده هذا أحد القولين في المصدر النائب عن الفعل نحو ضربا زيد اهل العمل منسوب اليه أو الى عامله
اه سمين والفاء لترتيب ما في حيزها من الامر على ما قبلها فان ضلال أعمال الكفرة وخبيثتهم وصالح أحوال
المؤمنين وفلاحهم مما يوجب أن يترتب على كل من الجانبين ما يليق به من الاحكام أي فاذا كان الامر كما ذكر
فاذا القيمت في المحاربة الخ اه أبو السعود وعبرة الخطيب ولما بين أن الذين كفروا أضل أعمالهم وان اعتبار

فضرب الرقاب) مصدر بدل
من اللفظ بفعله أى فاضربوا
رقابهم أى اقتلواهم وعبر
بضرب الرقاب لأن الغالب
فى القتل أن يكون بضرب
الرقبة (حتى إذا أثنختهموم)
أكثر تم فهم القتل (فشدوا)
أى فامسكوا عنهم وأسروهم
وشدوا (الوثاق) ما يوثق
به الأسرى (فاماننا بعد)
مصدر بدل من اللفظ بفعله
أى تمنون عليهم باطلاقهم
من غير شيء (وامافداء)
أى تفادونهم بمال أو أسرى
مسلمين (حتى تضع الحرب)
أى أهلها (أوزارها) أثقلها
من السلاح وغيره بان يسلم
الكفار أو يدخلوا فى العهد
وهذه غاية للقتل والأسر
(ذلك) خبر مبتدأ مقدر
أى الامر فى فهم ما ذكر (ولو)
يشاء الله لاتنصر منهم

اذلا يستقيم ان تكون جامدة
مارة مر السحاب والتقدير
مر امثل مر السحاب (صنع
الله) مصدر عمل فيه ما دل
عليه تمر لان ذلك من صنعه
سبحانه فكأنه قال صنع
ذلك صنعوا اظهر الاسم لما لم
يذكر قوله تعالى (خير منها)
يحوز أن يكون المعنى أفضل
منها فيكون من فى موضع
نصب ويحوز أن يكون بمعنى
فضل فيكون من فى موضع
رفع صفة لخبر أى فله خير
حاصل بسببها (من فزع)
بالتنوين (يومئذ) بالنصب
ويقر أن فزع يومئذ بالاضافة

الانسان بالعمل ومن لا عمل له فهو هيج أعدامه خير من وجوده تسبب عنه قوله فاذا القيمت الخ انتهت (قوله
فضرب الرقاب الخ) أشار به الى أن ضرب مصدر نائب عن فعل الامر اذ أصله فاضربوا الرقاب ضربا
فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه مضافا الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد وضرب الرقاب
عبارة عن القتل مطلقا الآن الواجب ضرب الرقبة خاصة لان هذا لا يكاد يتأتى حالة الحرب وانما يتأتى
القتل فى أى موضع كان من الاعضاء وهو الاكثر والغالب اه كرخى (قوله بدل من اللفظ) أى التفظ
بفعله (قوله أى اقتلواهم) أى بأى طريقى أمكنكم اه (قوله حتى اذا أثنختهموم) حتى حرف ابتداء أى
حرف تبديداً بعده الجمل فهى بمعنى فاه السببية أى فاذا ترتب على قتالهم كثرة القتل فيهم فأسروهم اه شيخنا
وفى المسباح أثنخ فى الارض أثنخنا سار الى العدو وأوسعهم قتلا وأثنخته أو هنته بالجر احة وأضعفته اه
وفيه أيضاً الوثاق القيد والحبل ونحوه بفتح الواو وكسرها والجمع وثق مثل رباط وربط وعناق
وعنق اه وفى القاموس والاسير الاخذ والمقيد والمسجون والجمع اسرى وأسارى بالضم وأسارى
بالفتح اه وفى المختار وأسرت قتب البعير شدته بالاسار بوزن الازار ومنه سمي الاسير وكانوا يشدون
بالقدسمى كل اخذ أسير وان لم يشد به وأسره من باب ضرب أسرا وأسارا أيضاً بالكسر فهو أسير
ومأسور اه وفيه أيضاً القيد بالكسر سير بفتح السين جلد غير مدبوغ اه (قوله أى فامسكوا الخ) أشار
الى أن فى الكلام تقدير جملتين وقوله عنهم فى نسخة عنه أى عن القتل وقوله ما يوثق به أى من حبل
وغيره اه شيخنا (قوله فاماننا بعدو وامافداء) فيهما وجهان أشهر هما أنهم منصوبان على المصدر بفعل
لا يحوز اظهاره لان المصدر متى سيق تفصيلاً لما قبله جملة وجب نصبه باظهار فعله والتقدير فاماننا تمنوا
واماننا تفادوا فداء والثانى قاله أبو البقاء انهم ما فعلوا لانهم ما فعلوا مقدر تقديره أولوهم منا واقبلوا منهم
فداء قال الشيخ وليس بأعراب نحوى اه سمين (قوله بعد) أى بعد أسرهم وشدوا قتلهم اه شيخنا
وفى أبى السعود فاماننا بعدو وامافداء أى فاماننونا بعد ذلك منا أو تفدون فداء والمعنى التخير بين القتل
والاسترقاق والمن والفداء وهذا ثابت عند الشافعى وعندنا منسوخ قالوا نزل ذلك يوم بدر ثم نسخ
والحكم اما القتل أو الاسترقاق وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام أو ضرب العنق
وقرىء فدى كصاح حتى تضع الحرب أوزارها أو زار الحرب آلتها أو أثقلها حتى لا تقوم الا بها من السلاح
والكرع أسند وضعها اليها وهو لا يهلها اسنادا مجازيا وحتى غاية عند الشافعى رحمه الله لاحد الامور
الاربعة أولها جموع والمعنى أنهم لا يزالون على ذلك أبدا الى أن لا يكون مع المشركين حرب بان لا يبق لهم
شوكة وقيل بان ينزل عيسى وأما عند أبى حنيفة رحمه الله فان حمل الحرب على حرب بدر فهى غاية للمن
والفداء والمعنى بمن عليهم ويفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها وان حملت على الجنس فهى غاية للضرب
والشدو المعنى انهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب أوزارها بان لا يبقى للمشركين شوكة
وقيل أوزارها آثامها أى حتى يترك المشركون شركهم ومعاصيهم بان يسلموا اه (قوله
باطلاقهم) وفى نسخة بالاطلاق (قوله حتى تضع الحرب) فى الكلام مجاز فى الاسناد ومجاز
فى الطرف أشار الى الاول بقوله أى أهلها والى الثانى بقوله بان يسلم الكفار الخ فالمراد بوضع آلة القتال
ترك القتال ولو كان الشخص متقلداً لته اه شيخنا (قوله وهذه غاية للقتل) أى المذكور فى قوله فضرب
الرقاب وقوله والاسرى المذكور فى قوله فشدوا الوثاق أى كل منهم ما يستمر الى الاسلام أو عقدا لامن
ه شيخنا (قوله ما ذكر) أى من القتل والاسر وما بعده من المن والفداء اه شيخنا (قوله

بغير قتال (ولكن) أمرهم

به (ليبلو بعضهم ببعض) منهم في القتال فيصير من قتل منكم إلى الجنة ومنهم إلى النار (والذين قتلوا) وفي

قراءة قاتلوا الآية نزلت يوم أحد وقد فشا في المسلمين

القتل والجراحات (في سبيل

الله فلن يضل) يحبط

(أعمالهم سيديهم) في الدنيا

والآخرة إلى ما ينفعهم

(ويصلح بهم) حالهم فيها

وما في الدنيا لمن لم يقتل

وأدرجوا في قتلوا تغليبا

(ويدخلهم الجنة عرفها)

بينها (لهم) فيهدون إلى

مسالكهم منها وأزواجهم

وخدمهم من غير استدلال

(بأيام الذين آمنوا) ان تنصروا

الله) أي دينه ورسوله

(ينصركم) على عدوكم (ويثبت

أقدامكم) يثبتكم في المعترك

(والذين كفروا) من أهل

مكة مبتدأ خبره تعسوا يدل

عليه (فتعسالمهم) أي هلاكاً

وخيبة من الله (وأضل

أعمالهم) عطف على تعسوا

وقد ذكر مثله في هود عند

قوله ومن خزي يومئذ

قوله تعالى (هل يحزون)

أي يقال لهم وهو في موضع

نصب على الحال أي فكبت

وجوههم مقولاً لهم هل

يحزون قوله تعالى (الذي

حرمها) هو صفة ترب وقرى

التي على الصفة للبلدة والله

أعلم ﴿سورة القصص﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قد تقدم ذكر الحروف

بغير قتال) كالحسف (قوله) ولكن أمركم به) أي بالقتال والحرب ليلو أو يختبر بعضهم ببعض فيعلم المجاهدون والصابرون كإسائتي في قوله ولنبلونكم حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين اه قرطبي (قوله) إلى ما ينفعهم) فالذي ينفعهم في الدنيا العمل الصالح والآخره ينفعهم في الآخرة حاجة منكر ونكير وسلوك طرق الجنة وفي القرطبي قال ابن زيد يهديهم إلى حاجة منكر ونكير في القبر وقال أبو العالية وقد ترد الهداية والمراد بهار شاد المؤمنين إلى مسالك الجنات والطريق المفضية إليها اه (قوله) وما في الدنيا) أي من الهداية وإصلاح الحال لمن لم يقتل أي انما يتأني ويحصل لمن لم يقتل وهذا جواب عما يقال كيف قال سيديهم ويصلح بهم يعني في الدنيا كما قال الشارح والغرض أنهم قتلوا في سبيل الله وحينئذ فكيف يقال يهديهم ويصلح بهم في الدنيا وحاصل الجواب ان المراد بالذين قتلوا الذين قاتلوا بدليل القراءة الاخرى أعم من أن يقتلوا بالفعل أولا فن قتل بالفعل يهديه الله ويصلح حاله في الآخرة ومن لم يقتل يهديه ويصلح حاله في الدنيا فالكلام على التوزيع اه شيخنا (قوله) وأدرجوا) أي من لم يقتل والجمع باعتبار معنى من في قوله من لم يقتل أي أدرجوا في قوله والذين قتلوا في سبيل الله فالمراد به كل من قاتل سواء قتل أولا والحامل على هذا كله جعل قوله سيديهم الخ متناولاً للدنيا والآخرة كما صنع ولو حمل على الآخرة فقط كما صنع غيره لم يحتاج لهذا التكلف اه شيخنا (قوله) عرفها لهم) الجملة مستأنفة أو حالية بتقدير قد أو بدون تقديرها اه سمين (قوله) يبينها لهم) عبارة البيضاوي عرفها لهم أي في الدنيا حتى اشتاقوا إليها فعملوا ما استحقوها به أو يبينها لهم بحيث يعلم كل واحد منزلته ويهتدى إليه كأنه كان ساكنة منذ خلق أو طيها لهم من العرف وهو طيب الرائحة وأحدها لهم بحيث يكون لكل واحد جنة مفرزة اه وفي القرطبي ويدخلهم الجنة عرفها لهم أي إذا دخلوها يقال لهم تفرقوا إلى منازلكم فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجماعة إذا انصرفوا إلى منازلهم قال معناه مجاهد واكثر المفسرين وفي البخاري ما يدل على صحة هذا القول عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار حتى إذا ذهبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده لا حدم أهدى بمنزلة في الجنة من منزلة الذي كان في الدنيا وقيل عرفها لهم أي يبينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال قال الحسن وصف الله تعالى لهم الجنة في الدنيا فلما دخلوها عرفوها بصفاتها وقيل فيه حذف أي عرف طرقها ومسالكها وبيوتها لهم فحذف المضاف وقيل هذا التعريف بدليل وهو الملك الموكل بعمل العبيد يمشي بين يديه ويتبعه العبد حتى يأتي العبد منزله ويعرفه الملك جميع ما جعل له في الجنة وحديث أبي سعيد الخدري يرده وقال ابن عباس عرفها لهم بأنواع الملاذ مأخوذ من العرف وهو الرائحة الطيبة وطعام معروف أي مطيب تقول العرب عرفت القدر إذا طيبتها بالملح والابازير وقيل هو من وضع الطعام بعضه على بعض وهو من العرف المتتابع كعرف الفرس أي وفقهم للطاعة حتى استوجبوا الجنة وقيل عرف أهل السماء أنهم لهم وقيل عرفها لهم اظهار الكرامتهم فيها وقيل عرف المطيعين أعمالهم اه (قوله) يثبتكم في المعترك) أشار به إلى التجوز في قوله أقدامكم فالمراد بها الذوات بتمامها وعبر بالقدم لان الثبات والترلز يظهر ان فيها اه شيخنا (قوله) مبتدأ خبره تعسوا) وهو الناصب لمصدره المذكور اه شيخنا والمناسب تقدير هذا الخبر بعد الفاء كان يقول فتعسوا تعسا وفي السمين وتعسا منصوب بالخبر المقدور ودخلت تشبيهاً للمبتدأ بالشرط اه وفي المختار التعس الهالك وأصله السكب وهو ضد الانتعاش وقد تعس من باب قطع وأتعسه الله ويقال تعسا لفلان أي

(ذلك) أي التمس والاضلال
(بانهم كرهوا ما أنزل الله)
من القرآن المشتمل على
التكاليف (فاحبط أعمالهم)
أفلم يسيروا في الأرض
فينظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبلهم دمر الله
عليهم) أهلك أنفسهم
وأولادهم وأموالهم
(وللكافرين أمثالها) أي
أمثال عاقبة من قبلهم (ذلك)
أي نصر المؤمنين وقهر
الكافرين (بأن الله مولى)
ولي وناصر (الذين آمنوا)
وأن الكافرين لا مولى لهم
إن الله يدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات
تجري من تحتها الأنهار الذين
كفروا يتمتعون في الدنيا
(ويأكلون كما تأكل الانعام)
أي ليس لهم همة الا بطونهم
وفروجهم ولا يلتفتون
إلى الآخرة (والنار مثوى
لهم) أي منزل ومقام

المقطعة والكلام على ذلك
قوله تعالى (تتلوعك)
مفعوله محذوف دل عليه
صفته تقديره شيئاً من نبأ
موسى وعلى قول الاخفش
من زائدة (بالحق) حال (من
النبأ) قوله تعالى (يستضعف)
يجوز أن يكون صفة لشيعا
(ويذبح) تفسيره أحوال
من فاعل يستضعف ويجوز
أن يكون مستأنفين * قوله
تعالى (منهم) يتعلق بترى
ولا يتعلق ب(يحذرون)
لان الصلة لا تقدم على
الموصول و(أن أرضع) يجوز

أنزله الله هلاكاً وفي المصباح وتعمس تعمسان باب تعب لغة فبو تعمس مثل تعب ويتعدى بالحركة وبالهمزة
فيقال تسمعه الله بالفتح وأتسمعه وفي الدعاء تسماله وتعمس وانتكس فالتعمس أن يخر لوجهه والنتكس أن
لا يستقل بعد سقطته حتى يسقط ثانية وهي أشد من الاولى اه وفي الشهاب والتمس في الاصل
السقوط على الوجه كالنكب والنتكس السقوط على الرأس وضده الانتعاش فهو قيام من سقط فيقال
في الدعاء على الشخص العاثر تسماله فاذا دعوا له قالوا العاله الجار والمجرور بعده متعلق بمحذوف للتبيين
كافي سقياله ولعابلام وعين مهملة بعدها ألف مقصورة وهو منصوب بفتحة مقدرة ومعناه انتعاشا واقامة
اه وفي القرطبي وفي التمس عشرة أقوال الاول بعد اقله ابن عباس وابن جريج الثاني خزيالهم قاله
السدی الثالث شفاء لهم قاله ابن زيد الرابع شتالهم من الله قاله الحسن الخامس هلاكهم قاله ثعلب
السادس خيبة لهم قاله الضحاك وابن زيد السابع قبجالهم حكاه النقاش الثامن رغمالهم قاله الضحاك
أيضا التاسع شرالهم قاله ثعلب أيضا العاشر شقوة لهم قاله أبو العالیه وقيل ان التمس الانحطاط والعار
قاله ابن السكيت اه (قوله ذلك بانهم كرهوا) يجوز أن يكون ذلك مبتدأ والخبر الجار بعده أو خبر
مبتدأ مضمرة أي الامر ذلك بسبب أنهم كرهوا أو منصوب باضمار فعل أي فعل بهم ذلك بسبب أنهم كرهوا
فالجار والمجرور في الوجهين الآخرين منصوب المحل اه سمين (قوله المشتمل على التكاليف) هذا
وجه كراهتهم وذلك لانهم كانوا قد ألفوا الاهمال واطلاق العنان في الشهوات فلما جاء القرآن
بالتكاليف وترك الملاذ والشهوة كرهوه اه خازن (قوله دمر الله عليهم) مفعوله محذوف كما
أشاره الشارح وهذه الجملة في الحقيقة جواب كيف فيكانه قيل عاقبتهم الدمار وقوله عليهم أي
على الذين من قبلهم اه شيخنا ويحتمل أنه ضمن دمر معنى سخط الله عليهم بالتدمير اه من السمين
وفي البيضاوي دمر الله عليهم استأصل عليهم ما اختص بهم من انفسهم واهليهم وأموالهم اه وفي
الشهاب ومعنى دمره الله أهلكه ودمر عليه أهلك ما يختص به من المال والنفس والثاني أبلغ لما فيه من
العموم يجعل مفعوله انسياسيا فيتناول نفسه وكل ما يختص به من المال ونحوه والاثنيان يعلى لتضمنيه
معنى أطبق عليهم أي أوقع عليهم محيطا بهم كما أشار اليه المصنف إلا أنه كان عليه ان يوجه ذكر الاستعلاء
لان استأصل لا يتعدى يعلى وكلامه مومم له لكن لما كان العذاب المطبق مستأصلا كان فيه ايماء له في
الجملة اه (قوله ولا كافرين) أي وهؤلاء الكافرين السائرین بسيرة من قبلهم من الكفار وقوله
أمثالها ليس المراد أن هؤلاء أمثال مالأولئك وأضعافه بل لهم مثله فقط وانما جمع باعتبار أن لكل واحد
من هؤلاء الكفرة عاقبة كما أن من قبلهم كذلك وقيل يجوز أن يكون عذابهم أشد من عذاب الاولين
لانهم قتلوا على يد من كانوا يستحقرون بهم والقتل بيد المثلئ أشد منه بسبب عام اه أبو السعود (قوله
أمثالها) أي أمثال العاقبة المتقدمة وقيل أمثال العقوبة وقيل التدمير وقيل الهدسكة والاول أولى لتقدم
ما يعود عليه الضمير صريحاً مع صحة معناه وقوله ذلك بان الله كقوله ذلك بانهم فيما تقدم اه سمين (قوله
وأن الكافرين لا مولى لهم) أي لا ناصر لهم كما يؤخذ من مقابله وهذا لا يخالف قوله ثم ردوا الى الله
مولاهم الحق فان المولى فيه بمعنى المالك أي لا بمعنى الناصر وقد تقدم في سورة الانعام الجمع بينهم اه
كرخى (قوله ان الله يدخل الذين آمنوا الح) بيان الحكم ولايته تعالى وثمرتها الاخروية اه أبو السعود
(قوله كما تأكل الانعام) السكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف على مذهب كثير المعربين
تقديره أكل كما تأكل الانعام أو في موضع نصب على الحال من ضمير المصدر على مذهب سيديويه
أي تأكلونه أي الاكل مشبهاً كل الانعام اه كرخى (قوله والنار مثوى لهم) جملة مستأنفة من

ومصير (وكأين) وكم (من قرية) (أريد بها أهلها) (هي أشد قوة من قريتك) مكة أى أهلها (التي أخرجتك) روعى لفظ قرية (أهلكنام) روعى معنى قرية الاولى (فلا ناصر لهم) من أهلا كنا (أفمن كان على يدنه) حجة وبرهان (من ربه) وهم المؤمنون (كمن زين له سوء عمله) فرآه حسنا وهم كفار مكة (واتبعوا أهواءهم) فى عبادة الاوثان أى لا تماثل بينهما (مثل) أى صفة (الجنة التى وعد المتقون) المشتركة بين داخلها مبتدأ خبره (فيها أنهار من ماء غير آسن) بالمد والقصر كضارب وحذر أى غير متغير بخلاف ماء الدنيا فيتغير بعارض (وأنهار

أن تكون أن مصدرية وأن تكون بمعنى أى * قوله تعالى (ليكون لهم) اللام للصيرورة لا لام الغرض والحزن والحزن لغتان * قوله تعالى (قرة عين) أى هوقرة عين (ولى لك) صفتان لقرة وحكى بعضهم أن الوقف على (لا) وهو خطأ لأنه لو كان كذلك لقال تقتلونه أى أقتلونه على الانكار ولا جازم على هذا * قوله تعالى (فارغا) أى من الخوف ويقرأ فرغا بكسر الفاء وسكون الراء كقولهم ذهب دمه فرغا أى باطلا أى أصبح حزن فؤاده باطلا ويقرأ فرغا

مبتدأ وخبر (قوله وكأين الخ) لما ضرب الله لهم مثلاً بقوله أفلم يسيرا الخ ولم ينفعهم ما تقدم من الدلائل ضرب لنبيه مثلاً تسلياً له فقال وكان الخ قال ابن عباس لما خرج رسول الله ﷺ من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال أنت أحب بلاد الله إلى الله وأحب بلاد الله إلى ولوان المشركين لم يخرجونى لم أخرج منك فانزل الله تعالى هذه الآية اه خطيب وكأين كلمة مركبة من الكاف وأى بمعنى كم الخبرية ومحلها الرفيع بالابتداء وقوله من قرية تمييز لها وقوله هى أشد الخ صفة لقرية وقوله التى أخرجتك صفة لقريتك وقوله أهلكنام خبر المبتدأ اه أبو السعود (قوله من قرية) أى كذبت رسلها وقوله أريد بها أهلها أى فالجواز فى الطرف لا بالحذف هذا ما جرى عليه الشارح اه شيخنا (قوله روعى لفظ قرية) أى الثانية (قوله أهلكنام) أى فكذلك نفعل بأهل قريتك فاصبر كما صبر رسل أهل هؤلاء القرى اه خطيب (قوله فلا ناصر لهم) بيان لعدم خلاصهم من العذاب بواسطة الاعوان والانصار اثريان عدم خلاصهم منه بأنفسهم والفاء لترتيب ذكر ما بالغير على عدم ما بالذات وهو حكاية حال ماضية اه أبو السعود اذ كان الظاهر أن يقال فلم ينصرهم ناصر لان هذا اخبار عما مضى اه (قوله أفمن كان على يدنه الخ) استفهام انكار كما أشار له بقوله أى لا تماثل بينهما وهذا شروع فى تقرير وبيان حال فريقى المؤمنين والكافرين وكون الاولين فى أعلى عليين والآخرين فى أسفل سافلين وبيان لعل ما لكل منهما من الحال والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام والتقدير أليس الامر كما ذكر من كان مستقراً على حجة ظاهرة وبرهان بين كمن زين له الخ اه أبو السعود (قوله واتبعوا أهواءهم) روعى فى هذين الضميرين معنى من كانوا روعى فيما قبلهما لفظها اه أبو السعود (قوله مثل الجنة الخ) استئناف مسوق لشرح محاسن الجنة الموعود بها المؤمنين وبيان كيفية أنهارها التى أشير إلى جريانها من تحتهم اه أبو السعود والمراد بالمتقين من اتقى الشرك من أى مؤمن كان اه عمادى (قوله أى صفة الجنة) قال سيديويه وحيث كان المثل هو الوصف فعنه وصف الجنة وذلك لا يقتضى مشبهاً به وقيل الممثل به محذوف غير مذكور والمعنى مثل الجنة التى وعد المتقون مثل عجيب وشى عظيم وقيل المثل به مذكور وهو قوله كمن هو خالد فى النار اه خازن (قوله مبتدأ خبره الخ) اعترض هذا الاعراب بان الخبر جملة ولا رابط فيها يعود على المبتدأ ويمكن أن يحجب بان الخبر عين المبتدأ لان اشتغالها على أنهار من كذا وكذا صفة لها اه شيخنا وفى السمين قوله مثل الجنة فيه أوجه أحدها أنه مبتدأ وخبره مقدر فقدره النضر بن سميل مثل الجنة ما تسمعون فما تسمعون خبره وفيها أنهار مفسر له وقدره سيديويه فيما تلى عليكم مثل الجنة والجملة بعدها أيضاً مفسرة للمثل الثانى أن مثل زائدة تقديره الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار الثالث ان مثل الجنة مبتدأ والخبر قوله فيها أنهار وهذا ينبغى أن يمتنع اذ لا عائد من الجملة إلى المبتدأ ولا ينفع كون الضمير عائداً على ما أضيف إليه المبتدأ الرابع ان مثل الجنة مبتدأ خبره كمن هو خالد فى النار فقدره ابن عطية أمثل أهل الجنة كمن هو خالد فقدر حرف الانكار ومضافاً ليصح وقدره الزمخشري كمثل جزاء من هو خالد والجملة من قوله فيها أنهار على هذا فيها ثلاثة أوجه أحدها هى حال من الجنة أى مستقرة فيها أنهار الثانى أنها خبر لمبتدأ مضمرة أى هى فيها أنهار كان قائلاً قال على ما مثلها فقليل فيها أنهار الثالث أن يكون تكرير الصلة لانها فى حكمها ألا ترى أنه يصح قولك التى فيها أنهار وانما عرى من حرف الانكار اه (قوله غير آسن) بالمد والقصر سبعيتان وقوله كضارب أى ففله أسن يأسن كضرب يضرب وقوله وحذر أى ففعله أسن يأسن كحذر يحذر اه شيخنا وقوله أى غير متغير أى حتى فى البطون اه كازرونى وفى السمين أنه من باب قعد أيضاً اه

من لبن لم يتغير طعمه) بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضروع (وأنا من خمر لذة) لذينة (للشاربين) بخلاف خمر الدنيا فانها كريهة عند الشرب (وأنا من غسل مصفى) بخلاف غسل الدنيا فانه يخرج من بطون النحل يحالط الشمع وغيره (ولهم فيها) أصناف (من كل الثمرات ومغفرة من ربهم) فهو راض عنهم مع احسانه اليهم بما ذكر بخلاف سيد العبيد في الدنيا فانه قد يكون مع احسانه اليهم ساخطا عليهم (كمن هو خالد في النار)

وهو ظاهر ويقرأ أفرغاً أي خالي من قوهم فرغ الفناء اذا خلا وان مخففة من الثقيلة وقيل بمعنى ما وقد ذكرت نظائره وجواب لولا محذوف دل عليه (ان كادت) و (لتكون) اللام متعلقة بربطنا * قوله تعالى (عن جنب) هو في موضع الحال امامن الهاء في به أي بعيداً أو من الفاعل في بصرت أي مستخفية ويقرأ عن جنب وعن جانب والمعنى متقارب (المراضع) جمع مرضعة ويحوز أن يكون جمع مرضع الذي هو مصدر (ولا تحزن) معطوف على تقرو (على حين غفلة) حال من المدينة ويحوز أن يكون حالاً من الفاعل أي مختلساً * قوله تعالى (هذان شيعته وهذا من عدوه) الجملتان في موضع نصب صفة

وفي المختار الآسن من الماء مثل الآجن وزنا ومعنى وقد أسن من باب ضرب ودخل وأسن فهو أسن من باب طرب لغة فيه اه وفيه أيضا الآجن الماء المتغير الطعم واللون وقد آجن الماء من باب ضرب ودخل وحكى اليزيدي آجن من باب ظرف فهو آجن على فعل اه (قوله لم يتغير طعمه) أي فلا يعود حامضاً ولا قارصاً ولا ما يكره من الطعوم اه خازن (قوله لذة للشاربين) أي ليس فيها حموضة ولا غصاة ولا مرارة ولم تدنسها الارجل بالدوس ولا الايدي بالعصر وليس في شرها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هي لجزد الالتذاذ فقط اه خازن واللذة مصدر بمعنى الالتذاذ ووقعت صفة للخمر وهو عين فلذلك أولها الشارح بالمشتق فقال لذينة على حد زيد عدل بمعنى عادل اه شيخنا وفي الكرخي قوله لذة يحوز أن يكون تانيث لذولذ بمعنى لذيد ولا تأويل على هذا ويحوز أن يكون مصدراً ووصف به ففيه التأويلات المشهورة قال الزمخشري والمعنى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر اه فكل هذا المعنى يعطيه الوصف بقوله لذة للشاربين تعويننا بنحور الدنيا كقوله تعالى لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون ويدل على التعويض تفسيره المصنف بقوله لم يخرج من بطون النحل فيخالطه الشمع وغيره كما أشار اليه الشيخ المصنف في التقرير اه فان قيل ما الحكمة في قوله تعالى في الخمر لذة للشاربين ولم يقل في اللبن لم يتغير طعمه للطاعمين ولا قال في العسل مصفى للناظرين أجاب الرازي بأن اللذة تختلف باختلاف الاشخاص فرب طعام يلتذبه شخص ويعافه الآخر فلذلك قال لذة للشاربين بأسرهم ولان الخمر كريهة الطعم في الدنيا فقال لذة أي لا يكون في خمر الآخرة كراهة طعم وأما الطعم واللون فلا يختلفان باختلاف الناس فان الحلو والحامض وغيرهما يدركه كل أحد لكن قد يعافه بعض الناس ويلتذبه البعض مع اتفاقهم أن له طعاماً واحداً وكذلك اللبن فلم يكن للتصريح بالتعميم حاجة اه خطيب (قوله من غسل مصفى) نقلوا في العسل التذكير والتأنيث وجاء القرآن على التذكير في قوله من غسل مصفى اه وفي المصباح العسل يذكرون ويؤنث وهو الاكثر ويصغر على عسيلة على لغة التأنيث ذهاباً الى أنها قطعة من الجنس وطائفة منه اه وفي المختار العسل يذكرون ويؤنث يقال منه غسل الطعام أي عمله بالعسل وبابه ضرب ونصرون نجيل معتسل أي معمول به والعاسل الذي يأخذ العسل من بيت النحل والنحلة عسالة اه (قوله وغيره) كفضلات النحل وغيره اه كرخي (قوله ولهم) خبر مقدم وقوله فيها متعلق بما يتعلق به الخبر من الاستقرار المحذوف والمبتدأ محذوف قدره بقوله أصناف وقوله من كل الثمرات نعت للمبتدأ المحذوف اه شيخنا وفي السمين قوله من كل الثمرات وفيه وجهان أحدهما أن هذا الجار صفة لمقدر وذلك المقدر مبتدأ وخبره الجار قبله وهو لهم وفيها متعلق بما يتعلق به والتقدير ولهم فيها وجان من كل الثمرات كأنه انترعه من قوله تعالى فيهما من كل فاكهة زوجان وقدره بعضهم صنف والاول أليق والثاني أن من مزيدة في المبتدأ اه وقوله ومغفرة معطوف على المبتدأ المحذوف وخبره قوله لهم ولما ورد عليه أن المغفرة قبل دخول الجنة وهذه الآية تقتضي انها فيها أشار الشارح الى أن المراد بالمغفرة الرضا وهو يكون في الجنة حيث قال فهو راض عنهم مع احسانه اليهم بما ذكر أي بالمشروبات والفواكه وعبرة الخازن فان قلت المؤمن المتق لا يدخل الجنة الا بعد المغفرة فكيف يكون له فيها المغفرة قلت ليس بل لازم أن يكون المعنى ولهم فيها مغفرة لان الواو لا تقتضي الترتيب فيكون المعنى ولهم فيها من كل الثمرات ولهم فيها مغفرة قبل دخولهم اليها وجواب آخر وهو أن المعنى ولهم مغفرة فيها برفع التكليف عنهم فيما يأكلون ويشربون بخلاف الدنيا فان مأكلها ومشربها يترتب

خبر مبتدأ مقدر أى أمن
هو فى هذا النعيم (وسقوا
ماء حمياً) أى شديد الحرارة
(فقطع أمعاءهم) أى
مصارينهم فخرجت من
أديارهم وهو جمع معى بالقصر
وألغه عن ياء لقولهم معيان
(ومنهم) أى الكفار (من
يستمع اليك) فى خطبة
الجمعة وهم المنافقون (حتى
إذا خرجوا من عندك قالوا
للذين أوتوا العلم) لعلماء
الصحابة منهم ابن مسعود
وابن عباس استهزاء
وسخرية (ماذا قال أنفا)
بالمدة والقصر أى الساعة
أى لا ترجع إليه (أولئك
الذين طبع الله على قلوبهم)
بالكفر (واتبعوا أهواءهم)
فى النفاق (والذين اهتدوا)
وهم المؤمنون (زادهم) الله
(هدى وآتاهم تقواهم) ألهمهم
ما يتقون

الرجلين * قوله تعالى (من
عمل الشيطان) أى من
تحسينه أو من تزيينه * قوله
تعالى (بما أنعمت) يجوز أن
يكون قسماً والجواب
محذوف (فلن أكون)
تفسيره أى لا تبون ويجوز
أن يكون استعظافاً أى كما
أنعمت على فاعصمى فلن
أكون (يتقرب) حال
مبدلة من الحال الأولى
أوتأيد لها أو حال من
الضمير فى خائف و (إذا)
للفاجأة وما بعدها مبتدأ و
(يستصرخه) الخبر أو حال
والخبر إذا * قوله تعالى

عليه حساب وعقاب و نعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه انتهت والثانى فى كلامه هو مراد الشارح
تأمل اه شيخنا (قوله خبر مبتدأ مقدر) أى ان قوله كمن هو خالد فى النار خبر مبتدأ محذوف وقدره
بما ذكره وما يوضحه أن كمن هو خالد فى النار وان كان ظاهره أنه اثبات فغناه النفي لأن الاستفهام
حذفت همزة لزيادة الانكار يدل لذلك بحيث عقب قوله افن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله
والتقدير أمن هو فى هذا النعيم كمن هو خالد فى النار وقدره الكواشى أمثل هذا الجزاء الموصوف كمثل
جزاء من هو خالد فى النار وهو مأخوذ من اللفظ فهو أحسن وقيل مثل الجنة مبتدأ خبره كمن هو
خالد فى النار وما بينهما اعتراض اه وفى أبى السعود وقوله تعالى كمن هو خالد فى النار خبر لمبتدأ
محذوف تقديره أمن هو خالد فى هذه الجنة حسبما جرى به الوعد كمن هو خالد فى النار كما نطق به
قوله تعالى والنار مثوى لهم وقيل هو خبر لمثل الجنة على أن فى الكلام حذفاً تقديره أمثل الجنة مثل
جزاء من هو خالد فى النار أو أمثل أهل الجنة كمثل من هو خالد فى النار فعمرى عن حرف الانكار
وحذف ما حذف تصوير المكابرة من يسوى بين المتمسك بالبينية وبين التابع للهوى بمكابرة من
سوى بين الجنة الموصوفة بما فصل من الصفات الجليلة وبين النار اه (قوله أمن هو فى هذا النعيم)
هذا هو المبتدأ المقدر والخبر هو المذکور فى الآية والاستفهام انكارى وقوله وسقوا معطوف على هو
خالد عطف صلة فعلية على صلة اسمية وفى المعطوف مراعاة معنى من وفى المعطوف عليه مراعاة لفظها
اه شيخنا (قوله فى خطبة الجمعة) فحينئذ تكون هذه الآية مدنية بل وكذا ما بعدها من الآيات الآية
فتكون مستثناة من القول بأن السورة مكية وقوله وهم المنافقون الضمير لمن وقوله حتى إذا خرجوا
حتى بمعنى فاذا (قوله استهزاء) علة لقالوا فالاستفهام انكارى أى شىء قال أنفا أى لم يقل شيئاً يعتد
به أى لا ترجع الى قوله ولا نقول به لانه قول ساقط فقول الشارح أى لا مرجع اليه أى الى قوله الذى
قاله أنفا أى لا نعمل به تأمل (قوله أنفا) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على الحال فقدره أبو البقاء
ماذا قال مؤتلفاً وقدره غيره مبتدأ أى ما القول الذى اثنته الآن قبل انفصالنا عنه والثانى أنه منصوب
على الظرف أى ماذا قال الساعة قاله الزمخشري وأنكره الشيخ قال لانا لم نعلم أحد أعدده من
الظروف واختلفت عبارتهم فى معناه فظاهر عبارة الزمخشري أنه ظرف حالى كالآن ولذلك فسرته
بالساعة وقال ابن عطية والمفسرون يقولون أنفا معناه الساعة الماضية القريبة منا وهذا تفسير بالمعنى وقرأ
البرزى بخلاف عنه أنفا بالقصر والباقيون بالمدوهما لقتان بمعنى واحد وهما اسما فاعل كحاذر وحذر
وأسن وأسنى لأنه لم يستعمل لهما فعل مجرد بل المستعمل ائتلف يأتلف واستأنف يستأنف
والائتناف والاستئناف الابتداء قال الزجاج هو من استأنفت الشىء اذا ابتدأته أى ماذا قال فى أول
وقت يقرب منا اه سمين (قوله أى الساعة) أشار الى أن أنفا ظرف حالى بمعنى الآن وهو أحد استعمالين
فيه والثانى أنه اسم فاعل اه سمين وفى الخطيب ماذا قال أنفا أى قبل افتراقنا وخروجه عن جنانعه روى
مقاتل أن النبى ﷺ كان يخطب ويعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سألوا عبد الله بن مسعود
استهزاء ماذا قال محمد أنفا أى الساعة أى لا ترجع اليه اه (قوله أولئك) مبتدأ وقوله الذين طبع الله
الخ خبره (قوله واتبعوا أهواءهم) المعنى أنهم لما تركوا اتباع الحق أمات الله قلوبهم فلم تفهم ولم تعقل ففند
ذلك اتبعوا أهواءهم فى الباطل اه خازن (قوله والذين اهتدوا) يعنى المؤمنين لمساين الله عز وجل
أن المنافق يسمع ولا ينتفع بل هو مصر على متابعة الهوى بين حال المؤمن الذى ينتفع بما يسمع
فقال والذين اهتدوا الخ اه خازن والموصول مبتدأ وقوله زادهم خبر (قوله ألهمهم ما يتقون

(يصدر) يقرأ بصاد خالصة وبزاي خالصة

به النار) فهل ينظرون) ما ينتظرون أى كفار مكة (الا الساعة أن تأتيهم) بدل اشتمال من الساعة أى ليس الامر الا أن تأتيهم (بغته) فجأة (فقد جاء أشراطها) علاماتها منها بعثة النبي ﷺ وانشقاق القمر والدخان (فانى لهم اذا جاءتهم) الساعة (ذكرهم) تذكرهم أى لا ينفعهم (فاعلم أنه لا اله الا الله) أى دم ياحمد على علمك بذلك النافع في القيامة (واستغفر لذنبك) لاجله قيل له ذلك مع عصمته لتستنبه أمته وقد فعله قال ﷺ انى لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة (وللؤمنين والمؤمنات) فيها كرام لهم باصرتهم

لتجانس الدال ومنهم من يجعلها بين الصاد والزاي لئنه على أصلها هذا اذا سكنت الصاد ومن ضم الياء حذف المفعول أى يصدر الرعاء ماشيتهم والرعاء بالكسر جمع راع كقائم وقيام وبضم الراء وهو اسم للجمع كالتوام والرخالو (على استحياء) حالو (ماسقيت لنا) أى أجر سقيك فى مصدرية (وهاتين) صفة والتشديد والتخفيف قد ذكر فى النساء فى قوله تعالى واللذانو (على ان تأجرني) فى موضع الحال كقولك أنكحتك على مائة أى

مشروطا عليك أو واجبا عليك ونحو ذلك ويحوز

به النار) أى أو أعاثهم على تقوام بمعنى خلق التقوى فيهم أو أعطاهم جزاءها والاول أوفق لتأليف النظم لما سبق أن أغلب آيات هذه السورة الكريمة روعى فيه التقابل فقول أولئك الذين طبع الله على قلوبهم بقوله والذين اهتدوا زادهم هدى لان الطبع يحصل من تزايد الرين وترادف ما يزيد فى الكفر وقبول قوله واتبعوا أهواءهم بقوله وآتاهم تقوام فيحمل على كمال التقوى وهو أن يتنزه العارف عما يشغل سره عن الحق ويتبتل اليه بشرائره وهو التقى الحقيقى المعنى بقوله اتقوا الله حق تقاته فان المزيدي على مزيده لهدى مزيدي لا مزيدي عليه اه كرخى (قوله فقد جاء أشراطها) تعليل لمفاجأتها اه أبو السعود أو لا تيانها من حيث هو اه شيخنا وفى الكرخى قوله فقد جاء أشراطها كالعلة للفعل باعتبار تعلقه بالبدل لان ظهور أشراط الشئ موجب لانتظاره اه وعن حذيفة والبراء بن عازب كنا نتذاكر الساعة إذ أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماتتذاكرون قلنا نتذاكر الساعة قال انها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفا بالمشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بحزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن اه بياضوى من آخر سورة الانعام (قوله أشراطها) الاشراط جمع شرط وهو العلامة وفى المصباح وجمع الشرط شرط ومثل فلس وفلوس والشرط بفتح تحتين العلامة والجمع أشراط مثل سبب وأسباب ومنه أشرط الساعة أى علاماتها اه (قوله فأنى لهم) أنى خبر مقدم وذكارام مبتدأ مؤخر أى أنى لهم التذكر واذا وما بعدها معترض وجوابها محذوف أى كيف لهم التذكر اذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون ويحوز أن يكون المبتدأ محذوفا أى أنى لهم الخلاص ويكون ذكارام فاعلا بجاءتهم اه سمين وفى الحازن يعنى من أين لهم التذكر والاتعاظ والتوبة اذا جاءتهم الساعة بغته اه (قوله فاعلم أنه لا اله الا الله الخ) أى اذا علمت سعادة المؤمنين وشقاوة الكافرين فثبت على ما أنت عليه من العلم بالوحداية فانه النافع يوم القيامة اه خطيب (قوله أى دم ياحمد الخ) يدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة رواه مسلم اه كرخى (قوله لتستن) أى تقتدى به أمته هذا أحد وجوه فى تأويل الآية وفى القرطبي واستغفر لذنبك يحتمل وجهين أحدهما يعنى استغفر الله أن يقع منك ذنب الثانى استغفر الله ليعصمك من الذنوب وقيل لما ذكر الله حال الكافرين والمؤمنين أمره بالثبات على الايمان أى أثبت على ما أنت عليه من الاخلاص والتوحيد والحذر عما يحتاج معه الى استغفار وقيل الخطاب له والمراد به الامة وعلى هذا القول توجب الآية استغفار الانسان لجميع المؤمنين وقيل كان عليه الصلاة والسلام يضيق صدره من كفر الكفار والمنافقين فنزلت أى فاعلم أنه لا كاشف يكشف ما بك الا الله فلا تعلق قلبك بأحد سواه وقيل أمر بالاستغفار لتقتدى به الامة وللمؤمنين والمؤمنات أى ولذنوبهم وهى أمر بالشفاعة اه وفى الحازن واستغفر لذنبك أمر الله عز وجل بنبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع أنه مغفور له لتستن به أمته وليقتدوا به فى ذلك روى مسلم عن الاغر المزنى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان على قلبى حتى أستغفر الله فى اليوم مائة مرة وفى رواية قال توبوا الى ربكم فوالله انى لا توب الى ربى عز وجل فى اليوم مائة مرة (وروى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول انى لا استغفر الله وأتوب اليه فى اليوم سبعين مرة وفى رواية أكثر من سبعين مرة وقوله انه ليغان على قلبى الغين التغطية والستر أى يلبس على قلبى ويغطى وسبب ذلك ما أطلع الله عليه من أحوال أمته بعده فاحزنه ذلك حتى كان يستغفر لهم وقيل انه لما كان يشغله النظر فى

متقلبكم) متصرفكم لأشغالكم
بالنهار (ومثواكم) مأواكم
الى مضاجعكم بالليل أى
هو عالم بجميع أحوالكم
لا يخفى عليه شئ منها
فاحذروه والخطاب للؤمنين
وغيرهم (ويقول الذين
آمنوا) طلبا للجهاد (لولا)
هلا (نزلت سورة) فيها
ذكر الجهاد (فاذا أنزلت
سورة محكمة) أى لم ينسخ
منها شئ (وذكر فيها
القتال) أى طلبه (رأيت
الذين فى قلوبهم مرض) أى
شك وهم المنافقون (ينظرون
الىك نظر المغشى عليه من
الموت) خوفا منه وكرهية
له أى فهم يخافون من القتال
ويكرهونه (فاولى لهم)

أن تكون حالا من الفاعل
و (ثمانى ظرف) قوله تعالى
(فن عندك) يجوز أن يكون
خبر مبتدا محذوف أى
فالتام ويجوز أن يكون فى
موضع نصب أى فقد أفضلت
من عندك قوله تعالى (ذلك)
مبتداو (بني وبينك) الخبر
والتقدير بيننا و (أيما) نصب
(قضيت) ومازائدة وقيل
نكرة والاحلين بدل منها
وهى شرطية و (فلاعدوان)
جوابها والجدوة بالكسر
والفتح والضم لغات وقد
قرئ بهن قوله تعالى (ان
ياموسى) ان مفسرة لأن
النداء قول والتقدير أى
ياموسى وقيل هى المخففة
والتقدير بان ياموسى قوله تعالى (من الرهب) من

أمر المسلمين ومصلحتهم حتى يرى أنه قد شغل بذلك وان كان من أعظم طاعة وأشرف عبادة وارفح
مقام مما هو فيه وهو التفرد بربه عز وجل وصفاء وقته وخلوص همه من كل شئ سواه فلهذا السبب
كان عليه السلام يستغفر الله فان حسنات الابرار سياآت المقرين وقيل هو مأخوذ من الغين وهو الغيم الرقيق
الذى يغشى السماء فكان هذا الشغل والهم يغشى قلبه عليه السلام وينظيه عن غيره فكان يستغفر الله
عز وجل منه وقيل هذا الغين هو السكينة التى تغشى قلبه عليه السلام وسبب استغفاره لها اظهار العبودية
والافتقار الى الله عز وجل (وحكى) الشيخ محي الدين النواوى رضى الله عنه عن القاضى عياض أن
المراد به الفترات والفلات عن الذكر الذى كان شأنه عليه السلام الدوام عليه فاذا فتر وغفل عد ذلك ذنبا
واستغفر منه وحكى الوجوه المتقدمة عنه وعن غيره وقال الحرث المحاسبى خوف الانبياء والملائكة
خوف اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب الله تعالى وقيل يحتمل أن هذا الغين حالة حسنة
واعظام يغشى القلب ويكون استغفاره شكرا كما قال أفلاأكون عبدا شكورا وقيل فى معنى الآية استغفر
لذنبك أى لذنوب أهل بيتك وللؤمنين والمؤمنات يعنى من غير أهل بيته وهذا اكرام من الله عز وجل
لهذه الامة أمر عليه السلام أن يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع المجاب فيهم اه (قوله بالاستغفار لهم) أى
واستغفاره مقبول (قوله متصرفكم) أى تصرفكم كما فى بعض النسخ وقوله لاشتغالكم فى نسخة
لاشغالكم وفى الخازن والله يعلم متقلبكم ومثواكم قال ابن عباس والضحاك متقلبكم يعنى متصرفكم
ومنتشركم فى أعمالكم فى الدنيا ومثواكم يعنى مصيركم الى الجنة أو الى النار وقيل متقلبكم فى أشغالكم
بالنهار ومثواكم بالليل الى مضاجعكم وقيل متقلبكم من أصلاب الآباء الى أرحام الامهات وبطونهن ومثواكم
فى الدنيا وفى القبور والمعنى أنه تعالى عالم بجميع أحوالكم فلا يخفى عليه شئ منها وان دق وخفى اه وفى
المصباح ثوى بالمكان وفيه ور بما يتعدى بنفسه فتوى ثواء بالمداقم فهو ثاوى فى التنزيل وما كنت ثاويا
فى أهل مدين وأثوى بالالف لغة وأثوته فيكون الرباعى لازما ومتعديا والمثوى بفتح الميم والواو المنزل
والجمع المثاوى بكسر الواو وفى الاثروا أصلحو امثاويكم اه (قوله ويقول الذين آمنوا الخ) من هنا الى
آخر السورة لا يظهر الا كونه مدينا اذ القتال لم يشرع الا بالمدينة وكذلك النفاق لم يظهر الا بها فيحمل
القول فيما تقدم بأنها مكية على أغلبها وأكثرها وكذا يحمل القول بانها مدنية على البعض منها (قوله طلبا
للجهاد) لتعليل ليقولوا (قوله أى طلبه) أى ذكر فيها الامر بالجهاد والتحريض عليه (قوله أى شك)
وقيل ضعف فى الدين وأصل المرض الفتور فمرض القلوب فتورها عن قبول الحق والاول هو الاظهر
الموافق لسياق النظم الكريم اه كرخى (قوله نظر المغشى) أى نظرا مثل نظر المغشى عليه اه
سمين أى تشخص أبصارهم جبنوا قلنا كدأب من أصابته غشية الموت اه أبو السعود (قوله خوفا منه)
أى الموت (قوله فأولى لهم طاعة الخ) قال الجوهرى تقول العرب أولى لك تهديد ووعيد ثم اختلف
اللغويون والمعربون فى هذه اللفظة فقال الاصمعى انها فعل ماض بمعنى قاربه ما يهلكه والاكثر
أنها اسم ثم اختلف هؤلاء فقيل مشتق من الولى وهو القرب وقيل من الويل هذا ما يتعلق باستناده
ومعناه وأما الاعراب فان قلنا باسميته ففيه أوجه أحدها أنه مبتدأ ولهم خبره تقديره فاهلاكهم والثانى
أنه خبر مبتدأ مضمرة تقديره العقاب والهلاك أولى لهم أى أقرب وأدنى ويجوز أن تكون اللام بمعنى
الباء أى أولى وأحق بهم الثالث أنه مبتدأ ولهم متعلق به واللام بمعنى الباء وطاعة خبره والتقدير فأولى

والتقدير بان ياموسى قوله تعالى (من الرهب) من

مبتدأ خبره (طاعة وقول معروف) أى حسن لك (فاذا عزم الامر) أى فرض القتال (فلو صدقوا الله) فى الايمان والطاعة (لكان خيرا لهم) وجملة لو جواب اذا (فهل عسيتم) بكسر السين وفتحها وفيه التفات عن الغيبة الى الخطاب أى لعلكم (أن توليتم) أعرضتم عن الايمان (أن تفسدوا فى الارض وتقطعوا أرحامكم) أى تعودوا الى أمر الجاهلية من البغى والقتال (أولئك) أى المفسدون (الذين لعنهم الله فاصمهم) عن استماع الحق (وأعمى أبصارهم) عن طريق الهدى (أفلا يتدبرون القرآن) فيعرفون الحق

متعلقة بولى أى هرب من الفرع وقيل بمدبرا وقيل بمحذوف أى يسكن من الرهب وقيل باضمم أى من أجل الرهب والرهب بفتح الراء والهاء وبفتح الراء واسكان الهاء وبضم الراء وسكون الهاء لغات وقد قرئ بهن (فذلك) بتخفيف النون وتشديدها وقد بين فى اللذان يأتيانها وقرئ شاذا فذا نيك بتخفيف النون وياء بعدها قيل هى بدل من احدى النونين وقيل نشأت عن الأشباع (الى) متعلقة بمحذوف أى مرسلا الى فرعون و(ردأ) حال ويقرأ بالقاء حركة

بهم طاعة دون غيرها وان قلنا بقول الاصمعى فهو فعل ماضى وقاعله مضمير يدل عليه السياق كأنه قيل فاولى هو أى الهلاك وهذا ظاهر عبارة الزمخشري حيث قال ومعناه الدعاء عليهم بان يلبسهم المكروه اه سمين وفى القرطبي قال الجوهرى وقولهم أولى لك تهديد ووعيد وقال الاصمعى قاربه ما يهلكه أى نزل به وقال المبرد يقال لمن بالغ غضب ثم أفلت أولى لك أى قاربك الغضب اه (قوله طاعة) فيه أوجه أحدها أنه خبر أولى على ما تقدم الثانى أنها صفة السورة أى فاذا أنزلت سورة محكمة طاعة أى ذات طاعة أو مطاعة ذكره مكى وأبو البقاء وفيه بعد لكثرة الفواصل الثالث أنها مبتدأ وقول عطف عليها والخبر محذوف تقديره أمثل بكم من غيرهما وقدره مكى من طاعة فقد رده مقدما الرابع أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى أمرنا طاعة الخامس أن لهم خبر مقدم وطاعة مبتدأ مؤخر والوقف والابتداء يعرفان بمقدمة فتأمل اه سمين (قوله أى حسن) تفسير لمعروف وقوله لك متعلق بكل من طاعة وقول أى طاعة لك وقول معروف لك أى الاولى بهم أن يطيعوك ويخاطبوك بالقول الحسن الخالى عن الاذية اه شيخنا (قوله وجملة لو جواب اذا) نحو اذا جاءنى طعام فلو جئتني أطعمتك اه سمين (قوله بكسر السين وفتحها) سبعيتان (قوله وفيه التفات) أى لتأكيد التوبيخ وتشديد التقرع اه أبو السعود (قوله أى لعلكم الخ) هذا تفسير لعسى ولم يفسر الاستفهام وأشار اليضاوى لتفسير كل من الاستفهام والترجى ونصه فهل عسيتم أى فهل يتوقع منكم أن توليتم الخ وفى الكرخى ومرجع معنى التوقع الى الخلق كقوله وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فلا يرد كيف يصح هذا فى كلام الله عز وجل وهو عالم بما كان وما يكون وايضاح الجواب قول القاضى والمعنى انهم لضعفهم فى الدين وحرصهم على الدنيا أحق بان يتوقع ذلك منهم من عرف حالهم ويقول لهم هل عسيتم وبيانه أن مقصوده دفع ما عسى يقال ان الظاهر فى مثله التوقع من المتكلم وكيف يصح ذلك من الله تعالى اه (قوله ان توليتم) اختلف فى معنى قوله ان توليتم أى ان توليتم الحكم فجعلتم حكما أن تفسدوا فى الارض باخذ الرشا وقال الكلبى أى فهل عسيتم ان توليتم أمر الامة أن تفسدوا فى الارض بالظلم وقال كعب المعنى فهل عسيتم ان توليتم الامر أن يقتل بعضكم بعضا وقيل معناه الاعراض عن الشىء قال قتادة أى فهل عسيتم ان توليتم عن كتاب الله عز وجل أن تفسدوا فى الارض بسفك الدماء الحرام وتقطعوا أرحامكم وقال ابن جريج فهل عسيتم ان توليتم عن الطاعة أن تفسدوا فى الارض بالمعاصى وقطع الارحام وقال بعضهم فهل عسيتم أى فلعلمكم ان أعرضتم عن القتال وفارقم أحكامه أن تفسدوا فى الارض فتعودوا الى جاهليتهم اه قرطبي (قوله أعرضتم عن الايمان) أى الذى تلبستم به ظاهرا اه شيخنا (قوله أن تفسدوا) خبر عسى والشرطه تعرض بينهما وجوابه محذوف لدلالة فهل عسيتم عليه أو هو نفس فهل عسيتم عند من يرى تقديره اه سمين (قوله أولئك) مبتدأ والموصول خبره والتقدير أولئك المفسدون يدل عليه ما تقدم وقوله فاصمهم لم يقل فاصم أذانهم كما قال وأعمى أبصارهم ولم يقل وأعمى لان لا يلزم من ذهاب الاذن ذهاب السمع فلم يتعرض لها والا عين يلزم من ذهابها ذهاب الابصار اه سمين وفى الاشارة التفات لليدان بان ذكر جنائياتهم أوجب اسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية أحوالهم الفظيعة لغيرهم اه أبو السعود (قوله أفلا يتدبرون القرآن) يعنى يتفكرون فيه وفى مواضعه وزواجره وأصل التدبر التفكير فى عاقبة الشىء وما يؤول اليه أمره وتدبر القرآن لا يكون الامع حضور القلب وجمع الفهم وقت تلاوته ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصرف وخلوص النية اه خازن فان قيل قد أخبر تعالى بانه أصمهم وأعمى أبصارهم فكيف يؤنبهم على ترك

(أم) بل (على قلوب) لهم
(أقفاها) فلا يفهمونه (ان
الذين ارتدوا) بالنفاق (على
أدبارهم من بعد ما تبين لهم
الهدى الشيطان سول) أى
زين (لهم وأملى لهم) بضم
أوله وفتححه واللام والممل
الشيطان بارادته تعالى فهو
المضل لهم (ذلك) أى اضلالهم
(بانهم قالوا للذين كرهوا
ما نزل الله) أى للمشركين

الضمير فيه قوله تعالى (بآياتنا)
يحوز أن يتعلق بصلون
وان يتعلق (بالغالبون)
(وتكون) بالتاء على تأنيث
العاقبة وبالياء لان التأنيث
غير حقيقى ويحوز أن
يكون فيها ضمير يعود على
من و (له عاقبة) جملة فى
موضع خبر كان أو تكون
تامة فتكون الجملة حالا
قوله تعالى (ويوم القيامة)
الثانية فيه أربعة أوجه
أحدها هو معطوف على
موضع فى هذه أى واتباعهم
يوم القيامة والثانى
أن يكون على حذف
المضاف أى واتباعهم لعنة
يوم القيامة والثالث ان
يكون منصوبا (المقبوحين)
على ان تكون الالف واللام
للتعريف لا بمعنى الذى
والرابع أن يكون على التبيين
أى وقبحوا يوم القيامة ثم
فسر بالصلة * قوله تعالى
(بصائر) حال من الكتاب
أو مفعول له وكذلك (هدى
ورحمة) * قوله تعالى (بجانب
الغربي) اصله أن يكون

التدبر فهذا كقولك للاعمى ابصر وللصم اسمع أجيب بوجوه الاول ان التكليف بما لا يطاق
جائز وقد أمر الله من علم انه لا يؤمن بالايمان فلذلك ونجهم على ترك التدبر مع كونه اصمهم وأعمى
أبصارهم الثانى أن قوله أفلا يتدبرون راجع للناس لا بقيد كونه أعماهم وأصمهم الثالث أن يقال أن
هذه الآية وردت محقة لمعنى الآية المتقدمة كأنه تعالى قال أولئك الذين لعنهم الله أى أبعدهم عنه
أو عن الصدق أو الخير أو غير ذلك من الامور الحسنة فاصمهم لا يسمعون حقيقة الكلام وأعماهم
لا يبصرون طريقة الاسلام فاذا هم بين أمرين اما لا يتدبرون القرآن فيبعدون عنه لان الله تعالى لعنهم
وأبعدهم عن الخير والصدق والقرآن منهم ابل أشرف وأعلى منهم ما وما يتدبرون لكن لا تدخل معانيه فى
قلوبهم لكونها مقفلة اه خطيب (قوله أم بل) أشار به الى أن أم منقطعة بمعنى بل التى للانتقال من
التوبيخ بعدم التدبر الى التوبيخ بكون قلوبهم مقفلة لا تقبل التدبر والتفكير وتنكير القلوب اما لنهويل
حالتها وتفضيع شأنها كأنه قيل على قلوب منكرة لا يعرف حالها واما لان المراد بها قلوب بعض منهم وهم
المنافقون وازافة الاقفال اليها للدلالة على أنها أقفال مخصوصة بها مناسبة لها اه أبو السعود (قوله
لهم) صفة لقلوب وأشار به الى ان نعته محذوف اه شيخنا (قوله ان الذين ارتدوا) وهم المنافقون كما
أشاره بقوله بالنفاق وفى أبى السعود ان الذين ارتدوا على أدبارهم أى رجعوا الى ما كانوا عليه من الكفر
وهو المنافقون الذين وصفوا بما سلف من مرض القلوب وغيره من قبائح الافعال والاحوال فانهم قد
كفروا به عليه السلام من بعد ما تبين لهم الهدى بالدلائل الظاهرة والمعجزات القاهرة وقيل هم اليهود
وقيل أهل الكتابين جميعا كفروا به عليه السلام بعد ما وجدوا نعتهم فى كتابهم وعرفوا أنه المنعوت
بذلك اه وفى البيضاوى ارتدوا على أدبارهم أى الى ما كانوا عليه من الكفر لانه بمعنى الرجوع الى
الخلف من بعد ما تبين لهم الهدى بالدلائل الواضحة والمعجزات الظاهرة الشيطان سول لهم سهل لهم
اقتراف الكبائر وأملى لهم أى مد لهم فى الآمال والامانى أو أهملهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالعقوبة
اه (قوله الشيطان سول لهم) جملة من مبتدأ وخبر خبر ان الذين ارتدوا اه شيخنا (قوله بضم
أوله) أى وكسر ثالته وفتح الياء والقائم مقام الفاعل الجار والمجرور أو ضمير الشأن ذكر
الثانى أبو البقاء ولا معنى له اه سمين والجملة مستأنفة اه شيخنا (قوله وبفتح اللام) أى وفتح اللام
مبني للفاعل والفاعل ضمير يعود على الشيطان كاذكره بقوله والممل الشيطان الخ والجملة معطوفة على
ما قبلها أو مستأنفة وقوله بارادته تعالى الخ جواب عن سؤال وعبرة الخازن فان قلت الاملاء والامهال
لا يكون الا من الله لانه الفاعل المطلق وليس للشيطان فعل قط على مذهب أهل السنة قلت ان المسول
والممل هو الله فى الحقيقة وانما أسند الفعل للشيطان من حيث ان الله قدر ذلك على يديه ولسانه فالشيطان
يعنيهم ويزين لهم القبيح ويقول لهم ان فى آجالكم فسحة فتمتعوا بدينكم وورثتكم الى آخر أعماركم انتهت
(قوله أى للمشركين) أى والقائل هم اليهود والمنافقون اه بيضاوى وعبرة أبى السعود للذين كرهوا
ما نزل الله أى لليهود والكارهين لنزول القرآن على رسول الله ﷺ مع علمهم بانه من عند الله تعالى حسدا
وطمعا فى نزوله عليهم لا للمشركين كما قيل فان قوله سنطيعكم فى بعض الامر عبارة قطعاعما حكى عنهم بقوله
تعالى ألم تر الى الذين نافقوا يقولون للاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن
معهكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قتلتم لننصرنكم وهم بنو قريظة والنضير الذين كانوا يوالونهم ويوادونهم
وأرادوا بالبعض الذى أشاروا الى عدم اطاعتهم فيه اظهركم كفرهم واعلان أمرهم بالفعل قبل قتالهم

وأخرجهم من ديارهم فانهم كانوا يابون ذلك قبل مساس الحاجة الضرورية الداعية اليه لما كان لهم في اظهار الايمان من المنافع الدنيوية وانما كانوا يقولون لهم ما يقولون سرا كما يعرب عنه قوله تعالى والله يعلم اسرارهم اهـ (قوله سنطيعكم في بعض الامر) أى بعض أموركم أو في بعض ما تأمرون به كالقعود عن الجهاد والموافقة في الخروح معهم ان أخرجه أو التظافر على الرسول عليه السلام اهـ ييضأوى (قوله وتثييط الناس) أى تعويقهم (قوله وبكسرهما) سبميتان (قوله فكيف) خبر مبتدا محذوف قدره بقوله حالهم واذ اظرف للمبتدا المحذوف وفي السمين قوله فكيف اما خبر مقدم أى فكيف علمه باسرارهم اذا توفقتهم واما منصوب بفعل محذوف أى فكيف يصنعون واما خبر لكان مقدرة أى فكيف يكونون والظرف معمول لذلك المقدر وقرأ الأعمش توفاهم دون تاء فاحتملت وجهين أن يكون ماضيا كالعامية وان يكون مضارعاً حذفت إحدى تاءيه اهـ (قوله يضربون) حال من الفاعل أو من المفعول فانهم انما كرهوا القتال وأطاعوا من أمرهم بتركه والقعود عنه خوفاً من أن يضربوا من جهة وجوههم ان ثبتوا ومن جهة أدبارهم ان فروا فقال تعالى ان كرهتم ما أمرتم به من قتال الكفار خوفاً من أن تضربوا من قبل وجوهكم وأدباركم فكيف تحتالون في الخلاص مما تخافون منه اذا توفقتهم الملائكة ضاربين وجوهكم وأدباركم فان كل من يتوفى على معصية الله فلائكة العذاب لا يقبضون روحه الا بعد أن يضربوا وجهه ودبره كما روى ذلك ابن عباس اهـ زاده (قوله على الحالة المذكورة) وهى التوفى مع ضرب الوجوه والأدبار وقوله بانهم اتبعوا الخ راجع لضرب الوجوه وقوله وكرهوا رضوانه راجع لضرب الأدبار اهـ شيخنا (قوله ما أسخط الله) أى من الكفر وكتان نعمت الرسول ﷺ ان كان القائل هم اليهود وعصيان الامر على أن يكون القائلون المنافقين اهـ كرخى (قوله بما يرضيه) أى من الايمان والجهاد وغيره من الطاعات اهـ كرخى (قوله أم حسب الذين الخ) وهم المنافقون الذين فصلت أحوالهم الشنيعة وصفوا بوصفهم السابق بكونه المدار في النعمى عليهم بقوله ان لن يخرج الله أضغانهم وأم منقطعة وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن محذوف ولن وما في حيزها خبرها وأن وصلتها سادة مسددة مفعولى حسب أى بل أحسب الذين في قلوبهم مرض الخ المعنى أن ذلك مما لا يكاد أن يدخل تحت الاحتمال اهـ أبو السعود (قوله أضغانهم) فى المصباح ضغن صدره ضغنا من باب تعب حقدوا الاسم ضغن والجمع أضغان مثل حمل واحمال وهو ضغن وضاغن اهـ وقوله يظهر أحقادهم جمع حقد كحمل وأحمال وفى المصباح الحقد الانطواء على العداوة والبغضاء وحقد عليه من باب ضرب تعب والجمع أحقاد اهـ (قوله عرفناكم) (أى فالأراء هنا من التعريف والعلم لا بصرية اهـ خازن (قوله وكررت اللام الخ) أى فى قوله فلتعرفنهم للمبالغة فقوله فلتعرفنهم جواب لو وقوله ولتعرفنهم لام قسم محذوف كما قال الشارح والمعنى لو أردنا للدلالة على المنافقين فلتعرفنهم بسيماهم وحذف الشبخ المصنف ذلك لوضوحه وفيه إشارة الى أن المراد بسيماهم الجنس المتناول للكثير أى باعيانهم روينافى مسنداً أحمد بن حنبل عن ابن مسعود خطبنا رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ان منكم منافقين فمن سميت فليقم ثم قال قم يا فلان قم يا فلان حتى سمى ستة وثلاثين اهـ كرخى وفى أبى السعود واللام فى فلتعرفنهم بسيماهم لام الجواب كررت فى المعطوف للتأكيد وأما اللام فى قوله ولتعرفنهم فليجواب قسم محذوف والاتفات فى نشأ الى نون العظمة لابرز العناية بالارادة اهـ (قوله فى لحن القول) فى سببيه أى بلحن القول والاحسن يقال على معنيين أحدهما الكناية بالكلام حتى لا يفهم غير

(سنطيعكم فى بعض الامر) أى المعاونة على عداوة النبي ﷺ وتثييط الناس على الجهاد معه وقالوا ذلك سرا فآظمه الله تعالى (والله يعلم أسرارهم) بفتح الهمزة جمع سر وبكسرهما مصدر (فكيف) حالهم (اذا توفقتهم الملائكة يضربون) حال من الملائكة (وجوههم وأدبارهم) ظهورهم بمقارع من حديد (ذلك) أى التوفى على الحالة المذكورة (بانهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه) أى العمل بما يرضيه (فاحبط أعمارهم أم حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم) يظهر أحقادهم على النبي ﷺ والمؤمنين (ولو نشاء لأريناكمهم) عرفناكمهم وكررت اللام فى (فلتعرفنهم بسيماهم) علامتهم (ولتعرفنهم) الواو لقسم محذوف وما بعدها جوابه (فى لحن القول)

صفة أى بالجانب الغربى ولكن حول عن ذلك وجعل صفة لمحذوف ضرورة امتناع اضافة الموصوف الى الصفة اذا كانت هى الموصوف فى المعنى واضافة الشئ الى نفسه خطأ والتقدير جانب المكان الغربى و(اذا) معمول للجار أو لما يتعلق به (وما كنت من الشاهدين) أى اذ قضينا و (تتلو) فى موضع نصب

أى معناه اذا تسكلموا

عندك بان يعرضوا بما فيه
تهجين أمر المسلمين (والله
يعلم أعمالكم ولنبلونكم)
نختبركم بالجهاد وغيره
(حتى نعلم) علم ظهور
(المجاهدين منكم والصابرين)
في الجهاد وغيره (ونبلو)
نظهر (أخباركم) من طاعتكم
وعصيانكم في الجهاد وغيره
بالباء والنون في الافعال
الثلاثة (ان الذين كفروا
وصدوا عن سبيل الله)
طريق الحق (وشاقوا
الرسول) خالفوه (من بعد
ما تبين لهم الهدى) هو معنى
سبيل الله (لن يضروا الله
شيئاً وسيجسط أعمالهم)
يبطلها من صدقة ونحوها
فلايرون لها في الآخرة
ثواباً نزلت في المطعمين من
أصحاب بدر أوفى قريظة
والنضير (بأيها الذين آمنوا
اطيعوا الله وأطيعوا

خبراً ثانياً أوحالاً من
الضمير في ثاويها (ولكن
رحمة) أى اعلمناك ذلك
للازمة او ارسلناك قوله
تعالى (قالوا ساحران)
هو تفسير لقوله ولم يكفروا
وساحران بالالف أى
موسى وهرون وقيل
موسى ومحمد عليه السلام
عليهما وسحران بغير
الف أى القرآن والتوراة
(ومن اضل) استفهام في
معنى النفي أى لا احداً ضل
و (وصلنا) بالتشديد
والتحفيف متقاربان في
المعنى (والدين)

مخاطبك والثاني صرف الكلام من الاعراب الى الخطأ ويقال من الاول لحنت بفتح الحاء الخن فانا
لاحن وألحنته الكلام أفهمته اياه فلحنته بالكسر أى فهمه فهو لاحن ويقال من الثاني لحن بالكسر
اذا لم يعرب فهو لحن اه سمين وفي الخازن ولتعرفهم في لحن القول يعنى في معنى القول وفجواه
ومقصده والحن معنيان صواب وخطأ فالصواب صرف الكلام وزالته عن التصريح الى المعنى
والتعريض وهذا ممدوح من حيث البلاغة ومنه قوله عليه السلام فاعل بعضكم ألحن بحجته من بعض واليه
قصد بقوله ولتعرفهم في لحن القول وأما الالحن المذموم فظاهر وهو صرف الكلام عن الصواب الى
الخطأ بازالة الاعراب أو التصحيف ومعنى الآية انك يا محمد لتعرف المنافقين فيما يعرضون به من القول
من تهجين أمرك وأمر المسلمين وتقيحه والاستهزاء به فكان بعده هذا لا يتكلم منافق عند النبي
عليه السلام الا عرفه بقوله ويستدل بفجوى كلامه على فساد بطلانه ونفاقه اه وفي المصباح الالحن بفتح الحين
القطنة وهو مصدر من باب تعب والفاعل لحن ويتعدى بالهمزة فيقال ألحنته فلحن أى أفطنته ففطن
وهو سرعة الفهم وهو ألحن من زيد أى أسبق فهما و لحن في كلامه لحنان باب نفع أخطأ في العربية قال
أبو زيد لحن في كلامه لحننا بسكون الحاء ولحونا اذا أخطأ الاعراب وخالف وجه الصواب ولحنت بلحن
فلان لحننا أيضاً تكلمت بلفظه ولحنت له لحننا قلت له قولاً فهمه عنى وخفى على غيره من القوم وفهمته من لحن
كلامه وفجواه ومعارضه بمعنى قال الازهرى لحن القول كالعنوان وهو كالعلامة تشير بها فينطن المخاطب
لفرضك اه (قوله بان يعرضوا الخ) فكانوا يصطلحون فيما بينهم على ألفاظ يحاطبون بها الرسول
ظاهر احسن ويعنون بها القبيح كطهرامعنا اه كرخى وقوله بما فيه تهجين المسلمين في القاموس
التهجين التقييح والهجنة بالضم من الكلام ما تبسبه وفي العلم اضاعته والهجين اللائم اه (قوله والله
يعلم أعمالكم) أى فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد للؤمنين وايدان بأن حالهم بخلاف حال المنافقين
اه أبو السعود (قوله علم ظهور) أى علمناهم وديا يشهده غير نامطابقاً لكانعله علماً غيبياً فنستخرج
من سائرهم ما جبلناكم عليه مما لا يعلم أحد منكم بل ولا يعلمه حق علمه اه خطيب (قوله في الافعال
الثلاثة) وفي نسخة في ثلاثها وهى لنبلوكم ونعلم ونبلو أى قرأ بتحتية في الثلاثة شعبة غيباً مسند الضمير والله
يعلم وابق بنون العظمة على اخبار الله عن نفسه كقوله ولولوا نشاء لارينا كهم وعن الفضيل رحمه الله أنه
كان اذا قرأها بكى وقال اللهم لا تبتلنا فانك ان بلوتنا فضحتنا وهتك أستارنا وعذبتنا اه كرخى
(قوله لن يضروا الله شيئاً) أى يكفروهم وصدهم أولن يضروا رسول الله عليه السلام بمشاقته وحذف المضاف
لتعظيمه وتفضيحه مشاقته اه يضاوى وقوله لتعظيمه أى يجعل مضرته وما يلحقه كالمنسوب لله
فيدل على التعظيم باتحاد الجهة وكذا التفضيحه أى عده فظيعاً مهولاً حيث نسب لله ظاهراً اه شهاب
(قوله في المطعمين من أصحاب بدر) أى في المطعمين الطعام للمحاربين للنبي يوم بدر فكان أغنياء الكفار
بجهزون الطعام يعاونون به المجاهدين منهم اه شيخنا وذلك أن قريشاً خرجت لغزوة بدر بأجمعها
وكان العام عام قحط وجذب وكان أغنياءهم يطعمون الجيش فأول من نحر لهم حين خروجهم من مكة
أبو جهل نحر لهم عشر جزائر ثم صفوان تسعاً بعسفان ثم سهل عشر أبقيد وملوا منه الى نحو البحر
فضلوا فأقاموا يومافجر لهم شربة تسماً ثم أصبحوا بالابواء فنحر مقيس الجحى تسماً ونحر العباس
عشر ونحر الحارث تسماً ونحر أبو البحتري على ماء بدر عشر ونحر مقيس عليه تسماً ثم شغلهم الحرب
فأكلوا من أزوادهم اه من المواهب وشارحه (قوله يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا

أعمالكم) بالمعاصي مثلا
(ان الذين كفروا وصدوا
عن سبيل الله) طريقه
وهو الهدى (ثم ماتوا وهم
كفار فلن يغفر الله لهم)
نزلت في اصحاب القلب
(فلاتهنوا) تضعفوا
(وتدعوا الى السلم) بفتح
السين وكسرها أى الصلح
مع الكفار اذا لقيتموهم
(وأتم الاعلون) حذف
منه واو لام الفعل الاعلون
القاهرون (والله معكم)
بالعون والنصر (ولن
يترككم) ينقصكم (أعمالكم)
أى

مبتدأ و(هم به يؤمنون)
خبره و(مرتين) في موضع
المصدر (أولم تمكن لهم
حرما) عداه بنفسه لان
معنى تمكن نجعل وقد
صرح به في قوله اولم يروا
اناجعلنا حرما و(أما)
أى من الخسف وقصد
الجباية ويجوز أن يكون
بمعنى يؤمن من لجأ اليه
اوذا امن و(رزقا) مصدر
من معنى يجي (وكم) في
موضع نصب (اهلكنا)
و(معيشتها) نصب بيطرت
لان معناه كبرت نعمتها
اوجملت شكر معيشتها
فحذف المضاف وقيل
التقدير في معيشتها وقد
ذكر في سفة نفسه و(لم
تسكن) حال والعامل فيها
الاشارة ويجوز ان تكون

الرسول) لما ذكر الله عز وجل الكفار بسبب مشاقهم لرسول الله ﷺ امر الله المؤمنين بطاعته
وطاعة رسوله ﷺ اه خازن (قوله) ولا تبطلوا أعمالكم بالمعاصي مثلا) أشار به الى شمول الآية
لتحريم ابطال صوم التطوع وصلاته وبه قال أبو حنيفة وقال الشافعي بخلافه كما قررهما الشيخ المصنف
في شرح جمع الجوامع والاولى كما أفاده شيخنا حماد كلام المفسر على ابطالها بالكفر والنفاق كما قاله عطاء
أو يكون المراد بطلانها بطلان ثوابها بالعجب والرياء كما قاله السكبي أو بالمن والاذى وليس فيه دليل كما
ظنه الزمخشري على احباط الطاعات بالكبائر على ما زعمت المعتزلة والخوارج فجهلهم على أن كبيرة
واحدة تحبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طول عمره ثم شرب جرعة خمر فهو كمن لم يعبد
قط اه كرخى وفي الخطيب ولا تبطلوا أعمالكم قال عطاء بالشرك والنفاق وقال السكبي بالرياء
والسمة وقال الحسن بالمعاصي والكبائر وقال أبو العالية كان اصحاب رسول الله ﷺ يرون أنه
لا يضر مع الاخلاص ذنب كالا ينفع مع الشرك عمل فنزلت هذه الآية فخافوا من الكبائر أن تحبط
الاعمال وقال مقاتل لا تمنوا على رسول الله ﷺ فتبطلوا أعمالكم نزلت في بني أسد قال تعالى لا تبطلوا
صدقاتكم بالمن والاذى وعن حذيفة كنا نرى أنه ليس شئ من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل ولا تبطلوا
أعمالكم فقلنا ما هذا الذى يبطل أعمالنا فقال الكبائر الموجهات والفواحش حتى نزل ان الله لا يغفر
أن يشرك به فكففنا عن القول في ذلك فكننا نخاف على من أصاب الكبائر ونرجو لمن لم يصهاو عن
قتادة رحم الله عبدالمحيط عمله الصالح بعمله السيء وعن ابن عباس لا تبطلوا أعمالكم بالرياء والسمة
وعنه أيضا بالشك والنفاق وقيل بالعجب فان العجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب اه (قوله)
فلن يغفر الله لهم) خبران (قوله في اصحاب القلب) بشرى بدر ألقى فيه القتلى من الكفار لكن حكمها
عام في كل كافر مات على كفره اه خازن (قوله فلاتهنوا) من باب وعدوا الخطاب لاصحاب النبي ﷺ
والحكم عام لجميع المسلمين اه خازن والفاء فصيحة أى اذاتين لكم ماتلى عليكم فلاتهنوا فان من كان الله
عليه لا يفلح اه كرخى وفي زاده الفاء في جواب شرط محذوف أى اذا علمتم وجوب الجهاد وتأكد
أمره فلاتضعفوا اه وفي القرطبي واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقليل انها ناسخة لقوله تعالى وان
جنحوا للسلم فاجنح لها لان الله تعالى منع من الميل الى الصلح اذا لم يكن بالمسلمين حاجة الى الصلح وقيل
منسوخة بقوله وان جنحوا للسلم الآية وقيل هي محكمة والآيتان نزلتا في وقتين مختلفين الاحوال
وقيل ان قوله وان جنحوا للسلم فاجنح لها مخصوص بقوم بأعيانهم والاخرى عامة فلاتجنز معاودة
الكفار الا عند الضرورة وذلك اذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين وقد مضى هذا المعنى
مستوفى اه (قوله وتدعوا) معطوف على المجزوم (قوله بفتح السين وكسرها) سبعيتان (قوله)
وأتم الاعلون) جملة حالية وكذا والله معكم اه سمين (قوله لام الفعل) أى هي لام الفعل وأصله
الأعلون بواوين الاولى لام الكلمة والثانية واو جمع المذكر السالم فيقال تحركت الواو الاولى
وانفتح ما قبلها فقلت ألفا فالتقى سا كنان فحذفت الالف وقوله القاهرون في نسخة الظاهرون
(قوله ينقصكم) أى أوفردكم عنها أى الاعمال فهو من وترت الرجل اذا قتلت له قتيلا أو نهبت
ماله أو من الوتر وهو الانفراد وقيل كل من المعنيين يرجع للانفراد لان من قتل له قتيلا أو نهبت له
مال فقد أفرد عنه اه سمين وفي المختار ووتره حقه يتره بالكسر وترا بالكسر أيضا نقصه وقوله
تعالى ولن يترككم أعمالكم أى في أعمالكم كقولهم دخلت البيت أى فى البيت وأوتره أفذه ومنه
أوتر صلته وأوتر فرسه ووترها توتير بمعنى اه وفي المصباح يقال وترت العدد وترامن باب وعد

ثوابها (انما الحياة الدنيا) اى

الاشتغال فيها (لعب ولهو وان

تؤمنوا وتتقوا) الله وذلك

من أمور الآخرة (يؤتكم

أجوركم ولا يستأكم أموالكم)

جميعها بل الزكاة المفروضة

فيها (ان يستأكموها

فيحفركم) يبلغ في طلبها

(تبخلوا ويخرج) البخل

(أضفانكم) لدين الاسلام

(هاأنتم) يا هؤلاء تدعون

لتنفقوا في سبيل الله ما فرض

عليكم (فمنكم من يبخل ومن

يبخل فانما يبخل عن نفسه)

يقال بخل عليه وعنه (والله

الغنى) عن نفقتكم (وأنتم

الفقراء) اليه (وان تولوا)

عن طاعته (يستبدل قوما

غيركم) اى يجعلهم بدلكم

(ثم لا يكونوا أمثالكم) في

النوى عن طاعته بل

مطيعين له عز وجل

من اسكن الهاء شبه ثم بالواو

والفاء * قوله تعالى (فتناع

الحياة الدنيا) اى فالنوى متاع

* قوله تعالى (هؤلاء) فيه

وجهان أحدهما هو مبتدا

و (الذين أغوينا) صفة لخبر

هؤلاء المحذوف اى هؤلاء

م الذين أغويناو (أغوينام)

مستأنف ذكره أبو على في

التذكرة قال ولا يجوز أن

يكون أغوينا خبرا والذين

أغوينام صفة لانه ليس فيه

زيادة على ما في صفة المبتدأ

(فان قلت) فقد وصله بقوله

تعالى كما غوينا وفيه زيادة

(قيل) الزيادة بالظرف لا

تصيره أصلا في الجملة لان

الظروف

أفردته وأوترته بالالف مثله ووترت الصلاة وأوترتها جعلتها وترًا وترت زيدا حقه أثره من باب وعد
أيضا نقصته ومنه من فاتته صلاة العصر فكانما وترأهله وماله بنصبهما على المفعولية اه (قوله) انما الحياة
الدنيا لعب ولهو) أى باطل وغرور يعنى كيف تذهبكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علمتم أن الدنيا كلها لعب
ولهو الا ما كان منها في عبادة الله عز وجل وطاعته واللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة في الحال ولا
في المال ثم اذا استعمله الانسان ولم ينتبه لاشغاله المهمة فهو اللعب وان أشغله عن مهمات نفسه فهو اللهو
اه خازن (قوله) ولا يسألكم أموالكم) أى لا يأمركم باخراج جميعها في الزكاة بل يأمر باخراج البعض قاله
ابن عيينة وغيره وقيل لا يسألكم أموالكم لنفسه أو لحاجة منه اليها وانما يأمركم بالانفاق في سبيله ليرجع
ثوابه اليكم وقيل لا يسألكم أموالكم انما يسألكم أمواله لانه مالكمها وهو المنعم باعطائها وقيل لا يسألكم
محمد أموالكم أجزا على تبليغ الرسالة قل لا أسألكم عليه أجر الا المودة في القربى اه قرطبي (قوله)
فيحفركم) عطف على الشرط وتبخلوا جواب الشرط اه سمين (قوله) يبلغ في طلبها) أى حتى
يستأصلها فيجهدكم بذلك فالأحفاء المبالغه وبلوغ الغاية في كل شئ يقال أحفأ في المسئلة اذا لم يترك شئاً
من الإلحاح وأحفى شارب استأصله اه خطيب (قوله) ويخرج أضفانكم لدين الاسلام) أى أحقادكم
وبعضكم لدين الاسلام أى من حيث محبة الاموال بالجملة والطبيعة ومن نوزع في حبيده ظهرت طويته التي
كان يسرها اه شيخنا (قوله) هاأنتم هؤلاء) أى أنتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون وقوله تدعون
استئناف مقرر لذلك أو صلة لهؤلاء على أنه بمعنى الذى وهو يعنى نفقة الغزو والزكاة وغيرهما اه بياضوى
وقوله أى أنتم الإشارة الى انما التنبيه مكررة للتأكيدها على المبتدأ المخبر عنه باسم الإشارة وقوله
الموصوفون أى بما تضمنه ان يسألكموها الخ فان الإشارة تفيد كسر تحقيقه في أولئك المفلحون يعنى ان
هؤلاء المخاطبين هم الذين اذا سئلوا لم يعطوا وانهم المقتضون وجملة تدعون الخ مستأنفة مقررّة ومؤكدة
لاتحاد محصل معناهما فان دعوتهم للانفاق هى سؤال الاموال منهم اه شهاب ومحصل هذا الاعراب ان
هاأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره وجملة تدعون مستأنفة وهذا غير اعراب الجلال ومحصل اعرابه ان أنتم مبتدأ
وتدعون خبره وهؤلاء منادى معترض بين المبتدأ والخبر (قوله) فمنكم من يبخل) أى ومنكم من يجود
وحذف هذا المقابل لان المراد الاستدلال على البخل اه خطيب ومن موصولة وقوله ومن يبخل شرطية
وقوله فانما يبخل عن نفسه جوابه أى فانما يمنعها الاجر والثواب اه قرطبي (قوله) يقال بخل عليه وعنه)
أى فيعدى بعلى وعن لتضمنه معنى الامساك والتعدي اه أبو السعود وفي السمين بخل وضن يتعديان
بعلى تارة وبعن أخرى والاجود أن يكونا حال تعديهما بعن مضمين معنى الامساك اه (قوله) وان
تتولوا الخ) هذه الشرطية معطوفة على الشرطية قبلها أى قوله وان تؤمنوا الخ وقوله ثم لا يكونوا أمثالكم
كلمة ثم للدلالة على أن مدخولها مما يستبعده المخاطبون لتقارب الناس في الاحوال واشتراكهم في الميل الى
المال اه كرخى (قوله) أى يجعلهم بدلكم) يشير به الى أن المراد استبدال الذات لاستبدال الوصف
كافى قوله يوم تبدل الارض غير الارض فهو كما في الكشف كقوله ويأت بخلق جديد اه كرخى
(قوله) بل مطيعين له) أى بل يكونون مطيعين الخ وفي القرطبي وان تتولوا يستبدل قوما غيركم أى أطوع
منكم روى الترمذى عن أبى هريرة قال تلا النبي ﷺ هذه الآية وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم
لا يكونوا أمثالكم قالوا ومن يستبدل بنا وكان سلمان جنب رسول الله ﷺ قال فضرب رسول
الله ﷺ فخذ سلمان فقال هذا وأصحابه والذى نفس محمد بيده لو كان الايمان منوطا بالثريا

﴿سورة الفتح مدنية تسع وعشرون آية﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (انافتحنالك) قضينا بفتح مكة وغيرها

فضلات وقال غيره وهو الوجه الثاني لا يمتنع ان يكون هؤلاء مبتدا والذين صفة وأغوينام الخبر من أجل ما اتصل به وان كان ظرفا لان الفضلات في بعض المواضع تلزم كقولك زيد عمرو في داره ﴿قوله تعالى﴾ (ما كانوا ايانا يعبدون) مانافية وقيل هي مصدرية والتقدير مما كانوا يعبدون اى من عبادتهم ايانا قوله تعالى (ما كان لهم الخيرة) ما ههنا نفى أيضا وقيل هي مصدرية اى يختار اختيارهم بمعنى مختارهم ﴿قوله تعالى﴾ (سرمدًا) يجوز ان يكون حالا من الليل وان يكون مفعولا ثانيا لجعل (الى) يتعلق بسرمدًا أو يجعل أو يكون صفة لسرمدًا ﴿قوله تعالى﴾ (الليل والنهار لتسكنوا فيه) التقدير جعل لكم الليل لتسكنوا فيها والنهار لتبتغوا من فضله ولكن مزج اعتمادا على فهم المعنى و(هاتوا) قد ذكر في البقرة ﴿قوله تعالى﴾ (مانا مفتاحه) ما بمعنى الذى في موضع نصب بآتيناه وان واسمها وخبرها صلة الذى ولهذا كسرت ان و(تنوء بالعصبة) اى تنوء العصبة فالباء معدية معاقبة للهمزة في أناته

لتناوله رجال من فارس وقال الحسن بن العجمي وقال عكرمة بن فارس والروم وقال المحاسبي فلا أحد بعد من جميع أجناس الاعاجم أحسن دينًا ولا كانت منهم العلماء الا الفرس وقيل أنهم أهل اليمن وم الانصار قاله شريح بن عبيدوكذا قال ابن عباس م الانصار وعنه أنهم الملائكة وعنه م التابون وقال مجاهد أنهم من شاء من سائر الناس وحكى عن أنى موسى الاشعري أنه لما نزلت هذه الآية فرح بهارسول الله ﷺ وقال هي أحب الى من الدنيا والله أعلم اه

﴿سورة الفتح﴾

سبب نزولها أنه ﷺ في السنة السادسة خرج بالقبور وأمر بمائة من أصحابه قاصدين مكة للاعتار فاحرموا بالعمرة من ذى الحليفة وساق ﷺ سبعين بدنة هديا للجرم وساق القوم سبع مائة فمأصلوا الحديدية وهى قرية بينها وبين مكة مرحلة منه المشركون من دخول مكة وصالحوه على أن يأتي في العمام القابل ويدخلها ويقيم فيها ثلاثة أيام فتحل هو وأصحابه هناك بالخلق وذبح ما قوه من الهدى ثم رجعوا يعلمون ويخاطبهم الحزن والكآبة فأراد الله تسليتهم واذهاب الحزن عنهم فانزل الله عليه وهو سائر ليلًا في رجوعه وهو بكرع الغم وهو وأمام عسفان بين مكة والمدينة انافتحنالك فتجانبنا الى آخر السورة فقال ﷺ لقد أنزل على الليلة سورة هي أحب الى مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ انافتحنالك فتجانبنا وفي رواية لقد أنزل على آية هي أحب الى من الدنيا جميعا ثم قرأ انافتحنالك فتجانبنا فقال المسلمون هنيأ مرأيالك يا رسول الله لتدين لك ما يفعل بك فإذا يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار حتى بلغ فوز اعظما اه خازن (قوله انافتحنالك) فتح البلد عبارة عن الظفر به عنوة أو صلح بالخراج أو بدونه فانه مادام لم يظفر به فهو مغلق مأخوذ من فتح باب الدار واسناده الى نون العظيمة لاستناد أفعال العباد اليه تعالى خالقوا إيجادا اه أبو السعود (قوله قضينا) اى حكمنا في الازل بفتح مكة وغيرها كخير وحين والطائف وقوله المستقبل نعت للفتح وهذا جواب عما يقال ان الآية نزلت في الطريق حين رجوعه من الحديدية عام ست ومكة لم تكن فتحت اذ ذاك فكيف قال فتحنا بلنظر الماضي وحاصل الجواب أن المراد بفتحنا قضينا في الازل أن مكة ستفتح بعد الحديدية فالماضى على حقيقته اخبار عن القضاء الازل وبعضهم أجاب بأنه بمعنى المضارع اه شيخنا وعبارة الليضاي هذا وعد بفتح مكة والتعبير عنه بالماضى لتحقيقه أو وعيد بما تنفق له في تلك السنة كفتح خيبر وفدك أو هذا اخبار عن صلح الحديدية وانما ساءه فتح حاله كان بمدظهوره على المشركين حتى سألوه الصلح فكان سببا لفتح مكة وتفرغ به رسول الله ﷺ لسائر العرب ففرزاهم وفتح مواضع وأدخل في الاسلام خلقا عظيما وعلى هذا معنى فتحنا أو جددنا لك سبب الفتح وذلك السبب هو صلح الحديدية فانه هو السبب في فتح مكة وقيل الفتح بمعنى القضاء أى قضينا لك أن تدخل مكة من قابل انتهت مع بعض تصرف وفي القرطبي اختلف العلماء في هذا الفتح فالذى في البخارى أنه صلح الحديدية قال موسى بن عقبة قال رجل عند منصرفهم من الحديدية ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت فقال ﷺ بل هو أعظم الفتح قدرضى المشركون أن يدفعوك عن بلادهم بالراح ويسألونكم القضية ويرغبوا اليكم فى الامان وقدروا أو منكم ما كرهوا وقال الشعبي في قوله انافتحنالك فتجانبنا هو فتح الحديدية لقد أصاب فيها ما لم يصب في غزوة غيرها غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبوع بيعة الرضوان وأطعموا نخل خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم على فارس ففرحت المؤمنون بظهور أهل الكتاب على الجوس وقال

المستقبل عنوة بجهادك
(فتحاميننا) بينا ظاهر (ليغفر
لك الله) بجهادك (ما تقدم
من ذنبك وماتأخر) منه
لترغب أمتك في الجهاد وهو
مؤول لعصمة الانبياء عليهم
الصلاة والسلام بالدليل
العقلي القاطع من الذنوب
واللام للعلة الغائية فدخلوها
مسبب لاسبب (ويتم)

يقال أنه وتوث به والمعنى
تنقل العصبة وقيل هو على
القلب أي لتثوبه بالعصبة*
ومن الكنوز يتعلق بآتيننا
و (اذ قال له) ظرف لآتيننا
ويجوز أن يكون ظرف للفعل
محذوف دل عليه الكلام أي
بغى اذ قال له قومه* قوله تعالى
(فما آتاك) مامصدرية أو
بغى الذي وهى في موضع
الحال أي واتبعت مقبلا فيما
آتاك الله أجر الآخرة ويجوز
أن يكون ظرفا لاتبعت* قوله
تعالى (على علم) هو في موضع
الحال و (عندي) صفة لعلم
ويجوز أن يكون ظرفا لأوتيته
أي أوتيته فيما اعتقد على
علم و (من قبله) ظرف لاهلك
و (من) مفعول أهلك* ومن
القرون فيه وجهان أحدهما
ان يتعلق باهلك وتكون
من لابتداء الغاية والثاني
ان يكون حالا من من كقولك
أهلك الله من الناس زيدا
قوله تعالى (ولا يستل) يقرأ
على ما لم يسم فاعله وهو
ظاهر وبتسمية الفاعل
و (المجرمون) الفاعل أي
لا يسألون

الزهرى لقد كان فتح الحديبية أعظم الفتوح وذلك أن النبي ﷺ جاء اليها في ألف واربعمائة فلما وقع
الصلح مشى الناس بعضهم على بعض وعلوا وسمعوا عن الله فأراد أحد الاسلام ألا تكن منه فامضت
تلك السنتان الاوالمسلمون قد جاءوا الى مكة في عشرة آلاف وقال مجاهد والعوفى هو فتح خير والاول
قول الاكثر وخبر انما كانت وعدا وعدوه على ما يأتي بيانه في قوله سيقول المخلفون اذا انطلقتم وقوله
وعدم الله مغانم كثيرة تأخذنها فجعل لكم هذه انتهى (قوله عنوة) هذا مذهب أبي حنيفة ومذهب
الشافعي أنها فتحت صلحا وعبارة المنهاج وفتحت مكة صلحا قال الرملي في شرحه كادل عليه قوله تعالى
ولو قال لكم الذين كفروا أي أهل مكة وقوله وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة
وانما دخلها ﷺ متاهبا للقتال خوفا من غدرهم ونقضهم للصلح الذي وقع بينه وبين أبي سفيان قبل
دخولها وفي البويطى أن أسفلها فتحه خالد عنوة وأعلىها فتحه الزبير رضي الله عنهما صلحا ودخل
صلى الله عليه وسلم من جهته فصار الحكم له وبهذا التجمع الأخبار التي ظاهرها التعارض اهـ (قوله
بجهادك) متعلق بقول الشارح بفتح مكة وهذا جواب عن ايراد حاصله أن الفتح مسند لله فهو من أفعاله
فكيف يترتب عليه قوله ليغفر لك الله والمغفرة للشخص انما تكون لاجل شيء من أفعاله من أفعال
غيره وحاصل الجواب أن الفتح وان كان فبالله لكنه لما ترتب على فعل النبي ﷺ وهو الجهاد صح أن
يترتب عليه أي على الفتح المغفرة للنبي ﷺ اهـ من حواشي البيضاوي (قوله ليغفر لك الله) الالتفات
الى اسم الذات المستتبع لجميع الصفات كالغفر والانعام والنصر لاجل الاشارة بأن كل واحد من
الامور الاربعة الداخلة تحت لام الغاية صادر عنه تعالى من حيثية غير الحيثية الاخرى مترتب على صفة
من صفاته تعالى اهـ أبو السعود فمغفرة الذنوب من حيث انه تعالى غفار وهداية الصراط من حيث انه
هاد وهكذا ويجمع الكل لفظ الله فانه اسم للذات المستجمع للصغات اهـ شيخنا (قوله لترغب
أمتك) علة لترتب الغفران على الفتح أي انما ترتبنا عليه غفران الذنوب لترغب أمتك فيه اهـ شيخنا
(قوله هو مؤول) أي بأنه من باب حسنات الابرار سياآت المقرين قاله شيخ الاسلام زكريا الانصارى في
شرحه على الطوالع وقيل معنى الغفران الاحالة بينه وبين الذنوب فلا يصدر منه ذنب لان الغفر هو الستر
والستر ما بين العبد والذنوب وعقوبته فاللائق به وبسائر الانبياء الاول واللائق بالامم الثاني قاله
البرماوى وهو مبالغة كزيد يضرب من يلقاه ومن لا يقاه مع أن من لا يلقاه لا يمكن ضربه اهـ كرخى
(قوله من الذنوب) أي صغيرها وكبيرها عمدها وسهوها قبل النبوة وبعدها اهـ شيخنا (قوله للعلة
الغائية) أي لا للباعثة لانه تعالى لا يبعثه شيء على شيء اهـ شيخنا (قوله لاسبب) السبب ما يضاف الحكم
اليه كالزوال لوجوب الظهور والمغفرة ليست كذلك كما هو مقرر في محله اهـ كرخى وفي الخطيب
واختلفت أقوال المفسرين في معنى اللام في قوله تعالى ليغفر لك الله فقال البيضاوى علة للفتح من حيث
انه مسبب عن جهاد الكفار والسعى في اعلاء الدين وازاحة الشرك وتكميل النفوس الناقصة وقال
البغوى قيل اللام لام كي ومعناه انما فتحنا لك فتحا ميمنا لكي يجمع لك مع المغفرة تمام النعمة في الفتح
وقال الجلال المحلى اللام للعلة الغائية فدخلوها مسبب لاسبب وقال بعضهم انها لام القسم والاصل
ليغفرن فكسرت اللام تشبيها باللام كي وحذفت النون ورد هذا بان اللام لا تكسر وبأنها لا تنصب
المضارع قال ابن عادل وقد يقال ان هذا ليس بنصب وانما هو بقاء الفتح الذي كان قبل نون التوكيد بقي
ليدل عليها ولكن هذا قول مردود وقال الزنجشیری فان قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة قلت لم يجعل

انعامه (عليك ويهديك) به
(صراطا) طريقا (مستقيما)
يثبتك عليه و هو دين الاسلام
(وينصرك الله) به (نصرا
عزيزا) اذا عزلا ذل معه
(هو الذي أنزل السكينة)
الطمأنينة (في قلوب المؤمنين
ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم)
بشرايع الدين كما نزل واحدة
منها آمنوا بها منها الجهاد
(ولله جنود السموات
والارض) فلو أراد نصر
دينه بغيركم لفعّل (وكان الله
عليا) بخلقكم (حكما) في صنعه
أى لم يزل متصفا بذلك
(ليدخل) متعلق بمحذوف
أى أمر بالجهاد (المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من
تحتها الانهار خالدين فيها

غيرهم عن عقوبة ذنوبهم
لا عترافهم بها ويقرأ
المجرمين أى لا يسألهم الله
تعالى قوله تعالى (في زينته)
هو حال من ضمير الفاعل
في خروج (ويذكرهم) مفعول
فعل محذوف أى ألزمكم الله
ويذكرهم (وخير لمن آمن)
مثل قوله وما عند الله خير
للأبرار وقد ذكر (ولا ياقها)
الضمير للكلمة التي قالها
العلماء أول للثابتة لانها في
معنى الثواب أو للأعمال
الصالحة و (بالامس)
ظرف لتمنوا ويحوزان يكون
حالا من مكانه لان المراد
بالسكان هنا الحالة والمنزلة
وذلك مصدر قوله تعالى
(وى كأن الله) وى عند

علة للمغفرة ولكن علة لاجتماع ما عدا من الامور الاربعة وهى المغفرة وتمام النعمة وهداية الصراط
المستقيم والنصر العزيز كانه قال يسرنالك فتح مكة ونصرك على عدوك لنجتمع لك عز الدارين
وأغراض العاجل والآجل ويحوزان يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو وسبب للمغفرة والثواب
اه قال ابن عادل وهذا الذى قاله مخالف لظاهر الآية فان اللام داخل على المغفرة فتكون المغفرة
علة للفتح والفتح معلل بها فان كان ينبغي أن يقول كيف جعل فتح مكة معللا بالمغفرة ثم يقول لم يجعل
معللا اه وقيل غير ذلك والاسلم ما اقتصر عليه الجلال المحلى اه بحروفه (قوله بالفتح المذکور)
هو فتح مكة وغيره بالجهاد اه (قوله ويهديك صراطا مستقيما) أى في تبليغ الرسالة واقامة مواسم
الرياسة اه بىضوى أى فالهداية على حقيقة لها فلا حاجة الى ما قيل من أن المراد زيادة الاهتداء أو الثبات
عليه اه شهاب (قوله ذاعز) جواب عما يقال كيف أسند الامر الى ضمير النصر مع أن العزيز من له
النصر وتقرير الجواب أن صيغة فاعيل هنا للنسبة فالعزير بمعنى ذو العزة فالعزير نصر اذا عز ومنعة
لاذل فيه وكونه ذامنة يمنعه عن أن يصيبه سوء او مكروه فأسنده العزيز بهذا المعنى الى ضمير النصر
حقيقة اه زاده (قوله في قلوب المؤمنين) وم أهل الحديدية بعد أن دهمهم فيها مامن شأنه أن
يزعج النفوس ويزيغ القلوب من صد الكفار ورجوع الصحابة دون بلوغ مقصود فلم يرجع أحد
منهم عن الايمان بعد أن هاج الناس وزلزلوا حتى عمر مع أنه فاروق ومع وصفه في الكتب السالفة
بأن قرن من حديد فما الظن بغيره وكان عند الصديق من القدم الثابت والاصل الراسخ ما علم به أنه لم
يسابق ثم ثبتهم الله أجمعين اه خطيب وفي المواهب قال في فتح الباري قال في رواية البخارى فقال
عمر بن الخطاب فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت نبى الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق
وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدنيا في ديننا اذا قال انى رسول الله ولست أعصيه
وهو ناصرى قلت أوليس كنت تحدثنا انسانا فى البيت فتطوف به قال بلى فأخبرتك أنا نأيت العام قلت
لا قال فانك أتيت وتطوف به قال فأتيت أبابكر فقلت يا أبابكر أليس هذا نبى الله حقا قال بلى قلت ألسنا
على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدنيا في ديننا اذا قال أيها الرجل انه رسول الله ﷺ
وليس يصحى ربه وهو ناصره فاستمسك بفرزه بفتح العين وسكون الراء أى تمسك بأمره ولا تخالفه فوالله
انه على الحق قلت أوليس كان يحدثنا انسانا فى البيت فتطوف به قال بلى فأخبرتك أنا نأيت العام قلت لا قال
فانك أتيت فتطوف به قال العلماء لم يكن سؤال عمر رضى الله عنه وكلامه المذکور شكابا لطلب الكشف
ماخى عليه وحثا على اذلال الكفار وظهور الاسلام كاعرف في خلقه وقوته في نصرته الدين واذلال
المبطلين وأما جواب أبى بكر لعمر رضى الله عنهما بمثل جواب النبى ﷺ فهو من الدلائل الظاهرة
على عظيم فضله وبارع علمه وزيادة عرفانه ورسوخه وزيدته في ذلك على غيره اه (قوله بشرايع
الدين) متعلق بايمانا ومتعلق بقوله مع ايمانهم محذوف أى بالله ورسوله اه شيخنا (قوله والله جنود
السموات والارض) في جنود السموات والارض وجوه الاول أنهم ملائكة السموات والارض
الثانى أن جنود السموات الملائكة و جنود الارض الحيوانات الثالث أن جنود السموات مثل
الصاعقة والصيحة والحجارة و جنود الارض مثل الزلازل والخسف والفرق ونحو ذلك اه
خازن (قوله لفعل) أى لكنه لم يفعل بل أنزل السكينة على المؤمنين ليكون اهلاك أعدائه بأيديهم
فيكون لهم والثواب اه خطيب (قوله متعلق بمحذوف أى أمر بالجهاد) فيهرد على من قال انه
متعلق بفتحنا أى لا يصح على أن ليفغر متعلق بفتحنا لان الفعل لا يعمل في حر في جرمناهما

ويكفر عنهم سيئاتهم وكان
ذلك عند الله فوزا عظيما
ويعذب المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات
الظانين بالله ظن السوء) بفتح
السين وضمها في المواضع
الثلاثة ظنوا أنه لا ينصر
محمدًا صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين (عليهم دائرة
السوء) بالذل والعذاب
(وغضب الله عليهم ولعنهم)
أبعدهم (وأعد لهم جهنم
وساءت مصيرا) أي مرجعا
(ولله جنود السموات
والارض وكان الله عزيزا)
في ملكه (حكيم) أي لم يزل
متصفا بذلك

البصريين منفصلة عن الكاف
والكاف متصلة بان ومعنى
وى تعجب وكان القوم نهوا
فانتبهوا فقالوا وى كأن
الامر كذا وكذا ولذلك
فتحت الهمزة من أن وقال
الفراء الكاف موصولة
بوى أي ويك اعلم ان الله
يبسط وهو ضعيف لوجين
أحدهما ان معنى الخطاب
هنا بعيد والثاني ان تقدير
وى اعلم لا نظيره وهو
غير سائغ في كل موضع
(لخسف) على التسمية
وتركها وبالادغام والظهار
ويقرأ بضم الحاء وسكون
السين على التخفيف والادغام
على هذا امتنع * قوله تعالى
(تلك الدار) تلك مبتدأ والدار
نعتو (نجمها) الخبر قوله
تعالى (أعلم من جاء) من في
موضع نصب على ما ذكر في
قوله تعالى أعلم من يصل عن سبيله

واحد من غير عطف أو بدل أو توكيد وفيه أيضا بعد من جهة المعنى وعلى من يقول انه متعلق بقوله
ليزدادوا وجه الرد أن يعذب معطوف على ليففرو ولا يناسب أن يكون ازيدا الايمان علة ليعذب المنافقين
وقال أبو حيان والازدياد لا يكون سببا لتعذيب الكفار وأجيب بأنه ذكر لكونه مقصودا للمؤمن
كأنه قيل بسبب ازديادكم في الايمان يدخلكم الجنة ويعذب الكافرين بأيديكم في الدنيا اه كرخي
(قوله ويكفر عنهم سيئاتهم) أي يعطيها ولا يظهرها وتقدم الادخال في الذكرك على التكفير مع أن
الترتيب في الوجود على العكس للمسارة الى بيان ما هو المطلوب الاعلى اه كرخي (قوله وكان ذلك) أي
المذكور من الادخال والتكفير اه بيساوى وعند الله حال من فوزا لانه صفة له في الاصل فلما قدم
عليه صار حالا أي كائنًا عند الله أي في علمه وقضائه وجملة وكان الخ اعتراض مقرر لما قبله بين المعطوف
وهو يعذب الخ والمعطوف عليه وهو يدخل المؤمنين الخ اه شيخنا (قوله ويعذب المنافقين) قدمهم
على المشركين لانهم كانوا أشد على المؤمنين ضررا من الكفار المجاهرين لان المؤمن كان يتوقى المجاهر
ويحاطل المنافق لظنه ايمانه وكان يفشى اليه سره اه خطيب وفي القرطبي ويعذب المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات أي بايصال العموم اليهم بسبب علو كلمة المسادين وبأن يسلط النبي ﷺ عليهم
قتلا وأسر واسترقا للظانين بالله ظن السوء يعني ظنهم أن النبي ﷺ لا يرجع الى المدينة ولا أحد من
أصحابه حين خرج الى الحديبية وأن المشركين يستأصلونهم كقائل بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول
والمؤمنون الى أهلهم أبدًا وقال الخليل وسيديويه السوء هنا الفساد عليهم دائرة السوء في الدنيا بالقتل
والسبي والاسر وفي الآخرة يجهم اه (قوله ظن السوء) الاضافة فيه ليست من قبيل اضافة الموصوف
الى صفته فانها غير جائزة عند البصريين لان الصفة والموصوف عبارتان عن شئ واحد فاضافة أحدهما
الى الآخر اضافة الشئ الى نفسه بل السوء صفة لموصوف محذوف أي ظن الامر السوء فحذف المضاف
اليه وأقيمت صفته مقامه اه من بعض حواشي البيضاوى (قوله بفتح السين وضمها) فالضم معناه
العذاب والمهزيمة والشر والفتح معناه الدم كما أشار اليه في التقرير اه كرخي وفي البيضاوى والفتح
والضم لغتان غير أن المفتوح غلب في أن يضاف اليه ما يراد دمه والمضموم جرى مجرى الشر وكلاهما في
الاصل مصدر اه (قوله في المواضع الثلاثة) أي هذين والثالث قوله وظننتم ظن السوء وهذا سبق قلم
من الشارح وصوابه أن يقول في الموضع الثاني اذا الموضع الاول والثالث ليس فيهما الا الفتح باتفاق
السبعة اه شيخنا (قوله عليهم دائرة السوء) اما اخبار عن وقوع السوء بهم أو دعاء عليهم والدائرة
مصدر بزنة اسم الفاعل أو اسم فاعل من دار يدور سمي به عاقبة الزمان أي حادثته اه شهاب وعبرة
زاده الدائرة في الاصل عبارة عن الخط المحيط بالمركز ثم استعملت في الحادثة المحيطة بمن وقعت عليه
الأن أن أكثر استعمالها في المكروه والاضافة في دائرة السوء من اضافة العام للخاص فهي للبيان كافي
خاتم فضة والمعنى أكذب الله ظنهم وقلب ما يظنونه بالمؤمنين عليهم بحيث لا يتخطاهم ولم يظفروا
بالنصر أبدًا انتهت (قوله وغضب الله عليهم) معطوف على عليهم دائرة السوء عطف فعلية على اسمية اه
شيخنا (قوله ولله جنود السموات والارض الخ) ذكره سابقا على أن المراد به أنه المدبر لامر الخلق
بمقتضى حكته فلذلك ذيله بقوله عليا حكيمًا وهذا يريد به التهديد بأنهم في قبضة قدرة المنتقم فلذا ذيله بقوله
عزيزا حكيمًا فلا تكرر أو قيل ان الجنود جنود رحمة وجنود عذاب والمراد هنا الثاني ولذا تعرض لوصف
العزة الدال على الغلبة فتأمل اه شهاب وعبرة الخازن فان قلت قال في الآية الاولى وكان الله عليا حكيمًا

(إنا أرسلناك شاهداً على أمتك في القيامة) (ومباشراً) لهم في الدنيا بالجنة (ونذيراً) منذراً يخوفاً فيها من عمل سوءاً بالنار (ليؤمنوا بالله ورسوله) بالياء والتاء فيه وفي الثلاثة بعده (ويعزروه) ينصروه وقرىء بزيين مع الفوقانية (ويوقروه) يعظموه وضميرهما لله أو لرسوله (ويسبحوه) أى الله (بكرة وأصيل) بالفعدة والعشى (ان الذين يبايعونك) بيعة الرضوان بالحديبية (إنما يبايعون الله) هو نحو من يطع الرسول فقد أطاع الله (يد الله فوق أيديهم) التي يبايعونها النبي أى هو تعالى مطاع على مبايعتهم فيجازيهم عليها (فن

في الانعام * قوله تعالى (الا رحمة) أى ولكن ألقى رحمة أى للرحمة قوله تعالى (الا وجهه) استثناء من الجنس أى الاياه أو ما عمل لوجهه سبحانه

* سورة العنكبوت * (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (أن يتركوا) أن وما حملت فيه تسد مسد المفولين و (أن يقولوا) أى بأن يقولوا أولان يقولوا ويجوز أن يكون بدلان أن يتركوا واذ قدرت الباء كان حالاً ويجوز أن تقدر على هذا المعنى قوله تعالى (ساء) يجوز أن يعمل عمل بشئ وقد ذكر في قوله بشئاً اشتروا ويجوز أن يكون بمعنى قبح فتكون

وقال في هذه وكان الله عزيزاً حكماً فامعناه قلت لما كان في جنود السموات والارض من هولاء رحمة ومن هولاء عذاب وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب أن يكون خاتمة الآية الاولى وكان الله عليماً حكماً ولما بالغ في تعذيب الكافر والمنافق وشدته ناسب أن يكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عزيزاً حكماً فهو كقوله أليس الله بعزى انتقام وقوله أخذناهم أخذ عزى مقتدر انتهت (قوله إنا أرسلناك) هذا امتنان منه تعالى عليه ﷺ حيث شرفه بالرسالة وبعثه الى الكافة شاهداً على أعمال أمة اه خازن (قوله على أمتك) أى بالطاعة والعصيان (قوله ليؤمنوا بالله) متعلق بأرسلناك وعبارة الخطيب ثم بين تعالى فائدة الارسال بقوله ليؤمنوا بالله الخ اه (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله وقرىء) أى شاذاً (قوله وضميرهما لله) الاظهر من الاحتمالين أو لمها لتكون الضمائر على وتيرة واحدة اه شيخنا (قوله ان الذين يبايعونك الخ) لما بين تعالى أنه مرسل بين أن منزلته وقدره عند الله بحيث يكون من بايعه صورة فقد بايع الله حقيقة لان من بايعه عليه السلام على أن لا يفر من موضع القتال الى أن يقتل أو يفتح الله لهم وان كان يقصد ببيعته رضا الرسول ظاهر الكن انما يقصد بها حقيقة رضا الرحمن وثوابه وجنته سميت المعاهدة المذكورة بالمبايعة التي هي مبادلة المال بالمسال تشبيهها بالمبايعة في اشتغال كل واحدة منهما على معنى المبادلة لان المعاهدة أيضاً مشتملة على المبادلة بين التزام الثبات في محاربة الكافرين وبين ضمانه عليه السلام لمرضاة الله تعالى عنهم واثابته ايام بجنات النعيم في مقابلة ذلك الثبات فاطلق اسم المبايعة على هذه المعاهدة على سبيل الاستعارة ثم انه لما كان ثواب ثباتهم في الحرب انما يصل اليهم من قبله تعالى كان المقصود من المبايعة معه عليه السلام المبايعة مع الله فانه عليه السلام سفير ولما جعلت المبايعة مع الرسول مبايعة مع الله وشبه تعالى بالمبايع اثبت له ما هو من لوازم المبايع حقيقة وهو اليد على طريق الاستعارة التخيلية اه زاده يعنى ان في اسم الله استعارة بالسكناءة واليد تخيل مع ان فيها أيضاً مشاكلة لذكرها مع أيدي الناس اه شهاب فتلخص ان في هذا التركيب استعارة تصريحية تبعية في الفعل ومكنية في الاسم الكريم وتخيلية في اثبات اليد وفيه مشاكلة في مقابلة يده بأيديهم وفي الخازن وأصل البيعة العقد الذي يعقده الانسان على نفسه من بذل الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذي التزمه له والمراد بهذه البيعة بيعة الرضوان بالحديبية وهي قرية ليست كبيرة بينها وبين مكة أقل من مرحلة أو مرحلة سميت بيتر هناك وقد جاء في الحديث ان الحديبية بئر قال مالك هي من الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحل ويجوز في الحديبية التخفيف والتشديد والتخفيف أفصح وعامة المحدثين يشددونهاروى الشيخان عن يزيد ابن عبيد قال قلت لسلمة بن الاكوع على أى شئ يبايعتم رسول الله ﷺ قال على الموت وروى مسلم عن معقل بن يسار قال لقد رأيته يوم الشجرة والنبي ﷺ يبايع الناس وأنا رفع غصنا من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال لم نبايعه على الموت ولكن بايعناه على أن لا نفرق العلماء لا منافاة بين الحديثين ومعناها صحيح بايعه جماعة منهم سلمة بن الاكوع على الموت فلا يزالون يقاتلون بين يديه حتى يقتلوا أو ينتصروا وبايعه جماعة منهم معقل بن يسار على أن لا يفرأ اه (قوله بيعة الرضوان) سميت بذلك لقول الله فيها لنفرضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك الآية اه شهاب (قوله) هو نحو من يطع الرسول الخ أى نحوه من حيث ان معنى هذا يرجع لذلك وأشار به الى أنه تعالى منزله عن الجوارح وانما المعنى أن عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله اه كرخى (قوله أى هو تعالى مطلع الخ) أشار به الى

(فأما ينسكت) يرجع وبان
نقضه (على نفسه ومن أوفى
بما عاهد عليه الله فسيؤتيه)
بالباء والنون (أجر أعظيما
سيقول لك المخلفون من
الاعراب) حول المدينة
أى الذين خلفهم الله عن
صحبك لما طلبتهم ليخرجوا
معك الى مكة خوفا من
تعرض قريش لك عام
الحديبية اذا رجعت منها
(شغلنا أموالنا وأهلونا)
عن الخروج معك
(فاستغفرلنا) الله من ترك
الخروج معك قال تعالى
مكذبا لهم (يقولون بالسنتهم)
أى من طلب الاستغفار
وما قبله (ماليس في قلوبهم)
فهم كاذبون فى اعتذارهم
(قل فن) استفهام بمعنى
النفى أى لا احد يملك لكم
من الله شيا ان أراد بكم
ضرا) بفتح الضاد وضما
(أو أراد بكم نفعا) بل كان الله
بما تاملون خيرا) أى لم
يزل متصفا بذلك (بل)
فى الموضعين للانتقال

ما مصدرية أو بمعنى الذى
أونكرة موصوفة وهى
فاعل ساء* قوله تعالى (من)
كان يرجو) من شرط
والجواب (فان أجل) الله
والتقدير لآتيه* قوله تعالى
(حسنا) منصوب بوصينا
وقيل هو محمول على المعنى
والتقدير الزمناه حسنا
وقيل التقدير ايضا ذا
حسن كقوله وقولوا للناس
حسنا وقيل

ان اطلاق اليد على الله من قبيل المشاكلة وان المعنى المراد هو ما ذكره قال السدى كانوا يأخذون بيد
رسول الله ﷺ ويأيمونه ويد الله فوق أيديهم فى المبايعة وذلك لان المتبايعين اذا مدام أحدهما يده الى
الآخر فى البيع وينهما ثالث يضع يده على يديهما ويحفظهما الى أن يتم العقد ولا يترك أحدهما يدا الآخر
كى يلزم العقد ولا يتفاسخا فصار وضع اليد فوق الايدى سببا لحفظ البيعة فقال يد الله فوق أيديهم
أى يحفظهم على البيعة كما يحفظ المتوسط أيدي المتبايعين اه خطيب وفى الكرخى قوله أى هو تعالى
مطلع على مبايعتهم ينى لما رويت المشاكلة بين قوله ان الذين يبايعونك وبين قوله انما يبايعون الله بنى عليها
قوله يد الله فوق أيديهم على سبيل الاستعارة التخيلية تتم على معنى المشاكلة وهو كالترشيح للاستعارة أى
اذا كان الله مبايعا ولا يد للبائع كما تعرف واشتهر من الصفقة باليد فتخيل له اليد لتأكيده معنى المشاكلة
والافضل جنبه الاقدس عن الجارحة هذا هو المراد من قول صاحب المفتاح وأما حسن الاستعارة
التخيلية فبأن تكون تابعة للكنائية ثم اذا انضم اليها المشاكلة كانت أحسن وأحسن وظاهر أن المراد
بلفظ التخيل الواقع فى كلامهم التمثيل رعاية للدب وقوله انما يبايعون الله خبران ويد الله مبتدأ
وما بعده الخبر والجملة خبر آخر لان أو حال من ضمير الفاعل فى يبايعونك أو مستأنفة اه وفى القرطبي
يد الله فوق أيديهم قيل المعنى يده فى الثواب فوق أيديهم فى الوفاء ويده فى المنعة عليهم فى الهداية فوق أيديهم
فى الطاعة وقال السكبي معناه نعمة الله عليهم فوق ما صنعوا من البيعة وقال ابن كيسان قوة الله ونصرته
فوق قوتهم ونصرتهم اه (قوله يرجع وبان نقضه الخ) أشار به الى تقدير مضافين فى الضمير المستتر
فى ينسكت اه شيخنا (قوله بالياء والنون) سبعيتان (قوله أجز أعظيما) هو الجنة (قوله سيقول لك
المخلفون الخ) لما ذكر تعالى أهل بيعة الرضوان وأضافهم الى حضرة الرحمن ذكر من غاب عن ذلك
الجناب وابطأ عن حضرة تلك العمرة بقوله سيقول أى بوعد لا خلف فيه لك أى لانهم يعلمون شدة
رحمتك ورفقك وشفقتك على عباد الله فهم يطعمون فى قبولك عذرهم الفاسد ما لا يطعمون فيه من غيرك
من خلص المؤمنين اه خطيب (قوله حول المدينة) حال من الاعراب أو صفة لهم أى كائنين أو الكائنين
والنازلين المقيمين حول المدينة اه شيخنا (قوله أى الذين خلفهم الله الخ) وهم غفار ومزينة وجهينة
وأشجع وذلك أن رسول الله ﷺ حين أراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمر استنفر من حول المدينة
من الاعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش أن يتعرضوا له بحرب ويصدوه عن البيت
فأحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حربا فتشاقل عنه كثير من الاعراب وتخلفوا عنه
وخافوا أن يكون قتال وقالوا يذهب الى قوم قد غزوه فى قعر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه يعنون باحد اه
خازن (قوله اذا رجعت منها) ظرف لسيقول (قوله وأهلونا) أى النساء والذرارى فاننا لو تركناهم
لضاعوا لانه لم يكن لنا من يقوم بهم وأنت قد نهيت عن ضياع المال والتفريط فى العيال اه خطيب (قوله
أى من طلب الاستغفار الخ) بيان لقوله ماليس فى قلوبهم مقدم عليه اه (قوله فهم كاذبون فى اعتذارهم)
أى وفى طلب الاستغفار وكأنه انما اقتصر على الاول لان الثانى انشاء والتكذيب فى الانشاء لا يصح
الابتأويل اه شيخنا (قوله قل فن يملك لكم) أى فن يقدر لاجلكم من الله أى من مشيئته أى
ما يشاءه ويقضى به من نفع أو ضرر اه أبو السعود أى فن يمنعكم من مشيئته وقضائه فافى
النظم مجاز عن هذا اه كرخى (قوله ان أراد بكم ضرا) أى ما يضركم كقتل وهزيمة وخلل فى المال
والاهل وعقوبة على التخلف اه يضاوى (قوله بفتح الضاد وضما) سبعيتان (قوله للانتقال

من غرض الى آخر) فاضرب تعالى عن تكذيبهم في اعتذارهم الى ايعادهم بانه يجازيهم بما عملوا من
التخلف والاعتذار الباطل باظهار أمر واخفاء غيره فقال بل كان الله بما تعملون خبيراً ثم أضرب عن
بيان بطلان اعتذارهم الى بيان ما حملهم على التخلف فقال بل ظننتم الخ اه زاده وعبرة الكرحى
قوله من غرض الى آخر ايضاح ذلك أنه أمر بنبيه صلى الله عليه وسلم بأن يجيهم بأخوة ثلاثة على الترقى
يقول أولاً على سبيل الكلام المصنف تعريضا بغيرهم من المحقين والمبطلين فن يملك لكم الخ ثم
أضرب عن هذا الجواب الى قوله بل كان الله الخ وفيه نوع تهديد والكن على الابهام ثم ترقى
وصرح بمكنون ضمايرهم والكشف عن فضائحهم في قوله بل ظننتم الخ اه (قوله بل ظننتم أن لن
ينقلب الرسول الخ) أي ظننتم أن العدو يستأصلهم ولا يرجعون لما في قلوبكم من عظمة المشركين
وحقارة المؤمنين فحملكم ذلك على ان قلتم مام في قریش الأكله رأس اه خطيب (قوله الى
أهلهم) جمع أهل اه (قوله هذا) أي ظن أنهم يستأصلون وغيره من كل ظن فاسد كظن أن محمداً
غير رسول اه شيخنا (قوله وكنتم قوماً بوراً) البور الهلاك وهو يحتمل أن يكون مصدراً أخبر به
عن الجمع ويجوز أن يكون جمع بائر كحائل وحول في المعتل وبازل وبزل في الصحيح اه سمين وعائد
وعودوهي من الابل والحيل الحديث التاج اه زاده وقوله عند الله أي في علمه (قوله ومن لم يؤمن بالله
ورسوله) كلام مبتدأ من جهة تعالى غير داخل في الكلام الملقن مقرربا وارم ومبين لكيفيته وقوله
للكافرين المقام للاضمار وانما أتى بالظاهر ايذاناً بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر
مستوجب للسعير وتنكير سعيير اللتويل اه أبو السعود ومن شرطية أو موصولة والظاهر قائم مقام
العائد على كل من التقديرين أي وانا أعتدنا لهم اه سمين وعبرة الخازن ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا
أعتدنا للكافرين سعيير المابين الله تعالى حال المتخلفين عن رسول الله ﷺ وبين حال ظنهم الفاسد
وأن ذلك يفضي بصاحبه الى الكفر حر ضمه على الايمان والتوبة من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن
لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه كافر فانا أعتدنا للكافرين سعييراً اه (قوله يغفر لمن
يشاء الخ) هذا حسم لا طماعهم الفارغة في استغفاره ﷺ لهم وقوله وكان الله غفوراً رحيماً أي لمن يشاء
ولا يشاء الا لمن تقتضي الحكمة مغفرته من المؤمنين دون من عداهم من الكافرين فهم بمنزل عن ذلك
قطعا اه أبو السعود (قوله اذا انطلقتم) ظرف لما قبله لا شرط لما بعده أي سيقولون عند انطلاقكم الى
مغائهم اه أبو السعود وقوله ذرونا مقول اقول وقوله يريدون أن يبدلوا الخ يجوز أن يكون مستأنفاً وان
يكون حالاً من الفاعل وهو المخلفون وأن يكون حالاً من مفعول ذرونا اه سمين (قوله هي مغائهم خير)
وذلك أن المؤمنين لما انصرفوا من الحديدية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من المغائهم شيئاً وعدم الله
عز وجل فتح خير وجعل مغائهم لمن شهد الحديدية خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة حيث انصرفوا
عنهم ولم يصيبوا منهم شيئاً اه خازن كاسيأتى في قوله واثابهم فتحا قريياً الخ وفي القرطبي سيقول المخلفون
اذا انطلقتم الى مغائهم لتأخذوها يعني مغائهم خير لان الله وعد أهل الحديدية فتح خير وأهلهم خاصة
من غاب منهم ومن حضر ولم يغيب منهم عنها غير جابر بن عبد الله فقسم له رسول الله ﷺ كسهم
من حضر قال ابن اسحق وكان المتولى للقسمة بخير جابر بن صخر الانصاري من بني سلمة
وزيد بن ثابت من بني النجار كانا حاسبين قاسمين اه (قوله ذرونا) أي دعونا يقال ذره أي
دعه وهو يذره أي يدعه وأصله وذره يذره كوسعه يسعه وقد أماتوا ماضيه ومصدره واسم فاعله

أن لن ينقلب الرسول
والمؤمنون الى أهلهم أبداً
وزين ذلك في قلوبكم) أي
أنهم يستأصلون بالقتل فلا
يرجعون (وظننتم ظن
السوء) هذا وغيره (وكنتم
قوماً بوراً) جمع بائر أي
هالكين عند الله بهذا الظن
(ومن لم يؤمن بالله ورسوله
فانا أعتدنا للكافرين
سعييراً) نارا شديدة (ولله
ملك السموات والارض
يفقر لمن شاء ويعذب من
يشاء وكان الله غفوراً
رحيماً) أي لم يزل متصفاً
بما ذكر (سيقول المخلفون)
المذكورون (اذا انطلقتم
الى مغائهم) هي مغائهم خير
(لتأخذوها ذرونا) اتركونا
(تتبعكم) لتأخذ منها
(يريدون) بذلك (أن
يبدلوا كلام الله وفي
قراءة كلم الله بكسر اللام أي
مواعيده بغنائم خير أهل

معنى وصينا قلنا له أحسن
حسناً فيكون واقعا موقع
المصدر أو مصدر المحذوف
الزوائد قوله تعالى (والذين
آمنوا) مبتدأ (لندخلهم)
الخبر ويجوز أن يكون الذين
في موضع نصب على تقدير
لندخل الذين آمنوا *
قوله تعالى (ولنحمل
خطاياكم) هذه لام الامر
وكأنهم أمروا أنفسهم
وانما عدل الى ذلك عن
الخبر لما فيه من المبالغة في

الحديدية خاصة (قل لن

تتبعونا كذلك قال الله من
 قبل) اى قبل عودنا
 (فسيقولون بل تحسدوننا) ان
 نصيب معكم من الغنائم فقامت
 ذلك (بل كانوا لا يفقهون)
 من الدين (لا قليلا) منهم (قل
 للخلفين من الاعراب)
 المذكورين اختبارا
 (ستدعون الى قوم أولى)
 أصحاب (بأس شديد) قيل
 هم بنو حنيفة

اسم الفاعل * ومن خطايام
 حال من شيء والتقدير
 بجاملين شيئا من خطايام
 و (ألف سنة) ظرف
 والضمير في (جعلناها)
 للعقوبة أو الطوفة أو نحو
 ذلك (واراهيم) معطوف
 على المفعول في الجنياء أو على
 تقدير واذ كروا على أرسنا
 * قوله تعالى (النشأة لآخرة)
 بالقصر والمذلتان * قوله
 تعالى (ولا في السماء) التقدير
 ولا من في السماء فيها فن
 معطوف على أتم وهي نكرة
 موصوفة وقيل ليس فيه
 حذف لان أتم خطاب
 للجميع فيدخل فيهم
 الملائكة ثم فصل بسد الابهام
 قوله تعالى (انما اتخذتم) في
 ما ثلاثة أوجه * أحدها هي
 بمعنى الذي والعائد محذوف
 اى اتخذتموه و (أو ثانا)
 مفعول ثان أو حال و (مودعة)
 الخبر على قراءة من رفع
 والتقدير ذو مودة والثاني
 هي كافة أو ثانا مفعول
 ومودة بالنصب مفعول له
 وبالرفع على

فلم ينطقوا بها فلا يقال وذروا ما ضا ولا يقال وذروا مصدرًا كعودوا ولا واذر بكسر الهمزة
 يقال تركه تركا فهو تارك اه من القرطبي والقاموس (قوله خصة) فانه صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديدية
 في ذى الحجة من سنة ست أقام بالمدينة بقيته وأوائل الحرم من سنة سبع ثم غزا خيبر بمن شهد الحديدية
 ففتحها وغنم أموالا كثيرة فخصها بهم حسبما أمره الله تعالى اه أبو السعود وفي القرطبي يريدون أن
 يبدلوا كلام الله قال ابن زيد هو قوله تعالى فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن
 تخرجوا معي أبدًا ولن تقاتلوا معي عدو الآية وأنكر هذا القول الطبري وغيره بسبب أن غزوة تبوك
 كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة وقيل المعنى يريدون أن يغيروا وعد الله الذي وعده لاهل الحديدية
 وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خيبر عوضا عن فتح مكة حيث رجعوا من الحديدية على صلح قاله مجاهد
 وقادة واختاره الطبري وعليه عامة أهل التأويل اه (قوله قل لن تتبعونا) هذا النفي في معنى النهي
 للبالغة اه أبو السعود (قوله كذلك) أى مثل هذا القول الصادر مني وهو لن تتبعونا قال الله أى حكم بان
 لا تتبعونا وبأن غنيمة خيبر لمن شهد الحديدية ليس لغيرهم منها نصيب ولما كانوا منافقين لا يعتقدون شيئا
 بل يظنون أنها حيل على التوصل الى المراتب النبوية تسبب عن قوله ذلك قوله تعالى تنبيه على جلافتهم
 وفساد ظنونهم فسيقولون ليس الامر كما ذكرتم ادعيت أنه قول الله تعالى بل انما قلتم ذلك لانكم
 تحسدوننا اه خطيب فقوله بل تحسدوننا اضراب عن محذوف هو مفعول القول كما علمت (قوله
 فسيقولون) أى عند سماعهم هذا النهي وقوله بل تحسدوننا أى ليس ذلك النهي حكما من الله تعالى بل
 تحسدوننا أن نشارككم في الغنائم اه أبو السعود وقوله قلتم ذلك أى ان الله حكم بمنعنا من غنيمة خيبر
 وتخصيص أهل الحديدية بها (قوله بل كانوا لا يفقهون) أى لا يفهمون فهم الحاذق الماهر الا قليلا أى في
 أمر دينهم ومن ذلك اقرارهم باللسان لاجلها وأما أمور الآخرة فلا يفهمون منها شيئا اه خطيب
 (قوله من الدين) فيه اشعار الى أن الاضراب الاول معناه رد منهم أن يكون حكم الله أن لا يتبعوه واثبات
 الحسد والثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو أعم منه وهو الجهل وقلة
 الفقه وفيه ان الجهل غاية في الذم وحب الدنيا ليس من شيمه العالم العاقل اه كرخي (قوله قل للخلفين
 من الاعراب) كرر ذكرهم بهذا الاسم مبالغة في الذم واشعارا بشناعة التخليف أى فذمهم مرة بعد
 أخرى كما أشار اليه في التقرير اه كرخي (قوله قيل هم بنو حنيفة الخ) عبارة القرطبي استدعون الى قوم
 أولى بأس شديد قال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وابن أبي ليلى وعطاء الخراساني ثم فارس
 وقال كعب والحسن وعبد الرحمن بن أبي ليلى ثم الروم وعن الحسن أيضا فارس والروم وقال ابن جبير
 هم هوازن وثقيف وقال عكرمة هوازن وقال قتادة هم هوازن وغطفان يوم حنين وقال الزهري ومقاتل
 هم بنو حنيفة أهل اليمامة وأصحاب مسيلة وقال رافع بن خديج والله لقد كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى
 استدعون الى قوم أولى بأس شديد فلم نعلم من هم حتى دعانا أبو بكر الى قتال بني حنيفة فعلمنا أنهم هم وقال
 أبو هريرة لم تأت هذه الآية بعد وظاهر الآية يرده وفي هذه الآية دليل على صحة امامة أبي بكر وعمر
 رضى الله عنهم لان أبا بكر دعاهم الى قتال بني حنيفة وعمر دعاهم الى قتال فارس والروم وأما قول
 عكرمة وقاتل ان ذلك في هوازن وغطفان يوم حنين فلا لانه يمتنع أن يكون الداعي لهم الرسول
 عليه الصلاة والسلام لانه قال لن تخرجوا معي أبدًا ولن تقاتلوا معي عدوا فدل على ان المراد
 بالداعي غير النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا أبو بكر وعمر

أصحاب اليمامة وقيل فارس والروم (تقاتلونهم) حال مقدرة هي المدعو إليها في المعنى (أو) هم (يسلمون) فلا تقاتلون (فان تطيعوا) الى قتالهم (يؤتكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتهم من قبل يعذبكم عذابا أليما) مؤلما (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) في ترك الجهاد (ومن يطع الله ورسوله يدخله) بالياء والنون (جنات تجري من تحتها الانهار من يتول يعذبها) بالياء والنون (عذابا ليلالقد رضى الله عن المؤمنين

اضماره يتداون تكون الجملة نعتا لا واثان ويجوز ان يكون النصب على الصفة أيضا ذوى مودة والوجه الثالث ان تكون ما مصدرية ومودة بالرفع الخبر ولا حذف في هذا الوجه في الخبر بل في اسم ان والتقدير ان سبب اتخاذكم مودة ويقرأ مودة بالاضافة في الرفع والنصب و(بينكم) بالجر وبتنوين مودة في الوجهين جميعا ونصب بين وفيما يتعلق به (في الحياة الدنيا) سبعة أوجه الاول ان تتعلق بالتخذيتم اذا جعلت ما كافة لاعلى الوجهين الاخرين لثلاثا يؤدي الى الفصل بين الموصول وما في الصلة بالخبر والثاني ان يتعلق بنفس مودة اذا لم يجعل بين صفة لها لان

رضى الله عنهم اقال الزمخشري فان صح ذلك عن قتادة فقله لن تخرجوا معي أبدا يعني مادمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين اه (قوله أصحاب اليمامة) اليمامة اسم لبلاد في اليمن واسم أيضا لامرأة كانت بها وفي المختار واليمامة اسم جارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة أيام يقال أبصر من زرقاء اليمامة واليمامة أيضا بلاد وكان اسمها الجوف سميت باسم هذه الجارية لكثرة ما أضيف إليها وقيل جو اليمامة اه (قوله أو هم يسلمون) أشار بهذا التقدير الى أن الجملة مستأنفة وعبرة السمين العامة على رفعه باثبات النون عطفًا على تقاتلونهم أو على الاستئناف أى أو هم يسلمون انتهت ومعنى يسلمون ينقادون ولوعقد الجزية فان الروم نصارى وفارس مجوس وكل منهما يقر بالجزية اه أبو السعود وأما بنو حنيفة فكانوا مرتدين فلا يقبل منهم الا الاسلام اه شيخنا (قوله وان تتولوا الخ) لما نزل هذا قال أهل الزمان والعامة والآفة كيف بنا يا رسول الله فانزل الله عز وجل ليس على الاعمى حرج الخ اه خطيب وقوله كما توليتهم من قبل أى في الحديبية (قوله في ترك الجهاد) يعنى في التخلف عن الجهاد وهذه أعدار ظاهرة في ترك الجهاد لان أصحابها لا يقدر على الكسر والفرلان الاعمى لا يمكنه الاقدام على العدو والطلب ولا يمكنه منه الهرب وكذلك الاعرج والمريض وفي معنى المريض صاحب السعال الشديد والطحال الكبير والذين لا يقدر على الكسر والفرقة هذه أعدار وهناك أعدار أخر دون ما ذكر وهو الفقر الذى لا يمكن صاحبه أن يستصحب معه ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد والاشغال التى تعوق عن الجهاد وكثير من المريض الذى ليس معه من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وانما قدم الاعمى على الاعرج لان عذر الاعمى مستمر لا يمكن الانتفاع به في حراسة ولا غيرها بخلاف الاعرج فانه يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقدم الاعرج على المريض لان عذره أشد من عذر المريض لا يمكن زوال المرض عن قرب اه خازن (قوله بالياء والنون) سبعيتان (قوله ومن يتول يعذبها عذابا أليما) فصل الوعد وأجل الوعد بمبالغة في الوعد ليكون الغفران والرحمة من دأبه بخلاف التعذيب وكرر الوعد لان المقام ادعى للترهيب اه كرخى (قوله بالياء والنون) سبعيتان (قوله لقد رضى الله عن المؤمنين) أى الراشدين فى الايمان أى فعل بهم فعل الراضى بما جعل لهم من الفتح وما قدر لهم من الثواب وأفهم ذلك أنه لم يرض عن الكافرين فخذلهم فى الدنيا مع ما أعد لهم فى الآخرة فالآية تقرير لما ذكر من جزاء الفريقين بامور شاهدة ولاجل هذا الرضا سميت بيعة الرضوان اه خطيب وكان سبب هذه البيعة على ما ذكره محمد بن اسحق عن أهل العلم أن رسول الله ﷺ دعا خراش بن أمية الخزاعى حين نزل الحديبية فبعثه الى قريش بمكة وحمله على جماله ﷺ ليبلغ أشrafهم أنه ﷺ جامعتهم اولم يحى محاربا فعمروا جمل رسول الله ﷺ وأرادوا قتله فزعمهم الاحابيش فخلوا سبيله فاتى رسول الله ﷺ فاخبره فدعا رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب ليعثه الى مكة فقال يا رسول الله انى أخاف على نفسى قريشا وليس فى مكة من بنى عدى بن كعب أحد وقد عرفت قريش عداوتى اياها وغلظتى عليها ولكن أدلك على رجل هو أعز بها منى لوجود عشيرته فيها وهو عثمان بن عفان فدعا رسول الله ﷺ عثمان فبعثه الى أبى سفيان وأشراف قريش يخبرهم انه لم يأت لحرب وانما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة وكتب له كتابا بعثه معه وأمره أن يبشر المستضعفين بمكة بالفتح قريبا وان الله سيظهر دينه فخرج عثمان وتوجه الى مكة فوجد قريشا قد اتفقوا على منعه ﷺ من دخول مكة ولقيه أبان بن سميذ بن

اذ يايعونك (بالحديبية
(تحت الشجرة) هي سمرة
وهم الف وثلاثمائة أو أكثر ثم
بأيهم على أن يناجزوا قريشا
وان لا يفروا من الموت
(فلم) الله (مافي قلوبهم)
من الصدق والوفاء (فانزل
السكينة عليهم وأثابهم فتحا
قريبا) هو فتح خيبر بعد
انصرافهم من الحديبية
(ومغانم كثيرة يأخذونها)
من خيبر (وكان الله عزيزا
حكما) أى لم يزل متصفا
بذلك (وعدكم الله مغانم
كثيرة تأخذونها) من
الفتوحات (فمبجل لكم
هذه) غنيمة خيبر (وكف
أيدى الناس

المصدر اذا وصف لا يعمل
* والثالث أن تعلقه بنفس
بينكم لان معناه اجتماعكم
أو وصلكم * والرابع أن
تجمله صفة ثانية لمودة اذا
نوتها وجعلت بينكم صفة
والخامس ان تعلقها بمودة
وتجمل بينكم ظرف مكان
فيعمل مودة فيهما *
والسادس أن تجمله حالا من
الضمير في بينكم اذا جعلته
وصفا لمودة * والسابع أن
تجمله حالا من بينكم لتعرفه
بالإضافة وأجاز قوم منهم
ان تتعلق في بمودة وان كان
بينكم صفة لان الظروف
يتسع فيها بخلاف المفعول به
* قوله تعالى (ولو طأ)
معطوف على نوح و ابراهيم
وقد ذكر * قوله تعالى
(انا منجوك وأهلك)
الكاف في

العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فنزل عن فرسه وحمله بين يديه ثم ردفه وأجاره حتى بلغ رسالة
رسول الله ﷺ وقرأ عليهم الكتاب واحدا واحدا فصمموا على أنه لا يدخلها هذا العام وقالوا
لعمنان ان شئت أن تطوف بالبيت فطف به قال ما كنت لافعل حتى يطوف به رسول الله ﷺ وقد كان
المسلمون قالوا هنيئا لعمنان خالص الى البيت وطاف به دوننا فقال صلى الله عليه وسلم ان ظني به ان لا يطوف
حتى تطوف معا وبشر عثمان المستضعفين واحتدسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمسلمين أن عثمان قد قتل فقال رسول الله ﷺ لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس الى البيعة فكانت
بيعة الرضوان تحت الشجرة ووضع النبي ﷺ شماله في يمينه وقال هذه عن عثمان وفي البخارى
فقال صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى هذه بيعة عثمان فضرب بها على يده اليسرى الحديث وهذا قد يشمر
بأنه ﷺ علم بنور النبوة أن عثمان لم يقتل حتى بايع عنه فيكون هذا من معجزاته ﷺ ويؤيده
ما جاء انه لما بايع الناس قال اللهم ان عثمان في حاجتك وحاجة رسولك وضرب باحدى يديه على الاخرى
فكانت يده لعمنان خير امن أيديهم لانفسهم ولما سمع المشركون بهذه البيعة خافوا وبعثوا بثمان وجماعة
من المسلمين وكانوا عشرة دخلوا مكة بأذنه ﷺ قيل في جوار عثمان وقيل سرا اه من الخازن
والمواهب وشرحه (قوله اذ يايعونك) منصوب برضى والمقام للماضى وأتى بصيغة المضارع
لاستحضار صورة المبايعه وتحت ظرف ليايعونك اه أبو السعود (قوله تحت الشجرة) معمول
ليايعونك أوحال من مفعوله لانه ﷺ كان تحتها جالسا اه كرخى (قوله هي سمرة) قال في
المختار في باب الرأء والسمرة بضم الميم من شجر الطلح والجمع سمر بوزن رجل وسمرات وأسمر في
القلة اه وقال في باب الحاء الطلح بوزن الطلع شجر عظيم من شجر الغضاء الواحدة طلحة والطلع
أيضا لغة في الطلع قلت جمهور المفسرين على أن المراد من الطلح في القرآن الموز اه وفي شرح
المواهب وفي الصحيح عن ابن عمر أن الشجرة أخفيت والحكمة في ذلك أن لا يحصل الاقتتان بهالما
وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما أمن تعظيم الجهال لها حتى ربما اعتقدوا أن لها قوة نفع أو ضرر كما نشاهد
الآن في أدونها ولذلك أشار ابن عمر بقوله كان خفاؤها رحمة من الله وروى ابن سعد باسناد صحيح عن
نافع ان عمر بلغه أن قوما يأتون الشجرة ويصلون عندها فتوعدهم ثم أمر بقطعها فقطعت اه من
الفتح اه (قوله أو أكثر) قيل وأربع مائة وقيل وخمسمائة والاصح وأربع مائة اه شيخنا (قوله
على أن يناجزوا قريشا) في القاموس المناجزة المقاتلة كالتناجز اه (قوله فمافي قلوبهم) معطوف
على يايعونك لما علمت أنه بمعنى الماضي وقوله فانزل معطوف على رضى اه أبو السعود (قوله بعد انصرافهم
من الحديبية) أى في ذى الحجة فاقام ﷺ بالمدينة بقبته وبعض المحرم ثم خرج الى خيبر في بقية
المحرم سنة سبع اه خازن (قوله ومغانم كثيرة) معطوف على فتحا قريبا (قوله وعدكم الله) الالتفات الى
الخطاب لتشريفهم في مقام الامتنان اه أبو السعود والخطاب لاهل الحديبية (قوله من الفتوحات)
أشار بهذا الى أن العطف للمغايرة فقوله ومغانم كثيرة المراد بها مغانم خيبر وقوله وعدكم الله مغانم
كثيرة المراد بها مغانم غير خيبر اه (قوله غنيمة خيبر) ان كان نزول هذه الآية بمد فتح خيبر كما
هو الظاهر لا تكون السورة بتامها نازلة في رجوعه ﷺ من الحديبية وان كانت قبله على أنها من
الاخبار عن الغيب فالإشارة بهذه لتزليل المغانم الغائبة منزلة الحاضرة المشاهدة والتعبير بالمضى
للتحقق اه كرخى وقد تقدم التصريح بان السورة كلها نزلت في رجوعه من الحديبية بقرب عسفان

عنكم) في عيالكم لما خرجتم
وهمت بهم اليهود فقد ذف الله
في قلوبهم الرعب (ولتكون)
أى المجلة عطف على مقدر
أى لتشكروه (آية للمؤمنين)
في نصرهم (ويهديكم صراطا
مستقيما) أى طريق التوكل
عليه وتفويض الامر اليه
تعالى (وأخرى) صفة

موضع جر عند سيديه فعلى
هذا ينتصب أهلك بفعل
محذوف أى وتنجى أهلك
وفي قول الاخفش هي في
موضع نصب أو جر وموضعه
نصب فتعطف على الموضع
لان الاضافة في تقدير
الانفصال كالوكان المضاف
اليه ظاهر اوسيوه يفرق
بين المضمرة والمظهر فيقول
لا يجوز اثبات النون في
التثنية والجمع مع المضمرة
كما في التثنية ويجوز ذلك
كله مع المظهر والضمير في
(منها) للمقوبة و (شعيا)
معطوف على نوح والفاء في
(فقال) عاطفة على أرسلنا
المقدر (وعادوا ثمود) أى
واذكر أو وأهلكنا
(وقارون) وما بعده كذلك
ويجوز أن يكون معطوفا
على الهاء في صدهم (وكلا)
منصوب: (اخذنا) ومن في
(من أرسلنا) وما بعدها
نكرة موصوفة وبعض
الروايع محذوف والنون
في عنكبوت أصل والتاء
زائدة لقولهم في جمعه عناكب
* قوله تعالى (ما يدعون)

تأمل (قوله في عيالكم) أى عن عيالكم وهذا الجار والمجرور بذل من قوله عنكم يشير به لتقدير مضاف
في الآية وقوله لما خرجتم أى الى الحديدية والمراد بالناس كما في البيضاوى أهل خير وحلفاءهم من بنى
أسد وغطفان وهذا هو المناسب لقول الشارح وهمت بهم اليهود أى يهود خير وهذا هو المناسب لما
تقدم من أن السورة نزلت بتمامها في رجوعه صلوات الله عليه من الحديدية بكراع الغميم بقرب عسفان وفي
الحازن وذلك أن النبي صلوات الله عليه لما قصد خير وحاصر أهلها همت قبائل من بنى أسد وغطفان أن
يفيروا على عيال المسلمين وذرائعهم بالمدينة فكشف الله عز وجل أيديهم بالفاء الرعب في
قلوبهم اه فالناس على هذا أسد وغطفان فتلخص أنه ان أريد بالناس يهود خير كان المراد بقول
الشارح لما خرجتم خروجه صلوات الله عليه للحديدية وان أريد بالناس بنو أسد وغطفان كان المراد بقول
الشارح لما خرجتم أى الى خير وفي القرطبي وكف أيدي الناس عنكم يعنى أهل مكة كفهم عنكم
وقال قتادة كف أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي صلوات الله عليه الى الحديدية وهو اختيار الطبري
لان كف أيدي الناس بالحديدية مذكور في قوله وهو الذى كف أيديهم عنكم الخ اه (قوله عطف
على مقدر) هذا أحد قولين والآخر أنها زائدة وعبرة القرطبي ولتكون آية للمؤمنين يعنى ولتكون
عزيمتهم وسلامتهم آية للمؤمنين فيعلموا أن الله يحرسهم في مشيهم ومغيبهم وقيل ولتكون كف
أيديهم عنكم آية للمؤمنين وقيل أى ولتكون هذه التى عجلها لكم آية للمؤمنين على صدقك حيث
وعدتهم أن يصيبوها والواو في ولتكون مقحبة عند الكوفيين وقال البصريون عاطفة على
مضمر أى وكف أيدي الناس عنكم لتشكروها ولتكون آية للمؤمنين اه (قوله آية للمؤمنين)
أى اشارة يعرفون بها صدق الرسول صلوات الله عليه في وعده اياهم عند الرجوع من الحديدية ماذكر من
الغنائم وفتح مكة ودخول المسجد الحرام اه أبو السعود (قوله أى طريق التوكل عليه الخ) فسر
الصراط المستقيم بما ذكر لان الحاصل من الكف ليس الا ذلك ولان أصل الهدى حاصل قبله اه
شهاب (قوله وأخرى) يجوز فيها أوجه أحدها أن تكون مرفوعة بالابتداء ولم تقدرها عليها
صفتها وقد أحاط الله بها خبرها الثانى أن الخبر محذوف مقدر قبلها أى وثم أخرى لم تقدرها عليها
الثالث أن تكون منصوبة بفعل مضمرة على شريطة التفسير فيقدر الفعل من معنى التأخر وهو قد أحاط
الله بها أى وقضى الله أخرى الرابع أن تكون منصوبة بفعل مضمرة لا على شريطة التفسير بل لدلالة
السياق أى ووعدكم أخرى أو وآتاكم أخرى الخامس أن تكون مجرورة برب مقدرة وتكون
الواو وأورب ذكره المخرى وفي المجرور بعد الواو المذكرة كورة خلاف مشهور أو برب مضمرة أو
بنفس الواو الا أن الشيخ قال ولم كانت رب جارة في القرآن على كثرة دورها يعنى جارة لفظا والافقد قيل
أنها جارة تقدير اهانوا في قوله بما يرد على قولنا ان مانكرة موصوفة اه سمين وفي القرطبي وأخرى معطوفة
على هذه أى فعجل لكم هذه المغائم وعجل أخرى لم تقدرها عليها قد أحاط الله بها وكونها
معجلة وان كانت لم تحصل الا في عهد عمر بالنسبة لما بهداهم الغنائم الاسلامية قال ابن عباس
هى الفتوحات التى فتحت على المسلمين كارض فارس والروم وجميع ما فتحه المسلمون قاله
قتادة والحسن ومقاتل وابن أبى لى وعن ابن عباس أيضا والضحاك وابن زيد وابن اسحق
هى خير وعدها الله نبيه قبل أن يفتحها ولم يكونوا يرجونها حتى أخبرهم الله عنها وعن الحسن
أيضا وقتادة هو فتح مكة وقال عكرمة حنين لانه قال لم تقدرها عليها وهذا يدل على
تقدم محاولة لها وفوات درك المطلوب في الحال كما كان في مكة قال القشيري وقال مجاهد هى

عليها) هي من فارس والروم
(قد أحاط الله بها) علم أنها
ستكون لكم (وكان الله
على كل شيء قديرا) أي
لم يزل متصفا بذلك (ولو
قاتلكم الذين كفروا)
بالحديبية (لولا الادبار ثم
لا يجدون ويا) يحرسهم
(ولا نصير السنة الله) مصدر
مؤ كدلمضون الجملة قبله
من هزيمة الكافرين ونصر
المؤمنين أي سن الله ذلك سنة
(التي قد دخلت من قبل ولن
تجد لسنة الله تبديلا) منه
(وهو الذي كف أيديهم
عنكم وأيديكم عنهم ببطن
مكة) بالحديبية (من بعد أن
أظفركم عليهم) فان ثمانين
منهم طافوا بعسكركم ليصيروا
منكم فاخذوا وأتى بهم إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعفا عنهم وخل سبيلهم
فكان ذلك سبب الصلح
(وكان الله بما يعملون بصيرا)
بالباء والتاء أي لم يزل متصفا
بذلك (هم الذين كفروا
وصدوكم عن المسجد الحرام)
أي عن الوصول إليه
(والهدى) معطوف على كم
(معكوف) محبوس حال (ان
يبلغ محله) أي مكانه الذي
ينحرف فيه عادة وهو الحرم
بدل اشتال (ولو لآرجال
مؤمنون ونساء

هي استفهام في موضع نصب
يبدعون لا يعلمون (من شيء)
تبيين وقيل ما بمعنى الذي
ويحوز أن تكون مصدرية
وشيء مصدر ويحوز أن
تكون نافية

ما يكون إلى يوم القيامة ومعنى قد أحاط الله بها أي أعدها لكم فهي كالشيء الذي أحيط به من
جميع جوانبه فهو محصور لا يفوت فاتم وان لم تقدرُوا عليها في الحال فهي محبوسة عليكم لا تفوتكم
وقيل أحاط الله بها علم أنها ستكون لكم كإقال أن الله قد أحاط بكل شيء علما وقيل حفظها الله
عليكم ليكون فتحها لكم اه بحروفه (قوله مبتدأ) والمسوغ الوصل وسكت عن الخبر وهو قوله
قد أحاط الله بها وما بينهما صفة اه كرخي (قوله وكان الله على كل شيء قديرا) ومنه تمكينكم من الأخرى
(قوله ولو قاتلكم الذين كفروا) وهم أهل مكة ومن وافقهم وكانوا قد اجتمعوا وجمعوا الجيوش وقدموا
خالد بن الوليد إلى كراع الغميم ولم يكن أسلم بعد اه خطيب وفي المواهب وفي رواية للبخاري حتى إذا
كانوا ببعض الطريق قرب عسفان قال النبي ﷺ ان خالد بن الوليد بالغميم في خيل لقريش وكانوا
مائتي فارس فيهم عكرمة بن أبي جهل جاؤا بطليعة لقريش فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد
حتى إذا هم بقترة الجيش فانطلق يركض نذير لقريش والفترة هي الغبار النائر من الجيش اه مع زيادة
من الشارح (قوله لولا الادبار) تولية الادبار كناية عن الهزيمة اه زاده (قوله من هزيمة الكافرين
الح) بيانية (قوله التي قد دخلت) أي مضت من قبل فيمن مضى من الأمم كإقال لا غلب أنا ورسلي اه
كرخي (قوله ولن تجد) أي أيها السامع اه خطيب وقوله تبديلا منه أي من الله تعالى أي أن الله
لا يبدل سنته وطريقته (قوله بالحديبية) بيان لبطن مكة فالمراد ببطنها الحديبية والمراد بمكة الحرم
والحديبية منه أو ملاصقة له فعلي الأول التعبير عنه بالبطن ظاهر وعلى الثاني يكون المراد بالبطن الملاصق
والمجاور (قوله من بعد أن أظفركم) أي أظفركم اه خطيب فصح تعديته بعلى اه شهاب وقد بين
الشارح اظهاره عليهم بقوله فان ثمانين منهم الح تأمل (قوله بالباء والتاء) سبعيتان اه (قوله هم الذين
كفروا الح) لما كان ما مضى من وصف الكفار يشمل كفار مكة وغيرهم عنهم بسبب كفهم النبي
ﷺ والمؤمنين عن البيت الحرام بقوله هم الذين كفروا الح اه خطيب (قوله معطوف على كم) عبارة
السمين قوله والهدى العامة على نصبه والمشهور أنه نسق على الضمير المنصوب في صدوكم وقيل نصب
على المعية وفيه ضعف لا مكان المطف وقرأ أبو عمرو في رواية يحجره عطفا على المسجد الحرام ولا بد
من حذف مضاف أي وعن نحر الهدى وقرى برفعه على أنه مرفوع بفعل مقدر لم يسم فاعله أي وصد
الهدى العامة على فتح الهاء وسكون الدال وروى عن أبي عمرو وعاصم وغيرهما كسر الدال وتشديد
الياء وحكى ابن خالويه ثلاث لغات الهدى وهي الشهيرة لغة قريش والهدى والهدى اه (قوله
محبوسا) يقال عكفت الرجل عن حاجته إذا حبسته عنها وأنكر الفارسي تعديته عكف بنفسه وأثبتها
ابن سيده والازهرى وغيرهما وهو ظاهر القرآن لبناء اسم المفعول منه اه سمين وفي المختار عكفه
حبسه ووقفه وبابه ضرب ونصرو منه قوله تعالى والهدى معكوف ومنه الاعتكاف في المسجد وهو
الاحتباس وعكف على الشيء أقبل عليه مواظبا وبابه دخل وجلس قال الله تعالى يعكفون على أصنام
لهم اه (قوله وهو الحرم) فيه أن مطلق الحرم ليس مكان الذبح عادة بل العادة في الحج منى وفي العمرة
المروة وفي البضاوى والمراد مكانه المهود وهو منى لا مكانه الذي يجوز أن ينحرف فيه غيره ولا المناحرة
الرسول ﷺ حيث أحصر فلا ينتهز حجة للحنفية على أن مذبح هدى المحصر هو الحرم اه (قوله
بدل اشتال) أي من الهدى والتقدير وصدوا بلوغ الهدى محله اه كرخي وفي السمين قوله أن
يبلغ محله فيه أوجه أحدها أنه على إسقاط الخافض أي عن أن يبلغ أو من أن يبلغ وحينئذ يجوز في
هذا الجار المقدر أن يتعلق بصدوكم وأن يتعلق بمعكوف أي محبوسا عن بلوغ محله أو من بلوغ

مؤمنات موجودون بمكة
مع الكفار (لم تعلموهم)
بصفة الايمان (أن تطوهم)
أى تقتلوهم مع الكفار
لوأذن لكم فى الفتح بدل
اشتغال من هم (فتصيحكم منهم
معرفة) أى اسم (بغير علم منكم
به وضائر الغيبه للصنفين
بتغليب الذكور وجواب
لولا محذوف أى لأذن لكم
فى الفتح لكن لم يؤذن فيه
حينئذ (ليدخل الله فى رحمته
من يشاء) كالمؤمنين المذكورين
(لوتزيلوا) تميز واعن الكفار

ومن زائدة وشياً مفعول
يدعون و(نضربها) حال
من الامثال ويجوز أن يكون
خبر او الامثال نصت * قوله
تعالى (الا الذين ظلموا) هو
استثناء من الجنس وفى المعنى
وجهان * أحدهما الا الذين
ظلموا فلا تجادلوهم بالحسنى
بل بالغلظة لانهم يغلظون
لكم فيكون مستثنى من
التي هى أحسن لامن الجدار
* والثانى لتجادلوهم البتة
بل حكموا فيهم السيف
لفرط عنادهم قوله تعالى (انا
أنزلنا) هو فاعل يكفهم *
قوله تعالى (والذين آمنوا)
فى موضع رفع بالابتداء
و(لنؤمنهم) الخبر ويجوز
أن يكون فى موضع نصب
بفعل دل عليه الفعل المذكور
(وغرفا) مفعول ثان وقد
ذكر نظيره فى يونس والحية
والذين صبروا) خبر ابتداء
محذوف * قوله (وكأين من
دابة) يجوز

محله الثانى أنه مفعول من أحاله وحينئذ يجوز أن يكون علة للصد والتقدير صدوا الهدى كراهة أن
يباغ محله وأن يكون علة لمعكوف أى لاجل أن يبلغ محله ويكون الحبس من المسلمين الثالث أنه بدل من
الهدى بدل اشتغال أى صدوا بلوغ الهدى محله اه (قوله موجودون) خبر المبتدا (قوله بدل اشتغال
من هم) عبارة السمين قوله ان تطوهم يجوز أن يكون بدلا من رجال ونساء وغلب الذكور كما تقدم
وأن يكون بدلا من مفعول تعلموهم فالتقدير على الاول ولولا وطء رجال ونساء غير معلومين وتقدير
الثانى لم تعلموا وطأهم والخبر محذوف تقديره ولولا رجال ونساء موجودون أو بالحضرة اه (قوله
فتصيحكم) أى فيتسبب عن هذا الوطء أن تصيحكم منهم أى من جهتهم وبسببهم اه خطيب وقوله اسم
كوجوب الدية والكفارة بقتلهم اه كرخى أو المراد بالاسم حقيقة وهو الحرمة من حيث التقصير
فى عدم التأمل وتميز المسلم من الكافر اه شيخنا وفى البيضاوى فتصيحكم منهم أى من جهتهم معرفة
مكروه كوجوب الدية والكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتغيير الكفار لكم بذلك والاسم بالتقصير
فى البحث عنهم والمعرفة مفعلة من عره اذا عرأ ما يكرهه اه (قوله بغير علم منكم به) أى بالقتل وأشار
بقوله منكم الى أن الجار والمجرور حال من الكاف فى تصيحكم وعبارة السمين قوله بغير علم يجوز أن
يتعلق بمحذوف على أنه صفة لمعروفة وأن يكون حالا من مفعول تصيحكم اه (قوله وجواب لولا محذوف)
والمعنى لولا كراهة ان تهلكوا أناسا مؤمنين بين أظهر الكافرين حال كونكم جاهلين بهم فتصيحكم
باهلا كهم مكروه لمسا كف أيديكم عنهم اه بيضاوى وعبارة السمين وفى جواب لولا ثلاثة أوجه
أحدها أنه محذوف لدلالة جواب لو عليه والثانى أنه مذكور وهو لعذبا وجواب لولا هو المحذوف
فحذف من الاول لدلالة الثانى ومن الثانى لدلالة الاول والثالث أن قوله لعذبا وجواب لولا هو
بعيدان أراد حقيقة ذلك وقال الزخشري قريبا من هذا فانه قال ويجوز أن يكون لوتزيلوا كالتكرير
للولار رجال مؤمنون لرجعهم المعنى واحد ويكون لعذبا هو الجواب ومنع الشيخ رجوعهما المعنى واحد
قال لان ما يتعلق به الاول غير ما يتعلق به الثانى اه (قوله حينئذ) أى عام الحديبية (قوله ليدخل الله
الح) علة للاستثنائية التى قدرها بقوله لكن لم يؤذن الح كما أشار له السمين ونصه قوله ليدخل الله
الح متعلق بمقدر أى كان انتفاء التسليط على أهل مكة وانتفاء العذاب ليدخل الله الح وفى البيضاوى
ليدخل الله علة لما دل عليه كف الايدى المفهوم من السياق عن أهل مكة صوننا من المؤمنين أى
كان ذلك ليدخل الله فى رحمته أى فى توفيقه لزيادة الخير فى الاسلام من يشاء من المؤمنين أو مشركيهم اه
وقوله أى فى توفيقه أشار به الى أنه ان كان المراد بمن يشاء المؤمنين فالرحمة التى يريد أن يدخلهم فيها
التوفيق لزيادة الخير والطاعة لالاصله لئلا يكون تحصيله للحاصل وان كان المراد به المشركين فالمراد
بالرحمة الدخول فى الاسلام اه شهاب وفى الكرخى قوله كالمؤمنين المذكورين أى وكالمشركين لانهم
اذا شاهدوا امرعاة المسلمين ورحمة الله فى شأن طائفة من المؤمنين بأن منع من تعذيب أعداء الدين بعد
الظفر بهم لاجل اختلاطهم بهم رغبوا فى مثل هذا الدين والانحراف فى زمرة المؤمنين اه (قوله
لوتزيلوا) أى تميزوا وقاله العتي وقيل لو تفرقوا قاله الكلبي وقيل لوزال المؤمنون من بين أظهر الكفار
لعذب الكفار بالسيف قاله الضحاك ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار وقال على رضى الله عنه سألت
النبي ﷺ عن هذه الآية لوتزيلوا لعذبا الذين كفروا فقال هم المشركون من أجداد نبي الله
ومن كان بعدهم وفى عصرهم كان فى أصلابهم قوم مؤمنون فلوتزيل المؤمنين عن أصلاب
الكافرين لعذب الله تعالى الكافرين عذابا أليما اه قرطبي وفى المصباح زاله يزاله وزان ناله

(لعذبنا الذين كفروا منهم)
من أهل مكة حينئذ بان
تأذن لكم في فتحها (عذابا
أليما) مؤلما (اذجعل) متعلق
بعذبنا (الذين كفروا) فاعل
(في قلوبهم الحمية) الانفة
من الشيء (حمية الجاهلية)
بدل من الحمية وهي صدم
النبي وأصحابه عن المسجد
الحرام (فأنزل الله سكينته
على رسوله وعلى المؤمنين)
فصالحوم على أن يعودوا
من قابل ولم يلحقهم من
الحمية ما لحق الكفار حتى
يقاتلهم (وألزمهم) أي
المؤمنين (كلمة التقوى) لا اله
الا الله محمد رسول الله
وأضيفت الى التقوى لانها
سببها (وكانوا أحق بها)
بالكلمة من الكفار

ان يكون في موضع رفع
بالابتداء ومن دابة تبين
(ولا تحمل) نعت لدابة و (الله
يرزقها) جملة خبر كائين
وأنت الضمير على المعنى
ويجوز ان يكون في موضع
نصب بفعل دل عليه يرزقها
ويقدر بعد كائين قوله تعالى
(وان الدار الآخرة) أي
وان حياة الدار لانه أخبر
عنها بالحيوان وهي الحياة
ولام الحيوان ياء والاصل
حيان فقلبت الياء واوا
لثلاثية بتس بالثنية ولم تقلب
ألفا لتجر كها وانفتاح ما قبلها
لثلاث تحذف احدى الالفين *
قوله تعالى (وليتمعوا)
من كسر اللام جعلها بمعنى كمي

يناله زيا لانه وأزاله مثله ومنه لو تزيلوا أي لو تميزوا بافتراق ولو كان من الزوال وهو الذهاب لظهرت
الواو فيه وزيلت بينهم فرقت وزايلته فارقتهم اه (قوله لعذبنا الذين كفروا منهم) قال القاضي بالقتل
والسبي وهو الظاهر لان المراد من تعذيبهم التعذيب الدنيوي الذي هو تسليط المؤمنين عليهم وقتلهم
فان عدم التمييز لا يوجب عدم عذاب الآخرة اه قارى (قوله من أهل مكة حينئذ) أي حين اذ تميزوا
اه شيخنا (قوله متعلق بعذبنا) عبارة السمين العامل في الظرف اما لعذبنا أو صدوكم أو اذ كر مقدرا
فيكون مفعولا به اه (قوله في قلوبهم) يجوز أن يتعلق يجعل على أنه بمعنى ألقى فيتعدى لواحد أي اذا ألقى
الكافرون في قلوبهم الحمية أي أضمروها وأصرروا عليها وأن يتعلق بمحذوف على أنه مفعول ثان قدم
على أنه بمعنى صير اه سمين (قوله الانفة) بفتحين أي التكبر والتعظيم اه شهاب (قوله حمية الجاهلية)
بدل من الحمية قبلها وهي فعيلة وهي مصدر يقال حميت من كذا حمية وحمية الجاهلية هي التي مدارها
مطلق المنع سواء كان بحق أم باطل فتمنع من الاذعان لاحق ومبناها على التشفي على مقتضى الغضب لغير
الله فتوجب نخطى حدود الشرع ولذلك أنفوا من دخول المسلمين مكة المشرقة لزيارة البيت العتيق
الذي الناس فيه سواء قال مقاتل قال أهل مكة انهم قتلوا أبناءنا وخواننا ثم يدخلون علينا فيتحدث
العرب أنهم دخلوا علينا على رغم أنوفنا واللات والعزى لا يدخلونها علينا فهذه حمية الجاهلية التي
دخلت قلوبهم اه خطيب (قوله فأنزل الله سكينته) معطوف على شيء مقدر أي فهم المسلمون أن
يخالفوا كلام رسول الله ﷺ في الصلح ودخلوا من ذلك في أمر عظيم كادوا أن يهلكوا وأيدخل
الشك في قلوب بعضهم حتى انه ﷺ قال ثلاث مرات قوموا وانحروا ثم احلقوا فاقام منهم رجل
ظنا منهم ان الامر للاباحة أو الاستحباب أو من باب الشورى في أمر الحرب وأرادوا أن ينشطوا على
الكفار فأنزل الله سكينته الخ اه قارى وفي أبي السعد وروى أن رسول الله ﷺ لما نزل الحديدية بعث
قريش سهيل بن عمرو والقرشي وحويطب بن عبد العزى ومكر بن حفص بن الاحنف على أن يعرضوا
على النبي ﷺ أن يرجع من عامه ذلك على أن يخلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل
ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم
فقالوا ما نعرف هذا اكتب بآخك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ﷺ أهل
مكة فقالوا لو كنا علم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ما صالح عليه محمد
ابن عبد الله أهل مكة فقال النبي ﷺ اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويبطشوا بهم
فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلوا اه (قوله على أن يعودوا من قابل) أي وعلى وضع الحرب
عشر سنين قال البراء صالحوم على ثلاثة أشياء على أن من أتاها من المشركين مسلماردوه اليهم ومن
أتاها من المسلمين لم يردوه وعلى أن يدخلها من قابل وقيم فيها ثلاثة أيام ولا يدخلها بسلاح وكتب
بذلك كتابا قيل أمر عليا بكتابه وقيل كتبه بيده الشريفة ولم يكن يحسن الكتابة خرقالعادة فلما
فرغ من قضية الكتاب قال لأصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام منهم أحد حتى قال ذلك ثلاث
مرات فلما لم يقيم منهم أحدا حصل لهم من الغم قام فدخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس فقالت
له يا بني الله اخرج ولا تكلم أحدا منهم حتى تنحر بدئك وتدعو حالك فيحلقك فيخرج ففعل فلما
رأوا ذلك منه قاموا فأنحروا وجعل يحلق بعضهم بعضا اه خازن (قوله وألزمهم) أي اختار لهم فهو
الزام اكرام وتشريف وقوله كلمة التقوى أي من الشرك اه خطيب (قوله وكانوا أحق بها) أي في

(وكان الله بكل شيء عليا)
 أي لم يزل متصفا بذلك
 ومن معلومه تعالى أنهم أهلها
 (لقد صدق الله رسوله
 الرؤيا بالحق) رأى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في
 النوم عام الحديبية قبل
 خروجه أنه يدخل مكة
 هو وأصحابه آمنين ويحلقون
 ويقصرون فآخبر بذلك
 أصحابه ففرحوا فلما خرجوا
 معه وصدع الكفار
 بالحديبية ورجعوا وشق
 عليهم ذلك ورأى بعض
 المنافقين نزلت وقوله بالحق
 متعلق بصدق أو حال من
 الرؤيا وما بعدها تفسيرها
 (لتدخلن المسجد الحرام
 إن شاء الله) للتبرك (آمنين
 محلقين رؤسكم) أي جميع
 شعورها (ومقصرون)
 بعض شعورها وهما حالان

ومن سكنها جازان يكون
 كذلك وإن يكون أمرا
 والله أعلم

(سورة الروم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 * قوله تعالى (من بعد غلهم)
 المصدر مضاف إلى المفعول
 (و) (في بضع) يتعلق بـ (غلبون)
 و (من قبل ومن بعد) مبنيان
 على الضم في المشهور لقطع
 عن الإضافة وقرئ شاذ
 بالكسر فيهما على إرادة
 المضاف إليه كما قال الفرزدق
 يامن رأى عارضا يسربه
 * بين ذراعى وجهه الأسد
 إلا أنه في البيت أقرب لأن
 ذكر المضاف إليه في

علم الله لأن الله تعالى اختارهم لدينه اه كرخي (قوله تفسيري) أي لأحق بها أو الضمير في بها الكلمة
 التوحيد وفي أهلها التقوى فلا تكرار فلا يرد ما فائدة قوله وأهلها بعد قوله أحق بها اه كرخي (قوله)
 لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أي جعل رؤياه صادقة محققة ولم يجعلها أصغاث أحلام وإن كان تفسيرها
 لم يقع إلا بعد ذلك في عمرة القضاء وفي الخازن أخبر تعالى أن الرؤيا التي أراها الله تعالى إياه في خروجه
 إلى الحديبية أنه يدخل هو وأصحابه المسجد الحرام حق وصدق اه وفي أبي السعود ومعناه أراه الرؤيا
 الصادقة اه وعبرة البيضاوي لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق أي صدقه في رؤياه اه أي حقق
 صدقها عنده وفيه إشارة إلى أنه على الحذف والإيصال والاصل في الرؤيا وفي شارح الكرماني أن
 كذب يتعدى إلى مفعولين يقال كذبني الحديث وكذا صدق كافي الآية فعلى هذا الحذف فيها لكنه
 غريب لأنه لم يهد تعدى الخفف إلى مفعولين والمشد إلى واحد اه شهاب (قوله ورأى) أي ارتأى
 بعض المنافقين فقال عبد الله بن أبي وعبد الله بن نفيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا
 رأينا المسجد الحرام اه أبو السعود (قوله متعلق بصدق الخ) عبارة السمين قوله بالحق فيه أوجه
 أحدها أن يتعلق بصدق الثاني أن يكون صفة لمصدر محذوف أي صدقا ملتبسًا بالحق الثالث أن يتعلق
 بمحذوف على أنه حال من الرؤيا أي ملتبسة بالحق الرابع أنه قسم وجوابه لتدخلن فعلى هذا يوقف
 على الرؤيا ويبدأ بما بعدها اه (قوله للتبرك) أي وتعلما للعبادوا شعرا بأن بعضهم لا يدخل لموت
 أو غيبة أو غير ذلك اه قارئ فان الذين حضر أو عمرة القضاء كانوا سبعائة ومنهم من لم يحضر الحديبية
 وعبرة البيضاوي تعليق الوعد بالمشيئة تعلما للعبادوا شعرا بأن بعضهم لا يدخل لموت أو غيبة أو حكاية
 لما قاله ملك الرؤيا أو النبي ﷺ لأصحابه اه وهذا جواب عما يقال من أنه تعالى خالق للشيء كلها
 وعالم بها قبل وقوعها فكيف وقع التعليق منه تعالى بالمشيئة مع أن التعليق إنما يكون إذا كان الخبر
 مترددا وشاكا في وقوع المعلق والله منزوع عن ذلك فاجاب أولا بأنه تعلیم للعباد لكي يقولوا مثل
 ذلك وفيه أيضا تعريض بأن دخولهم مبنى على مشيئة الله تعالى ذلك لا على جلالته وقوتهم وهذا معنى
 ما قيل استثنى الله فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون وثانيا بأن الموعود دخولهم جميعا وعلقه بمشيئته
 اشعار بأن بعضهم لا يدخل فكلمة ان ليست للشك بل للتشكيك وثالثا بمنع أن يكون التعليق من
 كلام الله بل يجوز أن يكون من قبل الملك الذي ألقى على النبي ﷺ كلام الله وهو قوله لتدخلن المسجد
 الحرام آمنين الخ فعلى هذا لا يكون قوله لتدخلن استثناء فابل يكون تفسير الرؤيا فان ذلك الملك لما ألقى
 عليه عليه السلام في رؤياه هذا الكلام أدخل فيه هذه الكلمة تبركوا لما رضى به تعالى ألقاه كذلك
 على لسان جبريل ورأى بانه من كلام الرسول اه زاده ورد صاحب التقريب الجوابين الأخيرين
 بانه كيف يدخل في كلامه تعالى ما ليس منه بدون حكاية ويدفع بان المراد أن جواب القسم بيان للرؤيا
 وقائلها في المنام الملك وفي اليقظة الرسول عليهما السلام فهي في حكم المحكى في دقيق النظر كأنه
 قيل وهي قول الملك أو الرسول لتدخلن الخ ولا يخفى أنه وإن صح النظم لا يدفع البعد اه
 شهاب (قوله آمنين) حال من الواو المحذوفة من لتدخلن لالتقاء الساكنين أي حال مقارنة
 للدخول والشرط معترض والمعنى آمنين في حال الدخول لا تخافون عدوكم أن يخرجكم
 في المستقبل اه كرخي وقول الشارح حالا أي من الواو المحذوفة أيضا أو من الضمير في
 آمنين فهي مترادفة على الاول ومتداخلة على الثاني وقوله لا تخافون يجوز أن يكون مستأنفا
 وأن يكون حالا اما من فاعل لتدخلن أو من الضمير في آمنين أو في محلقين أو في

(فعل) في الصلاح (مالم تعلموا)
 من الصلاح (فجعل من
 دون ذلك) أي الدخول
 (فتحاقربا) هو فتح خير
 وتحقق الرؤيا في العام
 القابل (هو الذي أرسل
 رسوله بالهدى ودين الحق
 ليظهره) أي دين الحق (على
 الدين كله) على جميع باقي
 الأديان (وكنى بالله شهيدا)
 أنك مرسل بما ذكر كإرسال
 الله تعالى (محمد) مبتدا
 (رسول الله) خبره (والذين
 معه) أي أصحابه من المؤمنين
 مبتدا خبره (أشداء) غلاظ
 (على الكفار) لا يرحمونهم
 (رحماء بينهم) خبر ثان أي
 متعاطفون متوادون كالوالد
 مع الولد (ترام) تبصرهم
 (ركعا سجدا) حالان
 (يبتغون) مستأنف يطلبون
 (فضلا من الله ورضوانا
 سياما) علاماتهم مبتدا (في
 وجوههم) خبره وهو نور
 وياض يعرفون به في الآخرة
 أنهم سجدوا في الدنيا (من
 أثر السجود) متعلق بما
 تعلق به الخبر أي كائنة
 وأعرب حالا من ضميره
 المنتقل إلى الخبر (ذلك)
 أي الوصف

أحدهما يدل على الآخر
 ويقرأ بالجر والتثنية على
 إعرابهما كإعرابهما
 مضافين والتقدير من قبل
 كل شيء ومن بعد كل شيء
 (ويومئذ) منصوب (بفرح)
 و (ب نصر الله) يتعلق به
 أيضا ويجوز أن يتعلق (ب نصر) قوله

مقصرين فإن كانت حالا من آمنين أو من فاعل لتدخلن فهي للتوكيد اه سمين (قوله مقدرتان) أي فلا
 يرد أن حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يجامع الحلق والتقصير اه كرخي (قوله لاتخافون أبدا)
 أي حتى بعد فراغ الاحرام وأشار بهذا إلى أن قوله لاتخافون غير مكرر مع آمنين وعبرة الخطيب فإن
 قيل قوله لاتخافون معناه غير خائفين وذلك يحصل بقوله آمنين وأجيب بأن فيه كمال الامن لان التحلل
 من الاحرام لا يحرم القتال وكان عنداهل مكة يحرم قتال من أحرم ومن دخل الحرم فقال لتدخلن
 آمنين وتخلقون ويبقى أمنكم بعد خروجكم من الاحرام اه (قوله من الصلاح) ككونكم لم تصالحوهم
 على تأخير الدخول إلى السنة القابلة ودخلتم عليهم في هذه السنة عنوة بالمقاتلة لوطئتم المؤمنين والمؤمنات
 بغير علم ولا صابكم منهم معرفة والفاء في قوله فعلم عاطفة على جملة لقد صدق الله الخ على أن المذكور بعدها
 كلام مرتب على ما قبلها في الذكر من غير أن يكون مضمون ما بعدها واقعا عقيب مضمون ما قبلها في الزمان
 اه زاده (قوله فجعل من دون ذلك) أي من قبل ذلك فتحاقربا أي ليقويكم به فإنه كان موجبا لاسلام
 كثير تقوى بهم المسلمون فكان ذلك سببا لهيبة الكفار لهم مانعة من قتالهم حين رجع المسلمون العالم
 القابل اه خطيب (قوله هو فتح خير) وقيل هو صلح الحديبية وقيل هو فتح مكة اه قرطبي (قوله
 هو الذي أرسل رسوله الخ) تأكيدي لبيان تصديق الله رؤياه لانه لما كان مرسل الله إلى الحق لا يصح
 أن يريه في المنام خلاف الواقع فيحدث به الناس فيظهر خلافه فيكون سببا للضلال وقوله بالهدى المراد به
 القرآن أو المعجزات اه خطيب والباء للملابسة أو سببية اه يضاوى يعنى ان الجار والمجرور حال من
 المفعول والتباسة بالهدى بمعنى أنه هاد اه شهاب وقوله ودين الحق أي دين الاسلام (قوله ليظهره على
 الدين كله) أي ليعليه على الدين كله بنسخ ما كان حقا واطهار فساد ما كان باطلا وبتسليط المسلمين على
 أهل اذمان أهل دين الاوقد قهرهم المسلمون وفي هذا تأكيديا وعده من الفتح اه يضاوى (قوله
 بما ذكر) أي بالهدى ودين الحق وقوله كما قال الله تعالى أشار به إلى أن جملة محمد رسول الله مؤكدة
 لقوله هو الذي أرسل رسوله الخ اه شيخنا (قوله لا يرحمونهم) أي لا تأخذهم بهم رافة بل هم معهم
 كالاسد على فريسته لان الله تعالى أمرهم بالغلبة عليهم فلا يرحمونهم وعن الحسن بلغ من تشديدهم على
 الكفار أنهم كانوا يتحرزون من ثيابهم أن تمس أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ من تراحمهم
 فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤثرا من مؤثنا الا صافحه وعانقه ومن حق المسلمين في كل زمان أن يراوا هذا
 التذلل وهذا التطف فيشددوا على من ليس من دينهم ويعاشرهم اخوانهم المؤمنين في الاسلام متطفين
 بالبر والصلة والمعونة وكف الاذى والاحتمال منهم اه خطيب (قوله ترام ركعا الخ) خبر آخر أو
 مستأنف اه أبو السعد وقوله حالان أي من مفعول ترام اه كرخي (قوله مستأنف) أي مبني على
 سؤال نشأ من بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كائنه قيل ماذا يريدون بذلك فقيل يبتغون الخ
 اه أبو السعد وقوله فضلا أي ثوابا (قوله سياما في وجوههم من أثر السجود) قيل ان مواضع سجودهم
 يوم القيامة ترى كالقمر ليلة البدر وقيل هو صفرة الوجه من سهر الليل وقيل الخشوع حتى كأنهم مرضى
 وما هم مرضى اه شهاب وفي الخطيب قال البقاعي ولا يظن أن من السما ما يصنعه بعض المرائين من
 أثر هيئة سجود في جهته فان ذلك من سيما الخوارج وعن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال اني لا بغض
 الرجل وأكرهه اذ رأيت بين عينيه أثر السجود اه خطيب (قوله من ضميره) أي من ضمير ما تعلق
 به الخبر وهو كائنة وقوله إلى الخبر وهو الجار والمجرور اه شيخنا (قوله أي الوصف المذكور) وهو

المذكور (مثلهم) صفتهم
(في التوراة) مبتدأ وخبر
(ومثلهم في الانجيل) مبتدأ
خبره (كزراع أخرج شطاء)
بسكون الطاء وفتحها
فراخه (فأزره) بالمد والقصر
قواه وأعانه (فاستغلظ)
غلظ (فاستوى) قوى
واستقام (على سوقه) أصوله
جمع ساق (يعجب الزراع)
أى زراعه لحسنه مثل
الصحابة رضى الله عنهم
بذلك لانهم بدؤوا في قلة
وضغف فكثروا وقوا على
أحسن الوجوه (ليغظ بهم
الكفار) متعلق بمحذوف
دل عليه ما قبله أى شبهوا
بذلك (وعدا الله الذين آمنوا
وعملوا الصالحات منهم)
أى الصحابة ومن لبيان

تعالى (وعدا الله) هو مصدر
مؤكد أى وعد الله وعدا
ودل ماتقدم على الفعل
المحذوف لانه وعد * قوله
تعالى (ما خلق الله) مانافية
وفي التقدير وجهان أحدهما
هو مستأنف لاموضع له
والكلام تام قبله وأولم
يتفكروا مثل أولم ينظروا
في ملكوت السموات
* والثانى موضعه نصب
ببتفكروا والنفي لا يمنع
ذلك كما لم يمنع في قوله تعالى
وظنوا ما لهم من محيص
(و) (بلقاء ربهم) يتعلق
(بكافرون) واللام لا تمنع
ذلك والله أعلم * قوله تعالى
(واثاروا الارض) قرىء
شاذاً بألف بعد الهمزة وهو
للإشباع لا غير (أكثر) صفة مصدر

كونهم أشد امرار حماسيهم في وجوههم الخ اه كرخى مثلهم أى وصفهم العجيب الشأن الجارى في الغرابة
مجرى الامثال اه أبو السعود (قوله مبتدأ) أى مثلهم مبتدأ وخبره في التوراة يعنى والجملة خبر عن
ذلك فهو مبتدأ أول وأعرب السمين ذلك مبتدأ ومثلهم خبره وفي التوراة حالاً من مثلهم والعمل
معنى الإشارة اه (قوله ومثلهم في الانجيل كزراع) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه مبتدأ وخبره كزراع
فيوقف على قوله في التوراة فهم امثالان واليه ذهب ابن عباس والثاني أنه معطوف على مثلهم الاول
فيكون مثلاً واحداً في الكتابين ويوقف حينئذ على في الانجيل واليه نحاجاهد والفراء ويكون قوله
كزراع على هذا فيه أوجه أحدها أنه خبر مبتدأ مضمراً أى مثلهم كزراع فسر به المثل المذكور في الانجيل
الثاني أنه حال من الضمير في مثلهم أى عائلين زرعاً هذه صفة الثالث أنه نعت مصدر محذوف أى تمثيلاً
كزراع ذكره أبو البقاء قال الزمخشري ويجوز أن يكون ذلك إشارة مبهمّة أو وضحت بقوله كزراع
كقوله وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء اه سمين قال قتادة مثل أصحاب محمد ﷺ في الانجيل
مكتوب انه سيخرج قيرم يندتون نبات الزرع يأمرؤن المعروف وينهون عن المنكر اه خطيب (قوله
بسكون الطاء وفتحها) سبعيتان وفي المختار شطاء الزرع والنبات فراخه وقال الاخفش طرفه وأسطأ
الزرع خرج شطؤه اه وفي القاموس الشطاء فراخ النخل والزرع أو ورة وشطأ كنع شطأ وشطوا
أخرجها ومن الشجر ما خرج حول أصله والجمع أسطأ وأسطأ أخرجها والرجل باغ ولده فصار مثله
اه وقوله فراخه بكسر الفاء جمع فرخ كفرع لفظاً بمعنى يقال فرخ الزرع اذا تهيأ للانشقاق اه شهاب
وقال زاده يقال أفرخ الزرع وفرخ اذا تشقق وخرج منه فرع فاول ما ينبت يكون بمنزلة الام وما تفرع
منه بمنزلة أولاده وافرأخه والفرخ في الاصل ولد الطائر اه (قوله فأزره) أصله أزره بوزن أكرمه
فصار عه يؤزر بوزن يكرم لكن قلبت الهمزة الثانية في الماضي ألفاً للقاعدة المشهورة وأما أزره
بالقصر فهو ثلاثي كضر به يضر به ومعناه أعانه وقواه اه شيخنا والضمير المستتر في أزره للزرع والبارز
للشطاء اه سمين وعكس النسفي فجعل المستتر للشطاء والبارز للزرع أى فقوى الشطاء بكشافته الزرع
اه زاده وما صنعه النسفي أنسب فان العادة أن الاصل يتقوى بفروعه فهى تعينه وتقويه اه شيخنا
(قوله بالمد والقصر) سبعيتان كأجره في أجره (قوله غلظ) أى فهو من باب استحجر الطين ويحتمل
أن يراد بالمبالغة في الغلظة كما في استعصم ونحوه واينار الاول لان بناء الساق على التدرج اه كرخى (قوله
على سوقه) متعلق باستوى ويجوز أن يكون حالاً أى كأننا على سوقه أى قائماً عليها اه سمين (قوله أصوله)
أى قضباناه (قوله يعجب الزراع) حال أى حال كونه معجبا وهنأتم المثل اه سمين (قوله مثل الصحابة)
أى في الانجيل (قوله فكثروا) مأخوذ من قوله أخرج شطاء وقوله وقوا مأخوذ من قوله فأزره
فاستغلظ وقوله على أحسن الوجوه مأخوذ من قوله فاستوى على سوقه يعجب الزراع اه شيخنا وفي
الكشاف هذا مثل ضربه الله لبدء الاسلام وترقيته في الزيادة الى أن قوى واستحكم لان النبي ﷺ قام وحده
ثم قواه الله بمن معه كما يقوى الطبقة الاولى من الزرع ما يختلف بها ما يتولد منها وهذا ما قاله البغوي من أن
الزرع محمدو الشطاء أصحابه والمؤمنون فجعل التمثيل له ولا مته والمصنف جعله للصحابة فقط ولكل وجهة
وعن بعض الصحابة أنه لما قرأ هذه الآية قال تم الزرع وقد دنا حصاده اه شهاب (قوله ليغظ بهم
الكفار) تعليل لما دل عليه تشبيههم بالزرع من ثمرهم وقوتهم كانه قليل انما قوام وكثرهم ليغظ
بهم الكفار واليه أشار الشيخ المصنف في التقرير حيث قال أى شبهوا بذلك وتبع فيه الكشاف أو

الجنس لالتبعض لانهم
كلهم بالصفة المذكورة
(مغفرة وأجر أعظم) الجنة
وهما لمن بعدم أيضا في آيات
* (سورة الحجرات مدنية
ثماني عشرة آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
من قدم بمعنى تقدم أي
لا تتقدموا بقول ولا فعل
(بين يدي الله ورسوله)
المبلغ عنه

محذوف و (ما) مصدرية
* قوله تعالى (ثم كان عاقبة
الذين أساءوا السوأي) يقرأ
بالرفع والنصب فمن رفع
جمله اسم كان وفي الخبر
وجهان أحدهما السوأي
و (ان كذبوا) في موضع
نصب مفعول له أي لان
كذبوا أو بان كذبوا أو في
موضع جر بتقدير الجار على
قول الخليل والثاني ان
كذبوا أي كان آخر أمرهم
التكذيب والسوأي على
هذا صفة مصدر ومن نصب
جعلها خبر كان وفي الاسم
وجهان أحدهما السوأي
والآخر أن كذبوا على
ما تقدم ويجوز أن يعمل ان
كذبوا بدلا من السوأي
أو خبر مبتدأ محذوف
والسوأي فعلى تانيث الاسوأ
وهي صفة مصدر محذوف
والتقدير أساءوا الاساءة
السوأي وان جعلتها اسما
أو خبرا كان التقدير الفعلة
السوأي أو العقوبة السوأي
(يبلس الجر مون) الجمهور
على تسمية الفاعل وقد حكى شاذ ترك التسمية وهذا بعيد لان أبلس

متعلق بوعد لان الكفار اذا سمعوا بعز المؤمنين في الدنيا وما أعد لهم في الآخرة غاظمهم ذلك أو
بما يدل عليه قوله أشداء على الكفار الخ أي جعلهم بهذه الصفات ليغيظ الخ اه كرخي (قوله
لالتبعض) أي كإفاله بعضهم محتجا بالآية على الطعن في بعض الصحابة اه شهاب (قوله لمن بعدم)
أي بعد الصحابة من التابعين ومن بعدم إلى يوم القيامة وقوله في آيات متعلق بالاستقرار في قوله لمن
بعدم أي ثبتا في آيات لمن بعد الصحابة كقوله تعالى سابقوا إلى مغفرة من ربكم إلى قوله أعدت للذين
آمنوا بالله ورسوله اه شيخنا (خاتمة) قد جمعت هذه الآية وهي محمد رسول الله إلى آخر السورة جميع
حروف المعجم وفي ذلك بشارة تلويحية مع ما فيها من البشائر النصر محيية باجتماع أمرهم وعلو نصرهم
رضى الله عنهم واحشرنا معهم نحن ووالدينا ومحبينا وجميع المسلمين بمنه وكرمه وهذا آخر القسم
الاول من القرآن وهو المطول وقد ختم كاترى بسورتين هما في الحقيقة للنبي ﷺ وحاصلها
الفتح بالسيف والنصر على من قاتله ظاهرا كما ختم القسم الثاني المفصل بسورتين هما نصرته له ﷺ
بالحال على من قصده بالضر باطنا اه خطيب
* (سورة الحجرات) *

(قوله مدنية) بالاجماع اه قرطبي (قوله يا أيها الذين آمنوا) ذكر هذا اللفظ في هذه السورة خمس
مرات والمخاطب فيها المؤمنون والمخاطب به أمرا ونهي وذكر فيها يا أيها الناس مرة والمخاطب فيها يعم
المؤمنين والكافرين كما أن المخاطب به وهو قوله انا خلقناكم من ذكر وأنثى يعمهما فناسب فيها ذكر
الناس اه كرخي (قوله من قدم بمعنى تقدم) عبارة السمين العامة على ضم التاء وفتح القاف وتشديد
الدال مكسورة وفيها وجهان أحدهما أنه متعد وحذف مفعوله اما اقتصارا كقولهم هو يعطى ويعن
وكلوا واشربوا اما اختصار الدلالة عليه أي لا تقدموا اما لا يصلح والثاني أنه لازم نحووجه وتوجه
ويعضده قراءة ابن عباس والضحاك لا تقدموا بالفتح في الاحرف الثلاثة والاصل لا تتقدموا فيحذفت
احدى التاءين وقرئ لا تقدموا بضم التاء وكسر الدال من أقدم أي لا تقدموا على شيء اه (قوله بقول
ولا فعل) مثال القول ما ذكره في سبب النزول ومثال الفعل ما قبل في سبب النزول أيضا من أنهم ذبحوا
يوم النحر قبل رسول الله وفي الخطيب واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال الشعبي عن جابر انه في
الذبح يوم الاضحى قبل الصلاة أي لا تذبحوا قبل أن يذبح النبي ﷺ وذلك أن ناسا ذبحوا قبله ﷺ
فأمرهم أن يعيدوا الذبح وقال من ذبح قبل الصلاة فأنما هو لحم عجله لاهله ليس من النسك في شيء وعن
مسروق عن عائشة انه في النهي عن صوم يوم الشك أي لا تصوموا قبل أن يصوم نبيكم وقال الضحاك
يعني في القتال وشرائع الدين أي لا تقطعوا أمرادون الله ورسوله قال الرازي والاصح أنه ارشاد عام
يشمل الكل ومنع مطلق يدخل فيه كل اقتيات وتقدم واستبداد بالامر واقدام على فعل غير ضروري
من غير مشاورة اه (قوله بين يدي الله ورسوله) جرت هذه العبارة هنا على سنن من المجاز وهو
الذي يسميه أهل البيان تمثيلا أي استعارة تمثيلية شبه تجمل الصحابة في اقدمهم على قطع الحكم في
أمر من أمور الدين بغير اذن الله ورسوله بحالة من تقدم بين يدي متبوعه اذا سار في طريق فانه في العادة
مستعجن ثم استعمل في جانب المشبه ما كان مستعملا في جانب المشبه به من الالفاظ والغرض تصوير
كمال المحبة وتقبيح قطع الحكم بغير اذن الله ورسوله ومثله قوله تعالى في حق الملائكة لا يسبقونه
بالقول أصله لا يسبق قولهم قوله فنسب السبق اليهم وجعل القول محله تنبيه على استهجان السبق المعرض
به للقائلين على الله ما يقوله والمراد بين يدي رسول الله هو ذكر لفظ الله تعظيما للرسول واشعارا بأنه من

على تسمية الفاعل وقد حكى شاذ ترك التسمية وهذا بعيد لان أبلس

أى بغير اذنهما (واتقوا الله
ان الله سميع) لقولكم (عليكم)
بفعلكم نزلت في محادثة أبى
بكر وعمر رضى الله عنهما
على النبي ﷺ في تأمير
الاقرع بن حابس أو القعقاع
ابن معبد ونزل فيمن رفع
صوته عند ﷺ (يا أيها
الذين آمنوا لا ترفعوا
أصواتكم)

لم يستعمل متعبدا ومخرجه
ان يكون أقام المصدر مقام
الفاعل وحذفه وأقام
المضاف اليه مقامه أى يبلس
ابلاس المجرمين قوله تعالى
(حين تمسون) الجمهور على
الاضافة والعامل فيه سبحانه
وقرىء منونا على ان يجعل
تمسون صفة له والعائد
محذوف أى تمسون فيه
كقوله تعالى واتقوا يوما
لا تجزى قوله تعالى (وعشيا)
هو معطوف على حين وله
الحمد معترض وفي السموات
حال من الحمد قوله تعالى
(ومن آياته يريكم البرق)
فيه ثلاثة أوجه أحدها ان
من آياته حال من البرق أى
يرىكم البرق كأنما من آياته
الآن حق الواو أن تدخل
هنا على الفعل ولكن لما قدم
الحال وكانت من جملة
المعطوف أولاها الواو
وحسن ذلك ان الجار
والمجرور في حكم الظرف
فهو كقوله آتينا في الدنيا حسنة
وفي الآخرة والوجه
الثاني ان أن محذوفة أى
ومن آياته أن يريكم وإذا
حذفت أن في مثل

الله بمكان يوجب اجلاله وعلى هذا فلا استعارة واليه يميل كلام الشيخ المصنف اه كرخى وفى
الشهاب في هذا الكلام تجوز ان أحدهما فى بين اليدين قان حقيقته ما بين العضوين فتجوز بهما عن
الجهتين المقابلتين اليمين والشمال القريبتين منه باطلاق اليدين على ما يحاورهما ويحاذيهما فهو من المجاز
المرسل ثم استعيرت الجملة وهى التقدم بين اليدين استعارة تمثيلية للقطع بالحكم بلاقتداء ومتابعة لمن
تلتزمه متابعته تصوير الهيجته وشناعته بصورة المحسوس كتقدم الخادم بين يدي سيده في مسيره فنقلت
العبرة الاولى بما فيها من المجاز الى ما ذكر على ما عرف في أمثاله هذا محصل ما فى الكشف وشروحه
اه وفى الخطيب بين يدي الله ورسوله معناه بحضرتهم لان ما يحضره الانسان فهو بين يديه ناظر اليه
وحقيقة قولهم جاست بين يدي فلان أن تجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله قريبا منه فسميت
الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسعا كما يسمى الشئ بلسم غيره اذا جاوره
وداناه في غير موضع اه وفى الخازن والمعنى لا تجعلوا بقول أو فعل قبل أن يقول رسول الله أو قبل أن
يفعل اه وفى البيضاوى والمعنى لا تقطعوا أمرا قبل أن يحكم الله ورسوله به اه وقطع الامر الجزم به
والجراة على ارتكابه من غير اذن من له الاذن اه شهاب (قوله واتقوا الله) أى فى التقدم الذى
نهى عنه أو فى مخالفة الحكم المنهى عنه اه كرخى (قوله على النبي) الاولى أن يقول عند النبي ﷺ
ففى الحديث انه قدم ركب من بنى تميم على النبي ﷺ وطلبوا أن يؤمر عليهم واحدا منهم فقال أبو بكر
أمر القعقاع بن معبد بن زرة وقال عمر بل أمر الاقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت الا خلافى
وقال عمر ما أردت خلافا لك فتأمر يا أى تخاصما حتى ارتفعت أصواتهما فنزلت اه قارى وقول عمر ما أردت
خلافا لك أى ما أردت مخالفتك تعنتا وانما أردت أن تولية الاقرع فى هذا المكان أصلح ولم يظهر لك
ذلك فامرت بتولية غيره اه شبر املسى على المواهب وقول القارى فنزلت أى هذه الآيات الخمس
آخرها قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم الآية كما أشار له البخارى وصرح به القرطبي حيث قال بعد
ما ذكر السبب المذكور فنزل فى ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا الى قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج
اليهم الآية فكلها نزلت بسبب وفد تميم فقول الشارح ونزل فيمن رفع صوته كآبى بكر وعمر فى القصة
المذكورة وقوله ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبي الخ أى بسبب ما وقع من أبى بكر وعمر من رفع
صوتهم فى القصة المذكورة حيث ترتب عليه نزول النهى عن رفع الصوت فصار يخفضان صوتهما عند
النبي وقوله ونزل فى قوم الخ وهو وفد تميم الذين تكلم فى شأنهم أبو بكر وعمر فليتأمل فتلخص أنه لما
اختلف أبو بكر وعمر فى تأمير الامير على الوفد المذكور ولم يصبرا حتى يكون رسول الله هو الذى يشير
بذلك نزل قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله الآية ولما رفع أصواتهما فى تلك القضية نزل
قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية ولما خفض أصواتهما بعد ذلك نزل ان الذين يفضون
أصواتهم الآية ولما نادى الوفد المذكور النبي ﷺ من وراء الحجرات نزل ان الذين ينادونك من وراء
الحجرات الآيتين تأمل (قوله ونزل فيمن رفع صوته الخ) كآبى بكر وعمر فى القصة المذكورة وكالوفد
المذكور فانهم رفعوا أصواتهم أيضا اه (قوله يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الخ) فى إعادة النداء
فوائد منها أن فى ذلك بيان زيادة الشفقة على المسترشد كقول لقمان لابنه يا بنى لا تشرك بالله يا بنى انها
ان تك مثقال حبة الخ يا بنى أقم الصلاة الخ لان النداء تنبيه للنادى ليقبل على استماع الكلام ويحمل باله منه
فاعادته تفيد تجديد ذلك ومنها أن لا يتوهم أن المخاطب ثانيا غير المخاطب أولا فان من الجائز أن

إذا نطقتم (فوق صوت

النبي) إذا نطق (ولا تجهروا له بالقول) إذا ناجيتهوه (كجهر بعضكم لبعض) بل دون ذلك اجلاله (أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) أى خشية ذلك بالرفع والجهر

هذا جاز رفع الفعل والثالث أن يكون الموصوف محذوفاً أى ومن آياته آية يريكم فيها البرق فحذف الموصوف والعائد ويجوز أن يكون التقدير ومن آياته شيء أو سبحانه ويكون فاعل يريكم ضمير شيء المحذوف قوله تعالى (من الأرض) فيه وجهان أحدهما هو صفته لدعوة والثاني أن يكون متعلقاً بمحذوف تقديره خرجتم من الأرض ودل على المحذوف (إذا أنتم تخرجون) ولا يجوز أن يتعلق من تخرجون هذه لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبلها * قوله تعالى (وهو أهون عليه) أى البعث أهون عليه في ظنكم وقيل أهون بمعنى هين كما قالوا الله أكبر أى كبير وقيل هو أهون على المخلوق لأنه في الابتداء نقل من نطفة إلى علة إلى غير ذلك وفي البعث يكمل دفعة واحدة * قوله تعالى (فأقيم فيه سواء) الجملة في موضع نصب جواب الاستفهام أى هل لكم فتستووا وأما (تخافونهم) ففي موضع الحال من ضمير الفاعل في سواء أى فتساووا خائفاً بعضكم بعضاً

يقول القائل يازيد افعل كذا وكذا يا عمرو فاذا أعاد مرة أخرى وقال يازيد قل كذا وقل كذا يعلم أن المخاطب أولاً هو مخاطب ثانياً ومنه أن يعلم أن كل واحد من الكلايين مقصود ليس الثاني تأكيداً للدول كقولك يازيد لا تنطق ولا تتكلم إلا بالحق فانه لا يحسن أن تقول يازيد لا تنطق يازيد لا تتكلم كما يحسن عند اختلاف المطلوبين اه خطيب (قوله إذا نطقتم) أى تكلمتم وقوله إذا نطق أى تكلم (قوله ولا تجهروا له بالقول الخ) لما كانت هذه الجملة كالسكرة مع ما قبلها مع أن العطف بأياه أشار المصنف كالكشف إلى أن المراد بالاول إذا نطق ونطقتم فعليكم أن لا تبلغوا بأصواتكم حداً يبلغه صوته بل يكون كلامكم دون كلامه ليمتيز منطقهم والمراد بهذا أنكم إذا كلمتموه وهو صامت فلا ترفعوا أصواتكم كما ترفعونها فيما بينكم فحصل التغير والبيضاوى لما رأى أن تخصيص الاول بمكالمته معهم والثاني بسكوته خلاف الظاهر لأن الاول نهى عن أن يكون جهرهم أقوى من جهره كما هو صريح قوله فوق صوت النبي وهذا نهى عن مساواة جهرهم لجهره عدل عنه فحمل الاول على النهى عن زيادة صوته على صوته والثاني على مساواة صوته لصوته فحصل التغير أيضاً بهذا الاعتبار اه من الشهاب (قوله إذا ناجيتهوه) أى كلمتموه (قوله بل دون ذلك) راجع لكل من النهين أى بل اجعلوا أصواتكم دون ذلك أى دون صوته ودون جهر بعضكم لبعض وقوله اجلاله تعليل لما تضمنه قوله بل دون ذلك اه شيخنا (قوله أن تحبط أعمالكم) في المختار حبط عمله بطل ثوابه وبابه فهم وجبوا أيضاً اه (قوله وأنتم لا تشعرون) أى بحبطوها اه بيضاوى (قوله أى خشية ذلك الخ) أشار به إلى أن أن تحبط على حذف مضاف أى خشية الحبوط والخشية منهم وقد تنازع لا ترفعوا ولا تجهروا فيكون مفعولاً لاجله للثاني عند البصريين وللأول عند الكوفيين والاول أصح لأن أعمال الاول يستلزم الاضمار في الثاني اه كرخى وعبارة أبي السعود وقوله أن تحبط أعمالكم امالة للنهي أى لا تجهروا خشية أن تحبط أو كراهة أن تحبط كافي قوله تعالى بين الله لكم أن تضلوا والنهي أى لا تجهروا والجل الحبوط فإن الجهر حيث كان بصدد الاداء إلى الحبوط فكانه فعل لاجله على طريقة التمثيل كقوله تعالى ليكون لهم عدواً وحزناً اه (قوله بالرفع والجهر) الباء سببية متعلقة باسم الإشارة لانه واقع على الحبوط فكانه قال أى خشية الحبوط بسبب الجهر والرفع لأن في الرفع والجهر استخفافاً به قد يؤدي إلى الكفر المحبط وذلك إذا انضم إليه قصد الإهانة وعدم المبالاة اه قارى روى أنه لما نزلت هذه الآية قعد ثابت في الطريق يبكي فربه عاصم بن عدى فقال ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية أنخوف أن تكون نزلت في وأنا رفع الصوت على النبي ﷺ أخاف أن يحبط عملي وأن أكون من أهل النار فضى عاصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلب ثابتاً بالبكاء فأثى امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول فقال لها إذا دخلت بيت فرسى فشدى على الضبة بمسار فضربت به بمسار فأثى عاصم رسول الله ﷺ فأخبره خبره قال اذهب فادع لى فيجاء عاصم إلى المكان الذى رآه فيه فلم يجده فيجاء إلى أهله فوجده في بيت الفرس فقال له ان رسول الله ﷺ يدعوك فقال اكسر الضبة فأثار رسول الله ﷺ فقال له رسول الله ﷺ ما يبكيك يا ثابت فقال أنا صيت وأنخوف أن تكون هذه الآية نزلت في فقال رسول الله ﷺ أما ترضى أن تعيش حميداً وتقتل شهيداً وتدخل الجنة فقال رضيت بيشري الله ورسوله لا أرفع صوتى على رسول الله ﷺ أبداً فانزل الله أن الذين يفضون أصواتهم الآية قال أنس فكنا ننظر إلى رجل من أهل الجنة عشى بين أيدينا فلما كان يوم اليمامة في حرب مسيلة

المذكورين * ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبي ﷺ كأي بكر وعمر وغيرهم رضى الله عنهم (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن) اختبر (الله قلوبهم للتقوى) أى لتظهر منهم (لهم مغفرة وأجر عظيم) الجنة * ونزل في قوم جاءوا وقت الظهيرة والنبي صلى الله عليه وسلم في منزله فنادوه (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) حجرات نسائه ﷺ جمع

مشاركته له في المال أى اذالم تشارككم عبيدكم في المال فكيف تشاركون في عبادة الله من هو مصنوع لله (كخيفتكم) أى خيفة كخيفتكم قوله تعالى (فطرة الله) أى الزموا أو اتبعوا دين الله (من يدين) حال من الضمير في الفعل المحذوف وقيل هو حال من ضمير الفاعل فى أقم لانه فى المعنى للجميع وقيل فطرة الله مصدر أى فطركم فطرة * قوله تعالى (من الذين فرقوا) هو بدل من المشركين باعادة الجار قوله تعالى (ليكفروا) اللام بمعنى كى وقيل هو أمر بمعنى التوعد كما قال بعده (فتمتعوا) والسلاطون يذكر لانه بمعنى الدليل ويؤنث لانه بمعنى الحجة وقيل هو جمع سليط كرجيف ورغفان قوله تعالى (اذا هم) اذا مكانية للمفاجأة نابت عن الفاء

راى ثابت من المساهين بعض الانكسار وانهم متطائفة منهم قال أف لهؤلاء ثم قال ثابت لاسلم مولى خذيفة ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم ثبتا وقاتلا حتى قتلا واستشهدا ثابت وعليه درع فرأه رجل من الصحابة بعد موته في المنام وأنه قال له اعلم ان فلانا رجلا من المسلمين نزع درعى فذهب به وهى في ناحية من العسكر عند فرس يستن فى طيله وقد وضع على درعى برمة فأت خالد بن الوليد فاخبره حتى يسترد درعى وأت أبابكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له أن على ديننا حتى يقضى غنى وفلان من رقيق عتيق فاخبر الرجل خالد فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر خالد أبابكر بتلك الرؤيا فاجاز أبو بكر وصيته قال مالك بن أنس لا أعلم وصية أجزيت بعد موت صاحبها الا هذه اه خازن (قوله فيمن كان يخفض صوته) أى مخافة من مخالفة النهى السابق (قوله ان الذين يغضون أصواتهم الخ) قال أبو هريرة وابن عباس لما نزلت هذه الآية كان أبو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كاخى السرار وقال ابن الزبير لما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهمه مما يخفض صوته فانزل الله تعالى ان الذين يغضون أى يخفضون أصواتهم عند رسول الله أى اجلالا له صلى الله عليه وسلم وتعظيما اه خازن (قوله أولئك الذين الخ) يجوز أن يكون أولئك مبتدأ والذين خبره والجملة خبر ان ويكون لهم مغفرة جملة أخرى امامستأنفة وهو الظاهر وامحال ويجوز أن يكون الذين امتحن صفة لا أولئك أو بدلامنه أو بيان لهم مغفرة جملة خبرية ويجوز أن يكون لهم هو الخبر وحده ومغفرة فاعل به اه سمين (قوله امتحن الله قلوبهم) الامتحان افتعال من محنت الاديم محنا حتى أو سعتة فعنى امتحن الله قلوبهم للتقوى وسماها وشرحها للتقوى اه قرطبي وفي القاموس محنه كمنه اختبره كامتحنه والاسم المحنة بالكسر اه (قوله أى لنظهر منهم) أي فانها لا تظهر الا بالاصطبار على أنواع المحن والتكاليف الشاقة فلا اختبار بالحن سبب لظهور التقوى لا سبب للتقوى نفسها كالا يخفى فهو من اطلاق السبب على المسبب ويجوز ان يكون تمثيلا شبه خلوص قلوبهم عن شوائب الكدورات النفسانية ونصوع دواعيهم على الاذات الشهوانية بعد طول المجاهدات ومقاسات المكابدات بخلوص الذهب البريز الذى عرض على النار ونقى من الحث والزبد الذى يذهب جفاء قال الواحدى تقدير الكلام امتحن الله قلوبهم فاخلصها للتقوى فحذف الاخلاص لدلالة الامتحان عليه ولهذا قال قتادة أخلص الله قلوبهم اه وهذا الوجه أنسب لان الكلام وارد فى مدح أولئك السادة الكرام أو فى التعريض بمن ليسوا على وصفهم ومن ثم قال فى فاصلة الآية السابقة وأنتم لاتشعرون وفى فاصلة اللاحقة أكثرهم لا يعقلون اه كرخى (قوله ونزل فى قوم) أى من بني تميم على ماسياتى اه (قوله من وراء الحجرات) أى من خارجها خلفها أو قدامها لان وراء من الاضداد يكون بمعنى خلف وبمعنى قدام ومن ابتدائية اه يضاوى وقوله خلفها أو قدامها الذى صرح به القرطبي أنهم نادوا من المسجد فيكونون قدامها لان أبوابها كانت تفتح فى المسجد ونصه ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون قال مجاهد وغيره نزلت فى أعراب بني تميم قدم وفد منهم على النبي ﷺ فدخلوا المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات أن أخرج الينا فان مدحنا زين وذمنا شين وكانوا سبعين رجلا قدموا الفداء ذراى لهم وكان النبي ﷺ نام للقائلة وقال مقاتل كانوا تسعة نفر قيس بن عاصم والزبرقان بن بدر والقرع بن حابس وسويد بن هاشم وخالد بن مالك وعطاء بن حابس والقعقاع بن معبد وو كيع بن وكيع وعيينة بن حصن وهو الاحمق المطاع وسئل رسول الله

من الارض بمحاط ونحوه
كان كل واحد منهم نادى
خلف حجرة لانهم لم
يعلموه في أى حجرة مناداة
الاعراب بغلظة وجفاء
(أكثرهم لا يعقلون) فيما
فعلوه محلك الرفيع
وما يناسبه من التعظيم
(ولو أنهم صبروا) أنهم في
محل رفع بالابتداء وقيل
فاعل لفعل مقدر أى ثبت
(حق تخرج اليهم لكان
خير لهم والله غفور رحيم)
لمن تاب منهم ونزل في
الوليد بن عقبة وقد بعثه
النبي ﷺ الى بنى

في جواب الشرط لان
المفاجأة تعقيب ولا يكون
أول الكلام كما أن الفاء
كذلك وقد دخلت الفاء
عليها في بعض المواضع
زائدة * قوله تعالى (وما
آتيتم) مافى موضع نصب
بآتيتم والمدب معني أعطيتهم
والقصر بمعنى جئتم وقصدتم
قوله تعالى (ليربو) أى الربا
(فاولئك) هورجوع من
الخطاب الى الغيبة قوله
تعالى (ليذيقهم) متعلق
بظهر أى ليصير حالهم
الى ذلك وقيل التقدير
عاقبهم ليذيقهم * قوله
تعالى (وكان حقاً) حقا خبر
كان مقدم و(نصر) اسمها
ويحوز أن يكون حقاً
مصدراً وعليها الخبر ويحوز
أن يكون فى كان ضمير
الشان وحقا مصدر وعليها

فقال هم جفأة بنى تميم لولا أنهم من أشد الناس قتالاً للآعور الدجال لدعوت الله عليهم أن يهلكهم
وقيل كانوا اجاءً اشفعاء فى أسارى بنى عنبر فاعتق رسول الله ﷺ نصفهم وفادى النصف ولو صبروا
لاعتق جميعهم بغير فداء اه وعبرة الخازن قال ابن عباس بعث رسول الله ﷺ سرية الى بنى
العنبر وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسيام عيينة
وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه بعد ذلك رجالهم يفتدون الذراري فقد موافق الظهيرة
ووافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلوا فى أهله فلما رأتهم الذراري أجبروا الى آبائهم ليكون وكان
لكل امرأة من نساء رسول الله ﷺ حجرة فحملوا أن يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجعلوا ينادون يا محمد اخرج الينا فنزل عليه جبريل فقال ان الله يامرك أن تجعل بينك وبينهم رجلاً
فقال لهم رسول الله ﷺ اترضون أن يكون بيني وبينكم شبرمة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم فقال
شبرمة أنا لأحكم وعمرو شاهد وهو الاعور بن بشامة فرضوا به فقال الاعور أرى أن تفادى نصفهم
وتعتق نصفهم فقال رسول الله ﷺ قدر ضيت ففادى نصفهم وأعتق نصفهم فانزل الله عز وجل
ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية اه (قوله ما يحجر عليه) أى يحوط عليه لمنعه من الدخول
فالحجرة القطعة من الارض المحجورة بمحاط أو نحوه فهى فعلة بمعنى مفعولة كالغرفة والقبضة اه
بيضاوى (قوله كان كل واحد منهم الخ) هذه الصيغة لا جزم فيها لان المقام مقام تردد وعبرة البيضاوى
ومناداتهم من وراء الحجرات اما بانهم أتوها بحجرة حجرة فنادوه من ورائها أو بانهم تفرقوا على الحجرات
متطلبين له فنادى كل واحد على حجرة انتهت (قوله مناداة الاعراب) معمول لينادونك (قوله أكثرهم
لا يعقلون) المراد بالاكثر الكل لان العرب قد تفعل هكذا أى تذكر الاكثر وتريد الكل اه
شيخنا (قوله محلك الرفيع) معمول ليعقلون وفى نسخة بمحلك الرفيع معمول لفعلوه فالحمل على
الاول المسكنة وعلى الثاني المحسوس وهو دارة ومكانه اه شيخنا (قوله أنهم فى محل رفع بالابتداء)
هو قول سيدويه ولا يحتاج الى خبر لاشتغال صلتها على المسند والمسنود اليه اه قارى وعبرة الكرخى
والخبر محذوف فانه يحذف وجوباً بعد لولا لا كانه ابن هشام عن أكثر البصريين وتقدم فى سورة
البقرة أنه مبتدأ لا خبر له اكفاء بجرىان المسند والمسنود اليه كانه ابن عصفور عن البصريين وزعم
أنه لا يحفظ عنهم غيره وهو قضية سكوت الشيخ المصنف عنه انتهت (قوله أى ثبت) أى ثبت صبرهم
وانتظارهم وهذا قول المبرد والزجاج والكوفيين ورجح بان فيه ابقاء على الاختصاص بالفعل ولذا
اقتصر القاضى عليه اه قارى (قوله لكان) أى الصبر خير لهم أى من الاستجمال لما فيه من حفظ
الادب وتعظيم الرسول الموجبين للشأن والثواب اه كرخى قال أبو عثمان الادب عند الاكابر يبلغ
بصاحبه الى الدرجات العلى والخير فى الاولى والعقبى اه خطيب (قوله ونزل فى الوليد بن عقبة الخ)
عبرة الخطيب واختلف فى سبب نزول قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ الخ فقال أكثر
المفسرين نزلت فى الوليد بن عقبة بن أبى معيط وهو أخو عثمان بن عفان لانه وذلك أن النبي ﷺ بعثه
الى بنى المصطلق بعد الواقعة معهم واليا ومصداقاً أى يأخذ منهم الصدقة وكان بينه وبينهم عداوة فى
الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيماً لامر رسول الله ﷺ فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله
فهاهم فرجع من الطريق الى رسول الله ﷺ وقال انهم منعوا صداقاتهم وأرادوا قتلى فغضب رسول
الله ﷺ وهم أن يغزوه فبلغ القوم رجوعه فاتوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول

لثرة كانت بينه وبينهم في الجاهلية فرجع وقال انهم منعوا الصدقة وهو ما بقتله فهم النبي ﷺ بغزوم فيجأوا منكرين ما قاله عنهم (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ) خبر (فتبينوا) صدقة من كذبه وفي قراءة فتثبتوا من الثبات (أن تصيدوا قوما) مفعول له أي خشية ذلك (بجهالة) حال من الفاعل أي جاهلين (فتصبحوا) تصيروا (على ما فعلتم) من الخطأ بالقوم (نادمين) وأرسل ﷺ إليهم بعد عودهم الى بلادهم خالدا فلم يرفهم الا الطاعة والخير فأخبر النبي بذلك (واعلموا أن فيكم رسول الله) فلا تقولوا الباطل فان الله يخبره بالحال (لو يطيعكم في كثير من الامر) الذي تخبرون به على خلاف الواقع فيرتب على ذلك مقتضاه (لغنتم) لا تثمونه اثم التسبب الى

(كسفا) بفتح السين على انه جمع كسفة وسكونها على هذا المعنى تخفيف ويحوز ان يكون مصدرا أي ذا كسف والهاء (في خلاله) للسحاب وقيل للكسف قوله تعالى (من قبله) قيل هي تكرير لقبل الاولى والاولى أن تسكون الهاء فيها للسحاب أو للريح أو للكسف والمعنى وان كانوا

الله سبحانه رسولك فخرنا بتلقاه ونكرمه وتودى اليه ما قبلنا من حق الله فبداله في الرجوع فخشينا أنه انما رده من الطريق كتاب جاء منك فغضب غضبته علينا وانا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله ﷺ وبعث خالد بن الوليد خفية في عسكره وأمره أن يخفي عليهم قدومه وقال انظر فان رأيت منهم ما يدل على ايمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم وان لم تر منهم ذلك فافعل فيهم ما تفعل في الكفار ففعل ذلك خالد ووافاهم عند الغروب فسمع منهم أذان صلاتي المغرب والعشاء ووجدتهم يجتهدون أي باذلين وسعهم ومجهودهم في امتثال امر الله فأخذ منهم صدقاتهم ولم ير منهم الا الطاعة والخير وانصرف الى رسول الله ﷺ وأخبره الخبر فنزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق الآية وقال الرازي هذا ضعيف لان الله تعالى لم يقل اني أنزلتها الكذا والنبي ﷺ لم ينقل عنه انه قال وردت الآية لبيان ذلك فقط غاية ما في الباب أنها نزلت في ذلك الوقت وهو مثل تاريخ نزول الآية وما يصدق ذلك ويؤيده أن اطلاق لفظ الفاسق على الوليد بعيد لانه توم وظن فاختطأ والمخطيء لا يسمى فاسقا فكيف والفاسق في أكثر المواضع المراد به من خرج عن رتبة الايمان كقوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الفاسقين وقوله تعالى فسق عن أمره وقوله تعالى وأما الذين فسقوا فأوام النار الآية الى غير ذلك اه وقال ابن الحازن في تفسيره وقيل هو عام نزلت لبيان التثبت وترك الاعتماد على قول الفاسق وهذا أولى من حمل الآية على رجل بعينه انتهت (قوله مصدقا) بتخفيف الصاد أي لياخذ الصدقات وفي المختار الصدق ضد الكذب وقد صدق في الحديث يصدق بالضم صدقا ويقال أيضا صدق الحديث وتصادقا في الحديث وفي المودة والمصدق الذي يصدقك في حديثك والذي يأخذ صدقات الغنم والمتصدق الذي يعطي الصدقة وقوله تعالى ان المصدقين والمصدقات بتشديد الصاد أصله المتصدقين قلبت التاء صادًا وأدغمت في مثلها اه (قوله لثرة) بكسر التاء وفتح الزاء أي عداوة اه كرخي وتقدم لهذا المعنى مزيد بيان في قوله تعالى ولن يترك أعمالكم اه (قوله ان جاءكم فاسق بنبأ) سماه فاسقا تنفير اوز جراعن المبادرة والاستجبال الى الامر من غير تثبت كافعل هذا الصحابي الجليل لكنه مؤول ومجتهد فيما فعله فليس فاسقا حقيقة اه شيخنا (قوله أن تصيدوا قوما) أي بالقتل والسبي اه خازن (قوله أي خشية ذلك) قدر المضاف اختيار المذهب البصريين والكوفيون يقدرون لئلا تصيدوا اه كرخي (قوله نادمين) أي مقتمين غملا لازما فالندم غم يصحب الانسان صحبة لها دوام على ما وقع مع تمنى أنه لم يقع اه كرخي (قوله واعلموا أن فيكم رسول الله) أي لا تكذبوا عليه فان الله يعلمه أنباءكم فتفتضحون وقوله لو يطيعكم الخ معنى طاعة الرسول لهم الاظهار بما يأمرونه فيما يلفونه عن الناس والسماع منهم اه قرطبي وأن بما في خيزها سادة مسد مفعولي اعلموا باعتبار ما قيد به من الحال وهو قوله لو يطيعكم الخ فانه حال من الضمير المجزور في فيكم أو المرفوع المستتر فيه والمعنى انه فيكم كأثنا على حالة يجب تغييرها أو كاثنين على حالة كذلك وهي أنكم تودون أن يتبعكم في كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم في الجهل والهلاك وفيه ايدان بأن بعضهم زين لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقع في بني المصطلق وأنه لم يطع رأيهم هذا ويحوز أن يكون لو يطيعكم مستأنفا لأن الزمخشري منع هذا الاحتمال لادائه الى تناقض النظم ولا يظهر ما قاله بل الاستشفاف واضح أيضا وأتى بالمضارع بعد دلالة على أنه كان في ارادتهم استمرار عمله على ما يريدون اه سمين وأبو السعود (قوله فيرتب على ذلك مقتضاه) لما كان في الملازمة خفاء أشار الى ايضاحها بتقدير هذه الجملة وقوله دونه أي فلا

المرتب (ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه) حسنه (في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) استدرارك من حيث المعنى دون اللفظ لان من حبيب اليه الايمان الخايرت صفته صفة من تقدم ذكره (أولئك هم) فيه التفات عن الخطاب (الراشدون) الثابتون على دينهم (فضلا من الله) مصدر منصوب بفعله المقدر أي أفضل (ونعمة) منه (والله عليم) بهم (حكيم) في انعامه عليهم (وان طائفتان من المؤمنين) الآية نزلت في قضية هي أن النبي ﷺ ركب حمارا ومر على ابن أبي فبال الحمار فسد ابن أبي أنفه فقال ابن رواحة والله لبول حماره أطيب ريحاً من مسكك فكان بين قوميها ضرب بالأيدي والنعال والسعف (اقتتلوا) جمع نظراً إلى المعنى لان كل طائفة جماعة وقرىء اقتتلنا (فأصلحوا بينهما) ثنى نظراً إلى اللفظ (فان بغت) تعدت (احداهما على الاخرى فقاتلوا التي

تعالى (إلى أثر) يقرأ بالافراد والجمع و(يحي) بالياء على ان الفاعل الله أو الاثر أو معنى الرحمة وبالتاء على ان الفاعل آثار أو الرحمة والهاء في (رأوه) للزرع وقد دل عليه يحي الارض وقيل للريح وقيل للسحاب (لظلوا) أي ليظلمن لانه جواب الشرط وكذا أرسلنا بمعنى

يأثم بعذره وقوله أثم التسبب أي لا اثم الفعل لانكم لم تفعلوا وقوله إلى المرتب أي الذي يرتبه النبي على اخباركم ويفعله كقتال بني المصطلق اه شيخنا (قوله حبيب اليكم الايمان) أي الكامل وهو عبارة عن التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان واذا حبيب اليهم هذا الايمان المستجمع للخصال الثلاث لزم كراهتهم لاضدادها فلذلك قال وكره اليكم الكفر الذي هو التكذيب وهذا في مقابلة التصديق بالجنان والفسوق الذي هو الكذب كما قاله ابن عباس وهذا في مقابلة الاقرار باللسان الصادق والعصيان الذي هو المعاصي وهذا في مقابلة العمل بالاركان الصالح اه من الخطيب بايضاح (قوله استدرارك من حيث المعنى الخ) فيه اشارة إلى وجه الارتباط بينه وبين ما قبله ويوضحه قول الكشاف فان قلت كيف موقع لكن وشرطيتهما مفقودة من مخالفة ما بعدهما قبلها نفيًا واثباتًا قلت هي مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حبيب اليهم الايمان قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقعتم لكن في موقعهما من الاستدراك اه كرخي وهذا مبنى على تقدير أن يكون المخاطبون بقوله لويطيهم من اعتمد على نبأ الفاسق إلى العمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حبيب اليكم الايمان المؤمنين الكاملين الذين لم يعتمدوا على كل ما سمعوه اه زاده ويؤيده ما في القرطبي ونصه ولكن الله حبيب اليكم الايمان هذا خطاب للمؤمنين المخلصين الذين لا يكذبون على النبي ﷺ ولا يخبرونه بالباطل أي جعل الايمان أحب الاديان اليكم وزينه بتوفيقه في قلوبكم أي حسنه اليكم حتى اخترتموه اه (قوله مصدر منصوب بفعله المقدر) عبارة السمين يجوز أن ينتصب على المفعول من أجله وفيما ينصبه وجهان أحدهما قوله ولكن الله حبيب اليكم الايمان وعلى هذا فإينهما اعترض من قوله أولئك هم الراشدون والثاني أنه الراشدون ويجوز أن ينتصب على المصدر المؤكد لضمون الجملة السابقة لانها فضلة أيضا لأن ابن عطية جملة من المصدر المؤكد لنفسه انتهت (قوله أي أفضل) في المختار وأفضل عليه وتفضل بمعنى اه وعلى هذا فقول الشارح مصدر الخ فيه نوع مساححة اذ مصدر أفضل افضل ففضل اسم مصدر له اه شيخنا (قوله هي أن النبي ﷺ ركب حمارا الخ) عبارة الخازن روى الشيخان عن أسامة بن زيد أن النبي ﷺ ركب على حمار عليه كاف تحته قطيفة فذكية وأردف أسامة ابن زيد وراءه يعود سعد بن عباد في بني الحرث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال فسار النبي ﷺ حتى مر على مجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي واذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خر عبد الله بن أبي أنفه بردائه ثم قال لا تغيروا علينا فسلم رسول الله ﷺ ثم وقف فنزل فدعاهم إلى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي ابن سلول أيها المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقاً فلا تؤذنا به في مجالسنا وارجع إلى رحلك فن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاغشنا به في مجالسنا فاننا نحب ذلك فالبث المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتحاربون فلم يزل النبي ﷺ يخفضهم حتى سكتوا ثم ركب النبي ﷺ دابته وذكر الحديث انتهت (قوله ومر على ابن أبي) وكان من الخزرج وقوله فقال ابن رواحة وكان من الاوس اه (قوله فسد ابن أبي أنفه) أي وقال اليك عنى والله لقد آذاني ثن حمارك اه خازن (قوله فكان بين قوميها) وهما الاوس والخزرج اه (قوله والسعف) هو جريد النخل اذا كان عليه الخوص فان كان مجردا منه قيل له عسيب اه شيخنا (قوله وقرىء اقتتلنا) أي شاذ (قوله فان بغت)

تبغى حتى تقي) ترجع الى
أمر الله الحق فان فاءت
فاصلحوا بينهما بالعدل
بالانصاف (واقسطوا)
اعدلوا (ان الله يحب
المقسطين انما المؤمنون
اخوة) في الدين فاصلحوا
بين اخويكم اذا تنازعا
وقرى اخوتكم بالفوقانية
(وانتقوا الله لعلكم ترحمون)
يا أيها الذين آمنوا لا يسخر
الآية نزلت في وفد تميم
حين سخر وا من فقراء
المسلمين كعمار وصهيب
والسخرية

نرسل والضعف بالفتح
والضم لغتان * قوله تعالى
(لا تنفع) بالتاء على اللفظ
وبالياء على معنى العذر أولانه
فصل بينهما أولانه غير
حقيق والله أعلم
(سورة لقمان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (هدى ورحمة)
هما حالان من آيات والعامل
معنى الإشارة وبالرفع على
اضمار مبتدأ أى هي او هو
* قوله تعالى (ويتخذها)
النصب على العطف على يضل
والرفع عطف على يشتري
أو على اضمار هو والضمير
يعود على السبيل وقيل
على الحديث لانه يراد به
الاحاديث وقيل على الآيات
* قوله تعالى (كان لم يسمعها)
موضع حال والعامل ولى
أو مستكبرا و (كان في
أذنيه وقرا) امابدل من
الحال الاولى التى هي كان لم
أوتبين لها أحوال من
الفاعل في يسمع قوله تعالى

أى تعدت احداهما على الاخرى اى لم تتأثر بالنصيحة وأبت الاجابة الى حكم كتاب الله فقاتلوا التى تبغى
حتى تقي أى ترجع الى أمر الله أى الى كتابه الذى جعله حكما بين خلقه وقيل ترجع الى طاعته فى الصلح
الذى أمر به فان فاءت أى رجعت الى الحق فاصلحوا بينهما بالعدل أى الذى يحملهما على الانصاف والرضا
بحكم الله وأقسطوا أى اعدلوا وان الله يحب المقسطين أى العادلين اه خازن (قوله حتى تقي) يجوز أن
تكون حتى هنا للغاية فالنصب بان مضمر بعد ها أى الى أن ويجوز أن تكون بمعنى كى فتكون للتعليل
والاول كاقال بعضهم هو الظاهر المناسب لسياق الآية اه كرخى (قوله فاصلحوا بينهما بالعدل)
أى بالنصح والدعاء الى حكم الله ولا تكتفوا بمجرد متاركتهم اعشى أن يكون بينهما قتال فى وقت آخر
اه كرخى (قوله بالانصاف) لما كان العدل مقولا بالاشتراك لانه على المراد به هنا وتقييد الصلح هنا بالعدل
لانه مظنة الحيف من حيث انه بعد المقاتلة وهى تورث الحقد فى الغالب اه كرخى (قوله اعدلوا)
أشار به الى أن أقسط الرباعى معناه العدل وهمزته للسلب أى أزيلوا الجور بخلاف قسط الثلاثى فعناه
الجور يقال قسط الرجل اذا جاور وأقسط اذا عدل قال تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا وهذا
هو المشهور خلافا للزجاج فى جعلهما سواء اه كرخى (قوله انما المؤمنون اخوة) استئناف مقرر لما
قبله من الامر بالاصلاح والفاء فى قوله فاصلحوا بين اخويكم للإيدان بان الاخوة الدينية موجبة للاصلاح
اه أبو السعود (قوله فى الدين) أى من حيث أنهم منتسبون الى أصل واحد وهو الايمان الموجب للحياة
الابدية اه كرخى (قوله فاصلحوا بين اخويكم) وضع الظاهر موضع المضمر مضافا الى المأمورين
بالاصلاح للمبالغة فى التقرير والتحضيض وخص الاثنين بالذكور لانها أقل من يقع بينهما الشقاق فاذا
لزمت المصالحة بين الاقل كانت بين الاكثر ألزم لان الفساد فى شقاق الجمع أكثر منه فى شقاق الاثنين
اه كرخى (قوله وقرى اخوتكم) أى شاذوا وهذه القراءة تبدل الى أن قراءة التثنية معناها الجماعة اه
كرخى (قوله لعلكم ترحمون) أى على تقواكم ولعل من الله فى هذا المقام اطعم من الكريم الرحيم اذا اطاع
فعل ما يطمع فيه لا محالة اه كرخى (قوله لا يسخر قوم الخ) فى المصباح سخرت منه سخرنا من باب
تعب هزأت به والسخرى بالكسر اسم منه والسخرى بالضم بمعنى وسخرته فى العبد بالثقل استعملته مجانا
وسخر الله الابل ذللها وسهلها اه وفيه أيضا ملزما من باب ضرب عابه وقرأها السبعة ومن باب قتل
لغة وأصله الإشارة بالعين ونحوها اه وفيه أيضا نبرة من باب ضرب لقبه والنز اللقب تسمية بالمصدر
وتناز وانبز بعضهم بعضا اه (قوله نزلت فى وفد تميم الخ) عبارة القرطبي اختلف فى سبب نزولها فقال
ابن عباس نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس كان فى أذنه وقرفا ذاسبقوه الى مجلس النبي ﷺ وأوسه والاه
اذا أتى حتى يجلس الى جنبه لىسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته من صلاة الفجر ركعة مع النبي ﷺ
فلما انصرف النبي ﷺ أخذ أصحابه مجالسهم منه فصف كل رجل بمجلسه وغضوا عنه فلا يكاد يوسع
أحد لاحد حتى يظل الرجل لا يجد مجلسا فيظل قائما فلما انصرف ثابت من الصلاة تخطى رقاب
الناس وهو يقول تفسحوا تفسحوا تفسحوا ففسحوا له حتى انتهى الى النبي ﷺ وبينه وبينه رجل
فقال له تفسح فقال له الرجل قد وجدت مجلسا فاجلس فيه فجلس ثابت بن قيس من خلفه مغضبا
ثم قال من هذا قالوا فلان فقال ثابت ابن فلانة يعير به أى فى الجاهلية فاستحيا الرجل فنزلت
وقال الضحاك نزلت فى وفد تميم الذين تقدم ذكرهم فى أول السورة استهزؤا بفقراء الصحابة مثل

أى رجال منكم (من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم) عند الله (ولانساء) منكم (من نساء عسى أن يكن خيراً منهن ولا تلمزوا أنفسكم)

(خالد بن فيها) حال من الجنات والعامل ما يتعلق به لهم وان شئت كان حالاً من الضمير في لهم وهو أقوى (وعند الله حقاً) قد ذكر في الروم (بغير عمد) قد ذكر في الرعد قوله تعالى (هذا خلق الله) أى مخلوقه كقولهم درهم ضرب الامير (وماذا) في موضع نصب (بخلق) لابرؤنى لانه استفهام فاما كون ذا معنى الذى فقد ذكر في البقرة و (لقمان) اسم أعجمى وان وافق العربى فان لقماناً فعلاً من اللقم (أن اشكر) قد ذكر نظائره (واذ قال) أى واذا ذكر (وبنى) قد ذكر في هود قوله تعالى (وهنا) المصدر هنا حال أى ذات وهن أى موهونة وقيل التقدير فى وهن قوله تعالى (معروفاً) صفة مصدر محذوف أى أصحاباً معروفاً وقيل التقدير بمعروف قوله تعالى (انها ان) ها ضمير القصة أو الفعلة (ومثال حبة) قد ذكر في الانبياء قوله تعالى (من صونك) هو صفة محذوف أى أكسر شيئاً من صوتك وعلى قول الاخفش تكون من زائدة وصوت الحمير انما وحده لانه جنس قوله تعالى (نعمه) على الجمع ونعمة على

عمار وخباب وأبى فهيره وبلال وصهيب وسلمان وسالم مولى أبى حذيفة وغيرهم لما رأوا من رثاء حالهم فنزلت في الذين آمنوا منهم وقال مجاهد سخرية النبی من الفقير وقال ابن زيد لا يسخر من ستر الله عليه ذنوبه بمن كشفه الله فعله اظهر ذنوبه في الدنيا خير له في الآخرة وقيل نزلت في عكرمة بن أبى جهل حين قدم المدينة مسلماً وكان المسلمون اذاروه قالوا ابن فرعون هذه الامة فشكا ذلك الى رسول الله ﷺ فنزلت وبالجملة فيمنعنى أن لا يحترىء أحد على الاستهزاء باحدى عيبيه اذ ارآه رث الحال أو ذاعاها في بدنه أو غير لبيق في حديثه فلعله أخلص ضمير أو أتقى قلباً بمن هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقيق من وقره الله والاستهزاء بمن عظمه الله ولقد بلغ بالسلف افراط توقيهم وتصونهم من ذلك أن قال عمرو بن شريك لو رأيت رجلاً يرضع عنزاً فضحكت منه خشيت أن أصنع مثل الذى صنع وعن عبد الله بن مسعود البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب خشيت أن أحول كلباً اه (قوله والاحتقار) عطفت تفسير (قوله أى رجال منكم) أشار به الى أن القوم اسم جمع بمعنى الرجال خاصة واحدة في المعنى رجل وقيل جمع لا واحد له من لفظه وهذا ما اقتصر عليه اللغويون والنحاة ويدل لذلك المقابلة بقوله ولانساء من نساء وأماما جاء من قوم نوح ونحوه فالمراد بالاعم الشامل للنساء أى على سبيل التبعية لان قوم كل نبى رجال ونساء وسموا بذلك لانهم قوامون على النساء بالامور التى ليس للنساء أن يقررن بها ولهذا عبر عن الاناث بما هو مشتق من النسوة بفتح النون وهى ترك العمل وفى كلام الشيخ المصنف اشارة الى أن تنكير القوم للتبعض وأن المعنى على الافراد وان جاء النظم على الجمع لان السخرية تقع فى الجماع أى انه من نسبة فعل البعض الى الجميع لرضاهم به فى الاغلب ولوجوده قياً بينهم اه كرخى وقوله منكم قيد به قوم المرفوع وتركه فى الجورور وغيره ذكر هذا القيد فى كل منهما وكذا يقال فى قوله ولانساء (قوله عسى أن يكونوا الخ) عسى باسمها استئناف لبيان العلة الموجبة للنهى ولا خبر لها الاغناء الاسم عنه اه يضاوى وقوله باسمها الاولى بفاعلها لانها تامة تأمل (قوله ولانساء من نساء) روى عن أنس أن هذه الآية نزلت فى نساء رسول الله ﷺ عيرن أم سلمة بالقصر وعن ابن عباس أنها نزلت فى صفية بنت حبي قال لها بعض نساء النبى ﷺ يهودية بنت يهودى وعن أنس بلغ صفية أن حفصة قالت بنت يهودى فبكى فدخل عليها النبى ﷺ وهى تبكى فقال ما يبكيك قالت قالت لى حفصة انى بنت يهودى فقال النبى ﷺ انك لابنة نبى وعمك نبى وانك لتحت نبى ففيم نفتخر عليك ثم قال اتق الله يا حفصة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب اه خازن (قوله ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنازروا باللقاب) عن أبى جبير بن الضحاك وهو أخو ثابت ابن الضحاك الانصارى قال فينا نزلت هذه الآية بنى سلمة قدم علينا رسول الله ﷺ وليس منا رجل الا له اسمان أو ثلاثة فجعل رسول الله ﷺ يقول يا فلان فيقولون مه يا رسول الله انه يغضب من هذا الاسم فانزل الله هذه الآية ولا تنازروا باللقاب بشئ الاسم الفسوق بمد الايمان أخرجه أبو داود والترمذى قال كان الرجل منكم لا يكون له الا اسمان والثلاثة فيدعى ببعضها فعسى أن يكرهه قال فنزلت هذه الآية ولا تنازروا باللقاب قال الترمذى حديث حسن وقال ابن عباس التناز باللقاب أن يكون الرجل عمل السيات ثم تاب منها فهى ان يعبر بما سلف من عمله وقيل هو قول الرجل لارجل يا فلانك يا منافق يا كافر وقيل كان الرجل اليهودى والنصرانى يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودى يا نصرانى فهو عن ذلك وقيل هو أن تقول لاختيك يا كلب يا حمار بالخنزير قال العلماء المراد بهذه اللقب

لأتعيبوا فتعابوا (أى لا يعيب
بعضكم بعضاً) ولا تتنازوا
بالألقاب (لا يدعوا بعضكم
بعضاً بلقب يكرهه ومنه
يا فاسق يا كافر (بش الاسم)
أى المذكور من السخرية
واللمز والتناز (الفسوق
بعد الإيمان) بدل من الاسم
لإفادة أنه فسق لتكرره
عادة (ومن لم يتب) من ذلك
(فالولئك هم الظالمون) يأياها
الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً
من الظن أن بعض الظن
الأفراد في اللفظ والمراد
الجنس كقوله وان تعدوا
نعمة الله لا تحصوها و
(ظاهرة) حال أو صفة قوله
قوله تعالى (من شجرة) في
موضع الحال من ضمير
الاستقرار أو من ما
(والبحر) بالرفع على وجهين
أحدهما هو مستأنف
والثاني عطف على موضع اسم
ان وبالنصب عطف على اسم
ان وان شئت على اضمار فعل
يفسره ما بعده وضم ياء
(عمده) وفتحها لتان *
قوله تعالى (الا كنفس
واحدة) في موضع رفع خبر
خلقكم قوله تعالى (بنعمة
الله) حال من ضمير الفلك
ويحوز أن يتعلق بتجرى
أى بسبب نعمة الله عز وجل
قوله تعالى (ولا مولود هو
جاء) مولود يحوز أن يعطف
علي والد فيكون ما بعده
صفة له ويحوز أن يكون
مبتداً وان كان نكرة لأنه
في سياق النفي واجملة بعده
قوله تعالى (وينزل

ما يكرهه المنادى فاما الألقاب التي صارت كالاعلام لا يحابها كالأعشى والاعرج وما أشبه ذلك فلا بأس
بها اذ لم يكرهها المدعو بها وأما الألقاب التي تكسب حمداً ومدحاً وتكون حقاً وصدقاً فلا تكره
كأقيل لابي بكر عتيق ولعمر الفاروق ولعثمان ذو النورين ولعلي أبو تراب ولخالد سيف الله ونحو ذلك
اه خازن (قوله لا تعيبوا فتعابوا) أشار الى توجيه قوله أنفسم أى فان الانسان اذا عاب غيره عابه ذلك
الغير فقد عاب الشخص نفسه بواسطة وقوله أى لا يعيب بعضكم بعضاً أشار به الى تفسير آخر فكان
الأولى كاصنع غيره أن يقول أولاً لا يعيب بعضكم بعضاً يعنى والمؤمنون كشخص واحد فن عاب غيره
كانه عاب نفسه فصح قوله ولا تلذوا أنفسكم على كل من التفسيرين اه شيخنا (قوله ولا تتنازوا
بالألقاب) التناز بفتح الباء اللقب مطلقاً أى حسناً كان أو قبيحاً وخص في العرف بالقبيح وبسكون
الباء مصدر نزه بمعنى لقيه اه زاده وعبارة الشهاب والتنازب في الاصل اللقب ثم خصه العرف
بالعرف بالغليب بما يكرهه الشخص وهو المنهى عنه فليس ذكر الألقاب معه مستدر كالكيتوهم انتهت
وفي السمين التناز تفاعل من التناز وهو التنازع بالألقاب والتنازب مقلوب منه لقلة هذا وكثرة ذاك
ويقال تنازوا وتنازوا اذا دعا بعضهم بعضاً بلقب سوء اه (قوله بش الاسم) ليس المراد بالاسم هنا
ما يقابل اللقب والكنية ولا ما يقابل الفعل والحرف بل المراد به الذكر المرتفع لانه من السمو اه
كرخى أى لان هذه الامور الثلاثة ذكر معاب وعبارة البيضاء أى بش الذكر المرتفع للمؤمنين
أن يذكروا بالفسق بعد دخولهم في الايمان واشتهارهم به والمراد به أماتهم نسبة الكفر والفسوق
الى المؤمنين أو الدلالة على أن التناز فسق والجمع بينه وبين الايمان مستقيم انتهت (قوله بدل من
الاسم) وعلى هذا فالخصوص بالذم محذوف تقديره هو ولو أعرب مخصصاً بالذم لكان أحسن اه شيخنا
(قوله لإفادة أنه) أى ما ذكر من السخرية الخ فسق وقوله انكروه عادة يعنى أنه وان كان المذكور
صغيرة لا يفسق بها لكنه في العادة يتكرر فيصير كبيرة مفسقة اه كرخى (قوله يأياها الذين آمنوا
اجتنبوا كثيراً من الظن) قيل زلت في رجلين اغتابا رقيقهما وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان اذا غزا أو سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين يخدمهما ويتقدمهما الى المنزل فيهيئ لهما
ما يصلحهما من الطعام والشراب فضم سلمان الى رجلين في بعض أسفاره فتقدم سلمان الى المنزل فغلبته
عيناه فنام ولم يهيئ لهما شيئاً فلما قدما قال له ما صنعت شيئاً قال لا غلبتني عيناي قال له انطلق الى رسول
الله ﷺ فاطلب لنا منه طعاماً فجاء سلمان الى رسول الله ﷺ وسأله طعاماً فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انطلق الى أسامة بن زيد وقل له ان كان عنده فضل طعام وادام فليعطك وكان
أسامة خازن طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فاتاه فقال ما عندي شيء فرجع سلمان اليهما
فاخبرهما فقالا كان عند أسامة والكن بخل فبعثا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئاً
فلما رجعا قالوا لوبعثناك الى بئر سمحة لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة ما أمر لهما به
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما ما الى أرى خضرة اللحم
في أفواهكما قالوا والله يا رسول الله ماتنا ولنا يوم منا هذا لحماً قال ظلمتاهما كل لحم سلمان وأسامة فانزل الله
عز وجل يأياها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن يعنى أن يظن باهل الخير سوء فهى الله المؤمن أن
يظن باخيه المؤمن شراً وقيل هو أن يسمع من أخيه المسلم كلاماً لا يريد به سوءاً أو يدخل مدخلاً لا يريد
به سوءاً فيراه أخوه المسلم فيظن به سوءاً لان بعض الفعل قد يكون في الصورة قبيحاً وفي نفس الامر
لا يكون كذلك لجواز أن يكون فاعله ساهياً يكون الرائي مخطئاً فاما اهل السوء والفسق المتجاهرون

اثم (أى مؤثم وهو كبير

كظن السوء باهل الخير

من المؤمنين وم كبير بخلافه

بالفساق منهم فلا اثم فيه في

نحو ما يظهر منهم (ولا

تجسسوا) حذف منه احدى

النساء لا تتبعوا عورات

المسلمين ومعايبهم بالبحث

عنها (ولا يعقب بعضهم بعضا)

لا يذكره بشيء يكرهه

وان كان فيه

الغيث) هذا يدل على قوة

شبه الظرف بالفعل لانه

عطفه على قوله عنده كذا

يقول ابن جنى وغيره والله أعلم

(سورة السجدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى (ألم يحوز أن

يكون مبتدأ) و (تنزيل)

خبره والتنزيل بمعنى المنزل

وهو في المسمى كذا كراه

في أول البقرة فعلى هذا

(لا ريب فيه) حال من الكتاب

والعامل تنزيل و (من

رب) يتعلق بتنزيل أيضا

ويحوز أن يكون حالا من

الضمير في فيه والعامل فيها

الظرف لا ريب هنا مبنى

ويحوز أن يكون تنزيل

مبتدا ولا ريب فيه الخبر

ومن رب حال كما تقدم ولا

يحوز على هذا ان تتعاق من

بتنزيل لان المصدر قد

أخبر عنه ويحوز أن يكون

الخبر من رب ولا ريب فيه

حال من الكتاب وان يكون

خبرا بعد خبر قوله تعالى

(أم يقولون) أم هنا منقطعة

اي بل أيقولون وماى (ما

أنام) نافية والكلام صفة لقوم * قوله تعالى (عما

بذلك قلنا أن نظن فيهم مثل الذى يظهر منهم اه خازن وفي القرطبي قال علماؤنا الظن فى الآية هو التهمة
ومحل التحذير والنهى انما هو تهمة لا سبب لها يو جبها كمن يتهم بالفاحشة أو بشرب الخمر ولم يظهر عليه
ما يقتضى ذلك ودليل كون الظن هنا معنى التهمة قوله بعده هذا ولا تجسسوا وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة
ابتداء فريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه ويتصرو ويستمع ليتحقق ما وقع له من تلك التهمة فنهى
النبي ﷺ عن ذلك وان شئت قلت والذى يميز الظنون التى يجب اجتنابها عما سواها أن كل ما لم تعرف
له أمانة صحيحة وسبب ظاهر كان حراما واجب الاجتناب وذلك اذا كان المظنون به ممن شوهه منه السر
والصلاح وأونست منه الامانة فى الظاهر فظن الفساد به والخيانة محرم بخلاف من أشهره الناس يتعاطى
الريية والتجاهر بالخبايا وعن النبي ﷺ حرم من المسلم دمه وعرضه وأن يظن به ظن السوء وعن
الحسن كنى فى من الظن فيه بالناس حرام وأنت اليوم اعمل واسكت وظن بالناس ماشئت اه (قوله أيضا
اجتنبوا كثير من الظن) ايها الكثير لا يحجب الاحتياط والتأمل فى كل ظن حتى يعلم أنه من أى قبيل
فان من الظن ما يجب اتباعه كالظن فيما لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله تعالى ومنه ما يحرم
كالظن فى الاهليات والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين ومنه ما يباح كالظن فى الامور
المعاشية اه أبو السعود وفى الخازن قال سفيان الثورى الظن ظنان أحدهما اثم وهو أن يظن ويتكلم به
والآخر ليس باثم وهو أن يظن ولا يتكلم به وقبل الظن أنواع فنه واجب ومأمور به وهو الظن الحسن
بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن الحسن بالاخ المسلم الظاهر العدالة ومنه حرام محظور وهو
سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن بالاخ المسلم اه (قوله وهو) أى بعض الظن كثير وقوله وم أى
أهل الخير كثير وقوله بخلاف الفساق منهم أى المؤمنين وقوله فى نحو ما يظهر منهم أى فى نحو المعاصى التى
تظهر منهم بأن يتجاهروا بها ونحو المعاصى كخارم المروات اه شيخنا (قوله ولا تجسسوا) قرأ أبو
رجاء والحسن باختلاف وغيرهما ولا تجسسوا بالحاء واختلف هلها معنى واحداً وبمعنيين فقال الاخفش
ليست تبعدا احداها من الاخرى لان التجسس البحث عما يكتم عنك والتجسس بالحاء طلب الاخبار
والبحث عنها وقيل ان التجسس بالميم هو البحث ومنه قيل رجل جاسوس اذا كان يبحث عن الامور
وبالحاء ما أدركه الانسان ببعض حواسه وقول ثالث فى الفرق أنه بالحاء تطلبه لنفسه وبالميم أن يكون
رسولا لغيره قاله ثعلب والاول أعرف يقال تحسست الاخبار ونجسستها أى تفحصت عنها ومنه الجاسوس
ومعنى الآية خذوا مظهر ولا تتبعوا عورات المسلمين أى لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه حتى يطلع عليه
بعد أن ستره الله وفى كتاب أبى داود عن معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول انك ان اتبعت عورات
المسلمين أفسدتهم او كدت أن تفسد فم قال أبو الدرداء كلمة سمعها معاوية من رسول الله ﷺ فنفعه الله بها
وعن المقداد بن معدى كرب عن أبى أمامة عن النبي ﷺ قال ان الامير اذا ابتغى الريية فى الناس أفسد
اه قرطبي (قوله لا تتبعوا عورات المسلمين) فى الحديث لا تتبعوا عورات المسلمين فان من يتبع عوراتهم
تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو فى جوف بيته اه يضاوى (ولا يعقب بعضهم بعضا) نهى عز وجل
عن الغيبة وهى أن تذكر الرجل بما فيه فذكرته بما ليس فيه فهو البهتان ثبت معناه فى صحيح مسلم عن
أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال أنذرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكر كذا أخاك بما يكره قال
أفرأيت ان كان فى أخى ما أقول فقال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته يقال اغتابه

أنام) نافية والكلام صفة لقوم * قوله تعالى (عما

(الحب احدهم أن يأكل لحم أخيه ميتا) بالتخفيف والتشديد أي لا يحسن به (فكرهتموه) أي فاغتيابه في حياته كاكل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثاني فكرهتموه فأكروه الأول (واتقوا الله) أي عقابه في الاغتيال بأن تتوبوا منه (إن الله

تعدون) يجوز أن يكون صفة لالف وأن يكون صفة لسنة قوله تعالى (الذي أحسن) يجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي هو الذي أو خبرا بعد خبر أو العزيز مبتدأ والرحيم صفة والذي خبره و(خلقه) بسكون اللام بدل من كل بدل الاشتمال أي أحسن خلق كل شيء ويجوز أن يكون مفعولا أول وكل شيء ثانية وأحسن بمعنى عرف عباده كل شيء ويقرأ بفتح اللام على أنه فعل ماض وهو صفة لكل أول شيء قوله تعالى (أنذاضلنا) بالضاد أي ذهبنا وهلكنا وبالصاء أي أنقنا من قولك صل اللحم إذا اتن والعامل في إذا معنى الجملة التي في أولها أنا أي إذا هلكنا نبعث ولا يعمل فيه (جديد) لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها (ولو ترى) هو من رؤية العين والمفعول محذوف أي ولو ترى المجرمين وأغنى عن ذكره المبتدأ و(اذ) ههنا يراد بها المستقبل وقد ذكرنا مثل ذلك في البقرة والتقدير يقولون ربنا

اغتيالاً إذا وقع فيه والاسم الغيبة وهي ذكر العيب يظهر الغيب قال الحسن الغيبة ثلاثة أوجه كلها في كتاب الله تعالى الغيبة والافك والبهتان فاما الغيبة فهي أن تقول في أخيك ما هو فيه وأما الافك فهو أن تقول فيه ما بلغك عنه وأما البهتان فهو أن تقول فيه ما ليس فيه ولا خلاف أن الغيبة من الكبائر وأن من اغتاب أحدا التوبة إلى الله عز وجل وهل يستحل المغتاب فيه خلاف فقالت فرقة ليس عليه استحلاله وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه واحتجبت بأنه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ما ينقصه فليس ذلك مظلمة يستحلها منه وإنما المظلمة ما يكون في المال والبدن وقالت فرقة هي مظلمة وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي اغتابه واحتجبت بحديث يروى عن الحسن قال كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبته وقالت فرقة هي مظلمة وعليه الاستحلال منها واحتج بقول النبي ﷺ من كانت ل أخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليتحلله منها من قبل أن يأتي يوم ليس فيه هناك دينار ولا درهم يؤخذ من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيده على سيئاته خرجه البخاري من حديث أبي هريرة وغير ذلك من الأحاديث وليس من هذا الباب غيبة الفاسق المعلن به المتجاهر فإن في الخبر من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له وقال ﷺ اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس فالغيبة إذا في المرء الذي يستتر نفسه وروى عن الحسن أنه قال ثلاثة ليست لهم حرمة صاحب الهوى والفاسق المعلن والامام الجائر اه قرطبي (قوله أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) تمثيل لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أفحش وجه مع مبالغات الاستفهام المقرر واسناد الفعل إلى أحد للتعميم وتعليق المحبة بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتيال بأكل لحم الانسان وجعل المأكل أخوا ميتا وتعقيب ذلك بقوله فكرهتموه تقريراً وتحقيقاً لذلك والمعنى إن صح ذلك أو عرض عليكم هذا فقد كرهتموه ولا يمكنكم انكار كراهته اه يضاوى وعبرة القرطبي أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا مثل الله الغيبة بأكل الميتة لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبته من اغتابه وقال ابن عباس انما ضرب الله هذا المثل للغيبة لأن أكل لحم الميت حرام في الدين وقبيح في النفوس وقال قتادة كما يمتنع أحدكم من أن يأكل لحم أخيه ميتا كذلك يجب أن يمتنع من غيبته حيا واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة لأن عادة العرب بذلك جارية وقال النبي ﷺ ماصم من ظل يأكل لحوم الناس فشبه الواقعة في الناس بأكل لحومهم فمن نقص مسلماً أو ظلم عرضه فهو كأك كل لحمه حيا ومن اغتابه فهو كأك كل لحمه ميتا اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله لا يحسن به) تفسير لميتا فالمراد بالميت من لا يحسن لأنه في غيبته كالميت من حيث عدم احساسه بما يقال فيه وقوله به أي بأكل لحمه وقوله لأشاره به إلى أن الاستفهام انكارى أي لا يجب أكل لحم أخيه ولا يرضى به اه شيخنا (قوله فكرهتموه) الضمير عائد على الأكل المفهوم من يأكل كل بدليل قوله بعد وقد عرض عليكم الثاني فكرهتموه وعبرة السمين فكرهتموه قال الفراء تقديره فقد كرهتموه فلا تفعلوه وقال أبو البقاء المعطوف عليه محذوف تقديره عرض عليكم ذلك فكرهتموه والمعنى يعرض عليكم فتكرهونه وقيل إن صح ذلك عندكم فأتم تكرهونه فقيل هو خبر بمعنى الأمر كقوله اتق الله امرؤ فعل خير أي ثبت عليه اه (قوله أي فاغتيابه في حياته الخ) أشار بهذا التقدير إلى أن الكلام من قبيل التمثيل أي التشبيه أي أنه من باب الاستعارة التمثيلية اه شيخنا وعبرة الخطيب وفي هذا التشبيه إشارة إلى أن عرض الانسان كدمه ولحمه لأن الانسان يتألم قلبه من قرض العرض كما يتألم جسمه من قطع اللحم وهذا من باب القياس الظاهر لأن عرض الانسان أشرف من لحمه ودمه فاذا لم يحسن من العاقل أكل

ثواب) قابل توبة التائبين
(رحيم) ٣٣ (يا أيها الناس
انا خلقناكم من ذكر وأنثى)
آدم وحواء (وجعلناكم
شعوبا) جمع شعب بفتح
الشين هو أعلى طبقات
النسب (وقبائل) هي دون
الشعوب وبعدها العماثر ثم
البطون ثم الافخاذ ثم
الفصائل آخرها مثاله خزيمة
شعب كنانة قبيلة قريش
عمارة بكسر العين قصى بطن
هاشم فخذ العباس

وموضع المحذوف حال
والعامل فيها (ناكسوا)
قوله تعالى (فذوقوا بما
نسيتم) أى فذوقوا العذاب
ويحوز أن يكون مفعول
فذوقوا (لقاء) على قول
الكوفيين فى اعمال الاول
ويحوز ان يكون مفعول
ذوقوا (هذا) أى هذا
العذاب * قوله تعالى
(تتجافى) و (يدعون ربهم)
فى موضع الحال و (خوفا
وطمعا) قد ذكر فى الاعراف
* قوله تعالى (ما أخفى لهم)
يحوز ان تكون ما استفهاما
وموضعها رفع بالابتداء
واخفى لهم خبره على قراءة
من فتح الياء وعلى قراءة
من سكنها وجعل أخفى
مضارعا تكون مافى
موضع نصب بأخفى ويحوز
ان تكون ما بمعنى الذى
منصوبة بتعلم و (من قرأه)
فى الوجهين حال من الضمير
فى أخفى و (جزاء) مصدر
أى جوز و اجزاء * قوله
تعالى (لا يستون) مستأنف

لحوم الانسان لم يحسن منه قرض عرضهم بالطريق الأولى لان ذلك أشد ألما وقوله لحم أخيه آكد فى
المنع لان العدو يحبه الغضب على مضع لحم عدوه وفى قوله ميتا اشتارة الى دفع و اام وهو أن يقال الشتم فى
الوجه يؤلم فيحرم و أما الاعتياى فلا اطلاع عليه فلا يؤلم فيقال أكل لحم الاخ وهو ميت أيضا لا يؤلم و مع
هذا هو فى غاية القبح لما أنه لو اطعم لتألم فان الميت لو حس باكل لحمه لآلمه وفيه معنى لطيف وهو أن
الاعتياى كاكل لحم الآدمي ميتا ولا يحل أكله الا للمضطر بقدر الحاجة والمضطر اذا وجد لحم الشاة
الميتة او لحم الآدمي لم يأكل لحم الآدمي فكذلك المغتاب ان وجد لحاجته معد لا غير الغيبة فلا يباح له
الاعتياى انتهت (قوله قابل توبة التائبين) يشير به الى أن المبالغه فى ثواب اللدلالة على كثرة من يتوب عليه
من عباده أو لانه ما من ذنب يقتطفه الا كان معفو عنه بالتوبة أو لانه لما بولغ فى قبول التوبة نزل صاحبها
منزلة من لم يذنب قط لسعة كرمه واعلم أنه تعالى ختم الآيتين بذكر التوبة وقال ومن لم يتب فاولئك هم
الظالمون وقال ههنا ان الله ثواب رحيم لكن لما كان الابتداء فى الآية الاولى بالنهى فى قوله لا يستخر
قوم من قوم حكى النفى الذي هو قريب من النهى وفى الثانية لما كان الابتداء بالامر فى قوله اجتنبوا كثيرا
من الظن ذكر الاثبات الذي هو قريب من الامر تأمل اه كرخى (قوله يا أيها الناس انا خلقناكم من
ذكر وأنثى) نزلت هذه الآية فى أبى هند ذكره أبو داود فى المراسيل عن الزهرى رضى الله عنه قال
أمر رسول الله ﷺ بنى بياضة أن يزوجوا أباهن امرأة منهم فقالوا الرسول الله ﷺ زوج
بناتنا ووالينا فأنزل الله عز وجل يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا الآية قال
الزهرى نزلت فى أبى هند خاصة وقيل انها نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس وقوله فى الرجل الذى لم يفسح
له ابن فلانة فقال ﷺ من ذا كرفلانة قال ثابت أنا يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر فى
وجوه القوم فظفر فقال له النبي ﷺ ما رأيت قال ثابت رأيت أبيض وأسود وأحمر فقال انك
لا تفضلهم الا بالتقوى فنزلت فى ثابت هذه الآية ونزل فى الرجل الذى لم يفسح له يا أيها الذين آمنوا اذا
قيل لكم تفسحوا فى المجلس الآية قال ابن عباس لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله ﷺ بالاحتى
علا على ظهر الكعبة فاذن فقال عتاب بن أسيد بن أبى العيص الحمد لله الذى قبض أبى حتى لا يرى هذا اليوم
وقال الحرث بن هشام ما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال سهل بن عمرو ان يرد الله شيئا
يفيره وقال أبو سفيان أنا لأقول شيئا أخاف أن يخبر به رب السموات فأتى جبريل النبي ﷺ
وأخبره بما قالوا فدعاهم وسألهم عما قالوا فأقروا فأنزل الله هذه الآية زجر لهم عن التفاخر بالانساب
والتكاثر بالاموال والازدراء بالفقراء وأن المدا على التقوى لان الجميع من آدم وحواء وانما الفضل
بالتقوى اه قرطبي (قوله هو أعلى طبقات النسب) عبارة القرطبي الشعوب رؤس القبائل انتهت
(قوله وبعدها العماثر الخ) أى فهذه ست مراتب وزاد بعضهم سابعة و عبارة الخطيب وطبقات النسب
سبع الشعوب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة بوزن قبيلة والعشيرة وكل واحدة تدخل
فيما قبلها لقبائل تحت الشعوب والعمائر تحت القبائل والبطون تحت العماثر والافخاذ تحت البطون
والفصائل تحت الافخاذ والعشاير تحت الفصائل فخزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى
بطن وعبد مناف فخذ وبنو هاشم فصيلة والعباس عشيرة وليس بعد العشيرة حتى يوصف وسمى
الشعب شعبا لشعب القبائل منه انتهت (قوله بكسر العين) هذا على القليل والافصح فتحها كما
فى القاموس ففيها لغتان اه (قوله هاشم فخذ) فى المصباح الفخذ بالكسر وبالسكون للتخفيف

منه احدى التاءين ليعرف
بعضكم بعضا للتفاخروا
بعلو النسب وانما الفخر
بالتقوى (ان اكرمكم عند
الله اتقاكم ان الله عليم بكم
(خير) يواطسكم (قالت
الاعراب) نفر من بنى أسد
(أما) صدقنا بقلوبنا (قل)
لهم (لم تؤمنوا ولكن
قولوا أسلنا) أى اتقدنا
ظاهرا (ولما) أى لم يدخل
الايمان في قلوبكم (الى
(الآن لكنه يتوقع منكم
وان تطيعوا الله ورسوله)
بالايمان وغيره (لايأتكم)
بالهمز وتركه وبأبداله ألفا
لا ينقصكم (من أعمالكم) أى
من ثوابها (شيأ ان الله
غفور) للمؤمنين (رحيم)
بهم (انما)

لاموضع له وهو بمعنى
ما تقدم من التقدير (وتزلا)
قد ذكر في آل عمران *
قوله تعالى (الذي كنتم به) هو
صفة العذاب في موضع
نصب ويجوز ان يكون
صفة النار وذكر على معنى
الجحيم أو الحريق * قوله
تعالى من لقائه يجوز ان
تكون الهاء ضمير اسم الله
أى من لقاء موسى الله
فالمصدر مضاف الى
المفعول وان يكون ضمير
موسى فيكون مضافا الى
الفاعل وقيل يرجع الى
الكتاب كما قال تعالى وانك
لتلقى القرآن وقيل من
لقائك يا محمد موسى صلى

و كعرق دون البطن وفوق الفصيلة وهو مذكر لانه بمعنى النفر والفجذ بالكسر أيضا وبالسكون
للتخفيف من الاعضاء مؤنثة والجمع فيها أفخاذ اه (قوله ليعرف بعضكم بعضا) أى فتصلوا أرحامكم
وتنسبوا والآباءكم اه كرخى (قوله نفر من بنى أسد) قدموا على رسول الله ﷺ في سنة مجدية فاظهروا
له الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر وأفسدوا طرق المدينة بالعذرات وأغلوا أسمارها وكانوا يغدون
ويروحون الى رسول الله ﷺ ويقولون انتك العرب بأنفسها على ظهور رواحلها ونحن قد جئناك
بالاطفال والعيال والذراى ولم تقا تلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان يمتنون على رسول الله ﷺ
ويريدون الصدقة ويقولون اعطنا فانزل الله هذه الآية اه خازن (قوله صدقنا بقلوبنا) أشار به الى
جواب ما يقال ان الايمان والاسلام بمعنى واحد والله سبحانه وتعالى يقول قل لم تؤمنوا ولكن قولوا
أسلنا وايضاحه أن المنفى هنا الايمان بالقلب والمثبت بالانقياد ظاهر افهه فى اللغة متغايران بهذا الاعتبار
كما أنهما في الشرع مختلفان مفهومهما متحدان ماصدا اذ الايمان هو التصديق بالقلب بشرط التلفظ
بالشهادتين والاسلام بالعكس والظاهر أن النظم من الاحتباك حذف من الاول ما يقابل الثانى ومن
الثانى ما يقابل الاول والاصل قل لم تؤمنوا فلا تقولوا آمنا ولكن أسلتم فقولوا أسلنا وهذا من
اختصاصات القرآن اه كرخى وفي الخازن واعلم أن الاسلام هو الدخول في السلم وهو الانقياد
والطاعة فمن الاسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والجنان لقوله عز وجل لا يراه عليه
الصلاة والسلام قال أسلمت لرب العالمين ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب وذلك قوله ولكن قولوا
أسلنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقيل الايمان هو التصديق بالقلب مع الثقة وطمأنينة النفس عليه
والاسلام هو الدخول في السلم والخروج من أن يكون حربا للمسلمين مع اظهار الشهادتين فان قلت المؤمن
والمسلم واحد عند أهل السنة فكيف يفهم ذلك مع هذا القول قلت بين الخاص والعام فرق فالإيمان
لا يحصل الا بالقلب والانقياد قد يحصل بالقلب وقد يحصل باللسان فالاسلام أعم والايمان أخص لكن
العام في صورة الخاص متحدا مع الخاص لا يكون أمرا غيره فالعام والخاص مختلفان في العموم والخصوص
متحدان في الوجود فكذلك المؤمن والمسلم اه (قوله الى الآن) أخذه من لما لان نفيا يختص بالحال وقوله
لكنه يتوقع منكم أخذه منها أيضا لان منفيا متوقع الحصول وقد آمنوا كلهم أو بعضهم اه شيخنا ويؤخذ
منه جواب ما قيل في قوله ولما يدخل الايمان في قلوبكم بعد قوله قل لم تؤمنوا شبه التكرار من غير استقلال
بفائدة متجددة وايضاح الجواب ليس كذلك فان فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب لدعواهم وقوله ولما يدخل
الايمان في قلوبكم توقيت لما مروا به أن يقولوه كانه قيل لهم ولكن قولوا أسلنا حتى تثبت مواطأة قلوبكم
لاستئذانكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا وفى لما من معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد
آمنوا فيما بعد وحاصل الجواب أنه تكرر لكنه مستقل بفائدة زائدة لانه علم من الاول نفى الايمان عنهم
ومن الثانى نفية مع توقع حصوله اه كرخى (قوله بالهمز) هى قراءة أبى عمرو من ألتة يألته بالفتح فى
الماضى وبالكسر والضم فى المضارع وقوله وتركه من لانه يلبثه كباعه يبيعه وهى قراءة ما عدا أبى عمرو
والسوسى فحذفت منه عين الكلمة وهى الياء فصار بوزن يفلسكم وقيل هو من ولته يلبثه كوعده
يده فحذفت منه الفاء التى هى الواو فصاروزنه يعلمكم وقوله وبأبداله أى الهمز ألفا وهى قراءة السوسى
اه من السمين بتصرف وفى الخطيب قرأ الدورى عن أبى عمرو وبأبداله التحتية بهزة ساكنة
وأبدلها السوسى ألفا وقرأ الباقون بغير همز ولا ألف اه (قوله انما المؤمنون) مبتدأ وقوله

المؤمنون) أى الصادقون
 فى إيمانهم كما صرح به بعد
 (الذين آمنوا بالله ورسوله ثم
 لم يرتابوا) لم يشكوا فى الإيمان
 (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم
 فى سبيل الله) فجهادهم
 يظهر صدق إيمانهم (أولئك
 هم الصادقون) فى إيمانهم
 لأنهم قالوا آمنوا ولم يوجد
 منهم غير الإسلام (قل) لهم
 (أتعلمون الله بدينكم)
 مضعف عام بمعنى شعر
 أى أشعرونه بما أنتم عليه
 فى قواكم آمننا (والله يعلم
 ما فى السموات وما فى
 الأرض والله بكل شىء عليم
 يمتنون عليك أن أسلموا)
 من غير قتال بخلاف غيرهم
 ممن أسلم بعد قتال منهم (قل
 لا تمنوا على إسلامكم)
 منصوب بنزع الخافض الباء
 ويقدر قبل أن فى الموضوعين
 (بل الله يمتن عليكم هذاكم
 للإيمان أن كنتم صادقين)
 فى قولكم آمننا (إن الله يعلم
 غيب السموات والأرض)
 أى ما غاب فيهما (والله بصير
 بما يعملون) بالباء والتاء
 لا يخفى عليه شىء ومنه
 * (سورة ق مكية) الا ولقد
 خلقنا السموات والأرض
 الآية فعدنية خمس وأربعون
 (آية) * (بسم الله الرحمن
 الرحيم) (ق) الله أعلم
 بمrade به

والعامل فيه جعلنا منهم أو
 يهدون وبالتخفيف وكسر
 اللام على أنها مصدرية (كم
 أهلكنا) قد كرفي طه
 (سورة الاحزاب) (بسم الله الرحمن الرحيم)

الذين آمنوا الخ خبره (قوله كما صرح به) أى بهذا الوصف فى قوله بعد أولئك هم الصادقون اه شيخنا
 (قوله ثم لم يرتابوا) أى ثم البنى التراخى للإشارة الى ان نفى الرب عنهم ليس وقت حصول الايمان
 فيهم وإنشاءه فقط بل هو مستمر بعد ذلك فيما يتناول من الازمنة اه شيخنا فكأنه قال ثم داموا على
 ذلك (قوله فى سبيل الله) أى فى طاعته والمجاهدة بالاموال والانفس فشمى العبادات المالية والبدنية
 بأسرها اه يضاوى معنى أنه ليس المراد بسبيل الله الغزو ونحوه بل ما يعم الطاعات كلها لأنها فى
 سبيله وجهته ولذلك قال أى فى طاعته والمجاهدة الخ فالمجاهدة بالاموال عبارة عن العبادات المالية كالزكاة
 وقدم الاموال لحرص الانسان عليها فان ماله شقيق روحه وجاهدوا بمعنى بذلوا الجهد أو مفعوله مقدر
 اى العدو أو النفس والهوى اه شهاب (قوله فجهادهم يظهر صدق إيمانهم) يؤخذ منه جواب
 سؤال وهو أن العمل ليس من الايمان فكيف ذكره أنه منه فى هذه الآية وايضا حه أن المراد منها
 الايمان الكامل أى انما المؤمنون ايمانا كاملا كافى قوله انما يخشى الله من عباده العلماء وقوله عليه السلام
 المسلم من سلم الناس من يده ولسانه اه كرخى (قوله أولئك هم الصادقون) فيه إشارة الى أنه تعريض
 بكذب الاعراب فى ادعائهم الايمان وأنه يفيد الحصر أى هم الصادقون لا هؤلاء ولا هؤلاء إيمانهم ايمان صدق
 انتهى شهاب وفى الخازن فلما نزلت هاتان الآيتان أتت الاعراب رسول الله عليه السلام يخلفون أنهم مؤمنون
 صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فانزل الله قل أن تعلمون الله بدينكم الآية اه (قوله ولم يوجد منهم
 غير الإسلام) أى الاستسلام (قوله بمعنى شعر) وهو بهذا المعنى يتعدى لواحد فقط وبواسطة التضعيف
 كما هنا يتعدى لاثنتين أو لهما بنفسه والثانى بحرف الجر اه شيخنا وهذا يرجع فى المعنى الى قولهم علم بمعنى
 عرف ينصب مفعولا واحدا معنى شعر عرف وتشعرون تعرفون (قوله أى أشعرونه) أى أعلمونه
 أى أنخبرونه بقولكم آمننا اه يضاوى (قوله والله يعلم ما فى السموات الخ) الوال للحال (قوله يمتنون
 عليكم الخ) المن تم داد النعم على المنعم عليه وهو مذكوم من الخلق مدوح من الله تعالى كقال بل الله يمتن عليكم
 الخ اه شيخنا وعبرة البيضاوى يمتنون عليكم أن أسلموا يمدون اسلامهم عليكم منه وهى النعمة التى
 لا يستثيب موليها عن بذلها اليه من المن بمعنى القطع لان المقصود بها قطع حاجة انتهى (قوله من غير
 قتال) أى من غير قتالهم للنبي والمسلمين حيث قالوا قد جئناك يا رسول الله بالأطفال والعيال والذرارى
 ولم نقاتلك كقاتلك بنو فلان فاعطنا اه (قوله ويقدر) أى الخافض الذى هو الباء فهو مقدر هنا فى
 ثلاثة مواضع وقوله فى الموضوعين هما أن أسلموا وأن هذاكم فان حذفه يكثر ويطرده مع أن وأن وقال
 أبو حيان أن أسلموا فى موضع المفعول ولهذا عدى اليه فى قوله قل لا تمنوا على إسلامكم اه كرخى (قوله
 أن هذاكم للإيمان) أى على حسب زعمكم فكانه يقول اذا سلم لكم أنكم آمنتم فإيمانكم ووصولكم له منته من
 الله عليكم اه شيخنا (قوله ان كنتم صادقين) جوابه محذوف يدل عليه ما قبله أى فهو المان
 عليكم اه كرخى (قوله ان الله يعلم غيب السموات والأرض) أى لا يخفى عليه شىء فى السموات
 والأرض فكيف يخفى عليه حالكم بل يعلم سركم وعلايتكم اه خازن (قوله بالباء) أى لابن كثير
 نظرا لقوله يمتنون وما بعده وقوله والتاء بالخطاب للباقيين نظرا الى قوله لا تمنوا على الخ اه سمين

* سورة ق *

(قوله مكية) أى كلها على أحد الاقوال وقوله الا ولقد خلقنا السموات والأرض أى على القول
 الآخر فلو قال أو الا ولقد خلقنا السموات والأرض لكان موفيا بذكر الخلاف وعبرة القرطبي

ما آمن كفار مكة بمحمد صلى الله عليه وسلم (بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم) رسول من أنفسهم يخوفهم بالنار بعد البعث

﴿قوله تعالى﴾ (بما تعملون) إنما جاء بالجمع لأنه عن بقوله تعالى اتبع أنت وأصحابك ويقرأ بالياء على الغيبة ﴿قوله تعالى﴾ (اللأئي) هو جمع التي والاصل اثبات الياء ويجوز حذفها اجتزاء بالكسرة ويجوز تليين الهمزة وقلها ياءو (تظاهرون) قد ذكر في البقرة ﴿قوله تعالى﴾ (هو أقسط) أي دعاؤكم فاضمر المصدر دلالة الفعل عليه (فأخوانكم) بالرفع أي فهم اخوانكم وبالنصب أي فادعوهم اخوانكم (ولكن ما تعدت قلوبكم) مافي موضع جر عطف على ما لاولى ويجوز أن تكون في موضع رفع على الابتداء والخبر محذوف أي تؤاخذون به قوله تعالى (وأزواجه أمهاتهم) أي مثل أمهاتهم ﴿قوله تعالى﴾ (بعضهم) يجوز أن يكون بدلًا وان يكون مبتدأ و (في كتاب الله) يتعلق بأولى وأفضل يعمل في الجار والمجرور ويجوز أن يكون حالًا والعامل فيه معنى أولى ولا يكون حالًا من أولوا الأرحام للفصل بينهما بالخبر ولأنه لا عامل ادا و (من المؤمنين) يجوز أن يكون متصلًا بأولوا الأرحام فينتصب

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقال ابن عباس وقتادة الآية وهي قوله تعالى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر اذا خطب الناس وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سأل ابا واقد الليثي ما كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاضحى والفطر قال كان يقرأ فيهما بقاف والقرآن المجيد واقتربت الساعة وانشق القمر وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في النحر بقاف والقرآن المجيد وكانت صلاته بعد تخفيفا وقرأ العامة ق بالجزم وقرأ الحسن وابن أبي اسحق ونصر بن عاصم قاف بكسر الفاء لان الكسر أخو الجزم فلما سكن آخره حركوه بحركة الخفض وقرأ عيسى الشثري بفتح الفاء لانها أخف الحركات وقرأ هرون ومحمد بن السميع قاف بضم الفاء لانه في غالب الامر حركة البناء نحو منذوق قط وقبل وبعدواختلف في معنى ق ما هو فقال يزيد وعكرمة والضحاك هو جبل محيط بالارض من زمردة خضراء اخضرت السماء منه وعليه طر فالسما والسماء عليه مقبية وما أصاب الناس من زمرذ كان مما تساقط من ذلك الجبل ووراه أبو الجوزاء عن عبد الله بن عباس وقال وهب أشرف ذو القرنين على جبل ق فرأى تحته جبالا صفراء فقال له ما أنت قال أنا ق قال فما هذه الجبال حولك قال هي عروقي وما من مدينة الا وفيها عرق من عروقي فاذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فحركت عروقي ذلك فتزلزلت تلك الارض فقال له يا قاف أخبرني بشيء من عظمة الله قال ان شأن ربنا لعظيم وان ورائي أرضا مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج بعضها يحطم بعضها ولا هي لاحترقت من حرجهم فهذا يدل على أن جهنم على وجه الارض والله أعلم بموضعها وأين هي من الارض ثم قال زدني قال ان جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله ترعد فرائضه يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك فهو لاء الملائكة واقفون بين يدي الله منكسون رؤوسهم فاذا أذن الله لهم في الكلام قالوا لا اله الا الله وهو قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا يعني قول لا اله الا الله وقال الزجاج معنى قوله ق أي قضى الامر كما قيل في حم أي حم الامر وقال ابن عباس اسم من أسماء الله تعالى أقسم به وعنه أيضا أنه اسم من أسماء القرآن وهو قول قتادة وقال القرطبي افتتاح أسماء الله عز وجل قادر وقاهر وقريب وقاض وقابض وقال الشعبي فاتحة السورة وقال أبو بكر الوراق معناه وقف عند أمرنا ونهينا ولا تمدها وقال الانطاكي هو قرب الله من عباده بيانه ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وقال ابن عطاء أقسم بقوة قلب حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله اه (قوله الكريم) أي على الله الكثير الخير فكل من طلب منه مقصودا وجد فيه ويغني كل من لازمه واغناء المحتاج غاية الكرم أو وصف القرآن بالمجيد لانه ذو المجد على أن يكون للنسب كلابن وتامر ثم ان وصف القرآن بالمجيد وهو حال المتكلم به محاز في الاسناد أولانه من علم معانيه وامثل أحكامه مجد فعل هذا يكون مثل بنى الأمير المدينة في الاسناد الى السبب اه كرخي (قوله ما آمن كفار مكة الخ) أشار بذلك الى أن جواب القسم محذوف وقدره بما ذكر أخذنا بعبده أولقدا أرسلنا محمد ابدا ليل قوله بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم وقيل هو قد علمنا وحذفت اللام لطول الكلام أو هو قوله ما يلفظ من قول لان ما قبلها عوض منها كما قال الشمس وضحاها الى قوله قد أفلح من زكاها وقد فيه للتحقيق بمعنى أن الفعل بعدها محقق الوقوع اه كرخي (قوله بل عجبوا) اضرب عن جواب القسم المحذوف لبيان حالهم الزائدة في الشناعة

(فقال الكافرون هذا)
 الانذار (شىء عجيب أنذا)
 بتحقيق الهمزتين وتسهيل
 الثانية وادخال ألف بينهما
 على الوجهين (متناو كئنا ترابا)
 نرجع (ذلك رجع بعيد) في
 غاية البعد (قد علمنا ما تنقص
 الارض) تأكل (منهم) وعندنا
 كتاب حفيظ (هو اللوح
 المحفوظ فيه جميع الاشياء
 المقدرة) (بل كذبوا بالحق)
 بالقرآن (لما جاءهم فهم) في
 شأن النبي ﷺ والقرآن
 (في أمر مريج) مضطرب
 قالوا مرة ساحر وسحر
 ومرة شاعر وشعر ومرة
 كاهن وكهانة (أفلم ينظروا)
 بعيونهم معتبرين بقولهم
 حين أنكروا البعث (الى
 السماء) كائنة (فوقهم كيف
 بنيناها) بلا عمد (وزيناها)
 بالكواكب (وما لها من
 فروج) (شقوق تعيها
 والارض) معطوف على
 موضع الى السماء كيف
 (مددناها) دحونا على وجه
 الماء (وألقينا فيها رواسي)
 جبالا تثبتها (وأثبتنا فيها من
 كل زوج) صنف (يهيج)
 يهيج به لحسنه (تبصرة)

على التبيين أي أعنى وان
 يكون متعلقا بالولى فعنى لاول
 وأولو الارحام من المؤمنين
 أولى بالميراث من الاجانب
 وعلى الثانى وأولو الارحام
 أولى من المؤمنين والمهاجرين
 الاجانب (الا أن تفعلوا)
 استثناء من غير الجنس قوله
 تعالى (واذا أخذنا) أى

على عدم الايمان اه أبو السعود وقوله أن جاءهم أى من أن جاءهم وقوله منذر منهم أى لامن الملائكة
 اه (قوله فقال الكافرون الخ) حكاية لتعجبهم والفاء للتفصيل كفى قوله ونادى نوح ربه فقال واضمار
 ذكرهم ثم اظهاره للاشعار بتعنتهم في هذا المقال ثم التسجيل على كفرهم بهذا المقال اه كرخى (قوله
 هذا شىء عجيب) العجيب الامر الذى يتعجب منه وكذلك العجاب بالضم والعجاب بالتشديد أكثر منه
 وكذلك العجوبة وقال قتادة عجبهم أن يدعو الى الله الواحد وقيل من انذارهم بالبعث والنشور والذى نص
 عليه القرآن أولى اه قرطبي (قوله أنذا متنا الخ) تقرير للتعجب وتأ كيد للاسكار والعامل فى أنذا
 مضمرة غنى عن البيان مع دلالة ما بعده عليه أى أحين نموت ونصير ترابا نرجع اه أبو السعود وهذا كما
 قدره الشارح بقوله نرجع اه شيخنا (قوله وادخال الف بينهما) أى وترك الادخال أيضا على الوجهين
 فالقراآت أربعة لا اثنان كما توهمه عبارته وكلها سبعة اه شيخنا (قوله بعيد) أى عن الوهم أو العادة
 أو الامكان اه كرخى (قوله قد علمنا ما تنقص الارض منهم) رد لاستبعادهم وازاحة له فان من عم علمه
 ولطفه حتى انتهى الى حيث علم ما تنقص الارض من أجساد الموتى وتأ كل من لحومهم وعظامهم كيف
 يستبعد أن يرجعهم أحياء كما كانوا اه أبو السعود (قوله وعندنا كتاب حفيظ) الجملة حال والمراد اما
 تمثيل علمه بتفاصيل الاشياء بعلم من عنده كتاب محفوظ يطالعه أوتأ كيد لعلمه بها بثبوتها فى اللوح
 المحفوظ عنده اه يضاوى (قوله هو اللوح المحفوظ) وهو من درة بيضاء مستقرة على الهواء فوق السماء
 السابعة طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب اه من الشارح فى سورة البروج
 وقوله فيه جميع الاشياء يحتمل أن فيه صلة المحفوظ وجميع نائب فاعل به ويحتمل أن فيه خبر مقدم وجميع
 مبتدأ مؤخر اه شيخنا (قوله بل كذبوا بالحق الخ) اضراب وانتقال من بيان شفاعتهم السابقة الى بيان
 ما هو أشنع وأقبح وهو تكذيبهم للنبوة الثابتة بالمعجزات الظاهرة اه أبو السعود وقوله لما جاءهم أى حين
 جاءهم (قوله مريج) أى مختلط وأصله من الحركة والاضطراب ومنه مرج الخاتم فى أصبعه اه سمين
 وفى المختار مرج الامر والدين اختلط وبابه طرب وأمر مريج مختلط اه (قوله أفلم ينظروا الخ)
 شروع فى بيان الدليل الذى يدفع قولهم ذلك رجع بعيد أى أغفلوا أو أعموا فلم ينظروا الى السماء فوقهم
 بحيث يشاهدونها كل وقت كيف بنيناها أى أوجدناها كالخيمة الا أنهم من غير عمد اه من الخطيب
 وأبى السعود (قوله كائنة فوقهم) أشار به الى أن فوقهم منصوب على الحال من السماء وهى مؤكدة وكيف
 منصوبة بما بعدها وهى معلقة للنظر قبلها اه كرخى (قوله كيف بنيناها) كيف مفعول مقدم وجملة
 بنيناها بدل من السماء وقوله بلا عمد جمع عماد كاهب واهاب اه شيخنا (قوله وما لها من فروج) الواو
 للحال (قوله معطوف على موضع الى السماء) أى المنصوب لينظر وافهو منصوب بذلك أى أفلم ينظروا
 الارض ويجوز أن ينتصب على تقدير ومددنا الارض اه كرخى (قوله على موضع الى السماء) وموضعه
 نصب على المفعول لئلا يظن أن التقدير أفلم ينظر والسماء وقوله كيف لا موقع له فالصواب حذفه لانه من الجملة
 التى قبله فى النظم اه شيخنا (قوله يهيج به) أى يسر وأشار بهذا الى انه بمعنى فاعل أى يحصل به
 السرور اه شيخنا وفى المختار البهجة الحسن وبابه ظرف فهو يهيج ويهيج به فرح وسر وبابه طرب
 فهو يهيج بكسر الهاء وبهجة الامر من باب قطع وأبهجه أى سره والابتهاج السرور اه (قوله تبصرة
 وذكرى) العامة على نصيبهما على المفعول من أجله أى لتبصير أمثالهم وتذكير أمثالهم وقيل
 منصوبان بفعل من لفظهما مقدر أى بصرناهم تبصرة وذكرناهم تذكيرة وقيل حالان أى

مفعول له أى فعلنا ذلك
تبصيرا منا (وذ كرى)
تذكيرا (لكل عبد منيب)
رجاع الى طاعتنا (ونزلنا من
السماء ماء مباركا) كثير البركة
(فانبتنا به جنات) بساتين
(وحب) الزرع (الحصيد)
المحصول (والنخل باسقات)
طوال الاحال مقدرة (هاطلع
نضيد) متراكب بعضه فوق
بعض (رزقا للعباد) مفعول له
(وأحيينا به بلدة ميتا)
يستوى فيه المذكر والمؤنث
(كذلك) أى مثل هذا
الاحياء (الخروج) من
القبور فكيف تسكرونه
واذ كر قوله تعالى (اذ
جاءتكم) هو مثل اذ كنتم
أعداء وقد ذكر في آل عمران
و (اذ جاءكم) بدل من اذ
الاولى (الظنون) بالالف
في المصاحف ووجه انه
رأس آية فشيء باو اخر
الآيات المطلقة لتأخى
رؤس الآى ومثله الرسولا
والسبيل على ما ذكر في
القرآن ويقرأ بغير الف على
الاصل والزوال بالكسر
المصدرو (يثر) لا ينصرف
للتعريف ووزن الفعل وفيه
التأنيث (يقولون) حال أو
تفسير ليستأذن و (عورة)
أى ذات عورة ويقرب بكسر
الواو والفعل منه عور فهو
اسم فاعل و (لآتوها) بالقصر
جاءوا بالمد أى أعطوها
ما عندهم من القوة والبقاء
و (الايسير) أى الالبثا

مبصرين ومذكرين وقيل حال من المفعول أى ذات تبصرة وتذكير لمن يراها وقرأ زيد بن على تبصرة
وذ كر بالرفع أى هى تبصرة وذ كر اه سمين (قوله مفعول له) أى والمامل فيه كيف بنيناها وقوله أى
فعلنا ذلك الخ تفسير للعامل أى فعلنا البناء والزين وما بعدهما وقوله تبصير امنا أى تعلما وتفهيما واستدلالا
اه شيخنا وقوله لكل عبد متعلق بكل من المصدرين وفي الخطيب تنبيه قال الرازى يحتمل أن يكون
المصدران عائدين الى السماء والارض أى خلقنا السماء تبصرة وخلقنا الارض ذكرى ويدل على ذلك أن
السماء وزينتها غير متجددة في كل عام فهى كالشئ المرئى على عمر الزمان وأما الارض فهى كل سنة تأخذ
زينتها وزخرفها فتذكر فبالسماء تبصرة والارض تذكرة ويحتمل أن يكون كل واحد من المصدرين
موجودا في كل واحد من الامرين فالسماء تبصرة وتذكرة والارض كذلك والفرق بين التذكرة
والتبصرة هو أن فيها آيات مستمرة منصوبة في مقابلة البصائر وآيات متجددة مذكورة عند التناسى
اه (قوله رجاء) صفة نسب كتمارولبان لا صيغة مبالغة إذ المدا على أصل الرجوع وان لم يكن فيه كثرة
اه شيخنا (قوله وحب الزرع) أى أو النبات الحصيد أشار به الى أنه من حذف الموصوف واقامة
الصفة مقامه للعلم به لئلا يلزم اضافة الشئ الى نفسه وهى متمتعة لان الاضافة تقتضى المغايرة بين المضاف
والمضاف اليه مع أنها جائزة اذا اختلف اللفظان كحق اليقين وحبل الوريد ودار الآخرة اه
كرخى وتخصيص الحب بالذكرة لانه المقصود بالذات اه أبو السعود (قوله الحصيد) أى الذى من شأنه
أن يحصد كالبر والشعير وفيه أنه مجاز باعتبار الاول اه (قوله والنخل باسقات) البسوق الطول يقال
بسق فلان على أصحابه من باب دخل أى طال عليهم فى الفضل وبسقت الشاة ولدت وأبسقت الناقة وقع
فى ضرعها اللبأ قبل التناج ونوق بساق من ذلك اه سمين وفى المصباح بسقت النخلة بسوقا من باب قد
طالت فهى باسقة والجمع باسقات وبواسق ويسق الرجل مهر فى علمه اه (قوله حال مقدرة) أى لانها
وقت الانبات لم تكن طولا أو أفردا بالذكرة لفرط ارتفاعها وكثرة منافعها ولذلك شبه صلى الله عليه وسلم المسلم
بها اه كرخى (قوله لهاطلع نضيد) الجملة حال من النخل الباسقات بطريق الترادف أو من الضمير
فى باسقات على التداخل أو الحال هى الجار والمجرور وطلع مرتفع به على الفاعلية اه أبو السعود (قوله
رزقا للعباد) يجوز أن يكون حالا أى مرزوقا للعباد أو ذارزق وان يكون مصدر امن معنى أنبتنا لان انبات
هذه رزق ويجوز أن يكون مفعولا له وللعباد اما صفة واما متعلق بالمصدر واما مفعول للمصدر واللام
زائدة أى رزقا للعباد اه سمين (تنبيه) لم يقيد هنا العباد بالانابة وقيد به فى قوله تبصرة وذ كرى لكل
عبد منيب لان التذكرة لا تكون الا لمنيب والرزق يعم كل أحد غير أن المنيب يأكل ذاكرا وشاكرا
للانعام وغيره يأكل كائنا كل الانعام فلم يخص الرزق بقيد اه خطيب (قوله وأحيينا به) أى بذلك
الماء بلدة ميتا أى أرضا جاذبه لانعام فيها أصلا بان جعلناها بحيث ربت وأنبتت أنواع النبات والازهار
فصارت تهتز بها بعدما كانت جامدة هامة وتذكير ميتا لان البلدة بمعنى البلد والمكان اه أبو السعود
(قوله يستوى فيه المذكر والمؤنث) فيه نظر لان ميتا فاعل وفعل لا يستوى فيه المذكر والمؤنث وانما
يستويان فى فعل فالصواب أن التذكير باهتبار كون البلدة بلدة أو مكانا بكافى عبارة أبى السعود اه
شيخنا (قوله كذلك الخروج) جملة قدم فيها الخبر للقصد الى الحصر اه أبو السعود وصنيع
الشارح يقتضى أن الكاف مبتدأ نظر الى المعنى والخروج خبر ويكون من قبيل أبو يوسف
أبو حنيفة اه كرخى وفى الخطيب كذلك أى مثل هذا الاخراج العظيم الخروج من قبورهم على

انهم نظروا وعلموا ما ذكر
(كذبت قبلهم قوم نوح)
تأثنت الفعل بمعنى قوم
(وأصحاب الرس) هي بشر
كانوا مقيمين عليها وما شيعهم
يعبدون الاصنام ونيهم
قيل حنظلة بن صفوان
وقيل غيره (وتمود) قوم
صالح (وعاد) قوم هود
(وفرعون واخوان لوط
وأصحاب الايكة) أي الغيضة
قوم شعيب (وقوم تبع) هو
ملك كان باليمن أسلم ودعا
قومه الى الاسلام فكذبوه
(كل) من المذكورين
(كذب الرسل) كقريش
(فحق وعيد) وجب نزول
العذاب على الجميع فلا يضيق
صدرك من كفر قريش
بك (أفيعينا بالخلق الاول)
أي لم نعبى به فلا تعيا بالاعادة

أو الازمنة ومثله الا قليلا

و(لا يولون) جواب القسم
لان عاهدوا في معنى أقسموا
ويقرأ بتشديد النون
وحذف الواو على تأكيد
جواب القسم و(هلم) قد
ذكر في الانعام الآن ذاك
متعدو هذا لازم قوله تعالى
(أشجحة) هو جمع شحيج
وانتصابه على الحال من
الضمير في ياتون وأشجحة
الثاني حال من الضمير
المرفوع في سلقوكم و(ينظرون)
حال لان رأيتهم أبصرتهم
و(تدور) حال من الضمير
في ينظرون (كالذي) أي
دورانا كدوران عين الذي
ويحوز أن تكون

ما كانوا عليه في الدنيا اذ لافرق بين خروج النبات بعدما انهمض وتفتت في الارض وصار ترابا كما كان
من بين أصفره وأبيضه وأحمره وأزرقه الى غير ذلك وبين اخراج ما تفتت من الموتى كما كانوا في الدنيا
اه (قوله والاستفهام للتقرير) الاولى أن يقول للانكار والتوبيخ وقوله والمعنى الخ غير صحيح
اذ لو نظروا وعلموا لآمنوا وصدقوا اه قارى (قوله كذبت قبلهم قوم نوح) استئناف وار دل تقرير
حقية البعث ببيان اتفاق كافة الرسل عليها وتعذيب منكريها اه أبو السعود (قوله لمعنى قوم) أي
لانه بمعنى أمة أو جماعة كما مر اه كرخى (قوله هي بشر الخ) أي فخصفت تلك البثر مع ما حو لها فذهبت
بهم وبكل ما لهم كما ذكر قصتهم في سورة الفرقان اه خطيب (قوله وقيل غيره) وهو شعيب اه
خطيب أو نبي آخر أرسل بعد صالح لبقية من تمود وتقدم لهذا مزيد كلام في سورة الفرقان (قوله
وتمود) ذكر وابتدأ بحب الرس لان الرجفة التي أخذتهم مبدؤها الحسف بأصحاب الرس ثم أتبع
تمود بعاد لان الريح التي أهلكتهم أثر صيحة تمود اه خطيب (قوله واخوان لوط) تقدم أنه ابن
أخي ابراهيم الخليل وأنه هاجر معه من العراق الى الشام فنزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط
بسدوم وأرسله الله الى أهلها فهو أجنبي منهم لكنه عبر عنهم باخوانه من حيث انه صاهرهم وتزوج
منهم وفي الخطيب واخوان لوط أي أصهاره الذين صار بينه وبينهم مع المصاهرة المناصرة بملوكهم
وعمه خليل الله ابراهيم عليهما السلام (قوله وأصحاب الايكة) قد تقدم الكلام عليها في الشعراء وقرأ
هنا ليكة بوزن ليلة أبو جعفر وشيبة وقال الشيخ وقرأ أبو جعفر وشيبة وطلحة ونافع الايكة بلام
التعريف والجمهور ليكة وهذا الذي نقله غفلة منه بل الخلاف المشهور انما هو في الذي في سورة
الشعراء وص كاحققة ثمة وأما هنا فالجمهور على أنه بلام التعريف اه سمين (قوله أي الغيضة) تقدم
أنها الشجر الملتف بعضه على بعض اه شيخنا (قوله هو ملك الخ) وقيل نبي وهو تبع الحميري واسمه
أسعد وكنيته أبو كرب اه خطيب وتقدم الكلام عليه مبسوطا في سورة الدخان اه (قوله كل)
التنوين عوض عن المضاف اليه وكان بعض النحاة يحذف تنوينها وبناء على الضم كالعامة كقبل
وبعد اه سمين (قوله كل كذب الرسل) أي كل واحد أو قوم منهم أي جميعهم وأفراد الضمير لافراد
لفظ كل اه يضاوى وقوله أي كل واحد فان قيل لم يكذب كل واحد من قوم نوح وعاد وتمدود
كما صرح به في غير آية كقوله ويوم نحش من كل أمة فوجا من يكذب بآياتنا فانها صريحة في أن كل
أمة نبي فيها مصدق ومكذب قلت الكلية هنا المراد بها التكثير كما في قوله تعالى وأوتيت من كل
شيء فهو باعتبار الاغلب وقوله أي جميعهم أي فالتقدير كل هؤلاء فكان حقه أن يقول كذبوا
لكن أفرد الضمير مراعاة اللفظ كل اه شهاب (قوله كذب الرسل) أي ولولوا بواسطة وذلك
لان قوم تبع كذبوا الرسول الذي دعاهم تبع الى شريعته بواسطة تكذيبهم لتبع اه شيخنا (قوله
فحق وعيد) مضاف لياء المتكلم وأصله وعيدى فحذفت الياء وبقيت الكسرة دليلا عليها اه
(قوله فلا يضيق صدرك الخ) أي فهو تسلية لرسول الله ﷺ وتهديد لهم اه كرخى (قوله أفيعينا
بالخلق الاول) من عبي بالامر اذ لم يهتد لوجه علمه والهمزة للانكار كما أشار اليه في التقرير اه
كرخى والفاء للعطف على مقدر ينبي عنه المعنى من القصد والمباشرة أي أقصدنا الخلق الاول
فنجزنا عنه حتى يتوم عجزنا عن الاعادة وهذا استئناف مقرر لصحة البعث الذي حكيت أحوال
المنكرين له من الامم المهلكة اه أبو السعود وفي المصباح عبي بالامر وعن نخجته يعيا من باب تعب
عيا عجز عنه وقد يدغم الماضي فيقال عى فالرجل عى وعى على فعل وفعل وعى بالامر لم يهتد لوجه
وعيانى بالالف أتعنى فأعيت يستعمل لازما ومتعديا وأعيا في مشيه فهو معنى منقوص اه وفي

(بل في لبس) شك (من خلق جديد) وهو البعث (ولقد خلقنا الانسان ونعلم) حال بتقدير نحن (ما) مصدرية (توسوس) تحدث (به) الباء زائدة أو للتعدية والضمير للانسان (نفسه) ونحن أقرب اليه (بالعلم) من جبل الوريد (بالإضافة للبيان والوريدان عرقان بصفحتي العنق) (اذ) ناصبه اذ كر مقدرا (يتلقى) يأخذ ويثبت (الملتقيان) الملتكان الموكلان بالانسان

الكاف حالاً من أعينهم أى مشبهة عين الذى قوله تعالى (محسوبون) يجوز أن يكون حالاً من أحد الضمائر المتقدمة اذا صح الماشئ وتباعد المامل فيه ويجوز أن يكون مستأنفاً (وبادون) جمع باد وقرىء بدى مثل عاز وغزى و(يسالون) حال قوله تعالى (أسوة) الكسر والضم لغتان وهو اسم للتاسى وهو المصدر وهو اسم كان والخبر لكم وفي رسول الله حال أو ظرف يتعلق بالاستقرار لا بأسوة أو بكان على قول مرأجازه ويجوز أن يكون في رسول الله الخبر ولكم تخصيص وتبيين (لمن كان) قيل هو بدل من ضمير المخاطب بإعادة الجار ومنع منه إلا كثرون لأن ضمير المخاطب لا يبدل منه فعلى هذا يجوز أن تتعنى بحسنة أو يكون لغتها ولا تتعاق بأسوة لأنها قد وصفت (وكثيراً)

الختار البى ضد البيان وقد عني في منطقة فهو عى على فعل وعي يعيا بوزن رضى رضى فهو عى على فعيل ويقال أيضاً عى وعي اذ لم يمتدلو وجهه والادغام أكثر وأعياء أمره انتهى (قوله بالخلق الاول) الباء سببية أو بمعنى عن والاستفهام انكارى بمعنى النفي قال الكازرونى معناه لم تجز عن الابداء فلانجز عن الاعادة لان الظاهر أن معنى قوله أفعيننا بالخلق الاول لم تجز بسبب الخلق الاول اه (قوله بل في لبس الخ) عطف على مقدر يقتضيه السياق يدل عليه ما قبله كأنه قيل هم غير منكرين لقد رتاعن الخلق الاول بل هم في خلط وشبهة من خلق جديد مستأنف لما فيه من مخالفة العادة وتنكير خلق لتفخيم شأنه والاشعار بخروجه عن حدود العادات والايذان بأنه حقيق بأنه يبحث عنه ويهتم بمعرفة اه أبو السعود (قوله بتقدير نحن) أشار بهذا الى أن نعلم خبر مبتدا مقدر تقديره ونحن نعلم والجملة الاسمية في محل نصب على الحال المقدرة ولا يصح أن يكون ونعلم حالاً بنفسه لانه مضارع مثبت بآخرته الواو اه كرخى (قوله ما مصدرية) فالتقدير ونعلم وسوسة نفسه اياه على زيادة الباء أو وسوسة نفسه له على كونها للتعدية اه شيخنا ويصح أن تكون موصولة كافي البيضاوى والضمير عائد عليها أى ونعلم الامر الذى تحدثه نفسه به اه (قوله الباء زائدة) أى مثل قولك صوت بكذا وهمس به وقوله أو للتعدية أى فالفنفس تجعل الانسان قائماً به الوسوسة اه كرخى (قوله والضمير للانسان) أى لانهم يقولون حدث نفسه بكذا كما يقولون حدثته به نفسه فجعل الانسان مع نفسه أى ذاته شخصين تجرى بينهما مكالمة ومحادثة تارة يتحدثها وتارة أخرى هى تحدثه اه كرخى والوسوسة الصوت الخفى ومنه وسواس الحلى اه أبو السعود وهذا بيان لمعناه اللغوى لا بيان لمعناه هنا اذ المراد بها هنا حديث النفس وهو ليس فيه صوت بالكلية لكن مناسبة للمعنى الاصلى الخفاء فى كل اه شيخنا (قوله ونحن أقرب اليه) أى لان أبعاضه وأجزاءه يحجب بعضها بعضها ولا يحجب على الله شئ قال القشبرى فى هذه الآية هيبة وفزع وخوف لقوم وروح وأنس وسكون قلب لقوم اه خطيب (قوله أقرب اليه بالعلم) أشار به الى أن المراد بالقرب العلم به وبأحواله لا يخفى عليه شئ من خفياته فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله فى كل مكان أى يعلمه فانه سبحانه وتعالى منزّه عن الامكنة وحاصله أنه تجوز بقرب الذات عن قرب العلم اه كرخى (قوله من جبل الوريد) هذا مثل فى فرط القرب والجبل العرق واصله بياناه اه أبو السعود وعبارة السمين هذا أقولهم مسجد الجامع أى جبل العرق الوريد أولان الجبل أعم فأضيف للبيان نحو بعير ساقية أو يرد جبل العاتق فأضيف الى الوريد كما يضاف الى العاتق لانهما فى عضو واحد والوريد اما بمعنى الوارد واما بمعنى المورد والوريد عرق كبير فى العنق يقال انهما وريدان قال الزمخشري عرقان يكتنفان بصفحتي العنق فى مقدمهما متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه سمى وريدا لان الروح ترد اليه وقال وهو فى القلب الوتين وفى الظهر الابهرو وفى الذراع والفخذ الاكل والنساوى الخنصر الاسليم اه وفى الخازن والوريد العرق الذى يجرى فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين الخلق والعلويين ومعنى الآية أن أجزاء الانسان وأبعاضه يحجب بعضها بعضها ولا يحجب عن علم الله شئ وقيل يحتمل أن يكون المعنى ونحن أقرب اليه بنفوذ قدرتنا فيه ويجرى فيه أمرنا كما يجرى الدم فى عروقه اه (قوله بصفحتي العنق) أى مكتنفان بصفحتي العنق فى مقدمهما متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه وهو عرق متصل بالقلب اذا قطع مات صاحبه اه أبو السعود وخطيب (قوله ناصبه اذ كر مقدرا) أى أو ناصبه أقرب كافي البيضاوى (قوله) يأخذ ويثبت الملتقيان أى يكتبان فى صحيفتي الحسنات والسيئات وقوله ما يعمل مفعول يتلقى

ما يعمل (عن اليمين وعن الشمال) منه (قعيد) أى قاعدان وهو مبتدأ خبره ماقبله (مايلفظ من قول الالديه رقيب) حافظ (عتيد) حاضر وكل منهما بمعنى المثني (وجاءت سكرة الموت) غمرته وشدته (بالحق) من أمر الآخرة حتى يراه المنكر لها عيانا وهو نفس الشدة (ذلك) أى الموت (ما كنت منه تحيد) تهرب وتفرع (ونفخ في الصور)

نعت لمصدر محذوف قوله تعالى (وصدق الله ورسوله) انما أظهر الاسمين هنا مع تقدم ذكرهما لئلا يكون الضمير الواحد عن الله وغيره قوله تعالى (ليجزى الله) يجوز ان يكون لام العاقبة وان يتعلق بصدق أو يزداد أو بمابدلوا قوله تعالى (بغيطهم) يجوز ان يكون حالا وان يكون مفعولا به و (لمينالوا) حال (ومن أهل الكتاب) حال من ضمير الفاعل في ظاهرهم و (من صياصيه) متعلقة بانزل و (فريقا) منصوب (بقتلون) و (يضاعف) ويضعف قد ذكر قوله تعالى (ومن يقتل) يقرأ بالياء حملا على لفظ من وبالتاء على معناها ومثله (وتعمل صالحا) ومنهم من قرأ الاولى بالتاء والثانية بالياء وقال بعض النحويين هذا ضعيف لان التذكير أصل فلا يحمل

(قوله عن اليمين وعن الشمال قعيد) روى أن الملكين قاعدان على ثنيته لسانه قلهما ريقه مدادهما اه أبو السعود (قوله أى قاعدان) أشار به الى أن قعيد مفرد أقيم مقام المثني لان فملا يستوى فيه الواحد والاثان والجمع والقعيد كالجلدس بمعنى المجالس لفظا ومعنى والافراد فى رقيب عتيد مع اطلاعهما معا على ما صدر منه لما أن كلامهما رقيب لمافوض اليه لافافوض لصاحبه كما ينبي عنه قوله عتيد أى معد مهيا لكتابة ما أمر به من الخير والشر وتخصيص القول بالذكرا لاثبات الحكم فى الفعل بدلالة النص اه أبو السعود فعلم أن كلامهما يقال له رقيب عتيد وفى المصباح عتدا الشئ بالضم عتادا بالفتح حضر فهو عتيد بفتحين وعتيد أيضا يتعدى بالهمزة والتضعيف يقال اعتده صاحبه وعتده اذا أعدده وهياه وفى التزويل وأعتدت لمن متكأ اه (قوله مبتدأ خبر ماقبله) أى واجملة فى محل نصب على الحال من المتلقين (قوله مايلفظ من قول الخ) مانافية ومن زائدة فى المفعول أى مايقول قولاً وقوله لديه خبر مقدم ورقيب مبتدأ مؤخر واجملة فى محل نصب على الحال فان قيل قد علم من قوله اذ يتلقى المتلقين الخ أنهما يحفظان أعماله فافائدة قوله مايلفظ من قول الخ قلنا يعلم من الآية الثانية أن الملكين معدان لذلك بخلاف الاولى فانه لا يعلم منها ذلك وأيضا يعلم من الآية الثانية صريحا أن الملك يضبط كل لفظ ولا يعلم ذلك من الاولى اه كازرونى (قوله وكل منهما) أى الرقيب والعتيد بمعنى المثني فالمنى الالديه ملكان موصوفان بأنهم رقيبان وعتيدان فكل منهما موصوف بأنه رقيب أى حافظ أى حارس للأعمال وعتيد أى حاضر عند العبد لا يفارق فى نوم ولا يقظة فالكتابان اثنان فقط وان كانا يتبدلان ليلا ونهارا ولا حاجة الى هذا كله بل الاولى جعل الوصفين لشيء واحد أى الالديه ملك موصوف بأنه رقيب وعتيد أى حافظ حاضر والمراد بذلك الملك اثنان كاتب الحسنات وكاتب السيئات فكل منهما يقال له رقيب عتيد (قوله وجاءت سكرة الموت بالحق) لما ذكر تعالى استبعادهم البعث والجزاء المذكور بقوله أئذا متنا وكنا ترابا الخ وبين أن جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة عليهم أتبع ذلك ببيان ما يلاقونه لاحالة من الموت والبعث وما يتفرع عليه من الاحوال والاهوال وقد عبر عن وقوع كل منهما بصيغة الماضى ايدانا بتحقيقها وغاية اقترابها اه أبو السعود (قوله بالحق) الباء للتعدية أى أتت بالامر الحق أى أظهرته والمراد به ما بعد الموت من أهوال الآخرة ومعنى كونه حقا أنه يقع ولا محالة وقد أشار له بقوله من أمر الآخرة والباء للملابسة أى حال كونها ملتبسة بالامر الحق من حيث ظهوره ورؤيته عندها وفى أبى السعود والباء اما للتعدية كما فى قوله جاء الرسول بالخبر والمعنى أحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذى نطق به كتب الله ورسوله أو حقيقة الامر وجلية الحال من سعادة الميت وشقاوته وقيل الحق الذى لا بد أن يكون لاحالة من الموت أو الجزاء فان الانسان خلق له واما للملابسة كالتى فى قوله تذبذب بالدهن أى ملتبسة بالحق أى بحقيقة الامر أو بالحكمة والغاية الجميلة اه وقوله وهو نفس الشدة قال القارى لم يظهر لى معنى هذه العبارة اه ويمكن أن يقال الضمير فى قوله وهو راجع لامر الآخرة والمراد بالشدة الامر الشديد وهو أهوال الآخرة فعلى هذا تكون هذه الجملة تفسير القول من أمر الآخرة وقوله ذلك ما كنت الخ على تقدير القول كما ذكره الخازن أى ويقال له فى وقت الموت ذلك الامر الذى رأيته هو لا الذى كنت منه تحيد فى حياتك فلم ينفعك الهرب والفرار اه شيخنا (قوله حتى يراه المنكر لها) أى للآخرة (قوله تهرب) بضم الراء من باب طلب اه شيخنا (قوله ونفخ في الصور) عطف على وجاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لا يعلم

للبعث (ذلك) أي يوم النفخ
(يوم الوعيد) للكفار
بالمذاب (وجاءت) فيه
(كل نفس) إلى المحشر
(معها سائق) ملك يسوقها
إليه (وشهيد) يشهد عليها
بعملها وهو الأيدي والأرجل
وغيرها ويقال للكافر
(لقد كنت) في الدنيا (في
غفلة من هذا) النازل بك
اليوم (فكشفتنا عنك
غطاءك) (أزلنا غفلتك بما
تشاهده اليوم) (فبصرك
اليوم حديد) حاد تدرك
به ما أنكرته في الدنيا
(وقال قرينه) الملك الموكل
به (هذاما) أي الذي (لدى
عتيد) حاضر فيقال للملك
(ألقيا في جهنم) أي ألق

تبعاً للتأنيث وما عللوا به قد
جاء مثله في القرآن وهو
قوله تعالى خالصة لذكورنا
ومحرم على أزواجنا قوله
تعالى (فيطمع الذي) يقرأ
بفتح العين على جواب النهي
وبالكسر على نية الجزم
عطف على تخضع قوله تعالى
(وقرن) يقرأ بكسر القاف
وفيه وجهان أحدهما هو
من وقرين إذا ثبت ومنه
الوقار والفاء محذوفة
والثاني هو من قر يقر
ولكن حذفت إحدى
الراءين كما حذفت إحدى
اللامين في ظلت فرار من
التكرير ويقرأ بالفتح
وهو من قر لا غير وحذفت
إحدى الراءين وانما تحثت
القاف على لغة في قررت
أقر في المكان قوله تعالى (أهل

قدره إلا الله وقد التقمه اسرافيل من حين بعث محمد ﷺ منتظراً للاذن بالنفخ اه خطيب (قوله
أي يوم النفخ) أي فلاشارة إلى الزمان المفهوم من قوله نفخ لان الفعل كيدل على المصدر يدل على الزمان
اه خطيب وقوله يوم الوعيد أي يوم تحقق الوعيد وانجازه اه يبضاوى (قوله فيه) أي في يوم الوعيد
(قوله معها سائق وشهيد) أي ملكان أحدهما يسوقها والآخر يشهد بعملها أو ملك جامع بين الوصفين
وقيل السائق كاتب السيآت والشاهد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه أو قرينه والشاهد جوارحه
أو أعماله ومحل معها النصب على الحال من كل لاضافته إلى ما هو في حكم المعرفة اه يبضاوى وسائق
فاعل به وفي السمين أن معها سائق جملة من مبتدأ وخبر في محل جر صفة لنفس أو في محل رفع صفة لكل
أو في محل نصب على الحال من كل اه وفي القرطبي واختلف في السائق والشهيد فقال ابن عباس
السائق من الملائكة والشهيد نفسه وقال الضحاك السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأيدي
والأرجل وقال ابن مسلم السائق قرينه من الشياطين سمي سائقاً لانه يتبعها وان لم يحبها وقال مجاهد
السائق والشهيد ملكان وعن عثمان بن عفان رضى الله عنهما أنه قال وهو على المنبر وجاءت
كل نفس معها سائق وشهيد سائق ملك يسوقها إلى أمر الله وشهيد ملك يشهد عليها بعملها
قلت هذا أصح وفي الحديث إذا قامت الساعة انحط عليه ملك الحسنات وملك السيآت
فانشط كتاباً معقوداً في عنقه ثم حضرا معه وأحدهما سائق والآخر شهيد ثم في الآية قولان أحدهما
أنها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور والثاني أنها خاصة بالكافر قاله الضحاك اه بحروفه
(قوله ويقال للكافر) أي أو لكل نفس أي ما من أحد إلا وله اشتغال ما عن الآخرة اه يبضاوى (قوله
فكشفتنا عنك غطاءك) الغطاء الحاجب لأمور المعاد وهو الغفلة والانهماك في المحسوسات والالف
بها وقصور النظر عليها اه يبضاوى (قوله حاد) أي نافذ لزال المانع للإبصار اه (قوله الملك الموكل
به) عبارة البيضاوى وقال قرينه أي قال الموكل عليه هذا أي عمله مالم يعتد أي هذا ما هو مكتوب
عندي حاضر لدى أو الشيطان الذي قبض له في الدنيا هذا أي هذا الشخص ما عندي وفي ملكي عتيد
لجهنم هيأته لها بغوائى واضلالي إياه انتهت وفي أبي السعود وقال قرينه أي الشيطان المقيض له مشيراً
إليه هذا مالم يعتد أي هذا ما عندي وفي ملكي عتيد لجهنم قد هيأته لها بغوائى واضلالي وقيل قال
الملك الموكل به مشيراً إلى ما هو من كتاب عمله هذا مكتوب عندي عتيد ميبأ للعرض اه (قوله الملك
الموكل به) أي في الدنيا الكتابة أعماله وهو الرقيب السابق ذكره وتقدم أنه كاتب الحسنات وكاتب
السيآت وأن الإنسان رقيبين وهما العتيدان فأفراده لتأويله كما مر في الرقيب اه شهاب وفي زاده الظاهر
أن الخطابات السابقة لكل نفس من النفوس المؤمنة والكافرة وقد تقرران النفوس المؤمنة لها
قرينان أحدهما يكتب حسناته والآخر يكتب سيئاته فلم أفرد القرين في قوله وقال قرينه وتقرير
الجواب أن أفراد القرين لأن المراد به الجنس ولو جعلت الخطابات السابقة للكافر لكان وجه
أفراد القرين ظاهراً اه (قوله هذا مالم يعتد) يجوز أن تكون مانكرة موصوفة وعتيد
صفة ولدى متعلق بعتيد أي هذا شيء عتيد لدى أي حاضر عندي ويجوز على هذا أن يكون
لدى وصفاً لمأو عتيد صفة ثانية أو خبر مبتدأ محذوف أي هو عتيد ويجوز أن تكون ماموصولة
بمعنى الذى ولدى صلتها وعتيد خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الإشارة ويجوز أن
تكون ما بدلا من هذا موصولة كانت أو موصوفة بلدى وعتيد خبر هذا وجوز الزخشرى
في عتيد أن يكون بدلاً أو خبراً بعد خبراً وخبر مبتدأ محذوف اه سمين (قوله أي ألق

النون ألفا (كل كفار
عنيد) للحق معاند (مناع
للخير) كالزكاة (معتد)
ظالم (مريب) شاك في دينه
(الذي جعل مع الله الها آخر)
مبتدأ ضمن معنى الشرط
خبره (فاليقاه في العذاب
الشديد) تفسيره مثل
ما تقدم (قال قرينه) الشيطان
(ربنا ما أطفئته) أضلته
(ولكن كان في ضلال بعيد)
فدعوته فاستجاب لي وقال
هو أظفاني بدعائه (قال)
تعالى (لا تحتصموا لدي)

البيت) أي يأهل البيت
ويحوز أن ينتصب على
التخصيص والمدح أي
أعني أو أخص قوله تعالى
(والحافظات) أي والحافظات
فروجهن وكذلك
(والذاكرات) أي
والذاكرات الله وأعني
المفومل الأول عن الاعادة
قوله تعالى (ان تكون لهم
الخيرة) انما جميع لان أول
الآية يراد به العموم قوله
تعالى (والله أحق أن تحشاه)
قد ذكر مثله في التوبة قوله
تعالى (الذين يبلغون) هو
نعت للذين خلوا ويحوز أن
ينتصب على اضممار أعني وان
يرفع على اضممار قوله تعالى
(ولكن رسول الله) أي
واكن كان رسول الله
وكذلك (وخاتم النبيين)
ويقرأ بفتح التاء على معنى
المصدر كذا ذكر في بعض
الاعراب وقال آخرون هو
فعل مثل قاتل بمعنى ختمهم

ألق لما جرى الشارح على أن الخطاب لواحد احتاج الى هذا الاعتذار عن التثنية في اللفظ وحاصله
من وجهين الأول أن الالف ضمير التثنية في الصورة والاصل أن الفعل مكرر للتوكيد وحذف
الثاني وجمع فاعله مع فاعل الأول وعبر عنهما بضمير التثنية فعلى هذا يعرب بانه مبني على حذف النون
والالف فاعل ومدار الاعراب على اللفظ والثاني أن الالف ليست للتثنية لاحقية ولا صورة بل
هي منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة على حد قوله

وأبدلنا بعد فتح ألفا * وقفنا كما تقول في قفن قفا

وأجرى الوصل مجرى الوقف اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله ألقيا في جهنم الخ أيضا حاه أن الخطاب
للملكين السائق والشهيد على ما عليه الأكثر وهو الظاهر وقيل لواحد وتثنية الفاعل منزلة منزلة
تثنية الفعل وتكريره فكأنه قيل ألق ألق للتأكيد اه وقيل في توجيه ذلك أنه حذف الثاني ثم
أتى بفاعله وفاعل الأول على صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل الأول وهذا ظاهر صنيع الشيخ
المصنف أو الالف بدل من النون الخفيفة اجراء للوصل مجرى الوقف كلدسفا ويؤيده قراءة
الحسن في الشواذ ألقين بنون التوكيد الخفيفة اه فقوله وبه قرأ الحسن أي البصري ولم يقرأ بهذه
القراءة أحد من السبعة اه شيخنا (قوله كل كفار عنيد) أي معاند قاله مجاهد وعكرمة وقال بعضهم
العنيد المعرض عن الحق يقال عندئذ بالكسر عنود أي خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عنيد وعاند
وجمع العنيد عند مثل رغي ورغف اه قرطبي وفي المختار عند من باب جلس أي خالف ورد الحق
وهو يعرفه فهو عنيد وعاند وعاندة وعناد بالكسر عارضه وعند معناها حضور الشيء ودنوه
وفيها ثلاث لغات كسر العين وفتحها وضمها اه (قوله مبتدأ ضمن معنى الشرط) فيه تساهل وصوابه
أن يقول مبتدأ يشبه الشرط في العموم ولذا دخلت الفاء في خبره وفي السمين قوله الذي جعل يحوز أن
يكون منصوبا على النتم أو على البذل من كل وأن يكون مجرورا بدلا من كفار أو مرفوعا بالابتداء
والخبر فاليقاه قيل ودخلت الفاء لشبهه بالشرط (قوله تفسيره) أي تخريجه مثل ما تقدم أي من حيث
الاعتذار عن التثنية في اللفظ مع أن الخطاب لواحد وهو مالك وقد علمت أيضا حاه شيخنا (قوله)
قال قرينه الخ) أي جوابا عما ادعاه الكافر عليه بقوله هو أظفاني فالكافر أو لاقال الشيطان أظفاني
فاجابه الشيطان وقال ربنا ما أطفئته الخ فكان الأولى للشارح أن يقدم قوله وقال هو أظفاني على قوله
ربنا ما أطفئته فيقول وقال قرينه جوابا لقوله هو أظفاني ربنا ما أطفئته الخ اه شيخنا وفي الخازن قال
قرينه يعني الشيطان الذي قبض لهذا الكافر ربنا ما أطفئته قيل هذا جواب لكلام مقدر وهو أن
الكافر حين يلتقي في النار يقول ربنا أظفاني شيطاني فيقول الشيطان ربنا ما أطفئته أي ما أضلته
وما أغويته ولكن كان في ضلال بعيد أي عن الحق فيتبرأ منه شيطانه وقال ابن عباس قرينه يعني الملك
يقول الكافر رب ان الملك زاد على في الكتابة فيقول الملك ربنا ما أطفئته أي ما زدت عليه وما كتبت
الامال قال وعمل ولكن كان في ضلال بعيد أي طويل لا يرجع عنه الى الحق فيقول الله تعالى لا تحتصموا
لدي أي لا تعتذروا عندي بغير عذر وقيل هو خصماؤهم مع قرنائهم وقد قدمت اليكم بالوعيد أي بالقرآن
وأذرتكم على السنة الرسل وحذرتكم عذابا في الآخرة لمن كفر اه وجاءت هذه الجملة بلاواو
لأنها قصد بها الاستئناف كأن الكافر قال رب هو أظفاني فقال قرينه ما أطفئته بخلاف التي قبلها فانها
عطفت على ما قبلها بالواو الدالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعني محي كل نفس مع
الملكين وقول قرينه ما قال اه سمين (قوله لا تحتصموا) خطاب للكافرين وقرنائهم اه قرطبي

أى ما ينفع الخصام هنا (وقد قدمت اليكم) في الدنيا (بالوعيد) بالعذاب في الآخرة لولم تؤمنوا ولا بد منه (ما يبدل) يغير (القول لدى) في ذلك (وما أنا بظلام للعبيد) فاعذبهم بغير جرم وظلام بمعنى ذى ظلم لقوله لا ظلم اليوم (يوم) ناصبه ظلام (تقول) بالنون والياء (لجهنم هل امتلات استفهام تحققيق لوعده

وقال آخرون هو اسم بمعنى آخرهم وقيل هو بمعنى المحتوم به النبيون كما يحتم بالطابع وبكسر هاى آخرهم قوله تعالى (تعدونها) تفعلونها من العدد أى تعدونها عليهم أو تحسبون بها عليهم وموضعه جري على اللفظ أو رفع على الموضع والسراح اسم للتسريح وليس بالمصدر قوله تعالى (واحدة مؤمنة) في الناصب له وجهان أحدهما أحلنا في أول الآية وقدرد هذا قوم وقالوا أحلنا ماض و(ان وهبت) هو صفة للمرأة مستقبل وأحلنا في موضع جوابه وجواب الشرط لا يكون ماضيا في المعنى وهذا ليس بصحيح لأن معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك كما تقول ابحت لك أن تكلم فلانا ان سلم عليك الوجه الثاني ان ينتصب بفعل محذوف أى ونحل لك امرأة ويقرأن وهبت بفتح الهمزة وهو بدل من امرأة بدل الاشتمال وقيل التقدير

(قوله أى ما ينفع الخصام هنا) أى في دار الجزاء وموقف الحساب اه كرخى (قوله وقد قدمت اليكم بالوعيد) يرد عليه أن قوله وقد قدمت واقع موقع الحال من لا تختصموا والتقديم بالوعيد في الدنيا والخصومة في الآخرة واجتماعهما في زمان واحد واجب وايضاح الجواب أن معناه لا تختصموا وقد صح عندكم أنى قدمت اليكم بالوعيد وصحة ذلك عندكم في الدار والآخرة ويجوز أن يكون بالوعيد حالا من الناعل أو المفعول والمعنى قدمت اليكم موعدا لكم به وقد قدمت اليكم هذا ملتبس بالوعيد مقترنا به كما أشار إليه في التقرير اه كرخى وفي السمين ان الباء زائدة في المفعول اه (قوله ولا بد منه) أى لا تنطمعوا انى أبدل وعيدى والعفوى عن بعض المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبديل فان دلائل العفو في حق عصاة المذنبين تدل على تخصيص الوعيد ولا تخصيص في حق الكفار فالوعيد على عمومهم في حقهم اه كرخى (قوله ما يبدل القول لدى) المراد بالقول هو الوعيد بتخليد الكافر في النار ومجازاة العصاة على حسب استحقاقهم اه زاده (قوله في ذلك) أى في هناى في موقف الحساب والجزاء فلاشارة راجعة الى هنا اه شيخنا (قوله لا ظلم اليوم) أى واذا لم يظلم في هذا اليوم فنفى الظلم عنه في غيره أخرى فلا مفهوم له اه كرخى (قوله استفهام تحققيق لوعده بملئها) فيه رد على من قال كالزنجشرى سؤال جهنم وجوابها من باب التخييل الذى يقصده تصوير المعنى في القلب وتبينه وجعله هذا من باب المجاز مردود لما ورد تحت حاج الجنة والنار واشتكت النار الى ربها ولا مانع من ذلك فقد سح الحصى وسلم الحجر على النبي ﷺ ولو فتح باب المجاز فيه لاتسع الخرق بخلاف الآيات الواردة في الصفات وهذا هو الحق الذى لا محيد عنه اه كرخى (قوله أيضا استفهام تحققيق الخ) هذا بمعنى قولهم استفهام تقرير فانه تعالى يقرر بانها قدامات ولما خاطبها بصورة الاستفهام أجابته بصورة الاستفهام أيضا و مرادها الاخبار عن امتلائها والاقرار به ولذلك قال الشارح بصورة الاستفهام أى أجابته جوابا صورته استفهام ومعناه الخبر كما أشار له بقوله أى امتلات وانما أجابته بصورة الاستفهام ليكون جوابها طبق السؤال وهو قوله هل امتلات فلذلك قال كالسؤال اه شيخنا ومحصل هذا التقرير ان الاستفهام منها اللانكار ويحتمل ان الاستفهام لطلب الزيادة فهو بمعنى الامر فهو بمعنى زدنى ويدل عليه ما جاء في الحديث من قوله ﷺ لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش قدمه فيها فينزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط بمنزلة كرمك الخ أشار له البيضاوى وفي صحيح مسلم والبخارى والترمذى عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط وعزتك فينزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط وعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة هذا لفظ مسلم وفي رواية أخرى من حديث أبى هريرة فاما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجلاه يقول لها قط قط فهنا لك تمتلئ وينزوى بعضها الى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحدا وأما الجنة فان الله تعالى ينشئ لها خلقا قال علماء نازحهم الله أما معنى القدم هنا فهم قوم يقدمهم الله الى النار قد سبق في علمه أنهم من أهل النار وكذلك الرجل وهو العدد الكثير من الناس وغيره يقال رأيت رجلا من الناس ورجلا من جراديين هذا المعنى ما روى عن ابن مسعود أنه قال ما في النار بيت ولا سلسلة ولا مقمعة ولا تابوت الا وعليه اسم صاحبه فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذى قد عرف اسمه وصفته فاذا استوفى ما أمر به وما ينتظره ولم يبق أحد منهم قالت الخزنة ينتظر حسبنا حسبنا اكتبنا اكتبنا وحينئذ تنزوى جهنم على من فيها وتنطبق اذ لم يبق أحد ينتظر فبعر عن ذلك

الجمع المنتظر بالرجل والقدم ويشهد لهذا التأويل قوله في نفس الحديث ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة (فائدة) في تذكرة القرطبي مانصه باب ما جاء أن جهنم في الأرض وإن البحر طبقها روى عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ أنه قال لا يركب البحر رجل إلا غاز أو حاج أو معتمر فإن نحت البحر ناراً ذكره أبو عمر وضعفه وقال عبد الله بن عمر لا يتوضأ بماء البحر لأنه يطبق جهنم وضعفه أبو عمر أيضاً اهـ (قوله بملئها) بفتح الميم مصدر من باب قطع ففي المختار وملاء الاناء من باب قطع فهو مملوء والمملوء بالكسر ما يأخذه الاناء إذا امتلأ اهـ وقوله أي لا أسع الحاي فالاستفهام للنفي كافي السمين اهـ (قوله مكانا غير بعيد) فهو منصوب على الظرفية لقيامه مقام الظرف لأنه صفة وفيه إشارة إلى جواب كيف قال غير بعيد ولم يقل غير بعيدة لكونه وصفاً للجنة وإيضاحه أنه صفة لمذكر محذوف أولان فعلاً يستوي فيه المذكر والمؤنث قال الزخشي أولان الجنة بمعنى البستان وفائدة قوله غير بعيد بعد قوله وأزلت بمعنى قربت كما قررناه التأكيد بقوله هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل فإن قيل ما وجه التقريب مع أن الجنة مكان والامكانية يقرب منها وهي لا تقرب فالجواب من وجوه الأول أن الجنة لا تنقل ولا يؤمر المؤمن في ذلك اليوم بالانتقال إليها مع بعدها لكن الله تعالى يطوى المسافة التي بين المؤمن والجنة فهو التقريب فإن قيل فعلى هذا ليس أزلاف الجنة من المؤمنين بأولى من أزلاف المؤمنين من الجنة فافائدة قوله وأزلت الجنة فالجواب أن ذلك أكرام للمؤمن وبيان لشرفه وأنه ممن يمشى إليه الثاني أن المراد قرب الدخول فيها لا بمعنى القرب المكاني الثالث أن الله تعالى قادر على نقل الجنة من السماء إلى الأرض فيقربها للمؤمن ويحتمل أن أزلت بمعنى جمعت محاسنها لأنها مخلوقة أو أن المعنى قرب حصولها لأنها تنال بكلمة طيبة وخص المتقين بذلك لأنهم أحق بها اهـ كرخي (قوله ويبدل من للمتقين الخ) أي بتكرير الجار كقوله للذين استضعفوا من آمن منهم فتكون جملة هذا ما توعدون اعتراضية فصل بهابين البديل والمبدل منه اهـ كرخي (قوله حافظ لحدوده) أشار به إلى أن حفيظ بمعنى حافظ لا بمعنى محفوظ اهـ كرخي (قوله من خشى الرحمن) بديل من كل بعد كون كل بدلاً من المتقين لأنه بديل من المتقين أيضاً لأن تكرار البديل مع كون المبدل منه واحداً لا يجوز ويصح كونه في موضع رفع أي من خشى الخ اهـ كرخي (قوله خافه ولم يره) أشار به إلى أن الغيب حال من المفعول أي خشيه وهو غائب لا يعرفه اهـ كرخي (قوله أي سالمين من كل خوف) أشار به إلى أن بسلام حال من فاعل ادخلوها وهي حال مقارنة وقوله أو مع سلام وعليه فتكون حالاً مقدرة كقوله فادخلوها خالدون كذا قيل قال ابن عادل وفيه نظر إذ لا مانع من مقارنة تسليمهم لحال الدخول بخلاف فادخلوها خالدون فإنه لا يعقل الخلود إلا بعد الدخول اهـ كرخي ببعض تصرف (قوله أي سلموا) أي ليسلم بعضهم على بعض فالمراد السلام فيما بينهم وهو تحيتهم بعضهم لبعض وقيل المراد سلام الله وملائكته عليهم فعلى هذا قوله بسلام معناه مسلماً عليكم وتقديم هذا في قوله تعالى دعواهم فيها سبب جئناكم (قوله اليوم الذي حصل فيه الدخول) نبه به على أن ذلك إشارة إلى زمان الدخول المتحقق فيه تقديره الخلود إذا لا انتهاء له فإن قيل المؤمن قد علم في الدنيا أنه إذا دخل الجنة خلد فيها فما فائدة هذا القول فالجواب من وجهين الأول أن الله تعالى قال ذلك يوم الخلود في الدنيا أعلاماً وأخباراً وليس ذلك قولاً لا يقوله عند قوله فادخلوها الثاني أن أطمئنان القلب بالقول أكثر اهـ كرخي (قوله لهم ما يشاؤون فيها) يجوز أن يتعلق فيها بيشاؤون ويجوز أن يكون حالاً من الموصول أو من عائده والأول أولى اهـ كرخي (قوله زيادة على ما عملوا وطلبوا) قال أنس وجابر هي النظر إلى وجه الله الكريم قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل ليلة جمعة في دار كرامته تعالى (كلهن) الرفع على

بملئها (وتقول) بصورة الاستفهام كاسؤال (هل من مزيد) أي لا أسع غير ما امتلأت به أي قد امتلأت (وأزلت الجنة) قربت (المتقين) مكاناً (غير بعيد) منهم فيرونها ويقال لهم (هذا) المرئي (ما توعدون) بالتاء والياء في الدنيا ويبدل من للمتقين قوله (لكل أبواب) رجاء إلى طاعة الله (حفيظ) حافظ لحدوده (من خشى الرحمن بالغيب) خافه ولم يره (وجاء بقلب منيب) مقبل على طاعته ويقال للمتقين أيضاً (ادخلوها بسلام) أي سالمين من كل خوف أو مع سلام أي سلموا وادخلوا (ذلك) اليوم الذي حصل فيه الدخول (يوم الخلود) الدوام في الجنة (لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد) زيادة على ما عملوا وطلبوا

لأن وهبت وخالصة) يجوز أن يكون حالاً من الضمير في وهبت وأن يكون صفة لمصدر محذوف أي هبة خالصة ويجوز أن يكون مصدر أي أخلصت ذلك لك إخلاصاً وقد جاءت فاعلة مصدر لمثل العاقبة والعافية و(لكيلاً) يتعلق بأحلالنا (ومن ابتغيت) من في موضع نصب بابتغيت وهي شرطية والجواب (فلا جناح عليك) ويجوز أن يكون مبتدأ والعائد محذوف أي والتي ابتغيتها والخبر فلا جناح قوله تعالى (كلهن) الرفع على

أى أهلكنا قبل كفار قريش
قرونا كثيرة من الكفار
(هم أشد منهم بطشا) قوة
(فنبقوا) فقتلوا (في البلاد
هل من محيص) لهم أولغيرهم
من الموت فلم يجدوا (ان في
ذلك) المذكور (لذكرى)
لعظة (لمن كان له قلب) عقل
(أوالقى السمع) استمع
الوعظ (وهو شهيد) حاضر
بالقلب) ولقد خلقنا
السموات والارض وما
بينهما في ستة أيام) أولها
الاحد وآخرها الجمعة
(ومامسنانمن لغوب) تعب
نزل ردا على اليهود في قولهم
ان الله استراح يوم السبت
واتفأ التعب عنه لتزهره
تعالى عن صفات المخلوقين

توكيد الضمير في برضين
والنصب على توكيد المنصوب
في آيتين قوله تعالى (الا
ماملكت يمينك) يجوز أن
يكون في موضع رفع بدلا
من النساء وان يكون في
موضع نصب على أصل
الاستثناء وهو من الجنس
ويحوز أن يكون من غير
الجنس وقوله تعالى من
أزواج في موضع نصب ومن
زائدة الاما مملكت يمينك
يجوز أن يكون في موضع
نصب بدلا من أزواج
ويحوز أن يكون الاستثناء
منقطعا وقوله تعالى (الا أن
يؤذن لكم) هو في موضع
الحال أى لا تدخلوا الا
مأذونا لكم (الى) تتعلق
بؤذن لان معناها

فهذا هو المزيدي اه خطيب وقيل ان السحابة تمر بأهل الجنة فتُمْطِرُهم الحور فيقلن نحن المزيدي الذي
قال الله تعالى ولدينا مزيد اه أبو السعود (قوله وكم أهلكنا قبلهم الخ) لما ذكر تعالى في أول السورة
تكذيب الامم السابقة ذكرنا اهلاك قرون ماضية بقوله وكم أهلكنا الخ وكم منصوبة بما بعدها
وقدمت وان كانت خبرية كما أشار له الشارح بقوله قرونا كثيرة لان الخبرية تجري مجرى الاستفهامية
في التصدير ومن قرن تمييز لها وجملة هم أشد صفة اما لكم واما التمييز هاو الفاء في قوله فنبقوا عاطفة على
المعنى كانه قيل اشتد بطشهم فنبقوا والضمير في فنبقوا راجع لقرن ولما كان التقدير ولم يسلموا مع كثرة
تنقيبهم وتفتيشهم توجه سؤال فيه تنبيه الغافل الذاهل وتقرير وتبكيث للعائد الجاهل بقوله هل من محيص
أى معدل ومهرب ومعيد من قضائنا ليكون لهؤلاء وجه ما في رد أمرنا اه خطيب وهل حرف استفهام
ومن زائدة ومحيص مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله لهم أولغيرهم والجملة اما على اضرار قول هو حال من
واونقبوا أى فنبقوا في البلاد قائلين هل من محيص أو على اجراء التنقيب لما فيه من معنى التبع والتفتيش
مجري القول أو هو كلام مستأنف وادرنفى أن يكون لهم محيص اه أبو السعود (قوله فنبقوا في
البلاد) في المختار فنبقوا في البلاد ساروا فيها طلبا للهرب اه وفي القاموس ونقب في الارض ذهب كاتقب
ونقب وعن الاخبار بحث عنها وأخبر بها وفي البلاد سار فيها اه (قوله لهم أولغيرهم) هذا يقتضى أن
الجملة الاستفهامية مستأنفة وهى من كلام الله تعالى اذ لو كانت من كلامهم لكان التقدير هل من محيص
لنا فليتل (قوله ان في ذلك المذكور) أى في هذه السورة من أولها الى هنا (قوله وألقى السمع) أو مانعة
خلو لا مانعة جمع فان القاء السمع لا يحدى بدون سلامة القلب كايولوج به قوله وهو شهيد اه أبو السعود
(قوله استمع الوعظ) أى بغاية اصغائه حتى كأنه يري بشىء ثقیل من علو الى سفل اه خطيب (قوله
حاضر بالقلب) حمل شهيد على تقدير كونه من الشهود على الحضور بالذهن لتظهر فائدة التقييد بالجملة
الحالية لان من ألقى السمع الى ماتلى عليه يكون حاضرا بشخصه لا محالة واطلاق في الآية للشعار بأن
من لا يحضر بذهنه فكانه غائب اه زاده (قوله في ستة أيام) الارض في يومين ومنافها في يومين
والسموات في يومين ولو شاء لخلق الكل في أقل من ملح البصر ولكنه تعالى من فضله علمنا بذلك
التأني في الامور اه خطيب (قوله من لغوب) من زائدة في الفاعل والغوب مصدر لغب من باب دخل
ومن باب تعب أيضا كما في المختار ونصه للغوب بضمين التعب والاعياء وبابه دخل ولغب بالكسر من باب
تعب لغوبا أيضا لغة ضعيفة اه وفي المصباح انه من باب قتل أيضا اه وفي السمين ومامسنانمن لغوب
يجوز ان تكون الجملة حالا وان تكون مستأنفة والعامية على ضم لام للغوب وعلى وطلحة والسلى
ويغوب بفتحها وهما مصدران بمعنى وينبغي أن يضم هذا الى ما حكاه سيديويه من المصادر الجائية على هذا
الوزن وهى خمسة الى ما زاده الكسائي وهو الوروع فتصير سبعة وقد أثقت هذا في البقرة في قوله
وقودها اه (قوله نزل ردا على اليهود الخ) عبارة الخازن قال المفسرون نزلت في اليهود حيث قالوا خلق
الله السموات والارض في ستة أيام أولها الاحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على
العرش فلذلك تركوا العمل فيه فانزل الله هذه الآية ردا عليهم وتكذيبا لهم في قولهم استراح يوم
السبت بقوله ومامسنانمن لغوب قال الرازى في الآية وقفة من حيث ان الاحد وغيره من الايام أزمنة
بعضها يعقب بعضها فلو كان خلق السموات والارض قد ابتدئ يوم الاحد لكان الزمان قبل
الاجسام والزمان لا ينفك عن الاجسام فيلزم أن يكون قبل خلق الاجسام أجسام لان اليوم

عبارة عن زمان سير الشمس من الطلوع الى الغروب وقبل خلق السموات لم يكن شمس ولا قمر ولكن اليوم قديطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن مدة الزمان أى مدة كانت اه (قوله ولعدم المماسية بينه وبين غيره) أى من الموجودات التى يوجد بها والغبوب والاعياء انما يحصل من العلاج ومماسية الفاعل لمفعوله كالنجار والحداد والحجاز وغير ذلك وهذا انما يكون فى أفعال المخلوقين (قوله انما أمره) أى شأنه فى إيجاد الاشياء وقوله أن يقول له كن أى من غير فعل ولا معالجة عمل وهذا تقريب للعقول والافنى الحقيقة لا قول ولا كاف ولانون اه شيخنا (قوله من التشبيه) أى تشبيه الله بغيره اذ نسبوا له الاعياء والاستراحة وغير ذلك من كفرياتهم اه شهاب وهذا قول اليهود وغيرهم كالمشركين قالوا بانكار انبعث والاعادة اه يضاوى (قوله وسبح بمحمد ربك الخ) فقد كان النبي ﷺ مشتغلا بامرين أحدهما عبادة الله والثانى هداية الخلق فلما لم يهتدوا قيل له أقبل على شغلك الآخر وهو العبادة اه خطيب (قوله صل حامدا) أشار بهذا الى أن سببح معناه صل قال بعضهم على سبيل المجاز من اطلاق اسم الجزء على الكل لكن فى القاموس أن من جملة معانى التسبيح الصلاة فعليه لتجاوز والى أن يحمد ربك فى موضع الحال من فاعل سببح وقوله أى صلاة الصبح تفسير للمفعول المحذوف وكذا يقال فيما بعده اه شيخنا (قوله وأدبار السجود) قرأنا فاعل واين كثير وحجة ادبار بكسر الهمزة على أنه مصدر قام مقام ظرف الزمان كقولهم آتيتك خفوق النجم وخلافة الحجاج والمعنى وقت ادبار الصلاة أى انقضاءها وتامها والباقيون بالفتح جمع دبر وهو آخر الصلاة وعقبها اه سمين وفى البيضاوى بفتح الهمزة أى أعقاب الصلاة جمع دبر من أدبرت الصلاة اذا انقضت وادبار السجود النوافل بعد المكتوبات وقيل الوتر بعد العشاء اه (قوله جمع دبر) بضمين كطب وأطباب وبضم فسكون كقف وأقفال اه قرطبي وفى المصباح الطب بضمين وسكون الثانى لغة الحبل تشدبه الخيمة ونحوها والجمع أظباب مثل عنق وأعناق اه (قوله وقيل المراد حقيقة) قاله مجاهد لخبر أبى هريرة فى الصحيح مرفوعا من سببح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون وتام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير غفرت خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر اه كرخى (قوله مقولى) أشار به الى أن مفعول استمع محذوف أى استمع ما أقول لك فى شأن أحوال القيامة فالوقف على استمع ويوم أول كلام مستأنف سبأنى التنبيه على عامله اه شيخنا وفى السمين قوله واستمع هو استماع على بابه وقيل هو بمعنى الانتظار وهو بعيد فعلى الاول يجوز أن يكون المفعول محذوفا أى استمع نداء المنادى أو نداء الكافر بالويل واليبور فعلى هذا يكون يوم ينادى ظرفا لاستمع أى استمع ذلك فى يوم وقيل استمع ما أقول لك فعلى هذا يكون يوم ينادى منصوبا ييخر جون مقدرا مدلولوا عليه بقوله ذلك يوم الخروج وعلى الثانى يكون يوم ينادى مفعولا به أى انتظر ذلك اليوم ووقف ابن كثير على ينادى بالياه والباقيون بدونها ووجه اثباتها أنه لا مقتضى لحذفها ووجه حذفها وقفنا اتباعا للرسم والوقف محل تخفيف وأما المنادى فأثبت ابن كثير أيضا ياءه وصلوا ووقفنا ونافع وأبو عمرو بابتائها وصلا وحذفها وقفنا وباقي السبعة بحذفها وصلوا ووقفنا فنثبت فلانه الاصل ومن حذف فلا تبايع الرسم ومن خص الوقف بالحذف فلانه محل راحة ومحل تغيير اه (قوله يوم ينادى المنادى) أى بالحشر اه خطيب (قوله هو اسرافيل) يقف على صخرة بيت المقدس فينادى بالحشر وقيل المنادى جبريل والنافخ اسرافيل قال الشهاب وهو الاصح كمدلت عليه الآثار اه (قوله أقرب موضع من الارض الى السماء)

ولعدم المماسية بينه وبين غيره انما أمره اذا أراد شىء أن يقول له كن فيكون (قاصر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (على ما يقولون) أى اليهود وغيرهم من التشبيه والتكذيب (وسبح بمحمد ربك) صل حامدا (قبل طلوع الشمس) أى صلاة الصبح (وقبل الغروب) أى صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) أى صل العشاءين (وادبار السجود) بفتح الهمزة جمع دبر وكسرها مصدر أدبر أى صل النوافل المسنونة عقب الفرائض وقيل المراد حقيقة التسبيح فى هذه الاوقات ملاسا للحمد (واستمع) يا مخاطب مقولى (يوم ينادى المنادى) هو اسرافيل (من مكان قريب) من السماء وهو صخرة بيت المقدس أقرب موضع من الارض الى السماء يقول أيتها العظام البالية

تدعوا و (غير) بالنصب على الحال من الفاعل فى تدخلوا أو من المجرور فى لكم ويقرأ بالجر على الصفة للطعام وهذا عند البصريين خطأ لانه جرى على غير ما هو له فيجب أن يبرز ضمير الفاعل فيكون غير ناظرين أتم قوله تعالى (ولا مستأنسين) هو معطوف على ناظرين قوله تعالى (يدينين) هو مثل قوله تعالى قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة و (ملعونين) هو

المتمزقة والشعور المتفرقة
 ان الله يأمر كن أن تجتمع
 لفصل القضاء (يوم) بدل
 من يوم قبله (يسمعون) أى
 الخلق كلهم (الصيحة بالحق)
 بالبعث وهى النفخة الثانية
 من اسرافيل ويحتمل أن
 تكون قبل ندائه وبعده
 (ذلك) أى يوم النداء والسماع
 (يوم الخروج) من القبور
 وناسب يوم ينادى مقدرا
 أى يعلمون عاقبة تكذيبهم
 (انا نحن نحي ونميت والينا
 المصير يوم) بدل من يوم
 قبله وما بينهما اعتراض
 (تشقق) بتخفيف الشين
 وتشديد هاء بادغام التاء
 الثانية فى الاصل فيها (الارض
 عنهم سراعا) جمع سريع
 حال من مقدر أى فيخرجون
 مسرعين (ذلك) حشر علينا
 يسير) فيه فصل بين الموصوف
 والصفة بمتعلقها بالاختصاص
 وهو لا يضر وذلك اشارة
 الى معنى الحشر المخبر به عنه
 وهو الاحياء بعد الفناء
 والجمع للعرض والحساب
 (نحن أعلم بما يقولون) أى
 كفار قريش (وما أنت
 عليهم بجبار) تجبرهم على
 الايمان وهذا قبل الامر
 بالجهاد (فذكر بالقرآن
 من يخاف وعيد) وهم المؤمنون
 * (سورة الذاريات مكية
 ستون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* (والذاريات) * الرياح

الفاعل فى يجاوزونك ولا

يجوز أن يكون حالا

اى باثنى عشر ميلا وهى وسط الارض اه خطيب وعبارة الخازن أقرب الارض الى السماء بثمانية
 عشر ميلا وقيل هى وسط الارض اه (قوله والواصل) أى العروق (قوله بالحق) حال من الواو
 أى يسمعون ملتبسين بالحق أو من الصيحة أى ملتبسة بالحق اه خطيب وصنيع الشارح يقتضى
 أن البناء للتعدية حيث فسر الحق بالبعث أى يسمعون الصيحة والصرخة بالبعث كأن يقول صاح بكذا
 اه شيخنا (قوله وهى النفخة الثانية من اسرافيل ويحتمل أن تكون قبل ندائه وبعده) تأمل هذا
 الصنيع حيث فسر الصيحة بالنفخة الثانية التى هى نفخة البعث ثم قال ويحتمل الخ فهذا يقتضى أنها
 غير النداء المذكور مع أن النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة الثانية فهذا الصنيع من الشارح
 غير مستقيم وعبارة القرطبي فى سورة يس ان كانت الاصيحة واحدة يعنى أن بعثهم واحياءهم كأنه بصيحة
 واحدة وهى قول اسرافيل أيتها العظام النخرة والواصل المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور
 المتمزقة ان الله يأمر كن أن تجتمع لفصل القضاء وهذا معنى قوله يوم يسمعون الصيحة بالحق
 ذلك يوم الخروج مهطعين الى الداع على ما يأتى اه فتأمل قوله وهذا معنى قوله الخ حيث جعل النداء
 المذكور تفسيرا للصيحة فى قوله يوم يسمعون الصيحة بالحق تأمل (قوله أى يعلمون عاقبة تكذيبهم
 بيان للناسب المقدر ولو قدره الشارح يحجب منصوبه لكان اسهل فى الفهم لان قوله ذلك يوم الخروج
 من جملة الاعتراض الآتى التنبيه عاياه فالعامل فى يوم ينادى يقدر قبله اه شيخنا (قوله انا نحن نحي
 الخ) أى فى الدنيا وقوله والينا المصير أى فى الآخرة (قوله بدل من يوم قبله) عبارة السمين قوله يوم
 تشقق الارض يوم يجوز أن يكون بدلا من يوم قبله وقال أبو البقاء انه بدل من يوم الاول وفيه نظر
 من حيث تعدد البدل والمبدل منه واحد وقد تقدم أن الزخشرى منعه ويجوز أن يكون اليوم ظرفا
 للمصير وقيل ظرف للخروج وقيل منصوب بيخرجون مقدرا اه (قوله وما بينهما) وهو قوله ذلك
 يوم الخروج الخ اه شيخنا (قوله حال من مقدر) مبنى على أن يوم معمول لمحدوف تقديره يخرجون
 يوم تشقق الارض عنهم حال كونهم سراعا وقيل انه حال من الضمير فى عنهم ولا تقدير اه (قوله
 للاختصاص) أى لا يتيسر ذلك الا على الله وحده اه خطيب والمراد بالاختصاص الحصر لان
 تقديم المعمول يفيد اه شيخنا (قوله نحن أعلم بما يقولون) فيه تسلية له ^{عليه السلام} اه خطيب (قوله
 بجبار) صيغة مبالغة من جبر الثلاثى فان فعلا انما يبنى من الثلاثى وفى المصباح وأجبرته على كذا
 بالالف حملته عليه قهرا وغلبته فهو مجبر هذه لغة عامة العرب وفى لغة لبنى تميم وكثير من أهل
 الحجاز جبر من باب قتل حكاهما الازهرى ثم قال جبرته وأجبرته اقتان جيدتان وقال الخطاى
 الجبار الذى جبر خلقه على ما أراد من أمره ونهيه يقال جبره السلطان وأجبره بمعنى ورأيت فى بعض
 التفاسير عند قوله تعالى وما أنت عليهم بجبار أن الثلاثى لغة حكاهما الفراء وغيره واستشهد لصحتها
 بما معناه أنه لا يبنى فعال الا من فعل ثلاثى نحو الفتاح والعلام ولم يحىء من أفعال بالالف الادراك فان
 حمل جبار على هذا المعنى فهو وجيه قال الفراء وقد سمعت العرب تقول جبرته على الامر وأجبرته واذا
 ثبت ذلك فلا يعول على قول من ضعفها اه (قوله وهذا قبل الامر بالجهاد) أى فهو منسوخ اه كازرونى
 (قوله من يخاف وعيد) يرسم بدون ياء وأما فى اللفظ فقر أورش باثباتها بعد الدال وصلالا وقفوا حذفها
 الباقون وصلوا وقفوا اه خطيب (قوله وهم المؤمنون) أى فانهم المنتفعون به وأما من عداهم فتحزن نفعل
 بهم ما توجبهم أقوالهم وتستدعيه أعمالهم من أنواع العقاب وفنون العذاب اه كرخى والله أعلم

* سورة الذاريات *

فى بعض النسخ سورة والذاريات بالواو (قوله مكية) أى باجماع اه قرطبي (قوله والذاريات)

فذرّوا التراب وغيره
(ذرّوا) مصدر ويقال تذرّية
ذرّياتهبه (فالحاملات)
السحب تحمل الماء (وقرا)
ثقلًا مفعول الحاملات
(فالجاريات) السفن تجري
على وجه الماء (يسرا) بسهولة
مصدر موضع الحال أي
ميسرة (فالمقسّمات أمرا)
الملائكة تقسم الارزاق
والامطار وغيرها بين
العباد والبلاد (انما توعدون)
مما مصدرية أي أن وعدم
بالبعث وغيره (لصادق)
لوعده صادق (وان الدين)
الجزء بعد

مما بعد ان لانها شرط وما بعد
الشرط لا يعمل فيما قبله
قوله تعالى (سنة الله) هو
منصوب على المصدر أي
سن ذلك سنة (يوم تقلب
وجوههم) يجوز أن يكون
ظرفًا للامحذون ولنصير
أول (يقولون) ويقولون على
الوجهين الاولين حال من
الوجوه لان المراد أصحابها
ويضعف أن يكون حالا
من الضمير المجرور لانه
مضاف اليه ويقرأ تقلب يعني
السعي وجوههم بالنصب
قوله تعالى (ليعذب الله) اللام
تتعلق بمحملها والله أعلم

﴿سورة سبا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (في الآخرة)
يجوز أن يكون ظرفًا للعامل
فيه الحمد أو الظرف وان
يكون حالا من الحمد
والعامل فيه الظرف * قوله

مفعوله محذوف أشار له بقوله التراب وغيره وقوله مصدر أي مؤكّد وناصبه فرعه وهو اسم الفاعل أي
الذاريات وقوله تهب به راجع لكل من الواوى واليائى اه شيخنا وفي البضاوى والذاريات ذروا
يعنى الرياح تذرّوا التراب وغيره أو النساء الولود فانهن يذرّين الاولاد فالحاملات وقرأ فالسحب
الحاملات للامطار أو الرياح الحاملات للسحاب أو النساء الحوامل فالجاريات يسرا فالسفن الجارية
في البحر سهلا أو الرياح الجارية في مهاياها أو الكواكب التي تجري في منازلها ويسرا صفة مصدر
محذوف أي جريًا يسر فالمقسّمات أمرا الملائكة تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها
أو مايعمهم وغيرهم من أسباب القسمة أو الرياح يقسمن الامطار بتصرف السحاب اه والترتيب في هذه
الاقسام ترتيب ذكرى ورتبى باعتبار تفاوت مراتبها في الدلالة على قدرته تعالى وتوضيح المقام أن الايمان
الواقعة في القرآن وان وردت في صورة تأكيّد المحلوف عليه إلا أن المقصود الاصل منها تعظيم المقسم به
لما فيه من الدلالة على كمال القدرة فيكون المقصود بالخلف الاستدلال به على المحلوف عليه وهو ناصدق
الوعد بالبعث والجزاء فكأنه قيل من قدر على هذه الامور العجيبة يقدر على اعادة ما أنشأه أو لا فإذا
كان كذلك فالمناسب في ترتيب الاقسام بالامور المتباعدة أن يقدم ما هو أدل على كمال القدرة فالرياح أدل
عليها بالنسبة الى السحب لكون الرياح أسبابا لها والسحب لغرابة ماهيتها وكثرة منافعها ورة حاملها
الذى هو الرياح أدل عليه بالنسبة الى السفن وهذه الثلاثة أدل عليه بالنسبة الى الملائكة الغائبين عن
الحس اذا الخصم ربما ينكر وجود من هو غائب عن الحس فلا يتم الاستدلال وهذا على كون الترتيب على
طريق التدلى والتنزّل ويصح أن يكون على طريق الترقى لما في كل منها من الصفات التي تجعلها أعلى من
وجهه وأدنى من وجه آخر فالملائكة المدبرات أعظم وأنفع من السفن وهى باعتبار انها بيد الانسان
يتصرف فيها كما يريد ويسلم بها من المهالك أنفع من السحب والسحب لما فيها من الامطار أنفع من
الرياح اه ملخصا من زاده والشهاب وفي الخازن فالمقسّمات أمرا يعنى الملائكة يقسمون الامور بين
الخلق على ما أمروا به وقيل هم أربعة فجبريل صاحب الوحي الى الانبياء الامين عليه وصاحب الغلظة
وميكايل صاحب الرزق والرحمة واسرافيل صاحب الصور واللوح وعزرائيل صاحب قبض
الارواح وقيل هذه الاوصاف الاربعة في الرياح لانها تنشى السحاب وتثيره ثم تحمله وتنقله ثم تجري
به جريا سهلا ثم تقسم الامطار بتصرف السحاب أقسم الله تعالى بهذه الاشياء لشرف ذواتها ولما
فيها من الدلالة على عجيب صنعته وقدرته والمعنى أقسم بالذاريات وبهذه الاشياء وقيل فيه مضمّر تقديره
ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال انما توعدون الخ اه (قوله تذرّوا التراب) من باب عدا
وقوله ويقال تذرّيه من باب رمي كافي المختار (قوله تهب به) بضم الهاء في المصباح هبت الريح هبوبا
من باب قعد حاجت اه (قوله وقرأ) الوقور والثقل والحمل كلها ألفاظ وزنها واحد ومعناها واحد
وهو واحد الاحمال اه شيخنا (قوله مفعول) أي مفعول به للحاملات (قوله أمرا) يجوز أن يكون
مفعولا به وهو الظاهر وأن يكون حالا أي مأمورة وعلى هذا فيحتاج الى حذف مفعول المقسمات وقد يقال
لا غرض في تقديره كافي الذاريات وما في قوله انما توعدون يجوز أن تكون اسمية وعائدها محذوف أي
توعدون ومصدرية فلا عائدها حينئذ يحتمل أن يكون توعدون مبنيان من الوعد وأن يكون مبنيان من
الوعيد لانه صالح أن يقال أوعده فهو يوعد ووعدته فهو يوعد لا يختلف فالتقدير أن وعدمكم
أو أن وعيدكم اه سين (قوله أي أن وعدم الخ) صوابه أي أن وعدمكم كافي عبارة غيره اه

الحساب (لواقع) لا محالة
(والسماوات الحباك) جمع
حبيكة كطريقة وطرق
أى صاحبة الطرق فى
الخلقة كالطرق فى الرمل
(انكم) يا أهل مكة فى شأن
النبي ﷺ وفى القرآن
(لنى قول مختلف) قيل
شاعر ساحر كاهن شعر
سحر كهانة (يؤفك) يصرف
(عنه) عن النبي ﷺ
والقرآن أى عن الإيمان
به (من أفك) صرف عن
الهداية فى علم الله تعالى
(قتل الخراصون) لعن
الكذابون أصحاب القول
المختلف (الذين هم فى غمرة)
جهل يغمروهم (سأهون)
خافلون عن أمر الآخرة
(يسألون) النبي استفهام
استهزاء (أيان يوم الدين)
أى متى مجيئه وجوابهم
يحيى (يوم هم على النار
يفتنون) أى يعذبون فيها
ويقال لهم حين التعذيب
(ذوقوا فتنتكم) تعذيبكم
(هذا) التعذيب (الذى كنتم
به تستعجلون) فى الدنيا
استهزاء (ان المتقين فى
جنت) بساتين (وعيون)
تجرى فيها (آخذين) حال
من الضمير فى خبر ان (ما
آتام) أعطاهم (ربهم) من
الثواب (انهم كانوا قبل
ذلك) أى دخولهم الجنة
(محسنين) فى الدنيا (كانوا
قليلا من الليل ما يهجمون)
ينامون وما زائدة ويهجمون
خبر كان وقيل لا ظرف أى
ينامون فى زمن يسير
من الليل ويصلون أكثره (وبالاسحار

(قوله لواقع) أى حاصل (قوله فى الخلقة) أشار به الى ان المراد بها الطرق المحسوسة كاذكره بقوله
كالطرق فى الرمل لا المعنوية كما قاله بعضهم وفى البيضاوى والسماوات الحباك ذات الطرائق والمراد اما
الطرائق المحسوسة التى هى مسير الكواكب أو المعقولة التى تسلكها النظائر وتتوصل بها الى المعارف
أو النجوم فان لها طرائق أو نهاياتها كايزين الموشى طرائق الوشى جمع حبيكة كطريقة وطرق أو
حباك كمثل ومثل وقرىء الحباك بالسكون والحباك كالأبل والحباك كالسلك والحباك كالجلد والحباك
كالنعم والحباك كالبرق اه وقوله كالبرق بضم ففتح جمع برقة وهى أرض ذات حجارة اه (قوله
انكم لنى قول مختلف) جواب القسم (قوله قيل شاعر الخ) الاول أن يقول قلتم أو فتقولون كما عبر غيره
اه شيخنا (قوله عن النبي والقرآن) وقيل الضمير للقول المذكور أى يرتدى أى يصرف عن هذا القول
من صرف عنه فى علم الله وهم المؤمنون وفى الخطيب وقيل ان هذا القول مدح للمؤمنين ومعناه يصرف
عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول ورشد الى المستوى اه (قوله قتل الخراصون الخ) أصل
هذا التركيب الوعد بالقتل أجرى مجرى اللعن اه بيضاوى أى استعمل بمعنى لعن الكذابون
تشبيها للملعون الذى يفوته كل خير وسعادة بالمقتول الذى تفوته الحياة وكل نعمة اه زاده وفى
القاموس ما يقتضى ان قتل يأتى بمعنى لعن ونصه وقتل الانسان مأكفره أى لعن وقتلهم الله أى لعنهم
اه وفى الخازن قتل الخراصون يعنى الكذابون وهم المقتسمون الذين اقتسموا أعتاب مكة واقتسموا
القول فى النبي ﷺ ليصرفوا الناس عن الاسلام وقيل هم الكهنة اه (قوله يسألون أيان يوم الدين)
سؤالهم هذا شأن قولهم وان الدين لواقع وقوله أيان خبر مقدم ويوم الدين مبتدأ مؤخر ولما أورد عليه
ما حاصله ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث أشار الى أن الكلام على حذف المضاف
ليرجع الامر للاخبار بالزمان عن الحدث فقال أى متى مجيئه فقوله متى تفسير لا يان الذى هو الخبر وقوله
مجيئه اشارة للمضاف المحذوف فى المبتدأ وهو يوم الدين اه شيخنا (قوله وجوابهم) أى جواب سؤالهم
محذوف تقديره يحيى وهو الناصب ليوم فهو ظرف للمحذوف وهم مبتدأ ويفتنون خبره وعلى معنى
فى والجملة فى محل جرب اضافة يوم اليها هذا ما جرى عليه الشارح لكن هذا الجواب لا يفيد اذ ليس فيه
تعيين المسؤل عنه بل هو أشد ابهاما وخفاء منه وانما أجيبوا به لان سؤالهم ليس حقيقيا قصدوا به العلم
والفهم بل هو استهزاء فلذلك أجيبوا بصورة جواب لا يجواب حقيقى مفيد للتعيين اه شيخنا (قوله
أى يعذبون فيها) قيل أن أصل معنى الفتنة اذابة الجوهر ليظهر غشه ثم استعمل فى التعذيب والاحراق
اه شهاب وعدى يفتنون على لتضمنه معنى يعرضون اه زاده (قوله هذا) مبتدأ وقوله الذى كنتم الخ
خبره (قوله تجرى فيها) فيه اشارة الى جواب ما يقال كيف قال ان المتقين فى عيون مع انهم لم يكونوا فيها
وأيضاح الجواب أنها تجرى فيها وتكون فى جهاتهم وأمكنهم منها اه شيخنا (قوله حال من الضمير فى
خبران) أى كائنون فى جنات وعيون حال كونهم آخذين ما آتام ربهم أى راضين به ومسرورين
ومتلقين له بالقبول اه شيخنا وقول الشارح من الثواب بيسان لما عليه تكون الحال مقارنة
ومعنى آخذين قابضين ما آتام شيئا فشيئا ولا يستوفونه بكاملة لا متناهي استيفاء لا لانه لا نهاية له وقيل
قابلين قبول راض كقوله تعالى ويأخذ الصدقات أى يقبلها قاله الزمخشري اه خطيب (قوله
كانوا قليلا من الليل ما يهجمون) تفسيره للاحسان وفى المختار الهجوع النوم ليلا وبابه خضع
والهجرة النوم الخفيفة ويقال أتيت فلانا بعد هجرة أى بعد نوم خفيف من الليل اه (قوله
وبالاسحار) متعلق بيسئفرون المعطوف على يهجمون والباء بمعنى فى قدم متعلق الخبر على

هم يستغفرون) يقولون اللهم اغفر لنا (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم) الذي لا يسأل لتعففه (وفي الأرض) من الجبال والبحار والاشجار والثمار والنبات وغيرها (آيات) دلالات على قدرة الله سبحانه وتعالى ووحدانيته (الموقنين وفي أنفسهم) آيات أياضاً من مبدء خلقكم الى منتهاه وما في تركيب خلقكم من المجائب (أفلاتبصرون) ذلك فتستدلون به على صانعه وقدرته (وفي السماء رزقكم) أي المطر المسبب عنه النبات الذي هو رزق (وماتوعدون) من المآب والثواب والعقاب أي مكتوب ذلك في السماء (فارب السماء والأرض انه) أي ماتوعدون (لحق) مثل ما أنكم تنطقون) برفع مثل صفة وما مزيدة

تعالى (يعلم) هو مستأنف وقيل هو حال مؤكدة قوله تعالى (عالم الغيب) يقرأ بالرفع أي هو عالم ويحجز ان يكون مبتدأ والخبر (لا يعزب) وبالجر صفة لربى أو بدلا قوله تعالى (ولا أصفر) بالجر عطف على ذرة وبالرفع عطفا على مثقال * قوله تعالى (ليجزى) تتعلق بمعنى لا يعزب فكأنه قال يحصى ذلك ليجزى قوله تعالى (من رجز أليم) يقرأ بالجر صفة لرجز وبالرفع صفة لعذاب والرجز مطلق العذاب قوله تعالى (ويرى) هو معطوف على ليجزى

المبتدأ لجواز تقديم العامل اه سمين وفي الخطيب وبالسحر قال ابن زيد السحر السدس الاخير من الليل م أي دائماً بظواهرهم وبواطنهم يستغفرون أي يعدون مع هذا الاجتهاد أنفسهم مذنبين ويسألون غفران ذنوبهم لو فور علمهم بالله تعالى وانهم لا يقدر على أن يقدره حق قدره وان اجتهد والقول سيد الخلق محمد ﷺ لأحصى ثناء عليك اه وقيل يستغفرون من تقصيرهم في العبادة وقيل يستغفرون من ذلك القدر القليل الذي كانوا ينامونه من الليل وقيل معناه يصلون بالسحر لطلب المغفرة اه خازن (قوله وفي أموالهم حق) أي أو جبهه على أنفسهم بمقتضى الكرم يصلون به الارحام والفقراء والمساكين اه شيخنا والجملة معطوفة على خبر كان في خبر ثالث (قوله لتعففه) أي فيظن غنيا فيحرم الصدقة اه يبضوى وفي الخازن والمحروم قيل هو الذي ليس له في الغنائم سهم ولا يجرى عليه من الفى شيء قال ابن عباس رضى الله عنهما المحروم الذي ليس له في الاسلام سهم وقيل معناه الذي حرم الخير والعطاء وقيل المحروم المتعفف الذي لا يسأل وقيل هو صاحب الحاجة الذي أصيب زرعه أو ثمره أو نسل ماشيته وقيل هو المحارف المحروم في الرزق والتجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المكاتب وأظهر هذه الاقوال أنه المتعفف لانه قرنه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يظن له متيقظ اه (قوله وفي الأرض آيات الخ) كلام مبتدأ قصد به الاستدلال على قدرة الله تعالى ووحدانيته وقد اشتمل على دليلين الأرض والانفس وأما قوله وفي السماء رزقكم الخ فهو كلام آخر ليس المقصود به الاستدلال بل المقصود به الامتنان والوعود والوعيد اه شيخنا والجار والمجرور خبر مقدم وآيات مبتدأ مؤخر وقوله وفي أنفسكم خبر حذف مبتدؤه لدلالة سابقة عليه ولذا قدره بقوله آيات أيضا وقوله من الجبال بيان للأرض فالمراد بهما في جهة السفلى ولو كان فوق ظهرها اه شيخنا (قوله من مبدء خلقكم الخ) كالأطوار المذكورة في قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الخ وقوله وما في تركيب الخ معطوف على مبدء أي وما في تركيب خلقكم الخ كحسن القامة وحسن الشكل وغير ذلك اه شيخنا وفي البضوى وفي أنفسكم آيات اذ ما في العالم شيء الا وفي الانسان له نظير يدل دلالة مع ما انفرد به من الهيآت النافعة والمناظر البهيبة والتركيبات الجسيمة والتمكن من الافعال الغريبة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة اه (قوله أفلاتبصرون ذلك) أي الأرض وما فيها والانفس وما فيها فتعتبروا بها اه شيخنا (قوله أي مكتوب ذلك) أي ماتوعدون فهذا تفسير لظرفية ماتوعدون في السماء وأما ظرفية الرزق فيها فظاهرة اذ المطر كامن فيها بنفسه حقيقة اه شيخنا (قوله فارب السماء والأرض الخ) أقسم سبحانه وتعالى بنفسه فقال فارب السماء والأرض انه لحق أي ما ذكر من الرزق وغيره مثل ما أنكم تنطقون أي بالاله الا الله وقيل شبه تحقق ما أخبر به عنه بتحقيق نطق الآدمي ومعناه انه لحق كما أنت تتكلم وقيل ان معناه في صدقه ووجوده كالذي تعرفونه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كما أن كل انسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه أن ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذي قسم له لا يقدر أن يأكل رزق غيره اه خازن (قوله أي ماتوعدون) عبارة غيره أي رزقكم وماتوعدون وهي أحسن اه (قوله برفع مثل صفة) أي حال كونه صفة أي لحق وقوله مركبة مع ما أي حال كونها مركبة مع ما تركيب مزج ككلامواظما وأينا وقمنا فيقال في الاعراب مثل ما مبنى على السكون في محل رفع على أنه صفة لحق ومثل ما مضاف وجملة أنكم تنطقون مضاف اليه في محل جرف قوله المعنى أي معنى القراءتين مثل بالرفع ولو على قراءة الفتح لانها في محل رفع هذا ما أشار اليه ابن جزى خلافا لما ذكره الحواشي من ان المراد التركيب الاضافي

وبفتح اللام مركبة مع ما
المعنى مثل نطقكم في حقيقته
أى معلوميته عندكم ضرورة
صدوره عنكم (هل أذاك)
خطاب للنبي صلى الله عليه
وسلم (حديث ضيف ابراهيم
المكرم) وم الملائكة
اثنا عشر أو عشرة أو ثلاثة
منهم جبريل (اذ) ظرف
لحديث ضيف (دخلوا عليه
فقالوا سلاما) أى هذا اللفظ
(قال سلام) أى هذا اللفظ
(قوم منكرون) لانعرفهم
قال هذا في نفسه وهو
خبره بتداعى أى هؤلاء
(فراغ) مال (الى أهله) سرا
فجاء بجمل سمين) وفي سورة
هود بجمل حينئذ أى مشوى

ويحوز أن يكون مستأنفا
و(الذى انزل) مفعول أول
و(الحق) مفعول ثان وهو
فصل وقرىء الحق بالرفع
على الابتداء والخبر وفاعل
(يهدى) ضمير الذى انزل
ويحوز أن يكون ضمير اسم
الله ويحوز أن يعطف على
موضع الحق وتكون ان
محدوفة ويحوز أن يكون
في موضع فاعل أى ويروه
حقا وهاديا قوله تعالى (إذا
مزقتم) العامل في اذا مادل
عليه خبر ان أى اذا مزقتم
بعثتم ولا يعمل فيه ينشكم
لان أخباركم لا يقع وقت
تمزيقهم ولا مزقتم لان اذا
مضافة اليها ولا جديد لان
ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها
وأجازة قوم في الظروف
(أفترى) الهمزة للاستفهام
وهزة الوصل

على أن مثل مضاف وما مضاف اليه على انها نكرة موصوفة وجملة أنكم تنطقون خبر مبتدا محذوف
أى هوانكم الخ والجملة صفة ما وحركة مثل على هذا بنائية وبنيت لاضافتها الى المبنى وهذا وان كان
محذوف في نفسه كاذكره البياضى وغيره لكنه غير متبادر من عبارة الشارح فالاولى في فهمهما ما تقدم
الذى أشار له ابن جزى اه شيخنا وفي البياضى ونصبه على الحال من المستكن في لحق أو الوصف
لمصدر محذوف أى انه لحق حقما مثل نطقكم وقيل انه مبنى على الفتح لاضافته الى غير متمكن وهو مان
كانت بمعنى شىء وأن بما في حيزها ان جعلت زائدة ومحله الرفع على أنه صفة لحق اه (قوله المعنى مثل
نطقكم الخ) عبارة أبى السعود أى كأنه لاشك لكم في أنكم تنطقون ينبغى أن لا تشكوا في حقيقته
اه وقال يزيد بن مردان رجلا جاع بمكان وليس فيه شىء فقال اللهم رزقك الذى وعدتني فأنتى به
فشبع وروى من غير طعام ولا شراب وعن أبى سعيد الخدرى قال قال النبي ﷺ لو أن أحدكم
فر من رزقه لتبعه كما يتبع الموت أسنده الثعلبي اه قرطبي (قوله هل أذاك) حديث ضيف ابراهيم
المكرم (أى ألم يأتك حديث الخ) وقيل هل بمعنى قد كفى قوله تعالى هل أتى على الانسان حين من
الدهر اه قرطبي وهذا تفخيم لشأن الحديث أى القصة وتنبه على أنه مما لا يعلمه رسول الله الابالوحي
والضيف في الاصل مصدر ضاف ولذلك يطلق على الواحد والجماعة اه أبو السعود (قوله وم) أى
الضيف ملائكة وقوله منهم جبريل أى على جميع الاقوال اه (قوله اذ دخلوا عليه) في العامل في اذ أربعة
أوجه أحدها انه حديث أى هل أذاك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه الثانى أنه منصوب بمافى
ضيف من معنى الفعل لانه في الاصل مصدر ولذلك يستوى فيه الواحد المذكور وغيره كأنه قيل الذين
ضافوه في وقت دخولهم عليه الثالث أنه منصوب بالمكرمين ان أريد يا كرامهم أن ابراهيم أكرمهم
بخدمته لهم الرابع أنه منصوب باضمار اذ كرو ولا يجوز نصبه باتاك لاختلاف الزمانين اه سمين (قوله
فقالوا سلاما) أى نسلم عليكم سلاما قال سلام أى عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى
تكون تحيته أحسن من تحيتهم اه بياضى والعاملة على نصب سلاما الاول ورفع الثانى وقرئ امر فوعين
وقرىء سلاما قال سلما بكسر سين الثانى ونصبه ولا يخفى توجيه ذلك كله مما تقدم في هود اه سمين
(قوله أى هذا اللفظ) أى الذى صدر منهم هو لفظ سلاما الذى صدر منه لفظ سلام لكن الصادر
منهم منصوب بفعل مقدر والصادر منه هو مرفوع على الخبرية لمبتدا مضمرا اه شيخنا (قوله قوم
منكرون) فان قيل قال تعالى في سورة هود فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكرمهم فدل ذلك على أن انكاره
عليه السلام حصل بعد تقريب الجمل اليهم وقال ههنا قوم منكرون ثم قال فراغ الى أهله بقاء التعقيب
وذلك يدل على أن تقريب الطعام اليهم بعد حصول انكاره فإوجه التوفيق فالجواب أن الانكار الذى كان
قبل تقريب الجمل غير الانكار الحاصل بعده فان الانكار الحاصل قبله بمعنى عدم العلم بانهم من أى بلدة
والانكار الحاصل بعده بمعنى عدم العلم بانهم دخلوا عليه لقصد الخير أو الشرفان من امتنع من تناول الطعام
يخاف من شره اه زاده (قوله فراغ الى أهله) أى الذين كان عندهم بقره وكان عامة ماله البقر اه خطيب
فالمراد باهله خدمه كالرعاة (قوله سرا) أى في خفية من ضيعه فان من آداب المضيف أن يبادر بالقرى حذرا
من أن يكفه الضيف أو يصيره منتظرا اه بياضى (قوله سرا) أخذه من معنى الروغان في اللغة ففي
المصباح وراغ الثعلب وراغ من باب قال وروغانا ذهب يمنة ويسرة في سرعة وخديعة فهو لا يستقر في
جهة وراغ فلان الى كذا مال اليه سرا اه وفي القرطبي ويقال ان ابراهيم انطلق الى منزله كما استخفى من ضيفه

عرض عليهم الاكل فلم يحسوا (فأوجس) أضمر في نفسه (منهم خيفة قالوا لا تخف) انا رسل ربك (وبشروه بغلام عليم) ذى علم كثير هو اسحق كما ذكر في هود (فاقبلت امرأته) سارة (في صرة) صيحة حال أى جاءت صائحة (فصكت وجهها) لطمت (وقالت عجوز عقيم) لم تلد قط وعمرها تسع وتسعون سنة وعمره ابراهيم مائة سنة أو عمره مائة وعشرون سنة وعمرها تسعون سنة (قالوا كذلك) أى مثل قولنا في البشارة (قال ربك أنه هو الحكيم) في صنه (العليم) بخلقه (قال فسا خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) كافرين أى قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين) مطبوخ بالنار (مسمومة) معلقة عليها السم من يرمي بها (عند ربك) ظرف لها (للسرفين) باتيانهم الذكور مع كفرهم (فاخرجنا من كان فيها) أى قرى قوم لوط (من المؤمنين) باهلاك الكافرين (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) وهم لوط وابنتاه وصفوا بالايمان والاسلام أى هم مصدقون بقلوبهم عاملون بحوارهم

حذفت استغناء عنها قوله تعالى (نخسف بهم الاظهار هو الاصل والادغام جائز لان الفاء والياء متقاربان) قوله تعالى

لثلايظهر و اعلى ما يريد أن يتخذهم من الطعام اه (قوله فقر به اليهم) معطوف على محذوف تقديره فشوا كما أشار له بقوله وفي سورة هود الخ (قوله عرض عليهم الاكل الخ) وفي السمين والهمزة في ألا تأكلون للانكار عليهم في عدم أكلهم أو العرض أو للتخصيض اه (قوله فأوجس) معطوف على ما قدره بقوله فلم يحسوا وقوله خيفة أى خوف أو قوله قالوا لا تخف أى قالوا لذلك لما ظهر لهم ولأح عليهم من أمارات الخوف اه شيخنا وقوله انا رسل ربك أى الى قوم لوط كما في سورة هود وفي البياض قيل مسح جبريل الجبل يحنأه فقام يمشى حتى لحق بامه فمر بهم وأمن منهم اه (قوله فاقبلت امرأته) أى لما سمعت البشارة المذكورة وكانت في زاوية من زوايا البيت فجاءت عند الضيف وقالت ماذا كروا قيل لم يكن ذلك اقبالا من مكان الى مكان وانما المراد أنها شرعت في الكلام المذكور وصارت تتحدث به لانه قد امتلأت عجبا فهو كقول القائل أقبل يفعل كذا اذا أخذ وشرع فيه اه شيخنا (قوله سارة) بالتخفيف والتشديد لغتان اه (قوله في صرة) قال عكرمة وقتادة انها الرنة والتأوه وقيل أقبلت في صرة أى في جماعة من الناس وقال الجوهرى الصرة الضجة والصيحة والصرة الجماعة والصرة الشدة من حرب وغيره اه قرطبي وقوله أى جاءت صائحة لانها لما بشرت بالولد وجدت حرارة الدم أى دم الحيض كما قال تعالى فضحكت وكانت في زاوية تنظر اليهم اه كرخى وكان بين البشارة والولادة سنة اه قرطبي (قوله فصكت وجهها) اختلف في صفة الصك فقيل هو الضرب باليد مبسوطه وقيل هو ضرب الوجه باطراف الاصابع مثل التمجيع وهي عادة النساء اذا أنكرن شيئا وأصل الصك ضرب الشئ بالشئ العريض وقيل جمعت أصابعها وضربت جبينها عجبا وذلك من عادة النساء أيضا اذا أنكرن شيئا اه خطيب (قوله) وقالت عجوز أى أنا عجوز عقيم (قوله قالوا كذلك) منصوب على المصدر يقال الثانية أى مثل ذلك القول الذى أخبرناك به قال ربك أى قضى وحكم فى الازل أى أنه من جهة الله تعالى فلا تعجبى منه اه سمين (قوله قال فسا خطبكم) أى لما رأى من حالهم وان اجتماع الملائكة على تلك الحالة لم يكن لهذه البشارة فقط اه خطيب (قوله لنرسل عليهم) أى لننزل عليهم من السماء حجارة الخ استدلل به على وجوب الرجم بالحجارة على اللائط اه زاده قال السدى ومقاتل كانوا استمائة ألف فادخل جبريل جناحه تحت الارض فاقتلع قرام وكانت أربعة ور فيها حتى سمع أهل السماء أصواتهم ثم قلبها ثم أرسل عليهم الحجارة فتبعت الحجارة شذاهم ومسافرهم اه زاده جمع شاذ أى الخارجين منهم عن ارضهم اه (قوله مسومة) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على النعت لحجارة والثانى أنه حال من الضمير المستكن فى الجار قبله الثالث أنه حال من حجارة وحسن ذلك كون النكرة وصفت بالجار بعدها اه سمين وقوله للسرفين متعلق بمسومة أيضا كفى الخطيب اه (قوله ظرف لها) أى لمسومة اه كرخى (قوله فاخرجنا من كان فيها الخ) حكاية من جهته تعالى لما جرى على قوم لوط بطريق الاجمال بعد حكاية ما جرى بين الملائكة وبين ابراهيم من الكلام والفاء مفصصة عن حمل قد حذفت ثقة بذلك كرها فى مواضع أخر كانه قيل فباشروا ما أمروا به فاخرجنا من كان فيها بقولنا فاسر باهلك الخ اه أبو السعود (قوله أى قرى قوم لوط) وهى وان لم تذكر لكن دل عليها السياق اه شيخنا (قوله غير بيت) أى غير أهل بيت وقوله وهم لوط وابنتاه وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر اه أبو السعود وفى الخطيب قال الاصفهاني وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر اه (قوله وصفوا بالايمان والاسلام الخ) فيه اشارة الى ما قاله الخطابى وغيره ان المسلم قد يكون مؤمنا وقد لا يكون والمؤمن مسلم دائما فهو أخص قال وبهذا يستقيم تأويل

الطاعات (وتركنا فيها) بعد
اهلاك الكافرين (آية)
علامة على اهلاكهم (لذين
يخافون العذاب الاليم)
فلا يفعلون مثل فعلهم (وفي
موسى) معطوف على فيها
المعنى وجعلنا في قصة موسى
آية (اذرسلناه الى فوعون)
ملتبسا (بسلطان مبین)
بمحجة واضحة (قتولى)
أعرض عن الايمان (بركنه)
مع جنوده لانهم له كالركن
(وقال) لموسى هو (ساحر أو
مجنون) فاخذناه وجنوده
فبئذ نام (طرحناهم فى اليم)
البحر فغرقوا (وهو) أى
فرعون (مليم) أت بما يلام
عليه من تكذيب الرسل
ودعوى الربوبية (وفي)
اهلاك (عاد) آية (اذرسلنا
عليهم الريح العقيم) هى التى
لاخير فيها لانها لا تحمل المطر

(يا جبال) أى وقفنا يا جبال
ويجوز ان يكون تفسيراً
للفصل وكذلك وألناه
(والطير) بالنصب وفيه
أربعة أوجه أحدها هو
معطوف على موضع جبال
والثانى الواو بمعنى مع والذى
أوصلته الواو أوبى لانها
لا تنصب الامع الفعل والثالث
ان تطف على فضلا
والتقدير وتسبيح الطير
قاله الكسائى والرابع
بفعل محذوف أى وسخرنا
له الطير ويقرب بالرفع وفيه
وجهان أحدهما هو معطوف
على لفظ جبال والثانى
على الضمير فى أوبى

الآيات والاحاديث اه كرخى (قوله وتركنا) أى أبقينا فيها أى القرى وقوله آية وهى تلك الاحجار أو
صخر منضود أو ماء أسود من تنخرج من أرضهم اه كرخى وقوله منضود أى متراكب بعضه فوق بعض
اه شهاب وفى القرطبي ثم قيل الآية المتروكة نفس القرى الخربة وقيل الحجرة المنضودة التى رجموا بها
هى الآية اه (قوله المعنى وجعلنا فى قصة موسى آية) أشار به الى تقدير مضاف وحذف مفعول من
المعطوف وكذا يقال فيما سأتى وقوله اذرسلناه ظرف للعامل المقدر أو المفعول المقدر وهو آية اه
شيخنا وفى السمين قوله وفى موسى وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه عطف على فيها باعادة الجار لان
المعطوف عليه ضمير محروور فيتعلق بتركنا من حيث المعنى ويكون التقدير وتركنا فى قصة موسى آية
وهذا معنى واضح الثانى أنه متعلق بجعلنا مقدرة دلالة لتركنا قال الزمخشري أو يعطف على قوله وتركنا
فيها آية على معنى وجعلنا فى موسى آية كقوله * علفتها تبنا وماء باردا * قال الشيخ ولا حاجة الى اضمار
وجعلنا لانه يمكن أن يكون العامل فى المعطوف وتركنا وقوله اذرسلناه يجوز فى هذا الظرف ثلاثة أوجه
أحدها أن يكون منصوباً بآية على الوجه الاول أى تركنا فى قصة موسى علامة فى وقت ارسلنا لايه والثانى
أنه متعلق بمحذوف لانه نعت لآية أى آية كائنه فى وقت ارسلنا الثالث أنه منصوب بتركنا اه (قوله
بمحجة واضحة) وهى الآيات التسع (قوله كالركن) أى كركن البيت الذى يعتمد عليه فى التقوى بهم اه
شيخنا وفى البيضاوى فاعرض عن الايمان به كقوله ونأى بجانبه أى فتولى بما تقوى به من جنوده وهو
اسم لما يركن اليه الشئ ويتقوى به اه وفى القاموس ركن اليه كنصر وعلم ومنع ركونا مال وسكن
والركن بالضم الجانب الاقوى والجانب العظيم وما يتقوى به من ملك وجند وغيرهما والعز والمنعة انتهى
(قوله وقال لموسى) أى فى شأن موسى (قوله ساحر أو مجنون) أو هنا على باهما من الابهام على السامع أولئك
نزل نفسه مع أنه يعرفه نبيا حقا منزلة الشاك فى أمره تمويه على قومه وقال أبو عبيدة أو بمعنى الواو قال لانه
قد قاله ما قال تعالى ان هذا الساحر عليم وقال فى موضع آخر ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون وتجيء
أو بمعنى الواو ورد الناس عليه وقالوا لاضرورة تدعوا الى ذلك وأما الايتان فلا يدلان على أنه قالهما معا
وانما يفيدان أنه قالهما أعم من أن يكونا معا وهذه فى وقت وهذه فى وقت آخر اه سمين (قوله وجنوده)
يجوز أن يكون معطوفاً على مفعول أخذناه وهو الظاهر وأن يكون مفعولا معه اه سمين (قوله وهو مليم)
جملة حالية فان كانت حالا من مفعول نبذناهم فالواو لازمة اذ ليس فيها ذكر ضمير يعود على صاحب الحال
وان كانت حالا من مفعول أخذناه فالواو ليست واجبة اذ فى الجملة ذكر ضمير يعود عليه اه سمين
(قوله أت بما يلام عليه) أى فى الاستناد تجوز على حد عيشة راضية اه وقوله من تكذيب الرسل الخ
اشارة الى أن ما يلام عليه يختلف حاله باعتبار من وصف به فلا يتوهم أنه كيف وصف فرعون بما وصف
به ذوالنون اه شهاب وفى المصباح والام الرجل فعل ما يستحق عليه اللوم اه وفى المختار اللوم
العذل تقول لامة على كذا من باب قال ولومه أيضا فهو ملوم واللائمة الملامة والام الرجل أتى بما يلام عليه
اه (قوله وفى عاد) أى وجعلنا فى اهلاك عاد الى آخر ما تقدم من التقدير اه (قوله هى التى لاخير فيها)
فيه ايدان بان العقم ههنا مستعار للمعنى المذكور على سبيل التبعية شبه ما فى الريح من الصفة التى تمنع من
انشاء مطر أو القاح شجر بما فى المرأة من الصفة المذكورة التى تمنع من الحمل ثم قيل العقيم وأريد به
ذلك المعنى بقرينة وصف الريح به أو سماها عقيما لانها أهلكتهم وقطعت دابرهم اه كرخى
وفى الشهاب أصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر كما قاله الراغب وهو فيل بمعنى فاعل أو مفعول

ولا تلقح الشجر وهي
الدبور (ماتذر من شيء)
نفس أو مال (أتت عليه لا
جعلته كالريم) كالإلى
المتفتت (وفي) أهلاك (نمود)
آية (اذقيل لهم) بعد عقر
الناقة (تمتعوا حتى حين) أي
إلى انقضاء آجالكم كفاية
آية تمتعوا في داركم ثلاثة أيام
(فتوا) تكبروا (عن أمر
ربهم) أي عن أمثاله (فاخذتهم
الصاعقة) بعد مضي الثلاثة
أيام أي الصيحة المهلكة
(وم ينظرون) أي بالنهار
(فما استطاعوا من قيام) أي
ما قدروا على النهوض حين
نزول العذاب (وما كانوا
منتصرين) على من أهلكهم
وقوم نوح بالجر عطف على
نمود

وأغنت مع عن توكيده
قوله تعالى (أن تعمل) أن
بمعنى أي أي أمرناه أن تعمل
وقيل هي مصدرية * قوله
تعالى (ولنولين الرياح)
يقر بأن نصب أي وسخرنا
وبالرفع على الابتداء أو
على أنه فاعل و (غدوها
شهر) جملة في موضع الحال
من الرياح والتقدير مدة
غدوها لأن الغدو مصدر
وليس بزمان (من يعمل)
من في موضع نصب أي
وسخرنا له من الجن فريقا
يعمل أو في موضع رفع على
الابتداء أو الفاعل أي وله
من الجن فريق يعمل و (آل
داود) أي آل داود أو
أعني آل و (شكرا) مفعول
له وقيل هو صفة لمصدر
محذوف أي عملا شكرا ويجوز أن

كما مر فله أهلكتهم وقطعت نسلهم شبه ذلك الإهلاك بعدم الحمل لما فيه من اذهاب النسل وهذا هو
المراد هنا اه (قوله ولا تلقح الشجر) من ألقح ككرم أو كعلم بالتشديد اه شيخنا قوله وهي
الدبور) وقيل هي الجنوب وقيل هي النكباء وهي كل ريح هبت بين ريحين لتتكبها وانحرافها عن
مهاب الرياح المعروفة وهي رياح متعددة لا ريح واحدة اه شهاب وكونها الدبور أصح لحديث نصرت
بالصبا وأهلكت عاد بالدبور اه (قوله لا جعلته كالريم) هذه الجملة في موضع المفعول الثاني لتذركانه
قيل ما ترك من شيء لا يجوز ولا كالريم نحو ما تركت زيدا إلا علما وأعرها الشيخ خلا وليس بظاهر اه
سمين وفي القرطبي لا جعلته كالريم أي كالشيء المشيم يقال للنبت إذا يبس وتفتت رميم وهشيم قال
ابن عباس كالشيء الهالك البالي وقال قتاده إنه الذي ديس من يبس النبات وقال أبو العالية والسدي
كالتراب المدقوق وقال قطرب الرميم الرماد وقال بعضهم مازمته الماشية من الكلا وأصل الكلمة من
رم العظم إذا بلى تقول رم العظم يرم بالكسر رمة فهو رميم والرمة بالكسر العظام البالية والجمع رمم
ورمام ونظير هذه الآية تدمر كل شيء حسبما تقدم اه (قوله فتعوا عن أمر ربهم) هذا ترتيب أخباري
والألف في الحقيقة عتوم إنما كان قبل وعدم بالهلاك الذي هو المراد من قوله تمتعوا حتى حين على
تفسيره إذا المراد به ما بقي من آجالهم وهو الثلاثة أيام التي ينزل بهم فيها العذاب والمراد بأمر ربهم هو
المذكور في سورة عود بقوله ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية الخ اه شيخنا (قوله أي الصيحة المهلكة)
هذا التفسير إنما يلائم قراءة الكسائي فاخذتهم الصعقة أذهى المرة من الصعق الذي هو الصياح وأما
الصاعقة فهي نار تنزل من السماء فيها رعد شديد فكان عليه أن يفسر به أذهو المناسب لقوله وم ينظرون
إذا الذي ينظرون ويصرا إنما هو الصاعقة لا الصيحة لأنها صوت اه قارى بإيضاح وما ذكره من الاعتراض
ناشئ عن القصور عما في اللغة ففيها أن الصاعقة تطلق على الصيحة الشديدة وفي المختار الصاعقة نار تسقط
من السماء في رعد شديد يقال صعقتهم السماء من باب قطع إذا ألقت عليهم الصاعقة والصاعقة أيضا صيحة
العذاب اه (قوله أي بالنهار) أشار به إلى أن جملة وم ينظرون من النظر وهو أحد التأولين فيها والثاني
أنه من الانتظار أي ينتظرون ما وعدوه من العذاب اه كرخي (قوله على من أهلكهم) الأولى أن
يقول أي وما كانوا ممتنعين عن أهلكهم إذا المراد به هو الله ولا يتوم انتصارهم عليه وإنما يتوم الفرار
والهرب منه اه قارى وفي الخازن وما كانوا منتصرين أي ممتنعين منا وقيل ما كانت عندهم قوة
يتمتعون بها من أمر الله اه (قوله بالجر عطف الخ) عبارة السمين وقوم نوح من قبل قرأ الأخوان وأبو عمرو
بجر الميم والباقون بنصبها وأبو السمال وابن مقسم وأبو عمرو وفي رواية الأصمعي بالرفع فلما الجر ففيه أربعة
أوجه أحدها أنه معطوف على وفي الأرض الثاني أنه معطوف على وفي موسى الثالث أنه معطوف على وفي عاد
الرابع أنه معطوف على وفي ثمود وهذا هو الظاهر لقربه وبعد غيره ولم يذكر الزمخشري غيره فانه قال
قرى بالجر على معنى وفي قوم نوح ويقويه قراءة عبد الله وفي قوم نوح ولم يذكر أبو البقاء غير الوجه
الاخير لوضوحه وأما نصب ففيه ستة أوجه أحدها أنه منصوب بفعل مضمر أي وأهلكنا قوم نوح لأن
ما قبله يدل عليه الثاني أنه منصوب باذ كر مقدرا ولم يذكر الزمخشري غيرهما الثالث أنه منصوب عطفا
على مفعول فاخذناه الرابع أنه معطوف على مفعول فبئذناهم في اليم وناسب ذلك أن قوم نوح مغرقون من
قبل لكن يشكّل بانهم لم يفرقوا في اليم وأصل العطف يقتضي التشريك في المتعلقات الخامس أنه
معطوف على مفعول فاخذتهم الصاعقة وفيه اشكال لانهم لم تأخذهم الصاعقة وإنما أهلكوا بالطوفان الا

أى وفى اهلاكم بما فى
السماء والارض آية والنصب
أى وأهلكنا قوم نوح (من
قبل) أى قبل اهلاكم هؤلاء
المنذ كورين (انهم كانوا
قومافاسقين والسماء بنيناها
بأييد) قوة (وانالموسعون)
قادرين يقال آد الرجل
يشيد قوى وأوسع الرجل
صار ذا سعة وقوة (والارض
فرشناها) مهدناها (فعم
الماهدون) نحن (ومن كل
شئ) متعلق بقوله (خلقنا
زوجين) صنفين كالكذكر
والانثى والسماء والارض
والشمس والقمر والسهل
والجبل والصف والشتاء
والخلو والحامض والنور
والظلمة (لعلكم تذكرون)
بمخذف احدى التاءين من
الاصل فتعملون أن خالق
الازواج فرد فتعبدونه
(ففرؤا الى الله) أى

يكون التقدير اشكروا
شكرا بـ قوله تعالى (منسأته)
الاصل الهمز لانه من نسأت
الناقاة وغيرها اذا سقتها
والمنسأة العصا التى يساق
بها الا أن همزتها أبدلت
ألفا تخفيفا وقرىء فى الشاذ
من سأت بكسر التاء على أن من
حرف جر وقد قيل غلط
قاريها وقال ابن جنى سميت
العصا ساة لانها تسوء فى
فلة والعين محذوفة وفيه
بعد قوله تعالى (تبينت) على
تسمية الفاعل والتقدير تبين
أمر الجن و (ان لو كانوا) فى
موضع رفع بدلا من

أن يراد بالصاعقة الداهية والنازلة العظيمة من أى نوع كانت فيقرب ذلك السادس أنه معطوف على محل
وفى موسى نقله أبو البقاء وهو ضعيف وأما الرفع فعلى الابتداء والخبر مقدر أى أهلكنا قوم وقال أبو البقاء
والخبر مابعد معنى قوله انهم كانوا قومافاسقين اه سمين (قوله أى وفى اهلاكم) أى وجعلنا اهلاكم
الخ (قوله والسماء) بنيناها العامة على النصب على الاشتغال وكذلك قوله والارض فرشناها والتقدير
وبنينا السماء بنيناها وقال أبو البقاء أى ورفعنا السماء فقدر الناصب من غير لفظ الظاهر وهذا انما يصار
اليه عند تعذر التقدير الموافق لفظنا نحو زيد اضربت به وزيد اضربت غلامه وأما فى نحو زيد اضربت
فلا يقدر الا ضربت زيد او قرأ أبو السمال وابن مقسم برفعهما على الابتداء والخبر مابعدهما والنصب
أرجح لطف جملة الاشتغال على جملة فعلية قبلها اه سمين (قوله بأييد) يجوز أن يتعلق بمخذوف على
أنه حال وفيه وجهان أحدهما انه حال من فاعل بنيناها أى ملتبسين بقوة والثانى انه حال من مفعوله أى
ملتبسة بقوة ويجوز أن تكون الباء سببية أى بسبب قدرتنا ويجوز أن تكون معدية مجازا على أن
يحمل الايد كالآلة المبنى بها كقولك بنيت بيتك بالآجر اه سمين (قوله واناالموسعون) الجملة حال مؤكدة على
تقرير الشارح حيث قرر ان موسعون معناه قادرين فهو من أوسع اللازم كاورق الشجر أى صار ذا ورق
ويستعمل متعديا والمفعول مخذوف أى لموسعون السماء أى جاعلوها واسعة وعليه تكون الحال مؤسسة
أخبر أولا أنه بناها بقوة وقدرته وثانيا بأنه وسعها أى جعلها واسعة فالارض بالنسبة اليها كحلقة فى فلاة
كانقله الخازن والخطيب اذا علمت هذا علمت أن النسخ التى فيها اللفظة لها بعد موسعون وفى آخر السوادة
صحيحة لانها لاتناسب الاستعمال موسعون متعديا والشارح اعتبره لازما حيث قال وأوسع الرجل الخ
اه شيخنا وفى السمين قوله واناالموسعون يجوز أن تكون الجملة حالا من فاعل بنيناها ويجوز أن تكون
حالا من مفعوله ومفعول موسعون مخذوف أى موسعون بناءها ويجوز أن لا يقدر له مفعول لان معناه
لقادرون من قولك ما فى وسعى كذا أى ما فى طاقى وقوتى اه وفى المصباح وسع الله عليه رزقه يوسع
بالتصحيح من باب نفع بسطه وكثره وأوسع ووسعه بالالف والتشديد مثله وأوسع الرجل بالالف
صار ذا سعة وغنى اه (قوله يقال آد الرجل الخ) فى المختار آد الرجل اشتد وقوى وبابه باع والايدي
والآد بالمد القوة اه فالايدي مصدر لكن يكتب فى المصحف يباين بعد الهمزة وقبل الدال كانه عليه
الخطيب ورسم المصحف سنة متبعة وان لم يعلم له وجه اه شيخنا (قوله مهدناها) أى فالفرش كناية
عن البسط والتسوية اه شهاب وفى المختار المهدهمهد الصبي والمهاد الفرش وبهه الفرش بسطه
ووطأه وبابه قطع وتمهيد الامور تسويتها واصلاحها وتمهيد العذر بسطه وقوله اه (قوله نحن) أى
فالخصوص بالمدح مخذوف (قوله متعلق بقوله خلقنا الخ) عبارة السمين قوله ومن كل شئ يجوز أن يتعلق
بخلقنا أى خلقنا من كل زوجين وأن يتعلق بمخذوف على أنه حال من زوجين لانه فى الاصل صفة له اذ
التقدير خلقنا زوجين كائنين من كل شئ والاول أقوى فى المنى اه (قوله صنفين) أى أمرين
مقابلين (قوله كالكذكر والانثى) اشعار بتعداد الامثلة الى ما نشاهده فلا يرد كون كل من العرش
والكرسى واللوح والقلم لم يخلق من كل منها الا واحد اه كرخى (قوله بمخذف احدى التاءين من
الاصل) أى أصل الكلمة قبل الحذف وهذه احدى القراءتين السبعيتين والاخرى ادغام التاء
الثانية فى الدال اه شيخنا (قوله ففرؤا الى الله) أى اذا علمتم أن الله تعالى فرد لا نظير له ففرؤا اليه
ووحده لاتشركوا به شىأ اه زاده وقوله أى الى ثوابه اشارة الى تقدير مضاف فى الآية وقوله
من عقابه متعلق بقوله ففرؤا اه شيخنا وفى المصباح فر من عدوه يفر من باب ضرب فرار اه رب

الى ثوابه من عقابه بان
تطيعوه ولا تعصوه (انى
لكم منه نذير مبين) بين
الانذار (ولا تجعلوا مع الله
الها آخر انى لكم منه نذير
مبين) يقدر قبل فقروا
قل لهم (كذلك ما أتى الذين
من قبلهم من رسول الا قالوا)
هو (ساحر او مجنون) اى
مثل تكذيبهم لك بقولهم
انك ساحر او مجنون تكذيب
الامم قبلهم رسلكم بقولهم
ذلك (أتواصوا) كلهم (به)
استفهام بمعنى النفي (بل هم
قوم طاغون) جمعهم على هذا
القول طغيانهم (فقول)
أعرض (عنهم فأنت تعلم)
لانك بلغتهم الرسالة (وذكر)
عظ بالقرآن (فان الذكري
تنفع المؤمنين) من علم الله
تعالى أنه يؤمن (وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون)
ولا ينافى ذلك عدم عبادة

أمر المقدّر لان المعنى تبين
الانس جهل الجن ويحوز
ان يكون فى موضع نصب
اى تبين الجن جهلها
ويقرأين على ترك تسمية
الفاعل وهو على الوجه
الاول بين قوله تعالى (لسأ)
قد ذكر فى النمل و (مساركن)
جمع مسكن بالفتح والكسر
وهما المنزل موضع السكون
ويحوز أن يكون مصدرا
فيكون الواحد مفتوحا
مثل المقعد والمطلع والمكان
بالكسر و (آية) اسم كان

وفى الفارس فرا أوسع الجولان للانعطاف وفر الى الشىء ذهب اليه اه (قوله انى لكم منه) أى من الله
أى من جهته اه أبو السعود (قوله ولا تجعلوا مع الله الها آخر) تنصيص على أعظم ما يجب أن يفرضه
وهو الشرك انى لكم منه نذير مبين تكرر للتأكيّد أو الاول مرتب على ترك الايمان والطاعة والثانى
مرتب على الاشراك اه يضاوى وفى الخازن قيل انما كرر قوله انى لكم منه نذير مبين عند الامر
بالطاعة والنهى عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الامع العمل كما ان العمل لا ينفع الامع الايمان وانه
لا يفوز وينجو عند الله الا لجامع بينهما اه (قوله يقدر قبل فقروا قل لهم) عبارة أبى السعود وقوله
تعالى فقروا الى الله مقدر بقول خوطب به النبي ﷺ بطريق التلوين والفاء اما لترتيب الامر على
ما حكى من آثار غضبه الموجبة للفرار منها ومن أحكام رحمة المستدعية للفرار اليها كأنه قيل قل لهم اذا
كان الامر كذلك فاهربوا الى الله الذى هذه شؤنه بالايمان والطاعة كي تجروا من عقابه وتفوزوا بثوابه
واما للعطف على جملة مقدرة مترتبة على قوله لعلمكم تذكروا كأنه قيل قل لهم فتذكروا وفروا الى الله الخ
وقوله انى لكم منه نذير مبين تعليل للامر بالفرار اليه تعالى أول وجوب الامتثال به انتهت (قوله كذلك)
خبر مبتدأ محذوف اى الامر والشان والقصة وقد فسر هاب قوله ما أتى الذين من قبلهم الخ والكاف بمعنى
مثل هى فى الحقيقة الخبر ومعلوم أن الخبر عين المبتدأ والتفسير المذكور تفسير لها أيضا واسم الإشارة
عبارة عن تكذيب قوم محمد له فالخاصل أنه شبه تكذيب الامم السابقة لرسلكم بتكذيب قوم محمد له فقوله
الشارح اى مثل بالرفع تفسير للكاف التى هى فى الحقيقة الخبر وقوله تكذيبهم لك الخ تفسير لاسم الإشارة
وقوله تكذيب الامم قبلهم الخ تفسير للمبتدأ المحذوف الذى هو تفسير لقوله ما أتى الذين الخ اه شيخنا
(قوله الا قالوا ساحر او مجنون) الجملة فى محل نصب على الحال من الذين من قبلهم ومن رسول فاعل أتى
كأنه قيل ما أتى الاولين رسول الا فى حال قولهم هو ساحر او مجنون والضمير فى أتواصوا به يعود على
المقول المدلول عليه بقالوا أى أتواصى الاولون والآخرون بهذا القول المتضمن لساحر او مجنون
والاستفهام للتعجب اه يضاوى (قوله بقولهم ذلك) أى ساحر او مجنون (قوله أتواصوا به) أى
بالقول المذكور اى أحملهم عليه وجمعهم عليه وصية بعضهم لبعض به لتباعد وتطول الازمان بينهم
ثم أضرب عن هذا النفي والتوبيخ وبين ما هو الحامل لهم عليه بالحقيقة بقوله بل هم قوم طاغون فهو اضرب
انتقالى اه شيخنا (قوله بمعنى النفي) اى ما وقع منهم وصية بذلك لانهم لم يتلاقوا فى زمان واحد اه
كرخى (قوله فتقول عنهم) أى عن جداهم وعبارة اليضاوى فتقول عنهم فأعرض عن مجادلهم بعد
ما كررت عليهم الدعوة فأبوا الا الاصرار والعناد فأنت تعلم على الاعراض بعدمابذلت جهلك فى البلاغ
وذكر ولا تدع التذكير والموعظة فان الذكري تنفع المؤمنين أى من قدر الله أيمانه او من آمن فانه يزداد
بها بصيرة اه (قوله فأنت تعلم) اى لا لوم عليك فى الاعراض عنهم لانك قد أدت الرسالة وبذلت
المجهود وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما نزلت هذه الآية حزن رسول الله ﷺ واشتد ذلك
على أصحابه وظنوا أن الوحى قد انقطع وأن العذاب قد حضر اذا أمر النبي ﷺ أن يتولى عنهم فانزل الله
وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين فطابت نفوسهم بذلك اه خازن وهذا يقتضى أن قوله وذكروا ناسخ
لمساقبله وبه صرح القرطبي حيث قال ثم نسخ هذا بقوله وذكروا فان الذكري تنفع المؤمنين وقيل نسخ
بآية السيف اه (قوله وذكروا) أى ذكر جميعهم فان التذكير بما انتفع به منهم من علم الله أنه يؤمن
فهذا معنى قوله فان الذكري تنفع المؤمنين اه شيخنا (قوله ولا ينافى ذلك) اى الحصر المذكور

و(جنتان) بدل منها أو خبر مبتدأ محذوف * قوله تعالى (بلدة) أي هذه بلدة (ورب) أي وربكم رب أو ولكم رب ويقرأ أشاذ بلدة ورب بالنصب على أنه مفعول الشكر * قوله تعالى (أكل كل خط) يقرأ بالتثنية والتقدير أكل كل خط فحذف المضاعف لأن الخط شجر والاكل ثمره وقيل التقدير أكل ذى خط وقيل هو بدل منه وجعل خط أكله لمجاورته إياه وكونه سببا له ويقرأ بالاضافة وهو ظاهر و(قليل) نعت لأكل ويجوز أن يكون نعتا لخط وأثل وسدر قوله تعالى (ربنا) يقرأ بالنصب على النداء و(باعد) وبعد على السؤال ويقرأ أبعد على لفظ الماضي ويقرأ ربنا وباعد وبعد على الخبر و(محق) مصدر أو مكان قوله تعالى (صدق عليهم) بالتخفيف و(ابليس) فاعله و(ظنه) بالنصب على أنه مفعول كأنه ظن فيهم أمراو وأعده نفسه فصدق وقيل التقدير صدق في ظنه فلما حذف الحرف وصل الفعل ويقرأ بالتشديد على هذا المعنى ويقرأ ابليس بالنصب على أنه مفعول وظنه فاعل كقول الشاعر * فان يك ظني صادقا وهو صادقي ويقرأ برفعهما يجعل الثاني بدل الاشتغال قوله تعالى (من يؤمن) يجوز أن يكون بمعنى الذي فينتصب بنعلم وأن يكون استفهاما

عدم عبادة الكافرين الحق قوله لأن الغاية أي المفاداة باللام فهي الغاية والعاقبة لا للملة الباعثة لما هو معلوم من أن الله لا يبعثه شيء على شيء وقوله فانك قد لا تكتب به اعتراضه القارى بما حصله ان هذا مسلم في أفعال المخلوقين لجهلهم بمواقب الامور وأما الله سبحانه وتعالى فلا يصح التخلف في فعله لانه لما قال الا يعبدون فقتضاه أنه عالم بانهم سيعبدونه فينافى عدم العبادة من بعضهم فالجواب الصحيح ان معنى الا يعبدون أي الامهيين ومستمدين ليعبدون بان خلقت فيهم العقل والحواس والقدرة التي تتحصل بها العبادة وهذا لا ينافى تخلف العبادة بالفعل من بعضهم لان هذا البعض وان لم يعبد الله لكن فيه التهيؤ والاستعداد الذي هو الغاية بالحقيقة اه شيخنا وفي السمين قوله الا يعبدون متعلق بخلقت واختلف في الجن والانس قيل المراد بهم العموم والمعنى الا لآمرهم بالعبادة وليقرأوا بها وهذا منقول عن علي بن أبي طالب او يكون المعنى ليطيعوني وينقاد والقضائي فالمرث من يفعل ذلك طوعا والكافر يفعله كرها أو يكون المعنى الامعدين ومهيئين للعبادة ثم منهم من يتأتى منه ذلك ومنهم من لا يتأتى منه كقولك هذا القلم بريته للكتابة ثم قد تكتب به وقد لا تكتب أو المراد بهم الخصوص والمعنى وما خلقت الجن والانس المؤمنين وقيل الطائعين والاول أحسن اه وعبرة الكرخي قوله ولا ينافى ذلك الخ هو جواب سؤال كيف قال وما خلقت الجن والانس الا يعبدون ولو كان مريدا للعبادة منهم لكانوا كلهم عبادا والحال أنهم لم توجد من الكل وايضاحه ان الله خلقهم على صورة متوجهة الى العبادة أي صالحة مستعدة حيث ركب فيهم عقولا وجعل لهم حواس ثم منهم من يتأتى منه ذلك ومنهم من لم يتأتى منه ذلك اذ الغاية لا يلزم وجودها كما قررره الشيخ المصنف أو لان ذلك أريد به الخصوص بدليل قوله ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس ومن خلق لجهنم لا يكون مخلوقا للعبادة قاله شيخ الاسلام زكريا نقلا عن الرازي وبعضه قراءة من قرأ أو ما خلقت الجن والانس من المؤمنين ولعل تقديم خلق الجن في الذكر لتقدمه على خلق الانس في الوجود اه وعبرة القرطبي وما خلقت الجن والانس الا يعبدون قيل ان هذا خاص فيمن سبق في علم الله أنه يعبد فجاه بلفظ العموم ومعناه الخصوص والمعنى وما خلقت الجن والانس أهل السعادة الا ليوحدون قال القشيري والآية دخلها التخصيص على القطع لان المجانين والصبيان أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة وقد قال تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس ومن خلق لجهنم لا يكون ممن خلق للعبادة فالآية محمولة على المؤمنين منهم وهو كقوله قالت الاعراب آمنا وانما قال فريق منهم ذكره الضحاك والنكبي والفراء والعبي وفي قراءة عبد الله وما خلقت الجن والانس الا لآمرهم بالعبادة واعتمد الزجاج هذا القول ويدل عليه قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا فان قيل كيف كفروا وقد خلقهم للاقرار بربوبيته والتذلل لأمره ومشيتته قلت تذللوا لقضائه عليهم لان قضاءه جار عليهم لا يقدر على الامتناع منه وانما خالفه من كفر في العمل بما أمر به فالتذلل لقضائه فانه غير متمتع منه وقيل الا يعبدون الا ليقروا الى العبادة طوعا أو كرها رواه عثمان بن أبي طلحة عن ابن عباس فالذكر ما يرى فيهم من أثر الصنعة وقال مجاهد الا ليعرفون قال الثعلبي وهذا قول حسن لانه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده ودليل هذا التأويل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم وما أشبه هذا من الآيات وعن مجاهد أيضا الا لآمرهم وأنهم وقال زيد بن أسلم هو ما جبلوا عليه من الشقاوة والسعادة فخلق السعداء من الجن والانس للعبادة وخلق الاشقياء

الكافرين لان الغاية لا يلزم

وجودها كافي قولك برئت
هذا القول لا كتب به فانك
قد لا تكتب به (ما أريد
منهم من رزق) الى ولا أنفسهم
وغيرهم (وما أريد أن
يطعمون) ولا أنفسهم ولا
غيرهم (ان الله هو الرزاق
ذو القوة المتين) الشديد
(فان للذين ظلموا) أنفسهم
بالكفر من أهل مكة
وغيرهم (ذنوبا) نصيبا من
العذاب (مثل ذنوب)
نصيب (أحبابهم) الهالكين
قبلهم (فلا يستجلبون)
بالعذاب ان أخرتهم الى يوم
القيامة (فويل) شدة عذاب
(للذين كفروا من) في
(يومهم الذي يوعدون) أى
يوم القيامة * (سورة
الطور مكية تسع وأربعون
آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والطور) أى الجبل الذى
كلم الله عليه موسى .

في موضع رفع بالابتداء و
(منها) اما على التبيين أى لشك
منها أى بسببها ويجوز ان
يكون جارا من شك وقيل
من بمعنى فى قوله تعالى (الا
لمن أذن) يجوز ان تتعلق
اللام بالشفاعة لانك تقول
شفعت له وان تتعلق بتنفع
(فزع) بالتشديد على مالم
يسم فاعله والقائم مقام
الفاعل (عن قلوبهم)
والمعنى أزيل عن قلوبهم
وقيل المسند اليه الفعل
مضمر دل عليه الكلام أى
نحى الخوف ويقرأ بالفتح على التسمية أى فزع

منهم للمعصية وعن الكلبي أيضا الا ليوحدون فاما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء وأما الكافر
فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء يدل عليه قوله تعالى واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله
مخلصين له الدين الآية وقال عكرمة لا يعبدون ويطيعون فأثيب العابد وأعاقب الجاحد وقيل المعنى الا
لاستعبدكم والمعنى متقارب اه (قوله لان الغاية لا يلزم وجودها) فيه إشارة الى ان هذه اللام العاقبة
والصيرورة وليست لام العلة الباعثة لان الرب لا يحملها شىء على شىء قوله كافي قولك الخ غير شديد
لان اللام في المثال المذكور لام العلة الباعثة لانها في فعل المخلوق واذا كانت اللام هنا لام الصيرورة كان
المعنى وما خلقت الجن والانس الا وقد ترتب على خلقهم أن عبدوني فيعود الاشكال وهو أن العبادة لم
توجد من جميعهم وانما وجدت من بعضهم فما قصده الشارح من الجواب غير دافع للاعتراض وهذا
ما أشار له القارى تأمل (قوله ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون) أى ما أريد أن أصرفهم
في تحصيل رزقي فليدشغلوا بآبائهم مخلوقون له وما أمرون به وإنما أراد أن يبين أن شأنه مع أن شأنه مع عباده
ليس شأن السادة مع عبيدهم فانهم انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم اه يضاوى
وقوله في تحصيل معاشهم ففهم من محتاج الى كسب عبده في نيل الرزق ومنهم من يكون له مال وافر
يستغنى به عن حمل عبده على الاكتساب لكنه يستعين به في قضاء حوائجه بان يستخدمه في طبخ
الطعام واحضاره بين يديه ونحو ذلك وهو تعالى مستغن عن جميع ذلك فظهر فائدة تكرير قوله وما أريد
أن يطعمون فان الارادة الاولى متعلقة باكتساب الرزق والثانية متعلقة باصلاحه وخص الاطعام
بالذكر لكونه معظم المنافع المطلوبة من الممالك بعد اشتغالهم بالارزاق ونفى الامم يستلزم نفي مادونه
بطريق الاولى كأنه قيل ما أريد منهم من عين ولا عمل وقوله ان الله هو الرزاق تعليل لعدم ارادته
الرزق منهم وقوله ذو القوة المتين تعليل لعدم احتياجه الى استخدامهم في تمامه من اصلاح طعامه وشرابه
ونحو ذلك اه زاده (قوله المتين) العامة على رفعه وفيه أوجه اما النعت للرزاق واما النعت لنو واما
النعت لاسم ان على الموضع وهو مذهب الجرمي والفرأ وغيرهما واما خبر بعد خبر واما خبر مبتدا
مضمرة وعلى كل تقدير فهو تأكيدي لان ذو القوة يفيد فائدته وقرأ ابن محيصن الرزاق كاقراء في السماء
رازقكم كاتقدم وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش المتين بالجر على أنه صفة للقوة وانما ذكر وصفها لكون
تأنيثها غير حقيقي اه سمين (قوله فان للذين ظلموا الخ) أى اذا عرفت حال الكفرة المتقدمين من
عاد وثمود وقوم نوح فان هؤلاء المكذبين نصيبا مثل نصيبهم عبر عن النصيب بالذنوب لشبهه به في
أنه يصب عليهم العذاب كما يصب الذنوب قال تعالى يصب من فوق رؤسهم الجحيم اه زاده (قوله
ذنوبا) قال الزمخشري الذنوب الدلو العظيمة وهذا تمثيل أصله في السقائين يقتسمون الماء فيكون
لهذا ذنوب ولهذا ذنوب وقال الراغب الذنوب الدلو الذى له ذنب اه فراعى الاشتقاق والذنوب
أيضا الفرس الطويل الذنب وهو صفة على فعول ويقال يوم ذنوب أى طويل الشر استعاره من ذلك اه
سمين (قوله مثل ذنوب أحبابهم) أى نظرائهم من الامم السابقة اه (قوله فويل للذين كفروا) وضع
الموصول موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالكفر واشعارا بعللة الحكم والفاء لترتيب ثبوت الويل لهم على
أن لهم عذابا عظيما كما أن الفاء الاولى لترتيب النهي عن الاستجمال على ذلك اه أبو السعود والويل الشدة
من العذاب وقيل وادنى جهنم اه زاده (قوله الذى يوعدون) أى يوعدون العذاب فيه اه شيخنا
والله تعالى أعلم

* سورة الطور *

وفي نسخة والطور (قوله والطور وكتاب مسطور الخ) هذه أقسام خمسة جوابها ان عذاب ربك

(وكتاب مسطور في رق منشور) أي التوراة أو القرآن (والبيت المعمور) هو في السماء الثالثة أو السادسة أو السابعة بحيال الكعبة يزوره كل يوم سبعون ألف ملك بالطواف والصلاة لا يعودون إليه أبدا (والسقف المرفوع) أي السماء (والبحر المسجور) أي المملوء (ان عذاب ربك لواقع)

الله أي كشف عنها ويقرأ فرغ أي أخلى وقرى شاذا فرتفع أي تفرق ولا تجوز القراءة بها * قوله تعالى (أو اياكم) معطوف على اسم ان وأما الخبر فيجب ان يكون مكررا كقولك ان زيدا وعمر قائم التقدير ان زيدا قائم وان عمر قائم واختلفوا في الخبر المذكور فقال بعضهم هو للاول وقال بعضهم هو للثاني فعلى هذا يكون (على هدى) خبر الاول (أو في ضلال) معطوف عليه وخبر المعطوف محذوف لدلالة المذكور عليه وعكسه آخرون والكلام على المعنى غير الاعراب لان المعنى انا على هدى من غير شك وأنتم على ضلال من غير شك ولكن خاطه في اللفظ على عادتهم في نظائره كقولهم أخزى الله الكاذب مني ومنك * قوله تعالى (الا كافة) هو حال من المفعول في أرسلناك والهاء زائدة

لواقع والواو الاولى للقسم والواوات بعدها للعطف كما قاله الخليل اه خطيب أوكل واحدة منها للقسم كما قاله السمين وفي القرطبي الطور اسم من أسماء الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام أقسم الله به تشريفا وتكريما وتذكيرا بما فيه من الآيات وهو أحد جبال الجنة والمراد به طور سيناء قاله السدي وقال مقاتل بن حبان هما طوران يقال لاحدهما طور سيناء والآخر طور زينا لانهما ينبتان التين والزيت وقيل هو جبل بمدين واسم زبير قال الجوهري والزبير الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام قلت ومدين بالارض المقدسة وهي قرية شعيب عليه السلام وقيل ان الطور كل جبل يثبت الشجر المثمر وما لا يثبت فليس بطور قاله ابن عباس اه (قوله وكتاب مسطور) أي متفق الكتابة بسطور مصفوفة في حروف مرتبة جامعة للكلمات متفقة اه خطيب وفي المختار السطر الصف من الشيء يقال بني سطر او السطر أيضا الخط والكتابة وهو في الاصل مصدر وبابه نصر و سطر أيضا بفتحين والجمع أسطار كسبب وأسباب وجمع الجمع أساطير وجمع السطر أسطر وسطور كالفلس وفلوس اه (قوله أيضا وكتاب مسطور في رق منشور) تنكيرهما للتفخيم والاشعار بأنهما ليسا بما يتعارفان الناس اه أبو السعود وفي رق متعلق بمسطور أي مكتوب في رق والرق الجلد الرقيق الذي يكتب فيه وقال الراغب الرق كل ما يكتب فيه جلد كان أو غيره وهو بفتح الراء على الاشهر ويجوز كسرهما كما قرئ به شاذ أو أما الرق الذي هو الملك الارقاء فهو بكسر الراء لا غير وقوله منشور أي مبسوط غير مطوى وغير مختوم عليه وهو بالنسبة للتوراة الاواح التي أنزلت على موسى وبالنسبة للقرآن المصحف اه شيخنا وفي القرطبي وكتاب مسطور أي مكتوب يعني القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ كما قال الله تعالى انه لقرآن كريم في كتاب مكنون وقيل يعني سائر الكتب المنزلة على الانبياء وكان كل كتاب في رق ينشره أهله لقراءته وقال الكلبي هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صرير القلم وقال الفراء هو محائف الاعمال فمن أخذ كتابه يمينه ومن أخذ كتابه بشماله نظيره ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقوله واذا الصحف نشرت وقيل انه الكتاب الذي كتبه الله تعالى للملائكة في السماء يقرؤون فيه ما كان وما يكون وقيل المراد ما كتبه الله في قلوب الاولياء من المؤمنين بيانه أولئك كتب في قلوبهم الايمان اه (قوله هو في السماء الثالثة الخ) وقيل هو في الاولى وقيل هو في الرابعة وقيل هو تحت العرش فوق السابعة فهذه أقوال ستة في محل البيت المعمور وقيل البيت المعمور هو الكعبة نفسها وعمارها بالحجاج والزائر ين لها عن ابن عباس أيضا قال الله في السموات والارض خمسة عشر بيتا سبعة في السموات وسبعة في الارضين والكعبة وكلها مقابلة للكعبة وقال الحسن البيت المعمور هو الكعبة وهي البيت الحرام الذي هو معمور بالناس يعمره الله كل سنة بستة آلاف فان عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة وهو أول بيت وضعه الله للعبادة في الارض اه من القرطبي (قوله بحيال الكعبة) أي على كل قول وقوله يزوره بيان لكونه معمورا اه شيخنا (قوله أي السماء) لانها للارض كالسقف للبيت بيانه وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال ابن عباس هو العرش وهو سقف الجنة اه قرطبي (قوله والبحر المسجور) أي المملوء بالماء وهو البحر المحيط كما ذكره العمادي وقيل المسجور الممتلئ بالنار وقيل المسجور الفارغ الخالي وفي الخازن والبحر المسجور يعني الموقد المحمي بمنزلة التور المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى أن الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا فيزاد بها في نار جهنم وجاء في الحديث عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لنازل يستحقه (ماله من دافع) عنه (يوم) معمول (لواقع) (تمور السماء مورا) تتحرك وتدور (وتسير الجبال سيرا) تصير هباء منشور وذلك في يوم القيامة (فويل) شدة عذاب (يوم مثل الكاذبين) للرسل (الذين هم في خوض) باطل (يلعبون) أى يتشاغلون بكفرهم (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) يدفعون بعنف بدل من يوم تمور ويقال لهم تبيكتا (هذه النار التي كنتم بها تكذبون) أفسح هذا العذاب الذي ترون كما كنتم تقولون في الوحى هذا سحر (أم أنتم لا تبصرون وقيل هو حال من الناس الا انه ضعيف عند الاكثرين لان صاحب الحال مجرور ويضعف هنامن وجه آخر وذلك ان اللام على هذا تكون بمعنى الى اذ المعنى أرسلناك الى الناس ويجوز أن يكون التقدير من أجل الناس قوله تعالى (ميعاد يوم) هو مصدر مضاف الى الظرف والهاء فى (عنه) يجوز أن تعود على الميعاد وعلى اليوم والى أيهما أعدتها كانت الجملة نعتا له قوله تعالى (بل مكر الليل) مثل ميعاد يوم ويقرر بفتح الكاف وتشديد الراء والتقدير بل صدنا كروا الليل والنهار علينا ويقرأ كذلك الا أنه بالنصب على تقدير مدة كروها قوله تعالى (زنى)

ولا يركب رجل البحر الا غاياتا أو معتبرا او حاجا فان تحت البحر نار او تحت النار بحر او قيل المسجور المملوء وقيل هو اليابس الذى ذهب ماؤه ونضب وقيل هو المختلط العذب بالملح وروى عن على أنه قال فى البحر المسجور هو بحر تحت العرش عمقه كباين سبع سموات الى سبع أرضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يطر العباد بعد النفخة الاولى منه أربعين صباحا فينبئون من قبورهم أقسم الله بهذه الاشياء لما فيها من عظيم قدرته اه (قوله من دافع) يجوز أن يكون فاعلا أو أن يكون مبتدأ ومن مزيدة على الوجهين اه سمين (قوله معمول لواقع) وعلى هذا الجملة المنفية معترضة بين العامل ومعموله وقيل معمول لدافع اه سمين (قوله تتحرك وتدور) أى كدوران الرحى وتجىء وتذهب ويدخل بعضها فى بعض وتختلف أجزاؤها وتتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة قال البغوى والمور يجمع هذه المعانى اذ هو فى اللغة الذهاب والمجىء والتردد والدوران والاضطراب اه خطيب وفى المختار ما من باب قال تحرك وجاء وذهب ومنه قوله تعالى يوم تمور السماء مور اقال الضحاك تموج موجا قال أبو عبيدة والاخفش تتكفأ اه (قوله تصير هباء منشورا) هذا ليس تفسيرا لتسير بل معناه أنها تنتقل عن مكانها وتطير فى الهواء ثم تقع على الارض مفتتة كالرمل ثم تصير كالعن أى الصوف المندوف ثم تطيرها الرياح فتصير هباء منشورا كما دل عليه كلامه فى سورة النمل اه شيخنا ونصه هناك وترى الجبال تبصرها وقت النفخة تحسبها تظنها جامدة واقفة مكانها لعظمها وهى تمر مر السحاب المطر اذا ضربته الريح أى تسير سيرة حتى تقع على الارض فتستوى بهامبسوسة ثم تصير كالعن ثم تصير هباء منشورا اه وفى الخازن والحكمة فى مور السماء وسير الجبال الانذار والاعلام بأنه لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغير ذلك انما خلقت لعمارة الدنيا وانتفاع بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها أزالها الله تعالى وذلك لخراب الدنيا وعمارة الآخرة اه (قوله يوم مثل) منصوب بويل والخبر للسكذيين والفاء فى فويل قال مكى جواب الجملة المتقدمة وحسن ذلك لان فى الكلام معنى الشرط لان المعنى اذا كان ما ذكر فويل ويوم يدعون يجوز أن يكون بدلا من قوله يوم تمور او من يوم مثله والعامية على فتح الدال وتشديد العين من دعه يدعه أى دفعه فى صدره بعنف وشدة وقال الراغب وأصله أن يقال للعائر دع دع كما يقال له لما وهذا بعيد من معنى هذه اللفظة وقرأ على رضى الله عنه والسلى وأبور جاء وزيد بن على بسكون الدال وتخفيف العين مفتوحة من الدعاء أى يدعون اليها فيقال لهم هلموا فادخلوها وهذه النار جملة منصوبة بقول مضمر أى تقول لهم الخزنة هذه النار اه سمين وفى المختار دعه دفعه وبابه رد ومنه قوله تعالى فذلك الذى يدع اليتيم اه (قوله باطل) فى حواشى الكشف الخوض من المعانى الغالبة فانه يصلح للخوض فى كل شئ الا أنه غلب فى الخوض فى الباطل كلاحضار فانه عام فى كل شئ ثم غلب استعماله فى الاحضار للعذاب قال تعالى لكنت من المحضرين ونظيره فى الاسماء الغالبة دابة فانه غلبت فى ذوات الاربع والقوم غلب فى الرجال اه كرخى (قوله يدفعون بعنف) وذلك بأن تغل أيديهم الى أعناقهم وتجمع نواصيهم الى أقدامهم فيدفعون الى النار اه يضاوى (قوله كما كنتم تقولون فى الوحى) أى القرآن الجائى به أى بالعذاب فقوهم فى القرآن الجائى بالعذاب سحر كأنه قول فى العذاب انه سحر فى الكلام نوع تجوز اه شيخنا (قوله أم أنتم لا تبصرون) هذا بازاؤ قولهم فى الدنيا انما سكرت أبصارنا الخ وظاهر كلام الكشف أن أم منقطعة حيث قال أم أنتم عمى عن الخبر عنه كما كنتم عميان عن الخبر أى بل أنتم عمى عن الخبر عنه وهذا تقرير وتكميل وفى التفسير الكبير هل فى أمرنا سحر أم هل فى

اصلوها فاصبروا) عليها
(أولا تصبروا) صبركم
وجز عكم (سواء عليكم) لان
صبركم لا ينفعكم (انما تجزون
ما كنتم تعملون) أى
جزاءه (ان المتقين فى جنات
ونعيم فاكهين) متلذذين
(بما) مصدريه (آثام)
اعطاهم (رهم) ووقاهم رهم
عذاب الجحيم عطفاً على
آثام أى باتيانهم ووقايتهم
ويقال لهم (كلوا واشربوا
هنياً) حال أى مهتين (بما)
الباء سببية (كنتم تعملون
متكئين) حال من الضمير
المستكن فى قوله تعالى فى جنات
(على سرر مصفوفة) بعضها
الى جنب بعض (وزوجناهم)
عطف على جنات

مصدر على المعنى أى يقربكم
قربى (الامن آمن) يجوز
ان يكون فى موضع نصب
استثناء منقطعاً وان يكون
متصلاً مستثنى من المفعول
فى يقربكم وان يكون مرفوعاً
بالابتداء وما بعده الخبر
قوله تعالى (وما أنفقتم من
شئ فهو يخلفه) فى ما وجهان
أحدهما شرطية فى موضع
نصب والفاء جواب الشرط
ومن شئ تبين والثانى هو
معنى الذى فى موضع رفع
بالابتداء وما بعد الفاء الخبر
قوله تعالى (أهؤلاء) مبتدا
(واياكم) فى موضع نصب
(يعبدون) ويعبدون خبر
كان وفيه دلالة على جواز
تقديم خبر كان عليها

بصركم خلل أى لا واحد منهما ثابت فجعلها معادلة وقال صاحب الكشف أفسح هذا كلام تام من
مبتدأ وخبر ثم قال أم أنتم أى بل أنتم لا تبصرون أه كرخى وعبارة زاده أفسح هذا أى هل فى المرئى
تلبس وتمويه حتى قيل لكم انه نار مع كونه ليس بنار فى نفس الامر أم هل فى بصركم خلل فكلمة أم متصلة
والاستفهام للانكار أى ليس شئ منهما ثابتاً فثبت انكم قد بعثتم وجوز يتم بأعمالكم وان الذى ترونه
حق فهو تقرير شديد وتهكم فطبيع وبعده هذا التقرير يقال لهم اصلوها الخ (قوله اصلوها) فى
المصباح صلى بالنار وصليها صلى من باب تعب وجدحها والصلاة وزان كتاب حر النار وصليت اللحم
أصلية من باب رمي شويته أه (قوله سواء عليكم) فيه وجهان أحدهما أنه خبر مبتدأ محذوف أى صبركم
وتركه قاله أبو البقاء والثانى أنه مبتدأ والخبر محذوف أى سواء الصبر والجزع قاله الشيخ والاول أحسن
لان جعل النكرة خبراً أولى من جعلها مبتدأ وجعل المعرفة خبراً ونحاً الزمخشري الى الوجه الثانى فقال
سواء خبره محذوف أى سواء عليكم الامر ان الصبر وعدمه أه سمين (قوله انما تجزون ما كنتم تعملون)
تعليل للاستواء فانه لما كان الجزاء واجب الوقوع بحسب الوعد لا متناع الكذب على الله تعالى كان الصبر
وعدمه سمين فى عدم النفع أه كرخى (قوله ان المتقين فى جنات الخ) يجوز أن يكون مستأنفاً أخبر الله
تعالى بذلك بشارة ويجوز أن يكون من جملة المقول للكفار زيادة فى غمهم وتحسرهم أه سمين (قوله
فاكهين) أى ذوى فاكهة كثيرة يقال رجل فاكه أى ذوفا كفاة كما يقال لابن وتامر أى ذولبن وتامر
وقرأ الحسن وغيره فكهين بغير ألف ومعناه مجبين ناعمين فى قول ابن عباس وغيره يقال فكه الرجل
بالكسر فهو فكه اذا كان طيب النفس مزاحوا الفكه أيضاً الاشر البطر أه قرطى وفى المختار فكه
الرجل من باب سلم فهو فكه اذا كان طيب النفس مزاحوا الفكه أيضاً البطر الاشر وقرىء ونعمة كانوا
فيها فكهين أى أشربين وفاكهين أى ناعمين والمفا كفاة المازحة وتفكه تعجب وقيل تندم قال الله تعالى
فظلمت تفكهمون أى تندمون وتفكهم بالشئ تمتع به أه (قوله مصدريه) فيه بعد من حيث المعنى اذ التفكه
ليس باعطاء الرب بل بالمعطى والحامل له عليه أنه لو جعلها موصولة لزم خلو الصلة المعطوفة وهى قوله
ووقاهم عن العائد لان الفعل قد استوفى مفعوله ويمكن أن تكون موصولة وجملة ووقاهم مستأنفة أو حالية
بتقدير قد أه شيخنا أو معطوفة على فى جنات النعيم وفى السمين قوله بما آثام يجوز أن تكون الباء على
أصلها وتكون ما حينئذ واقمة على الفواكه التى فى الجنة أو متلذذين بفاكهة الجنة ويجوز أن تكون
معنى فى أى فيما آثام من الثمار وغير ذلك ويجوز أن تكون ما مصدريه أيضاً وقوله ووقاهم يجوز فيه
أوجه أظهرها أنه معطوف على الصلة أى فكهين بآثام رهم وبوقايتهم لهم عذاب الجحيم والثانى أن الجملة
حال فتكون قد مقدرة عندهم يشترط اقترانها بالماضى الواقع حالا والثالث أن يكون معطوفاً على
فى جنات قاله الزمخشري يعنى فيكون مخبراً به عن المتقين أيضاً العامة على تخفيف القاف من الوقاية وأبو
حيوة بتشديد ها أه (قوله متكئين على سرر) جمع سرير وفى الكلام حذف تقديره متكئين على نمارق
على سرر مصفوفة قال ابن الاعرابى أى موصولة بعضها الى بعض حتى تصير صفاً وفى الاخبار انها تصف
فى السماء تطول كذا وكذا اذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت له فاذا جلس عليها عادت الى حالها قال ابن
عباس وهى سرر من ذهب مكللة بالدر والزبرجد والياقوت والدرير كما بين مكة وأيلة أه قرطى (قوله
فى قوله تعالى فى جنات) أى كائنون فى جنات حال كونهم متكئين أه شيخنا (قوله عطف على فى
جنات) أى عطف على الخبر فهو خبر آخر وزوج يتعدى بنفسه الى المفعولين وعدى للثانى هنا

عظام الاعين حسانها
(والذين آمنوا) مبتداً
(وأتبعناهم) معطوف على
آمنوا (ذرياتهم) الصغار
والكبار (بإيمان) من
الكبار ومن الآباء في
الصغار والخبر (أحقناهم
ذرياتهم) المذكورين في
الجنة فيكونون في درجاتهم
وان لم يعملوا بعملهم
تكرمة للآباء باجتماع
الاولاد اليهم

لان معمول الخبر بمنزلة
قوله تعالى (أن تقوموا)
هو في موضع جر بدلان
واحدة أرفع على تقدير
هى ان تقوموا أو نصب
على تقدير أعنى (تتفكروا)
معطوف على تقوموا و (ما
بصاحبكم) نفي و (بين يدي)
ظرف لنذير ويحوز ان
يكون نعتاً لنذير ويحوز ان
يكون لكم صفة لنذير
فيكون بين ظرفاً للاستقرار
أوحالاً من الضمير في الجار
أوصفة أخرى قوله تعالى
(علام الغيوب) بالرفع على
انه خبر مبتداً محذوف
أو خبر ثان أو بدل من
الضمير في يذف أوصفة
على الموضع وبالنصب صفة
لاسم ان أو على اضرار أعنى
* قوله تعالى (فلا فتى)
أى فلا فتى لهم و (التناوش)
بغير همز من ناش ينوش
إذا تناول والمعنى من أين
لهم تناول السلامة ويقرأ
بالهمز من اجل ضم الواو

بالباء لتضمنه معنى قرنام كقال الشارح اه شيخنا وفي البيضاوى الباء لما في التزويج من معنى الوصل
والالصاق أو للسببية اذ المعنى صيرناهم أزواجاً بسببهم أو لما في التزويج من الالتصاق والقران اه (قوله
أى قرنام) أشار به الى جواب كيف قال وزوجناهم مع أن الحور العين في الجنة مملوكات بملك اليقين
لا بملك النكاح وايضاحه أن معناه قرنام من قولك زوجت ابلى أى قرنت بعضها الى بعض وليس من
التزويج الذى هو عقد النكاح ويؤيده أن التزويج بمعنى العقد يتعدى بنفسه لالباء اه كرخى (قوله
عظام الاعين) تفسير لعين جمع عيناء كبيضاء ولم يفسر الحور وهو من الحور وهو شدة البياض اه
شيخنا (قوله والذين آمنوا) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مبتداً والخبر الجملة من قوله أحقناهم ذرياتهم
والذرية هنا تصدق على الآباء وعلى الابناء أى ان المؤمن اذا كان عمله أكثر الحق به من دونه في العمل
ابنا كان أباً وهو منقول عن ابن عباس وغيره الثاني أنه منصوب بفعل مقدر قال أبو البقاء على تقدير
وأكرمنا الذين آمنوا قلت فيحوز أن يريد أنه من باب الاشتغال وأن قوله أحقناهم ذرياتهم مفسر لذلك
بالفعل من حيث المعنى وأن يريد أنه مضمحل لدلالة السياق عليه فلا تكون المسئلة من الاشتغال في شيء
والثالث أنه مجرور عطفاً على بحور عين وقال الزخشرى والذين آمنوا معطوف على حور عين أى قرنام
بالحور والذين آمنوا أى بالرفقاء والجلساء منهم كقوله اخوانا على سرر متقابلين فيتمتعون تارة بملاعبة
الحور العين وتارة بمؤانسة الاخوان ثم قال الزخشرى بإيمان أحقناهم ذرياتهم أى بسبب إيمان عظيم
رفيع المحل وهو إيمان الآباء أحقناهم ذرياتهم وان كانوا لا يستأهلونها تفضلاً عليهم قال الشيخ
ولا يتخيل أحد أن قوله والذين آمنوا معطوف على بحور عين غير هذا الرجل وهو تخيل أعجمى
مخالف لفهم العربى ابن عباس وغيره قلت أما ما ذكره أبو القاسم من المعنى فلا شك في حسنه ونضارته
وليس في كلام العربى ما يدفعه بل لو عرض على ابن عباس وغيره لا يعجبهم وأى مانع معنوى أو صناعى
يمنعه وقوله وأتبعناهم يحوز أن يكون معطوفاً على الصلة ويكون والذين آمنوا مبتداً ويتعلق بإيمان
باتبعناهم يعنى ان الله يلحق الاولاد بالصغار وان لم يبلغوا الايمان بأحكام الآباء المؤمنين وهذا المعنى منقول
عن ابن عباس والضحاك ويحوز أن يكون معترضاً بين المبتدا والخبر قاله الزخشرى ويحوز أن يتعلق
بإيمان أحقناهم تقدم فان قيل قوله وأتبعناهم ذرياتهم يفيد فائدة قوله أحقناهم ذرياتهم فالجواب أن قوله
أحقناهم أى فى الدرجات والاتباع انما هو فى حكم الايمان وان لم يبلغوه كما تقدم وقرأ أبو عمرو وأتبعناهم
باسناد الفعل الى المتكلم المعظم نفسه والباقون واتبعناهم باسناد الفعل الى الذرية والحاق تاء التأنيث اه
سمين (قوله وأتبعناهم) أى فى الحكم بالايان فغاير قوله أحقناهم ذرياتهم اذ هو فى الجنة والدرجة اه
خطيب (قوله بإيمان) حال من ذرياتهم أى حال كون الذرية ملتبسة بإيمان استقلالى أو تبعى أما الذرية
الكافرة فلا تتبع آباءها اه شيخنا وهذا على أن الباء للملازمة كما قال لكن جمهور المفسرين على أنها
للسببية أو بمعنى فى وبهذا الاعتبار لا يظهر دخول الاولاد الكبار فان إيمانهم استقلالى لا تبعى
كالصغار ويمكن أن يحاجب بما أشار له أبو السعود من أن المراد أحقنا الذرية بقسميها بائناً بسبب الايمان
الكامل الذى فى الآباء فاذا كان الابن كبيراً مؤمناً وإيمانه أقوى منه ألقاه الله بأبيه فى إيمانه الكامل
وعبرة أبى السعود وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان فى الجملة قاصر عن رتبة إيمان الآباء واعتبار هذا
القييد للايدان بثبوت الحكم فى الايمان الكامل أصالة لا للاحاق اه (قوله أحقناهم ذرياتهم)
الذريات هنا تصدق على الآباء والابناء فان المؤمن اذا كان عمله كثيراً الحق به من هودونه

(وما ألتنام) بفتح اللام وكسرها نقصنام (من عملهم من) زائدة (شيء) يزداني عمل الاولاد (كل امرئ بما كسب) عمل من خير أو شر (رهين) مرهون يؤخذ بالشر ويحازى بالخير (وأمددنام) زدنام في وقت بعد وقت (بفاكهة ولحم مما يشتهون) وان لم يصرحوا بطلبه (يتنازعون) يتعاطون بينهم (فيها) أى الجنة (كأسا)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (فاطر السموات) الاضافة محضة لانه للماضى لا غير فاما (جاعل الملائكة) فكذلك في أجود المذهبين وأجاز قوم ان تكون غير محضة على حكاية الحال و(رسلا) مفعول ثان و(أولى) بدل من رسل أو نعت له ويحوز ان يكون جاعل بمعنى خالق فيكون رسلا حالاً مقدرة و(مثنى) نعت لاجنحة وقد ذكر الكلام في هذه الصفات المعدولة في أول النساء و(يزيد في الخلق) مستأنف * قوله تعالى (ما يفتح الله) مباشرة في موضع نصب يفتح و(من رحمة) تبين لما قوله تعالى (من خالق غير الله) يقرأ بالرفع وفيه وجهان احدهما هو صفة الخالق على الموضع وخالق مبتدا والخبر محذوف

في العمل أباً كان أو ابناً وهذا منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها أخذ علم أو عمل كانت أجدر فتكون ذرية الافادة كذرية الولادة اه خطيب وفي القرطبي وعن ابن عباس ان كان الآباء أرفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء أرفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء داخلون في اسم الذرية كقوله تعالى وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وعن ابن عباس أيضاً يرفعه الى النبي ﷺ قال اذا دخل أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبيه وعن زوجته وولده فيقال انهم لم يدركوا ما أدركت فيقول يارب انى عملت لى ولهم فيؤمر بالخاقهم به اه (قوله المذكورين) أي الصغار والكبار اه شيخنا (قوله بفتح اللام وكسرها) سبعيتان وعبرة السمين قرأ ابن كثير ألتنام بكسر اللام والباقيون بفتحها فاما الاولى فن ألت يألت بكسر العين في الماضي وفتحها في المضارع كعلم يعلم وأما الثانية فيحتمل أن تكون من ألت يألت كضرب يضرب وأن تكون من ألات يليت كأمات يميت فالتنام كما متهم وقرأ ابن هريرة ألتنام بألف بعد الهزمة على وزن أفعل نام يقال ألت يؤولت كما من يؤمن وقرئ ألتنام كعناهم يقال لانه يليت كباعه يبيعه وقرئ أيضاً ألتنام بفتح اللام اه وفي المصباح ألت الشيء ألتام بآب ضرب نقص ويستعمل متعدداً أيضاً فيقال ألتاه اه (قوله من زائدة) أى في المفعول الثاني وقوله يزداني عمل الاولاد أى لم تأخذ من عمل الآباء شيئاً نجعله للاولاد فيستحقون به هذا الاكرام بل عمل الآباء باق لهم بتمامه والحق الذرية بهم بمحض الفضل والكرم اه شيخنا وفي البيضاوى وما ألتنام أى وما نقصنام من عملهم من شيء بهذا الحاق فانه كما يحتمل أن يكون بنقص مرتبة الآباء باعطاء الابناء بعض مثوباتهم يحتمل أن يكون بالتفضل عليهم وهذا هو الاليق بكال لطفه اه (قوله رهين) أى مرهون عند الله تعالى فان عمل صالحا فك نفسه والاهل كها اه بيضاوى وقوله فك نفسه أى خلصها كما يخلص المرهون من يدرمته ولذا قابله بقوله والاهل كها اه شهاب وفي زاده هذا تمثيل كأن نفس العبد مرهونة عند الله بعمله الذى هو مطالب به كإيرهن الرجل عبده بدين عليه فان عمل صالحا على ما أمر به فكها أى خلصها فالعمل الصالح بمنزلة الدين الثابت على المؤمن حيث انه مطالب به اه فعلى هذا يكون المراد بما كسبه بالنسبة للخير ما أمر وكلف بكسبه وبالنسبة للشر ما كسبه بالفعل من المعاصى وفي الخازن كل امرئ أى كافر بما كسب من عمل الشرك رهين أى مرتين بعمله في النار والمؤمن لا يكون مرتين لقوله كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين اه (قوله في وقت بمدة وقت) أخذه من الامداد اه شيخنا وفي أبى السعود وأمددنام بفاكهة ولحم مما يشتهون أى وزدنام على ما كان لهم من مبادئ التمتع وفتافوқта ما يشتهون من فنون النعماء وأنواع الآلاء اه (قوله وان لم يصرحوا بطلبه) بل بمجرد ما يخطر على قلوبهم يقدم اليهم اه كرخى وأخرج ابن أبى الدنيا عن ميمونة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليشتهى الطير في الجنة فيخر مثل البختى حتى يقع على خوانه لم يصبه دخان ولم تمسه نار فإكل منه حتى يشبع ثم يطير اه (قوله يتنازعون) في موضع نصب على الحال من مفعول أمددنام ويحوز أن يكون مستأنفاً وتقدم الخلاف في قوله لا لغوف فيها في البقرة والجملة في محل نصب صفة لكأسا وقوله فيها أى في شرابها والجملة من قوله كأنهم لؤلؤ مكنون صفة ثانية لغلمان اه سمين (قوله يتعاطون بينهم) أى يتجاذب بعضهم الكأس من بعض ويناول بعضهم بعضا تلذذا وتأنسا اه شيخنا وفي القرطبي يتنازعون فيها كأسا أى يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمه في الجنة والكأس اناء الخمر وكل كأس مملوء من شراب أو غيره فاذا فرغ

تقديره لكم أو للاشياء والثاني ان يكون فاعل خالقي أى هل يخلق غير الله شيئاً ويقرأ بالجر على

لم يسم كاسا اه (قوله لا لغوفيا) اللغوم الكلام هو الذي لا نفع فيه ولا مضرة اه خطيب (قوله)
 غلمان أرقاء لهم (لم يصفهم لثلايظن الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيشفق كل من خدم أحدا في
 الدنيا أن يكون خادما له في الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا اه كرخي (قوله أرقاء) أى كالأرقاء في
 الاستيلاء والحيازة وهؤلاء الغلمان يخلقهم الله في الجنة كالخجور قال عبد الله بن عمر ما من أحد من أهل
 الجنة الا يسمى عليه ألف غلام وكل غلام على عمل غير ما عليه صاحبه هذه صفة الخادم وأما صفة
 المخدم فروي عن الحسن انه لما تلا هذه الآية قالوا يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ المكنون فكيف
 المخدم قال فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وروى أنه صلى الله عليه وسلم
 قال ان أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه ألف بيا به ليك ليك اه خطيب
 وفي القرطبي ويطوف عليهم غلمان لهم أى بالفواكه والتحف والطعام والشراب دليله يطاق عليهم
 بصحاف من ذهب وأكواب يطاق عليهم بكأس من معين ثم قيل م الأولاد من أطفالهم الذين سبقهم
 فأقر الله تعالى أعينهم بهم وقيل أنهم من أخدمهم الله تعالى أيام من أولاد غيرهم وقيل م غلمان خلقوا في
 الجنة قال الكلبي لا يكبرون أبدا كأنهم في الحسن والبياض لؤلؤ مكنون في الصدف والمكنون
 المصون ويطوف عليهم ولدان مخلدون قيل م أولاد المشركين وم خدم أهل الجنة وليس في الجنة
 نصب ولا حاجة الى خدمة ولكنه أخبر بانهم على نهاية النعم انتهى (قوله مصون في الصدف) جمع
 صدفة وفي المصباح صدف الدر غشاء الواحدة صدفة مثل قسبة وقصب اه (قوله بما كانوا عليه)
 أى في الدنيا من خير أوشر وقوله وما وصلوا اليه أى من نعيم الجنة اه شيخنا (قوله قالوا) أى قال
 المسؤول منهم للسائل وقوله إيماء أى إشارة الى علة الوصول لما فيه من النعيم ومحط العلة قوله فن
 الله علينا الخ اه شيخنا (قوله خائفين من عذاب الله) والمقصود اثبات خوفهم في سائر الاوقات
 والاحوال بطريق الاولى فان كونهم بين أهليهم مظنة الامن فاذا خافوا في تلك الحال فلا تخافوا
 دونها أولى ولعل الاولى أن يحمل إشارة الى معنى الشفقة على خلق الله كما أن قوله انا كنا من قبل ندعوه
 إشارة الى التعظيم لامر الله وترك العاطف يحمل الثاني بيان الاول ادعاء للمبالغة في وجوب عدم
 انفكاك كل منهما عن الآخر اه كرخي (قوله لدخولها في المسام) توجيه لتسميه النار بسمو ما فالسموم
 من اسماء جهنم وهى في الاصل الريح الحارة التي تتخلل المسام والجمع سمائم وقيل سم يوما أى
 اشتد حره وقال ثعلب السموم شدة الحر وشدة البرد في النهار وقال أبو عبيدة السموم بالنهار
 وقد يكون بالليل والحرور بالليل وقد يكون بالنهار وقد يستعمل السموم في لفتح البرد وهو
 في لفتح الحر والشمس أكثر اه سمين (قوله وقالوا إيماء) أى الى علة الوصول ومحط العلة قوله
 انه هو البر الرحيم اه شيخنا (قوله نعبده) وقيل معناه نسأله الوقاية اه يضاوى (قوله وبالفتح
 تعليلا لفظا) أى لانه على تقدير كون اللام ملفوظا بها أى لانه هو البر فالقراءتان متحدتان معنى اه
 كرخي (قوله اقولهم لك الخ) تعليل للمنفى (قوله بنعمت ربك) الباء سببية متعلقة بالنفى الذي أفادته
 ما أى انتفى كونك كاهنا أو محنونا بسبب انعام الله عليك بالعقل الراجح وعلو الهمة وكرم الفعل
 وطهارة الاخلاق ومعتزون بذلك قبل النبوة اه خطيب وفي السمين قوله بنعمت ربك فيه أوجه
 أحدها أنه مقسم به متوسط بين اسم ما أخبرها ويكون الجواب حينئذ محذوف لدلالة هذا المذكور
 عليه والتقدير ونعمت ربك ما أنت بكاهن ولا محنون الثاني أن الباء في موضع نصب على الحال والعامل
 فيها بكاهن أو محنون والتقدير ما أنت كاهنا ولا محنونا بل كونك متلبسا بنعمت ربك قاله أبو البقاء وعلى هذا

خر (لا لغوفيا) أى بسبب
 شربها يقع بينهم (ولا تأثم)
 به يلحقهم بخلاف خمر الدنيا
 (ويطوف عليهم) للخدمة
 (غلمان) أرقاء (لهم كأسهم)
 حستا ولطافة (لؤلؤ مكنون)
 مصون في الصدف لانه فيها
 أحسن منه في غيرها (وأقبل
 بعضهم على بعض يتساءلون)
 يسأل بعضهم بعضا عما كانوا
 عليه وما وصلوا اليه تلذذا
 واعترافا بالنعمة (قالوا)
 إيماء الى علة الوصول (انا
 كنا قبل في أهلنا) في الدنيا
 (مشفقين) خائفين من عذاب
 الله (فن الله علينا) بالمغفرة
 (ووقانا عذاب السموم)
 أى النار لدخولها في المسام
 وقالوا إيماء أيضا (انا كنا
 من قبل) أى في الدنيا
 (ندعوه) أى نعبده موحدين
 (انه) بالكسر استئنافا وان
 كان تعليلا معنى وبالفتح
 تعليلا لفظا (هو البر) المحسن
 الصادق في وعده (الرحيم)
 العظيم الرحمة (فذكر) دم
 على تذكير المشركين ولا
 ترجع عنه لقولهم لك كاهن
 محنون (فأنت بنعمت
 ربك) أى بانعامه عليك

الصفة لفظا (يرزقكم) يحوز
 أن يكون مستأنفا ويحوز
 أن يكون صفة الخالق قوله
 تعالى (الذين كفروا) يحوز
 أن يكون مبتدأ وما بعده
 الخبر وأن يكون صفة لحزبه
 أو بدلا منه وان يكون في

معطوف عليه (أم) بل
(يقولون) هو (شاعر
تربص به ريب المنون)
حوادث الدهر فيهلك كغيره
من الشعراء (قل تربصوا)
هلاكي (فاني معكم من
المتربصين) هلاككم فعذبوا
بالسيف يوم بدر والتربص
الانتظار (أم تأمرهم
أحلامهم) عقولهم (بهذا)
أي قولهم ساحر كاهن شاعر
مجنون أي لا تأمرهم بذلك
(أم) بل (هم قوم طاغون)
بغادهم (أم يقولون تقوله)
اختلق القرآن لم يخلق
(بل لا يؤمنون) استكبارا
فان قالوا اختلقه (فليأتوا
بحديث) يخلق (مثله ان
كانوا صادقين) في قولهم (أم
خلقوا من غير شيء) أي
خالق (أم هم الخالقون)
أنفسهم ولا يعقل مخلوق
بغير خالق ولا معدوم يخلق
فلا بد لهم من خالق هو الله
الواحد فلم لا يوحده
ويؤمنون

موضع جر صفة لاصحاب
السعير أو بدل منه والله
أعلم قوله تعالى (حسرات)
يحوز أن يكون حالا أي
متلطفة وان يكون مفعولا
له قوله تعالى (يرفع) الفاعل
ضمير العمل والماء لا يكلم
أي العمل الصالح يرفع الكلم
وقيل الفاعل اسم الله
فتعوم الماء على العمل قوله
تعالى (ومكر أولئك) مبتدأ
والخبر (بيور) وهو فصل
أو تو كيد ويحوز أن يكون

فهي حال لازمة لانه عليه السلام لم يفارق هذه الحال الثالث ان الباء سببية وتتعلق حينئذ بمضمون
الجملة المنفية وهذا هو مقصود الآية الكريمة والمعنى اتقى عنك الكهانة والمجون بسبب نعمة الله
عليك كما تقول ما أنا بمسمر بحمد الله وغناه اه (قوله بكاهن) أي تخبر بالامور المنفية من غير وحي
وقوله خبر ما أي فهي حجازية اه شيخنا (قوله أم بل يقولون) الاولى أن يقول بل أي قولون فيقدرها
بيل والهمزة لاجل أن يكون بها استفهام مفيد للتوبيخ كما سيذكره بقوله والاستفهام بأم في مواضعها
الح اه شيخنا أي لا ينبغي منهم هذا القول ولا يليق وعبارة الكر خي قوله أم بل يقولون أشار الى
أن أم منقطعة مقدرة بيل والاكثر أن تقدر بها وبالهمزة كما مر غير مرة قال الكواشي وانما قدرت
بيل لان ما بعدها متيقن وما بعدهم مشكوك فيه مسؤول عنه اه وذكرت أم هنا خمس عشرة مرة
وكما الزامات ليس للمخاطبين بها عن جواب لكن قال الشعبي نقلا عن الخليل ان كل ما في سورة الطور
من أم فهو استفهام وليس بعطف وانما استفهم تعالى مع علمه بهم تقييحا عليهم وتوبيخا لهم كقول
الشخص لغيره أجاهل أنت مع علمه بجهله اه (قوله تربص به) نعت لشاعر وقد كانت العرب تتحرز
عن أذية الشعراء فقالوا الانراض في الحال مخافة أن يغلبنا بقوة شعره وانما تربص موته وهلاكه كما
هلك من قبله من الشعراء وقوله حوادث الدهر اطلاق الريب على الحوادث استعارة تصريحية شبيهة
بالريب أي الشك لانها لا تدوم ولا تبقى على حال كأنه كذلك وقوله الدهر وسمى الدهر منونا لانه
يقطع الاجل اه من الخطيب وفي السمين والمنون في الاصل الدهر وقال الراغب المنون المنية
لانها تنقص العدد وتقطع المدد وجعل من ذلك قوله تعالى أجز غير ممنون أي غير مقطوع وقال
الزحشرى هو في الاصل فلول من منه اذا قطعه لان الموت قطوع ولذلك سمي شؤما وريب مفعول
به أي نظره حوادث الدهر أو المنية اه (قوله قل تربصوا) أمر تهديد كقول السيد لعبداه افضل
ما شئت فاني لست بغافل عنك اه خطيب وفي زاده قوله قل تربصوا ليس أمرا يحجب أو نذب أو اباحة
لان تربصهم هلا كما حرام لامحالة فهو أمر تهديد اه (قوله أم تأمرهم أحلامهم) في القاموس والحلم
بالكسر الاناة والعقل والجمع أحلام وحلوم ومنه أم تأمرهم أحلامهم بهذا اه (قوله أي قولهم له
ساحر الخ) عبارة البيضاوي أم تأمرهم أحلامهم بهذا التناقض في القول فان الكاهن يكون ذا فطنة
ودقة نظر والمجون مغطى على عقله والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق خيل ولا يتأتى ذلك من
المجون وأمر الاحلام به مجاز عن أدائها اليه انتهت (قوله أي لا تأمرهم بذلك) أي فلا استفهام المفاد
بام للانكار والمراد هنا انكار الوقوع من أصله اذ لم يحصل أمر ومع كونه للانكار هو للتوبيخ أيضا
كسأيت في كلامه اه شيخنا (قوله أم بل هم قوم طاغون) كان عليه أن يقول بل أم قوم طاغون
فيقدرها بيل والهمزة لاجل أن يكون فيها استفهام قوله فيوافق قوله الآتي والاستفهام بأم في مواضعها
الح أي لا ينبغي منهم هذا الطغيان ولا يليق اه شيخنا (قوله لم يخلق) أشار به الى أن أم للاستفهام
الانكارى بواسطة تقديرها بالهمزة ومع ذلك للتوبيخ أيضا كما سيذكره اه شيخنا (قوله فليأتوا
بحديث) مثله جواب شرط مقدر قدره الشارح بقوله فان قالوا اختلقه أي فان صدقوا في هذا القول
بدليل قوله ان كانوا صادقين اه شيخنا قال الرازي والظاهر أن الامر ههنا على حقيقة لانه لم يقل فليأتوا
مطلقا بل قال ان كانوا صادقين أي في انه تقوله من عند نفسه كما يزعمون فهو أمر معلق على شرط اذا
وجد ذلك الشرط يجب الاتيان به وأمر للتجيز كقوله فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بهامن
المغرب فبئت الذي كفر اه خطيب (قوله ولا يعقل لمخلوق بغير خالق) راجع لقوله أم خلقوا من

برسوله وكتابه (مخلقوا

السموات والارض) ولا

يقدر على خلقهما الا الله

الخالق فلم لا يعبدونه (بل

لا يوقنون) به والا لآمنوا

بنبيه (أم عندهم خزائن ربك

من النبوة والرزق وغيرهما

فيخصوا من شاؤا بما شاؤا) (أم

هم المسيطرون) المتسلطون

الجبّارون وفعله سيطر

ومثله يطر ويقرر (أم لهم

سلم) رقى الى السماء (يستمعون

فيه) أي عليه كلام الملائكة

حتى يمكنهم منازعة النبي

مبتدأ ويور الخبر والجملة

خبر مكر قوله تعالى (سائق

شرابه) سائق على

فاعل وبه يرتفع شرابه

لاعتاده على ماقبله ويقرأ

سبح بالتشديد وهو فعل

مثل سيد ويقرأ بالتخفيف

مثل ميت وقد ذكر قوله

تعالى (ولو كان ذا قربى) أي

ولو كان المدعو ذا قربى ويحوز

ان يكون حالاً وكان تامة

قوله تعالى (ولا النور ولا

الحرور) لا فيها زائدة لان

المعنى الظلمات لا تساوى

النور وليس المراد ان النور

فى نفسه لا يستوى وكذلك

لا فى (ولا الاموات) قوله

تعالى (جاءتهم رسلهم) حال

وقدم قدرة أى كذب الذين

من قبلهم وقد جاءتهم

رسلهم قوله تعالى (ألوانها)

مرفوع بمختلف (وجدد)

بفتح الدال جمع جده وهى

الطريقة ويقرأ بضمها

وهو جمع جديد (وغرايب

سود) الاصل وسود غرايب

غير شىء وقوله ولا معدوم يخلق راجع لقوله أم هم الخالقون وأشار بهذا الى أن الاستفهام المقادىء انكارى مع كونه للتوبيخ كاسيأتى وايضاح قوله ولا معدوم يخلق أنهم لو كانوا الخالقين لانفسهم وانفسهم كانت معدومة اولاً لزم أن يكونوا فى حالة عدمهم أو جدوا أنفسهم وأخرجوهما من عدم فيكون المعدوم خالقا وهذا لا يعقل اه شيخنا وفى القرطبي أم خلقوا من غير شىء أم صلة زائدة والتقدير أخلقوا من غير شىء قال ابن عباس من غير رب خلقهم وقدرهم وقيل من غير أم ولا أب فهم كالجساد لا يعقلون ولا يقيم الله عليهم حجة ليسوا كذلك أليس قد خلقوا من نطفة وعلقة ومضغة قاله ابن عطاء وقال ابن كيسان أم خلقوا عبثاً وتركوا سدى من غير شىء أى لغير شىء فن معنى اللام أم هم الخالقون أى يقولون أنهم خلقوا أنفسهم فلا يأترون لامر الله وهم لا يقولون ذلك فاذا قرأوا أنهم خالقا غيرهم فما الذى يمنعهم من الاقرار له بالعبادة دون الاصنام ومن الاقرار بأنه قادر على البعث اه (قوله ولا يقدر على خلقهما الا الله الخ) أشار به الى أن الاستفهام انكارى على معنى نفي الحصول من أصله أى لم يخلقوهما اه شيخنا (قوله والا لآمنوا بنبيه) يعنى أنه لما لم يترتب على ايقانهم بالله أثرو هو الاقبال على عبادته جعل ايقانهم كالمعدم فنفي عنهم وهذا فيه مز يدتسليه للنبي ﷺ يعنى أنهم كاطعنوا فيك طعنوا فى خالقهم ألا ترى كيف ختم السورة بقوله واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا اه كرخى وفى زاده ولما كان انكار كونهم خالقين لانفسهم وللسموات والارض متضمناً لاقرارهم بأن خالقهم وخالق السموات والارض هو الله فكان الظاهر من الاقرار أن يكون عن ايقان أضرب عنه بقوله بل لا يوقنون اه (قوله أم عندهم خزائن ربك الخ) لم ينبه الشارح على أن الاستفهام هنا انكارى مع أنه كذلك على معنى نفي الحصول من أصله أى ليس عندهم خزائن ربك وقوله أم هم المسيطرون لم ينبه فيه أيضاً على أن الاستفهام انكارى مع أنه كذلك على معنى نفي الانبغاء واللياقة أى لا ينبغي منهم هذا التحير ولا يليق لاهي معنى نفي الحصول من أصله لان التحير حصل منهم اه شيخنا (قوله خزائن ربك) أى مقدوراتاه وضرب المثل بالخزائن لان الخزانة بيت يهيا لجمع أنواع مختلفة من الذخائر ومقدورات الرب كالخزائن التى فيها من كل الاجناس فلانهاية لها اه قرطبي (قوله أم هم المسيطرون) المسيطر القاهر الغالب من سيطر عليه اذ اراقبه وحفظه أو قهره ولم يأت على مفعيل الاحسة ألفاظ أربعة صفة اسم فاعل مهمين ومبيقر ومسيطر ومسيطر وواحد اسم جبل وهو المحييمر والعامه المصيطرون بصاد خالصة من غير اشماها زايلا لاجل الطاء كاتقدم فى صراط وقرأ بالسین الخالصة التى هى الاصل هشام وقبل من غير خلاف عنهما وحفظ بخلاف عنه وقرأ بالصاد مشمة زايما من غير خلاف عنه اه سمين وفى القرطبي وفى الصحاح المسيطر والمسيطر المسلط على الشىء ليشرف عليه ويتهدأ حواله ويكتب عمله وأحواله وأصله من السطر لان الكتاب يسطر أى أم الحفظ اه (قوله المتسلطون) أى الغالبون على الاشياء يدبرونها كيف شاؤا اه بياضوى (قوله ومثله يطر) أى عالج الدواب ومنه البيطار لانه يعالج الدواب كفى القاموس وقوله ويقرر أى أفسد وأهلك ومشى مشية المتكبر كما فى القاموس أيضاً اه (قوله أى عليه كلام الملائكة) أشار الى أن مفعول يستمعون محذوف وأن فى معنى على قاله الواحدى كقوله تعالى ولا صلبكم فى جذوع النخل قال الحلبى ولا حاجة لذلك بل هى على بابها من الظرفية وقدره الزخشرى متعلقا بحال محذوفة تقديره صاعدين فيه أى يشير الى أن يستمعون ضمن معنى السعد قال الحلبى والظاهر أنه لا حاجة الى تقدير المفعول بل المعنى يوقنون الاستماع فيه اه وعبرة الكواشى أم لهم سلم منصوب يرتقون به الى السماء يستمعون فيه الوحي وكلام الملائكة وهو

بزعمهم ان ادعوا ذلك (فليات مستمعهم) أى مدعى الاستماع عليه (بسلطان مبين) بحجة بيّنة واضحة ولشبه هذا الزعم بزعمهم أن الملائكة نبات الله قال تعالى (أم له النبات) أى بزعمهم (ولكم البنون) تعالى الله عما زعموه (أم تسألهم أجرا) على ما جئتهم به من الدين (فهم من مغرم) غرم ذلك (مثقلون) فلا يسألون (أم عندم الغيب) أى علمه (فهم يكتبون) ذلك حتى يمكنهم منازعة النبي صلى الله عليه وسلم في البعث وأمور الآخرة بزعمهم (أم يريدون كيدا) بك أيهلكوك في دار الندوة

لان الغريب تابع للأسود يقال اسود غريب كما تقول أسود حالك و (كذلك) في موضع نصب أى اختلافا مثل ذلك (والعلماء) بالرفع وهو الوجه ويقرأ برفع اسم الله ونصب العلماء على معنى انما يعظم الله من عباده العلماء * قوله تعالى (يرجون تجارة) هو خبران و (لنوفهم) يتعلق بـرجون وهى لام الصيرورة ويجوز أن يتعلق بمحذوف أى فعلوا ذلك لنوفهم * قوله تعالى (هو الحق) يجوز أن يكون هو فصلا وأن يكون مبتدا (ومصدقا) حال مؤكدة * قوله تعالى (جنات عدن) يجوز أن يكون خبرا ثانيا لذلك أو خبر مبتدأ محذوف

موافقه في أن في على بابها وللشيخ المصنف في أن المفعول محذوف وهو أنسب بمرام المقام اه كرخى (قوله بزعمهم) متعلق بقوله يستمعون فيه أى قد زعموا أنهم يستمعون كلام الملائكة وهذا الزعم على سبيل الفرض والتقدير ولم يقع منهم بالفعل لانهم لما كانوا على حالة وهى المعارضة والممانعة كانوا كأنهم يدعون استماع الملائكة ويعارضون النبي صلى الله عليه وسلم بما سمعوه يدل على أن الزعم فرضى قوله ان ادعوا ذلك أى الاستماع من الملائكة أى ان فرض أنهم ادعوه فليات مستمعهم الخ فقوله فليات مستمعهم جواب شرط مقدر وبهذا التقدير يظهر أن الاستفهام في قوله أم لهم سلم انكارى على معنى نفى الحصول من أصله اه شيخنا (قوله عليه) أى السلم (قوله ولشبه هذا الزعم الخ) أشار به الى وجه المناسبة بين الآيتين ووجه الشبه بين الزعمين أن كلامهم مافسد غير مطابق لما في نفس الامر وان كان الزعم الاول المشبه فرضيا والثانى تحقيقيا لانه قد وقع اه شيخنا (قوله أى بزعمهم) أى بادعائكم واعتقادكم وهذا زعم حقيقى لانه قد وقع منهم بخلاف الزعم في قوله سابقا بزعمهم فهو أمر فرضى اذ لم يقع منهم بالفعل كاعلمت اه شيخنا (قوله ولكم البنون) أى خاصة لتكونوا أقوى منه فتكذبوا رسوله وتردوا قوله من غير حجة فتكونوا آمنين من عذاب يأتيكم منه لضعفه وقوتكم اه خطيب (قوله تعالى الله عما زعموه) أى من هذه القسمة وأشار بهذا الى أن الاستفهام في هذا انكارى على معنى نفى الحصول من أصله أى هذه القسمة ليست مطابقة لما في نفس الامر وعلى معنى نفى اللياقة والانباء من حيث زعمهم واعتقادهم أى لا ينبغي ولا يليق هذا الاعتقاد أى اعتقاد هذا التوزيع وهذه القسمة اه شيخنا (قوله أم تسألهم أجرا) استفهام انكارى على معنى نفى الحصول من أصله اه شيخنا (قوله مثقلون) أى متعبون ومغمضون من أثقله الحمل أتعبه لكن هذا الثقل معنوي لان العادة أن من غرم انسانا ما لا يصير الغارم مقفاهمه وكارها له فلا يسمع قوله ولا يمثله اه شيخنا (قوله أم عندم الغيب) استفهام انكارى بمعنى نفى الحصول من أصله أى هل عندم علم ما غاب عنهم وقوله فهم يكتبون ذلك أى الغيب أى ما غاب عنهم وقوله بزعمهم متعلق بقوله فهم يكتبون أو بعندم الغيب وهذا الزعم فرضى اذ لم يقع منهم بالفعل لكنهم على حالة من المكابرة والمعارضة بحيث ينسب لهم هذا الزعم اه شيخنا (قوله أيضا أم عندم الغيب) قال قتادة هو جواب لقولهم تبرص به ريب المنون أى أعندم الغيب الذى كتب في الألواح المحفوظ حتى علموا أن الرسول يموت قبلهم فهم يكتبون ذلك بعد ما وقفوا عليه وقيل هورد لقولهم انا لا نبعث ولو بعثنا لم نذهب فعلى الاول يكون وجه اتصال قوله أم يريدون كيدا بما قبله أنه يكون جوابا آخر له والمعنى على الثانى بل أنهم لا يكتفون بهذه المقالة الفاسدة ويريدون مع ذلك أن يكيدوا بك فان زعموا أن لهم آلهة تنصرم وتحفظهم عن أن يعود عليهم ضرر كيدهم وتعالى الله عن أن يكون له شريك يقاومه ويدفع ما أراده اه زاده باختصار (قوله أى علمه) أى الألواح المحفوظ المثبت فيه المغيبات فالغيب بمعنى الغائب كما قاله ابن عباس والالف واللام في الغيب لا للعهد ولا لتعريف الجنس بل المراد نوع الغيب كما تقول اشترى اللحم تريد بيان الحقيقة لا كل اللحم ولا لحمينا اه كرخى (قوله أم يريدون كيدا) أى مكر أو تحيل في هلاكك وفي المصباح كاده كيدامن باب باع خدعه ومكره والاسم المكيدة اه والاستفهام انكارى على معنى نفى اللياقة والانباء أى لا ينبغي ولا يليق منهم هذه الارادة أى التشاور والاجتماع على كيدك كاذكر في قوله تعالى واذمكربك الذين كفروا ليشبئك الآية وكان هذا المكر في دار الندوة وهى دار من دور أهل مكة اه شيخنا (قوله في دار الندوة) الظاهر أنه من الاخبار بالغيب فان السورة

(فَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الْمَكِيدِينَ)

المغلوبون المهلكون فحفظه الله منهم ثم أهلهم بدر (أم لهم اله غير الله سبحانه الله عما يشركون) به من الآلهة والاستفهام بأم في مواضع التوبيخ والتوبيخ (وان يروا كسفا) بعضا (من السماء ساقطا) عليهم كاقالوا فاسقط علينا كسفا من السماء أى تعذبا لهم (يقولوا) هذا (سحاب مكرهم) متراكب نرتوى به ولا يؤمنوا (نذرهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون) يموتون (يوم لا يغنى) بدل من يومهم (عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون)

أو مبتدأ والخبر (يدخلونها) وتتمام الآية قد ذكر في الحج قوله تعالى (دار المقامة) مفعول أحلنا وليس يظرف لانها محدودة (لا يمسنا) هو حال من المفعول الاول * قوله تعالى (فيموتوا) هو منصوب على جواب النفي و (عنهم) يجوز ان يقوم مقام الفاعل و (من عذابها) في موضع نصب ويجوز العكس ويجوز أن تكون من زائدة فيتمين له الرفع و (كذلك) في موضع نصب نعمتا المصدر محذوف أى نجزي جزاء مثل ذلك * قوله تعالى (صالحا غير الذى) يجوز ان يكونا صفتين لمصدر محذوف أو لمفعول محذوف ويجوز أن يكون صالحا نعمتا للمصدر وغير الذى

مكية وذلك الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة اه كرخى (قوله فالذين كفروا) هذان وقوع الظاهر موقع المضمر تنبيها على اتصافهم بهذه الصفة القبيحة والاصل أم يريدون كيدافهم المكيدون أو حكم على جنس م نوع منه فيندرجون فيه اندراجا لتوغلهم في هذه الصفة اه سمين (قوله ثم أهلهم بدر) يعنى عند انتهاء سنين عدتها عدة ماها من كلمة أم وهى خمس عشرة فان بدرا كانت في الثانية من الهجرة وهى الخامسة عشرة من النبوة فتغيره ثم أولى من تعبير غيره بالواو اه كرخى (قوله أم لهم اله غير الله) استفهام انكارى على معنى نفى الحصول من أصله أى ليس لهم فى الواقع اله غير الله وعلى معنى نفى الانباء واللياقة بالنظر لا اعتقادهم أن هناك آلهة غيره كما أشير له بقوله سبحانه الله عما يشركون اه شيخنا (قوله والاستفهام بأم) أى المقدره بيل والهمزة أو بالهمزة وحدها حتى يكون هناك استفهام وأما تقديرها بيل وحدها فليس فيه استفهام وقوله فى مواضعها أى التى هى خمسة عشر ومحصل كلامه أنها فى المواضع كلها للاستفهام بواسطة تقديرها بالهمزة اذا عرفت هذا عرفت أن الاولى له فيما سبق فى قوله أم يقولون شاعر أن يقدرها بيل والهمزة أو بالهمزة وحدها على أنه قدرها بيل وحدها وهى لا تنفد الاستفهام فيها فى ما ذكره هنا بقوله والاستفهام بأم فى مواضعها الخ وكان عليه أن يقول للتوبيخ والتقرير والانكار لانه صرح فى بعض المواضع بالنفى كقوله فى أم تأمرهم أحلامهم أى لا تأمرهم وأشدر الى النفى فى مواضع أخر كقوله فى أم خلقوا من غير شىء أمم الخالقون ولا يعقل مخلوق بغير خالق الخ فإشار الى أن المعنى على النفى وكقوله فى أم خلقوا السموات والارض ولا يقدر على خلقهما الا الله فإشار به أيضا الى أن المعنى على النفى فالخاصل أنها فى المواضع كلها مفيدة للاستفهام المقصود منه التوبيخ والانكار اما بمعنى نفى الحصول أو بمعنى نفى الانباء والاستحسان أى لا ينبغي ولا يحسن أن يكون كذا كفى قوله أم يقولون شاعر أى لا ينبغي منهم هذا القول ولا يليق وان كان قد صدر منهم بالفعل فليس الانكار متوجها لحصوله ووقوعه بل لانبعائه ولياقته تأمل اه شيخنا (قوله وان يروا كسفا) من المعلوم أن قريشا لم ينزل عليهم قطع من السماء تعذيبا لهم كاقال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية فالكلام على سبيل الفرض والتقدير كأنه يقول لو عذبناهم بسقوط قطع من السماء عليهم لم ينتهوا ولم يرجعوا ويقولون فى هذا النازل عنادا واستهزاء وازعاجا لمحمدانه سحاب مكرهم اه شيخنا وأشار له الخطيب (قوله كسفا) أى قطعة وقيل قطعاً واحداً كسفة مثل سدره وسدر اه خطيب (قوله كاقالوا فاسقط علينا كسفا الخ) الآية التى ذكرها انما وردت فى قوم شعيب كاذ كرى فى سورة الشعراء فكان الاولى للشارح أن يستدل بما نزل فيهم أى فى قريش فى سورة الاسراء وهو قوله أو تسقط السماء كازعمت علينا كسفا اه شيخنا (قوله فنذرهم) جواب شرط مقدر أى اذا بلغوا فى الكفر والعناد الى هذا الحد وتبين أنهم لا يرجعون عن الكفر فدعهم حتى يموتوا عليه اه زاده (قوله يصعقون) قرأ ابن عامر وعاصم بضم الياء مبني للمفعول وباقي السبعة بفتحها مبني للفاعل وقرأ أبو عبد الرحمن بضم الياء وكسر العين فاما الاولى فيحتمل أن تكون من صعق فهو مصعوق مبني للمفعول وهو ثلاثى حكاة الاخفش فيكون مثل سعدوا وان يكون من أصعق رباعيا يقال أصعق فهو مصعق والمعنى ان غيرهم أصعقهم وقرأ السامى تؤذن بان أفعل بمعنى ففعل اه سمين (قوله يموتون) أى من شدة الاهوال كما صعق بنو اسرائيل فى الطور ولكن بنو اسرائيل قد أحياهم الله من هذه الصعقة وأما هؤلاء فلا يقومون من صعقتهم الا عند النفخ فى الصور ليحشروا للحساب الذى كانوا يكذبون به قال البقاعى والظاهر أن هذا اليوم يوم بدر فانهم كانوا قاطعين

بالنصر فيه فما أغنى أحد عن أحد شيئا اه خطيب (قوله يمنعون من العذاب في الآخرة) فيه شيء لانه قد حمل يوم صفتهم على يوم موتهم وهو يوم بدر فكان عليه أن يقول يمنعون من القتل والاسر النازلين بهم كما أشار لذلك بعض حواشي البيضاوي اه شيخنا (قوله دون ذلك) أي غير ذلك أو قبل ذلك فدون بمعنى غير أو بمعنى أمام اه شيخنا (قوله فعذبوا بالجوع والقحط) أي قبل يوم بدر لانه كان في ثانية الهجرة والقحط وقع لهم قبلها اه شيخنا (قوله بمرأى منا) أي وانما جمع لفظ الاعين مع أن مدلوله واحد وهو المصدر لمناسبة نون العظمة اه خطيب (قوله من منامك) عن عاصم بن حميد قال سألت عائشة بأي شيء كان يفتح رسول الله ﷺ إذا استيقظ من نومه فقالت سألتني عن شيء مما سألتني عنه أحد قبلك كان إذا قام كبر عشرًا وحمد الله عشرًا وسبح عشرًا وهلل عشرًا واستغفر عشرًا وقال اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني وعافني وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة أخرجه أبو داود والنسائي وقوله أو من مجلسك عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من جلس مجلسا فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله الا انت أستغفرك وأتوب اليك كان كفارة لما بينهما وفي رواية كان كفارته اه من الخازن (قوله أي عقب غروبها) المراد بغروبها بظلمة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية في السماء وذلك بطلوع الفجر اه خطيب (قوله أوصل في الاول) أي الليل فهذا راجع لقوله ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم وأما وسبح محمد ربك حين تقوم فالمراد به قول سبحان الله لا غير والوجهان انما هما في قوله ومن الليل فسبحه الخ اه شيخنا (قوله وفي الثاني الفجر) أي الركعتين اللتين هما سنة الصبح وقوله وقيل الصبح أي فريضة صلاة الصبح اه من الخازن

﴿سورة والنجم وفي نسخة سورة النجم﴾

(قوله مكية) عبارة القرطبي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقال ابن عباس وقتادة الآية منها وهي قوله تعالى الذين يحتجبون كبار الاشتم والفواحش الآية وقيل ان السورة كلها مدنية والصحيح انها مكية لما روى عن ابن مسعود انه قال هي أول سورة أعلنها رسول الله ﷺ بمكة اه (تنبيه) أول هذه السورة مناسب لآخر ما قبلها فانه تعالى قال في آخر تلك وأدبار النجوم وقال في أول هذه والنجم اذ هو قال الرازي والفائدة في تقييد المقسم به بوقت هو به أنه اذا كان في وسط السماء يكون بعيدا من الارض لا يهتدى به السارى لانه لا يعلم به المشرق من المغرب ولا الجنوب من الشمال فاذا نزل عن وسط السماء تبين بنزوله جانب المغرب من المشرق والجنوب من الشمال اه خطيب (قوله والنجم اذ هو) قال ابن عباس ومجاهد معنى والنجم اذ هو والثريا اذا سقطت مع الفجر والعرب تسمى الثريا نجما وان كانت في العدد نجوما يقال انها سبعة أنجم ستة ظاهرة وواحدة خفية يمتحن الناس بها أبصارهم وفي الشفاء للقاضي عياض ان النبي ﷺ كان يرى في الثريا أحد عشر نجما وعن مجاهد أيضا ان المعنى والقرآن اذا نزل لانه كان ينزل نجوما وقاله الفراء وعنه أيضا يعنى نجوم السماء كلها حين تغرب وهو قول الحسن قال أقسم الله بالنجوم اذا غابت وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جمع اه قرطبي وفي العامل في هذا الظرف أوجه وطى كل منها اشكال أحد الالوجه أنه منصوب بفعل القسم المحذوف تقديره أقسم بالنجم وقت هو به قاله أبو البقاء وغيره وهو مشكل فان فعل القسم انشاء والانشاء حال واذا لما يستقبل من الزمان فكيف يتلاقيان الثاني أن العامل فيه مقدر على نه حال من النجم أي أقسم به حال كونه مستقرا في زمان هو به وهو مشكل من وجهين أحدهما

(وان للذين ظلموا) بكفرهم (عذابا دون ذلك) أي في الدنيا قبل موتهم فعذبوا بالجوع والقحط سبع سنين وبالقتل يوم بدر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان العذاب ينزل بهم (واصبر لحكم ربك) بامهالهم ولا يضيق صدرك (فانك باغيننا) بمرأى منا نراك ونحفظك (وسبح) ملتبسا (بمحمد ربك) أي قل سبحان الله وبحمده (حين تقوم) من منامك أو مجلسك (ومن الليل فسبحه) حقيقة أيضا (وأدبار النجوم) مصدر أي عقب غروبها سبحة أيضا أوصل في الاول العشاءين وفي الثاني الفجر وقيل الصبح

(سورة والنجم مكية ثنتان وستون آية)

مفعول (وما يتذكر) أي زمن ما يتذكر ويحوز أن تكون نكرة موصوفة أي تعميرا يتذكر فيه * قوله تعالى (أن تزولا) يحوز أن يكون مفعولا له أي مخافة أن تزولا ويحوز أن يكون مفعولا به أي من أن تزولا أو عن * ويمسك أي يجبس و (ان أمسكها) أي ما أمسكها فان بمعنى ما أمسك بمعنى أمسك وفاعل (زادهم) ضمير النذير و (استكبارا) مفعول له وكذلك (مكر السيئ) والجمهور على تحريك الهمزة وقرىء بأسكانها وهو عند الجمهور لحن وقيل

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنجم) الثريا (إذا هوى)
غاب (ماضل صاحبكم) محمد
عليه الصلاة والسلام عن
طريق الهداية (وما غوى)
ملا بس الغي وهو جهل من
اعتقاد فاسد (وما ينطق) بما
يأتيكم به (عن الهوى) هوى
نفسه (ان) ما (هو) الا وحى
يوحى اليه (علمه) اياه ملك
(شديد القوى ذو مرة)
قوة وشدة أو منظر حسن
أى جبريل

أجرى الوصل مجرى الوقف
وقيل شبه المنفصل بالمتصل
لان الباء والمهزة من كلمة
ولا كلمة أخرى فاسكن كما
سكن ابل والله أعلم
﴿سورة يس﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الجمهور على اسكان النون وقد
ذكر نظيره ومنهم من يظهر
النون لانه حقق بذلك
اسكانها في الغنة ما يقربها
من الحركة من أجل الوصل
المحض وفي الاظهار تقريب
للحرف من الوقف عليه
ومنهم من يكسر النون على
أصل التقاء الساكنين ومنهم
من يفتحها كما يفتح أين
وقيل الفتحة اعراب ويس
اسم للسورة كما يسيل
والتقدير انا ليس (والقرآن)
قسم على كل وجه قوله تعالى
(على صراط) هو خبر ثان لان
ويحوز أن يكون حالا من
الضمير في الجار (تنزيل
العزیز) أى هو تنزيل
العزیز والمصدر بمعنى
المفعول أى منزل العزیز
ويقرأ بالنصب على انه

ان النجم جثة والزمان لا يكون حالا منها كالا يكون خبر او الثاني ان اذا للمستقبل فكيف يكون حالا وقد
أجيب عن الاول بان المراد بالنجم القطعة من القرآن والقرآن قد نزل متجما في عشرين سنة وهذا تفسير
ابن عباس وغيره وعن الثاني بانها حال مقدرة الثالث أن العامل فيه نفس النجم اذا أريد به القرآن قاله
أبو البقاء وفيه نظر لان القرآن لا يعمل في الظرف اذا أريد به اسم لهذا الكتاب المخصوص وقد يقال
ان النجم بمعنى المنجم كانه قيل والقرآن المنجم في هذا الوقت وهذا البحث وارد في مواضع منها والشمس
وضحاها وما بعده ومنها قوله تعالى والليل اذا يغشى ومنها والضحى والليل اذا سجدى وسيأتى في والشمس
بحث أخص من هذا تنقف عليه ان شاء الله تعالى وقيل المراد بالنجم الجنس وقيل بل المراد نجم معين قيل
الثريا وقيل الشعرى لذكرها في قوله تعالى وانه هورب الشعرى وقيل الزهرة لانه كانت تعبدا والصحيح
انه الثريا لانه صار علما بالغلبة وهوى يهوى اذا سقط من علوه وهوى يهوى أى صبا وقال الراغب
الهوى سقوط من علوه ثم قال والهوى ذهاب في النحدر والهوى ذهاب في ارتفاع وقيل هوى في اللغة خرق
الهواء ومقصده السفلى أو مصيره اليه وان لم يقصده اه سمين (قوله الثريا) وسمى الكوكب نجما لطلوعه
وكل طالع نجم يقال نجم السن والنبت والقرن اذا طلع اه خطيب وبابه قعد كافي المصباح (قوله ماضل
صاحبكم) هذا جواب القسم وعبر بالصيغة لانها مع كونها أدل على القصد مرغبة لهم فيه ومقبلة بهم اليه
ومقبحة عليهم اتهامه في انذارهم ويعرفون طهارة شمائله اه خطيب (قوله عن طريق الهداية) أشار به
الى أن الضلال معناه المخالفة فيرجع الامر الى أنه فعل المعاصى فحينئذ الفرق بينه وبين الغي التباين الكلى
فان الضلال فعل المعاصى والغى هو الجهل المركب اه شيخنا وفي الكرخى قوله ملا بس الغى الخ أشار به
الى تغاير الضلال والغى رد اعلى من زعم اتحادهما والمعنى ماضل في قوله ولا غوى في فعله وبتقدير اتحادهما
يكون ذلك من باب التأكيد باللفظ المخالف مع اتحاد المعنى وقيل الغى الانهماك في الباطل وفي كلامه اشارة
أيضا الى ان الغى هو الجهل المركب فطفه على ماضل من عطف الخاص على العام للاهتمام بشأن الاعتقاد
وايضاحه أن الجهل قديكون من كون الانسان غير معتقد لاصالحا ولا فاسدا وقد يكون من اعتقاد بشيء
فاسد وهذا الثاني يقال له غى اه (قوله وهو جهل من اعتقاد فاسد) أى ناشئ من اعتقاد الخ أو من
بمعنى مع (قوله عن الهوى) عن على بابها متعلقة ينطق مع نوع تضمنين أى وما يصدر نطقه عن هوى نفسه
ومثل النطق بالفعل اه شيخنا (قوله ان هو) أى الذى يتكلم به من القرآن وكل أقواله وأفعاله وأحواله
اه خطيب (قوله يوحى) الجملة صفة لحوى وفائدة المجىء بهذا الوصف نفي المجازى هو وحى حقيقة
لا بمجرد التسمية كما تقول هذا قول يقال وقيل تقديره يوحى اليه فيه مزيد فائدة اه سمين وقد أشار
الشارح الى الوجه الثاني اه (قوله علمه) الضمير المذكور وهو المفعول هو المفعول الاول عائد للنبي
والثاني محذوف كما قدره وهو عائد على الوحى اه شيخنا ومن شدة قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط ورفعها
الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بشموذ فاصبحوا جاثمين وكان هبوطه على الانبياء وصعوده أسرع من رجعة
الطرف وقوله قوة وشدة أى قوة فى العقل وحدة بحيث لا يدفعه عما يزاوله ودافع ولا يسأم من شىء يزاوله
فحصل الفرق بين القوة والمرة من جملة شدته وقوته قدرته على التشكل فلذلك قال فاستوى فهو معطوف
على شديد القوى أى فتسبب عن شدة قوته انه استوى اه من الخطيب وهذه القوة ثابتة له ولو كان على
صورة الآدميين وفي اليساوى ذو مرة أى حصافة فى عقله ورأيه اه والحصافة بفتح الحاء والصاد
المهملتين وبالفاء بعد الالف مصدر يقال حصف بضم الصاد حصافة بمعنى الاستحكام وهى مخصوصة بالمثل

عليه السلام (فاستوى)
استقر (وهو بالافق الاعلى)
أفق الشمس أى عند مطلعها
على صورته التى خلق عليها
فراء النبي ﷺ وكان
بحراء قدس الافى الى
المغرب فخر مغشيا عليه
وكان قدسأله أن يريه نفسه
على صورته التى خلق
عليها فواعده بحراء فنزل
جبريل له فى صورة الآدميين
(ثم دنا) قرب منه (فتدلى)

مصدراى نزل تنزيلا وبالجر
أيضا صفة للقرآن (لتنذر)
يحوز أن تتعلق اللام بتنزيل
وان تتعلق بمعنى قوله من
المرسلين أى مرسل لتنذر
(وما) نافية وقيل هى معنى
الذى أى تنذرهم العذاب
الذى أنذرهم آباءهم وقيل هى
نكرة موصوفة وقيل هى
زائدة * قوله تعالى
(فاغشيناهم) بالغين أى غطينا
أعين بصائرهم فالضاف
مخدوف ويقر بالغين أى
أضعفنا بصائرهم عن ادراك
الهدى كما تضعف عين
الاعشى * قوله تعالى (وكل
شئ) مثل وكل انسان
الزمانه وقد ذكر * قوله
تعالى (واضرب لهم مثلا
أصحاب القرية) اضرب هنا
بمعنى اجعل وأصحاب مفعول
أول ومثلا مفعول ثان وقيل
هو بمعنى اذكر والتقدير
مثلا مثل أصحاب فالثانى بدل
من الاول و (اذ جاءها)
مثل اذ انتبذت وقد ذكر
و (اذ الثانية

والتدبير وهذا بيان لما وضع له اللفظ لان العرب تقول لكل قوى العقل والرأى ذومرة من أمرت الحبل
اذا حكمت قتله اه شهاب وأصله من شدة قتل الحبل كانه استمر به القتل حتى بلغ الى غاية يضعف معها
الحبل اه قرطبي وفى السمين والمرء بالكسر مزاج من أمزجة البدن وقوة الخلق وشدته والعقل
والاصالة والاحكام والقوة وطاقة الحبل اه (قوله فاستوى) معطوف على قوله علمه شديد القوى كإشیر
له صنيع القرطبي ونصه فاستوى أى ارتفع جبريل وعلا الى مكانه فى السماء بعد أن علم محمدا ﷺ قاله سعيد
ابن المسيب وابن جبير وقيل فاستوى أى قام وظهر فى صورته التى خلق عليها لانه كان يأتى النبي ﷺ
فى صورة الآدميين كإتياى الى الانبياء فسأله النبي ﷺ أن يريه نفسه التى جبله الله عليها فاراه نفسه مرتين
مرة فى الارض ومرة فى السماء ولم يره أحد من الانبياء على صورته التى خلق عليها الا نبينا ﷺ وقول
ثالث ان معنى فاستوى أى استوى القرآن فى صدره وفيه على هذا وجهان أحدهما فى صدر جبريل حين
نزل به عليه السلام الثانى فى صدر محمد ﷺ حين نزل عليه وقول رابع ان معنى فاستوى فاعتدل يعنى
محمدا فى قوته والثانى فى رسالته ذكره المساوردى قلت وعلى الاول يكون تمام الكلام ذومرة وعلى الثانى
شديد القوى وقول خامس ان معناه فارتفع وفيه على هذا وجهان أحدهما انه جبريل ارتفع الى مكانه على
ما ذكرناه آنفا الثانى أنه النبي ﷺ ارتفع بالمعراج وقول سادس فاستوى يعنى الله عز وجل أى استوى
على العرش على قول الحسن اه (قوله وهو بالافق الاعلى) أى الاعلى من الارض اه قرطبي
والواو للحال وفى القرطبي وهو بالافق الاعلى جملة فى موضع الحال والمعنى فاستوى عالياى استوى
جبريل عاليا على صورته ولم يكن النبي ﷺ قبل ذلك رآه عليها حتى سأله اياها على ما ذكرناه والافق
ناحية السماء وجمعه آفاق وقال قتادة هو الموضع الذى تأتى منه الشمس وكذا قال سفيان هو الموضع الذى
تطلع منه الشمس ويقال افق وأفق مثل عسرو عسر (قوله وكان) أى النبي بحراء وقوله قد سد الافق
حال (قوله وكان قدسأله الخ) تعليل لقوله فاستوى الخ وقوله فواعده معطوف على سأله والضمير المستتر
فى واعده يرجع لجبريل والبارز للنبي وقوله بحراء متعلق بمخدوف أى فواعده أن يريه صورته
الاصلية والنبي بحراء وعبرة الخطيب وقد واعده جبريل أن يأتيه وهو بحراء انتهت (قوله فنزل)
معطوف على فخر مغشيا عليه وتوطئة لما بعده اه (قوله فكان قاب قوسين) ههنا مضافات مخدوفة
يضطر لتقديرها أى فكان مقدار مسافة قربه منه مثل مقدار مسافة قاب قوسين والقاب القدر تقول
هذا قاب هذا أى قدره ومثله القيب والقاد والقيد والقيس قال الزمخشري وقد جاء التقدير بالقوس
والرمح والسطح والذراع والباع والخطوة والشبر والفتر والاصبع اه سمين وفى القرطبي والقاب
ما بين المقبض والسية ولكل قوس قابان وقال بعضهم فى قوله تعالى فكان قاب قوسين أراد قابى قوس
فقلبه اه وفى المصباح سية القوس خفيفة الياء ولا معها مخدوفة وترد فى النسبة فيقال سيوى والهاء
عوض عنها طر فها المنحنى قال أبو عبيدة وكان رؤبة يهزمه والعرب لا تهزمه ويقال لسيتهما العليا يدها
ولسيتهما السفلى رجلها اه ثم قال القرطبي وقال سعيد بن المسيب القاب صمد القوس العربية حيث يشد
عليه السير الذى يتنكبه صاحبه ولكل قوس قاب واحد فاخبر أن جبريل قرب من محمد كقرب قاب قوسين
وقال سعيد بن جبير وعطاء أبو اسحق الهمداني وغيرهم فكان قاب قوسين أى قدر ذراعين والقوس
الذراع يقاس بها كل شئ وهى افة بعض الحجازيين والقوس يذكرونها فن أنث قال فى تصغيرها
قويسة ومن ذكر قال قوس والجمع قسي وأقواس وقياس والقوس أيضا بقية التمر فى الجلد أى الوعاء

زاد في القرب (فكان) منه
 (قاب) قدر (قوسين أو أدنى)
 من ذلك حتى أفاق وسكن
 روعه (فاوحى) تعالى (الى)
 عبده) جبريل (ما أوحى)
 جبريل الى النبي ﷺ ولم
 يذكر الموحى تفخيماً لسانه
 (ما كذب) بالتخفيف
 والتشديد أسكر (فؤاد)
 فؤاد النبي (مارأى) يبصره
 من صورة جبريل

بدل من الاولى (فعرزنا)
 بالتشديد والتخفيف
 والمفعول محذوف أي
 قوينها * قوله تعالى (أنن)
 ذكرتم على لفظ الشرط
 وجوابه محذوف أي ان
 ذكرتم كفرتم ونحوه ويقرأ
 بفتح الهمزة أي لان ذكرتم
 كفرتم ويقرأ شاذاً أين
 ذكرتم أي عملكم السيء
 لازم لكم أين ذكرتم والكاف
 مخففة في هذا الوجه * قوله
 تعالى (ومالى) الجمهور على
 فتح الياء لان ما بعدها في
 حكم المتصل بها اذ كان لا
 يحسن الوقف عليها والابتداء
 بما بعدها ومالى لأرى الهدى
 بعكس ذلك قوله تعالى
 (لا تن عني) هو جواب
 الشرط ولا يجوز ان تقع
 ما كان لا هنا لان ما تنفي ما في
 الحال وجواب الشرط
 مستقبل لا غير * قوله تعالى
 (بما غفر لي) في ما ثلاثة أوجه
 أحدها مصدرية أي بغفرانه
 والثاني بمعنى الذي أي بالذنب
 الذي غفره والثالث استفهام

والقوس برج في السماء اه (قوله زاد في القرب) في السمين التدلى الامتداد من علو الى سفلى فيستعمل
 في القرب من الملوقة الفراء وابن الاعرابي اه (قوله أو أدنى) هذه الآية كقوله أو يزيدون لان المعنى
 فكان بأحد هذين المقدارين في رأي الرائي أى لتقارب ما بينهما يشك الرائي في ذلك وأدنى أقل تفضيل
 والمفضل عليه محذوف أي أو أدنى من قاب قوسين اه سمين أو هي بمعنى بل أي بل أدنى (قوله حتى
 أفاق) غاية المحذوف وعبرة الخطيب أو أدنى من ذلك وضمه الى نفسه حتى أفاق وسكن روعه وجعل
 يمسح التراب عن وجهه انتهت فلما أفاق قال يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحدا على مثل هذه الصورة
 فقال يا محمد انما نشرت جناحين من أجنحتي وان لي ستمائة جناح سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب
 فقال ﷺ ان هذا لعظيم فقال جبريل وما أنا في جنب خلق الله الا سير ولقد خلق الله اسرافيل له
 ستمائة جناح كل جناح منها قدر جميع أجنحتي وانه ليتضال أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر
 الوضع أي العصفور الصغير اه قرطبي والوضع يسكون الصاد المهملة وبفتحتها وبالعين المهملة طائر صغير
 أصغر من العصفور اه قاموس (قوله فاوحى الى عبده الخ) راجع لقوله علمه شديد القوى أي بتعليم
 من الله لان عند نفسه وقوله ما كذب الفؤاد الخ راجع لقوله فاستوى الخ أي فرآه في هذه الواقعة رؤيية
 حقيقية اه شيخنا (قوله أيضاً فاوحى تعالى الخ) هذا ما قاله الربيع والحسن وابن زيد وقتادة والاكثر
 على ان المعنى فاوحى الله تعالى الى عبده محمداً ووحى اه كرخي (قوله تفخيماً لسانه) أي وإشارة الى
 عمومته وهو جميع أحكام الشريعة اه خطيب وفي القرطبي ثم قيل هذا الوحي هل هو مبهم لانطلع عليه
 وتبعدنا بالايان به على الجملة او هو معلوم مفسر قولان وبالثاني قال سعيد بن جبير قال أوحى الله الى محمد
 ﷺ ألم أجدك يتيماً وآيتك ألم أجدك ضالاً فهديتك ألم أجدك عائلاً فاغنيتك ألم نشرحك صدرك
 ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك وورفعنا لك ذكرك وقيل أوحى الله تعالى اليه ان الجنة حرام
 على الانبياء حتى تدخلها يا محمد وعلى الامم حتى تدخلها أممك اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان
 فاما التشديد فلي معنى أن مارآه محمد بعينه صدقه بقلبه ولم ينكره أي ما قال فؤاده لما رآه بصره لم أعرفك
 ولو قال ذلك كان كاذباً لانه عرفه يعني أنه رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك في أن مارآه حق وما مفعول به
 موصولة والعائد محذوف وفاعل رأى ضمير يعود على النبي ﷺ وأما التخفيف فقليل فيه ما قيل
 في التشديد وكذب يتعدى بنفسه وقيل هو على اسقاط الحافض أي فيمارآه اه من السمين (قوله مارأى
 الفاعل المستتر يعود على النبي ﷺ والمفعول محذوف قدر الشارح وقوله من صورة جبريل بيان لما
 رأى اه شيخنا وهذا أحد قولين في تفسير مارأى والثاني أن الذي رآه هو ذات الله تعالى وعبرة
 الخازن واختلفوا في الذي رآه فقل رأى جبريل وهو قول ابن مسعود وعائشة وقيل هو الله عز وجل
 ثم اختلفوا على هذا في معنى الرؤية فقليل جعل بصره في فؤاده وهو قول ابن عباس روى مسلم عن ابن
 عباس ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى به فؤاده مرتين وذهب جماعة الى أنه رآه
 بعينه حقيقة وهو قول أنس بن مالك والحسن وعكرمة قالوا رأى محمد ربه عز وجل وروى عكرمة
 عن ابن عباس قال ان الله عز وجل اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمداً
 بالرؤية وقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلم موسى مرتين ورآه محمد مرتين
 أخرجه الترمذي بأطول من هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله ﷺ وتحمل الآية على رؤية
 جبريل وعن مسروق قال قالت لعائشة يا أماء هل رأى محمد ربه فقالت لقد قف شرى مما قلت أين

(أفتارونه) نجدلونه
وتقلبونه (على ما يرى)
خطاب للشركين المنكرين
رؤية النبي ﷺ لجبريل
(ولقد رآه) على صورته
(نزلة) مرة (أخرى عند
سدره المنتهى) لما أسرى
به في السموات وهي
شجرة نبق عن عيين العرش

على التعظيم ذكره بعض
الناس وهو بعيد لأن ما في
الاستفهام إذا دخل عليه
حرف الجر حذفت الفها
وقد جاء في الشعر بغير
حذف * قوله تعالى (وما
أُنزلنا) مانافية وهكذا
(وما كنا) ويجوز أن
تكون ما الثانية زائدة
أى وقد كنا وقيل هي اسم
معطوف على جند * قوله
تعالى (إن كانت الصيحة)
اسم كان مضمراً أى ما كانت
الصيحة الصيحة والغرض
وصفها بالانحدار واللفافة
والله اعلم * قوله تعالى
(يا حسرة) فيه وجهان
أحدهما حسرة منادى أى
يا حسرة احضرى فهذا
وقتك و(على) تتعلق
بحسرة فلذلك نصبت
كقوله يا ضارباً رجلاً
والثاني المنادى مخدوف
وحسرة مصدر أى التحسر
حسرة ويقرأ في الشاذ
يا حسرة العباد أى يا تحسیرم
فالمصدر مضاف إلى الفاعل
ويجوز أن يكون مضافاً إلى
المفعول أى التحسر على
العباد قوله تعالى (ما يأتهم

أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب من حدثك أن محمداً رأى به فقد كذب ثم قرأت لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء
حجاب ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى
نفس بأى أرض تموت ومن حدثك أنه كتم فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من
ربك ولكنك رأى جبريل في صورته مرتين اه وفي الخطيب وحاصل المسئلة أن الصحيح ثبوت
الرؤية وهو ما جرى عليه ابن عباس جبر الامته وهو الذي يرجع اليه في المعضلات وقد راجعه ابن عمر
فاخبره بأنه رآه ولا يقدر في ذلك حديث عائشة لأنها لم تخبر أنها سمعت من رسول الله ﷺ أنه قال لم
أروا ما اعتمدت على الاستنباط مما تقدم وجوابه ظاهر فإن الادراك هو الاحاطة والله تبارك وتعالى
لا يحاط به واذا ورد النص بنفي الاحاطة لا يلزم منه في الرؤية بغير احاطة وأوجب عن احتجاجها بقوله
تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً بأنه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز
وجود الرؤية من غير كلام وبأنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة اه (قوله أفتارونه) قرأ الاخوان
أفتمرونه بفتح التاء وسكون الميم والباقون تمارونه وعبد الله بن مسعود والشعبي قرونه بضم التاء
وسكون الميم فأما الاولى ففيها وجهان أحدهما أنها من مرية حقه اذ علمته وجحدته اياه وعدى بعلى
لتضمنه معنى الغلبة والثاني انها من مرأه على كذا أى غلبه عليه فهو من المرأه وهو الجدل وأما الثانية
فهى من مارأه يماريه مرأه أى جادله واشتقاقه من مرى الناقة لأن كل واحد من المتجادلين يمرى
صاحبه وكان من حقه أن يتعدى بنى كقولك جادلتني كذا وانما ضمن معنى الغلبة فعدى تعديتها وأما
قراءة عبد الله فمن أسراء رابعها اه سمين وقوله على ما يرى أى على ما يره وهو جبريل على تفسير الشارح
وذاً الله سبحانه وتعالى على تفسير غيره اه (قوله وتقلبونه) أشار به الى تضمين تمارونه معنى الغلبة
لأجل تعديته بعلى اه (قوله على ما يرى) فإن قيل الظاهر أن يقال أفتارونه على ما رأى بصيغة الماضي
لأنهم لما جادلوه بعدما أسرى به فما الحكمة في ابراز بصيغة المضارع فالجواب أنه على حكاية الحال
الماضية استحضار الحالة البعيدة في ذهن المخاطبين اه زاده (قوله ولقد رآه) لام قسم وقوله نزلة أخرى
مفعول مطلق كما أشار به بقوله مرة أى مرة من مطلق الرؤية وكانت هذه المرة بعد منصرفه من مكان
المسكلة الذي فرض عليه فيه الصلوات الخمس فلما توجه نازلاً ووصل الى سدره المنتهى رأى جبريل هناك
على صورته الاصلية انتهى وفي السمين نزلة أخرى فيها ثلاثة أوجه أحدها أنها منصوبة على الظرف
قال الزخشرى نصب الظرف الذى هو مرة لأن الفعلة اسم للمرة من الفعل فكانت في حكمها قلت وهذا
ليس مذهب البصريين وانما هو مذهب الفراء نقله عنه مكى الثاني أنها منصوبة نصب المصدر الواقع
موقع الحال قال مكى أى رآه نازلاً نزلة أخرى واليه ذهب الحوفي وابن عطية والثالث أنه منصوب
على المصدر المؤكد فقد رآه أبو البقاء مرة أخرى أو رؤية أخرى قلت وفي تأويل نزلة برؤية نظر
وأخرى تدل على سبق رؤية قبلها (قوله عند سدره المنتهى) وهى في السماء السابعة اه يضاوى وعند
ظرف لآراء أو حال من الفاعل أو المفعول أو منهما وقوله عند حاجته المأوى حال من سدره المنتهى اه
شيخنا (قوله لما أسرى به) من المعلوم أن الاسراء كان قبل الهجرة بسنة وأربعة أشهر أو بثلاث سنين
على الخلاف والرؤية الاولى كانت في بدء البعثة فيبين الرؤيتين نحو عشر سنين (قوله وهى شجرة نبق) قال
مقاتل تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الألوان لو وضعت ورقة منها في الأرض لضاءت لاهلها وهى
شجرة طوبى التى ذكرها الله في سورة الرعد اه خازن والنبى بكسر الباء ثم السدر الواحدة نبقة

لا يتجاوزها أحد من
الملائكة وغيرهم (عندها
جنة المأوى) تأوى إليها
الملائكة وأرواح الشهداء
والمؤمنين (اذ) حين (يفشى
السدره ما يفشى) من طير
وغیره

أهلكننا) قد ذكر (أنهم
اليهم) بفتح الهمزة وهى
مصدرية ووضع الجملة
بدل من موضع كم أهلكننا
والتقدير ألم يروا أنهم اليهم
ويقرأ بكسر الهمزة على
الاستئناف * قوله تعالى
(وان كل) تذكروا في آخر
هو * قوله تعالى (وآية لهم)
مبتدأ أولهم الخبر و(الارض)
مبتدأ و(أحيينها) الخبر
والجملة تفسير للآية وقيل
الارض مبتدأ وآية خبر
مقدم وأحيينها تفسير
الآية ولهم صفة آية * قوله
تعالى (من العيون) من على
قول الاخفش زائدة وعلى
قول غيره المفعول محذوف
أى من العيون ما ينتفعون
به (وما عملته) فى مائة ثلاثة
أوجه احدها هى بمعنى الذى
والثانى نكرة موصوفة
وعلى كلا الوجهين هى فى
موضع جر عطف على ثمرة
ويحوز أن يكون نصب على
موضع من ثمرة والثالث
هى نافية ويقرأ بغير هاء
ويحتمل الاوجه الثلاثة
الا انها نافية بضعف لان
عملت لم يذكر لها مفعول
* قوله تعالى (والقمر) بالرفع
مبتدأ و(قدرناه) الخبر

ويقال فيه نبق بفتح النون وسكون الباء ذكرها يعقوب فى الاصلاح وهى لغة البصريين والاولى
أفصح وهى التى ثبتت عن النبى ﷺ اه قرطبي (قوله لا يتجاوزها أحد) أى بل يقفون
عندها وهو قول كعب وغيره ونحوه قول ابن عباس لانه ينتهى علم الانبياء اليها ويعزب علمهم عما
وراءها وقال الضحاك ان الاعمال تنتهى اليها وتقضى منها وهى فى السماء السادسة أو السابعة كما روى
مرفوعا وازافة السدره الى المنتهى امامنا اضافة لشيء الى مكانه كقوله أشجار البستان أو من اضافة
الحل الى الحال كقولك كتاب الفقه والتقدير عند سدره عندها منتهى العلوم أو من اضافة ملك
الى المالك على حذف الجار والمجرور أى سدره المنتهى اليه وهو الله عز وجل قال تعالى وأن الى ربك
المنتهى اه قرطبي واختلف لم سميت سدره المنتهى على ثمانية أقوال الاول ما تقدم عن
ابن مسعود أنه ينتهى اليها ما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها والثانى أنه ينتهى علم الانبياء اليها ويعزب
علمهم عما وراءها قاله ابن عباس الثالث أن الاعمال تنتهى اليها وتقضى منها قاله الضحاك الرابع لانتهاء
الملائكة اليها ووقوفهم عندها قاله كعب الخامس سميت سدره المنتهى لانه ينتهى اليها أرواح الشهداء قاله
الربيع بن أنس السادس لانه تنتهى اليها أرواح المؤمنين قاله قتادة السابع لانه ينتهى اليها كل من كان على
سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهاجه قال على رضى الله عنه والربيع بن أنس أيضا الثامن هى شجرة
على رؤس حملة العرش اليها ينتهى علم الخلائق قاله كعب أيضا قلت يريد والله أعلم أن ارتفاعها واعلى
أغصانها قد جاوزت رؤس حملة العرش دليله ما تقدم من أن أصلها فى السماء السادسة وأعلاها فى السماء
السابعة ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤس حملة العرش والله أعلم سميت بذلك لان من رفع اليها فقد
انتهى فى الكرامة وقال الماوردى فى معانى القرآن له فان قيل لم اختيرت السدره لهذا الامر دون غيرها
من الشجر قيل لان السدره تختص بثلاثة أو صاف ظل مديد وطعام لذين ورائحة ذكية فشابهت الايمان
الذى يجمع قولا وعملا ونية فظلمها من الايمان بمنزلة العمل لتجاوزها وطعمها بمنزلة النية كمونه ورائحتها
بمنزلة القول لظهوره وروى أبو داود فى سننه قال حدثنا نصر بن على قال أنبأنا أبو أسامة عن ابن
جرير عن عثمان بن أبى سليمان عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشي قال قال رسول الله
ﷺ من قطع سدره صوب الله رأسه فى النار وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال هذا الحديث
مختصر يعنى من قطع سدره فى فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثا وظلما بغير حق يكون له فيها صوب
الله رأسه فى النار اه (قوله أو المتقين) هكذا فى بعض النسخ والمعنى عليه أو التى تأوى اليها أرواح
المتقين وفيه قصور لان أرواح المؤمنين مطلقا تارى الى الجنة أى تنتهى اليها وتسكنها وفى بعض
النسخ المتقون بلوا والمعنى عليه أو التى يأوى اليها المتقون وفيه قصور أيضا وعبارة غيره التى وعد بها
المتقون والا مرفى ذلك سهل وعبارة القرطبي قال الحسن هى التى يصير اليها المتقون وقيل انها جنة تصير
اليها أرواح الشهداء قاله ابن عباس وهى عن يمين العرش وقيل هى الجنة التى أوى اليها آدم عليه السلام الى
أن أخرج منها وهى فى السماء الرابعة وقبل ان أرواح المؤمنين كلهم فى جنة المأوى وانما قيل لها جنة
المأوى لانها يأوى اليها أرواح المؤمنين وهى تحت العرش يتنعمون بنعيمها وقيل لان جبريل وميكائيل
عليهما السلام يأويان اليها والله أعلم (قوله ما يفشى) فى ابهام الموصول وصلته تعظيم وتكثير لاغواشى التى
تغشاها بحيث لا يكتفى بها نبت ولا يحصى عدد أى أشياء لا يعلم وصفها الا الله تعالى اه قرطبي (قوله من طير
وغیره) عبارة الخطيب واختلفوا فيما ينشأها فقيل فراش أو جراد من ذهب وهو قول ابن عباس

وبالنصب على فعل مضمر أى وقد رنا القمر لانه معطوف على اسم

واذعمولة لراه (مازاغ
البصر) من النبي ﷺ
(وما طمى) اى ما مال
بصره عن مرتبة المقصوده
ولاجاوزة تلك الليلة (لقد
رأى) فيها (من آيات ربه
الكبرى) اى العظام اى
بعضها فرأى من عجائب
المللكوت رفرقا أخضر
سد أفق السماء وجبريل
له ستمائة جناح (أفرايم
اللات والعزى

قد عمل فيه الفعل فحمل
على ذلك ومن رفع قال هو
محمول على وآية لهم في الموضعين
وعلى والشمس وهى أسماء
لم يعمل فيها فعل (منازل)
اى ذامنازل فهو حال أو
مفعول ثان لان قدرنا معنى
صيرنا وقيل التقدير قدرنا
له منازل و (الرجون) فعول
والنون أصل وقيل هى
زائدة لانه من الانعراج
وهذا صحيح المعنى ولكن
شاذ فى الاستعمال وقرأ
بعضهم (سابق النهار) بالنصب
وهو ضعيف وجوازه على
ان يكون حذف التنوين
لالتقاء الساكنين وحمل
(يسبحون) على من يعقل
لوصفهم بالجرىان والسباحة
والادراك والسبق * قوله
تعالى و (انا) يجوز ان تكون
خبر مبتدأ محذوف اى هى
أنا وقيل هى مبتدأ وآية لهم
الخبر وجاز ذلك لما كان
لانا تعلق بما قبلها والهاء
والميم فى (ذريتهم) لقوم
نوح وقيل لاهل مكة (فلا
صريح) الجمهور

وابن مسعود والضحاك قال الرازى وهذا ضعيف لان ذلك لا يثبت الا بدليل سمى فان صح فيه خبر
والافلاوجه له اه وقال القرطبي ورواه ابن مسعود وابن عباس مرفوعا الى النبي ﷺ وقال أيضا
وعن النبي ﷺ أنه قال رأيت السدرة يغشاها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكا قائما
يسبح الله تعالى وذلك قوله عز من قائل اذ يغشى السدرة ما يغشى وقيل ملائكة تغشاها كأنهم
طيور يرتقون اليها متشوقين متبركين بهزائرين كما يزور الناس الكعبة وروى فى حديث المعراج عن انس
أن رسول الله ﷺ قال ذهب بجبريل الى سدرة المنتهى وأوراقها كاذان الفيلة واذا غمرها كقلال
حجر قال فلما غشيتها من أمر الله تعالى ما غشيتها تغيرت فمأخوذ من خلق الله تعالى يقدر أن ينعمت من حسنها
فأوحى الى ما وحي فرض على خمسين صلاة فى كل يوم وليلة وقيل يغشاها أنوار الله تعالى لان النبي ﷺ
لما وصل اليها تجلى ربه لها كاتجلى للجبل فظهرت الانوار لكن السدرة كانت أقوى من الجبل وأثبت
فجعل دكا ولم تتحرك الشجرة وخر موسى عليه السلام صمقا ولم يتزلزل محمد ﷺ وقيل أبهمه تعظيما
له والغشيان يكون بمعنى التغطية اه (قوله مازاغ البصر) اى لم يلتفت الى ما غشى السدرة من فراش الذهب
فلم يلتفت اليه فغشيان الجراد والفراش فى ذلك الوقت ابتلاء وامتحان لمحمد هذا بالنظر لكون الذى
غشها هو فراش من الذهب وبالنظر لكونه أنوار الله يكون المعنى لم يلتفت يمنة ولا يسرة بل اشتغل بمطالعتها
مع أن ذلك العالم غريب عن بنى آدم وفيه من الجائبات ما يحير الناظر اه شيخنا (قوله المقصوده) اى المأذون
له فيه وقوله ولا جاوزة اى الى ما لم يؤذن له فيه اه خطيب (قوله لقد رأى) اللام فى جواب قسم محذوف كما
فى البيضاوى (قوله الكبرى) فيه وجهان أحدهما هو الظاهر أن الكبرى مفعول به لرأى ومن آيات ربه
حال مقدمة والتقدير لقد رأى الآيات الكبرى حال كونها من جملة آيات ربه والثانى ان من آيات ربه مفعول
لرأى والكبرى صفة لآيات ربه وهذا الجمع يجوز وصفه بوصف المؤنثة الواحدة وحسنه هنا كونه فاصلة اه
سمين والشارح جرى على الوجه الثانى فالعظام فى كلامه مجرور تفسير للكبرى وقوله اى بعضها بالنصب
وأشار به الشارح الى أن من تبعيضية وانها هى المفعول وأشار بتفسير الكبرى بالعظام الى أنه ليس المعنى
على التفضيل حتى يرد أن فى الملائكة من هو أعظم من جبريل فليس جبريل أكبر من غيره على الإطلاق
اه شيخنا (قوله رفرقا) الرفرقا ما اسم جنس أو اسم جمع واحد رفرقة قليل هو ما تدلى على الاسرة
من غالى الثياب وقيل هو ضرب من البسط وقيل الوسائد وقيل النمارق وقيل كل ثوب عريض رفرق
وقيل لاطراف البسط وفصول الفسطاط رفارف اه أبو السعود من سورة الرحمن وفى تذكرة
القرطبي مانصه وروى لنا فى حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سدرة المنتهى جاءه
الرفرق فتناوله من جبريل وطار به الى العرش فذكر انه قال طار به يحفضنى ويرفعنى حتى وقف بين
بين يدي ربي ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا ورفعا يهوى به حتى أداه الى جبريل صلوات
الله عليهما وجبريل يبكى ويرفع صوته بالتحميد والرفرق خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص
الامور فى عمل الدنوة والقرب كما أن البراق دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك فى أرضه فهذا الرفرق
الذى سخره الله لاهل الجنتين الدائيتين هو متكوهما وفرشهما يرفرف بالولى الى حافات تلك الانهار
وشطوطها حيث شاء الى خيام أزواجه الخيرات الحسان اه (قوله له ستمائة جناح) حال من
جبريل المنصوب بالعطف على رفرقا (قوله أفرايم اللات والعزى) الهزمة للانكار والفاء

* على الفتح ويكون ما بعده
مستأنفا وقرىء بالرفع
والتنوين ووجهه ما ذكرنا
في قوله ولا خوف عليهم *
قوله تعالى (الارحمة) هو
مفعول له أو مصدر وقيل
التقدير الا برحمة وقيل
هو استثناء منقطع
(يخضمون) مثل قوله يهدي
وقد ذكر في يونس * قوله
تعالى (ياويلنا) هو مثل قوله
يا حسرة وقال الكوفيون
وي كلمة ولنا جار ومجرور
والجهور على (من بعثنا) انه
استفهام وقرىء شاذ من
بعثنا على أنه جار ومجرور
يتعلق بويل و(هذا) مبتدا
و(ما وعد) الخبر وما بمعنى
الذي أو نكرة موصوفة أو
مصدر وقيل هذا نعت
لمرقدنا فيوقف عليه وما
وعدمبتدا والخبر محذوف
أى حق ونحوه أو خبر
والمبتدا محذوف أى هذا
أو بعثنا * قوله تعالى (في
شغل) هو خبر إن وفا كهون
خبر ثان أو هو الخبر وفي
شغل يتعلق به ويقرأ
فاكهين على الحال من
الضمير في الجار والشغل
بضمين وایضم بعده سكون
وبفتحتين وبفتحة بعدها
سكون لغات قد قرىء بهن
قوله تعالى (في ظلال) يجوز
ان يكون خبرهم (على
الارائك) مستأنف وان
يكون الخبر (متكثون) وفي
ظلال حال وعلى الارائك
منصوب بمتكثون

لترتيب الرؤية على ما ذكر من شأنه تعالى المنافية لها غاية المناغاة والمعنى أعقيب ما سمعتم من آثار
كمال عظمتها واحكام قدرته ونفاذ أمره في الملأ الاعلى وما تحت الثرى وما بينهما رأيتم هذه الاصنام
مع غاية حقارتها وذلتها شركاء لله على ما تقدم من عظمتها اه أبو السعود فان قيل ما فائدة الغاء في قوله
أفرأيتم وقد وردت في مواضع بغير فاء كقوله قل أرايتم ما تدعون من دون الله أرايتم شركاءكم
فالجواب أنه لما تقدم عظمة الله في ملكوته وأن رسوله الى الرسل يسد الآفاق ببعض أجنحته ويهلك
المداين بشدته وقوته ولا يمكنه مع هذا أن يتعدى السدرة في مقام جلال الله وعزته قال أفرأيتم هذه
الاصنام مع ذلتها وحقارتها شركاء لله مع ما تقدم فقال بالغاء أى عقيب ما سمعتم من عظمة آيات الله
الكبرى ونفاذ أمره في الملأ الاعلى وما تحت الثرى انظر الى اللات والعزى تعلموا فساد ما ذهبتم اليه
اه كرخى (قوله اللات) اسم صنم قيل كان لثقيف بالطائف قاله قتادة وقيل بنخلة وقيل بكاذ
ورجح ابن عطية الاول والالف واللام في اللات زائدة لازمة وهل هى والعزى علمان بالوضع أو
صيفتان غالبتان خلاف ويترب على ذلك جواز حذف أل وعدمه فان قلنا انهما ليسا وصفين في الاصل
فالتحذف منهما أل وان قلنا انهما صفتان وان أل للمح الصفة جاز وبالتقديرين فال زائدة وقال أبو البقاء
هما صفتان غالبتان مثل الحرث والعباس فلا تكون أل زائدة اه وهو غلط لان التى للمح الصفة
منصوص على زيادتها بمعنى أنها لم تؤثر تعريفا واختلف في تاء اللات فقيل أصلية وأصله من لات يليت
فألفها عن ياء فان مادة لى ت موجودة وقيل زائدة وهو من لوى لوى لانهم كانوا يلوون أعناقهم اليها أو
يلتوون أى يعكفون عليها وأصله لوى فحذفت لامها فألفها على هذا من واو وقد اختلف القراء في
الوقف على تأنيها فوقف الكسائي عليها بالهاء والباقون بالتاء وهو مبنى على القولين المتقدمين فمن جعل
تاءها أصلية أقرها في الوقف كتاء بيت ومن جعلها زائدة وقف عليها هاء والعامية على تخفيف تأنيها وقرأ
ابن عباس ومجاهد ومنصور بن المعتمر وأبو الجوزاء وأبو صالح وابن كثير في رواية بتشديد التاء فقيل
هو رجل كان يلبت السويق ويطعمه الحاج فهمى اسم فاعل في الاصل غالب على هذا الرجل وكان يجلس
عند حجر فلما مات سمي الحجر باسمه وعبد من دون الله والعزى فلى من المز وهى تأنيث الاعز كالفضلى
والافضل وهى اسم صنم وقيل شجرة كانت تعبد اه سمين وقيل ان اللات فيما ذكر بعض المفسرين
أخذة المشركون من لفظ الله والعزى من العزيز ومناة من منى الله الشىء اذا قدره اه قرطبي (قوله
ومنات) قرأ ابن كثير مناة بهززة مفتوحة بعد الالف والباقون بألف وحدها وهى صخرة كانت
تعبد من دون الله فأما قراءة ابن كثير فاشتقاقها من النوم وهو المطر لانهم كانوا يستمطرون عندها الانواء
ووزنها حينئذ مفعلة فألفها منقلبة عن واو وهزتها أصلية وميمها زائدة وقد أنكر أبو عبيد قراءة ابن
كثير وقال لم أسمع الهمز قلت قد سمعته غيره وأما قراءة العامة فاشتقاقها من منى أى صب لان دماء
النساء كانت تصب عندها وقال أبو البقاء وألفه من ياء كقولك منى أى اذا قدر ويجوز أن تكون من
الواو ومنه منوان فوزنها على قراءة القصر فمناة اه سمين (قوله اللتين قبلها) فى نسخة للثنتين قبلها
ويشير بهذا الى أن كونها ثالثة بالنظر للفظ فالثالثة صفة مؤكدة وبعضهم جعل كونها ثالثة بالنظر للترتبة
أى رتبته عندهم من حطة عن اللتين قبلها وقوله صفة ذم للثالثة وهى مناة أى لا للاثالثة والا لقال الاخرى
اه شيخنا (قوله صفة ذم للثالثة) أى لانها بمعنى المتأخرة الوضعية المقدار كقوله تعالى وقالت أخراهم
أى وضعائهم لأولاهم أى لاشرافهم وهذا اللزخشرى وقال ابن عادل وفيه نظر لان الاخرى انما
تدل على الغيرية وليس فيها تعرض لمدح ولا ذم فان جاء شىء من ذلك فلقرينة خارجية اه خطيب

وهي أصنام من حجارة
كان المشركون يعبدونها
ويزعمون أنها تشفع لهم
عند الله ومفعول أرايت
الاول اللات وما عطف
عليه والثاني محذوف
والمعنى أخبروني أهذه
الأصنام قدرة على شيء ما
فتعبدونها دون الله القادر
على ما تقدم ذكره ولما
زعموا أيضا ان الملائكة
بنات الله مع كراهتهم البنات
نزلت (ألكم الذكر وله
الانثى تلك اذا قسمة ضيزى)
جائرة من ضازة يضيض اذا
ظلمه وجار عليه (ان هي)
أى ما المذكورات (الا
أسماء سميتموها) أى سميت
بها (أتم وآباؤكم) أصناما
تعبدونها (ما أنزل الله بها)
أى بعبادتها (من سلطان)
حجة وبرهان

وظلال جمع ظل مثل ذيب
وذباب أو ظلة مثل قبة وقباب
والظلل جمع ظلة لا غير
(ما يدعون) فى مائلاثة أوجه
هى بمعنى الذى ونكرة
ومصدرية وموضعها
مبتدأ والخبر لهم وقيل الخبر
(سلام) وقيل سلام صفة
ثانية لما وقيل سلام خبر
مبتدأ محذوف أى هو سلام
وقيل هو بدل من ما ويقرأ
بالنصب على المصدر ويجوز
أن يكون حالا من ما أو من
الهاء المحذوفة أى ذاسلامه
أو مسلاما (قولا) مصدر
أى يقول الله ذلك لهم قولا
أو يقولون قولا (من) صفة
لقول * قوله تعالى (جبال)
فيه قرأت كثيرة كلها لغات

(قوله) وهي أصنام من حجارة أى الثلاثة أصنام من حجارة كانت فى جوف الكعبة اه خطيب
وقيل اللات كانت لثقيف بالطائف أو لقريش بنخلة والبنى شجرة لغطفان كانوا يعبدونها فبعث
اليهارسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها ومناة صخرة كانت لهذيل وخزاعة أو
لثقيف اه يضاوى (قوله) والثانى محذوف) وهو جملة استفهامية استفهامها انكارى ذكرها بقوله
أهذه الأصنام الخ والمعنى أفرأيتموها قدرة على شيء اه شيخنا وقيل ان الثانى هو المذكور بقوله
ألكم الذكر وله الانثى فان قيل لم يعد من هذه الجملة ضمير على المفعول الاول فالجواب أن قوله وله الانثى فى
قوة قوله وله هذه الأصنام وكان أصل التركيب ألكم الذكر وله من أى تلك الأصنام وانما أوتر هذا
الاسم الظاهر لوقوعه رأس فاصلة اه سمين (قوله) ولما زعموا أيضا) أى كما زعموا أن الأصنام الثلاثة
تشفع لهم عند الله اه شيخنا (قوله) تلك) إشارة الى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية وقوله اذا
أى اذا جعلتم البنات له والبنين لكم اه أبو السعود (قوله) ضيزى) قرأ ابن كثير ضيزى بهمزة ساكنة
والباقون بياء مكانها وقرأ زيد بن على ضيزى بفتح الصاد والياء الساكنة فاما قراءة العامة فتحتمل أن
تكون من ضازة يضيضه اذا ضامه وجار عليه فعنى ضيزى أى جائرة وعلى هذا فتحتمل وجهين أحدهما
أن تكون صفة على فعلى بضم الفاء وانما كسرت الفاء لتصح الياء كبيض فان قيل وأى ضرورة الى ان
يقدر أصلها ضم الفاء ولم لا قيل فعلى بالكسر فالجواب أن سيديويه حكى أنه لم يرد فى الصفات فعلى بكسر
الفاء وانما ورد بضمها نحو حلى وأنى وربى وما أشبهه إلا أن غيره حكى فى الصفات ذلك حكى ثعلب
ميتة حكى ورجل كيسى وحكى غيره امرأة عزهى وامرأة سعلى وهذا لا ينتقض على سيديويه لان
سيديويه يقول فى حكى وكيسى كقوله فى ضيزى لتصح الياء وأما عزهى وسعلى فالمشهور فيهما عزهاة
وسعلاة والوجه الثانى أن تكون مصدرا كذا كرى قال الكسائى يقال ضاز يضيض ضيزى كذا كرى ذكر
ذكرى ويحتمل أن يكون من ضازة بهمزة كقراءة ابن كثير إلا أنه خفف همزها وان لم يكن من أصول
القراء كلهم ابدال مثل هذه الهمزة بياء لكن اللغة التزمت فقرؤا بها ومعنى ضازة يضاؤه بالهمز نقصه
ظلاما وجورا وهو قريب من الاول وضيزى فى قراءة ابن كثير مصدر وصف به ولا يكون وصفا أصليا لما
تقدم عن سيديويه فان قيل لم لا قيل فى ضيزى بالكسر والهمز ان أصله ضيزى بالضم فكسرت الفاء لما قيل
فيها مع الياء فالجواب أنه لا موجب هنا للتغيير اذا ضم مع الهمز لا يستقل استثقاله مع الياء الساكنة وسمع
منهم ضوزى بضم الضاد مع الواو والهمزة وأما قراءة زيد فيحتمل ان تكون مصدرا وصف به
كدعوى وان تكون صفة كسكرى وعطشى اه سمين وفى المختار ضاز فى الحكم جار وضاؤه فيه نقصه
ونخسه وبهيماباع اه (قوله) اذا ظلمه) فى نسخة اذا ضامه (قوله) أى ما المذكورات) أى الأصنام
المذكورات أى من حيث وصفها بالالوهية أى ليس لها من الالوهية التى اثبتوها لها اللفظها وأما معناها
فهى عرية عنه لانها من لؤلؤ الخلوقات والهاء فى سميتموها هى المفعول الثانى وأشار بقوله سميتموها الى أن
الكلام من باب الحذف والإيصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله أصناما تعبدونها وقوله أنتم
تأكيدلوا ولاجل التوصل لعطف وآباؤكم عليها على حد قوله

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المنفصل

اه شيخنا وقال أبو البقاء ان هى الا أسماء يجب أن يكون المعنى ذوات أسماء لقوله سميتموها
لان الاسم لا يسمى اه سمين (قوله) أى سميت بها) أى سميت الأصنام بها فاندفع بقوله بها أن
الاسماء لا تسمى وانما يسمى بها فكيف قيل سميتموها وبعبارة أبى السعود سميتموها صفة
لأسماء وضميرها لها لا للأصنام والمعنى جعلتموها أسماء وانما لم يتعرض للمسمى لتحقيق أن تلك

(ان) ما (يتبعون) في

عبادتها (الالظن وماتهور
الانفس) مما زين لهم
الشيطان انها تشفع لهم عند
الله تعالى (ولقد جاءهم من
ربهم الهدى) على لسان
النبي ﷺ بالبرهان
القاطع فلم يرجعوا عمام
عليه (أم للانسان) أى
لكل انسان منهم (ماتنى)
من أن الاصنام تشفع لهم
ليس الامر كذلك (فقله
الآخرة والاولى) أى
الدنيا فلا يقع فيهما الا
ما يريدته تعالى (وكم من ملك)
أى وكثير من الملائكة
(في السموات) وما أكرمهم
عند الله (لاتنفي شفاعتهم
شيئاً الا من بعد أن يأذن الله)
لهم فيها (لمن يشاء) من عباده
(ويرضى) عنه لقوله
ولا يشفعون الا لمن ارتضى
ومعلوم أنها لا توجد منهم
الا بعد الاذن فيها من ذا
الذى يشفع عنده الاباذنه
(ان الذين لا يؤمنون
بالآخرة

بمعنى واحد * قوله تعالى
(ان هو) الضمير للعلم أى
ان ما علمه ذكره وذل عليه
وما علمناه (لتنذر) بالتاء
على الخطاب وبالياء على الغيبة
أولى انه للقرآن * قوله
تعالى (ركوبهم) بفتح الراء
أى مركوبهم كقائلوا حلوب
بمعنى محلوب وقيل هو على
النسب أى ذور ركوب
وقرى مركوبهم بالتاء مثل
حلوبهم ويقرأ بضم الراء

الاصنام التي يسمونها آلهة أسماء مجردة ليس لها مسميات قطعاً كما في قوله ماتبعون من دونه الأسماء
سميتوها لا أن هناك مسميات لكنها لا تستحق التسمية اه (قوله ان يتبعون الخ) التفات الى
الغيبه لا ليدان بان تعداد قبائحهم اقضى الاعراض عنهم وحكاية جنائيتهم الى غيرهم اه أبو السعود وقوله
الالظن أى ظن انها تستحق العبادة وبهذا مع تفسير الشارح ماتهور الانفس تبين لك أن العطف للغاية
اه شيخنا (قوله أيضاً ان يتبعون الالظن) أى فلا تلتفت الى قولهم فان من اتبع ظنه وما تشبهه نفسه
بعد ما جاء الهدى والبيان الشافى لا يمد انساناً ولا يعتد به اه زاده (قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى)
أى البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل ان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح للاله الواحد
القهار اه خازن والجملة اعترض أحوال من فاعل يتبعون وأياماً كان فيها تافهاً كيد لبطلان اتباع الظن
وهو النفس وزيادة تقييح لحالهم فان اتباعهم من أى شخص كان قبيح وعن هذه الله بارسال الرسل
وانزال الكتب أقبح اه أبو السعود وفي السمين قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى يجوز أن يكون حالاً
من فاعل يتبعون أى يتبعون الظن وهو النفس في حال تنافي ذلك وهي جحى الهدى من عند ربهم
ويجوز أن يكون اعتراضاً فان قوله أم للانسان متصل بقوله وماتهور الانفس وهي أم المنقطعة فتقدر
بل والهمزة على الصحيح قال الزمخشري ومعنى الهمزة فيها للانكار أى ليس للانسان ماتنى اه (قوله
بالبرهان) حال من الهدى والباء للابسة والمراد بالبرهان المجزات اه شيخنا ويصح أن يكون المراد
بالهدى القرآن كما في البياضى اه (قوله عمام عليه) أى من عبادة الاصنام اه (قوله أم للانسان
ماتنى) أم منقطعة بمعنى بل والهمزة التي للانكار وأشار الشارح الى معنى الهمزة التي تقدر بها بقوله
ليس الامر كذلك وقوله فقله الآخرة والاولى لتلبد لقوله ليس الامر كذلك المقادير اه شيخنا
وفي زاده أم منقطعة ومعناها الاضراب عن اتباعهم التوهم الباطل والهوى الى انكار ما هو أفحش منه
وهو أن يكون لهم ما يمتنون به من شفاعات آلهتهم مثلاً والدليل عليه قوله وكم من ملك الخ اه (قوله ماتنى)
أى الذى تمناه أى ترجاه في الاصنام (قوله فقله الآخرة) أى فهو لا يعطى ما فيها الا لمن اتبع هداه وترك
هو اه والاولى أى فهو لا يعطى جميع الامانى فيها الا حداً كما هو مشاهد ولكن يعطى منها ما يشاء لمن
يريد وليس لاحد أن يتحكم عليه في شيء منها اه خطيب (قوله وكم من ملك الخ) اقناطاً مما لقوابه
أطماعهم من شفاعات الملائكة لهم موجب لاقناطهم من شفاعات الاصنام بطريق الاول اه أبو السعود
(قوله أى وكثير من الملائكة الخ) أشار به الى أن كم هنا خبرية بمعنى كثير فتدل على الجمع المطابق بقوله
لاتنفي شفاعتهم فلفظها مفرد ومعناها جمع وهي في موضع رفع على الابتداء والخبر لاتنفي وقوله لمن يشاء
أى فيمن يشاء كما اقتضاه تقريره اه كرخى أى الامن بعد أن يأذن الله في الشفاعات فيمن يشاء (قوله وما
أكرمهم عند الله) جملة تعجبية جىء بها للدلالة على زيادة تشريفهم ومع ذلك لاتنفي شفاعتهم شيئاً الخ اه
(قوله شيئاً) أى شيئاً من الاغناء (قوله ومعلوم أنها لا توجد منهم الخ) راجع لقوله ولا يشفعون الخ
وغرضه بهذا التطبيق بين الآيتين في توقف الشفاعات على اذنه تعالى لان الآية المنظر بها ليس فيها
تصريح بتوقف الشفاعات على الاذن فيها فافاد أن توقف الشفاعات على الاذن معلوم من خارج بل من الآية
الأخرى وهي قوله من ذا الذى يشفع عنده الاباذنه اه شيخنا (قوله ان الذين لا يؤمنون
بالآخرة الخ) فان قيل كيف يصح ان يقال انهم لا يؤمنون بالآخرة مع أنهم كانوا يقولون هؤلاء
شفعاؤنا عند الله وكان من عادتهم ان يربطوا مركوب الميت على قبره زعماء منهم انه يحشر عليه

أى ذور كوابهم أو يكون المصدر بمعنى المفعول مثل الخلق و(ريم) بمعنى راحم أو مرموم

ليسمون الملائكة تسمية
 الاثني (حيث قالوا مبنات
 الله (ومالهم به) بهذا المقول
 (من علم ان) ما (يتبعون)
 فيه (الا لظن) الذي تحيلوه
 (وان الظن لا يغني من
 الحق شيئاً) أى لا عن العلم
 فيما المطلوب فيه العلم
 (فاعرض عمن تولى عن
 ذكرنا) أى القرآن (ولم
 يرد الا الحياة الدنيا) وهذا
 قبل الامر بالجهاد (ذلك)
 اى طلب الدنيا (مبلغهم من
 العلم) أى نهاية علمهم أن
 آثروا الدنيا على الآخرة
 (ان ربك هو أعلم بمن ضل
 عن سبيله وهو أعلم بمن
 اهتدى) أى عالم بهما
 فيجازيها (ولله مافى
 السموات ومافى الارض)
 أى هو مالك لذلك ومنه
 الضال والمهتدى يضل
 من يشاء ويهتدى من يشاء
 (ليجزى الذين أساءوا

و (كن فيكون) قد ذكر
 في سورة النحل والله أعلم
 (سورة الصافات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 * الواو للقسم وجواب
 القسم ان الحكم (وصفا)
 مصدر مؤكد وكذلك
 (زجراً) * وقيل صفا
 مفعول به لان الصف قد
 يقع على المصفوف و (رب
 السموات) بدل من واحد
 أو خبر مبتدأ محذوف أى
 هو رب * قوله تعالى
 (بزينة الكواكب) يقرأ
 بالاضافة وفيه وجهان *

أجيب بانهم ما كانوا يجزمون بل يقولون لاحشر ثم يقولون وان كان فلنا شفعا بدليل أنه تعالى حكى
 عنهم وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربى انى عنده للحسنى وأيضاً كانوا يؤمنون بالآخرة على
 الوجه الذى بينه الرسل فهم لا يؤمنون بالآخرة بل بما يزعمونه آخرة اه زاده (قوله ليسمون
 الملائكة) أى يصفونهم بوصف الاناث وهو البتية وقوله تسمية الاثني أى يسمون الملائكة بتسمية
 الاناث حيث قالوا مبنات الله اه شهاب وذلك أنهم رأوا فى الملائكة ثناء التأنيت وصح عندهم أن يقال
 سجدت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فسموهم تسمية الاناث اه خطيب (قوله بهذا المقول) أى
 هم بنات الله وقوله من علم من زائدة فى المبتدأ المؤخر اه (قوله ان يتبعون الا لظن) أى لانهم لم يشاهدوا
 خلقه الملائكة ولم يسموا ما قالوه من رسول ولم يروه فى كتاب أى ما يتبعون الا لظن فى ان الملائكة
 اناث اه قرطبي (قوله لا يغني من الحق) من بمعنى عن والحق بمعنى العلم كما قرره الشارح وقوله فيما
 المطلوب فيه العلم أى فى الذى يطلب فيه العلم وهو الاعتقادات بخلاف العمليات فان الظن يكفى فيها اه
 شيخنا وفى الكرخى أى عن علم فيما المطلوب فيه العلم يشير الى ان الحق الذى هو حقيقة الشئ
 لا يدرك ادرا كامتبراً بالا بعلم والظن لاعتبارله فى المعارف الحقيقية وانما العبرة به فى العمليات
 وما يكون وصلة اليها كمسائل علم الفقه قال ابن الخطيب المراد منه أن الظن لا يغني فى الاعتقادات شيئاً
 وأما فى الافعال العرفية أو الشرعية فان الظن فيها يتبع عند عدم الوصول الى اليقين اه (قوله فاعرض
 عمن تولى الخ) أى فاعرض عن دعوته والاهتمام بشأنه فان من تولى عن الله وأعرض عن ذكره وانهمك
 فى الدنيا بحيث كانت منتهى همته ومبلغ علمه لا تزيد الدعوة الاعناد أو اصراراً على الباطل اه بيشاوى
 وقوله عمن تولى المقام للضمير والاثنيان بالموصول الظاهر للتوصل به الى وصفهم بما فى حيز الصلة من
 أوصافه القبيحة وتلخيص الحكم بها أى فاعرض عمن أعرض عن ذكرنا المفيد للعلم اليقضى المنطوى على
 علوم الاولين والآخرين والمذكر لا وور الآخرة وقوله ذلك مبلغهم من العلم الجملة اعتراض مقرر
 لمضمون ما قبله من قصر الارادة على الحياة الدنيا اه أبو السعود (قوله وهذا قبل الامر بالجهاد) قال
 الرازى وأكثر المفسرين يقولون ان كل ما فى القرآن من قوله فاعرض منسوخ بآية القتال وهو باطل
 لان الامر بالاعراض موافق لآية القتال فكيف ينسخ بها وذلك لان النبى فى الاول كان مأموماً بالدهاء
 بالحكمة والموعظة الحسنة فلما عارضوه باباطيلهم أمر بازالة شبههم والجواب عنها فقل له وجادلهم بالتي
 هى أحسن ثم لما لم ينفع ذلك فيهم قيل له أعرض عنهم ولا تقابلهم بالدليل والبرهان فانهم لا ينتفعون به
 وقتلهم والاعراض عن المناظرة شرط لجواز المقاتلة فكيف يكون منسوخاً بها اه خطيب (قوله من
 العلم) فى تسميته علماتهم بهم اه خطيب (قوله ان ربك هو أعلم الخ) تعليل للامر بالاعراض وتكرير
 قوله هو أعلم لزيادة التقرير وللايدان بكمال تباين المعلومين والمراد بمن ضل من أصر على العناد ولم يرجع
 الى الله أصلاً ومن اهتدى من شأنه الاهتداء فى الجملة اه أبو السعود (قوله ومنه الضال والمهتدى الخ) أشار به
 الى جواب كيف يصح تعليل ملك السموات والارض بالجزء مع أن هذا ثابت لله تعالى بالذات وما بالذات
 لا يعقل وايضاحه أن التعليل لاضلال من شاء وهداية من شاء فاللام متعلقة بمبادل عليه معنى الملك أى
 يضل ويهتدى ليجزى وفى الكشف ما يقتضى أن اللام لام العاقبة لا التعليل وبه صرح الواحدى بمعنى
 أن عاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم محسن ومسىء فلمسى السوإى وللحسن الحسنى وهو يدفع السؤال
 من أصله والاول يلائم ما بعده اه كرخى (قوله ليجزى الذين أساءوا) اللام متعلقة بمبادل عليه معنى

بما عملوا) من الشرك وغيره
(ويحزى الذين أحسنوا)
بالتوحيد وغيره من الطاعات
(بالحسن) أى الجنة وبين
المحسنين بقوله (الذين
يحتجبون بكبائر الآثام
والفواحش الآلئيم) هو
صغار الذنوب كالنظرة
والقيلة والمسة فهو استثناء
منقطع والمعنى لكن اللم
يفغر باجتناب الكبائر (ان
ربك واسع المغفرة) بذلك
وبقبول التوبة * ونزل
فيمن كان يقول صلاتنا
صيامنا حجنا (هو أعلم)
أى عالم (بكم أذنأشأكم من
الارض) أى خلق أبائكم
آدم من التراب (وإذا أتم
أجنة) جمع جنين (فى بطون
أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم)
لا تمدحوها أى على سبيل
الاعجاب

باب حديد فالزينة كواكب
* والثانى ان تكون الزينة
مصدر أضيف الى الفاعل
وقيل الى المفعول أى زينا
السماء بتزييننا الكواكب
ويقرأ بتزيين الاول ونصب
الكواكب وفيه وجهان
أحدهما أعمال المصدرنونا
فى المفعول والثانى بتقدير
أعنى ويقرأ بتزيين الاول
وجر الثانى على البذل
وبرفع الثانى بالمصدر أى
بأن زينت الكواكب أو
بأن زينت الكواكب أو
على تقديره الكواكب
* قوله تعالى (وحفظا) أى
وحفظناها حفظا (ومن)

الملك فى قوله والله ما فى السموات الخ كما أشار له بقوله فيضل من يشاء الخ اه كرخى وعلى هذا فجملة
ولله الخ مستأنفة على سبيل التعليل لما قبلها اذ كونه مال كالمافيهما يقتضى أنه عالم بأحواله وقرر
أبو السعود أنها اعتراضية وقوله ليحزى الخ متعلق بما قبلها فقال اللام متعلقة بما دل عليه أعلم الخ
وما بينهما اعتراض مقرر لما قبله فإن كون الكل مخلوقا له ما يقرر علمه بأحوالهم كأنه قيل فيعمل ضلال
من ضل واهتداء من اهتدى فيحفظهما ليجزى الخ اه أو اللام للصيرورة والعاقبة أى عاقبة أمرهم
جميعا لا لجزء بما عملوا قاله الزحشرى اه سمين (قوله بما عملوا) أى بعقاب ما عملوا من الضلال الذى عبر
عنه بالاساءة بيانا لحاله أو بسبب ما عملوا وتكرير الفعل لابرز كمال الاعتناء بأمر الجزء أول التنبيه
على تبين الجزأين اه أبو السعود (قوله وبين المحسنين الخ) أى فلذين يحتجبون منصوب بدلا أو يانا أو
نعتا للذين أحسنوا أو باضمار أعنى أو هو مرفوع على خبر مبتدأ مضمرة أى م الذين يحتجبون الخ اه سمين
(قوله كبائر الآثام) أى ما يكبر عقابه من الذنوب وهو مراتب الوعيد عليه بخصوصه وقيل ما أوجب
الحد وقوله والفواحش أى ما فحش من الكبائر خصوصا وقوله الآلئيم أى الأماقل وصغر فانه مغفور
باجتناب الكبائر اه يضاوى وفى السمين وأصل اللم ما قل وصغرو منه اللم وهو المسم من الجنون
والم بالمكان قل لثته فيه والم بالطعام قل أكله منه وقال أبو العباس أصل اللم أن يلم بالشئ ولم يرتكبه
يقال لم بكذا اذا قاربه ولم يخالطه وقال الازهرى العرب تستعمل اللمام فى معنى الدنو والقرب اه
وفى المصباح واللم بفتح جتين مقاربة الذنب وقيل هو الصغار وقيل هو فعل الصغيرة ثم لا يعاوده ولم
بالشئ يلم من باب رد اه (قوله والفواحش) من عطف الخاص على العام فالفواحش من جملة الكبائر
فقوله فهو استثناء منقطع تفريع على تفسير اللم بالصغار وانما كان منقطعاً لانه ليس قبله ما يندرج فيه
قل السمين وهذا هو المشهور ثم قال ويجوز أن يكون متصلا عند من يفسر اللم بغير الصغار اه شيخنا
(قوله كالنظرة) أى وكل كذب الذى لاحديه ولا ضرر ولا اشرف على بيوت الناس وهجر المسلم
فوق ثلاث والضحك فى الصلاة المفروضة والنيابة وشق الجيب فى المصيبة والتبخر فى المشى
والجلوس بين الفساق ايناسابهم وادخال مجانين وصبيان ونجاسة المسجد اذا كان يئلب تنجيسهم له
واستعمال نجاسة فى بدن أو ثوب لغير حاجة اه خطيب (قوله ان ربك واسع المغفرة) هذه الجملة تعليلية
لاستثناء اللم منهية على ان اخراجه عن حكم المؤاخذة ليس لخلوه عن الذنب فى نفسه بل لسعة المغفرة
الربانية اه أبو السعود (قوله بذلك) متعلق بوسع أى واسع المغفرة بسبب غفران الصغائر باجتناب
الكبائر عقبه ماسبق لثلاثين صاحب الكبيرة من رحمته ولثلاثين وجوب العقاب على الله تعالى
اه كرخى (قوله هو أعلم بكم اذنأشأكم الخ) أى علم أحوالكم وتفاصيل أموركم حين ابتداء خلقكم من
التراب بخلق آدم وحينما صوركم فى الارحام اه يضاوى (قوله جمع جنين) وسمى جنينا لاستناره
فى بطن أمه اه خازن (قوله فلا تزكوا أنفسكم) قال ابن عباس لا تمدحوها وقال الحسن علم الله من
كل نفس ما هى صانعة والى ما هى صائرة فلا تزكوا أنفسكم فلا تبرؤوها من الآثام ولا تمدحوها بحسن
الاعمال وقيل فى معنى الآية هو أعلم بكم أيها المؤمنون علم مالكم من أول خلقكم الى آخر يومكم فلا
تزكوا أنفسكم رياء وخيلاء ولا تقولوا لمن لم تعرفوا حقيقة أنا خير منك وأنا أذكى منك أو اتقى
منك فان اللم عند الله وفيه اشارة الى وجوب خوف العاقبة فان الله يعلم عاقبة من هو على التقوى
وهو قوله هو أعلم بمن اتقى أى بمن برأطاع وأخلص العمل وقيل فى معنى الآية فلا تزكوا أنفسكم
أى لا تنسبوها الى زكاة العمل وزيادة الخير والطاعات وقيل لا تنسبوها الى الزكاة والطهارة

أما على سبيل الاعتراف
بالنعمة فحسن (هو اعلم)
أى عالم (بمن اتقى أفرأيت
الذى تولى) عن الايمان أى
ارتد لمساير به وقال انى
خشيت عقاب الله فضمن له
المعير له أن يحمل عنه عذاب
الله أن رجس الى شركه
وأعطاه من ماله كذا فرجع
(وأعطى قليلا) من المال
المسمى (وأكدى) منع
الباقى مأخوذ من الكدية
وهى أرض صلبة كالصخرة
تمنع حافر البئر اذا وصل
اليها من الحفر (أعنده علم
الغيب فهو يرى) يعلم من
جملته أن غيره يتحمل عنه
عذاب الآخرة لا وهو
الوليد بن المغيرة أو غيره
وجملة أعنده المفعول الثانى
لرأيت بمعنى أخبرنى (ام)
بل (لم ينبا بما فى صحف موسى)
أسفار التوراة أو صحف
قبليها (و) صحف (ابراهيم
الذى وفى)

يتعلق بالفعل المحذوف قوله
تعالى (لا يسمعون) جمع على
معنى كل وموضع الجملة جر
على الصفة أو نصب على
الحال أو مستأنف ويقرأ
بتخفيف السين وعده
بالي حملا على معنى يصفون
وبتشديد هاو المضى واحد
(دحورا) يجوز أن يكون
مصدرا من معنى يقذفون
أو مصدرا فى موضع الحال
أو مفعولا له ويجوز أن
يكون جمع داحر مثل قاعد
وقعود فيكون حالا (الامن)
استثناء من الجنس أى

من المعاصى ولا تنو اعليها واهضموها فقد علم الله المزكى منكم والمتقى أولا وآخرا قبل أن يخرجكم
من صلب أياكم وقيل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم وقيل نزلت فى ناس كانوا يعملون أعمالا حسنة
ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فنزل الله فيهم هذه الآية اه خازن (قوله) أما على سبيل الاعتراف
بالنعمة فحسن) ولذا قيل المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث اه
شهاب (قوله) هو اعلم عن اتقى) أى فانه يعلم المتقى منكم وغيره قبل أن يخرجكم من صلب أياكم آدم فمن
جاهد نفسه وخلصت منه التقوى فهو يوصله فوق ما يؤمل من الثواب فى الدارين فكيف بمن صارت له
التقوى وصفات باها خطيب فالمراد هو اعلم بمن اتقى أى بمن أخاص فى تقواه وطاعته وهو الذى
يذنبعها ويثاب عليها وغيره لا ينتفع بها ولا يثاب عليها بل يعاقب لان الرياء يحبط العمل وهو من الكبار
اه (قوله) أى ارتد ظاهره أنه أسلم حقيقة ثم ارتدو بهضمهم قال انه قارب الاسلام ولم يسلم اه شيخنا
وقوله للمعير به أى غيره بعض المشركين (قوله) وأعطاه من ماله) الضمير المستتر فى أعطى عائدا على
الذى تولى والبارز عائدا على الضامن له عذاب الله فجعل ذلك الرجل الضامن على الذى تولى شيئين وهما
الرجوع الى الشرك وأن يدفع من ماله كذا وجعل على نفسه هوشيا واحدا وهو ضمان عذاب الله فالضمير
فى قوله وأعطى قليلا عائدا على الذى تولى فذم أولا بانه ارتد عن دينه وثانيا بانه نحل ببعض ما التزمه فاخلف
الوعد اه شيخنا وفى الشهاب قوله منع الباقى أى فليس ذمه بسبب البخل فقط كاتوم لان تولى به عن
الحق بالردة واعتقاده تحمل الغير لا وزاره واعطاه فى مقابلة التحمل ما أعطى ثم رجوعه المتضمن
لبيخله وكذبه كله قبيح مذموم اه (قوله) وأكدى) أصله من أكدى الحافر اذا حفر شيئا فصادف
كدية منته من الحفر ومثله أجبل أى صادف جبلا منعه من الحفر وكديت اصابعه كدت من الحفر ثم
استعمل فى كل من طلب شيئا فلم يصل اليه أو لم يتمه اه سمين (قوله) تمنع حافر البئر) اسم فاعل من الحفر
اه (قوله) فهو يرى) قال أبو البقاء فهو يرى جملة اسمية واقعة موقع الفعلية والاصل أعنده علم الغيب
فيرى ولو جاء على ذلك لكان نصبا فى جواب الاستفهام اه ولا ضرورة الى دعوى وضع هذه الجملة
الاسمية موضع الفعلية بل هى معطوفة على قوله أعنده علم الغيب فهى داخلة فى حيز الاستفهام وتكون
استفهامية خرجت مخرج الانكار قاله السفاسى اه كرخى (قوله) أن غيره الخ) الجملة سادة مسددة
مفعولى يرى على ما جرى عليه من كونها علمية وقوله من جملته حال مقدمة من التحمل المفهوم من
يتحمل أى يعلم تحمل غيره عنه حال كون ذلك التحمل من جملته أى من جملة الغيب اه شيخنا (قوله)
وهو الوليد بن المغيرة) أى كقوله مة تل وعليه الاكثر وقوله أو غيره أى كقوله السدى انه العاصى بن
وائل السهمى أو أبو اجهل كقوله محمد بن كعب اه كرخى وهذا الخلاف فى بيان الذى تولى وأعطى
قليلا أو كدى وأما الذى غيره وضمن له أن يحمل عنه العذاب فلم يذكر واهنا تعيينه اه شيخنا (قوله)
بما) أى بالخبر الذى فى صحف الخ (قوله) وابراهيم الذى وفى) تخصيص ابراهيم بذلك أى بالوصف بالوفاء
لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر على نار نمر وذخى أنه جبريل حين ألقى فى النار فقال له ألك حاجة
فقال أما اليك فلا على ذبح الولد على أنه كان يمشى كل يوم فرس خاير تادضيافان وافقه كرمه والانوى
الصوم وتقديم موسى لان صحفه وهى التوراة كانت أشهر وأكثر عندهم اه يضاوى وانما خص هذين النبيين
بالذكر لانه كان قبل ابراهيم وموسى يؤخذ الرجل بجريرة غيره فأول من خلفهم ابراهيم اه سمين فقد روى
عكرمة عن ابن عباس قال كانوا قبل ابراهيم يأخذون الرجل بذنوب غيره فكان الرجل اذا قتل وظفر اهل

تم ما امر به نحو واذا تبلى
ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن
وبيان ما (أن لا تزوروا زرة
وزر أخرى) الخ وأن مخفة
من الثقلة أى انه لا تحمل
نفس ذنب غيرها (وأن)
أى أنه (ليس للانسان

لا يستمعون للملائكة الا
بخالصة ثم يتبعون بالشهب
وفي (خطف) كلام قد ذكر
في أوائل البقرة و (الخطفة)
مصدر والالف واللام فيه
للجنس أول للمعهود منهم *
قوله تعالى (بل عجت) بفتح
التاء على الخطاب وبضمها
قيل الخبر عن النبي ﷺ
وقيل هو عن الله تعالى والمعنى
عجب عباده وقيل المعنى انه
بلغ حدا يقول القائل في مثله
عجت قوله تعالى (وأزواجهم)
الجهور على النصب أى
واحشروا أزواجهم أو هو
بمعنى مع وهو في المعنى أقوى
وقرىء شاذ بالرفع عطفا
على الضمير في ظلوا (لا)
تتصرون في موضع الحال
وقيل التقدير في أن لا
لاتتصرون و (يتساءلون)
حال قوله تعالى (لذا ثقوا
العذاب) الوجه الجر بالاضافة
وقرىء شاذ بالنصب وهو
سهو من قارئه لان اسم
الفاعل تحذف منه النون
وينصب اذا كان فيه الالف
واللام * قوله تعالى (فواكه)
هو بدل من رزق أو على
تقدير هو و (مكرمون)
بالتخفيف والتشديد
للتكثير و (في جنات) يجوز
أن يكون ظرفا وأن يكون حالا

المقتول بابي القائل أو ابنه أو أخيه أو عمه أو خاله قتلوه حتى جاءهم ابراهيم فنهام عن ذلك وبلغهم عن الله
أن لا تزوروا زرة وزر أخرى اه خطيب (قوله تم ما امر به الخ) عبارة الخطيب الذي وفي أتم ما أمر
به من ذلك تبليغ الرسالة واستقلاله بأعباء النبوة وقيامه باضيافه وخدمته أيام بنفسه وأنه كان يخرج كل
يوم فيمشي فرسخا راد ضيفا فان وافقه اكرمه والا نوى الصوم وعن الحسن ما أمره الله تعالى بشيء
الا وفي به وصبر على ما امتحن به وما قلق من شيء وصبر على حر الزوال ولم يستعن
بمخلوق بل قال لجبريل عليه السلام لما قال له ألك حاجة أما ليك فلا وقال الضحاك وفي المناسك وروى
عن النبي ﷺ أنه قال ابراهيم الذي وفي أربع ركعات من أول النهار وهي صلاة الضحى وروى ألا
أخبركم لمسمى الله خليله الذي وفي كان يقول اذا أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون الى تظهرون
وقيل وفي سهام الاسلام وهي ثلاثون عشرة في التوبة الثابتون العابدون وعشرة في الاحزاب ان
المسلمين والمسلمات وعشرة في المؤمنون قد أفلح المؤمنون انتهت (قوله وبيان ما الخ) يعنى أن قوله أن
لا تزور الخ في محل الجر بدلا من ما في قوله بما في محب موسى ويحوز رفعه خبر المبتدأ مضمرا أى ذلك أن
لا تزور أو هو أن لا تزور ويحوز نصبه بفعل مضمرا اه سمين وقوله الى آخره المراد به فبأى آلام ربك تمارى
وجملة أن التي ذكرت في هذا البيان احدى عشرة مرة وهذا على قراءة الفتح في قوله وأن الى ربك المنتهى
الى آخر ما بعده وهو مذكورة ثمان مرات وأما على قراءة الكسر في هذه الثمانية فيكون المراد بقوله الى
آخره ثم يحوز اه الجزء الاول في فيكون البيان بالثلاثة الاول فقط اه شيخنا (قوله وازرة) أى بلغت مبلغا
تكون فيه حاملة للوزر اه خطيب بان تكون مكلفة فليس المراد الوزرة بالفعل لانه ليس قيده اه
شيخنا (قوله وأن مخفة من الثقلة) واسمها هو ضمير الشأن ولا تزور هو الخبر وجيء بالنفي ليكون الخبر
جملة فعلية متصرفة غير مقرونة بتقدم تحريره في المائدة اه سمين (قوله أى أنه) أى الحال والشأن
لا تحمل الخ (قوله أى انه ليس للانسان الخ) هذه مخفة أيضا ولم يفصل هنا بينها وبين الفعل لانه لا يتصرف
ومحايها الجر أو الرفع أو النصب لعطفها على أن قبلها وكذلك محل وأن سعيه اه سمين ولما نفي أن يضره
اشم غير نفى ان ينفعه سعى غيره بقوله وأن ليس للانسان الخ واستشكل هذا الحصر بالآية السابقة وأتبعنا
ذرياتهم بايمان الخ وبالا حاديث الواردة كحديث اذ مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث الى قوله أو ولد
صالح يدعوله وأجيب بان ابن عباس قال ان هذه الآية منسوخة بتلك وتعقب بانها خبر ولا نسخ في
الاخبار وبانها على ظاهرها والادعاء من الولد دعاء من والده من حيث اكتسابه للولد وبانها مخصوصة
بقوم ابراهيم وموسى لانها حكايتهما في صحفهم واما هذه الآية فلها ما سعت هي وما سعى لها غيرهما المصح
ان لكل نبي وصالح شفاعته وهو انتفاع بعمل الغير ولغير ذلك ومن تأمل النصوص وجد من انتفاع
الانسان بما لم يعملها لا يكاد يحصى فلا يجوز أن تؤول الآية على خلاف الكتاب والسنة واجماع الامة
وحينئذ فالظاهر أن الآية عامة قد خصصت بامور كثيرة اه كرخي وفي الخازن وفي حديث ابن عباس
دليل لمذهب الشافعي ومالك وأحمد وجهاهير العلماء ان حج الصبي منعقد صحيح يشاب عليه وان كان
لا يجزئه عن حجة الاسلام بل يقع تطوعا وقال أبو حنيفة لا يصح حجه وانما يكون ذلك تمريناه على
العبادة وفي الحديثين الآخرين دليل على أن الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصله ثوابها وهو
اجماع العلماء وكذلك أجمعوا على وصول الدعاء وقضاء الدين للنصوص الواردة في ذلك ويصح الحج
عن الميت حجة الاسلام وكذا لو أوصى بحج تطوع على الاصح عند الشافعي واختلف العلماء في

من سعى غيره الخير شيء
(وان سميه سوف يرى)

وان يكون خبراً ثانياً وكذلك
(على سرر) ويجوز أن تتعلق
على (محتاجين) ويكون
محتاجين حالاً من مكرمون
أو من الضمير في الجار
(يطاف عليهم) يجوز أن
يكون مستأنفاً وان يكون
كالذي قبله وان يكون صفة
لمكرمون (من معين) نعت
لكأس وكذلك (بيضاء)
(عنها) يتعلق (بمرفون)
قوله تعالى (مطعمون) يقرأ
بالتشديد على مفتعلون ويقرأ
بالتخفيف أي مطعمون
أصحابكم ويقرأ بكسر النون
وهو بعيد جد الان النون أن
كانت للوقاية فلا تلحق
الاسماء وان كانت نون الجمع
فلا تثبت في الاضافة * قوله
تعالى (الاموتنا) هو مصدر
من ادم الفاعل وقيل هو
استثناء (تزلاً) تمييز
و (شوبا) يجوز ان يكون
بمعنى مشوب وان يكون
مصدر اعلى بابه * قوله تعالى
(كيف كان عاقبة) قد ذكر
في النمل (فلنم الحجيون)
المخصوص بالمدح محذوف
أي نحن (م) فصل (و) سلام
على نوح) مبتدأ وخبر في
موضع نصب بتركنا وقيل
هو تفسير مفعول محذوف
أي تركنا عليه ثناء هو سلام
وقيل معنى تركنا قلنا وقيل
القول مقدر وقرئ شاذاً
بالنصب وهو مفعول تركنا
وهكذا في هذه السورة

الصوم اذا مات وعليه صوم فالراجح جواز هذه الاحاديث الصحيحة فيه والمشهور من مذهب الشافعي
أن قراءة القرآن لا يصل لثوابها وقال جماعة من أصحابه يصله ثوابها وبه قال أحمد بن حنبل واما
الصلوات وسائر التطوعات فلا تصله وعند الشافعي والجمهور وروى قال أحمد يصله ثواب الجميع والله أعلم
وقيل أراد بالانه ان الكافر والمعنى ليس له من الخير الا ما عمل هو وفي ثواب عليه في الدنيا باز يوسع عليه في
رزقه ويعا في بدنه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وقيل ان قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى هو من باب
العدل وأما من باب الفضل فجائز أن يزيد الله ما يشاء من فضله وكرمه اه وفي الخطيب وقال ابن
عباس هذا منسوخ الحكم في هذه الشريعة أي وانما هو في تحف موسى و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام
بقوله ألحقنا بهم ذرياتهم فادخل الابناء الجنة بصلاح الآباء وقال عكرمة ان ذلك لقوم موسى و ابراهيم عليهما
الصلاة والسلام واما هذه الامة فلهما مسموعا ولم يسمعى لهم غيرهما روى أن امرأاً أوفعت صديقاً وقالت
يا رسول الله ألهم هذا حج فقال نعم ولك أجر وقال رجل للنبي ﷺ ان أمة افلكت نفسها فهل لها أجران
تصدق عنها قال نعم قال الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية من أمة تدان الانسان لا ينتفع الا بعمله
فقد خرق الاجماع وذلك باطل من وجوه كثيرة أحدها أن الانسان ينتفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل
الغير ثانيها أن النبي ﷺ يشفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها ثالثها لاهل الكبراء
في الخروج من النار وهذا انتفاع يسعى الغير رابعها أن الملائكة يدعون ويستغفرون لمن في الارض وذلك
منفعة بعمل الغير خامسها أن الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيراً قط بمحض رحمته وهذا انتفاع
بغير عملهم سادسها أن اولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع بمحض عمل الغير سابعها
قال تعالى في قصة العلامين اليتيمين وكان أبوهما ساجداً لله ينتفع بصالح أبيهما وليس من سعيهما ثامنها أن
الميت ينتفع بالصدقة عنه وبالعق بنص السنة والاجماع وهو من عمل الغير تاسعها أن الحج المفروض
يسقط عن الميت بحج رليه بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير عاشرها أن الحج المنذور أو الصوم المنذور
يسقط عن الميت بعمل غيره بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير حادي عشرها المدين قدامت من
الصلاة عليه حتى قضى دينه أبو قتادة وقضى دين الآخر على بن أبي طالب وانتفع بصلاة النبي ﷺ وهو
من عمل الغير ثاني عشرها أن النبي ﷺ قال لمن صلى وحده الارجل يتصدق على هذا فيصلي معه
فقد حصل له فضل الجماعة بفعل الغير ثالث عشرها أن الانسان تبرأ ذمته من ديون الخلق اذا قضاها
قاض عنه وذلك انتفاع بعمل الغير رابع عشرها أن من عليه تبعات ومظالم اذا حلل منها سقطت عنه وهذا
انتفاع بعمل الغير خامس عشرها أن الجار الصالح ينتفع في الحيا والممات كما جاء في الاثر وهذا انتفاع
بعمل الغير سادس عشرها أن جليس أهل الذكركر يرحمهم وهو لم يكن منهم ولم يجلس لذلك بل الحاجة
عرضت له والاعمال بالنيات فقد انتفع بعمل غيره سابع عشرها الصلاة على الميت والدعاء له في
الصلاة انتفاع للميت بصلاة الحي عليه وهو عمل غيره ثامن عشرها أن الجماعة تحصل باجتماع العدد
وكذلك الجماعة بكثرة العدد وهو انتفاع للبعث بالبعث تاسع عشرها أن الله تعالى قال لنبيه
وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وقال تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء
مؤمنات وقال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض فقد رفع الله تعالى العذاب عن
بعض الناس بسبب بعض وذلك انتفاع بعمل الغير عشروها أن صدقة الفطر تجب على الصغير
وغیره ممن يمونه الرجل فانه ينتفع بذلك من يخرج عنه ولا سعى له فيها حادي عشرها ان الزكاة

اي ينصرف في الآخرة (ثم
يجزاه الجزء الاو في)
الاكمل يقال جزيته سعيه
وبسميه (وأن) بالفتح
عظفا وقريء بالكسر
استثنافا وكذا ما بعدها
فلا يكون مضمون الجمل
في الصحف على الثاني
(الربك المنتهى) المرجع
والمصير بعد الموت فيجازيهم
(وانه هو أضحك) من شاء
أفرحه (وأبكي) من شاء
أحزنه (وأنه هو أمات) في
الدنيا (وأحي) للبعث
(وأنه خلق الزوجين)
الصنفين (الذكر والانثى
من نطفة) منى (إذا تمنى)
تصب في الرحم (وأن عليه
النشأة) بالمد والقصر
(الآخرى) الحلقة الاخرى
للبعث بعد الحلقة الأولى
(وانه هو أغنى) الناس
بالسكافية بالاموال (وأفنى)
أعطى المال

من الأى و (كذلك) نعت
لمصدر محذوف أى جزاء
كذلك * قوله تعالى (اذ جاء)
أى اذكر اذ جاء ويجوز
ان يكون ظرفا للعامل فيه
من شيعته و (اذ قال) بدل
من اذ الأولى ويجوز ان
يكون ظرفا لسليم أو لجاء
* قوله تعالى (ماذا تعبدون)
هو مثل ماذا تنفقون وقد
ذكر في البقرة (أنفكا) هو
منصوب (تريدون) وآلهة
بدل منه والتقدير عبادة
لان الافك مصدر فيقدر
البدل منه كذلك والمعنى

تجب في مال الصبي والمجنون ويثاب على ذلك ولا يسمى له ومن تأمل العلم وجد من انتفاع الانسان بما لم
يعمله ما لا يكاد يحصى فكيف يجوز أن تتأول الآية الكريمة على خلاف صريح الكتاب والسنة واجماع
الامة اه (قوله أى ينصرف في الآخرة) أى يصرفه هو في ميزانه من غير شك فان قيل العمل كيف يرى
أجيب بانه يرى على صورة جميلة ان كان صالحا فبإريه الله أعماله الصالحة ليفرح بها ويجزى الكافر بأعماله
السيئة فيزداد غما اه خطيب (قوله ثم يجزاه) الضمير المرفوع عائدا على الانسان والمنصوب عائدا على
سعيه والجزاء مصدر مبنى للنوع ويجوز أن يكون الضمير المنصوب للجزاء ثم فسر بقوله الجزء الاو في
فهو بدل منه أو عطف بيان له اه سمين (قوله الجزء الاو في) تقدم أن الجزء مصدر وقال أبو البقاء
هو مفعول يجزاه وليس بمصدر لانه وصفه بالاو في وذلك من صفة الجزى به لا من صفة الفعل قال
السفاقي لا يمنع ذلك من بقاء مصدر لان الفعل قد يوصف بذلك مبالغة اه كرخى (قوله يقال
جزيته سعيه الخ) أشار به الى أن الجزاء يتعدى بنفسه وبحرف الجر اه كرخى (قوله وكذا ما بعدها)
أى من قوله وأنه هو أضحك وأبكي الى قوله وأنه أهلك عادا الاولى وقوله على الثاني أى الكسر أى
لانه ابتداء كلام فيكون ما في الصحف قد تم بيانه وانتهى عند قوله الجزء الاو في اه كرخى (قوله الى
ربك المنتهى) أى منتهى الخلق ومصيرهم اليه في الآخرة وهو مجازيهم بأعمالهم وفي الخطاب بهذا وجهان
أحدهما أنه عام تقديره وان الى ربك أيها السامع أو العاقل كائنا من كان المنتهى فهو تهديد ببلغ المسىء
وحت شديد للحسن ليقطع المسىء عن اساءته ويزداد المحسن في احسانه الوجه الثاني أن الخطاب بهذا
هو النبي ﷺ فيكون فيه تسليية له ﷺ والمعنى لا تحزن فان الى ربك المنتهى وقيل في معنى الآية
منه ابتداء المتن واليه انتهاء المسأل اه خازن والمناسب لصنيع الشارح حيث قال فيجازيهم هو الثاني
وبعد ذلك في الكلام وقف من حيث ان هذا الخطاب من جملة ما في صحف موسى و ابراهيم فللمناسب أن
يكون الخطاب به موسى و ابراهيم على التوزيع تأمل (قوله المرجع والمصير) أى الرجوع فالمنتهى مصدر
ميمى بمعنى الانتهاء اه (قوله أفرحه) أشار به الى أن المراد الضحك حقيقة وانه الفرح وأن البكاء كذلك
وانه الحزن وان كلام من الفعلين حذف مفعوله قال الحسن أضحك أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار
في النار وقيل ان الفعلين من الافعال اللازمة كقوله والله يحيي ويميت وهذا يدل على ان ما يعمل الانسان
فبقضائه وخلقته حتى الضحك والبكاء اه كرخى (قوله الصنفين الذكر والانثى) أى من كل حيوان
ولم يرد آدم وحواء لانهما لم يخلق من نطفة وهذا أيضا من جملة المتضادات الواردة على النطفة فبعضها
يخلق ذكرا وبعضها يخلق أنثى ولا يصل اليه فهم الطبايعين الذين يقولون من البرد والرطوبة في الانثى
فرب امرأة أحرى وأيسر من اجابن الرجل فان قيل ما الحكمة في قوله تعالى وأنه خلق ولم يخلق وأنه هو
خلق كما قال وأنه هو أضحك وأبكى فالجواب أن الضحك والبكاء ربما يتوهم أنهما بفعل الانسان وكذا
الامانة والاحياء وان كان ذلك التوهم فيهما أبعد لكن ربما يقول به جاهل كما قال من حاج ابراهيم أنا أحيي
وأميت فاكد ذلك بالفصل وأما خلق الذكر والانثى من النطفة فلا يتوهم أحد أنه بفعل أحد من
الناس فلم يؤكده بالفصل اه كرخى (قوله وأن عليه النشأة الأخرى) أى بحكم الوعد فانه قال اننا نحن
نحيي ونميت لاجم العقول ولا الشرع اه خطيب (قوله بالمد والقصر) سبعيتان (قوله وأفنى) قال
الزمخشري أعطى القنية وهى المال الذى تأكله وعزمت أن لا يخرج من يدك قال الجوهرى
قنى الرجل يقنى قنى مثل غنى غنى ثم يتعدى بتغيير الحركة فيقال قنيت له مالا كسبته وهو

عليه وقيل أفنكا مفعول له وآلهة مفعول تريدون و (ضربا)

الشعري) هو كوكب خلف الجوزاء كانت تعبد في الجاهلية (وانه أهلك عادا الاولى) وفي قراءة بادغام التنوين في اللام وضما بلاهمز هي قوم هود والاخرى قوم صالح (وتمودا) بالصرف اسم للاب وبلاصرف للقبيلة وهو معطوف على عاد (فا أبق) منهم أحدا (وقوم نوح من قبل) أي قبل عاد وتمدود أهلكنهم

مصدر من فراغ لان معناه ضرب ويجوز أن يكون في موضع الحال (يزفون) بالتشديد والكسر مع فتح الياء ويقرأ بضمها وهما لفتان ويقرأ بفتح الياء وكسر الزاي والتخفيف وماضيه وزف مثل وعد ومعنى المشدد والمخفف الاسراع * قوله تعالى (وما تعملون) هي مصدرية وقيل بمعنى الذي وقيل نكرة موصوفة وقيل استفهامية على التحقير لعملهم وما منصوبة بتعملون و (بنينا) مفعول به قوله تعالى (ماذا ترى) (يجوز أن يكون ماذا اسما واحدا ينصب بترى أي أي شيء ترى وترى من الرأي لا من رؤية العين ولا المتعدية الى مفعولين بل كقولك هو يرى رأى الخوارج فهو متعد الى واحد وقرىء ترى بضم التاء وكسر الراء وهو من رأى أيضا لأنه نقل بالهمزة فتعدى الى اثنين فلذا أحدهما والثاني محذوف أي

نظير شترت عينه بالكسر وشترها الله بالفتح فاذا دخلت عليه الهمزة والتضعيف اكتب مفعولا ثانيا فيقال أقناه الله مالا وقناه اياه أي اكسبه اياه وحذف مفعول أغنى وأقنى لان المراد نسبة هذين الفعلين اليه وحده وكذلك في باقيها وألف أقنى عن ياء لانه من القنية وقيل أقنى أرضي قال الراغب والحقيقة أنه جعل له مالا قنية وقتيت كذا وأقنيتة اه سمين (قوله قنية) وهو الذي يدوم عند الانسان اه (قوله رب الشعري) الشعري في لسان العرب كوكبان يسمى أحدهما الشعري العبور وهو المراد في الآية الكريمة فان خزاعة كانت تعبدها وسن عبادتها أبو كبشة رجل من ساداتهم وقال لان النجوم تقطع السماء عرضا والشعري تقطعها طولا فهي مخالفة لما تعبدها وعبدتها خزاعة وحمير وأبو كبشة أحد أجداد النبي ﷺ من قبل أمهاته ولذلك كان مشركا وقريش يسمون النبي ﷺ ابن أبي كبشة حين دعا الى الله تعالى وخلف أديانهم تشبها بذلك الرجل في أنه أحدث ديننا غير دينهم وهي تطلع بعد الجوزاء في شدة الحر وتسمى الشعري اليمانية والثاني الشعري الغبيصا بغين مجمعة مضمومة وميم مفتوحة وصامه ملة من الغمص بفتح تين وهو سيلان دمع العين اه من الخطيب والشهاب (قوله بادغام التنوين) أي بعد قلبه لاما وقوله في اللام أي لام التعريف وقوله وضما أي بنقل حركة همزة أولى اليها وحذفها وقوله بلاهمز أي اللواو التي بعد اللام المدغم فيها وبقي قراءة ثالثة وهي هذه القراءة بعينها ولكن تقلب الواو المذكورة همزة ساكنة فالقراءات ثلاث وكلها سبعة والتي في الشرح لنافع وأبي عمرو والتي ذكرناها لقولون والقراءة المشهورة للباقي اه شيخنا وعبارة الخطيب وقرأنا نافع وأبو عمرو بتشديد اللام بعد الدال المفتوحة نقلا وهمز قالون الواو ساكنة بعد اللام والباقيون بتنوين الدال وكسر التنوين وسكون اللام وبعدها همزة مضمومة انتهت (قوله هي قوم هود) وسميت أولى لتقدمها في الزمان على عاد الثانية التي هي قوم صالح وهي تمدود وفي القرطبي وقال ابن اسحق هما عادان فالاولى أهلك بالريح الصرصر ثم كانت الاخرى فأهلك بصيحة وقيل عاد الاولى هو عاد بن ارم بن عوص ابن سام بن نوح وعاد الثانية من ولد عاد الاولى والمعنى متقارب وقيل ان عاد الآخرة الجبارون وهم قوم هود اه وقال في سورة الفجر وقيل هما عادان فالاولى هي ارم قال الله عز وجل وأنه أهلك عادا الاولى فقيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم تسمية لهم باسم جدهم ولما بعد عاد الاخيرة وقال معمر ارم اليه جمع عاد وتمدود وكان يقال عاد ارم وعاد تمدود وكانت القبائل تنسب الى ارم ذات العمد اه وهذا التقدير هو الموافق لظاهر الآية ولصنيع الشارح وفي البيضاوي وأنه أهلك عادا الاولى القدماء لانهم أول الامم هلاكا بعد قوم نوح عليه السلام وقيل عاد الاولى قوم هود وعاد الاخرى ارم اه وقوله القدماء أشار به الى أنه ليس هناك عادان احدهما أقدم من الاخرى حتى يكون وصف احدهما بالاولى للاخترا من عاد الاخيرة بل ليس هناك الاعاد واحدة هي أعقاب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح والمراد بأولييتهم تقدم هلاكهم على هلاك من بعدهم اه زاده وهذا الذي ذكره زاده بعيد من ظاهر الآية تأمل (قوله وهو معطوف على عاد) أشار به الى رد قول من جعله منصوبا بقوله فباقي لان ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها لا تقول زيدا فضربت وأكثرا النحويين ينصب ما قبل الفاء بما بعدها وقال أبو البقاء وتمدودا منصوب بفعل مضمر أي وأهلك تمدودا كصنع الشيخ المصنف فيما بعده ولا يعمل فيه فباقي لاجل حرف النفي لان له الصدر فلا يعمل ما بعده فيما قبله ويجوز أن يعطف على عاد اه كرخي (قوله أهلكنهم) صوابه أهلكنهم ومراده بهذا التنبيه على

(انهم كانوا اظلم واظلموا)

من عاد وشمود لطلول لبث
نوح فلبث فيهم ألف سنة
الاخسين عاماً وهم مع عدم
ايمانهم به يؤذونه ويضربونه
(والمؤتفكة) وهي قرى
قوم لوط (أهوى) أسقطها
بعدر ففها الى السماء مقلوبة
الى الارض بامر جبريل
بذلك (فغشاها) من الحجارة
بعد ذلك (ماغشى) أبهم
تهويلا وفي هود فجعلنا
عاليها سائلا ومطرنا عليها
حجارة من سجيل (فبأى
آلام ربك) أنعم الله على
وحدانيته وقدرته (تتارى)
تتشكك ايها الانسان أو
تكذب (هذا) محمد (نذير
من النذر الأولى) من
جنسهم اى رسول كالرسل
قبله أرسل اليكم كما أرسلوا
الى أقوامهم (أزفت الآزفة)
قربت القيامة (ليس لها من
دون الله) نفس

تريى ويجوز ان تكون ما
استفهما وذا معنى الذى
فيكون مبتدا وخبرا أى اى
شيء الذى تراه او الذى
تريه * قوله تعالى (فلمّا)
جوابها محذوف تقديره
نأذته الملائكة او ظهر
فضلهما وقال الكوفيون
الواو ائدة أى تله او نادياه
(ونبيا) حال من اسحق
قوله تعالى (اذ قال) هو ظرف
لمرسلين وقيل باضمار أعنى
* قوله تعالى (الله ربكم ورب)
يقرأ الثلاثة بالنصب بدلا
من أحسن او على اضرار
أعنى قوله تعالى (اليسين)

أن نصب قوم نوح بفعل محذوف كإقيل ولا حاجة اليه فهو معطوف على ما قبله اه شيخنا (قوله انهم كانوا اظلم واظلموا) يحتمل أن يكون الضمير لقوم نوح خاصة وأن يكون لجميع من تقدم من الامم الثلاثة وقوله كانوا يجوز في أن يكون تأكيذا أو أن يكون فصلا ويبعد أن يكون بدلا والمفضل عليه محذوف تقديره من عاد وشمود على قولنا ان الضمير لقوم نوح خاصة وعلى القول بان الضمير للكل يكون التقدير أظلم وأظلمى من غيرهم والمؤتفكة منصوب باهوى وقدم لاجل الفواصل وقوله ماغشى كقوله ما أوحي في الابهام وهو المفعول الثانى ان قلنا ان التضعيف للتعدية وان قلنا انه للمبالغة والتكثير فتكون ما فعلا كقوله فغشاهم من اليم ماغشاهم اه سمين (قوله يؤذونه ويضربونه) أى حتى يغشى عليه فاذا أفاق قال رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون اه كرخى (قوله والمؤتفكة) اى المنقلبة فان الاثناك الانقلاب اه شيخنا (قوله مقلوبة الى الارض) حال من الضمير المنصوب فى أسقطها وقوله الى الارض متعلق بأسقطها اه شيخنا (قوله فغشاها) اى ألبسها وكساها والفاعل ضمير يعود على الله وقوله ماغشى مفعول به اه شيخنا (قوله أبهم تهويلا) اى غشاها أمر أعظيها من الحجارة المنصودة وغيرها مما لا تسع العقول وصفه اه خطيب (قوله وفي هود فجعلنا) غرضه بهذا تفسير ما هنا بما فى هود ولكن كلامه فيه تساهل فان التلاوة فى هود قد اجاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها الخ اه شيخنا وأما الذى فى الشارح فهو صورة ما فى الحجر على ما فى بعض النسخ من التعبير بعليهم بضمير الجمع يدل عليها الثابت فى أكثر النسخ تأمل (قوله فبأى) الباء ظرفية متعلقة بتتارى اه سمين (قوله تتشكك) اشارة الى ان التفاعل مجرد عن التعدد فى الفاعل والفعل للمبالغة فى الفعل فلا حاجة الى تكلف ما قيل ان فعل التمارى لا واحد باعتبار تعدد متعلقه وهو الآلاء المتتارى فيها اه شهاب (قوله أيها الانسان) اى على الاطلاق وعن ابن عباس أنه الوليد بن المغيرة أو الخطاب للنبي ﷺ والمراد غيره فهو من باب الالتباب والتهيج والتعريض بالغير والاول أظهر لقوله تعالى فى الرحمن فبأى آلاء ربك كما تكذب ان قاله الطيبي وقال ابن عادل الصحيح العموم لقوله تعالى يا أيها الانسان ما غرك ربك الكريم وقوله وكان الانسان أكثر شىء جدلا ومدودا وان كانت نعموا تقما سماها آلاء من قبيل ما فى نغمه من العبر والمواعظ للمعتبرين وايضا حجة انه تعالى جعل الكلام على نمطين وكل نمط مشتمل على نعم ونقم أما النمط الاول فن قوله والنجم اذا هوى الى قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى من النعماء التى دونها كل نعم ومن قوله أفرأيتم اللات والعزى الى قوله أم للانسان ما تمنى مشتمل على النقم التى دونها كل نعم وأما النمط الثانى فابتداء من قوله ألم ينبأ بما فى صحف موسى الى قوله وأنه هورب الشعرى فى بيان النعم الجسيمة ومن قوله وأنه أهلك عادا الاولى الى قوله فغشاها من النقم اه كرخى (قوله هذا نذير من النذر الاولى) هذا اما اشارة الى القرآن والنذير مصدرا والى الرسول ﷺ والنذير بمعنى المنذر وأياما كان فالتنوين للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف هو نعت لنذير مقرر له ومتضمن للوعيد اى هذا القرآن الذى تشاهدونه نذير من قبيل الانذارات المتقدمة التى سمعتم عاقبتها او هذا الرسول منذر من جنس المنذرين الاولين والاولى على تأويل الجماعة لمراعاة الفواصل والافكان مقتضى الظاهر أن يقال الاول وقد علمتم أحوال قومهم المنذرين اه ابوالسعود (قوله أزفت الآزفة قربت القيامة) الموصوفة بالقرب فى قوله اقتربت الساعة اه خطيب يعنى أن اللام فى الآزفة للعهد لا للجنس لئلا يخلو الكلام عن الفائدة اذ لا معنى لوصف القريب بالقرب كإقيل ولذا قيل ان الآزفة علم بالمبالغة للساعة هنا وفيه نظر لان وصف القريب بالقرب يفيد المبالغة فى قربه كما يدل عليه الافتعال

ويظهرها الا هو كقوله
لا يحلها الوقتها الا هو (أفن
هذا الحديث) اى القرآن
(تعجبون) تكذبا
(وتضحكون) استهزاء
(ولا تكون) لسمع وعده
ووعيده (وأنتم سامدون)
لا هو ن غافلون عما يطلب
منكم (فاسجدوا لله) الذى
خلقكم (واعبدوا) ولا
تسجدوا للاصنام ولا
تعبدها

سورة القمر مكية الا
سيزم الجمع الآية وهى خبي
وخسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
* (اقتربت الساعة) قربت
القيامة (وانشق القمر)
انفلق فلقين على أبى قبيس
وقميقان آية الله

يقرآ لبلد اى اهله وقرىء
بالقصر وسكون اللام
وكسر الهمزة والتقدير
الياسين واحدم الياسى ثم
خفف الجمع كقولوا الاشعرون
ويقرأ شاذا ادراسين
منسوبون الى ادريس * قوله
تعالى (وبالليل) الوقف
عليه تام قوله تعالى (فى بطنه)
حال او ظرف (الى يوم
يبعثون) متعلق بلبث
أى نمت لمصدر محذوف
لبثا الى يوم قوله تعالى (او
يزيدون) اى يقول الرائي
لهم مائة ألف او يزيدون
وقيل بعضهم يقول مائة
ألف وبعضهم يقول أكثر
وقد ذكرنا فى قوله أو كصيب
وفى مواضع وجوها آخر
قوله تعالى

فى اقتربت فتأمل اه شهاب وفى المصباح ازف الرحيل از فامن باب تعب وازوفأيضادنا وقرب وازفت
الآزفة دنت القيامة اه (قوله كاشفة) يجوز أن يكون وصفا وان يكون مصدرا فان كان وصفا احتمل
أن يكون التأنيث لاجل انه صفة لمؤنث محذوف فقيل تقديره نفس كاشفة او حال كاشفة واحتمل أن
تكون التاء للبالغة كلامة ونسابة اى ليس لها انسان كاشفة اى كثير الكشف وان كان مصدرا فهو
كالعافية والعاقبة وخائنة الاعين ومعنى الكشف هنا اما من كشف الشئ أى عرف حقيقته كقوله
لا يحلها الوقتها الا هو وامان كشف الضر اى أزاله اى ليس لها من يزيلها وينجها عند مجيئها غير الله
تعالى لكنه لا يفعل ذلك لانه سبق فى علمه أنها تقع ولا بد اه سمين (قوله أفن هذا الحديث الخ) متعلق
بتعجبون ولا يحى فيه الاعمال لان من شرط الاعمال تأخر المعول عن العوامل وهو هنا متقدم وفيه
خلاف بعيد وعليه تخرج الآية الكريمة فان كلام من قوله تعجبون وتضحكون ولا تكون يطلب هذا
الجار من حيث المعنى اه سمين (قوله تكذبا) قيد به لان التعجب قد يكون استحسانا وكذا قوله استهزاء
اه شهاب (قوله وأنتم سامدون) هذه الجملة يحتمل أن تكون مستأنفة أخبر الله عنهم بذلك ويحتمل أن
تكون حالا أى اتنى عنكم البكاء فى حال كونكم سامدين والسمود قيل الاعراض وقيل اللهو وقيل
الجمود وقيل الاستكبار وقال أبو عبيدة السمود العناد بلغة حمير يقولون يا جارية اسمدى لنا اى غنى لنا وقال
الراغب السامد اللاهى الرافع رأسه من قولهم يعمر سامدى مسيره وقيل سمد رأسه وجسده أى استأصل
شعره اه سمين وفى المختار السامد اللاهى وبابه دخل اه (قوله فاسجدوا لله) يحتمل أن يكون المراد به
سجود التلاوة وأن يكون المراد به سجود الصلاة ويقوى الاحتمال الاول ما روى عكرمة عن ابن عباس
أن النبی سجد فى النجم وسجده معه المسلمون والمشركون والجن والانس وعن عبد الله بن مسعود قال
أول سورة أنزلت فيها السجدة النجم اه خطيب (قوله واعبدوا) أى اعبدوه وهو من عطف العام على
الخاص وقوله ولا تسجدوا للاصنام الخ مأخوذ من لام الاختصاص ومن السياق اه شهاب

(سورة القمر)

(قوله الآية) آخرها ويولون الدبر وجميع آيات السورة فواصلها على الراى الساكنة اه شيخنا (قوله
قربت القيامة) أشار به الى أن الفعل المشتمل على الزوائد بمعنى الفعل المجرد دواقى بالزيد للبالغة لان زيادة
البناء تدل على زيادة المعنى اه شيخنا (قوله فلقين) مصدر عددى من باب ضرب اه شيخنا لكن هذا
لا يناسب قوله على أبى قبيس الخ وانما يناسب أنه تشبيه فلكة بالكسر كقطعة وزناومنى فان الذى انخط
عليه كلام الحافظ ابن حجر كانه نقله عنه فى المواهب ان الانشقاق لم يقع الامرة واحدة وان رواية مرتين
مؤولة مصروفة عن ظاهرها وذكر أيضا ان الانشقاق كان قبل الهجرة بنحو خمس سنين ثم قال تنبيه
ما ذكره بعض القصاص ان القمر دخل فى جيب النبي ﷺ وخرج من كفه فليس له أصل كاحكام
الشيخ بدر الدين الزركشى عن شيخه العماد بن كثير اه وفى القرطبي وقال بعضهم لم يقع انشقاق
القمر بعد وهو منتظر اى اقتراب قيام الساعة وانشقاق القمر وان الساعة اذا قامت انشقت السماء
بمافيا من القمر وغيره وكذا قال القشيري وذكرنا ما وردى ان هذا قول الجمهور قال لانه اذا
انشق ما بقى أحد الاراء لانه آية والناس فى الآيات سواء وقال الحسن اقتربت الساعة فاذا جاءت انشق
القمر بعد النسخة الثانية وقيل وانشق القمر أى وضع الامر وظهر والعرب تضرب بالقمر مثلا فى اوضح
وقيل انشقاق القمر زوال الظلمة عنه بطوعه فى اثناها كما يسمى الصبح فلما لانفلاق الظلمة عنه

وقد سئلها فقال شهدوا
رواه الشيخان (وان يروا)
أى كفار قريش (آية) مجزة
له صلى الله عليه وسلم (يعرضوا ويقولوا)
هذا (سحر مستمر) قوى
من المرة القوة أو دائم
(وكذبوا) النبي صلى الله عليه وسلم
(واتبعوا أهواءهم) في الباطل
(وكل أمر) من الخير والشر
(مستقر) بأهله في الجنة أو
النار (ولقد جاءهم من الأنباء)
أخبارها لك الامم المكذبة
رسلمهم (مافيه مزدجر) لهم
اسم مصدر أو اسم مكان
والدال بدل من تاء الافتعال
وازدجرته وزجرته نهيته
بغلظة وما موصولة أو
موصوفة (حكمة) خبر مبتدأ
محذوف أو بدل من ما أو من
مزدجر (بالغة) تامة (فما
تنن) تنفع فيهم (النذر)
جمع نذير بمعنى منذر

(اصطفي) بفتح الهمزة وهى
للاستفهام وحذفت همزة
الوصل استفتاء بهمزة
الاستفهام ويقرأ بالمد وهو
بعيد جدا وقرىء بكسرة
الهمزة على لفظ الخبر
والاستفهام مراد كما قال عمر
بن أبى ربيعة ثم قالوا تحبها
قلت بهرا * عدد الرمل
والحصى والتراب أى أحبها
وهو شاذ فى الاستعمال
والقياس فلا ينبغي أن يقرأ
به (مالكم كيف) استفهام
بعدا استفهام (الاعباد لله)
يجوز أن يكون مستثنى من

وقد يعبر عن انفلاقه بانشقاقه قلت وقد ثبت بنقل الأحاد العدول أن القمر انشق بمكة وهو ظاهر التنزيل
ولا يلزم أن يستوى الناس فيه لانه آية ليلية وانما كانت باستدعاء النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى عند التحدى
اه (قوله) وقد سئلها جملة حالية من آية أى سألها قريش أن يفلق القمر فلقين كفى رواية أو أن
يأتينهم بآية ولم يقيدوها بكونها فلق القمر اه شيخنا (قوله) يعرضوا (أى عن تأملها والايمان بها اه
كرخى (قوله) قوى أو دائم) هذان قولان من أربعة حكاهما السمين والثالث منها أن معناه ما زاهب
لا يبقى والرابع أن معناه شديد المارة قال الزخشرى أى مستبشع عندنا مر على لهواتنا لا نقدر أن
نسيغه كالانسيع المر اه (قوله) وكذبوا واتبعوا) ذكر هذين بلفظ الماضى للاشارة بانهم من عادتهم
القديم اه يبضوا أى مع أن الظاهر المضارع لكونهما معطوفين على يعرضوا اه زاده (قوله)
وكل أمر مستقر مبتدأ وخبر والجملة استئناف مسوق لا قنابطهم مما علقوا به أمانهم الفارغة من عدم
استقرار أمره صلى الله عليه وسلم حيث قالوا سحر مستمر ببيان ثباته ورسوخه أى وكل أمر من الامور مستقر
أى منته الى غاية يستقر عليها لا محالة ومن جملتها أمر النبي صلى الله عليه وسلم فيصير الى غاية يتبين عندها حقيقته
وعلو شأنه وإبهام المستقر عليه للتنبيه على كمال ظهور الحال وعدم الحاجة الى التصريح به وقيل
المعنى كل امر من أمرهم وأمره صلى الله عليه وسلم مستقر أى سيثبت ويستقر على حالة خذلان أو نصرة فى الدنيا
أو شقاوة أو سعادة فى الاخرى اه أبو السعود (قوله) مستقر بأهله) كأن الباء بمعنى اللام أى مستقر
لا هله والمراد مستقر أثره وهو الثواب أو العقاب لاهله وهم العاملون على الدنيا للخير أو الشر فكل
عامل يرى فى الآخرة أثر عمله تأمل (قوله) مزدجر) يجوز أن يكون فاعلا بفيه لان فيه وقع صلة
وأن يكون مبتدأ وفيه الخبر والدال بدل من تاء الافتعال وقد تقدم أن تاء الافتعال تقبل الدال بعد الزاى
والدال والدال لان الزاى حرف مجهور والتاء حرف مهموس فابدلوا الى حرف مجهور قريب
من التاء وهو الدال ومزدجر هنا اسم مصدر أى أزدجار أو اسم مكان أى موضع ازدجار وقرىء
من جرب قلب تاء الافتعال زايًا وادغامها وقرأ زيد بن على مزجر اسم فاعل من ازجر أى صار ذا زجر
كأعشب أى صار ذا عشب اه سمين (قوله) او اسم مكان) أى على أن تجريدية والمعنى أنه فى نفسه
موضع ازدجار اه أبو السعود (قوله) وما موصولة أو موصوفة) وهى فاعل يجاء ومعناها أبناء وأخبار
ومن الانباء حال منها وقوله فيه خبر مقدم ومزدجر مبتدأ مؤخر والجملة صلتها اه شيخنا والمعنى
ولقد جاءهم أبناء وأخبار فيها ازدجار أى انتهاء عن الكفر أو هى محل ازدجار أى الانتهاء (قوله)
حكمة بالغة) فيه وجهان أحدهما أنه بدل من مافيه مزدجر كأنه قيل ولقد جاءهم حكمة بالغة من الانباء
وحينئذ يكون بدل كل من كل أو بدل اشتمال الثانى أن يكون خبر مبتدأ مضمرة أى هو حكمة أى
ذلك الذى جاءهم ويجوز أن يكون خبر الكل أمر مستقر وقرىء حكمة بالنصب حالا من ماقال الزخشرى
فان قلت ان كانت ماموصولة ساغ لك أن تنصب حكمة بالغة حالا فكيف تعمل ان كانت
موصوفة وهو الظاهر قلت تخصصها الصفة فيحسن نصب الحال عنها اه وهو سؤال واضح
جدا اه سمين (قوله) خبر مبتدأ محذوف) هو ضمير عائذ على ماو التقدير هى أى الانباء التى
جاءتهم حكمة بالغة اه (قوله) بالغة تامة) عبارة البيضاءى بالغة غايتها لا خلل فيها اه وقوله
غايتها أى ففعل بالغة محذوف وفسر بلوغ الحكمة الى غايتها بانه لا خلل فيها اذ المعنى بلوغها
غاية الاحكام فالخلل عدم مطابقتها للواقع أو عدم جريها على نهج الحكم الالهية اه شهاب (قوله)
فما تنن النذر) لا ترسم الياء هنا بعد النون اتباعا لرسم المصحف ووجه اتباع الرسم للفظ وهى فى اللفظ

للسنى أو للاستفهام
الانكارى وهى على الثانى
مفعول مقدم (فتول عنهم)
هو فائدة ما قبله وتم به
الكلام (يوم يدع الداع)
هو اسرافيل وناصب يوم
يخرجون بعد (الى شىء
نكر) بضم الكاف
وسكونها أى منكر تنكره
النفوس لشدة وهو
الحساب (خاشعا) ذليلا وفى
قراءة خشعا بضم الخاء
وفتح الشين مشددة
(أبصارهم) حال من فاعل
(يخرجون) أى الناس
(من الاجداث) القبور
(كأنهم جراد منتشر)
لا يدرون أين يذهبون من
الخوف والحيرة والجملة حال
من فاعل يخرجون وكذا
قوله (مهطعين) أى
مسرعين مادى أعناقهم
(الى الداع يقول الكافرون)

جعلوا ومن محضرون وان
يكون منفصلا قوله تعالى
(وما تعبدون) الو او عاطفة
ويضعف ان يكون بمعنى مع
اذ لا قبل هنا (ما أتم) نفى
(من) فى موضع نصب
بفائتين وهى بمعنى الذى
أو نكرة موصوفة (صال)
يقرأ اذا بضم اللام فيجوز
أن يكون جمعا على معنى من
وان يكون قلب فصار
صا لا ثم حذفت الياء فبقى
صال ويجوز أن يكون غير
مقلوب على فعل كما قالوا
وراح وكبش صاف أى روح
وصوف (وما منا الا احد) أى

قد حذفت الالتقاء الساكنين وقوله يوم يدع لاترسم فى العين واو اتباعا لخط المصحف الامام وقوله
الداع لا يرسم فى العين ياء لانها من يأت الزوائد وهى لا تثبت فى الخط وان كان فى اللفظ يصح اثباتها
وحذفها كما قرئ بهما فى السبع وكذا قوله فيما يأتى مهطعين الى الداع لاترسم فيه الياء لما ذكر اه
شيخنا (قوله أى الامور المنذرة لهم) كأحوال الامم السابقة أى ما وقع لهم من العذاب الذى بلغ قريشا
وتساموا به اه شيخنا (قوله مفعول مقدم) أى مفعول به ان كان المعنى فأى شىء من الاشياء النافعة تغنى
النذر أى تحصله وتسكبه ومفعول مطلق ان كان المعنى فأى اغناء تغنى النذر اه شيخنا (قوله
فتول عنهم) قال أكثر المفسرين نسخها آية السيف وقال الرازى ان قول المفسرين بالنسخ فى
هذه الآية ليس بشىء بل المراد منها لاتناظرهم بالكلام اه خطيب (قوله هو فائدة) أى نتيجة ما قبله
وهو قوله فئاتن النذر اه شيخنا وفى الكرخى قوله هو فائدة ما قبله وهو فئاتن النذر وفيه اشارة الى
ربط الآيات وان هذه الفاء نتيجة الكلام السابق وفى مدخولها معنى المتاركة والموادعة لان الانذار
انما يفيد اذا انتفع به المنذر اه (قوله يوم يدع الداع) منصوب اما باذكر مضمرا وهو أقربها واليه
ذهب الرماني والزحشرى وأما يخرجون بعده واليه ذهب الزحشرى أيضا وأما بقوله فئاتن ويكون
قوله فتول عنهم اعتراضا وأما منصوب بقوله يقول الكافرون وفيه بعد بعده منه واما منصوب بقوله
فتول عنهم وهو ضعيف جدا لان المعنى ليس أمره بالتولية عنهم فى يوم النفخ فى الصور وحذفت الواو من
يدع خطأ تبعا للفظ كما تقدم فى تغنى ويمح الله الباطل وشبهه وحذفت الياء من الداع مبالغة فى التخفيف
اجراء لأل مجرى ما عاقبها وهو التنوين فكما تحذف الياء مع التنوين كذلك مع ما عاقبها اه سمين (قوله
هو اسرافيل) تقدم له فى سورة ق أنه قيل اسرافيل وقيل جبريل وان الذى يقوله فى دعائه وندائه
آيتها العظام البالية والاورصال المتقطعة والاحجوم المتفرقة والشعور المتمزقة ان الله يأمر كن أن تجتمع
لفصل القضاء اه (قوله وناصب يوم يخرجون بعد) أى وجملة يخرجون مستأنفة اه شيخنا (قوله
بضم الكاف وسكونها) سبعيتان (قوله وفى قراءة) أى سبعة خشعا اه (قوله حال) أى خاشعا
حال وأبصارهم فاعل به ونسب الخشوع اليها لانه يظهر فيها أكثر من ظهوره على بقية البدن اه شيخنا
(قوله أى الناس) أى مطلقا مؤمنهم وكافرهم وقوله من الاجداث جمع جدث بفتح تين كفرس وافر اس
اه شيخنا (قوله كأنهم جراد منتشر) أى فى الكثرة والتوَجُّج والانتشار فى الامكنة اه يضاوى
(قوله لا يدرون أين يذهبون) عبارة القرطبي كأنهم جراد منتشر مهطعين الى الداع وقال فى موضع آخر
يوم يكون الناس كالفراس المبعوث فهم صفتان فى وقتين مختلفين أحدهما عند الخروج من القبور
يخرجون فرعين لا يهتدون أين يتوجهون فيدخل بعضهم فى بعض فهم حينئذ كالفراس المبعوث بعنه
فى بعض لاجهة له يقصدها فاذا سمعوا المنادى قصدوه فصاروا كالجراد المنتشر لان الجراد له
وجه يقصده اه (قوله والحيرة) بفتح الحاء اذا كانت مصدرا كما هنا اذ هى بمعنى التحير
وبكسرهما اسم لمدينة بقرب الكوفة كما فى المختار اه شيخنا (قوله مادى أعناقهم) من جملة
معنى مهطعين فان الاهطاع معناه الاسراع فى المشى مع مد العنق الى جهة الامام وفى القاموس
هطع كنع هطعا وهطوعا أسرع مقبلا خائفا وأقبل يبصره على الشىء لا يقلع عنه وكأمر الطريق
الواسع وأهطع مد عنقه وصوب رأسه كاستهطع وكحسن من ينظر فى ذل وخضوع لا يقلع بصره
أو الساكت المنطلق الى من هتف به وبغير مهطع فى عنقه تصويب خلقه اه (قوله يقول
الكافرون) استئناف وقع جوابا عما نشأ من وصف اليوم بالاهاوال وأهله بسوء الاحوال كأنه

صعب على الكافرين كافى
المدر يوم عسير على
الكافرين (كذبت قبلهم)
قيل قريش (قوم نوح)
تأثيت الفعل لمعنى قوم
(فكذبوا عبدنا) نوحا وقالوا
مجنون وازدجر) اى اتهموه
بالسب وغيره (فدعاه به
انى) بالفتح اى بانى (مغلوب
فالتصريف ففتحنا) بالتخفيف
والتشديد (أبواب السماء
بماء منهم) منصب انصبابا
شديدا (وفجرنا الارض
عيونا) تنبع (فالتقى الماء)
ماء السماء والارض (على
أمر) حال (قد قدر) قضى
به فى الازل وهو هلاكهم
غرقا (وحملناه) اى نوحا
(على) سفينة (ذات ألواح
ودسر) وهو ما يدسره
الالواح من

الامن له وقد ذكر فى النساء

﴿سورة ص﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الجمهور على اسكان الدال
وقد ذكر وجهه وقرىء
بكسرها وفيه وجهان
أحدهما هى كسرة التقاء
الساكنين والثانى هى أمر
من صادى وصادى الشئ
قابله وعارضه أى عارض
بمعالم القرآن ويقر بالفتح
أى اتل صاد وقيل حرك
لالتقاء الساكنين (والقرآن
قسم وقيل معطوف على
القسم وهو صاد وأما
جواب القسم فحذوف
أى لقد جاءكم الحق ونحو
ذلك وقيل هو معنى (بل الذين كفروا) أى وحق القرآن لقد

قيل فما يكون حينئذ قليل يقول الكافرون هذا يوم عسر أى صعب شديد وفى اسناد القول المذكور
الى الكفار تلويح بأن المؤمنين ليسوا فى تلك المرتبة من الشدة اه أبو السعود وجوز بعضهم أن
تكون الجملة حالا من فاعل يخرجون وتمقب بانها خالية من الربط وأجاب الشارح عنه بتقديره بقوله
منهم فهو يشير به الى أن الجملة الحالية وان الرباط مقدر اه شيخنا فعلى هذا فالاحوال من الواو فى
يخرجون أربعة واحد مقدم وثلاثة مؤخر تأمل (قوله منهم) أى الناس أى حال كون الكافرين من
جملة الناس اه شيخنا (قوله كذبت قبلهم قوم نوح) شروع فى تعداد بعض ما ذكر من الانباء الموجبة
للإزدجار وتفصيل لها ويان لعدم تأثرهم بها تقرير الفحوى قوله فاتفق النذر اه أبو السعود (قوله
لمعنى قوم) وهو الامة (قوله فكذبوا عبدنا) قال القاضى هو تفصيل بعد اجمال والفاء على هذا تفصيلية فان
التفصيل عقب الاجمال كافى قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال فالكذب والمكذب فى المكانين واحد
وقيل معناه كذبوه تكذبا عقب تكذيب كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب والفاء حينئذ
للتعقيب والمكذب الثانى غير الاول وان اتحاد المكذب أو كذبوه بعدما كذبوا جميع الرسل والفاء على
هذا التسبب وانما لم يرتض القاضى هذين الوجهين وان جرى فى الكشف عليهما لان الظاهر هو الاتحاد
فى كليهما اه كرخى (قوله وازدجر) معطوف على قالوا أى لم يكتفوا بهذا القول بل ضمو اليه زجره
ونهره وقد أشار لهذا بقوله أى اتهموه اه شيخنا وقيل هو من مقولهم أى قالوا هو مجنون وقد
ازدجرته الجن وتخبطته اه بياضوى (قوله فدعاه به) وذلك بعد صبره عليهم غاية الصبر حيث مكث
ألف سنة الا خمسين عاما يعالجهم فلم يفد فيهم شيأ فكان الواحد منهم يلقاه فيخفه حتى يخر مغشيا عليه ثم
يقول بعد افاقته اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون اه أبو السعود (قوله انى مغلوب) العامة على فتح
الهمزة أى دعاه بأنى مغلوب وجاء هذا على حكاية المعنى ولو جاء على حكاية اللفظ لقال أنه مغلوب وهما
جائزان وقرأ ابن أبى اسحق والاعمش بالكسر اما على ضم الالف فقال انى مغلوب واما اجزاء
للدعاء مجرى القول وهو مذهب الكوفيين اه سمين (قوله انى مغلوب) أى غلبنى قومي بالقوة والمنفعة
لا بالحجة وقوله فالتصير أى اتقمملى منهم وذلك بعد بأسه منهم اه كرخى (قوله بالتخفيف والتشديد)
سبعيتان (قوله أبواب السماء) أى كلها فى جميع الاقطار والمراد من الفتح والابواب والسماء حقائقها فان
للسماء أبوابا تفتح وتغلق وقوله بماء الباء للتعدي على المبالغة حيث جعل الماء كالآلة التى يفتح بها كما تقول
فتحت بالفتح وقوله وفجرنا الارض عيونا أى فجرنا عيون الارض اه خطيب ومكث الماء يعصب من
السماء وينبع من الارض أربعين يوما قيل كان ماء السماء أكثر وقيل بالعكس وقيل كانا مستويين اه
شيخنا وفى القرطبي قال عبيد بن عمير أوحى الله الى الارض أن تخرج ماءها فتفجرت بالعيون وان عينا
تأخرت فغضب الله عليها فجعل ماءها مرأجا الى يوم القيامة وقيل كان ماء السماء باردا مثل الثلج وماء
الارض حار مثل الحميم اه (قوله بماء منهمر) المنهمر الغزير النازل بقوة اه سمين وفى المختار هم
الدمع والماء صبه وبابه نصر وانهمر الماء سال اه (قوله عيونا) تمييز اذ أصله وفجرنا عيون الارض ثم
أوقع الفعل على الارض ونصب عيونا على التمييز فجعلت الارض كأنها عيون تتفجر فهو أبلغ من أصله
اه كرخى (قوله تنبع) فى المصباح تنبع الماء بنوعا من باب قد ونبع نبعان باب نفع لغة خرج من العين وقيل
للعين ينبوع والجمع ينابيع والمنبع بفتح الميم والياء مخرج الماء والجمع منابع ويتعدى بالهمزة فيقال أنبعه الله
انبعا اه (قوله فالتقى الماء الح) لما كان المراد بالماء الجنس صح أن يقال فالتقى الماء كأنه قيل فالتقى ماء

دسار ككتاب (تجربى بأعيننا) بحر أي منا أي محفوظه (جزاء) منصوب بفعل مقدر أي أغرقوا انتصارا (لمن كان كفر) وهو نوح عليه السلام وقرىء كغرباء للفاعل أي أغرقوا عقابهم (ولقد تركناها) أبقينا هذه الفعلة (آية) لمن يعتبر بها أي شاع خبرها واستمر (فهل من مدكر) معتبر ومتعظ بها وأصله مذتكر أبدلت التاء دالا مهملة وكذا المعجمة وأدغمت فيها (فكيف كان عذابي ونذر) أي انذارى استفهام تقرير وكيف خبر كان وهي للسؤال عن الحال والمعنى حمل المخاطبين على الاقرار بوقوع عذابه تعالى بالمكذبن بنوح موقمه (ولقد يسرنا القرآن للذكر) سهلناه للحفظ

خالف الكفار وتكبروا عن الايمان وقيل الجواب (كم أهلكنا) واللام محذوفة أي لكم أهلكنا وهو بعيد لان كم في موضع نصب باهلكنا وقيل هو معنى هذه الجملة أي لقد أهلكنا كثير من القرون وقيل هو قوله تعالى ان كل الاكاذب الرسل وقيل هو قوله تعالى ان ذلك لحق وبينهما كلام طويل يمنع من كونه جوابا لقوله تعالى (ولات حين مناص) الاصل لا زيدت عليها التاء كما زيدت على رب و ثم فقيل ربت و ثمت

السما وماء الارض وهذه قراءة العامة وقرىء الما آن بالثنية وتحقيق الحمزة والموان بقلبها واوا والمالان بقلبها ياء والثلاثة شاذة اه من السمين وقوله على أمر على تعليلية متعلقة بالتقى أي التقى واجتمع لاجل اغراقهم النقصي أزلا اه كرخي (قوله وغيرها) كالصنائع والحشب الذي تسمر فيه الألواح وخيوط الليف ونحوها اه خطيب قال أبو حيان والدرر المسامير وقال ابن عباس والحسن مقدم السفينة لأنها تدرس الماء أي تدفعه والدرر الدفع وقال مجاهد وغيره نطق السفينة وعنه أيضا أضلاع السفينة اه وفي المختار الدرر الدفع وبابه نصر (قوله جمع دسار) وقيل جمع دسر كسقف وسقف اه سمين (قوله تجرى بأعيننا) صفة ثانية للموصوف المحذوف وقوله بأعيننا حال من الضمير في تجرى كما أشار اليه بقوله أي محفوظة اه كرخي (قوله منصوب بفعل مقدر) أي على أنا مفعول لاجله وقوله أي أغرقوا انتصارا تفسير للمعنى والالقال أغرقوا جزاء وقوله وهو نوح أي لانه نعمة كفرها اه كل نبي نعمة على أمته اه كرخي (قوله وقرىء كفر) أي شاذا اه كرخي (قوله هذه الفعلة) وهي اغراقهم على الوجه المذكور اه شيخنا وقيل الضمير للسفينة أي أبقيناها أي السفينة بناء على انها بقيت على الجودي زمانا مديد حتى رآها أوائل هذه الامة أو أبقينا خبرها أو أبقينا السفن وجنسها أو تركناها بمعنى جعلناها اه شهاب (قوله فهل من مدكر معتبر) أي يعتبر بما صنع الله يقوم نوح فيترك المعصية ويختار الطاعة ومدكر مبتدأ بزيادة من خبره محذوف أي فهل مدكر موجود ثم انه تعالى لما أجاب دعوة نوح بأن أغرقهم أجمعين قال استعظما لذلك العقاب وايماد المشركي مكة فكيف كان عذابي الذي عذبتم به وكيف كان عاقبة انذارى اه زاده (قوله وكذا المعجمة) أي وكذا الدال المعجمة التي قبل التاء أبدلت أيضا الدال المهملة وقوله وأدغمت أي الدال المهملة المنقلبة عن المعجمة وقوله فيها أي في الدال المنقلبة عن التاء اه شيخنا (قوله فكيف كان عذابي) الظاهر في كان أنها ناقصة فكيف خبره وقيل يجوز أن تكون تامة فتكون كيف في محل نصب اما على الحال واما على الظرف كما تقدم تحقيقه في البقرة اه سمين (قوله أيضا فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا الخ) فائدة التكرير في هاتين الآيتين أن يحددوا عند سماع كل نبي أتماظا وهذا حكم التكرير في فباي آلا رب كما تكذب ان عند كل نعمة عداها وويل يومئذ للمكذبن عند كل آية أوردتها وكذا تكرر القصص لتكون العبرة حاضرة مصورة للاذهان غير منسية في كل أوان اه عمادى (قوله ونذر) قرىء في السبع بآيات الياء وحذفها وأما في الرسم فلا ثبت لانها من آيات الزوائد وكذا يقال في المواضع الآتية كلها اه شيخنا وفي القرطبي وقعت نذر في هذه السورة في ستة مواضع محذوفة الياء في جميع المصاحف وقرأها يعقوب بمشبهة في الحاليين وورش في الوصل لا غير وحذفها الباقون ولا خلاف في حذف الياء من قوله فها تن النذر والواو من قوله يدع فأما الياء من الداع الاوّل فأثبتها في الحاليين ابن محيصن وحيدوية قوب والبرزى وأثبتها ورش وأبو عمرو وفي الوصل وحذفها الباقون اه (قوله أي انذارى) فنذر مفرد وهو مصدر لانه أجاز بعضهم محي المصدر على فعل بضمين وبعضهم قال هو جمع نذير بمعنى انذار فهو مصدر مجموع لا مفرد والشارح جرى على الاوّل اه شيخنا (قوله للسؤال عن الحال) أي كان على كيفية هائلة لا يحيط بها الوصف اه أبو السعود وعبارة السكرخي وقوله وهي للسؤال عن الحال أي يستفهم بها عن حال الشيء وصفته لانه ذاتها والاستفهام هنا المراد التذكير لاحقيته كما أشار اليه في التقرير اه (قوله ووقوع عذابه تعالى الخ) أي هو في محله وفي غاية العدل فلا ظلم فيه ولا جور اه شيخنا (قوله) ولقد يسرنا القرآن الخ جملة قسمية وردت في آخر القصص الاربع تقرير المضمون ماسبق من قوله

وهيأناه للذكر (فهل من

مذكر) متعظ به وحافظه
والاستفهام بمعنى الأمر
احفظوه وانظروا به وليس
يحفظ من كتب الله عن ظهر
القلب غيره (كذبت عاد)
نبيهم هو دافمذ نوا (فكيف
كان عذابي ونذر) أي انذاري
لهم بالعذاب قبل نزوله أي
وقوع موقعه وقدينيه بقوله
(انا أرسلنا عليهم ريحا
صرصرا) أي شديدة الصوت
(في يوم نحس) شؤم (مستمر)
دائم الشؤم أي قويه وكان

وأكثر العرب يحرك هذه
التاء بالفتح فاما في الوقف
فبعضهم يقف بالتاء لان
الحروف ليست موضع تغيير
وبعضهم يقف بالتاء كما يقف
على قائمة فاما حين فذهب
سيبويه انه خبر لات واسمها
محذوف لانها عملت عمل
ليس أي ليس الحين حين
هرب ولا يقال هو مضمّر
لان الحروف لا يضمّر فيها
وقال الاخفش هي العاملة في
باب النفي فحين اسمها وخبرها
محذوف أي لا حين مناص
لهم أو حينهم ومنهم من يرفع
ما بعدها ويقدر الخبر
المنصوب كما قال بعضهم * فانا
ابن قيس لا اراح * وقال
أبو عبيدة التاء موصولة بحين
لأبلا وحكي أنهم يقولون
تحين وتلان وأجاز قوم جر
ما بعدلات وأنشدوا عليه
أبياتا وقد استوفيت ذلك في
علل الاعراب الكبير * قوله
تعالى (أن امشوا) أي امشوا
لان المعنى انطلقوا في القول

قوله تعالى ولقد جاءهم من الانباء ما فيه من دجر حكمة بالغة فاتفق النذرو تنبيه على أن كل قصة منها مستقلة
بالحجاب الادكار فيها كافية في الازدجار ومع ذلك لم تقع واحدة في حيز الاعتبار أي وتالله لقد سهلنا
القرآن لقومك بان أنزلناه على لغتهم وشحناه بانواع المواعظ والعبر وصرفنا فيه من الوعد والوعيد اه
أبو السعد وفي القرطبي ولقد يسرنا القرآن للذكر أي سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه فهل
من طالب لحفظه فيعان عليه ويجوز أن يكون المعنى ولقد هيأناه للذكر مأخوذ من يسرنا قوله للسفر اذا
رحلها ويسر فرسه للغزو اذا أسرجه وألجمه وقال سعيد بن جبير ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله
ظاهر الا القرآن وقال غيره ولم يكن هذا البني اسرائيل ولم يكونوا يقرؤون التوراة الا نظر اغير موسى
وهرون ويوشع بن نون وعز يزعلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ومن أجل ذلك افتتنوا بعزير لما كتب
لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرقت على ما تقدم بيانه في سورة براءة فيسّر الله تعالى على هذه الامة حفظ
كتابه ليدكر وامافيه فهل من مذكر قارى يقرؤه وقال أبو بكر الوراق فهل من طالب خير وعلم فيعان
عليه وكررى في هذه السورة للتنبيه والافهام وقيل ان الله تعالى اقتص في هذه السورة على هذه الامة انباء
الامم وقصص المرسلين وما عاملتهم به الامم وما كان من عقبي أمورهم وأمور المرسلين فكان في كل قصة
ونبأ ذكر للاستمع أن لو تذكرنا ما كرر هذه الآية عند كل قصة بقوله فهل من مذكر لان كل كلمة استفهام
تستدعي أفهامهم التي ركبت في أجوافهم وجعلها حجة عليهم فاللام من هل للاستعراض والهاء
للاستخراج اه (قوله وهيأناه للتذكر) بان صرفنا فيه أنواع المواعظ والعبر اه يضاوى (قوله
فهل من مذكر) انكار ونفي للتعظ على أبلغ وجهه وأوكده حيث يدل على أنه لا يقدر أحد أن يحجب المستفهم
بنعم اه أبو السعد ودون تقدم اعراب هذا التركيب (قوله كذبت عاد الخ) لم يتعرض لكيفية تكذيبهم له
مسارعة الى بيان ما نزل بهم من العذاب اه أبو السعد فان قيل لم يقل فكذبوا هوذا كما قال في قصة
نوح فكذبوا عبيدنا أجيب بان تكذيب قوم نوح أبلغ لطول مقامه فيهم وكثرة عنادهم واما لان قصة عاد
ذكرت مختصرة اه خطيب (قوله فكيف كان عذابي ونذر) مرتب على محذوف كقدره والغرض بهذا
توجيه قلوب السامعين نحو الاصفاء الى ما يلقى اليهم قبل ذكره وتهويله وتعظيمه وتجييبهم من حاله كانه
قيل كذبت عاد فهل سمعتم أو فاسموا فكيف كان الخ اه أبو السعد (قوله انا أرسلنا عليهم الخ) استئناف
ليبان ما أجمل أولا اه أبو السعد وهو معنى قول الشارح وقدينيه الخ اه شيخنا (قوله في يوم نحس
شؤم) في المصباح الشؤم الشرور جل مشؤم غير مبارك وتشاءم القوم به مثل تطير وباه اه (قوله دائم
الشؤم) أي الى الابد فان الناس يتشاءمون بأخر أرباء في كل شهر ويقولون له أرباء لا يدور وتشاءمهم
به لا يستلزم شؤم في نفسه اه شهاب قال زاده وتشاءم بعض الناس بالارباء التي تكون آخر الشهر
بناء على أنه تعالى قال في حقها في يوم نحس مستمر لا وجه له لان المراد انه نحس على المفسدين بمشيئة الله تعالى
اذ لم يظهر نحسها في حق هود ومن آمن به ولا في حق سائر المفسدين أو المراد أنه نحس على عاد اه وقال
أبو السعد وفي سورة حم السجدة وما عذب قوم الا يوم الاربعاء اه فعلى هذا يصح أن يراد بكونه
مشؤما وكونه مستمر النحس أنه مستمر الشرأي العذاب أي دائما ينزل فيه اه وفي السمين أي استمر
ودام عليهم حتى أهلكهم اه وعبرة القرطبي في يوم نحس مستمر أي دائم الشؤم استمر عليهم بنحوه
واستمر فيه العذاب الى الهلاك وقيل استمر بهم الى نار جهنم وقال الضحاك كان مرا عليهم وكذا حكي
الكسائي ان قوما قالوا هو من المارة يقال مر الشيء وأمر أي كان كالشيء المرتكره النفوس

(تنزع الناس) تقلعهم من
حفر الارض المندسين فيها
وتصرعهم على رؤسهم فتدق
رقابهم فتيين الرأس عن
الجسد (كانهم) وحالهم
ما ذكر (أعجاز) أصول (نخل
منقعر) منقلع ساقط على
الارض وشبهوا بالنخل
لطولهم وذكرونا وأنت في
الحاقة نخل خاوية مراعاة
للفواصل في الموضعين
(فكيف كان عذابي ونذر
ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مذكر كذبت ثمود
بالنذر) جمع نذر بمعنى منذر
أى بالامور التى أنذرهم بها
نبههم صالح ان لم يؤمنوا به
ويتبوه (فقلوا أبشرا)
منصوب على الاشتغال (منا
واحدا) صفتان لبشرا
(تنبه) مفسر للفعل الناصب
لهو الاستفهام بمعنى النفي
المعنى كيف تنبئه ونحن جماعة
كثيرة وهو واحد منا وليس
بملك أى لا تنبئه (اناذا) أى
ان اتبعناه لى ضلال ذهاب
عن الصواب

وقيل هو الانطلاق حقيقة
والتقدير انطلقوا قائلين
امشوا قوله تعالى (فليرتقوا)
هذا كلام محمول على المعنى أى
ان زعموا ذلك فليرتقوا
قوله تعالى (جند) مبتدا
(وما) زائدة و(هنالك)
نعت و(مهزوم) الخبر
ويحوز أن يكون هنالك ظرفا
لمهزوم و(من الاحزاب)
يحوز ان يكون نعنا لجند
وان يتعلق بمهزوم

وقد قال فذوقوا الذى يذاق قديكون مرا وقد قيل هو من المرة بمعنى القوة أى فى يوم نحس مستمر
كالشئ المحكم القتل الذى لا يطاق نقضه اه (قوله آخر الشهر) أى فى شهر شوال لثمان بقين منه واستمر
الى غروب شمس الاربعاء آخره وقد قال فى سورة الحاقة سبع ليل وثمانية أيام حسوا وفى حم السجدة فى
أيام نحسات فالمراد باليوم هنا الوقت والزمان اه خطيب فعلى هذا فقوله آخر الشهر أى آخر الاربعاء فى
الشهر وليس المراد أن يوم نزول العذاب كان آخر الشهر كما علمت اه (قوله تنزع الناس) قال الناس ليعم
ذكورهم واناثهم فوقع الظاهر موقع المضمحل لذلك والا فالاصل تنزعهم اه سمين (قوله تقلعهم) من
باب قطع وقوله فتدق رقابهم من باب رد اه مختار (قوله المندسين فيها) فتدروى أنهم دخلوا فى الشعاب
والحفر وتمسك بعضهم ببعض فزعتهم الريح منها وصرعهم موتى اه ييضأوى (قوله وحالهم ما ذكر)
أى من قوله وتصرعهم الخ وهذه الجملة حالية من الضمير فى كانهم وأشار بها الى أن قوله كانهم الخ حال من
الناس فى قوله تنزع الناس منتظرة لان وقت نزعهم وخراجهم من الحفر لم يكونوا كأعجاز النخل وانما
كانوا بعد ما حصل لهم ما ذكر اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله كانهم وحالهم ما ذكر الخ أشار به الى أن
الكاف فى محل نصب على الحال من الناس وهى حال مقسدة شبههم بأعجاز النخل المنقعر اذ تساقطوا على
الارض أمواتا وهم جثث عظام طوال والأعجاز الاصول بلا فروع قد انقلعت من مغارسها فشبها بالنخل
لطولهم فقد كانت عادسرفين فى طول القامة وهذا ما جرى عليه الزجاج وغيره اه (قوله أصول نخل)
المراد باصول النخل النخل تنخل تنخل تمامها من أولها الى آخرها ما عدا الفروع أى كانهم نخل قد قطعت رؤسها اه
شيخنا والأعجاز جمع عجز وعجز كل شئ مؤخره ومنه العجز لانه يؤدى الى تأخر الامور ومنقعر صفة
لنخل باعتبار الجنس ولو أنث لا تعتبر معنى الجماعة كقوله خاوية وانما ذكرنا وأنت فى الحاقة مراعاة
للفواصل فى الموضعين والمنقعر المنقلع من أصله يقال قعرت النخلة قلعتها من أصلها فانقعرت وقعرت البئر
وصلت الى قعرها وقمرت الاناء مشربت ما فيه حتى وصلت الى قعره وأقمرت البئر أى جمعت لها قعرا اه
سمين وقعر مثل قلع وزناو معنى كافى القاموس (قوله منقلع) تفسير لمنقعر لانه بمعنى أخرج من القعر وهو
الاصل يقال قعرت النخلة أى قلعتها من أصلها فانقعرت أى انقلعت والمعنى تنزعهم الريح نزعا بعنف كانهم
أعجاز نخل تقعرم فينقرون وفيه إشارة الى قوتهم وثباتهم فى الارض باجسامهم فكانهم لعظم أجسادهم
وكمال قوتهم يقصدون مقاومة الريح ثم ان الريح لما صرعتهم وألقته على الارض فكانها انقلعت أعجاز نخل
منقعر اه زاده (قوله وذكرونا) أى حيث قال منقعر ولم يقل منقعة وقوله وأنت فى الحاقة أى حيث قال
خاوية ولم يقل خاوا اه شيخنا (قوله فكيف كان عذابي ونذر) كرر التهويل وقيل الاول لما حاق بهم فى
الدنيا والثانى لما يحق بهم فى الآخرة اه خطيب وفى أبى السعود فكيف كان عذابي ونذر تهويل لهما
وتعجيب من أمرهما بعد بيانهم افليس فيه شائبة تكرر كاقيل وما قيل من أن الاول لما حاق بهم فى الدنيا
والثانى لما يحق بهم فى الآخرة يردده ترتيب الثانى على العذاب الدنيوى اه (قوله كذبت ثمود بالنذر) أى
بالانذارات أو الموعظة أو الرسل اه ييضأوى فالاول على أن يكون النذر مصدرا كالانذار والثانى على أن
يكون جمع نذر بمعنى الانذار والموعظة والثالث على أن يكون جمع نذر بمعنى منذر اه زاده (قوله التى
أنذرهم) أى خوفهم بها (قوله صفتان لبشرا) عبارة السمين قوله أبشرا منصوب على الاشتغال وهو
الراجح لتقدم أداته بال فعل أولى ومناعت له وواحدافيه وجهان أظهرهما أنه نمت لبشرا الا أنه
يشكل عليه تقديم الصفة المؤولة على الصريحة ويحاج بان منا حينئذ ليس وصفا بل حال من

(وسعر) جنون (ألقى)

بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين وتركه (الذكر) الوحي (عليه من بيننا) أى لم يوح اليه (بل هو كذاب) فى قوله انه أوحى اليه ما ذكر (أشهر) متكبر بطر قال تعالى (سيعلمون غدا) فى الآخرة (من الكذاب الاشهر) وهو من أن يعذبوا على تكذيبهم بنبيهم صالحا (انامرسلو الناقة) مخرجوها من الهضبة الصخرة كما سألوها (فتنة) حنة (لهم) لتختبرهم (فارتقبهم) يا صالح أى انتظر ما م صانعون وما يصنع بهم (واضطرب) الطاء بدل من تاء الافعال أى اصبر على أذىم (ونبئهم أن الماء قسمة) مقسوم (بينهم) وبين الناقة فيوم لهم ويوم لها (كل شرب) نصيب من الماء (محتضر) يحضره القوم يومهم والناقة يومها فتأدوا على ذلك ثم ملوه فهموا بقتل الناقة (فنادوا

واحد اقدم عليه والثانى أنه نصب على الحال من هاء متبعة وهو مخلص من الاعراب المتقدم الا ان المرجح لكونه صفة قرأتها مرفوعين ابشر منا واحد تتبعه فهذا يرجح كون واحدانعا لبشرا لاحالا اه (قوله جنون) أى فسعر مفرد ونظيره ما تقدم من نسكر ونظيره فى كلام العرب ناقة شلل بضمين أى شلاء اه شيخنا وفى السمين قوله وسعر يحوز أن يكون مفرد أى جنون يقال ناقة مسعورة أى كالجنونة فى مسيرها ويحوز أن يكون جمع سعيرو وهو النار والاحتمالان منقولان اه (قوله ألقى) أى أنزل (قوله وادخال ألف بينهما) أى فالتقرا آت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله من بيننا) حال من الهاء فى عليه أى أخص بالرسالة منفردا من بيننا وفيما من هو أكثر مالا واحسن حالا منه والاستفهام للانكار والاشرف مشبهة مثل فرح وفعلة أشير بأشهر من باب طرب اه زاده وفى المختار أشرو بطر من باب طرب أو فرح اه (قوله قال تعالى الخ) أى قال لصالح وعد الله وعيد لهم والسين لتقريب مضمون الجملة وتأكيده والمراد بالغد وقت نزول العذاب الذى حل بهم فى الدنيا أى سيعلمون البتة عن قريب وقيل المراد بالغد يوم القيامة ويأباه قوله انامرسلو الناقة الخ اه أبو السعود فحينئذ قول الجلال أى فى الآخرة ليس على ما ينبغى اه (قوله من الكذاب) من استفهامية معلقة ليعلمون وهى مبتدأ والكذاب خبرها والجملة سادة مسند المفعولين والمعنى سيعلمون غدا أى فريق هو الكذاب الاشهر أهوهم أم صالح صلى الله عليه وسلم (قوله انامرسلو الناقة الخ) استئناف مسوق لبيان مبادئ الموعود به حتما اه أبو السعود وعبرة الخطيب انامرسلو الناقة أى وجدوها لهم ومخرجوها كما اقترحوا من حجر أهلنا لذلك وخصصناه من بين الاشجار دلالة على ارسالنا صالحا عليه السلام مخصصين له من بين قومه وذلك أنهم قالوا الصالح عليه السلام نريد أن نعرف الحق منا بأن ندعوا لهتنا وتدعو الهك فن أجابه الهه هاهنا أنه الحق فدعوا وانهم فلم تجبهم فقالوا ادع أنت فقال فاتريدون قالوا اتخرج لنا من هذه الصخرة ناقة عشرة ابراء فاجابهم الى ذلك بشرط الايمان فواعدوه بذلك وأكدوا فكذبوا بعدما كذبوا فى أن ألهمتهم تجيبهم وصدق هو عليه السلام فى كل ما قال فآخبره ربه سبحانه وتعالى أنه يجيبهم الى اخراجها اه (قوله من الهضبة) فى القاموس الهضبة الجبل المنبسط على الارض ويجمع على هضب وهضاب اه وفى المصباح الهضبة الجبل المنبسط على وجه الارض والهضبة الاكمة القليلة النبات والمطر القوى أيضا وجمعها فى الكل هضاب مثل كلبة وكلاب اه (قوله فتنة لهم) مفعول لاجله فقول الشارح لتختبرهم تفسيرا لفتنة ولوقال اختبارا لهم لكان أوضح اه (قوله بدل من تاء الافعال) أى لتسكون موافقة للصادق فى الاطلاق اه كرخى (قوله ونبئهم) أى أخبرهم اخبارا عظيمة عن أمر عظيم وهو انان بعثناهم كلهم يوم لا تشاركهم فيه ولها يوم لا تدعى فى البئر قطرة يأخذها أحد منهم اه خطيب (قوله أن الماء) وهو ماء بئرهم الذى كانوا يشربون منه وقوله قسمة بينهم وحكمة قسمته اما لان الناقة كانت عظمة الخلق فتفرق منها حيواناتهم واما لان الماء كان مقسوما بينهم لكل فريق يوم فيوم ورود الناقة على هؤلاء لا يرجعون على الآخرين وكذلك الآخرون فيكون النقصان على الكل ولا تختص الناقة بجميع الماء روى انهم كانوا يكتفون فى يوم وردوها بلبنها اه خطيب (قوله قسمة بينهم) صنيعة يقتضى أن هذا الضمير واقع عليهم فقط وان فى الكلام محذوف قدره بقوله وبين الناقة وفى عبارة غيره من المفسرين ان هذا الضمير واقع عليهم وعلى الناقة على سبيل التغليب وفى الخطيب قسمة بينهم أى بين قوم صالح والناقة تغلب الماقل عليها اه فلو قال الشارح أى بينهم وبين الناقة لكان موافقا لغيره والامر فى ذلك سهل تأمل (قوله فنادوا

وأن يكون نعتا لمزوم * قوله تعالى (أولئك الاحزاب) يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون خبرا والمتقدم من قوله وعاد وأن يكون من محمود وأن يكون من قوله تعالى وقوم لوط * والفواق بالضم والفتح لغتان قد قرى بهما (داود) بدلو (سخرنا) قد ذكر فى الانبياء قوله تعالى (الخصم) هو مصدر فى الاصل وصف

صاحبهم (قداراً ليقتلها
(فتعاطى) تناول السيف
(فقرر) به الناقة أى قتلها
موافقة لهم (فكيف كان
عذائى ونذر) أى انذارى
لهم بالعباد قبل نزوله أى
وقع موقعه وبينه بقوله
(انا أرسلنا عليهم صيحة
واحدة فكانوا كهشيم
المحتظر) هو الذى يحمل
لغنه حظيرة من يابس
الشجر والشوك يحفظهن
فيها من الذئاب والسباع وما
سقط من ذلك فداسته
هو الهشيم (ولقد يسرنا
القرآن للذكر فهل من
مدكر كذبت قوم لوط
بالنذر) أى بالامور المنذرة
لهم على لسانه (انا أرسلنا عليهم
حاصبا) ريحاً ترميهم بالحصاء
وهى صغار الحجارة الواحدة
دون ملء الكف فهل كوا
(الا آل لوط) وم ابتناه
معه (نجيذام بسحر) من
الاسحار أى وقت الصبح
من يوم غير معين ولو أريد
من يوم معين لمنع الصرف
لأنه معرفة معدول عن
السحر لأن حقه أن يستعمل
فى المعرفة بالوهل أرسل
الحاصب على آل لوط
أولاً قولان وعبر عن
الاستثناء على الاول بأنه
متصل وعلى الثانى بأنه
منقطع وان كان من الجنس
تسميها (نعمة) مصدر أى
انعاماً) من عندنا

لا يثنى ولا يجمع و (اذ)
الاولى ظرف لنبأ الثانية

صاحبهم) معطوف على محذوف قدره بقوله فنادوا على ذلك الخ وفى زاده الفاء فاء الفصيحة تفصح ان
فى الكلام محذوفاً تقديره فبقوا على ذلك مدة ثم ملوا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى مواشيهم
فاجتمعوا على قتلها فقال بعضهم لبعض نكمن للناقة حيث تمر اذا صدرت عن الماء فتحامها القوم وكن
لها قد ار بن سالف ليقتلها وصاح به بقية الرهط أى نبوه على صدورهما وقر بهما من مكمنه ودعوه الى قتلها
فتعاطى الخ اه (قوله فتعاطى الخ) قال محمد بن اسحق كمن لها قد ار فى أصل شجرة فى طريقها التى تمر
بها فرها فقطع عضلة ساقها فوقعت وأحدثت ورغت رغاء واحدة ثم نحرها اه خطيب (قوله
موافقة لهم) غرضه بهذا التوفيق بين هذه الآية وآية الشعراء وهى قوله فعقروها فاصبحوا نادمين ومحصله
أن الفعل كان منه ونسب للكل فى آية الشعراء لا مرهم به اه شيخنا (قوله انا أرسلنا عليهم صيحة) أى
صاح بهم جبريل فى اليوم الرابع من عقر الناقة لانه كان فى يوم الثلاثاء ونزول العذاب بهم كان فى
يوم السبت اه شيخنا (قوله كهشيم المحتظر) تشبيه لاهلاكهم وفنائهم والحظيرة زريبة الغنم
ونحوها اه شهاب والمحتظر بكسر الظاء اسم فاعل وهو الذى يتخذ حظيرة من الحطب وغيره ومن
اتخذ لغنمه حظيرة تقيها عن الحر أو البرد يتخذها من دقاق الشجر وضعيف النبات اه زاده وفى
المختار الحظيرة تعمل للابل من شجر لتقيها البرد والريح والمحتظر بكسر الظاء الذى يعملها وقرىء
كهشيم المحتظر بالفتح فن كسره جعله الفاعل ومن فتحه جعله المفعول به اه (قوله المنذرة) أى
المخوفة لهم (قوله حاصبا) فى المختار الحصاء بالمد الحصى ومنه المحصب وهو موضع بالحجاز والحاصب
الريح الشديدة تثير الحصى والحصب بفتحين ما تحصب به النار أى ترمي وكل ما ألقته فى النار فقد
حصبته به وبابه ضرب اه (قوله ريح ترميهم بالحصاء) اشارة الى ان الحاصب اسم فاعل بمعنى رامي
الحصاء وهى الحجارة حذف وصوفه وهو الريح وتذكيره مع كونه مسنداً الى ضمير الريح وهى مؤنث
سماعى لكونها فى تأويل العذاب وقوله تعالى وأمطرنا عليهم حجارة وكذا قوله لنرسل عليهم حجارة
يدلان على أن الذى أرسل عليهم نفس الحجارة لا الريح التى تخصبها الا أنه قيل هنا أرسلنا عليهم حاصبا
للدلالة على أن امطار الحجارة وأرسالها عليهم كان بواسطة ارسال الريح لها اه زاده (قوله من
الاسحار) أشار به الى ان السحر نكرة لم يرد به سحر يوم معين فانصرف كما قرر اه كرخى (قوله
أى وقت الصبح الخ) هذا التفسير بالنظر للراد هنا الدال عليه قوله أن موعداً للصبح والا فحقيقة السحر
آخر الليل والباء بمعنى فى أى هوى للملابسة أى حال كونهم ملتبسين بسحر اه شيخنا وعبارة الكرخى
قوله أى وقت الصبح عبارة غير ما بين آخر الليل وطلوع الفجر وهو فى كلام العرب اختلاط سواد الليل
ببياض أول النهار فيكون فيه غيايل الليل وغيايل النهار اه (قوله لأن حقه أن يستعمل فى المعرفة) أى
فى التعريف أى فى حال ارادة التعريف اه (قوله تسميها) أى تسميها فى التعبير وعدم تحرير العبارة
كما أشار به بقوله وان كان من الجنس لان مدار الاتصال والانتقاع على المجانسة وعدمها فحيث كان
المستثنى من جنس المستثنى منه لا يصح التعبير عن الاستثناء بأنه منقطع اه شيخنا وفى السمين قوله الا
آل لوط فيه وجهان أحدهما أنه متصل ويكون المعنى انه أرسل الحاصب على الجميع الا أهله فانه لم يرسل
عليهم والثانى أنه منقطع ولا أدرى ما وجهه فان الانتقاع وعدمه عبارة عن عدم دخول المستثنى فى
المستثنى منه وهذا داخل ليس الا وقال أبو البقاء هو استثناء منقطع وقيل متصل لان
الجميع أرسل عليهم الحاصب فهل كوا الا آل لوط وعلى الاول يكون الحاصب لم يرسل على آل
لوط اه وهو كلام مشكل اه (قوله مصدر) أى مفعول مطلق ملاق لاصامله وهو

كذلك) أى مثل ذلك الجزء
(نجزي من شكر) أنعمنا
وهو مؤمن وأمن بالله
ورسله وأطاعهم (ولقد
أنذرهم) خوفهم لوط
(بطشتنا) أخذتنا أيام بالعذاب
(فتاروا) تجادلوا وكذبوا
(بالنذر) بالنداره (ولقد
راودوه عن ضيفه) أى أن
يخلى بينهم وبين القوم الذين
أتوه في صورة الاضياف
ليخشواهم وكانوا ملائكة
(فطمسنا أعينهم) عميها
وجعلناها بلاشق كباقي
الوجه بأن صفقها جبريل
بجناحه (فذوقوا) فقلنا لهم
ذوقوا (عذابي ونذر) أى
انذارى وتخويفى أى ثمرة
وفائده (ولقد صبحهم
بكرة) وقت الصبح من يوم
غير معين (عذاب مستقر)
دائم متصل بعذاب الآخرة
(فذوقوا عذابي ونذر) ولقد
يسرنا القرآن للذكر قبل
من مدكروا لعداء آل
فرعون) قومه معه

الاثنين جمع ويدل على ذلك
* قوله تعالى (خصمان)
والتقدير نحن خصمان قوله
تعالى (وعزنى) بالتشديد
أى غلبنى وقريء شاذاً
بالتخفيف والمعنى واحد
وقيل هو من وعز بكذا إذا
أصر به وهذا بعيد لأن قبله
فعلا يكون هدام معطوفاً عليه
كذا ذكر بعضهم ويجوز أن
يكون حذف القول أى فقال
أ كفلنيها وقال

نجية نام في المعنى إذا الانجاء نعمة أو مفعول له تعليل للعامل المذكور اه شيخنا وفي الكرخى قوله انعاما
أشار به الى أن نعمة مصدر بمعنى الانعام كما مروا ناصبه اما فعل من لفظه أو من معنى نجينا لان تنجيتهم
انعام من الله عليهم ويصح نصبه على المفعول لاجله فالتأويل اما في المصدر واما في العامل اه (قوله أى
مثل ذلك الجزء) أى الذى هو الانجاء اه خطيب (قوله وهو مؤمن) جملة حالية أى وان لم يضم للايمان
الطاعة وقوله أو من آمن معطوف على من شكر عطف تفسير وغرضه بهذا الاشارة الى تفسيرين
حاصل الاول أن المراد بمن شكر من شكر النعمة مع أصل الايمان والثاني أن المراد به من ضم الى الايمان
عمل الطاعات اه شيخنا (قوله تجادلوا وكذبوا) اشارة الى أن تماروا ضمن معنى التكذيب فعدى
تعديته اه كرخى وفي القرطبي فتاروا بالذرا أى شكوا فيما أخبر به الرسول ولم يصدقوه فهو مشتق
من المرية اه (قوله بالنداره) حمل النذر هنا على المصدر ويصح جملة على الجمع أى الامور التى خوفهم بها
لوط اه (قوله ولقد راودوه) أى طلبوا منه المرة بعد المرة أن يخلى بينهم وبينهم وفي القرطبي ولقد راودوه
عن ضيفه أى أرادوا منه تمكينهم من أتاهم من الملائكة في صورة الاضياف للفاشحة على ما تقدم ويقال
راودته على كذا مراودة ورواد أى أردته اه وكأنه ضمن معنى البعد حتى عدى بعن فالمعنى ولقد
طلبوا منه أن يبعد عن الاضياف بأن لا يمنعهم عنهم تأمل (قوله ليخشواهم) في القاموس الحبث الزنا
وخبث بها ككرم اه وفي المصباح وخبث الرجل بالمرأة يخبث من باب قتل زنى بها فهو خبيث وهى
خبيثة اه (قوله عميها) صوابه أعميها اذ عمى الثلاثي لازم والمتعدي انما هو الرباعى وعبرة غيره
أعميها اه شيخنا (قوله وجعلناها بلاشق) عبارة القرطبي فطمسنا أعينهم يروى أن جبريل عليه
السلام ضربهم بجناحه فعموا وقيل صارت أعينهم كسائر الوجه لا يرى لها شق كما تطمس الريح الاعلام
بما تسفى عليها من التراب وقيل لابل أعمام الله مع صحة أبصارهم فلم يروم قال الضحاك طمس الله على
أبصارهم فلم يروا الرسل وقالوا لقد رأيناهم حين دخلوا البيت فاين ذهبوا فرجعوا ولم يروم اه وفي
المختار الطموس الدروس والانحاء وقد طمس الطريق من باب دخل وجلس وطمسه غيره من باب
ضرب فهو متعد ولازم وقوله ربنا اطمس على أموالهم أى غيرها كاقيل من قبل أن نطمس وجوها اه
(قوله فقلنا لهم) أى على ألسنة الملائكة أو ظاهر الحال اه يضاوى والمراد بهذا الامرا الخبر أى أذقتهم
عذابي لئلا أنذرهم لوط اه قرطبي (قوله عذاب مستقر) فقلع جبريل بلامهم فرفها ثم قلبها وأطر
الله عليها حجارة وخسفها وغمرها بالماء المنين الذى لا يعيش به حيوان اه خطيب (قوله دائم متصل
بعذاب الآخرة) أى لا يزول عنهم فى الدنيا حتى يسلمهم الى النار فان قيل اذا كان المراد بقوله عذابي هو
العذاب العاجل وقوله ونذر هو العذاب الآجل فهما لم يكونا فى زمان واحد فكيف قال ذوقوا فاجواب
أن العذاب الآجل أوله متصل بآخر العذاب العاجل فهما كالواقع فى زمان واحد وهو كقوله تعالى
أغر قوا فادخلوا انارا كما أشار اليه الشيخ المصنف اه كرخى (قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر قبل
من مدكروا) كرر ذلك فى كل قصة اشعاراً بأن تكذيب كل رسول مقتضى لنزول العذاب واستماع كل
قصة مستدع للادكار والاعتاظ واستثنا للتنبيه والايقاظ لتلايغلب عليهم السهو والغفلة وهكذا
تكرير قوله فبأى آلام يكذبون ويؤلمون بمثل الكذابين ونحوهما اه يضاوى وقوله وهكذا تكرير
الحج استطراد لبيان ما أتى فى الرحمن يعنى أن تكريره لما فى كل جملة قبلها من نعمة صريحة أو ضمنية فكرر
للتنبيه والايقاظ قال علم الهدى فى الدرر والغرر التكرير فى سورة الرحمن انما حسن لاجل التقرير

بالنعم المختلفة المعدودة فكلما ذكر نعمة أنعم بها وبخ على التكذيب بها كما يقول الرجل لغيره ألم أحسن اليك بالاموال ألم أحسن اليك بكذا وكذا فيحسن التكرير لاختلاف ما يقرب به اه شهاب (قوله الانذار) أى ان النذر بمعنى الانذار وجمع نذير باعتبار الآيات التسع فان كل واحدة منها نذير أى انذار على حدة اه كرخى (قوله كذبوا باياتنا الخ) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية حجي والنذر كانه قيل فاذا فعلوا حينئذ فسيقيل كذبوا الخ اه أبو السعود (قوله أي التسع) وهى العصا واليد والسنين والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم اه خطيب (قوله أخذ عزين) مصدر مضاف لفاعله اه سمين (قوله خير من أولئك) أى قوة وشدة (قوله من قوم نوح الى فرعون) وجملة خمس فرق قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وفرعون وقومه اه شيخنا (قوله فلم يعذبوا) عطف على خير المنفى فى المعنى متسبب عنه والمعنى قد أصابهم ما أصابهم مع ظهور خيريتهم منكم فى القوة والشدة فهل تطمعون أن لا يصيبكم من ذلك وأنتم شر منهم مكانا وأسوأ حالا اه أبو السعود (قوله أم لكم براءة فى الزبر) اضرب وانتقل الى وجه آخر من التبكيت وقوله أم يقولون الخ اضرب أيضا وانتقل الى وجه آخر من التبكيت والالتفات للإيدان باقتضاء حالهم للاعراض عنهم واسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية قبائحهم لغيرهم أى بل يقولون واثقين بشوكتهم اه أبو السعود (قوله منتصر على محمد ﷺ) المعنى نحن يد واحدة على من خالفنا منتصر على من عادانا ولم يقل منتصرون لموافقة رؤس الآى قيل معناه نحن كل واحد منا منتصر كما يقال كلهم عالم أى كل واحد منهم عالم اه خازن (قوله سيهزم الجمع) روى عن عمر رضى الله عنه أنها المأزلة قال لم أعلم ما هى أى ما الواقعة التى يكون فيها ذلك فلما كان يوم بدر ورأيت رسول الله ﷺ يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلته أى علمت المراد من هذه الآية اه يضاوى (قوله ويولون الدبر) هو هنا اسم جنس لان كل واحد يولى دبره وحسن افراده كونه فاصلة وقد جاء مجموعا فى قوله تعالى ليولن الادبار وهو الاصل وقد أشار اليه فى التقرير اه كرخى (قوله بل الساعة موعدهم) أى ليس ما وقع لهم فى بدر تمام عقوبتهم بل الساعة موعداصل عذابهم وما وقع لهم فى بدر من مقدماته اه أبو السعود (قوله والساعة أدهى) أفعل تفضيل من الداهية وهى الامر الفظيع الذى لا يهتدى للإخلاص منه واطهارها فى مقام اضمارها لزيادة تهويلها اه أبو السعود (قوله ان المجرمين) أى المشركين اه خطيب (قوله نار مسعرة) عبارة البيضاوى نيران فى الآخرة اه (قوله يوم يسحبون) معول لقول مقدر قدره بقوله ويقال لهم وكان الاولى ان لا يذكر الواو وعلى ذكرها فهم داخل فى المعنى على أول الكلام وهو يوم يسحبون فالمعنى ويوم يسحبون يقال لهم الخ اه شيخنا (قوله اصابة جهنم لكم) إشارة الى أن مس سقر مجاز عن اصابة بملاقاة السبية والظاهر من تقرير الكشف انه من الاستعارة بالكناية اه كرخى وسقر علم لجهنم مشتق من سقرته الشمس أو النار أى لوخته ويقال سقرته بالصاد وهى مبدلة من السين وهو غير منصرف للعلمية والتأنيث اه خطيب وقوله أى لوخته بالحاء المهملة تفعيل من التلويع وهو تغيير الجلد ولونه من ملاقة حر النار اه شهاب وقال ذكرى لوخته أى أحتمته اه (قوله انا كل شىء خلقناه بقدر) العامة على نصب كل على الاشتغال وقرأ أبو السمال بالرفع وقد رحج الناس النصب بل أوجب بعضهم قال لان الرفع يومهم لا يجوز على قواعد أهل السنة وذلك انه اذا رفع كل شىء كان مبتدأ خلقناه صفة لكل أول شىء ويقدر خبره وحينئذ يكون له مفهوم لا يخفى على متأمله فيلزم أن يكون هناك شىء ليس مخلوقا لله تعالى وليس بقدر كذا قرره بعضهم وقال أبو

موسى وهرون فلم يؤمنوا بل (كذبوا باياتنا كلها) أى التسع التى أوتيتها موسى (فاخذناهم) بالعذاب (أخذ عزين) قوى (مقتدر) قادر لا يهجزه شىء (أ كفاركم) يا قریش (خير من أولئك) المذكورين من قوم نوح الى فرعون فلم يعذبوا (أم لكم) يا كفار قریش (براة) من العذاب (فى الزبر) الكتب والاستفهام فى الموضعين بمعنى النفى أى ليس الامر كذلك (أم يقولون) أى كفار قریش (نحن جميع) أى جمع (منتصر) على محمد ولما قال أبو جهل يوم بدر انا جمع منتصر نزل (سيهزم اجمع ويولون الدبر) فهزموا بدر ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم (بل الساعة موعدهم) بالعذاب (والساعة) أى عذابها (أدهى) أعظم بلية (وأمر) أشد مرارة من عذاب الدنيا (ان المجرمين فى ضلال) هالك بالقتل فى الدنيا (وسعر) نار مسعرة بالتشديد أى مهيجة فى الآخرة (يوم يسحبون فى النار على وجوههم) أى فى الآخرة ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) اصابة جهنم لكم (انا كل شىء) منصوب بفعل يفسره (خلقناه بقدر)

وعزنى فى الخطاب أى الخطابة و(سؤال نجتك) مصدر مضاف الى المفعول به قوله تعالى (الالدين

البقاء وانما كان النصب أولى بالدلالة على عموم الخلق والرفع لا يدل على عموم بل يفيد أن كل شيء مخلوق فهو بقدر وانما دل نصب كل على العموم لأن التقدير انما خلقنا كل شيء خلقناه بقدر فخلقناه تأكيد وتفسير لخلقنا المضمرة الناصب لكل شيء فهذا لفظ عام يعم جميع المخلوقات ولا يجوز أن يكون خلقناه صفة لشيء لأن الصفة والصلة لا يعملان فيما قبل الموصول ولا الموصوف ولا تكون تفسير لما يعمل فيما قبلهما فاذا لم يبق خلقناه صفة لم يبق إلا أنه تأكيد وتفسير للمضمرة الناصب وذلك يدل على العموم وأيضا فإن النصب هو الاختيار لأن انما عندهم يطلب الفعل فهو أولى به بالنصب عندهم في كل هو الاختيار فاذا انضم اليه معنى العموم والخروج عن الإيهام كان النصب أولى من الرفع وقال قوم اذا كان الفعل يتوهم فيه الوصف وان ما بعده يصلح للخبر وكان المعنى على أن يكون الفعل هو الخبر اختير النصب في الاسم الاول حتى يتضح أن الفعل ليس بوصف ومنه هذا الموضع لأن قراءة الرفع تحيل أن الفعل وصف وان الخبر بقدره بقدر على قراءة النصب متعلق بالفعل الناصب وفي قراءة الرفع في محل رفع لانه خبر لكل وكل وخبره في محل رفع خبر لان وسيأتي قريباً عكس هذا من اختيار الرفع في قوله وكل شيء فعلوه في الزبر فانه لم يختلف في رفعه قالوا لان نصبه يؤدي الى فساد المعنى لان الواقع خلافه وذلك انك لو نصبته لكان التقدير فعلوا كل شيء في الزبر وهو خلاف الواقع اذ في الزبر أشياء كثيرة جداً لم يفعلوها وأما قراءة الرفع فتؤدي الى أن كل شيء فعلوه هو ثابت في الزبر وهو المقصود ولذلك اتفق على رفعه وهذا ان الموضوعان من نكت المسائل العربية التي اتفق مجيئها في سورة واحدة في مكانين متقاربين اه سمين (قوله خلقناه بقدر) أي قضاء وحكم وقياس مضبوط وقسمة محدودة وقوة بالغة وتدبير محكم في وقت معلوم ومكان محدود مكتوب ذلك في اللوح قبل وقوعه اه خطيب قال الشيخ محي الدين النواوي رحمه الله تعالى اعلم أن مذهب أهل الحق اثبات القدر ومعناه أن الله تعالى قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه وتعالى أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها الله تعالى وأنكرت القدرية هذا وزعمت أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وانها مستأنفة العلم أي انما يعلمها سبحانه وتعالى بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى تعالى الله عن أقوالهم الباطلة علواً كبيراً وسميت هذه الفرقة قدرية لانكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقرضت القدرية القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه وصارت القدرية في الأزمان المتأخرة تعتقد اثبات القدر ولكن يقولون الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً وقال الخطابي وقد يظن كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر اجبار الله العبد وقهره على ما قدره وليس الأمر كما يتوهمونه وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكساب العباد وصدورها عن تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها قال والقدر اسم لما صدر مقدر اعن فعل القادر يقال قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقيب بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات أي خلقهن وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع العجابة وأهل العقد والجل من السلف والخلف على اثبات قدر الله سبحانه وتعالى وقد قرر ذلك أئمة المتكلمين أحسن تقرير بدلائله القطعية السمعية والعقلية والله أعلم اه خازن (قوله وقرىء كل بالرفع) أي قرىء شاذاً (قوله وما امرنا) المراد به ضد النهي بدليل ذكر متعلقه بقوله لشيء والشيء هو المأمور بأن يوجد أو يعدم وقوله الا واحدة من الامر فلا يتكرر الامر وقوله كالج بالبر حال من متعلق الامر وهو الشيء المأمور بالوجود أي حال كونه

بتقدير حال من كل أي مقدر او قرىء كل بالرفع مبتدأ خبره خلقناه (وما امرنا) لشيء نريد وجوده

آمنوا) استثناء من الجنس والمستثنى منه بعضهم وما زائدة وهم مبتدأ وقليل خبره وقل التقدير وهم قليل منهم قوله تعالى (فناه) بتشديد النون على اضافة الفعل الى الله عز وجل وبالتخفيف على اضافته الى الملئكين (راكما) حال مقدره و(ذلك) مفعول غفرا وقل خبر مبتدأ أي الامر ذلك (فيضلك) منصوب على الجواب وقل مجزوم عطفاً على النهي وفتحت اللام لالتقاء الساكنين و(باطلا) قد ذكر في آل عمران وام في الموضوعين منقطعة و(كتاب) أي هذا كتاب و(مبارك) صفة أخرى (نعم العبد) أي سلمان وقل داود فحذف الخصوص بالمدح وكذا في قصة أيوب * قوله تعالى (اذعرض) يجوز أن يكون ظرفاً لاواب وان يكون العامل فيه نعم وان يكون التقدير اذكرو (الحياد) جمع جواد وقل جيد قوله تعالى (حب الخير) هو مفعول أحبت لان معنى أحبت آثرت لان مصدر أحبت الاحباب ويجوز أن يكون مصدر المحذوف الزيادة وقال أبو علي أحبت بمعنى جلست من أحباب البعير وهو بروكه وحب الخير

(الا) امرة (واحدة كلج بالبصر) في السرعة وهي قول كن فيوجد دائما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (ولقد أهلكنا أشياكم) أشباهكم في الكفر من الأمم الماضية (فهل من ذكر) استفهام بمعنى الأمر أي اذكروا واتعظوا (وكل شيء فعلوه) أي العباد مكتوب (في الزبر) كتب الحفظ (وكل صغير وكبير) من الذنب أو العمل (مستطر) مكتتب في اللوح المحفوظ (ان المتقين في جنات) بساتين (ونهر) أريد به الجنس وقرى بضم النون والهاء جمعاً كأسد وأسد المعنى أنهم يشربون من أنهارها الماء والابن والعسل والحجر في مقعد صدق) مجلس حق لانو فيه ولا تأثيم وأريد به الجنس وقرى مقاعد المعنى أنهم في مجالس من الجنات سالمة من اللغو والتأثيم بخلاف مجالس الدنيا فقل أن تسلم من ذلك وأعرب هذا خبراً ثانياً وبدلاً وهو صادق ببدل البعض وغيره (عند مليك) مثال مبالغة أي عزيز الملك واسعه (مقتدر) قادر لا يجزئه شيء وهو الله تعالى وعنداشارة الى الرتبة والقربة من فضله تعالى * (سورة الرحمن مكية أو الا يستلله من في السموات والارض الآية فذنية وهي ست أو ثمان وسبعون آية)

يوجد سريعاً بالمرّة من الأمر ولا يتراخى عنها وقوله في السرعة بيان لوجه الشبه وقوله وهي قول كن بيان للمرّة من الأمر وقوله فيوجد معطوف على كن على حد أن تقول له كن فيكون وقوله اما أمره المستدل على أن الشيء يوجد بمرة واحدة من الأمر وعلى أنه يوجد معها بسرعة اه (قوله الأمرة واحدة) أي مرة من الأمر ويدينها بقوله وهي قول كن أي وتلك المرة هي هذا الأمر وهي قول كن وفي الحقيقة ليس هناك أحداث قول بل المراد التقريب للعقول في سرعة تعلق القدرة بالمقدور على وفق الإرادة الازلية اه شيخنا وفي الكرخي قوله إلا أمرة أي كلمة واحدة أو الافئلة واحدة وهو الاتحاد بالمعالجة ومعاناة اه وفي الخازن وما أمرنا إلا واحدة أي وما أمرنا الأمرة واحدة وقيل معناه وما أمرنا الشيء اذا اردنا تكوينه الا كلمة واحدة كن فيكون لا مراجعة فيه فعلى هذا اذا أراد الله سبحانه وتعالى شيئاً قال له كن فكان فهناك الفرق بين الإرادة والقول فالإرادة قدر والقول قضاء وقوله واحدة فيه بيان أنه لا حاجة الى تقرير القول بل هو اشارة الى نفاذ الأمر اه (قوله كلج بالبصر) الملح النظر بالمجلة وفي المصباح لمح اذا أبصره بنظر خفيف أي فكأن لمح أحدكم يبصره لا كلفة عليه فيه فكذلك الافعال كلها عندنا بل أيسر اه خطيب (قوله أشباهكم في الكفر) أي والقدرة عليكم كالقدرة عليهم فاحذرو أن يصيبكم ما أصابهم ولذلك تسبب عنه قوله هل من مدكر أي بما وقع لأشباهكم انه مثل من مضى بل أضعف اه خطيب (قوله في الزبر) جمع زبور وهو الكتاب (قوله أريد به الجنس) أي لمناسبة جمع الجنّة وانما أورد في اللفظ لموافقة رؤس الآي اه (قوله وقرى بضم النون والهاء) أي شاذاً (قوله في مقعد صدق) من اضافة الموصوف الى صفته اه سمين (قوله وقرى مقاعد) أي شاذاً (قوله وهو صادق ببدل البعض) أي لأن المقعد بعض الجنات وقوله وغيره أي بدل الاشتغال لانها مشتملة عليه والاول أظهر اه كرخي (قوله عند مليك) خبر ثالث (قوله مثال مبالغة) أي صيغة مبالغة (قوله وعنداشارة الى الرتبة) أي فهي عندية مكانة وقوله والقربة أي التقرب المعنوي فالقربة والرتبة بمعنى واحد وقوله من فضله تعالى حال من الرتبة أي حال كونها من فضله تعالى واحسانه اه شيخنا وفي الكرخي أشار بهذا الى أن عند ليست على بابها من المصاحبة بل هي كناية عن تقرب المكان والرتبة الى مقرين عند من تعالى أمره في الملك والاقتدار بحيث أبهم على ذوي الافهام والله أعلم اه

﴿سورة الرحمن﴾

وتسمى عروس القرآن اه خطيب وفي القرطبي وعن علي كرم الله وجهه انه قال قال رسول الله ﷺ لسكلى شيء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن اه (قوله الآية) صوابه الآيتين كما صرح به الكازروني والآيتان هما يسألهم في السموات والارض كل يوم هو في شأن هذه واحدة فبأي آلاء ربكما تكذبان هذه أخرى اه وقيل كلها مدنية كاذكره الليضاوي والخازن عن ابن عباس في أحد قوليه اه شيخنا (قوله الرحمن) فيه ثلاث أوجه أحدها أنه خبر مبتدا مضمراً أي الله الرحمن الثاني انه مبتدا وخبره مضمراً أي الرحمن ربنا وهذا الوجهان عند من يرى أن الرحمن آية مع هذا المضمّر فانهم عدوا الرحمن آية ولا يتصور ذلك الا بانضمام خبر أو مخبر عنه اليه اذا الآية لا بد أن تكون مفيدة وسيأتي ذلك في قوله مدتهامتان الثالث أنه ليس بآية وانه ما بعده كلام واحد وهو مبتدأ خبره علم القرآن اه سمين قيل لما نزلت اسجدوا للرحمن قالوا كفار مكة وما للرحمن فانكروه وقالوا لانعرف الرحمن فانزل الله الرحمن يعني الذي أنكرتموه هو الذي علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر

(علم من شاء) القرآن خلق
 (الإنسان) أى الجنس (علمه
 البيان) النطق (الشمس
 والقمر بحسبان) يحريان
 (والنجم) مالا ساق من
 النبات (والشجر) ماله
 ساق (يسجدان) يخضعان
 بما يراد منهما (والسما
 رفعها ووضع الميزان)
 أثبت العدل (ألا تطفوا)
 أي لاجل أن لا تجوروا
 (في الميزان) ما يوزن به
 (وأقيموا الوزن بالقسط)
 بالعدل (ولا تحسروا)
 الميزان) تنقصوا الموزون
 (والارض وضعها)

مفعول له مضاف الى
 المفعول و (ذكر ربي) مضاف
 الى المفعول أيضا وقيل
 الى الفاعل أى عن أن
 يذكرنى ربي وفاعل
 (توارت) الشمس ولم
 يجرها ذكر ولو لكن دلت
 الحال عليها وقيل دل عليها
 ذكر الاشراف في قصة
 داود عليه السلام و (ردوها)
 الضمير للجياذ و (مسحا)
 مصدر في موضع الحال
 وقيل التقدير مسح مسح
 قوله تعالى (جسدا) هو
 مفعول ألقينا وقيل هو
 حال من مفعول محذوف
 أى ألقينا قبل سليمان
 وقيل ولده على ما جاء في
 التفسير و (تجرى) حال
 من الريح و (رخاء) حال
 من الضمير في تجرى أى
 لينة و (حيث) ظرف
 لتجرى وقيل لسخرنا

فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعنى علم محمد القرآن وقيل علم القرآن يسره للذكر ليحفظ ويتلى
 وذلك أن الله عز وجل عد نعمه على عباده فقدم أعظمها نعمة وأعلىها رتبة وهو القرآن العزيز لانه
 أعظم وحى الله الى أنبيائه وأشرفه منزلة عند أوليائه وأصفياه وأكثره ذكرا وأحسنه فى أبواب
 الدين أثرا وهو سنام الكتب السماوية المنزل على أفضل البرية اه خازن (قوله علم القرآن) فيه وجهان
 أظهرهما أنها علم المتعدية الى اثنين أى عرف من التعليم فعلى هذا المفعول الاول محذوف فقيل تقديره
 علم جبريل القرآن وقيل علم محمد وقيل علم الانسان وهذا أولى لمعومه ولان قوله خلق الانسان دال
 عليه والثانى أنها من العلامة فالعنى جملة علامة وآية يتمبر بها فان قيل لم قدم تعليم القرآن للانسان على
 خلقه وهو متأخر عنه فى الوجود قيل لان التعليم هو السبب فى ايجاده وخلق اه سمين (قوله خلق
 الانسان علمه البيان) هاتان الجملتان خبران أيضا عن المبتدا الذى هو الرحمن وأخلاه من العاطف
 لمحييها على نهج التعداد للنعم اه كرخى فلشدة الوصل ترك العاطف اه سمين (قوله أى الجنس)
 عبارة الخازن خلق الانسان يعنى آدم عليه السلام قاله ابن عباس علمه البيان يعنى أسماء كل شىء وقيل
 علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسبعائة لغة أفضلها العربية وقيل الانسان اسم جنس وأراد به
 جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان أى النطق الذى يتميز به عن سائر الحيوان وقيل علمه
 الكتابة والفهم والافهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به
 وقيل أراد بالانسان محمدا صلوات الله عليه علمه البيان يعنى بيان ما يكون وما كان لانه صلوات الله عليه ينبيء عن خبر
 الاولين والآخرين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والحدود والاحكام اه
 (قوله بحسبان) خبر المبتدا الذى هو الشمس والقمر متعلق بمحذوف هو فى الحقيقة الخبر كقدره اه
 كرخى أى الشمس والقمر يحريان بحسب معلوم مقدر فى بروجهما ومنازلهما ويتسق بذلك أمور
 الكائنات السفلية وتختلف الفصول والاوقات وتعلم السنون والحساب اه بياضى ويحوز فى
 حسبان وجهان أحدهما أنه مصدر مفرد بمعنى الحساب فيكون كالغفران والكفران والثانى أنه جمع
 حساب كشهاب وشهبان ورغيف ورغنان اه سمين (قوله يخضعان) أى بطريق الطوع منهما
 كالسجود من المكلفين طوعا اه بياضى (قوله أثبت العدل) أى شرعه وأمر به اه كرخى
 (قوله أى لاجل أن لا تجوروا) أشار به الى أن هى الناصبة ولا نافية وتطفوا منصوب بأن وقبلها لام
 الامة مقدرة وقيل لا للهى وأن تفسيرية بمعنى أى وتطفوا مجزوم بلا نافية ورد بأن شرط المفسرة تقدم
 جملة عليها فيها معنى القول ووضع الميزان ليس فيه معنى القول وقد يحجب عنه بتوهم أن وضع الميزان يستدعى
 كلاما من الامر بالعدل فيه فجاءت أن مفسرة بهذا الاعتبار اه كرخى (قوله وأقيموا الوزن الخ)
 فيه اشارة الى جواب ما قيل قوله ألا تطفوا مغن عن الجملتين المذكورتين بعد وايضا حه أن
 الطغيان فيه أخذ الزائد والاختصار اعطاء الناقص والقسط التوسط بين الطرفين المذمومين اه
 كرخى وفى القرطبي وأقيموا الوزن بالقسط أى افعلوه مستقيما بالعدل وقال أبو الدرداء أقيموا
 لسان الميزان بالقسط والعدل وقال أبو عبيدة الاقامة باليد والقسط بالقلب وقال مجاهد القسط
 العدل بالرومية وقيل هو كقوله أقام الصلاة أى أتى بها فى وقتها وأقام الناس أسواقهم أى أتوا
 لوقتها أى لاتدعوا التعامل بالوزن بالعدل ولا تحسروا الميزان أى لاتنقصوا الميزان ولا تبخسوا
 السكيل والوزن وهذا كقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان وقال قتادة فى هذه الآية اعدل يا ابن
 آدم كما تحب أن يعادل لك وأوف كما تحب أن يوفى لك فان العدل صلاح الناس وقيل المعنى ولا

و (الشياطين) عطف على الريح و (كل) بدل منهم قوله تعالى (بغير حساب) قيل هو حال من الضمير فى امتن أوفى أمسك والمعنى

الانس والجن وغيرهم
(فيها فاكهة والنخل)
المعبود (ذات الاكلام)
أوعية طلعها (والحب)
كالخنة والشعير (ذو)
العصف (النبت) (والريحان)
الوارق أو المشموم (فبأى)
آلاء) نعم (ربكدا) أيها
الانس والجن (تكذبان)
ذكر احدي وثلاثين

غير محاسب وقيل هو
متعاقب ببطاؤنا وقيل هو
حال منه أى هذا عطاؤنا
واسعا لان الحساب بمعنى
الكافي بقوله تعالى (وان
له عندنا لزلفى) اسم ان
والخبر له والعامل في عند
الخبر قوله تعالى (بنصب)
فيه قراءات متقاربة المعنى
(ورحمة) مفعول له قوله
تعالى (عبادنا) يقرأ على
الجمع والاسماء التى بعده
بدل منه وعلى الافراد
فيكون (ابراهيم) بدلا
منه وما بعده معطوف
على عبادنا ويحوز أن يكون
جنسا في معنى الجمع فيكون
كالقراءة الاولى قوله تعالى
(بخالصة) يقرأ بالاضافة
وهى هنا من باب اضافة
الشيء الى ما يبينه لان
الخالصة قد تكون ذكرى
وغير ذكرى وذكرى
مصدر وخالصة مصدر
أيضا بمعنى الاخلاص
كالعاقبة وقيل خالصة مصدر
مضاف الى المفعول أى
باخلاصهم ذكر الدار وقيل

تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم اه (قوله أثبتها) عبارة البيضاوى
خفضا مدحوة اه وقوله للانام أى لمنافهم أى لاجل انتفاعهم بها (قوله فيها فاكهة) أى ما يتفكه
به الانسان من أنواع الثمار ويحوز أن تكون هذه الجملة حالا من الارض الا أنها حال مقدرة والاحسن
أن يكون الجار والمجرور هو الحال وفا كهيئة رفع بالفاعلية ونكرت لان الانتفاع بها دون الانتفاع بما
ذكر بعدها فهو من باب الترتي من الأدنى الى الأعلى اه كرخى (قوله أوعية طلعها) عبارة القرطبي
الاكلام جمع كم بالكسر قال الجوهري والكم بالكسر والكمامة وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كالم
وأكمة وأكلام وأكليم أيضا والكمامة بالكسرة والكمامة أيضا ما يك به فم البعير لئلا يعرض يقال منه
بعير مكوم أى محجوم وكمت الشيء غطيته والكم ما ترشيا وغطاء ومنه كم القميص بالضم والجمع
كالم وكمة والكممة القلنسوة المدورة لأنها تغطي الرأس وقال الحسن ذات الاكلام أى ذات الليف فان
النخلة قد تكتم بالليف وكما يلفها الذى فى أعناقها وقال ابن زيد ذات الطلع قبل أن يتفتق وقال عكرمة
ذات الاحمال اه (قوله والحب ذو العصف والريحان) قرأ ابن عامر بنصب الثلاثة أى الحب
وذاو الريحان بنخلق مضمرأى وخلق الحب وذا العصف والريحان وقرأ حمزة والكسائي برفع
الحب وذو عطف على فاكهة وجر الريحان عطفا على العصف والباقون برفع الثلاثة عطفا على فاكهة أى
فيها فاكهة وحب ذو عصف وريحان اه خطيب (قوله ذو العصف) يرسم بالواو على قراءة الرفع
وبالالف على قراءة النصب وهما سبيعتان اه شيخنا (قوله التبن) عبارة الخازن ذو العصف قال ابن
عباس يعنى التبن وعنه وأنه ورق الزرع الأخضر اذا قطعت رؤسه وييس وقيل هو ورق الزرع وقيل
العصف ورق كل شيء يخرج منه الحب اه (قوله الورق) وفى نسخة الرزق وكل صحيح وعبارة
الخطيب الريحان فى الاصل مصدر ثم أطلق على الرزق فى لغة حمير تقول خرجت أبتقى ريحان الله أى
رزقه اه وقال فى المختار الريحان نبت معروف وهو الرزق أيضا والعصف ساق الزرع والريحان ورقة
عند الفراء اه (قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان) الخطاب للتقنين المدلول عليهما بقوله للانام
وسينطق به قوله أيه الثقلان والمعنى فبأى فرد من افراد النعم تكذبان أبتلك النعم المذكورة هنا أم
بغيرها اه أبو السعود وخطيب والمراد بالتكذيب الانكار والآلاء النعم وهو قول جميع المفسرين
واحدها الى والى مثل معنى وحصى والى وألى أربع لغات حكاهما النحاس اه قرطبي (قوله ذكرت) أى
هذه الآية احدي وثلاثين مرة ثمانية منها ذكرت عقب آيات فيها تعداد عجائب خلق الله وبدائع صنعه ومبدأ
الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار وشدائدها بعدد أبواب جهنم وحسن ذكر الآلاء
رفع البلاء وتأخير العذاب وبعدها السبعة ثمانية فى وصف الجنتين وأهلها بعدد أبواب الجنة وثمانية
أخرى بعدها فى الجنتين اللتين هما دون الجنتين الاولتين أخذنا من قوله ومن دونهما جنتان فمن اعتقد
الثمانية الاولى وعمل بموجبها استحق هاتين الثمانيتين من الله ووقاه السبعة السابقة اه من شيخ
الاسلام فى متشابه القرآن وفى الخازن وكررت هذه الآية فى هذه السورة فى أحد وثلاثين موضعا تقريرا
للنعمة وتأكيذا للتذكير بها ثم عدد على الخلق آلاءه وفصل بين كل نعمتين بمانبهم عليه ليفهمهم
النعم ويقررهم بها كقول الرجل لمن أحسن اليه وتابع اليه بالأيدي وهو ينكرها ويكفرها ألم
تكن فقيرا فأغنيتك أفتنكر هذا ألم تكن عريانا فكسوتك أفتنكر هذا ألم تكن خاملا
فمزنتك أفتنكر هذا ومثل هذا الكلام شائع فى كلام العرب وذلك ان الله تعالى ذكر فى
هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر

مرة والاستفهام فيها للتقرير

لما روي الحاكم عن جابر قال
قرأ علينا رسول الله ﷺ
سورة الرحمن حتى ختمها
ثم قال مالي أراكم سكوتا
للجن كانوا أحسن منكم
ردا ما قرأت عليهم هذه الآية
من مرة فبأي آلاء ربكم
تسكذبون الا قالوا ولا شيء
من نعمك ربنا نكذب
فلك الحمد (خلق الانسان)
آدم (من صلصال)
يابس يسمع له صلصلة أي
صوت اذا انقر (كالفخار)
وهو ما طبخ

ذكرى الدار وقيل خالصة
اسم فاعل تقديره بخالصة
ذكرى الدار أي خالصة
من ان يشاب بغيره وقرىء
بثنتين خالصة فيجوز ان
يكون ذكرى بدلا منها وان
يكون في موضع نصب مفعول
خالصة أو على اضمار أعني
وان يكون في موضع رفع
فاعل خالصة أو على تقدير
هي ذكرى وأما إضافة ذكرى
الى الدار فمن إضافة المصدر
الى المفعول أي بذكرهم الدار
الآخرة وقيل هي في المعنى
ظرف أي ذكرهم في الدار
الدنيا فهو امام مفعول به على
السعة مثل ياسارق اللبلة
أو على حذف حرف الجر
مثل ذهب الشام قوله تعالى
(جنات عدن) هي بدل من
حسن ما آب و (مفتحة) حال
من جنات في قول من جعلها
معرفة لضافتها الى عدن
وهو علم كما قالوا اجنة الخلد
وجنة المأوى وقال آخرون

والسواء والارض الى غير ذلك مما أنعم به على خلقه ثم خاطب الجن والانس فقال فبأي آلاء ربكم
تسكذبون من الاشياء المذكورة لانها كلها منعم بها عليكم اه (قوله والاستفهام للتقرير) أي تقرير النعم
وتأكيد هافي التذكير كما تقول لمن تتابع عليه احسانك وهو يكفره وينكره ألم تكن فقيرا فأغنيتك
أفتنكر هذا الى آخر ما تقدم اه وصنيع أبي السعود يقتضي أن الاستفهام للتوبيخ والانسكار
ونص عبارة والفاء لترتيب الانسكار والتوبيخ على ما فصل من فنون النعم وصف الآلاء الموجبة للشكر
والايمان حتما والتعرض لعنوان الربوبية المنبثقة عن المالكية والكلية والتربية مع الاضافة الى ضميرهم
لأن تأكيد التنكير وتشديد التوبيخ ومعنى تكذيبهم بالآلاء كفرهم بها اما بانسكار كونها نعمة في نفسها
كتعليم القرآن وما يستند اليه من النعم الدينية واما بانسكار كونها من الله تعالى مع الاعتراف بكونها نعمة
في نفسها كالنعم الدنيوية والتعبير عن كفرهم المذكور بالكذب لما أن دلالة الآلاء المذكورة على وجوب
الايمان والشكر شهادة منها بذلك فكفرهم بها تكذيبها بالاحالة أي فاذا كان الامر كما فصل فبأي
فرد من أفراد الآلاء ما لك كما ومريكم ما بتلك الآلاء تسكذبون مع ان كلامها ناطق بالحق شاهد بالصدق
اه بحروفه (قوله ثم قال مالي أراكم سكوتا الخ) يؤخذ من هذا أنه ليس لسامع القارى وهذه السورة أن
يحييه بالجواب المذكور كما قرأ الآية المذكورة كما فعلت الجن وأقرهم رسول الله ﷺ على ذلك ولا م على
الصحابة في سكوتهم وصرح بالسنية الكاذروني في تفسيره اه شيخنا (قوله كانوا أحسن منكم
ردا) أي جوابا اه وقوله من مرة من زائدة وقوله فبأي الخ بدل من هذه الآية (قوله الا قالوا ولا شيء من
نعمك الخ) هذا يقتضي ان جميع الجمل المذكورة في السورة من النعم وفيها قوله كل من عليها فان وقوله
يرسل عليكها كمشاواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فكيف حسن الايتان بعدها بلفظ النعم بقوله
فبأي الا ربكم تسكذبون وأجيب بأن من جملة الآلاء دفع البلاء وتأخير العذاب وابقاء ما هو مخلوق
لوقت فثائه نعمة وتأخير العذاب عن العصاة أيضا نعمة فلهذا امتن علينا بذلك وبالتسوية في الموت
بين الشريف والوضيع اه كرخي (قوله خلق الانسان الخ) تمهيد للتوبيخ على اخلاصهم بواجب
شكر النعم المتعلقة بذات كل واحد من الثقلين اه أبو السعود (قوله اذا انقر) أي ليختبر هل فيه
عيب أولا اه شيخنا (قوله كالفخار) أي في ان كلامها يسمع له صوت اذا انقر هذا هو وجه الشبه اه
شيخنا فان قلت كيف قال هنا من صلصال كالفخار وقال في الحجر من صلصال من حمأ مسنون أي من طين
أسود متغير وقال في والصفاف من طين لازب أي لازم يلصق باليد وقال في آل عمران كمثل آدم خلقه من
تراب قلت هذه الآيات كلها متفقة في المعنى لانه تعالى خلقه من تراب ثم جعله طينا ثم حمأ مسنونا ثم صلصالا
اه شيخ الاسلام في متشابه القرآن وفي الخطيب بعد تقرير الايراد لانه تعالى أخذه من تراب الارض فجعله
بالماء فصارت طينا ثم تركه حتى صار حمأ مسنونا ثم متناثما صورة كما يصور الابريق وغيره من الاواني ثم أيده
حتى صار في غاية الصلابة فصار كالخزف الذي اذا انقرته صوت يعلم هل فيه عيب أولا فلما ذكر كور هنا آخر
تخليقه وهو أنسب بالرحمانية وفي غيرها تارة مبدؤه وتارة اثناؤه فالارض أمه والماء أبوه ممزوجان بالهواء
الحامل للحر الذي هو من فيج جهنم فن التراب جسده ونفسه ومن الماء روحه وعقله ومن النار مطلب
غوايته وحدته ومن الهواء حركته وتقلبه في محامده ومذامه والغالب في جبلته التراب فلذا
نسب اليه وان كان خلقه من العناصر الاربع كما أن الجان خلق من العناصر الاربع لكن
الغالب في جبلته النار فنسب اليها كما قال تعالى وخلق الجان الخ اه (قوله وهو ما طبخ

أبا الجن وهو ابليس (من مارح من نار) هي لها الخالص من الدخان (فبأى آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين) مشرق الشتاء ومشرق الصيف (ورب المغربين) كذلك (فبأى آلاء ربكما تكذبان مرج أرسل (البحرين) العذب والملح (بالتقيان) في رأى العين (بينهما برزخ) حاجز من قدرته تعالى (لا يبينان) لا ينفى واحدهما على الآخر فيختلط به (فبأى آلاء ربكما تكذبان يخرج بالبناء للفعول والفاعل (منهما) من مجموعهما الصادق باحدهما وهو الملح (اللؤلؤ والمرجان) خرز أحمر أو صغار اللؤلؤ

هي نكرة والمعنى جنات اقامة فتكون مفتحة وصفا وأما ارتفاع (الابواب) ففيه ثلاثة أوجه أحدها هو فاعل مفتحة والعائد محذوف أى مفتحة لهم الابواب منها فحذف كما حذف في قوله فان الجحيم هي المأوى أى لهم والثانى هي بدل من الضمير في مفتحة وهو ضمير الجنات والابواب غير أجنبي منها لأنها من الجنة تقول فتحت الجنة وأنت تريد أبوابها ومنه وفتحت السماء فكانت أبوابا والثالث كالاول الا أن الالف واللام عوض من الماء العذبة وهو قول الكوفيين وفيه بعد قوله تعالى (متكئين) هو حال من

من الطين) أى وكان مجوفاً كالآوانى لان غير المجوف كالآجر ليس له صلصلة (قوله وهو ابليس) وقيل أبو الجن غير ابليس وقيل الجان نفس الجن أى هذا الجنس اه شيخنا (قوله من مارح من نار) من الاولى لابتداء الغاية وفي الثانية وجهان أحدهما أنها البيان والثانى أنها للتبعض والمارج قيل ما اختلط من أحر وأخضر وأصفر وهذا شاهد في النار ترى الالوان الثلاثة مختلطاً بعضها ببعض فيها وقيل الخالص وقيل الأحمر وقيل الحمرة في طرف النار وقيل المختلط بسواد وقيل الاله المضطرب ومن نارعت المارج اه سمين (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما الناشئة عن مبدئكما ومربكما تكذبان أى إنما أفاض عليكما في أطوار خلقتكما حتى صيركما أفضل المركبات وخلاصة الكائنات أم غيرها اه خطيب (قوله رب المشرقين) العامة على رفعه وفيه وجهان أحدهما انه مبتدأ أخبره مرج البحرين وما بينهما اعتراض والثانى انه خبر مبتدأ مضمراً أى هورب المشرقين أى ذلك الذى فعل هذه الاشياء والثالث أنه بدل من الضمير في خلق الانسان وابن أبى عبلة رب البحر بدلاً وبيننا لربكما قال مكى يحوز في الكلام خفض على البدل من ربكما وكان لم يطلع على انها قراءة منقولة اه سمين (قوله كذلك) أى مغرب الشتاء ومغرب الصيف (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما الذى دبر لكما هذا التدبير العظيم تكذبان أى أبما في ذلك من الفوائد العظيمة التى لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فيه أو غير ذلك اه خطيب (قوله مرج أرسل البحرين) في القرطبي أى خلى وأرسل وأهمل يقال مرج السلطان الناس أى أهملهم وأصل المرج الاهمال كما تخرج الدابة في المرعى اه وفي المصباح المرج أرض ذات نبات ومرعى واجمع مروج مثل فلس وفلوس ومرجت الدابة تخرج مرجاً من باب قتل رعت في المرج ومرجتها مرجاً أرسلتها ترعى في المرج يتعدى ولا يتعدى اه (قوله يلتقيان) أى يتماسان على وجه الارض بلا فصل بينهما في رؤية العين اه خطيب والجملة حال من البحرين وهي قريبة من الحال المقدرة ويحوز أن تكون مقارنة وبينها برزخ يحوز أن يكون جملة مستأنفة وأن يكون حالاً وأن يكون الظرف وحده هو الحال والبرزخ فاعل به وأحسن لقربه من المفرد وفي صاحب الحال وجهان أحدهما هو البحرين والثانى هو فاعل يلتقيان ولا يبينان حال اخرى كالتي قبلها أى مرجها غير باغين أو يلتقيان غير باغين أو بينهما برزخ في حال عدم بغيها وهذه الحال في قوة التعليل اذ المعنى لثلا يبغيوا وقد تمحل بعضهم وقال أصل ذلك لثلا يبغيان ثم حذف حرف العلة وهو مطرد مع أن وأن ثم حذف أن أيضاً وهو حذف مطرد كقوله ومن آياته يريكم البرق فلا حذف أن ارتفع الفعل وهذا غير ممنوع الا انه يتكرر فيه الحذف ولك أن تقول قد جاء الحذف أكثر من ذلك فيما هو أخفى من هذا كما تقدم في قاب قوسين وكسبانى في قوله وتجعلون رزقكم اه سمين (قوله من قدرته تعالى) عبارة غير هو قدرته تعالى اه (قوله لا يبينان) أى لا يتجاوز كل واحد منهما ما أحده خالقه لا في الظاهر ولا في الباطن حتى ان العذب الداخلى في الملح باق على حاله لم يمتزج بالملح فتى حفرت في جنب الملح في بعض الاماكن وجدت الماء العذب قال البقاعى بل كل ما قربت الحفرة من الملح كان الماء الخارج منها أحلى فخلطهما الله تعالى فى رأى العين وحجز بينهما فى غيب القدرة هذا وهما جمادان لانطق لهما ولا ادراك فكيف يبغي بعضكم على بعض أيها العقلاء اه خطيب (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما الموجد لكما والربى تكذبان أتلك النعم أم غيرها فهلا اعتبرتم بهذه الاصول من أنواع الموجودات فصدتم بالآخرة لعلمكم تنجون من عذاب الله تعالى اه خطيب (قوله بالبناء للفعول والفاعل) سبعيتان (قوله الصادق بأحدهما) هذا غير ظاهر لان المجموع

وله الجوار (السفن
(المنشآت) المحدثات (فى
البحر كالأعلام) كالجبال
عظماوار تفاعا (فباى آلاء
ربكما تكذبان كل من

الجرور فى لهم والعامل
مفتحة ويحوز ان يكون
حالا من المتقين لانه قد أخبر
عنهم قبل الحال وقيل هو
حال من الضمير فى يدعون
وقد تقدم على العامل فيه
* قوله تعالى (ما يوعدون)
بالباء على الغيبة والضمير
للمتقين وبالتاء والتقدير
وقيل لهم هذا ما توعدون
والمعنى هذا ما وعدتم * قوله
تعالى (ماله من نفاد) الجملة
حال من الرزق والعامل
الاشارة أى أن هذا الرزقنا
باقيا قوله تعالى (هذا) أى
الامر هذا ثم استأنف فقال
(وان للطاغين) و (جهنم)
بدل من شره (يصلونها)
حال العامل فيه الاستقرار
فى قوله تعالى للطاغين وقيل
التقدير يصلون جهنم
فحذف الفعل لدلالة ما بعده
عليه * قوله تعالى (هذا) هو
مبتدا وفى الخبر وجهان
أحدهما (فليذوقوه) مثل
قولك زيد اضربه وقال قوم
هذا ضعيف من أجل الفاء
وليست فى معنى الجواب
كالتى فى قوله والسارقة
فاقطعوا فاما (حميم) على هذا
الوجه فيحوز أن يكون
بدلا من هذا وأن يكون
خبر مبتدأ محذوف

وان صدق بكل الافراد ويعضها لکن صدقه على البعض لا بد فيه من تعدد البعض كقولك كل رجل
يحمل الصخرة العظيمة لان لفظ المجموع معناه الافراد المجتمعة أعم من أن تكون جميع افراد الماهية أو
بعضها وغيره قرر هذا بحذف المضاف فقال أى من أحدهما اه شيخنا وفى السمين قالوا ثم مضاف
محذوف أى من أحدهما لان ذلك لم يؤخذ من البحر العذب وحذف المضاف كثير شائع وقيل هو كقوله
نسيحاوتهما وانما الناسى فتاه ويعزى هذا لاني عبيدة وقيل يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر
المرجان وقيل بل يخرج جان منهما جميعا ثم ذكروا تأويلات منها أنهما يخرجان من الملح فى الموضع
الذى يقع فيه العذب وهذا شاهد عند الغواصين وهو قول الجمهور فناسب لذلك اسناده اليهما ومنها
قول ابن عباس تكون هذه الاشياء فى البحر بنزول المطر والصدف تفتح أفواها للمطر وقد شاهده
الناس ومنها أن العذب فى الملح كالقلاح كما يقال الولد يخرج من الذكرو الانثى اه (قوله فباى آلاء) أى
نعم ربك المالك لكما تكذبان أى بكثره النعم من خلق المنافع فى البحار وتسليطكم عليها واخراج
الحلى العجيبة أم غيرها اه خطيب (قوله وله الجوار) أى من حيث وصفها بالجرى اذ لا صنع للعبد فيه
أى له جريها وسيرها فهو بمحض قدرته تعالى لا دخل للعبد فيه وأما من حيث وصفها بالمنشآت فأنشاؤها
واحدا ثم بصنع العبد ظاهرا اه شيخنا وفى الخطيب الجوار جمع جارية وهى اسم أوصفة للسفينة
وخصها بالذكور لان جريها فى البحر لا صنع للبشر فيه وممعترفون بذلك وسميت السفينة جارية لان
شأنها ذلك وان كانت واقفة فى الساحل كاسماها فى موضع آخر بالجارية كما قال تعالى انما لطفى الماء
حملناكم فى الجارية وسمها بالفلك قبل أن لم تكن كذلك فقال تعالى لنوح عليه السلام واصنع الفلك
بأعيننا ثم بعدما عملها سماها سفينة فقال تعالى فانجيناها وأصحاب السفينة قال الرازى فالفلك أولا
ثم السفينة ثم الجارية اه والمرأة المملوكة تسمى أيضا جارية لان شأنها الجرى والسعى فى حوائج
سيدها بخلاف الزوجة فهى من الصفات الغالبة اه بحروفه وفى المختار السفينة فعيلة بمعنى فاعلة
كانها تسفن الماء أى تقشره اه والعامية على كسر الراء من الجور لانه منقوص على مفاعل والياء محذوفة
لفظا الالتقاء الساكنين وقرأ عبد الله والحسن وتروى عن أبى عمرو الجوار برفع الراء تناسبا للمحذوف
اه سمين وقرأ يعقوب الجوارى بآببات الياء فى الوقف وحذفها الباقون اه قرطبي ولا تثبت فى
الرسم لانها من يأت الزوائد اه شيخنا (قوله المنشآت) قرأ حمزة وأبو بكر بكسر الشين بمعنى انها
تنشئ الرياح بجريها أو تنشئ السير اقبالا وادبارا أو التى رفعت شرعها أى قلعوها والشرع بكسر
الشين القلع والجمع شرع بضمين ككتب وعن مجاهد كل ما رفعت قلعها فهى من المنشآت والا فليست
منها ونسبة الرفع اليها مجاز كما يقال أنشأت السحابة المطر والباقون بالفتح وهو اسم مفعول أى أنشأها
الله أو الناس أو رفعا وشرعها وقرأ ابن أبى عتبة بتشديد الشين مبالغة وفى البحر متعلق بالجوار ورسمه
بالياء بعد الشين فى مصاحف العراق يقوى قراءة الكسر ورسمه بدونها يقوى قراءة الفتح وحذفوا
الالف كما تحذف فى سائر جمع المؤنث السالم وكالأعلام حال امان من الضمير المستكن فى المنشآت واما
من الجوار وكلاهما بمعنى واحد والأعلام الجبال جمع علم اه سمين وقوله المحدثات أى المصنوعات (قوله
فباى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أى أثبتك النعم من خلق مواد السفن والارشاد الى أخذها وكيفية
تركيبها واجرائها فى البحر وأسباب لا يقدر على خلقها وجمعها غيره تعالى أم غيرها اه خطيب (قوله
كل من عليها فان) الى قوله يطوفون بينها وبين حميم آن قيل هذه الامور ليست نعماء فكيف قال
عقب كل منها فباى آلاء ربكما تكذبان أجيب بوجهين أحدهما ان ما وصف من هول يوم القيامة

عليها) أى الارض من
الحيوان (فان هالك وعبر
بمن تغلبا للعقلاء) ويبقى
وجه ربك) ذاته (ذو
الجلال) العظمة (والاكرام)
للمؤمنين بانعمه عليهم
(فبأى آلاء ربكما تكذبان
يسئل من فى السموات
والارض) أى بنطق أو
حال ما يحتاجون اليه من
القوة على العبادة والرزق
والمغفرة وغير ذلك (كل
يوم) وقت (هوى شأن)

أى هو حميم وأن يكون خبر
ثانياً والوجه الثاني أن يكون
حميم خبر هذا وفليذوقوه
معتز ينهم ما قيل هذا فى
موضع نصب أى فليذوقوه
هذا ثم استأنف فقال حميم
أى هو حميم وأما (غساق)
فيقر بأل تشديد مثل كفار
وصبار وبالتخفيف اسم
للمصدر أى ذو غسق أو
يكون فعال بمعنى فاعل *
قوله تعالى (وأخر) يقرأ على
الجمع وفيه وجهان أحدهما
هو مبتدأ (من شكله)
نعت له أى من شكل الحميم
(وأزواج) خبره والثانى أن
يكون الخبر محذوفاً ولهم
أخر ومن شكله وأزواج
صفتان ويجوز أن يكون
من شكله صفة وأزواج
يرتفع بالجاء وذكر الضمير
لأن المعنى من شكل ما ذكرنا
ويقرأ على الافراد وهو
معطوف على حميم ومن
شكله نعت له وأزواج يرتفع
بالجار ويجوز أن يرتفع
بتقدير هى

وعقاب المجرمين فيه زجر عن المعاصى وترغيب فى الطاعات وهذا من أعظم المنن اه خطيب وعبرة
الخازن فى تقرير الجواب قلت فى هذا الآيات مواظب وزواجر ونحويف وكل ذلك نعم من الله لانهما تزرع
العبد عن المعاصى فصارت نعماً فحسن ختم كل آية منها بقوله فبأى آلاء ربكما تكذبان انتهت
(قوله أى الارض) على هذا التفسير لا يحتاج لتخصيص الآية بغير الجنة والنار والخور والولدان
والحجب والعرش والارواح اه شيخنا وقوله من الحيوان أى وغيره (قوله هالك) أى بالفعل
(قوله ويبقى وجه ربك) فى وصفه بالبقاء بعد ذكر فناء الخلق ايدان بأنه تعالى يفيض عليهم بعد فناءهم
آثار لطفه وكرمه حسبي بنى عنه قوله تعالى فبأى آلاء ربكما تكذبان فان احياءهم بالحياة الابدية
واثابتهم بالنعيم المقيم من أجل النعم وأعظم الآلاء اه أبو السعود فان قيل كيف خاطب الاثنين فى
قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان وخاطب هنا الواحد فقال ويبقى وجه ربك ولم يقل وجه ربكما وأجيب
بأن الاشارة ههنا وقعت الى كل أحد فقال ويبقى وجه ربك أى السامع ليعلم كل أحد أن غيره فان فلو
قال ويبقى وجه ربكما لكان كل أحد يخرج نفسه ورفيقه المخاطب عن الفناء فان قيل فلو قال ويبقى
وجه الرب من غير خطاب كان أدل على فناء الكل أجيب بأن كاف الخطاب فى الرب اشارة الى اللطف
والابقاء اشارة الى القهر والموضع موضع بيان اللطف وتعدد النعم فلماذا قال بلفظ الرب وكاف
الخطاب اه خطيب (قوله ذو الجلال) العامة ذوبالواصفة للوجه وأبى وعبد الله ذى بالياء صفة
لرب فقرأة الياء هنا شاذة وسيأتى خلاف بين السبعة فى آخر السورة ان شاء الله اه سمى فقرأة
الياء هناك سبعة (قوله بأنعمه) فى نسخة بانعامه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما المربى لكما على هذا
الوجه تكذبان أثبتك النعم من بقاء الرب وفناء الكل والحياة الدائمة والنعيم المقيم أم بغيرها اه خطيب
(قوله يسأله من فى السموات الخ) فيه وجهان أحدهما انه مستأنف والثانى انه حال من وجه والعامل
فيه بى أى بى مسؤولا من أهل السموات والارض اه سمى (قوله من فى السموات والارض)
أى لانهم مفتقرون فى ذواتهم وصفاتهم وسائر ما يهملهم ويعين لهم والمراد بالسؤال ما يدل على الحاجة
الى تحصيل الشئ نطقاً أو غيره اه بياضى قال ابن عباس وأبو صالح أهل السموات يسألونه
المغفرة ولا يسألونه الرزق وأهل الارض يسألونهم جميعاً وقال ابن جريج تسأله الملائكة الرزق
لاهل الارض فكانت المسئلتان جميعاً من أهل السماء وأهل الارض لاهل الارض قال القرطبي وفى
الحديث ان من الملائكة ملكه أربعة أوجه وجه كوجه الانسان يسأل الله تعالى الرزق لبنى آدم
ووجه كوجه الاسد يسأل الله تعالى الرزق للسباع ووجه كوجه الثور يسأل الله تعالى الرزق للبهائم
ووجه كوجه النسر يسأل الله تعالى الرزق للطير اه خازن (قوله بنطق) أى بلسان المقال وقوله
أوحال أى بلسان الحال اه شيخنا والسؤال بلسان الحال معناه الذل والفاقة والاحتياج فمن كان بتلك
الاحوال فكانه يصرح بالنطق بالمقال (قوله كل يوم هوى شأن) كل منصوب بالاستقرار الذى
تضمنه الخبر اه خطيب قال سفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والآخر
مدة الآخرة وشأنه فى يوم الدنيا الاختبار بالامر والنهى والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع وغير ذلك
وشأنه فى يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وغير ذلك وقيل شأنه تعالى انه يخرج فى كل
يوم ثلاثة عساكر عسكرا من أصلاب الآباء الى أرحام الامهات وعسكرا من الارحام الى الدنيا وعسكرا
من الدنيا الى القبور ثم يرتحلون جميعاً اليه تعالى اه خازن وفى الحديث من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج
كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين وهذا رد لقول اليهود ان الله لا يقضى يوم السبت شيئاً اه بياضى

أمر يظهر على وفق ما قدره
في الازل من احياء واماته
واعزاز واذلال واغناء
واعدام واجابة داع واعطاء
سائل وغير ذلك (فبأى آله
ربكم تكذبون سنفرغ لكم)
سنقصده لحسابكم (أيه الثقلان)
الانس والجن (فبأى آله
ربكم تكذبون يامعشر الجن
والانس ان استطعتم ان

أى الهيم والنوع الآخر *
قوله تعالى (مقتحم) أى النار
(ومعكم) يجوز أن يكون حالا
من الضمير في مقتحم أو من
فوج لانه قد وصف ولا
يجوز أن يكون ظرفا لفساد
المعنى ويجوز أن يكون نعتا
ثانيا (لا مرحبا) يجوز أن
يكون مستأنفا وان يكون حالا
أى هذا فوج مقولا له لا
مرحبا ومرحبا منصوب على
المصدر أو على المفعول به أى
لا يسمعون مرحبا * قوله
تعالى (من قدم) هى بمعنى
الذى و (فزده) الخبر ويجوز
أن يكون من نصبا أى فزد
من قدم وقيل هى استفهام
بمعنى التعظيم فيكون مبتدأ
وقدم الخبر ثم استأنف وفيه
ضعف و (ضعفا) نعت لعذاب
أى مضاعفا و (في النار)
ظرف لزد ويجوز أن يكون
حالا من الهاء والميم أى زده
كائنا في النار وأن يكون نعتا
ثانيا للعذاب أو حالا لانه قد
وصف قوله تعالى (أتخذناهم)
يقرأ بقطع الهمزة لانها
للاستفهام وبالوصف على
حذف حرف الاستفهام
للدلالة أم عليه

(قوله في شأن) لعل في للملابسة أى ملتبس بشأن ملابسة الموصوف لصفته اذ الشأن فسرہ الشارح
بالصفات الفعلية اه شيخنا (قوله فبأى آله) أى نعم ربكم المديبر لكما هذا التدبير العظيم تكذبان أبتلك
النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله سنفرغ لكم) قال القرطبي يقال فرغت من الشغل أفرغ فراغا وفروغا
وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودى في كذا أى بذلته والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه وانما المعنى
سنقصده لمجاز اتكم أو محاسبكم فهو وعيد لهم وتهديد فهو كقول القائل لمن يريد تهديده اذا تفرغ لك
أى أقصدك اه خطيب وعبارة الكرخى قوله سنقصده لحسابكم جواب عما يقال كيف قال سنفرغ
لكم والله تعالى لا يشغله شيء وايضا حكاى الزجاج أن الفراغ في اللغة على ضربين أحدهما الفراغ من
الشغل والآخر القصد للشيء والاقبال عليه كاهنا وهو تهديد ووعد تقول قد فرغت مما كنت فيه أى
قد زال شغلى بهوتقول سأفرغ لفلان أى سأجعله قصدى فهو على سبيل التمثيل شبه تدبيره تعالى أمر
الآخرة من الاخذ في الجزاء وايصال الثواب والعقاب الى المكافئين بعد تدبيره تعالى لا امر الدنيا بالامر
والنهي والاماته والاحياء والمنع والاعطاء وأنه لا يشغله شأن عن شأن بحال من اذا كان في شغل يشغله
عن شغل آخر اذا فرغ من ذلك الشغل شرع في آخر وقد ألم به صاحب المفتاح حيث قال الفراغ الخلاص
عن المهام والله عز وجل لا يشغله شأن عن شأن وقع مستعار للاخذ في الجزاء وحده وهو المراد من قول
صاحب الكشاف فجعل ذلك فراغهم على طريق المثل انتهت (قوله أيه الثقلان) تشية ثقل بفتح تين فعل
بمعنى مفعول لانهما أثقلا الارض أو بمعنى مفعول لانهما أثقلا وأتعبا بالتكاليف اه شيخنا وترسم أيه
بغير الق وأما في النطق فقر أبو عمرو والكسائي أيها بالالف في الوقف ووقف الباقر على الرسم أيه
بتسكين الهاء وفي الوصل قرأ ابن عامر أيه برفع الهاء والباقر بنصبها اه خطيب (قوله فبأى آله) أى نعم
ربكم المحسن اليكم بهذا الصنع المحكم تكذبان أبتلك النعم من اثابته أهل طاعته وعقوبته أهل معصيته أم
بغيرها اه خطيب (قوله يامعشر الجن والانس الخ) هذا الخطاب يقال لها قيل في الآخرة وقيل في الدنيا
ويرجح كونه في الآخرة قوله يرسل عليكم الخ فان هذا الارسال انما هو في القيامة كما سيأتى وكذا قوله فاذا
انشقت السماء الخ وعبارة الخازن يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا نخرجوا من أقطار السموات
والارض أى جواربها وأطرافها فانفذوا أى فاخرجوا والمعنى ان استطعتم ان تهربوا من الموت بالخروج من
أقطار السموات والارض فاهربوا واخرجوا منها فحيثما كنتم يدركم الموت وقيل يقال لهم هذا يوم
القيامة والمعنى ان استطعتم أن تخرجوا من أقطار السموات والارض فتجوزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم
فاخرجوا وقيل معناه ان استطعتم أن تهربوا من قضائى وتخرجوا من ملكى ومن سماءى وأرضى فافعلوا لا
تنفذون الا بسطان يعنى لا تقدرن على النفوذ الا بقهر وغلبة وأنى لكم ذلك لانكم حيثما توجهتم كنتم في
ملكى وسلطانى وقال ابن عباس معناه ان استطعتم أن تعلموا ما في السموات والارض فاعلموه ولم تعلموه
الا بسطان أى بيده من الله تعالى اه وفي القرطبي يامعشر الجن والانس الآية ذكر ابن المبارك وأخبرنا
جووير عن الضحاك قال اذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا تنشق باهلها فتكون الملائكة على حافاتها
حتى يأمرهم الرب فينزلون الى الارض فيحيطون بالارض ومن فيها ثم يأمر الله السماء التى تليها كذلك
فينزلون فيكونون صفا خلف ذلك الصف ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة
فتنزل ملائكة الرقيع الاعلى فلا يأتون قطرا من أقطارها الا وجدوا صفوا من الملائكة فذلك
قوله تعالى يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا لا

تنفذوا) تخرجوا (من
أقطار) نواحي (السماوات
والارض فانفذوا) أمرت مجيز
(لا تنفذون الا بسطان)
بقوة ولا قوة لكم على ذلك
(فبأى آلاء ربكم تكذبان)
يرسل عليكم شواظ من نار)
هو لها الخالص من الدخان
أومعه (ونحاس) أى دخان
لاهب فيه (فلا تنصرون)
تمنعان من ذلك بل يسوقكم
الى المحشر (فبأى آلاء ربكم
تكذبان فاذا انشقت السماء)
انفجرت أبوابا

وقيل الاول خبر وهو
وصف للمعنى لرجال وأمر
استفهام أى أمر مفقودون أم
زاغتو (سخريا) قد ذكر
فى المؤمنون قوله تعالى
(تحاصم أهل النار) هو يدل
من حق أو خبر مبتدأ
محذوف أى هو تحاصم ولو
قيل هو مرفوع لحق لكان
بعيدا لانه يصير جملة ولا
ضمير فيها يعود على اسم ان
قوله تعالى (رب السماوات)
يحوز أن يكون خبر مبتدأ
محذوف وأن يكون صفة
وأن يكون بدلا وأن يكون
مبتدأ والخبر (العزيز) قوله
تعالى (اذيختمون) هو
ظرف لم و (أما) مرفوع
بيوحى الى وقيل قائم مقام
الفاعل وانما فى موضع نصب
أى أوحى الى الانذار وأباني
نذر قوله تعالى (اذقال) أى
اذكر اذ قال (من طين) يحوز
أن يكون نعتا لبشر وأن
يتعلق بمخالق قوله تعالى
(فالخلق) فى

تنفذون الا بسطان والسطان القدرة وقال الضحاك أيضا ينال الناس فى أسواقهم انفتحت السماء ونزلت
الملائكة وهرب الانس والجن فتصدق بهم الملائكة فذلك قوله تعالى لا تنفذون الا بسطان ذكره
النجاس قلت فعلى هذا يكون فى الدنيا وعلى ما ذكره ابن المبارك يكون فى الآخرة وعن الضحاك أيضا ان
استطعتم أن تهربوا من الموت فاهربوا وقال ابن عباس ان استطعتم أن تعلموا ما فى السماوات وما فى الارض
فاعلموه ولن تعلموه الا بسطان أى بيينة من الله وعنه أيضا ان معنى لا تنفذون الا بسطان لا تخرجون
من سلطاني وقدرتى عليكم وقال قتادة لا تنفذون الا بملك وليس لكم ملك وقيل لا تنفذون الا الى
سلطاني فالباء بمعنى الى كقوله تعالى وقد أحسن بى أى الى اه والعشر الجماعة وفى القاموس المعشر
كمسكن الجماعة وأهل الرجل والجن والانس اه فان قيل ما الحكمة فى تقديم الجن على الانس ههنا
وتقديم الانس على الجن فى قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن أجيب بان
النفوذ من أقطار السماوات والارض بالجن اليق ان أمكن والائيان بمثل القرآن بالانس اليق ان أمكن
فقدم فى كل موضع ما يناسبه فان قيل لم جمع الضمير هنا وثنى فى قوله يرسل عليكم قلت جمع هنا نظر الى
معنى الثقلين لان كلامهم ما تحتة افراد كثيرة وثنى فى ذلك نظر الى اللفظ ولم يتعرض المصنف لهذا طلبا
للإختصار اه كرخى (قوله تخرجوا) أى هربا منه تعالى ومن قضائه (قوله أمرت مجيز) والنفوذ
الخروج بسرعة وقد تقدم فى أول البقرة ان ما فاءه نون وعينه فاء يدل على الخروج كنفذ ونفر والا
بسطان حال أو متعلق بالفعل قبله اه سمين (قوله فبأى آلاء ربكم) أى من التنبيه والتحذير والمساهلة
فى الحساب والغفوع كمال القدرة على العقوبة اه أبو السعود (قوله شواظ) قرأ ابن كثير بكسر الشين
والباقون بضمها وهما لغتان بمعنى واحد اه سمين وقوله ونحاس يقر بألرفع عطف على شواظ وبالجر عطف
على نار سبعيتان لكن قراءة الجر لا بد فيها من كسر شين شواظ أو إمالة نار فن قرأ بجر نحاس بدون أحد
الامرين فقد وقع فى التلغيق لان هذا الوجه لم يقرأ به أحد وقوله أى دخان الخ هذا التفسير انما يناسب قراءة
الرفع لا الجر لانه عليها يجعل المعنى هكذا يرسل عليكم كما شواظ أى لهب من نحاس أى دخان لالهب فيه
وهذا لا يصح وغاية ما قالوا فى تفسير النحاس معنيان أحدهما ما ذكره الشارح والآخر النحاس المعروف
فيذاب ويصب على رؤسهم ولا شئ منهما ما يناسب هنا على تفسير الشارح الشواظ بما ذكره اه شيخنا
وفى السمين والشواظ قيل اللهب معه دخان وقيل بل هو اللهب الخالص وقيل اللهب الاحمر وقيل هو
الدخان الخارج من اللهب وقوله ونحاس قيل هو الصفر المعروف يذيه الله تعالى ويعذبهم به وقيل الدخان
الذى لالهب معه قال الخليل وهو معروف فى كلام العرب بهذا المعنى اه وفى القرطبي وقرأ ابن كثير وابن
محيسن ومجاهد وأبو عمرو ونحاس بالخفض عطف على النار قال المهدوى من قال ان الشواظ النار والدخان
جميعا فالجر فى نحاس على هذا تبين فاما الجر على قول من جعل الشواظ اللهب الذى لا دخان فيه فبعيد لا
يسوغ الاعلى تقدير حذف موصوف فكانه قال يرسل عليكم شواظ من نار وشي من نحاس فشئ معطوف
على شواظ ومن نحاس جار ومجرور صفة لشيء وحذف من لتقدم ذكره فى من نار فيكون نحاس على
هذا مجرور بمن المحذوفة اه (قوله من ذلك) أى المذكور من الشواظ والنحاس وقوله بل يسوقكم أى
المذكور منهم ما قال سعيد بن جبيرة وابن عباس اذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ الى المحشر اه
من الخطيب (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكم المذبح لكما هذا التدبير المتقن تكذبان أثبتك النعم فان
التهديد لطف والتميز بين المطيع والعاصى بالجزاء والانتقام من الكفار مندرج فى عداد

وردة) أى مثلها محمرة
(كالدهان) كالاديم الاحمر
على خلاف المهدبها وجواب
اذا فما أعظم الهول (فبأى
آلاء ربكما تكذبان
فيومئذ لا يستل عن ذنبه
انس ولا جان) عن ذنبه
ويستلون في وقت آخر
فوربك لنسألنهم أجمعين
والجان هنا وفيما سأتى بمعنى
الجنى والانس فيهما بمعنى
الانسى (فبأى آلاء ربكما
تكذبان يعرف المجرمون
بسيماهم) أى سواد الوجوه
وزرقة العيون (فيؤخذ
بالنواصي والاقدام فبأى
آلاء ربكما تكذبان) أى
تضم ناصية كل منهم الى قدميه

نصبه وجهان أحدهما مفعول
لفعل محذوف أى فالحق
الحق أو فاذا كر الحق
والثانى ان على تقدير حذف
القسم أى فالحق لاملان
(والحق أقول) معترض
بينهما وسيبويه يدفع ذلك
لانه لا يجوز حذفه الا مع
اسم الله عز وجل ويقرأ
بالرفع أى فانا الحق أو فالحق
منى وأما الحق الثانى
فنصبه باقول فيقرأ بالرفع
على تقدير تكرير المرفوع
قبله او على اضرار مبتدأ أى
قولى الحق ويكون أقول
على هذا مستأنفا موصولا
بما بعده أى أقول لاملان
وقيل يكون أقول خبرا
عنه والهاء محذوفة أى أقول
وفيه بعد * قوله تعالى

الآلاء أم بغيرها اه خطيب (قوله لنزول الملائكة) أى لنحيط بالعالم من سائر جهات الارض لثلا
يهرب بعضهم من المحشر كما تقدم ايضاحه اه (قوله أى مثلها محمرة) عبارة غير محمرة مثلها وهى أظهر
كما لا يخفى (قوله كالدهان) يجوز أن يكون خبرا ثانيا وأن يكون نعتا لوردة وأن يكون حالا من اسم
كانت وفي الدهان قولان أحدهما أنه جمع دهن نحو قرط وقرط ورمح ورمح وهو فى معنى قوله يوم
تكون السماء كاللؤلؤ وهو ددى الزيت والثانى انه اسم مفرد فقال الزخشرى اسم لما يدهن به
كالخزام والادام وقال غيره هو الاديم الاحمر اه سمين (قوله على خلاف المهدبها) أى على خلاف
لونها الذى نراه ونعته وهو الزرقة والحمره التى ظهرت فيها فى ذلك الوقت هى لونها الاصلى فلونها
الخلقى هو الحمره دائماً وانما انشاهدنا زرقاء بسبب اعتراض الهوا بيننا وبينها كما يرى الدم فى
العروق أزرق ولا هوا هناك يمنع من اللون الاصلى اه كرخى وعمادى وكازرونى وفى القرطى
وقال قتادة انها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر حكاه الثعلبى وقال الماوردى وزعم المتقدمون
أن أصل السماء الحمره وأنها لكثرة الحواجز وبعد المسافة ترى بهذا اللون الأزرق وشبهوا ذلك
بعروق البدن وهى حمراء بحمره الدم وترى بالخالل زرقاء وان كان هذا صحيحا فان السماء لقربها
من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجز ترى حمراء لانه أصل لونها والله أعلم اه (قوله فبأى
آلاء) أى نعم ربكما تكذبان ابتلك النعم أم بغيرها مما يكون فى ذلك اه خطيب (قوله فيومئذ لا يستل
التنوين عوض عن الجملة أى فيوم اذا انشقت السماء والفاء فى فيومئذ جواب الشرط وقيل هو محذوف
أى فاذا انشقت السماء رأت أمراءهم ولا الهاء فى ذنبه تعود على أحد المذكورين وضمير الآخر مقدر
أى ولا يستل عن ذنبه جان أيضا وناسب الظرف لا يستل ولا غير مانعة اه سمين والى هذا أشار
الشارح بقوله ولا جان عن ذنبه فحذف الجار والمجرور من الثانى لدلالة الاول عليه اه شيخنا
(قوله ويستلون فى وقت آخر) أشار بهذا الى الجمع بين هذه الآية والآية التى ذكرها وايضاحه أنهم
لا يستلون حين يخرجون من القبور ويستلون حين يحشرون ويحتمون فى الموقف اه كرخى
وفى البيضاوى فيومئذ أى فيوم تتشقق السماء لا يستل عن ذنبه انس ولا جان لانهم يعرفون بسيماهم
وذلك حين يخرجون من قبورهم ويحشرون الى الموقف ذودا ذودا على اختلاف مراتبهم وأما قوله
تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين ونحوه فحين يحاسبون فى الجمع اه (قوله والجان هنا وفيما سأتى الخ)
الجان والانس كل منهما اسم جنس يفرق بينه وبين واحد البلاء كزنج وزنجى وحيث فلا حاجة
الى ما ذكره الشارح بل ابقاء الجنسين مجالهما صحيح وكان الحمل له على ما ذكرنا السؤال انما يقع
للأفراد وكذا يقال فيما أتى اه كرخى (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان كثرة منافعاتك كذبان
فان الاخبار بما ذكر مما يجرى عن الشر المؤدى اليه وأما ما قيل مما أنعم الله على عباده المؤمنين
فى هذا اليوم فلا تعلق له بالمقام اه أبو السعود (قوله بالنواصي) نائب الفاعل اه أبو السعود ويؤخذ
متعمدا مع ذلك تعدى بالبلاء لانه ضمن معنى يستحب قاله أبو حيان ويستحب انما يتعدى بعلى قال تعالى
يوم يستحبون فى النار على وجوههم فكان ينبغى أن يقال ضمن معنى يدفع أى يدفعون وقال مكى انما
يقال أخذت الناصية وأخذت بالناصية ولو قلت أخذت الدابة بالناصية لم يجز وحكى عن العرب
أخذت الخطام وأخذت بالخطام بمعنى اه كرخى (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما المنعم عليكم
الذى دبر مصالحكم بعد ان أوجدكم تكذبان ابتلك النعم أم بغيرها مما وعد أن يفعل من الجزاء فى الآخرة
لكل شخص بما كان يعمل فى الدنيا أو غير ذلك من الفضل اه خطيب (قوله أى تضم ناصية كل
واحد الخ) كان الاولى ذكر هذا قبل قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان كما لا يخفى اه قارى (قوله

(ولتعلن) أى لتعرفن وله مفعول واحد وهو (نبأه) ويجوز أن يكون متعديا الى اثنين والثانى (بعد

من خلف أو قدام ويلقى
في النار ويقال لهم (هذه
جهنم التي يكذب بها المجرمون
يطوفون) يسعون (بينها
وبين حميم) ماء حار (أن)
شديد الحرارة يسقونه اذا
استغاثوا من حر النار وهو
منقوص كقاض (فبأي
آلاء ربكما تكذبان ولمن
خاف) أي لكل منهم أو
لجميعهم (مقام ربه) قيامه
بين يديه للحساب فترك
معصيته (جنتان

حين ﴿سورة الزمر﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (تنزيل
الكتاب) هو مبتدأ (و) من
الله الخبر ويجوز أن يكون
خبر مبتدأ محذوف أي هذا
تنزيل (و) من متعلقة بالمصدر
أو حال من الكتاب
(والدين) منصوب بمخلص
ومخلص حال وأجاز الفراء
له الدين بالرفع على أنه مستأنف
(والذين اتخذوا) مبتدأ
والخبر محذوف أي يقولون
ما نعبدهم و (زنى) مصدر
أحوال مؤكدة (يكور)
حال أو مستأنف و (يخلقكم)
مستأنف و (خلقاً) مصدر
منه و (في) يتعلق به أو
بخلق الثاني لان الاول
مؤكد فلا يعمل و (ربكم)
نعت أو بدل و اما الخبر فآله
و (له الملك) خبر ثان أو
مستأنف ويجوز أن يكون
الله بدلا من ذلك والخبر له
الملك و (لا اله الا هو) مستأنف
أو خبر آخر و (يرضه لكم)
بضم الهاء

من خلف) فحينئذ يكسر ظهره كما يكسر الخطب اه من الخطيب وفي القرطبي فيؤخذ بالنواصي
والاقدام أي تأخذ الملائكة بنواصيهم أي بشعورهم من مقدم رؤسهم وأقدامهم فيقذفونهم في النار
والنواصي جمع ناصية وقال الضحاك يجمع بين ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره وعنه يؤخذ
برجلي الرجل فيجمع بينهما وبين ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى في النار وقيل يفعل ذلك به ليكون
أشد لعذابه وأكثر لتشويهه وقيل تسحبهم الملائكة الى النار تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه
وتارة تأخذ بقدميه وتسجبه على رأسه اه (قوله يطوفون بينها وبين حميم) أي يترددون ويسعون
بينها وبين حميم فيحرقون بها فيستغيثون منها فيسعى بهم الى الحميم فيسعون منه ويصب فوق رؤسهم
فاذا استغاثوا منه يسعى بهم الى النار وهكذا وفي القرطبي قال قتادة يطوفون مرة بين الحميم ومرة
بين الجحيم والجحيم النار والحميم الشراب وقال كعب بن واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل
النار فيغمسون باغلالهم فيه حتى تنخلع أوصالهم ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا
فيلقون في النار فذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن اه (قوله وهو منقوص كقاض)
يقال أني يأتي كقضى يقضى فهو أن كقاض اه سمين وفي المختار أني يأتي كرمي يرمي اني بالكسر
حان وأنى أيضا أدرك قال الله عز وجل غير ناظرين أناء وأنى الحر أي انتهى حره قال تعالى وبين
حميم آن اه (قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان) أي لكل خائفين من الفريقين جنتان جنة للخائفين
الانسي و جنة للخائفين الجنى أو المعنى لكل خائف جنتان جنة لعقيدته و جنة لعمله أو جنة لفعل
الطاعات و جنة لترك المعاصي أو جنة يثاب بها و جنة يتفضل بها عليه أو المراد بالجنتين جنة واحدة
و انما ثنى مراعاة للفواصل اه شيخ الاسلام في متشابه القرآن (قوله أي لكل منهم) أي لكل فرد
من أفراد الخائفين جنتان وقوله أو لمجموعهم أي أن الكلام على سبيل التوزيع فاحدى الجنتين للخائفين
الانسي والاخرى للخائفين الجنى فكل خائف ليس له الا جنة واحدة والاول هو المعتمد اه شيخنا
وفي القرطبي وروى عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال الجنتان بستانان في عرض الجنة كل
بستان مسيرة مائة عام في وسط كل بستان دار من نور وليس منها شيء الا بهتة نعمة وخضرة قرارها
ثابت وشجرها ثابت ذكره المهدوي والثعلبي أيضا من حديث أبي هريرة وقيل ان الجنتين جنته
التي خلقت له و جنة ورثها وقيل احدى الجنتين منزله والاخرى منزل أزواجه كما يفعله رؤساء الدنيا
وقيل ان احدى الجنتين مسكنه والاخرى بستانه وقيل احدى الجنتين أسافل القصور والاخرى
أعاليها وقال مقاتل هما جنة عدن و جنة النعيم وقال الفراء انما هي جنة واحدة فتني لرؤس الآي
وقيل انما كانتا اثنتين ليتضاعف له السرور بالتنقل من جهة الى جهة اه (قوله قيامه بين يديه)
أشار بهذا الى أن المقام مصدر ميمي بمعنى القيام أي الوقوف والاضافة من حيث ان ذلك الوقوف
يقع بين يديه وقوله فترك معصيته أشار به الى سبب استحقاق الجنتين في نفس الامر وهو أنه ليس مجرد
الخوف بل الخوف الناشئ عنه ترك المعاصي اه شيخنا وفي البيضاوي مقام ربه موقفه الذي
يقف فيه العباد للحساب أو قيامه تعالى على أحوالهم من قام عليه اذ اراقبه أو قيام الخائف عند
ربه للحساب اه ومحصله احتمالات ثلاثة في تفسير المقام أولها أنه اسم مكان والثاني أنه مصدر تحت
احتمالان اما بمعنى قيام الله عز وجل على الخلائق أو بمعنى قيام الخلائق بين يديه تعالى وفي
القرطبي والمعنى خاف قيامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية فقام مصدر بمعنى القيام وقيل
خاف قيام ربه عليه أي اشرافه واطلاعه عليه بيانه قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس

ذواتا) تثنية ذوات على
الاصل ولا مهايأ (أفنان)
أغصان جمع فن كطلل
(فباى آلام ربكما تكذبان
فيهما عينان تجريان فباى
آلام ربكما تكذبان
فيهما من كل فاكهة) فى
الدنيا أو كل ما يتفكه به
(زوجان) نوحان رطب
ويابس والمرنهما فى الدنيا
كالحنظل حلو (فباى آلام
ربكما

واختلاسا واسكانها وقد
ذكر مثله فى يؤده اليك
(ومنيبا) حال (ومنه)
يتعلق بخول او صفة
لنعمة * قوله تعالى (امن
هو قانت) يقرأ بالتشديد
والاصل أم من فام للاستفهام
منقطعة أى بل أم من هو
قانت وقيل هى متصلة
تقديره أم من يعصى أم من
هو مطيع مستويان وحذف
الخبر لدلالة قوله تعالى هل
يستوى الدين ويقرأ
بالتخفيف وفيه الاستفهام
والمعادل والخبر محذوفان
وقيل هى همزة النداء
(وساجداو قائما) حالان
من الضمير فى قانت أو من
الضمير فى (محذر) (وبغير
حساب) حال من الاجر
أى موفرا أو من الصابرين
أى غير محاسبين (قل الله)
هو منصوب (اعبد) قوله
تعالى (ظلل) هو مبتدأ ولهم
الخبر ومن فوقهم يجوز ان
يكون العامل فيه الجار وان
يكون حالا من ظلل والتقدير
ظلل كائنه من فوقهم (ومن

بما كسبت وقال مجاهد و ابراهيم النخعي هو الرجل يهمل بالمعصية فيذكر الله فيدعهما خافانه اه (قوله
فباى آلام) أى نعم ربكما تكذبان أثبتك النعم أم بغيرها من نعمه التى لا تحصى اه خطيب (قوله ذواتا
أفنان) صفة لجنتان أو خبر مبتدا محذوف أى هما ذواتا وفى تثنيته ذات لغتان الردالى الاصل فان الاصل
ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مؤنثة ذوى والثانية التثنية على اللفظ فيقال ذاتان اه سمين فقوله
الشارح تثنية ذوات أى الذى هو مفرد لاجمع كما قد يتوهم وقوله على الاصل أى أصل ذات أى الفصيح
فى تثنيته أن تثنى بحسب أصلها كفى الآية وقد تثنى على لفظها فيقال ذاتان وقوله ولا مهايأ لام ذوات
التي هى أصل ذات ياء أى وعينها او و فاء ها ذال وذلك لان أصلها ذوى تحركت الياء وانفتح ما قبلها
فقلبت ألفا فصار ذوا كفتى فهذه الالف لام الكلمة وانما قلبت الياء لفقدون الواو مع ان كلامها
متحرك وما قبله منفتح لانه طرف والطرف محل التغيير وانما لم تر هذه الالف فى التثنية الى الياء
فيقال ذويتان كما يقال فتان لانه لما زيدت التاء فى هذا اللفظ تحضنت الالف من الردالى الياء اه
كرخى (قوله على الاصل) أى من رد المحذوف وهو هنا عين الكلمة وقوله ولا مهايأ التى هى الآن
ألف ياء أى فى الاصل اه شيخنا (قوله أغصان) وهى الدقيقة التى تتفرع من فروع الشجر وخصت
بالذكر لانها تورق وتثمر وتمد الظل اه يضاوى وقوله وخصت أى الافنان مع أنها ذوات أوراق
وثمار الى غير ذلك مما فى الاشجار لان فى ذكرها ذكر الأوراق والثمار والظلال المقصودة بالذات على
طريق أخصر وأبلغ لانه كناية كفى شروح الكشاف اه شهاب (قوله جمع فن) هذا أحد قولين
والثانى عن ابن عباس أنه جمع فن كدن والفن النوع والمعنى ذوات أنواع وأشكال من الثمار اه سمين
وفى المصباح الدن كسهم اه (قوله فباى آلام) أى نعم ربكما تكذبان أثبتك النعم من وصف الجنة
الذى جعل له من أمثاله ما يتعبرون به أم بغيرها اه خطيب (قوله فيهما) أى فى كل واحدة منهما عينان
تجريان قيل احدهما التسليم والاخرى السلسبيل وقيل احدهما من ماء غير آسن والاخرى من خمر
لذة للشاربين قال أبو بكر الوراق فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه فى الدنيا تجريان من مخافة الله عز
وجل فجريان فى كل مكان شاء صاحبهما وان علامكانه كما تصعد الميأ فى الاشجار فى كل غصن منها
وان زاد علوها اه خازن وفى القرطبي وعن ابن عباس عينان مثل الدنيا أضعافا مضاعفة حصاهما
الياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر وترابهما الكافور وحمأتهما المسك الاذفر وحافتاهما الزعفران
اه (قوله فباى آلام) أى نعم ربكما تكذبان أثبتك النعم التى ذكرها وجمل لها فى الدنيا أمثالا كثيرة
أم بغيرها اه خطيب (قوله فى الدنيا) أى ما هو فاكهة فى الدنيا فلا تشمل الفاكهة على هذا مثل الحنظل
وقوله أو كل ما يتفكه به أى فى الآخرة وان كان ليس فاكهة فى الدنيا فالفاكهة على هذا تشمل
الحنظل ونحوه وقوله والمرنهما الخ مبنى على الثانى وقوله رطب ويابس يتأمل هذا فى نحو القشاء
والبطيخ ما المراد برطبهما ويابسهما اه شيخنا وبعضهم فسر الزوجين بالمعروف وغير المعروف اه وفى
القرطبي فيهما من كل فاكهة زوجان أى صنفان وكلاهما حلو يستلذ به قال ابن عباس ما فى
الدنيا شجرة حلوة ولامرة الا وهى فى الجنة حتى الحنظل الا أنه حلو وقيل ضربان رطب ويابس
لا يقصر هذا عن ذلك فى الفضل والطيب وقيل أراد تفضيل هاتين الجنتين على الجنتين اللتين دونهما
فانه ذكر ههنا عينين جارييتين وذكر ثم عينين ينضخان بالماء والنضخ دون الجرى فكأنه قال فى
تلك الجنتين من كل فاكهة نوع وفى هذه الجنة من كل فاكهة نوعان اه (قوله فباى آلام) أى
نعم ربكما الذى ادخرها لكما تكذبان أثبتك النعم أم بغيرها مما فرضه اليكم من سائر النعم التى

تكذبان متكئين) حال
 عامله محذوف أى يتنعمون
 (على فرش بطائنها من
 استبرق) ما غلظ من
 الديباج وخشن والظواهر
 من السندس (وجنى الجنتين)
 ثمرها (دان) قريب يناله
 القائم والقاعد والمضطجع
 (فبأى آلاء ربكما تكذبان
 فيهن) في الجنتين وما شتملتا
 عليه من العلالى والقصور
 (قاصرات الطرف) العين
 على أزواجهن المتكئين
 من الانس والجن (لم يطمئن
 يفتضهن وهن من الحور أو
 من نساء الدنيا المنشآت
 الناز) نعت لظلال (الطاغوت)
 مؤث وعلى ذلك جاء
 الضمير هنا قوله تعالى (أفئن)
 مبتدا والخبر محذوف
 تقديره كن نجا و (وعد)
 مصدر دل على العامل فيه
 قوله لهم غرف لانه كقولك
 وعدم قوله تعالى (ثم يجعله)
 الجهور على الرفع وقرىء
 شاذا بالنصب ووجه أن
 يضم معه ان والمعطوف
 عليه ان الله أنزل فى أول
 الآية تقديره ألم تر أنزل الله
 أو الى أنزال ثم جعله
 ويحوز ان يكون منصوبا
 بتقدير ترى أى ثم ترى
 جعله حطاما قوله تعالى (أفئن)
 شرح الله) و (أفئن يتقى
 بوجهه) الحكم فيها كالحكم
 فى قوله تعالى أفئن حق عليه
 وقد ذكر قوله تعالى (كتابا)

لا تحصى اه خطيب (قوله متكئين) أى مضطجعين أو متربعين اه كرخى وفى القاموس تو كأ عليه
 تحامل واعتمدوا تكأ جعل له متكأ وقوله ^{صلى الله عليه وسلم} أما أنا فلا آكل متكأ أى جالس جالس المتكئ
 المتربع ونحوه من الهيئات المستدعية لكثرة الاكل بل كان جلوسه للاكل مستوفزا مقعيا غير متربع
 ولا متمكن وليس المراد الميل على شق كايظنه عوام الطلبة اه (قوله أى يتنعمون) والضمير فى يتنعمون
 عائد على من فى قوله ولئن خاف مقام ربه وفى البيضاوى ومتكئين مدح للخائفين أو حال منهم لان من
 خاف فى معنى الجمع اه (قوله بطائنها من استبرق) هذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة والظاهر أنها
 صفة لفرش اه كرخى (قوله من السندس) هو مارق من الديباج (قوله وجنى الجنتين دان) مبتدأ وخبر
 ودان أصله دانو مثل غاز فأعل اعلا له وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض اه سمين قال
 ابن عباس تدنو الشجرة حتى يحتملها ولى الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء مضطجعا وقال
 قتادة لا يريده بعد ولا شوك وقال الرازى جنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيا من ثلاثة أوجه أحدها أن
 الثمرة على رؤس الشجر فى الدنيا بعيدة عن الانسان المتكىء وفى الجنة يتكىء والثمره تتدلى اليه وثانيها
 أن الانسان فى الدنيا يسعى الى الثمرة ويتحرك اليها وفى الآخرة تدنونه وتدور عليه وثالثها أن الانسان
 فى الدنيا اذا قرب من ثمرة شجرة بعد عن غير هاتين الجنتين كما تدنوا اليه فى وقت واحد ومكان واحد
 اه خطيب (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان بأقدرته على عطف الاغصان وتقريب الثمار
 بغيرها اه خطيب (قوله فى الجنتين وما شتملتا عليه الخ) أشار بهذا الى أن الضمير راجع الى الجنتين
 ومنازلهما أو يعود على الجنات الدال عليهن جنتان لان كل فرد من الخائفين له جنتان فصح أنها جنتان
 كثيرة وقيل يعود على الفرش لقربها وتكون فى معنى على اه كرخى (قوله قاصرات الطرف) قال ابن
 زيد تقول لزوجها وعزة ربي ما أرى فى الجنة أحسن منك فالحمد لله الذى جعل لك زوجى وجعلنى
 زوجتك اه خطيب وفى السمين وقاصرات الطرف من اضافة اسم الفاعل لمنصوبه تخفيفا اذ يقال
 قصر طرفه على كذا وحذف متملق القصر للعلم به أى على أزواجهن كما تقدم تقريره وقيل المعنى قاصرات
 طرف غيرهن عليهن أى أن أزواجهن لا يتجاوز طرفهم الى غيرهن اه (قوله لم يطمئن الخ) هذه الجملة
 يجوز أن تكون نعتا لقاصرات لان اضافتها لفظية كقوله هذا عارض بمطرونا وأن تكون حالا لخصص
 النكرة بالاضافة اه سمين وفى المصباح طمط الرجل امرأته من بابى ضرب وقتل افتضاها ولا يكون
 الطمط نكاحا لا بالتمدية وعليه قوله تعالى لم يطمئن اه وفى السمين وأصل الطمط الجماع المؤدى
 الى خروج دم البكر ثم أطلق على كل جماع طمط وان لم يكن معه دم وقيل الطمط دم الحيض أو دم الجماع
 وقيل الطمط المس الخالص اه وفى البيضاوى وقرأ الكسائى بضم الميم اه وقول السمين ثم أطلق على
 كل جماع وهذا هو المراد هنا وفى القرطبي لم يطمئن أى لم يصبهن بالجماع قبل أزواجهن أحد اه (قوله
 وهن من الحور) أى يكن للانس والجن فيكن قسمين انسيات للانس وجنيات للجن وبعبارة الخطيب
 قال ضمرة بن حبيب للمؤمنين أزواج من الحور فالانسيات للانس والجنيات للجن اه (قوله أو من نساء
 الدنيا المنشآت) أى المخلوقات ابتداء من غير توسط ولادة خلقا يناسب البقاء والدوام وذلك يستلزم
 كمال الخلق وتوفر القوى الجسمية وانتفاء سمات النقص اه مناوى على الشمايل وفى الكرخى قوله أو
 من نساء الدنيا المنشآت بمعنى لم يطمث الانسيات منهن أحد من الانس ولم يطمث الجنيات منهن أحد من
 الجن وهذا دليل على أن الجن يطمثون أزواجهن فان مقام الامتنان يقتضى ذلك اذ لو لم يطمثوا لم

(انس قبلهم ولا جان فبأى
آلاء ربكما تكذبان كانهن
الياقوت) صفاء (والمرجان)
أى اللؤلؤ بياضا (فبأى
آلاء ربكما تكذبان هل)
(جزاء الاحسان)
بالطاعة (الا الاحسان) بالنعم
(فبأى آلاء ربكما تكذبان
ومن دونهما) أى الجنتين
المذكورتين (جنتان) أيضا
لمن خاف

هو بدل من أحسن
(وتقشعر) نعت ثالث قوله
تعالى (قرآنا) هو حال من
القرآن موطئة والحال فى
المعنى قوله تعالى (عريبا)
وقيل انتصب يبتدأ كرون
* قوله تعالى (مثلا رجلا)
رجلا بدل من مثل وقيد
ذكر فى قوله مثاقيرية فى
النحل (فيه شركاء) الجملة
صفة لرجل وفى يتعلق
(متشاكسون) وفيه دلالة
على جواز تقديم خبر
المبتدأ عليه ومثلا تميز قوله
تعالى (والذى جاء بالصدق)
المعنى على الجمع وقد ذكر
مثله فى قوله مثلهم كمثل
الذى قوله تعالى (كاشفات
ضرة) يقر بالتثنية وبالإضافة
وهو ظاهر قوله تعالى (قل
اللهم فاطر السموات) مثل
قل اللهم مالك الملك قوله
تعالى (بل هى) هى ضمير
البلوى أو الحال قوله تعالى
(ان تقول) هو مفعول له أى
أنذركم مخافة ان تقول
(يا حسرتا) الالف مبدلة
من ياء المتكلم وقرىء

يحصل لهم الامتنان ويشير بذلك الى الرد على من زعم أن الجن المؤمنين لا ثواب لهم وإنما جزاؤهم ترك العقوبة
وجعلهم ترابا ووجهه أن الخطاب فى قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان الجن والانس للامتنان عليهم بحور
موصوفات تارة بقاصرات الطرف وأخرى بمقصورات فى الخيام وبكونهن لم يطمئن انس ولا جان
فالواجب أن يرد كل ما يناسبه اه (قوله انس قبلهم) أى قبل الأزواج الانسيين والجنين أى أن كل
واحد من أفراد النوعين يحدد زوجته فى الجنة اللاقى كن فى الدنيا أبكارا وان كن فى الدنيا ثنيات فلم
يسبقه غيره على زوجته حتى يحى وهو فيجدها ثيبا والزواج الانسى زوجته انسيات والجنى زوجته
جنيات وهذا على مذهب الجمهور من أن الجن يدخلون الجنة ويتنعمون كالانس وقال أبو حنيفة ان جزاؤهم
على طاعتهم عدم دخول النار فبعد حضورهم الموقف فى القيامة يصيرون ترابا كالبهايم اه شيخنا (قوله
فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أى بأن نوع من أنواع هذا الاحسان اه خطيب (قوله كانهن
الياقوت الخ هذه الجملة يجوز أن تكون نعتا لقاصرات وأن تكون حالا منها ولم يذكر مكى غيره والياقوت
جوهر نفيس يقال ان النار لم تؤثر فيه اه سمين ومن المعلوم أن الياقوت أحمر اللون فهذا التشبيه يقتضى
أن لون أهل الجنة البياض المشرب بحمرة فينا فى المقرر المعلوم من أنه البياض المشرب بصفرة وأشار
الشارح الى جواب هذا بأن التشبيه بالياقوت من حيث الصفاء لا من حيث الحمرة وهذا لا ينافى أن البياض
مشرب بصفرة اه لكن الذى فى الحازن نصه والمرجان صغار اللؤلؤ وهو أشد بياضا اه فعلى هذا يطلق
المرجان على الاحمر والابيض والمراد به هنا الابيض اه وفى القرطبي روى الترمذى عن عبد الله بن
مسعود عن النبي ﷺ أنه قال ان المرأة من نساء أهل الجنة ترى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى
يرى مخها وذلك لان الله تعالى يقول كانهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا
ثم استصفيت لآيته ويروى موقوفا وقال عمرو بن ميمون ان المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى
مخ ساقها من وراء ذلك كإبرى الشراب الاحمر فى الزجاجة البيضاء وقال الحسن هن فى صفاء الياقوت
وبياض المرجان اه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان بما جعله مثالا لما ذكر من وصفهن أم بغيره
اه خطيب (قوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان) هل ترد فى الكلام على أربعة أوجه تكون بمعنى
قد كقوله هل أتى على الانسان حين من الدهر وبمعنى الاستفهام كقوله فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا
وبمعنى الامر كقوله فهل أنتم منتهون وبمعنى الجحد كقوله فهل على الرسل الا البلاغ وهل جزاء الاحسان
الا الاحسان اه قرطبي (قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان) أبشى من هذه النعم الجزيلة أم بغيرها اه
خطيب (قوله ومن دونهما جنتان) مبتدأ وخبر وقوله المذكورتين أى بالصفات السابقة وأشار به الى
أن التفاوت بينهما وبين الآيتين من حيث الصفات وقوله لمن خاف مقام ربه هكذا مشى الشارح على أن
ما صدق أصحاب الجنات الاربع واحد هو من خاف مقام ربه وبعضهم جعل صاحب السابقتين من خاف
مقام ربه وصاحب الآيتين أصحاب اليمين اه شيخنا وفى السمين ومن دونهما أى من دون تينك الجنتين
المتقدمتين جنتان فى المنزلة وحسن المنظر وهذا على الظاهر من أن الاولتين أفضل من الآخريتين وقيل
بالعكس ورجحه الزمخشري اه وفى الخطيب وقال السكسائي ومن دونهما أى أمامهما وقبلهما يدل
عليه قول الضحاك الجنتان الاولتان من ذهب وفضة والآخرتان من ياقوت وعلى هذا فهما أفضل من
الاولتين والى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى الحكيم فى نوادر الاصول وقال ومعنى ومن
دونهما جنتان أى دون هاتين الى العرش أى أقرب وأدنى الى العرش وقال مقاتل الجنتان الاولتان جنة

مقام ربه (فباي آلام ربكما
تكذبان مدهامتان) سوداوان
من شدة خضرتهما
(فباي آلام ربكما تكذبان
فيهما عينان نضاختان)
فوارتان بالماء لا ينقطعان
(فباي آلام ربكما تكذبان
فيهما فاكهة ونخل ورمان)
همامها وقيل من غيرها
(فباي آلام ربكما تكذبان
فيهن) اي الجنتين وما فيهما
(خيرات) أخلاقا (حسان)
وجوها

حسرتاى وهو بعيد وقد
وجهت على أن الياء زيدت
بعد الالف المنقلبة وقال
آخرون بل الالف زائدة
وهذا أبعد لما فيه من الفصل
بين المضاف والمضاف اليه
وفتحت الكاف في (جاءتك)
حملا على المخاطب وهو انسان
ومن كسر حمله على تأنيث
النفس قوله تعالى (وجوههم
مسودة) الجملة حال من
الذين كفروا لان ترى من
رؤية العين وقيل هي بمعنى
العلم فتكون الجملة مفعولا
ثانيا ولوقرىء وجوههم
مسودة بالنصب لكان على
بدل الاشمال و (مفازتهم)
على الافراد لانه مصدر
وعلى الجمع لاختلاف المصدر
كالعلوم والاشغال وقيل
المفازة هنا الطريق والمعنى
في مفازتهم (لا يمسهم
السوء) حال قوله تعالى
(أفغير الله) في اعرابها أوجه
أحدها ان غير منصوب
(اعبد) مقدما عليه وقد

عدن وجنة النعيم والاخران جنة الفردوس وجنة المأوى اه (قوله فباي آلام) أى نعم ربكما تكذبان
أشياء مما تفضل به عليكم من الجنات أم بغيره اه خطيب (قوله مدهامتان) في المختار دهمهم الامر
غشيم وبابه فهم وكذا دهمتهم الخيل ودهمهم بفتح الهاء لغة والدهمة السوداء يقال فرس آدم وبغير آدم
وناقة دهماء وادهام ادهيما أى اسود قال الله تعالى مدهامتان أى سوداوان من شدة الخضرة من الرى
والعرب تقول لكل شيء أخضر أسود وسميت قرى العراق سوادا لكثرة خضرتها والشاء الدهماء
الحمراء الخالصة الحمرة ويقال للقيد الادم اه (قوله فباي آلام ربكما) أى المحسن اليكما بالرزق وغيره
تكذبان أبشئ من تلك النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله نضاختان) النضخ بالخاء المعجمة فوق النضج
بالحاء المهملة لان النضج بالخاء المهملة الرش والنضج بالخاء المعجمة فوران الماء اه سمين (قوله فباي
آلام) أى نعم ربكما المربى البليغ الحكمة في التربية تكذبان ابتلك النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله هما
منها) أى من الفاكهة وهو ظاهر وقوله وقيل من غيرها ووجهه كإقالة القرطبي ان النخل والرمان كانا
عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البر عندنا لان النخل صلبة قوتهم والرمان كالشراب فكان يكثر غرسهما
عندهم لحاجتهم اليهما وكانت الفواكه عندهم الثمار التي يحبون بها اه خطيب وعبرة السكر خى قوله هما
منها أى من الفاكهة وبه قال الشافعى رضي الله عنه وأكثرا العلماء فيجئ بأكل أحدهما من حلف
لا يأتى كل فاكهة وحيث تدفع فمظفهما عليهما من عطف الخاص على العام تفصيلا وقوله وقيل من غيرها أى
انهما ليسا من الفاكهة وعليه أبو خيفة حيث قال من حلف لا يأتى كل فاكهة لم يحنث بأكل النخل
والرمان كما قاله القاضي اه وفي الخازن وروى البغوى بسنده عن ابن عباس موقوفا قال نخل الجنة
جذوعها زمرد أخضر وكرمها ذهب أحمر وسعفها كسوة لأهل الجنة منها حللهم وثمرها مثل القلال
او اللدلاء أشد بياضا من اللبن واحلى من العسل وألين من الزبد ليس لها عجم وروي أن الرمانة من رمان
الجنة كجلد البعير المقتب وقيل ان نخل أهل الجنة تضيدو ثمرها كالقلال كلما نزع منها واحدة عادت مكانها
أخرى العنقود منها اثنا عشر ذراعا اه (قوله فباي آلام) أى نعم ربكما المحسن اليكما يحليل التربية
تكذبان ابتلك النعم أم بغيرها ما أحسن به اليكم اه خطيب (قوله اي الجنتين وما فيهما) أشار بهذا الى
تصحيح ضمير الجمع نظير ما تقدم (قوله خيرات) فيه وجهان أحدهما أنه جمع خيرة بوزن فعلة بسكون
العين يقال امرأة خيرة وأخرى شريرة والثاني أنه جمع خيرة المخفف من خيرة بالتشديد ويدل على ذلك
قراءة خيرات بتشديد الياء اه سمين وفي الحديث ان الحور العين يأخذ بعضهن بأيدي بعض ويتغنين
بأصوات لم يسمع الخلاق باحسن منها ولا يمثلها نحن الراضيات فلا نسخط أبدا ونحن المقيمات فلا نطمعن
أبدا ونحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات فلا نيبس أبدا ونحن خيرات حسان حبيبات لازواج
كرام خرجه الترمذى بمعناه من حديث على رضي الله تعالى عنه وقالت عائشة رضي الله عنها ان الحور العين
اذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا نحن المصليات وما صليتين ونحن الصائمات وما
صمتين ونحن المتوضئات وما توضأتن ونحن المتصدقات وما تصدقتن قالت عائشة رضي الله عنها فغلبن
والله واختلف أيهما أكثر حسنا وأبهى جمالا هل الحور أو الآدميات فقيل الحور لما ذكر من وصفهن
في القرآن والسنة كقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه على الميت في الجنائز وأبدله زوجا خيرا من
زوجوه وقيل الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف وروى مرفوعا وذكر ابن المبارك
وأخبر نارشددين عن ابن أنعم عن حبان بن أبي جبلة قال ان نساء الدنيا من دخل منهن الجنة ففضلن على

(فباي آلاء ربكم تكذبان)

(حور) شديداً سواد
العيون وبياضها (مقصورات)
مستورات (في الخيام) من
درجوف مضافة الى القصور
شبيهة بالحدور (فباي آلاء
ربكم تكذبان لم يطئنهن
انس قبلهم) قبل ازواجهن
(ولا جان فباي آلاء ربكم
تكذبان متكئين) اي أزواجهن

واعرابه كما تقدم (على
رفرف خضر) جمع رفرقة
اي بسط أو وسائد (وعبرى
حسان) جمع عبقريه اي
طنافس (فباي آلاء ربكم
تكذبان تبارك اسم ربك
ذي الجلال والاكرام)
تقدم ولفظ اسم زائد

ضعف هذا الوجه من حيث
كان التقدير أن أعبد فغند
ذلك يفضي الى تقديم الصلة
على الموصول وليس بشيء
لان أن ليست في اللفظ فلا
يبقى عملها فلو قدرنا بقاء
حكمها لافضى الى حذف
الموصول وبقاء صلته وذلك
لا يجوز الا في ضرورة
الشعر والوجه الثاني ان
يكون منصوباً بتأمرى
وأعبد بدلائمه والتقدير
قل أفتأمرى بعبادة غير
الله عز وجل وهذا من بدل
الاشتغال ومن باب أمرتك
الخير والثالث ان غير
منسوب بفعل محذوف اي
أفتأمرى بعبادة غير الله وفسره
مابعد وقيل لا موضع لا عبد
من الاعراب وقيل هو حال
والعمل على الوجهين الاولين

الحور العين بما عملن في الدنيا وقد قيل ان الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج
النبيين والمؤمنين يخلقن في الآخرة على أحسن صورة قاله الحسن البصري والمشهور أن الحور العين لسن
من نساء أهل الدنيا وانما هن مخلوقات في الجنة لان الله قال لم يطئنهن انس قبلهم ولا جان وأكثرنساء
أهل الدنيا مطمونات ولان النبي ﷺ قال ان أقل ساكني الجنة النساء فلا يصيب كل واحد منهم
امرأة أو وعد الحور العين لجماعتهم فثبت أنهن من غير نساء الدنيا اه قرطبي (قوله فباي آلاء) أي نعم
ربكم تكذبان أنعمة ما جعل لكم من الفواكه أم غيرها اه خطيب (قوله مستورات) عبارة البياضوى
مقصورات في الخيام قصرن في خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة أى مخدرة اه وقوله
في الخيام جمع خيم جمع خيمة فالخيام جمع الجمع اه خطيب (قوله من درجوف) عبارة القرطبي وقال
عمر رضى الله عنه الخيمة درة محجوفة وقاله ابن عباس وقال هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع
من ذهب وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى حور مقصورات في الخيام بلغنا في الرواية أن
سحابة مطرت من العرش فخلقت الحور من قطرات الرحمة ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على
شاطئ الانهار سعتها أربعون ميلاً وليس لها باب حتى اذا دخل ولى الله الجنة انصعدت الخيمة عن باب
ليعلم ولى الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدام لم تأخذها فهي مقصورة قد قصر بها عن أبصار
المخلوقين والله أعلم اه (قوله مضافة الى القصور) معنى اضافتها اليها أنها في داخلها فالخيمة في داخل
القصور وقوله شبيهة أى تلك الخيام بالحدور جمع خدور وهو الستر الذى يتخذ في البيوت كالناموسية فتلك
الخيام التي من الدر تشابه الحدور التي تكون في داخل القصور اه (قوله فباي آلاء) أي نعم ربكم
الذى صوركم وأحسن صوركم تكذبان أبهذه النعم أم غيرها اه خطيب (قوله فباي آلاء) أي نعم ربكم
الذى جعل لكم في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر تكذبان أبهذه النعم أم غيرها
اه خطيب (قوله واعرابه كما تقدم) أي أنه حال عامله محذوف أى يتنعمون اه شيخنا (قوله جمع
رفرفة) أي اسم جمع أو اسم جنس جمعى وكذا يقال في عبرى وعبرة السمين الرفرف اسم جنس
وقيل اسم جمع نقلهما مكى والواحدة رفرقة وهى ما تدلى من الاسرة من غالى الثياب واشتقاقه من
رفرف الطائر أى ارتفع في الهواء انتهت وقوله وعبرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه اسم بلد الجن
فينسبون اليه كل شيء عجيب قال فى القاموس عبقر موضع كثير الجن وقرية بناؤها في غاية الحسن
والعبقرى السكامل من كل شيء وقال الخليل هو الجليل النفيس من الرجال وغيرهم وقال قطرب ليس
هو من المنسوب بل هو بمنزلة كرسى ونحتى اه خطيب (قوله أى طنافس) فى المصباح الطنفسة بكسرتين
فى اللغة العالية وفى لغة بفتح حين وهى بساط له خمل رقيق اه (قوله فباي آلاء) أي نعم ربكم المحسن الذى
لا يحسن غيره ولا احسان الا منه تكذبان أبهى من هذه النعم أم غيرها اه خطيب (قوله ذى الجلال)
قرأ ابن عامر ذو الجلال بالواو وجعله تابعا للاسم وهكذا هو مرسوم فى مصحف الشاميين والباقون بالياء
صفة للرب فانه هو الموصوف بذلك واجمعوا على الواو فى الاول الامن ذكرته فيما تقوم اه سمين (قوله
تقدم) أي تقدم شرحه وعبارته فيما سبق ويبقى وجه ربك ذاته ذو الجلال والاكرام للمؤمنين بانعمة عليهم
انتهت (خاتمة) رأيت فى تذكرة القرطبي كلاما حسنا يتعلق بشرح هذه الآيات وغالبه فى تفسيره فاحيت
نقله لما فيه من كثرة الفوائد قال رضى الله عنه مانصه ولما وصف الله الجنة أشار الى الفرق بينهما فقال
فى الاوليين فيهما عيانان تجريان وفى الاخرين فيهما عيانان نضاختان أى فوارتان بالماء ولكنهما

وأما النون فشدة على
الاصل وقد خففت بحذف
الثانية وقد ذكر نظائره
قوله تعالى (والارض) مبتدا
و (قبضته) الخبر وجميعا
حال من الارض والتقدير
اذا كانت مجتمعة قبضته
أى مقبوضة فالعامل في اذا
المصدر لانه بمعنى المفعول
وقد ذكر أبو على في الحجة
التقدير ذات قبضته وقد رد
عليه ذلك بان المضاف اليه
لا يعمل فيما قبله وهذا لا يصح
لانه الآن غير مضاف اليه
وبعد حذف المضاف لا يبقى
حكمه ويقر أقبضته بالنصب
على معنى في قبضته وهو
ضعيف لان هذا الظرف
محدود فهو كقولك زيد
الدار (والسموات مطويات)
مبتدا وخبر و (بيمينه)
متعلق بالخبر ويخوزان
يكون حالا من الضمير في
الخبر وان يكون خبرا ثانيا
وقرى مطويات بالكسر
على الحال وبيمينه الخبر
وقيل الخبر محذوف أى
والسموات قبضته و (زمرا)
في الموضعين حال (و فتحت)
الواو زائدة عند قوم لان
الكلام جواب حتى وليست
زائدة عند المحققين والجواب
محذوف تقديره اطمأنوا
ونحو ذلك و (تنبوا) حال
من الفاعل أو المفعول
و (حيث) هنا مفعول به كما
ذكرنا في قوله تعالى وكلا
منها رغدا حيث شئنا في
أحد الوجوه و (حافين) حال
من الملائكة و (يسبحون)

ليستا كالجاريين لان النضخ دون الجرى وقال في الاولين فيهما من كل فاكهة زوجان فعم ولم يخص
وفي الاخرين فيهما فاكهة ونخل ورمان ولم يقل من كل فاكهة وقال في الاولين متكئين على فرش
بطائنها من استبرق وهو الديباج وفي الاخرين متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان والعبقري
الموشى ولا شك ان الديباج أعل من الموشى والرفرف كسر الحباء ولا شك ان الفرش المعدل لكساء
عليها أفضل من فضل الحباء وقال في الاولين في صفة الحور العين كأنهن الياقوت والمرجان وفي
الاخرين فيهن خيرات حسان وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان وقال في الاولين ذواتا
أفنان وفي الاخرين مدهامتان أى خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان فوصف الاولين
بكثرة الاغصان والاخرين بالخضرة وحدها وفي هذا كله تحقيق المعنى الذى قصدنا بقوله ومن
دونهما جنتان ولم لم ندكره من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر فان قيل كيف لم يذكر أهل
هاتين الجنتين كذكر أهل الجنتين الاولين قيل الجنان الاربع لمن خاف مقام ربه الا أن الخائفين لهم
مراتب فالجنتان الاوليان لاهل العبادات في الخوف من الله تعالى والجنتان الاخيرتان لمن قصر حاله
في الخوف من الله تعالى قلت فهذا قول والقول الثانى ان الجنتين في قوله تعالى ومن دونهما أعلى وأفضل
من الاولين ذهب الى هذا الضحك وأن الجنتين الاولين من ذهب وفضة والاخرين من ياقوت
وزمرذ وقوله ومن دونهما أى ومن أمامهما ومن قبلهما والى هذا القول ذهب أبو عبد الله محمد بن
على الترمذى الحكيم في نوادر الاصول وقال ومعنى ومن دونهما جنتان أى دون هاتين الى العرش
أى أقرب وأدنى الى العرش وقال مقاتل الجنتان الاوليان جنة عدن وجنة النعيم والاخرتان جنة
الفردوس وجنة المأوى قلت ويدل على هذا قوله عليه الصلاة والسلام اذا سألت الله فاسأله الفردوس
الحديث وقال الترمذى وقوله فيهما عينان نضاختان أى بالوان الفواكه والنعيم والجوارى المزيينات
والدواب المسرجات والشباب المملونات وهذا يدل على ان أكثر من الجرى قلت على هذا تدل أقوال
المفسرين روى عن ابن عباس نضاختان أى فوارتان بالماء والنضخ بالخاء أكثر من النضخ بالخاء
وعنه أيضا أن المعنى نضاختان بالخير والبركة وقاله الحسن ومجاهد وعن ابن عباس أيضا وابن مسعود
ينضخ على أولياء الله بالمسك والعنبر والسكافور في دور أهل الجنة كما ينضخ رش المطر وقال سعيد
بن جبير بانواع الفواكه والماء وقوله فيهن خيرات حسان يعنى النساء الواحدة خيرة قال الترمذى
والخيرة ما اختارهن الله فابدى خلقهن باختياره فاخيار الله لا يشبه اختيار آدميين ثم قال حسان
فوصفهن بالحسن واذا وصف خالق الشىء شيئا بالحسن فانظر ما هناك فن ذا الذى يقدر أن يصف
حسنهن وفي الاولين ذكر أنهن قاصرات الطرف وكأنهن الياقوت والمرجان فانظر كم بين
الخيرة وهى مختار الله وبين قاصرات الطرف ثم قال حور مقصورات في الخيام وقال في الاولين
قاصرات الطرف قصرن طرفهن على الأزواج ولم يذكر أنهن مقصورات فدل على أن المقصورات
أفضل وأعلى وقد بلغنا في الرواية ان سحابة مطرت من العرش فخلقن من قطرات الرحمة ثم ضرب
على كل واحدة خيمة على شاطئ الانهار سعتها أربعون ميلا وليس لها باب حتى اذا حل ولى الله
الخيمة انصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولى الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها فهى
مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين والله أعلم ثم قال متكئين على رفرف مختلف في الرفرف
ما هو فقيل كسر الحباء وجوانب الزرع وما تدلى منها الواحدة رفرفة وقيل الرفرف شىء اذا
استوى عليه صاحبه رفرف به وأهوى به كالمرجاح يمينا وشمالا ورفعوا خفضايتا لئلا يذهب مع أنيسته

الحديث الآية وثلة من
الاولين الآية وهى ست أو
سبع أو تسع وتسعون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اذا وقعت الواقعة) قامت
القيامة (ليس

حال من الضمير فى حافين
والله أعلم

* (سورة المؤمن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (حجم تنزيل
الكتاب) هو مثل ألم تنزيل
قوله تعالى (غافر الذنب
وقابل التوب) كلتاها صفة
لما قبله والاضافة محضة وأما
(شديد العقاب) فنكرة
لان التقدير شديد عقابه
فيكون بدلا ويجوز أن
يكون شديد بمعنى مشدد
كما جاء أذين بمعنى مؤذن
فكون الاضافة محضة
فيتعرف فيكون وصفا أيضا
وأما (ذى الطول) فصفة
أيضا (لا اله الا هو) يجوز
ان يكون صفة وان يكون
مستأنفا قوله تعالى (انهم)
هو مثل الذى فى يونس * قوله
تعالى (الذين يحملون)
مبتدأ و (يسبحون) خبره
(ربنا) أى يقولون وهذا
المحذوف حال و (رحمة
وعلى) تمييز والاصل
وسع كل شىء علمك قوله
تعالى (ومن صلح) فى موضع
نصب عطف على الضمير فى
أدخلهم أى وأدخل من
صلح وقيل هو عطف على
الضمير فى وعدتهم قوله تعالى

واشتقاقه على هذا من رَف يرف اذا ارتفع ومنه رفرفة الطائر لتحريكه جناحيه فى الهواء وربما سمي
الظلم أى ذكر النعام رفرفا بذلك لانه يرفرف بجناحيه ثم يعدو ورفرف الطائر أيضا اذا حرك جناحيه
حول الشىء يريد أن يقع عليه قال الترمذى الحكيم والرفرف أعظم خطر من الفرش فذكر فى الاولين
متكئين على فرش بطائنها من استبرق قال هنا متكئين على رفرف خضر والرفرف هو مستقر الولي على
شىء اذا استوى عليه الولي رفر فبه أى طار به هكذا وهكذا حيثما يريد كل من جاح وروى لنا فى حديث
المعراج أن رسول الله ﷺ لما بلغ سدره المنتهى جاءه الرفرف فقتلوا له من جبريل وطار به الى مسند
العرش وذكر أنه قال طار بى يخفضنى ويرفعنى حتى وقف بين يدى ربى ثم لما حان الانصراف تناوله
فطار به خفضا ورفعا يهوى به حتى أداه الى جبريل صلوات الله عليه ما وجبريل يبكى ويرفع صوته
بالتحميد والرفرف خادم من الخدم بين يدى الله تعالى له خواص الامور فى محل الدنو والقرب كأن البراق
دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك فى أرضه فهذا الرفرف الذى سخره الله لاهل الجنة الدائنتين
هو متكؤهما وفرشهما يرفرف بالولى الى حافات تلك الانهار وشطوطها حيث شاء الى خيام أزواجه
الخبرات الحسان ثم قال وعبقري حسان والعبقري ثياب منقوشة تبسط فاذا قال خالق النقوش انها
حسان فاظنك بتلك العباقر والعبقريّة بناحية اللين فيما بلغنا ينسج فيها بسط منقوشة فذكر الله
ما خلق فى تينك الجنة من البسط المنقوشة الحسان والرفرف الخضر وانما ذكر لهم من الجنان ما يعرفون
اسماءها هنا فبان تفاوت هاتين الجنة وقدر وى عن بعض المفسرين فاذا هو يشير الى أن هاتين الجنة
من دونهما أى أسفل منهما وأدون فكيف تكون مع هذه الصفات أدون فحسبه لم يفهم الصفة ذكر
هذا كله فى الاصل التاسع والمانين من كتاب نوادر الاصول والله سبحانه وتعالى أعلم اه بحروفه

(سورة الواقعة)

(قوله مكية الألفهذه الحديث الخ) عبارة القرطبي مكية فى قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء وقال ابن
عباس وقناة الآية منها نزلت بالمدينة وهو قوله تعالى وتعملون رزقكم أنكم تكذبون وقال الكلبي
مكية الأربع آيات منها آيتان أفهذه الحديث أتم مدهنون وتعملون رزقكم أنكم تكذبون نزلت فى سفره
الى مكة وقوله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الآخرين نزلت فى سفره الى المدينة انتهت فعل الشارح انما
عبر بالآية دون الآيتين لكونه يرى أن الآية هى مجموع الجملتين وغيره يرى أن كل جملة آية اه
شيخنا قال مسروق من أراد أن يعلم نبأ الاولين والآخرين ونبأ اهل الجنة ونبأ اهل النار ونبأ اهل الدنيا
ونبأ اهل الآخرة فليقرأ سورة الواقعة وذكر أبو عمر بن عبد البر فى التمهيد والتعليق والتعليق
أيضا أن عثمان دخل على ابن مسعود يعوده فى مرضه الذى مات منه فقال ما تشكى قال ذنوبى قال
فما تشهى قال رحمة ربى قال أفلا ندعوك طبيباً قال الطبيب أمرضى قال أفلا نأمر لك بهطائلك قال لا حاجة
لى فيه حبسته عنى فى حياتى وتدفعه لى عندماتى قال يكون لبناتك من بعدك قال أنحش على بناتى الفاقة
من بعدى انى أمرتهن أن يقرأن سورة الواقعة كل ليلة فأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول من قرأ سورة
الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا اه قرطبي (قوله اذا وقعت الواقعة) أى اذا قامت القيامة وذلك عند النفخة
الثانية والتعبير عنها بالواقعة للايدان بتحقيق وقوعها لا محالة كأنها واقعة فى نفسها اه أبو السعود أى
التي لا بد من وقوعها ولا واقع يستحق أن يسمى الواقعة بلام الكمال قال وتاء المبالغة غيرها اه خطيب
وفى اذا أوجه أحدها أنها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى

(من مقتكم) هو مصدر مضاف الى الفاعل و (أنفسكم) منصوب به و (اذا) ظرف

بان تنفيها كافتها في الدنيا
(خافضة رافعة) أى هي
مظهرة الخفض قوم
يدخولهم النار ولرفع
آخرين بدخولهم الجنة (إذا
رجت الارض رجا)
حركت حركة شديدة
(وبست الجبال بسا) فتت
(فكانت هباء) غبارا
(منبثا) منتشر او اذا الثانية
بدل من الاولى (وكنتم)
في القيامة (أزواجا)

لفعل محذوف تقديره مقتكم
اذ تدعون ولا يجوز ان
يعمل فيه مقت الله لانه
مصدر قد أخبر عنه وهو
قوله أكبر من ولا مقتكم
أنفسكم لانهم لم يقتوا أنفسهم
حين دعوا الى الايمان وانما
مقتوها في النار وعند ذلك
لا يدعون الى الايمان قوله
تعالى (وحده) هو مصدر
في موضع الحال من الله أى
دعى مفردا وقال يونس
ينتصب على الظرف تقديره
دعى على حياله وحده وهو
مصدر محذوف الزيادة
والفعل منه أو حدته ايجادا
قوله تعالى (رفيع الدرجات)
يجوز ان يكون التقدير هو
رفيع الدرجات فيكون
(ذو) صفة و (يلقى) مستأنفا
وان يكون مبتدا والخبر
ذو العرش أو يلقي (ومن)
أمره) يجوز ان يكون
حالا من الروح وان يكون
متعلقا بيلقى * قوله تعالى
(يوم م) بدل من يوم التلاق

الذي كانه قيل ينتفى التكذيب بوقوعها اذا وقعت والثاني أن العامل فيها اذ كرمقدرا والثالث أنها
شرطية وجوابها مقدر أى اذا وقعت كان كيت وكيت وهو العامل فيها والرابع أنها شرطية والعامل فيها
الفعل الذى بعدها ويلبها وهو اختيار الشيخ وتبع في ذلك مكي والعامل فيها وقعت لانها قد
يجازى بها فعمل فيها الفعل الذى بعدها كما يعمل فى ما ومن اللتين للشرط فى قولك ما تفعل أفعل ومن
تكرم أكرم الخامس انها مبتدأ واذ ارجت خبرها وهذا على قولنا انها تتصرف وقدمضى القول فيه
محروا السادس أنها ظرف لخافضة رافعة قاله أبو البقاء أى اذا وقعت خفضت ورفعت السابع أنها ظرف
لرجت واذا الثانية على هذا اما بدل من الاولى أو تكرير لها الثامن أن العامل فيها ما دل عليه قوله
فأصحاب الميمنة أى اذا وقعت بانت أحوال الناس فيها التاسع أن جواب الشرط قوله فأصحاب الميمنة الخ اه
سيمين وقال الجرجاني اذا صلة أى وقعت الواقعة مثل اقتربت الساعة وآتى أمر الله وهو كما يقال قد جاء
الصوم أى دنا واقترب اه قرطبي (قوله كاذبة) اسم ليس ولوقعتها خبرها مقدم واللام بمعنى فى على
تقدير المضاف أى ليس كاذبة توجد فى وقت وقوعها كما أشار له الشهاب اه شيخنا (قوله أى هي
مظهرة الخ) أشار به الى أن خافضة خبر مبتدأ محذوف وأن الخفض والرفع معناهما هنا اظهارهما
قال أبو السعود والجملة تقرير لعظمتها وتهويل لامرها فان الوقائع العظام شأنها كذلك أو بيان
لما يكون يومئذ من حط الاشقياء الى الدرجات ورفع السعداء الى الدرجات من زلزلة الاشياء وازالة
الاجرام عن مقارها بنثر الكواكب واسقاط السماء كسفا وغير ذلك اه وفى القرطبي والخفض
والرفع يستعملان عند العرب فى المسكان والمكانة والعز والاهانة ونسب سبحانه وتعالى الخفض
والرفع للقيامة توسعا ومجازا على عادة العرب فى اضافتها الفعل الى المحل والزمان وغيرها مما لم يكن منه
الفعل يقولون ليل قائم ونهار صائم وفى التنزيل بل مكر الليل والنهار والرافع على الحقيقة انما
هو الله وحده اه (قوله اذ ارجت الارض رجا) يجوز أن يكون بدلا من اذا الاولى أو تأكيدها أو خبرا
لها على أنها مبتدأ كما تقدم تحرير هذا كله وأن تكون شرطا والعامل فيها امامقدر واما فعلها الذى
يلبها كما تقدم فى نظيرتها وقال الزمخشري ويجوز أن ينتصب بخافضة رافعة أى تخفض وترفع وقت رج
الارض وبس الجبال لانه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ويرفع ما هو منخفض اه سمين (قوله حركت
حركة شديدة) أى بحيث يهدم ما فوقهما من بناء وجبل اه أبو السعود وقال بعض المفسرين ترجيح كاي ترج
الصبي فى المهد حتى يهدم ما عليها ويتكسر كل شئ عليها من الجبال وغيرها والرجة الاضطراب وارتج
البحر وغيره اضطرب اه خطيب (قوله فتت) فى المصباح بسست الحنطة وغيره باسما من باب قتل
وهو الفت فهى بسياسة فعيلة بمعنى مفعولة اه (قوله منتشر) أى متفرقا بنفسه من غير حاجة الى هواء
يفرقه فهو كالذى يرى فى شعاع الشمس اذا دخل من كوة اه خطيب وفى القرطبي وقال على رضى الله
عنه الهباء المنبث الريح الذى يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب فجعل الله أعمالهم كذلك وقال مجاهد
الهباء هو المشعاع الذى يكون فى الكوة كهيئة الغبار وروى نحوه عن ابن عباس وعنه أيضا هو ما تاطر
من النار اذا اضطربت يطير منها شرر فاذا وقع لم يكن شيا وقاله عطية اه (قوله واذا الثانية) أى اذا
رجت بدل من اذا الاولى أى اذا وقعت فهى فى محل نصب ويجوز نصبها بخافضة أو رافعة أو باذ كرمقدرا
اه كرخى (قوله وكنتم) عطف على رجت والخطاب للجنات فى باسهم قسمهم ثلاثة أصناف اثنان فى الجنة
واحد فى النار ثم بينهم فقال أصحاب الميمنة الخ اه زاده وعبارة أبى السعود وكنتم أزواجا خطاب للامة
الحاضرة والامم السالفة تغليبا أو للحاضرة فقط اه (قوله أيضا وكنتم) أى قسمتم بما كان فى جبالكم

وطبائكم في الدنيا أروا جأى أصنافا ثلاثة كل صنف بشا كل ما هو منه كإيشا كل الزوج الزوجة قال
البيضاوي وكل صنف يكون أويذ كرم مع صنف آخر فهو زوج اه خطيب (قوله فاصحاب الميمنة الخ)
هذا شروع في تفصيل وشرح أحوال الأزواج الثلاثة فذكرت أحوالهم أولا على سبيل الاجمال بقوله
فاصحاب الميمنة الخ ثم على سبيل التفصيل بقوله أولئك المقربون الخ وبقوله وأصحاب الخ وبقوله وأصحاب
الشمال الخ (قوله مبتدأ خبره ما أصحاب الميمنة) عبارة السمين أصحاب الاول مبتدأ وما استفهام فيه تعظيم
مبتدأ ثان وأصحاب الثاني خبره والجملة خبر الاول وتكرير المبتدأ هنا بلطفه مغن عن الضمير ومثله الحاقه
ما الحاقه القارعة ما القارعة ولا يكون ذلك الا في مواضع التعظيم انتهت فتقوله تعظيم لشأنهم أى في هذا
الاستفهام تعظيم لشأنهم هكذا عبر غيره وكذا يقال فيما بعده اه شيعنا وفي أى السعد فبقوله تعالى
فاصحاب الميمنة مبتدأ وقوله ما أصحاب الميمنة خبره على أن ما الاستفهامية مبتدأ ثان وما بعده خبره والجملة
خبر الاول والاصل ما أى شىء هم في حالهم وصفهم فان ما وان شاعت في طلب مفهوم الاسم والحقيقة
لكنها قد يطلب بها الصفة والحال تقول ما زيد فيقال عالم أو طبيب فوضع الظاهر موضع الضمير لكونه
أدخل في التعظيم وكذا الكلام في قوله تعالى وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والمراد تعجيب السامع من
شان الفريقين في الفخامة والفضاعة كانه قيل فاصحاب الميمنة في غاية حسن الحال وأصحاب المشأمة في نهاية
سوء الحال وقد تكلموا في الفريقين فقل أصحاب الميمنة أصحاب المنزل السنية وأصحاب المشأمة أصحاب
المنزلة الدينية أخذوا من تيامنهم باليمين وتشاؤمهم بالشمال وقيل الذين يؤتون صفائهم بآيمانهم والذين
يؤتونها بشمالهم وقيل الذين يؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة والذين يؤخذ بهم ذات الشمال الى النار وقيل
أصحاب اليمين وأصحاب الشؤم فان السعداء يمين على أنفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائم عليها بمعاصيهم
اه (قوله والسابقون السابقون) هذا هو القسم الثالث من الأزواج الثلاثة ولعل تأخير ذكرهم مع
كونهم أسبق الاقسام وأقدمهم في الفضل ليقترن ذكرهم ببيان محاسن أحوالهم على أن يرادهم بعنوان
السبق مطلقا معرب عن احرازهم لقصب السبق من جميع الوجوه وقد تكلموا فيهم أيضا فقل هم
الذين سبقوا الى الايمان والطاعة عند ظهور الحق من غير تعلم وتوان وقيل هم الذين سبقوا في حيازة
الفضائل والكالات وقيل هم الذين صلوا الى القبليتين كما قال تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين
والانصار وقيل هم السابقون الى الصلوات الخمس وقيل المسارعون في الخيرات وأيا ما كان فالجملة مبتدأ
وخبر والمعنى والسابقون هم الذين اشتهرت أحوالهم وعرفت محاسنهم وفيه من تعظيم شأنهم والايدان
بشيوع فضيلتهم واستغنائهم عن الوصف بالجميل ما لا يخفى وقيل السابقون الى طاعة الله تعالى السابقون
الى رحمة أو السابقون الى الخير السابقون الى الجنة وقوله أولئك اشارة الى السابقين وما فيه من معنى
البعد مع قرب العهد بالشار الى الايدان ببعده منزلتهم في الفضل ومحل الرفع على الابتداء خبره ما بعده أى
أولئك الموصوفون بذلك النعت الجليل المقربون أى الذين قربت الى العرش العظيم درجاتهم وأعليت
مراتبهم وورقت الى حظائر القدس نفوسهم الزكية هذا أظهر ما ذكر في اعراب هذه الجملة وأشهره وهو
الذى يقتضيه جزالة التنزيل اه أبو السعود (قوله وهم الانبياء) تفسير السابقين بهذا يقتضى انقطاع
قوله ثلثة من الاولين الخ عنه في تفكيك الكلام فالاولى تفسيرهم بانهم الذين سبقوا الى الايمان والطاعة
عند ظهور الحق من غير تعلم وتوان وقيل هم الذين سبقوا في حيازة الفضائل والكالات وقد ذكر
هذين القولين أبو السعود كما تقدم وعليه فيكون قوله ثلثة الخ خبر مبتدأ محذوف أى وهم ثلثة من

ويحوز أن يكون التقدير
اذ كرمهم وان يكون ظرفا
للتلاق وهم مبتدأ (بارزون)
خبره والجملة في موضع جر
باضافة يوم اليها (لا يخفى)
يحوز أن يكون خبرا آخر
وأن يكون حالا من الضمير
في بارزون وان يكون مستأنفا
و(اليوم) ظرف والعامل
فيه من أو ما يتعلق به الجار
وقيل هو ظرف للملك (لله)
أى هو الله وقيل الوقف على
الملك ثم استأنف فقال هو
اليوم لله الواحدى استقر
اليوم لله و(اليوم) الآخر
ظرف (تجزى) و(اليوم)
الاخير خبر لا أى ظلم كائن
اليوم و(اذ) بدل من يوم
الآخرة و(كاظمين) حال
من القلوب لان المراد أصحابها
وقيل هي حال من الضمير في
لدى وقيل هي حال من
الضمير في أنذرهم (ولا شفيع
يطاع) يطاع في موضع جر
صفة لشفيع على اللفظ وفى
موضع رفع على الموضع بقوله

(أو لئلك المقربون في جنات النعيم ثلثة من الاولين) مبتدأ أى جماعة من الامم الماضية (وقليل من الآخرين) من أمة محمد ﷺ وهم السابقون من الامم الماضية وهذه الامم والخير (على سرر موضونة) منسوجة بقضبان الذهب والجواهر (متكئين عايمًا متقابلين) حالان من الضمير في الخبر (يطوف عليهم) للخدمة (ولدان مخلصون) على شكل الاولاد لايهرمون (باكواب) أقداح لاعرا تعالى (وأن يظهر) هوفى موضع نصب أى أخاف الامرين ويقرأ أو أن يظهر أى أخاف أحدهما وأيهما وقع كان خوفا قوله تعالى (من آل فرعون) هوفى موضع رفع فعالمون وقيل يتعلق (بكم) أى بكمته من آل فرعون (أن يقول) أى لأن يقول (وقد جاءكم) الجملة حال (وظاهرين) حال من ضمير الجمع فى لكم (و أرىكم) متعد الى مفعولين الثانى (ما أرى) وهو من رأى الذى بمعنى الاعتقاد قوله تعالى (سبيل الرشاد) الجمهور على التخفيف وهو اسم للصدر اما الرشداً أو الارشاد وقرىء بتشديد الشين وهو الذى يكثر منه الارشاد او الرشد * قوله تعالى (يوم التناد) الجمهور على التخفيف وقرأ ابن عباس رضي الله عنه بتشديد الدال وهو مصدر تنادى

الاولين الخ فيكون الكلام مرتبطا بعضه ببعض تأمل وعبرة أبى السعد ثلثة من الاولين خبر مبتدأ محذوف أى هم اى السابقون ثلثة من الاولين وهم الامم السالفة من لدن آدم الى نبينا عليهما السلام وعلى من بينهما من الانبياء العظام وقليل من الآخرين أى من هذه الامم اه (قوله فى جنات النعيم) خبر ثان او حال من الضمير فى المقربون او متعلق به أى قربوا الى رحمة الله فى جنات النعيم اه سمين (قوله اى جماعة الخ) فى القاموس الثلثة بالضم الجماعة من الناس والكثير من الدرهم وقد تفتح وبالكسر الهللكة والجمع كغيب اه (قوله وهم السابقون) أى الممدوحون بهذه الاوصاف هم السابقون أى الى الايمان بالانبياء عيانا وهم الذين اجتمعوا عليهم ومعنى هذه العبارة أن المؤمنين الذين اجتمعوا على الانبياء ثلثة أى جماعة كثيرة والذين اجتمعوا على محمد ﷺ ثلثة قليلة والكل على سرر موضونة الخ وهذا لا ينافى فى كون أمة محمد ثلثى أهل الجنة لان الكلام هنا فى الذين اجتمعوا بالانبياء مشافهة والذين اجتمعوا على غير محمد من سائر الانبياء أكثر من الذين اجتمعوا عليه وهـ ذا لا ينافى فى كون أمته على الاطلاق أكثر من الامم الماضية كذلك كما لا يخفى وعبرة الخازن وذلك لان الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقهم من الامم الماضية أكثر ممن عاين النبي ﷺ وآمن به انتهت ثم ان هذا التفسير من الشارح غير تفسيره للسابقين فيما سبق بالانبياء وذلك لانه أعرب ثلثة مبتدأ فجعله منقطعا عن الاول تأمل (قوله على سرر) جمع سرير وهو ما يحمل للانسان من المقاعد العالية الموضوعة للراحة والكرامة اه خطيب (قوله موضونة) فى القاموس وضن الشيء يضمنه فهو موضون ووضين ثنى بمضه على بعض وضاعفه والغزل نسجه والموضونة الدرع المنسوجة او المتقاربة للنسيج أو المنسوجة حلقتين حلقتين أو بالجواهر انتهى فقوله والجواهر متعلق بمحذوف أى ومشتبكة بالجواهر كما صرح به غيره اه شيخنا (قوله متكئين عليها) أى على السرر على الجنب أو غيره كحال من يكون على كرسي فيوضع تحته شيء آخر للاتكاء عليه اه خطيب (قوله متقابلين) أى فلا ينظر بعضهم الى قبايع بعض وقال مجاهد وغيره هذا فى المؤمن وزوجه وأهله وقال السكبي طول كل سرير ثلثائة ذراع فاذا أراد العبد أن يجلس عليه تواضع وانخفاض له فاذا جلس عليه ارتفع اه خطيب (قوله يطوف عليهم) يجوز أن يكون حالا وأن يكون استثنافا وبأكواب متعلق بيطوف والابريق جمع ابريق وهو من آنية الخمر والابريق ماله خرطوم اه سمين (قوله ولدان) بكسر الواو كصبيان باتفاق القراء جمع وليد بمعنى مولود والولد يجمع على أولاد كسبب وأسباب اه من المصباح (قوله على شكل الاولاد) أى فهم مخلوقون فى الجنة ابتداء كالحور العين ليسوا من أولاد الدنيا هذا هو الصحيح وقوله لايهرمون تفسير لقوله مخلصون فالمراد بخلودهم عدم تغيرهم عن حالة الولدان من الطراوة وحسن القد بخلاف أولاد الدنيا فانهم يتغيرون بالشيخوخة وبهذا سقط ما يقال ان أهل الجنة كلهم مخلصون فلم ينص على خلود الولدان وحاصل الجواب أن المراد بخلودهم ما عرفته والمراد بخلود أهل الجنة مطلقا عدم الفناء اه شيخنا وفى الخازن واختلف فى هؤلاء الولدان فقليل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا أطفالا وهو ضعيف لان الله أخبر أنه يلحقهم بأبائهم ولأن المؤمنين من لا ولده فلو خدمه غير ولده كان منقصة بأبى الخادم وقل هم صغار الكفار الذين ماتوا قبل التكليف وقل هم أطفال ماتوا ليس لهم حسنات فيثابون ولا سيئات فيعاقبون ومن قال بهذه الاقوال يعمل بأن الجنة ليس فيها ولادة والصحيح أنهم ولدان خلقوا فى الجنة لخدمة أهل الجنة من غير ولادة أحد كما خلقت الحور العين من غير ولادة وأطلق عايم اسم الولدان لان العرب تسمى القلام وليدا ما لم يحتلم

لها (وأباريق) لها عرا
 وخراطيم (وكأس) اناه
 شرب الخمر (من معين) أى
 خمر جارية من منبع لا ينقطع
 أبدا (لا يصدعون عنها ولا
 ينزفون) بفتح الزاى
 وكسر هاء من زف الشارب
 وأنزف أى لا يحصل لهم
 منها صداع ولا ذهاب عقل
 بخلاف خمر الدنيا (وفاكهة
 مما يتخيرون ولحم طير مما
 يشتهون) (لهم للاستمتاع
 حور) نساء شديداً سواد
 العيون وبياضها (عين)
 ضخم العيون كسرت عينه
 بدل ضمها لمخانة الياء
 ومفردة عيناء كحمرء وفي
 قراءة بحر حور عين
 (كأمثال الأولو المكنون)
 المصون (جزاء) مفعول
 له أو مصدر والعامل مقدر
 أى جعلنا لهم ما ذكر للجزاء
 أو جزيناهم بما كانوا يعملون
 لا يسمعون فيها) فى الجنة
 (لغوا) فاحشاً من الكلام
 (ولا تأثنا) ما يؤثم (الا)
 لكن (قيلاً) قوماً (سلاماً)
 سلاماً (بدل من قياً)

القوم اذا تفرقوا أى يوم
 اختلاف مذاهب الناس
 و(يوم تولون) بدل من
 اليوم الذى قبله (مالكم
 من الله) فى موضع الحال *
 قوله تعالى (الذين يحادون
 فيه أوجه أحدها أن يكون
 خبر مبتدا محذوف أى هم
 الذين وهم يرجع على قوله
 من هو مسرف لانه فى معنى
 الجمع والثانى أن يكون مبتدا
 والخبر يطبع الله

والامة وليدة وان أسنت اه باختصار (قوله وأباريق) جمع ابريق افعيل مشتق من البريق لصفاء
 لونه وقوله لها عرا وهى ما يمسك بها المسماة بالأذان وقوله وخراطيم وهى ما يصيب منها المسماة بالزايين
 اه شيخنا (قوله لا يصدعون عنها) يجوز أن يكون مستأنفاً أخبر عنهم بذلك ويجوز أن يكون
 حالاً من الضمير فى عليهم ومعنى لا يصدعون عنها أى بسببها قال الزخشرى وحقيقته لا يصدرون
 صداعهم عنها والصداع هو الداء المعروف الذى يلحق الانسان فى رأسه والخمر تؤثر فيه اه
 سمين (قوله أى لا يحصل لهم منها الخ) لف ونشر مرتب فقوله أى لا يحصل لهم منها صداع أشار
 به الى تفسير لا يصدعون وأن عن معنى من أى من أجهلها وبسببها وقوله ولا ذهاب عقل تفسير لقوله
 ولا ينزفون على كل من القراءتين وهما سبعيتان اه شيخنا (قوله بما يتخيرون) أى يختارون (قوله
 ولحم طير مما يشتهون) خرج الثعلبى من حديث أبى الدرداء أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة
 طيراً مثل أعناق البخت تصطف على يدولى الله فيقول أحدها ياولى الله رعيت فى مروج تحت
 العرش وشربت من عيون التسنيم فكل منى فلا يزلن يفتخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل
 أحدها فيخر بين يديه على ألوان مختلفة فى كل منها ما أراد فاذا شبع تجمع عظام الطير فطار رعى فى
 الجنة حيث شاء فقال عمر يابى الله انها لناعمة قال آكلها أنعم منها اه قرطبي وقال ابن عباس رضى الله
 عنهما يخطر على قلبه لحم الطير فيصير بين يديه على ما يشتهى أو يقع على الصخرة فى كل منها ما يشتهى ثم
 يطير اه كرخى (قوله وحور عين) مبتداً خبره محذوف قدره بقوله لهم وقوله وفى قراءة بحر حور
 عين وفيه أوجه أحدها أنه عطف على جنات النعيم كانه قيل فى جنات النعيم وفاكهة ولحم وحور عين
 قاله الزخشرى الثانى أنه معطوف على باكوأب وذلك بتجوز فى قوله يطوف اذ معناه يتنعمون فيها
 باكوأب وبكذا وبحور قاله الزخشرى الثالث أنه معطوف عليه حقيقة وأن الولدان يطوفون عليهم
 بالحور أيضاً فان فيه لذة لهم اه سمين (قوله شديداً سواد العيون) هذا من جملة تفسير العين فلو أخره
 بعده لكان أوضح فالعين شديداً سواد العيون مع سعتها وأمالحور فمنها النساء شديداً البياض أى
 بياض أجسادهن تأمل اه شيخنا ثم رأيت فى المختار مانصه والحور بفتح حاء شدة بياض العين فى شدة
 سوادها وقال الاصمعى ما أدري ما الحور فى العين وقال أبو عمر والحور أن تسود العين كلها مثل أعين
 الظباء والبقر قال وليس فى بنى آدم حور وإنما قيل للنساء حور العيون تشبيهاً بالظباء والبقر اه (قوله
 بدل ضمها) أى الذى هو حقها لان المفرد عيناء كما قال بوزن حمرء وما كان كذلك يجمع على فعل بضم الفاء
 على حذف قوله * فعل لنحو أحر وحمرء * اه شيخنا (قوله وفى قراءة) أى سبعة بحور حور عين اه
 (قوله كأمثال الأولو المكنون) أى الخزون فى الصدف المصون الذى لم تمسه الايدى ولم تقع عليه الشمس
 والهواء فيكون فى نهاية الصفاء قال البغوى ويروى أنه يسطع نور فى الجنة فيقولون ما هذا فيقال ثغر
 حوراء ضحك فى وجهه ووجهه ويروى أن الحوراء اذا مشيت يسمع تقديس الخلاخل من ساقها وتمجيد
 الاسورة من ساعدها وان عقد الياقوت فى نحرها وفى رجليها نعلان من ذهب شرأ كهما من لؤلؤ يصيحان
 بالتسبيح اه خطيب (قوله لكن قياً) أشار بهذا الى أن الاستثناء منقطع لان السلام لم يندرج تحت اللغو
 والتأثيم اه سمين (قوله بدل من قياً) عبارة السمين قوله سلاماً سلاماً فيه أوجه أحدها أنه بدل من قياً
 أى لا يسمعون فيها الاسلاماً لثانى أنه نعت لقياً لثالث أنه منصوب بنفس قياً أى الا أن يقولوا سلاماً
 سلاماً وهو قول الزجاج الرابع أن يكون منصوباً بفعل مقدر ذلك الفعل محكى بقياً تقديره الا قياً سلاماً
 سلاماً اه وفى الخازن الا قياً سلاماً سلاماً لکن يقولون قياً ولا يسمعون قياً سلاماً سلاماً يعنى يسلم

فانهم يسمونه (وأصحاب
اليمن ما أصحاب اليمن في
سدر) شجر النبق (مخضود)
لاشوك فيه (وطاح) شجر
الموز (منضود) بالحل من
أسفله الى أعلاه (وظل
ممدود) دائم (وماء
مسكوب) جار دائما
(وفاكهة كثيرة لا مقطوعة)
في زمن (ولا منوعة) بشمن
(وفرش مرفوعة) على
السرر (انا أنشأناهن انشاء)
أي الحور العين من غير
ولادة (فجعلناهن أبكارا)
عذارى كلما تهن أزواجهن

والعائد محذوف أي على
كل قلب متكبر منهم
(وكذلك) خبر مبتدا
محذوف أي الامر كذلك
وما يدينها معترض مسدد
والثالث أن يكون الخبر كبر
مقتضى كبر قولهم مقتا
والرابع ان يكون الخبر
محذوف أي معاندون ونحو
ذلك والخامس أن يكون
منصوبا باضمار أعنى قوله تعالى
(على كل قلب) يقر بالتكوين
(ومتكبر) صفة له والمراد
صاحب القلب ويقرأ
بالإضافة وإضافة كل الي
القلب يراد بها عموم القلب
لاستيعاب كل قلب بالطبع
وهو في المعنى كقراءة من
قرأ على قلب كل متكبر *
قوله تعالى (أسباب
السموات) هو بدل مما
قبله (فاطلع) بالرفع عطفا
على أبلغ وبالنصب على جواب
الامر أي ان تبني لي أطلع
وقال قوم هو جواب لعل
اذ كان في معنى التني

بعضهم على بعض وقيل تسلم الملائكة عليهم وقيل يرسل الرب السلام اليهم وقيل معناه ان قولهم يسلم من
اللغو اه (قوله وأصحاب اليمن الخ) شروع في تفصيل ما أجل عند التقسيم من شؤونهم الفاضلة أثر تفصيل
شؤون السابقين اه أبو السعود (قوله في سدر) خبر ثان عن المبتدأ الذي هو قوله وأصحاب اليمن أو خبر مبتدا
محذوف أي في سدر والظرفية للبالغة في التعم والانتفاع به اه شيخنا وقوله مخضود في المختار خضد
الشجر قطع شوكه وبابه ضرب فهو خضيد ومخضود اه وفيه أيضا ضد متاعه وضع بعضه على بعض
وبابه ضرب اه وفي السمين المخضود الذي قطع شوكه من خضدته أي قطعه وقيل الموقر من الحمل حتى
لا يدين ساقه وتنثني أغصانه من خضدت الغصن أي ثنيته وطلح منضود أي متراكب وفي التفسير لا يرى
له ساق من كثرة ثمره اه وفي الخطيب قال ابن المبارك أخبرنا صفوان عن سليم بن عامر قال كان أصحاب النبي
عليه السلام يقولون اننا لتنفعننا الاعراب ومسايلهم قال أقبل أعرابي يوما فقال يا رسول الله لقد ذكر الله في
القرآن شجرة مؤذية وما كنت أرى ان في الجنة شجرة تؤذي صاحبها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وما هي قال
السدر فان له شوكا مؤذيا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله أو ليس يقول في سدر مخضود خضد الله شوكه فجعل
مكان كل شوكه ثمرة فانها نبتت ثمرا على اثنين وسبعين لونا من الطعام ما فيها لون يشبه الآخر وقال أبو العالية
والضحك نظر المسامون الى وجوهه وادبالطائف خصب فاعجبهم سدره فقالوا يا ليت لنا مثل هذا فزلت
الآية اه وليس ثمرا الجنة في غلاف كشمردانيا مثل الباقلاء والجوز ونحوها بل كلمة مأكول ومشروب
ومشوم منظوريه اه خازن (قوله دائم) أي لا تتسخه الشمس (قوله جار دائما) أي يجري الليل
والنهار في غير أخذود لا ينقطع عنهم اه قرطبي (قوله وفاكهة كثيرة) أي كثيرة الاجناس وقوله
لا مقطوعة نعت لفاكهة ولا للنبي كقولك مررت برجل لا طويل ولا قصير ولذلك لزم تكرارها اه
سمين (قوله ولا منوعة بشمن) الاولى أن يقول بشيء أي فلا تتوقف على شيء كشم من أوحاط أبواب
أوسلم اه شيخنا لا يتمتع عن متناولها بوجه كبعد المتناول وانعدام من يشتري به وشوك في الشجر
يؤذي من يقصدها وحائط يمنع الوصول الى شجرها بل اذا اشتهاها العبد دنت منه حتى يأخذها بلاتعب
قال تعالى وذلت قنوطها تذليلا اه زاده (قوله وفرش مرفوعة) قال على مرفوعة على الاسرة وقيل
بعضها فوق بعض فهي مرفوعة عالية وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله في قوله وفرش مرفوعة قال
ارتفاعها كابين السماء والارض ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب
قل الترمذي قال بعض أهل العلم معنى هذا الحديث ارتفاعها كابين السماء والارض يقول ارتفاع الفرش
المرفوعة في الدرجات ما بين كل درجتين كابين السماء والارض وقيل أراد بالفرش النساء والعرب تسمى
المرأة فراشا ولباسا على الاستعارة فعلى هذا القول يكون معنى مرفوعة أي رفعت بالفضل والجمال على نساء
الدنيا ويدل على هذا التأويل قوله انا أنشأناهن الخ اه خازن (قوله أي الحور العين من غير ولادة)
أشاره الى أن المراد بالفرش النساء مرفوعات على الارائك وأنهن لسن من نسل آدم عليه السلام بل هن
مخترعات لم يسبقن بحلق وهو ما جرى عليه أبو عبيدة وغيره وعبرة الكشف أنشأناهن انشاء
ابتدأنا خلقهن ابتداء جديدا من غير ولادة فاما أن يراد اللاتي ابتدئ انشاؤهن أو اللاتي أعيد
انشاؤهن وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان أم سلمة سألته عن قوله تعالى انا أنشأناهن انشاء
فقال يأمر سامة هن اللواتي قبضن في دار الدنيا عجائز شطائر مصاجلهن الله بعد الكبر أترابا على
ميلاد واحد في الاستواء كلما تهن أزواجهن وجدوهن أبكارا فلما سمعت عائشة رسول الله

وجدوهن عذاري ولا

وجع (عربا) بضم الراء
وسكونها جمع عروب وهي
المتحبة الى زوجها عاشقاه
(أترابا) جمع ترب أى
مستويات فى السن (لأصحاب
اليمين) صلة أنشأناهن
أوجملناهن وم (ثلة من
الاولين وثلة من الآخرين
وأصحاب الشمال أصحاب
الشمال فى سموم) ربح حارة
من النار تنفذ فى المسام
(وحميم) ماء شديد الحرارة
(وظل من محموم) دخان
شديد السواد (لابارد) كغفيرة
من الظلال (ولا كريم)
قوله تعالى (تدعونني) الجملة
وما يتصل بها بدل أو تبين
لتدعونني الاول * قوله
تعالى (وأفوض أمري الى
الله) الجملة حال من الضمير
فى أقول * قوله تعالى (النار
يعرضون عليها) فيه وجهان
أحدهما هو مبتدأ ويعرضون
خبره والثانى ان يكون
بدلا من سوء العذاب ويقرأ
بالنصب بفعل مضمر يفسره
يعرضون عليها تقديره
يصلون النار ونحو ذلك ولا
موضع ليعرضون على هذا
وعلى البدل موضعه حال
امان النار أو من آل
فرعون (ادخلوا) يقرأ
بوصل الهمزة أى يقال
لآل فرعون فعلى هذا
التقدير يا آل فرعون
ويقرأ بقطع الهمزة وكسر
الخاء أى يقول الله تعالى
للائكة قوله تعالى

يقول ذلك قالت واوجعاه فقال رسول الله ﷺ ليس هناك وجع اه كرخى فتخلص
من الآية ومن الحديث ان نساء الدنيا يخلقهن الله فى القيامة خلقا جديدا من غير توسط ولادة خلقا
يناسب البقاء والدوام وذلك يستلزم كمال الخلق وتوفر القوى الجسمية وانتفاء سمات النقص كما أنه
خلق الحور العين على ذلك الوجه تأمل (قوله ولا وجع) أى يحصل لهن فى إزالة البكارة اه شيخنا (قوله
بضم الراء وسكونها) سبعيتان وهذا كرسل ورسل فالتسكين للتخفيف وقوله جمع عروب كرسول
اه سمين (قوله ترب) الترب هو المساوى لك فى سنك لانه يمس جلدهما التراب فى وقت واحد وهو
آكد فى الائتلاف وهو من الاسماء التى لا تتصرف بالاضافة لانه فى معنى الصفة اذ معناه مساويك ومثله
خذنك لانه فى معنى صاحبك اه سمين (قوله أى مستويات فى السن) وهو ثلاث وثلاثون سنة يقال فى
النساء أتراب وفى الرجال أقران وروى أبو هريرة أن النبى ﷺ قال يدخل أهل الجنة الجنة جردا
مردا ايضا مكحولين أبناء ثلاثين أو قال ثلاث وثلاثين على خلق آدم عليه السلام ستون ذراعا فى سبعة
أذرع وروى أيضا أنه ﷺ قال من دخل الجنة من صغير أو كبير يرد الى ثلاثين سنة فى الجنة لا يزداد
عليها أبدا وكذلك أهل النار اه خطيب (قوله صلة أنشأناهن الخ) عبارة السمين فى هذه اللام وجهان
أحدهما أنها متعلقة بأنشأناهن أى أنشأناهن لاجل أصحاب اليمين والثانى أنها متعلقة بأتربا كقولك هذا
ترب لهذا أى مساو له اه (قوله ثلة من الاولين) خبر مبتدا محذوف كإقدره وذهب جماعة الى ان
الثلاثين جميعا من هذه الامة وهو قول أبى العالية ومجاهد وعطاء بن أبى رباح والضحاك قالوا ثلة من
الاولين من سابقى هذه الامة وثلة من الآخرين من هذه الامة أيضا فى آخر ذلك الزمان يدل على ذلك
ما روى البغوى بإسناد الثعلبى عن ابن عباس فى هذه الآية قال رسول الله ﷺ هما جميعا من أمتى وهذا
القول هو اختيار الزجاج قال معناه جماعة ممن تبع النبى ﷺ وآمن به وعابنه وجماعة ممن آمن به
وعابنه وجماعة ممن آمن به وكان بعده ولم يعابنه فان قلت كيف قال فى الآية الاولى وقليل من الآخرين
وقال فى هذه الآية وثلة من الآخرين قلت الآية الاولى فى السابقين الاولين وقليل من يلحق بهم من
الآخرين وهذه الآية فى أصحاب اليمين وهم كثيرون فى الاولين والآخرين اه خازن (قوله وأصحاب الشمال
الخ) شروع فى تفاصيل أحوالهم التى أشير عند التوزيع الى حوالها وفضاعتها بعد تفصيل حسن حال أصحاب
اليمين اه أبو السعود (قوله فى سموم) خبر ثان (قوله وظل من محموم) وزنه يفعل قال أبو البقاء من
الحجم أو الحميم واليحموم قيل هو الدخان الاسود البهيم وقيل وادى جهنم وقيل اسم من اسمائها والاول
أظهر اه سمين وفى المختار وحمة تحميمها سخم وجهه بالفحم والحجم الرماد والفحم وكل ما احترق من
النار الواحدة حممة واليحموم الدخان اه (قوله كغفيرة من الظلال) قضيتة أنهم ماصقتان للظل لا لقوله
من محموم وتعقب بانه يستلزم تقويم غير الصريحة على الصريحة فالاولى أن يحمل صفة ليحموم فالجواب
أن الترتيب غير واجب نص عليه الرضى مع انه هنا يفضى الى عدم توازن الفاصلتين وجعلهما نعتين
ليحموم لا يلائم البلاغة القرآنية وفى كلامه اشارة الى أنه كان من حق الظاهر أن يقال وظل حارضا
فعدل الى قوله وظل من محموم ليتبادر منه الى الذهن أولا الظل المتعارف فيقطع السامع فاذا نفى عنه ما هو
المطلوب من الظل وهو البرد والاسترواح جاءت السخرية والتهكم والتمريض بان الذين يستأهلون
الظل الذى فيه بردوا كرام غير هؤلاء فيكون أشحى لخلقهم وأشد تحسراهم اه كرخى قال الرازى
وفى الامور الثلاثة اشارة الى كونهم فى العذاب دائما لانهم ان تعرضوا لمحب أهواء أصابهم السموم وان

(واذيتحاجون) يجوز ان يكون معطوفا على غدوا وان يكون

قبل ذلك) في الدنيا (مترفين) منعمين لا يتعبون في الطاعة (وكانوا يصرون على الخنث) الذنب (العظيم) أي الشرك (وكانوا يقولون أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئذا نبعوثون) في المموتين في الموضوعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين (أواباؤنا الاولون) بفتح الواو للمطوف والمهزمة للاستفهام وهو في ذلك وفيما قبله للاستبعاد وفي قراءة بسكون الواو عطفًا بأو المعطوف عليه محل ان واسمها (قل ان الاولين والآخرين لجموع وعون الى ميقات) لوقت (يوم معلوم) أي يوم القيامة (ثم انكم أيها الصالحون المسكذبون لا تكون من شجر من زقوم) بيان للشجر (فالتون منها) من الشجر (البطون فشاربون عليه) أي الزقوم الماء كقول (من) الحميم فشاربون شرب) بفتح الشين وضما

التقدير واذكر و (تبعًا) مصدر في موضع اسم الفاعل و (نصبيا) منصوب بفعل دل عليه مفعول تقديره هل أتم دافعون عنا أو مانعون ويجوز ان يكون في موضع المصدر كما كان شيء كذلك ألا ترى الى قوله تعالى لن تقى عنهم أموالم ولا أولادهم من الله

شيأ فشيأ في موضع غنفا كذلك نصيبا قوله

استكنوا كما يفعله الذي يدفع عن نفسه السموم بالاستكنان بالكن يكونون في ظل من محموم فلا انفكك لهم من العذاب أو يقال ان السموم تضره فيعطش وتلهب نار السموم في أحشائه فيشرب الماء فيقطع أمعاءه فيريد الاستظلال بظل فيكون ذلك الظل المحموم وذكر السموم والحميم دون النار تنبيه بالادنى على الاعلى كانه قال أبرد الاشياء في الدنيا حار عندهم فكيف أحرها اه خطيب (قوله) انهم كانوا الخ دليل لاستحقاقهم هذه العقوبة قال الرازي والحكمة في ذكره سبب عذابهم ولم يذكر في أصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مدعين وذلك للتنبيه على أن الثواب منه تعالى فضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه أو لم يذكر لا يوم بالمفضل نقصا ولا ظما وأما العدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب يظن أنه ظالم ويدل على ذلك أنه تعالى لم يقل في أحق أصحاب اليمين جزاء بما كانوا يعملون كما قال في السابقين لان أصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم بالعمل بخلاف من كثرت حسناته يحسن اطلاق الجزاء في حقه اه خطيب (قوله) لا يتعبون في الطاعة) توجيه لكون الترفه أي التمتع وصف ذم مع أنه في الواقع ليس ذمافي حد ذاته وإنما كان هنا ذمنا حيث انهم جعلوا من جملة القعود عن الطاعات وتركها فصاح ذمهم بهذا الاعتبار تأمل (قوله) أي الشرك) ويعبر بالخنث عن البلوغ ومنه قولهم لم يبلغوا الخنث وانما قيل ذلك لان الانسان عند بلوغه يؤاخذ بالخنث أي الذنب وتحت فلان أي جانب الخنث وفي الحديث كان صلى الله عليه وسلم يتحنث بفار حراء أي يتعبد لمجاهدته الاثم ففعل في هذه كلها للسلب اه خطيب (قوله) وادخل ألف بينهما على الوجهين) هذه العبارة لانفي الاقراءتين كما يخفى وكان عليه أن يقول وتركه أي ترك الادخال فالادخال وتركه حالتان مضر وبتان في حالتي التحقيق والتسهيل باربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله) وهو أي الاستفهام في ذلك وهو أواباؤنا وفيما قبله وهو اثنان أئنا أئذا متنا أئنا لمبعوثون وقوله وفي قراءة أي سبعة وقوله والمعطوف عليه الخ أي على كل من القراءتين اه شيخنا وقوله محل ان واسمها أي بعد ملاحظة تقدم المعطوف على الخبر والتقدير أئنا أواباؤنا لمبعوثون وفي اليساوي ان المعطوف عليه الضمير المستكن في لمبعوثون اه وحسن العطف على الضمير في لمبعوثون من غير تأكيد نحن للفاصل الذهوالمهزمة كما حسن في قوله ماأشركنا ولا أباؤنا لفصل لا المؤكدة للنفى قاله في الكشف وقد تقدم الكلام على نظائر الآية في سورة الرعد وغيرها اه كرخي (قوله) قل ان الاولين الخ) أي قل لهم ماذا كرر الانكارهم وتحقيل الحق اه أبو السعود (قوله) لوقت) أي في وقت يوم معلوم أي معين عند الله والاضافة بيانية اه شهاب وفي الكرخي قوله أي يوم القيامة فيه اشارة الى أن اضافة ميقات يوم البيان وكأنه ضمن الجمع معنى السوق فعدى تعديته بالي والافكان الظاهر أن يعدي بفي اه (قوله) ثم انكم) عطف على ان الاولين داخل تحت القول وثم للترخي زمانا أو رتبة وقوله المسكذبون أي بالبعث والخطاب لاهل مكة واضرابهم اه أبو السعود (قوله) من زقوم) وهو من أخب الشجر المرينبت في الدنيا بهامة وفي الآخرة ينبت الله في الجحيم وهو في غاية الكراهة وبشاعة المنظر وتنت الريح اه خطيب (قوله) بيان للشجر) أي فن بيانية وأمان الاولى فهي لا ابتداء الغاية أوزائدة أي لا تكون شجرا هو الزقوم اه شيخنا (قوله) فالتون منها) تأنيث الضمير لكون الشجر اسم جنس اه خطيب واسم الجنس يجوز تذكيره وتأنيثه لغتان اه سمين (قوله) فشاربون شرب الهيم) قال الشيخ الفاء تقتضي التقيب في الشريرين وأنهم أولاما عطشوا شربوا من الحميم ظنا منهم أنه يسكن عطشهم فازداد عطشهم بحرارة الحميم فشربوا بعده شربا لا يقع بعده رى أبدا وهو شرب الهيم فهما شربان من الحميم لاشرب واحداختلفت صفاته

العطاش جمع هيمان للذكر
وهيمي للأنثى كعطشان
وعطشى (هذانزلم) ما
أعد لهم (يوم الدين) يوم
القيامة (نحن خلقناكم)
أوجدناكم من عدم (فلولا)
هلا (تصدقون) بالبعث اذ
انقاد على الانشاء قادر على
الاعادة (أقرأ يتمماتون)
تريقون المني في أرحام
النساء

تعالى (يخفف عنا يوما)
يحوز ان يكون ظرفا أى
يخفف عنا في يوم شيئا من
العذاب فالمفعول محذوف
وعلى قول الاخفش يحوز
أن تكون من زائدة ويحوز
ان يكون مفعولا أى عذاب
يوم كقوله تعالى واتقوا
يوما أى عذاب يوم قوله تعالى
(لا ينفع) هو بدل من يوم
يقوم قوله تعالى (ولا
المسيء) لازائدة قوله تعالى
(اذ اغلال) اذ ظرف
زمان ماض والمراد بها
الاستقبال هنا لقوله تعالى
فسوف يملون وقد ذكرت
ذلك في قوله ولوترى الذين
ظلموا اذ يرون العذاب
(والسلاسل) بالرفع يحوز
أن يكون معطوفا على
الاغلال والخبر في أعناقهم
وأن يكون مبتدأ والخبر
محذوف أى والسلاسل
في أعناقهم وحذف لدلالة
الاول عليه (يسحبون)
على هذا حال من الضمير
في الجار أو مستأنف وان

فمطف والمشروب منه في فشاربون شرب الهم محذوف لفهم المعنى تقديره فشاربون منه اه والظاهر
أنه شرب واحد بل الذي يعتقد هو هذا فقط وكيف يناسب أن تكون زيادة العطش بشره مقتضية
لشربهم منه ثانيا فشاربون شرب الهم تفسير للشرب قبله ألا ترى أن ما قبله يصلح أن يكون مثل شرب
الهم ومثل شرب غير هاففسره بأنه مثل شرب هؤلاء البهائم وفي ذلك فائدتان احدهما التنبيه على شربهم
منه والثانية عدم جدوى الشرب وان المشروب لا ينجع فيهم كما لا ينجع في الهم اه سمين وفي الكرخي
وكل من المعطوف والمعطوف عليه أخص من الآخر من وجه لوجود الاول بدون الثاني في الشرب
قليلأ أى شرب الهم والثاني بدون الاول في شرب البارد فلا اتحاد مع ظهور ترتب الثاني على الاول
فان الشرب بعد الاكل اه (قوله مصدر) أى على كل من القراءتين وهما سبعيتان اه شيخنا وفي
السمين قرأنا فع وعاصم وحمزة بضم الشين وباقي السبعة بفتحها وبجهاذ وأبو عثمان النهدي بكسرها
فقليل ثلاث لغات في مصدر شرب والمقيس منها انما هو المفتوح وقيل المصدر هو المفتوح والمضموم
والمكسور اسمان لما يشرب كل رعى والطحن وقال السكسائي يقال شربت شرابا وشرى وى روى
قول جعفر أيام منى أيام أكل وشرب ويقال بفتح الشين والشرب في غير هذا اسم للجماعة الشاربين
اه (قوله جمع هيمان للذكر وهيمي) بالقصر للأنثى أى ان هم جمع لهذين المفردين كما أن عطاشا جمع
لعطشان وعطشى بالقصر أيضا وهذا من الشارح سبق قلم لان هم أصله هيم بضم الهاء بوزن حمر
لكن قلبت الضمة كسرة لمناسبة الياء وفعل بضم الفاء جمع لافعل وفعلاء على حد قوله * فعل لنحو
أحمر وحرار * ولا يصح ما ذكره الشارح الا لو كان الذى في الآية هيام كعطاش فانه جمع لعطشان وعطشى
على حد قوله * فعل وفعلة فعال لهما * الى أن قال

وشاع في وصف على فعلانا * أوأشيه أو على فعلانا

وعبارة السمين والهم جمع أهيم وهيماء وهو الجمل والناقة التى أصابها الميام وهو داء معطش تشرب
الابل منه الى أن تموت أو تسقم سقما شديدا والاصل هيم بضم الياء كحمر قلبت الضمة كسرة لتصح
الياء وذلك نحو بيض في أبيض وبيضاء انتهت (قوله هذا) أى ما ذكر من الماء كول والمشروب وقوله
ما أعد لهم أى أول قدومهم كما يعد للضيف أول حلوله كرامة له واذا كان هذا تزلهم فاظنك بما يأتي
بعدهما استقروا في الجحيم وتسمية هذا نزلاتهم بهم لان النزول ما يعد للنازل تكرمة والجملة مسوقة من
جته تعالى بطريق الفذلكة مقررة لمضمون الكلام غير داخل تحت القول اه أبو السعود وقوله
بطريق الفذلكة فذلك الشئ ذكروه اجمالا وفي القاموس فذلك حسابه أنها وفورغ منه مخترعة من
قوله اذا أجمل حسابه فذلك كذا وكذا اه كأنه قال وجملة كذا وكذا أى حاصله كيت وكيت (قوله
بالبعث الخ) جواب ما يقال كيف قال ذلك مع انهم مصدقون بذلك بدليل قوله ولئن سألتهم من خلق
السموات والارض ليقولن الله وايضا حه أن ذلك تخضيض على التصديق بالبعث بعد الموت
بالاستدلال بالخلق الاول فكأنه قال هو خلقكم أولا باعترافكم فلا يمتنع عليه أن يعيدكم ثانيا فلهذا
تصدقون بذلك أوهم وان صدقوا بالسننهم لكن لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق كانوا
كأنهم مكذبون به فينزل تصديقهم منزلة عدمه لفقدان ما يحققه من آثاره الدالة عليه اه كرخي
(قوله أفرأيتم) أى بمعنى أخبروني ومفعولها الاول ماتمون والثاني الجملة الاستفهامية اه سمين
أى أخبروني هل رأيتم بالصر أو البصيرة ماتمون اه خطيب وكذا يقال في البقية (قوله ماتمون)
ما اسم موصول بمعنى الذى أى أفرأيتم الذى تقدفونه وتصوبونه في الارحام وهو النطفة وقرئ

يكون الخبر يسحبون والعائد محذوف أى يسحبون بها وقرئ بالنصب ويسحبون بفتح الياء والمفعول

(أنتم) بتحقيق الهمزتين
وابدال الثانية ألفا وتسهيلها
وادخال ألف بين المسهلة
والاخرى وترك في المواضع
الاربعة (تخلقونه) أى المني
بشرا (أم نحن الخالقون
نحن قدرنا) بالتشديد
والتخفيف (بينكم الموت
وما نحن بمسبوقين)
بما جزين (على) عن (أن
نبدل) أى نجعل (أمثالكم)
مكانكم (وننشئكم) نخلقكم
(في ما لا تعدون) من الصور
كالقردة والخنازير (ولقد
علمت النشأة الاولى) وفي
قراءة بسكون الشين (فلولا
تذكرون) فيه ادغام التاء
الثانية في الاصل

هنا مقدم على الفعل قوله
تعالى (منهم من قصصنا)
يجوز ان يكون منهم رافعا
لمن لانه قد وصف به
رسلا وان يكون مبتدئا وخبر
والجملته نعت لرسل وأن
يكون مستأنفا (فاى)
منصوب (تذكرون) قوله
تعالى (بما عندهم من العلم)
من هنا معنى البديل أى بدلا
من العلم وتكون حالا من ما
أو من الضمير في الظرف
قوله تعالى (سنة الله) هو
نصب على المصدر أى سننا
هم سنة الله والله أعلم
(سورة حم السجدة)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (تنزيل من
الرحمن) هو مثل أول
سجدة لقهاز (كتاب) أى
هو كتاب ويجوز ان يكون
مرفوعا بتنزيل أى نزل

يفتح التاء من منى النطفة بمعنى أمناها أى صباها اه وفي السمين قرأ العامة تمنون بضم التاء من أمنى
بمعنى وقرأ ابن عباس بفتحها من منى بمعنى وقال الزخشرى يقال أمنى النطفة ومنها قال تعالى من
نطفة اذا تمنى اه وفي المختار وقدمنى من باب رمي وأمنى أيضا اه (قوله أنتم تخلقونه) يجوز فيه
وجهان أحدهما أنه فاعل بفعل مقدر أى أنتم خلقونه أنتم فلما حذف الفعل لدلالة ما بعده عليه انفصل
الضمير وهذا من باب الاشتغال والثانى ان أنتم مبتدأ والجملة بعده خبره والاول أرجح لاجل
أداة الاستفهام اه كرخى (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) فى كلامه التنبيه على أربع قراآت مع أنها خمس
لان تحقيق الهمزتين امام ادخال ألف بينهما ممدودة مداطيعيا أو بدون ادخال والخمس سبعة وقوله
وابدال الثانية ألفا أى ممدودة مدالا زما وقوله فى المواضع الاربعة متعلق بقوله بتحقيق الخ أى وتجري
هذه القراآت الاربعة بل الخمسة فى المواضع الاربعة هذا أولها والثانى أنتم ترزعون والثالث أنتم
أترلقوه من المزن والرابع أنتم أنشأتم شجرتها اه شيخنا (قوله أم نحن الخالقون) فى أم هذه
وجهان أحدهما انها منقطعة لان بعدها جملة والمتصلة انما تعطف المفردات والثانى انها متصلة وأجابوا
عن وقوع الجملة بعدها بان الخبر الذى بعد نحن أتى به على سبيل التأكيد لا لتصحيح الكلام اذ لو قيل أم
نحن لا كفى به بدون الخبر ويؤيد كونها متصلة أن الكلام يؤل الى أى الامرين واقع واذا صحت ذلك
كانت متصلة اذ الجملة فى تأويل المفرد اه سمين وعبرة الكرخى وأم فى هذه المواضع الاربعة منقطعة
لو وقع جملة بعدها والمنقطعة تقدر بيل وهمزة الاستفهام فيكون الكلام مشتملا على استفهامين الاول
أنتم تخلقونه وجوابه لا والثانى مأخوذ من أم أى بل أنحن الخالقون وجوابه نعم اه (قوله نحن
قدرنا بينكم الموت) أى قضينا به وأوجبناه وكتبناه عليكم فلم تترك أحدا منكم بغير حصته منه وأقتنا موت
كل واحد بوقت معين لا يتعداه فقصرنا عمر هذا ورما كان فى الاوج من قوة البدن وصحة المزاج فلو
اجتمع الخلق كلهم على اطالة عمره ما قدروا ان يؤخروه لحظة وأطالنا عمر هذا ورما كان فى الخفيض
من ضعف البدن واضطراب المزاج فلو تماثوا على تقصيره طرفه عين للجزوا اه خطيب أى والقادر
على هذا كله قادر على اعادتك وبعثكم اه وفى القاموس والاولج ضد الهبوط (قوله بالتشديد
والتخفيف) سبعين (قوله على أن نبدل أمثالكم) يجوز ان يتعلق بمسبوقين وهو الظاهر أى ولم يسبقنا
أحد على تبديلنا أمثالكم أى يجزنا يقال سبقه الى كذا أى أعجزه عنه وغلبه عليه والثانى أنه متعلق
بقوله قدرنا بينكم أى قدرنا بينكم الموت على أن نبدل أى تموت طائفة وتخلق طائفة أخرى قال
معناه الطبرى فعلى هذا يكون قوله وما نحن بمسبوقين معترضا هو اعتراض حسن ويجوز فى أمثالكم
وجهان أحدهما أنه جمع مثل بكسر الميم وسكون التاء أى نحن قادرون على أن نعدمكم ونخلق قوما
آخرين أمثالكم ويؤيده ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت باخرين والثانى أنه جمع مثل بفتح حين وهو
الصفة أى تغير صفاتكم التى أنتم عليها خلقا وخلقوا ننشئكم فى صفات غيرها اه سمين (قوله فى ما لا
تعلمون) أى فى صورة لا تعلمونها فى جنسكم كتبديل صوركم بصور القردة والخنازير قال الحسن أى
نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا باقوام قبلكم وما مقطوعة فى الرسم على القاعدة من أن الموصولة مفصولة
اه من الخطيب (قوله النشأة الاولى) أى الترابية لا يبيكم آدم والاحمية لا مكم حواء والنطفية لكم وكل
منها تحويل من شىء الى غير فأن الذى شاهدتم قدرته على ذلك قادر على تحويلكم بعد أن تصيروا اربا الى
ما كنتم عليه أولا من الصور ولذى تسبب عما تقدم قوله فلولا تذكرون أى لتعلموا أن من قدر على النشأة
الاولى يقدر على الثانية فانها أقل كلفة من الاولى فى العادة اه خطيب (قوله وفى قراءة) أى سبعة

تثيرون الأرض وتلقون
البذر فيها (أأنتم تزرعونه)
تنبثونه (أم نحن الزارعون
لونشاء لجعلناه حطاما) نباتا
يايسالاحب فيه (فظلتم)
أصله ظلتم بكسر اللام
حذفت تخفيفا أي أقمتم نهارا
(تفكهمون) حذفت منه
احدى التاءين في الاصل
تجربون من ذلك وتقولون
(انالمغرمون) نفقة زرعنا
(بل نحن محرومون) ممنوعون
رزقنا (أفرأيتم الماء الذي
تثيرون أنتم أنزلتموه من
المزن) السحاب جمع مزنة
(أم نحن المنزلون لونشاء
جعلناه أجاجا) ملحا لا يمكن
شربه (فلولا) فهلا (تشكرون
أفرأيتم النار التي تورون)
تخرجون من الشجر
الاخضر (أنتم أنشأتم
شجرتها) كالمرخ والعفار
والكلخ (أم نحن المنشئون
نحن جعلناها نذكرة) لنار
جهنم (ومتاعا) بلفظة
(المقوين) للمسافرين

كتاب وان يكون خبرا بعد
خبر أو بدلا (قرآنا) حال
موطئة من آياته ويحوز أن
يكون حالا من كتاب لانه
قد وصف قوله تعالى (عما
تدعون) هو محمول على المعنى
لان معنى في أكنة محجوبة
عن سماعه مائة نالية ولا
يحوز أن يكون نعتا لآكنة
لان الآكنة الاغشية
وليست الاغشية مما تدعون
اليه (ممنون) مفعول من مننت
الحبل اي قطمته قوله تعالى

بسكون الشين (قوله تثيرون الأرض الخ) تفسير الحرف بمجموع الامرين المذكورين هو معناه اللغوي
فقد قال الراغب الحرف تهية الزراعة والقاء البذر فيها اه ولذا قال في الكشف تبذرون حبه
وتعملون في أرضه اه والمعنى المناسب هنا تفسير ما بالبذر ومعنى تحرثون البذر تلقونه في الأرض فكانه
قال أفرأيتم البذر الذي تلقونه في الطين أنتم تزرعونه أي تنبتونه اه وفي المختار الزرع طرح البذر
والزرع أيضا الانبات يقال زرع الله أي أنبته ومنه قوله تعالى أنتم تزرعونونه أم نحن الزارعون
وبابه قطع اه (قوله نباتا يايسالاحب فيه) عبارة أبي السعود لونشاء لجعلناه حطاما هشيما متكسرا مفتتا
بعدهما أنبتناه وجعلناه بحيث طعمتم في حيازة غلاله اه وفي الحازن لونشاء لجعلناه يعني ما تحرثون وتلقون
فيه من البذر حطاما أي تبنا لا قح فيه وقيل هشيما لا ينتفع به في مطعم ولا غيره وقيل هو جواب لمعاد
يقول نحن نحرق وهو بنفسه يصير زرعنا لا يفعلنا ولا يفعل غيرنا فرد الله عليه بقوله لونشاء لجعلناه
حطاما فهل تقدر ون أنتم على حفظه أو هو يقدر على أن يدفع عن نفسه بنفسه تلك الآفات التي تصيبه
ولا يشك أحد في أن دفع الآفات ليس الا باذن الله وحفظه اه (قوله أصله ظلتم) أي فعين الكلمة
مخدوفة تخفيفا اه كرخي (قوله تفكهمون) أصل التفكة التنقل بصنوف الفاكة وقد استعير
للتنقل في الحديث اه يضاوي وفي السمين والعامية تفكهمون بالهاء ومعناه تدمون وحقيقته تلقون
الفكاكة عن أنفسكم ولا تلقى الفكاكة الامن الحزن فهو من باب تخرج وتأثم وتحزب وقيل تفكهمون
تجربون وقيل تتلاومون وقيل تتفجعون وهذا تفسير باللازم اه (قوله تجربون من ذلك) أي من يسه
بعد خضرته اه كرخي (قوله وتقولون انالمغرمون) وهذا المقدر في محل نصب على الحال تقديره
فظلتم تفكهمون قائلين أو تقولون انالمغرمون أي للزمون غرامة ما أنفقنا أو مهلكون لهلاك رزقنا
من الغرام وهو الهلاك قاله الزمخشري اه سمين وفي الكرخي والغرم مذهب بلاعوض اه وقرأ
شعبة أثابهمزة مفتوحة بعدها همزة مكسورة على الاستفهام والباقون بهمزة واحدة مكسورة على
الخبر اه خطيب (قوله من المزن) في القاموس المزن بالضم السحاب أو يعضه أو ذوالماء القطعة مزنة اه
(قوله جعلناه أجاجا) في المختار ماء أجاج مرشيد الملوحة وقد أج الماء يوجب أجوجا بالضم اه وذكر
اللام في جواب لوفى الزرع عملا بالاصل وحذفها من هنا اختصارا للدلالة الاول عليه أو أن اصل هذه
اللام للتأكيدها هو أنسب بالمطعم لانه مقدم وجودا ورتبة على المشروب اه كرخي (قوله تورون)
من أوريت الزند أي قد حته فاستخرجت ناره ووري الزنديرى أي خرجت ناره وأصل تورون
توريون اه سمين وفي المصباح وري الزنديرى وريامن باب وعى وفي لغة وري يري بكسرهما وأورى
بالالف وذلك اذا أخرج ناره اه وفي المختار وأوراه غيره أخرج ناره اه (قوله تخرجون من الشجر
الاخضر) أي أومون غيره كالزند واقتصر على الشجر لانه أبهر وأعظم في الدلالة على قدرة الله وفي
زاده أي تستخرجونها من الزناد وهو جمع زنديقال وري الزنديرى أي خرجت ناره وأوريتها أخرجت
ناره والزند العود الذي يقدح به النار وهو الاعلى والزندة السفلى فيها ثقب وهي الاثني فاذا اجتمع
قيل زندان والجمع زناد والعرب تقدح بعودين تحك أحدهما على الآخر وعن ابن عباس أنه قال ما من
شجر ولا عود الا فيه النار سوى العناب اه (قوله كالمرخ والعفار) تقدم الكلام عليهما مستوفى
في آخر سورة يس فراجع ان شئت وأما الكلخ فلم نجد في القاموس ولا في المختار غير أنه أخبرنا
بعض أهل المغرب والشام بأنه موجود معروف عندم شبيه بالقصب تؤخذ منه قطعتان وتضرب
أحدهما بالآخرى فتخرج النار اه شيخنا (قوله للمسافرين) أي جعلناها ينتفع بها للمسافرون

من أقوى القوم أى صاروا
بالقوا بالقصر والمدأى القفر
وهو مفازة لانبات فيها ولا
ماء (فسبح) زه (باسم)
زائدة (ربك العظيم) أى
الله (فلا أقسم) لازائدة
(بمواقع النجوم) بمساقطها
لغروبها

(وجعل فيها) هو مستأنف
غير معطوف على خلق لانه
لو كان معطوفا عليه لكان
داخلا فى الصلة ولا يجوز
ذلك لانه قد فصل بينهما
بقوله تعالى وتجمعون الى
آخر الآية وليس من الصلة
فى شيء * قوله تعالى (فى)
أربعة أيام أى فى تمام أربعة
أيام ولولا هذا التقدير
لكانت الايام ثمانية يوما فى
الاول وهو قوله خلق الارض
فى يومين ويومان فى الآخر
وهو قوله فقضاهن سبع
سموات فى يومين (سواء)
بالنصب وهو مصدر اى
فاستوت استواء ويكون فى
موضع الحال من الضمير فى
اقواتها وفيها أو من الارض
ويقرأ بالجر على الصفة للأيام
وبالرفع على تقديره سواء
* قوله تعالى (اثنتا) اى تعاليا
و (طوعا) و (كرها) مصدران
فى موضع الحال و (اثنتا)
بالقصر اى جثنا وبالمداى
اعطينا من انفسنا الطاعة و
(طاعتين) حال وجمع لانه
قد وصفها بصفات من يعقل
او التقدير اثنتا بمن فينا
فلذلك جمع وقيل جمع على

حسب تعدد

وخصوا بالذكر لان منفعتهم بها أكثر من المقيمين فانهم يوقدون بالليل لتهرب السباع ويهتدى الضال
الى غير ذلك من المنافع وقال مجاهد للمقوين أى المنتفعين بها من الناس أجمعين فى الظلمة ويصطلون بها من
البرد وينتفعون بها فى الطبخ والخبز الى غير ذلك من المنافع ويتذكرونها نار جهنم فيستجار بالله منها وقال
ابن زيد للجائعين فى اصلاح طعامهم يقال أقوى منذ كذا وكذا أى مأكلت شيئا وقال قطرب المقوى
من الاضداد يقال للفقير مقوخلوه من المال ويقال للعنى مقولقوته على ما يريد والمعنى جعلناها متاعا
ومنفعة للارغناء والفقراء لاغنى لاحد عنها وقال المهدوى الآية تصلح للجميع لان النار يحتاج اليها
المسافر والمقيم والنبي والفقير اه خطيب (قوله من أقوى القوم الخ) أشار به الى أن المراد بالمقوين
المسافرون وانه مأخوذ من أقوى القوم اذا صاروا بالقوا قال الواحدى المقوى الذى ينزل بالقوا وهى
الارض الحالية أى الفقراء البعيدة عن العمران يقال أقوت الدار اذا دخلت من سكانها والمعنى ينتفع بها
أهل البوادي والاسفار ومنفعتهم بها أكثر من منفعة المقيم اه كرخى (قوله أى صاروا بالقوا) أى
تزلوا بالقوا بكسر القاف على كل من القصر والسد اه خطيب وفى المختار أنه مع كسر القاف يمدو بقصر
وفى المصباح انه مع فتح القاف يمد لا غير اه (قوله زائد) أى لفظ باسم زائد وسبح يتعدى بنفسه
وبحرف الجر فالعنى سبح ربك فالباء زائدة والاسم باق على معناه أو بمعنى الذات أو بمعنى الذكر أو الباء
متعلقة بمحذوف وقيل الباء زائدة وتمتبه الحلي بانه خلاف الاصل وجوز كونها للحال أى على سبيل
التبرك باسم ربك كقوله ونحن نسبح بحمدك أول للتعدي اه ومن ثم قالوا فى قوله تعالى سبح اسم ربك
الاعلى كما يجب تنزيه ذاته وصفاته تعالى عن النقائص يجب تنزيه الالفاظ الموضوعة لها عن سوء الادب
وهذا أبلغ ما يلزم ذلك بالطريق الاولى على سبيل الكناية الرمزية اه كرخى (فائدة) أثبتوا ألف
الوصل هنا فى اسم ربك لانه لم يكثر دوره كثرته فى البسملة وحذفوه منها لكثرة دورها وم شأنهم
الايجاز وتقليل الكثير اذا عرف معناه وهذا معروف لا يحل واثبات ما أثبت من اشكاله مما لا يكثر
دليل على الحذف منه ولذا لا تحذف مع غير الباء فى اسم الله ولا مع الباء فى غير الجلالة الكريمة من الاسماء
وقد أوضحت ذلك فى مقدمتى على البسملة والحمدلة اه خطيب (قوله لازائدة) أى للتأكيدي وتقوية
الكلام أى فغناه أقسم وقيل نافية والمنفى محذوف وهو كلام الكافر الجاحد تقديره فلا صحة لما يقول
الكافر ثم ابتداء فقال أقسم وهى لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهى أنا أقسم كقولك لزيد
منطلق ثم حذف المبتدأ فاقصمت اللام بخبره تقديره لا أقسم بالله لا فقط قال الطيبي ومعناه فلا أنا أقسم
وانما قدر المبتدأ لأن لام الابتداء لا تدخل على الجملة الفعلية اه كرخى (قوله بمواقع النجوم) مواقع
النجوم مساقطها ومغاربها فى قول قتادة وغيره وقال عطاء بن أبى رباح منازلها وقال الحسن انكسارها
وانتثارها يوم القيامة وقال الضحاك هى الانواء التى كانت أهل الجاهلية تقول اذا مطر وامطرنا بنوء كذا
وقال الماوردى ويكون قوله فلا أقسم بمواقع النجوم مستعملا فى حقيقته من نفي القسم وقال القشيري
هو قسم والله أن يقسم بما يريد وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة قلت يدل على هذا قراءة
الحسن فلا قسم وقال ابن عباس المراد بمواقع النجوم نزول القرآن بنحو ما أنزله الله تعالى فى اللوح المحفوظ
من السماء العليا الى السفرة الكاتبة فى حجبها السفرة على جبريل فى عشرين سنة ونجمه جبريل على النبي
عليهما السلام فى عشرين سنة فهو ينزل على الاحداث من أمته حكاه الماوردى عن ابن عباس
والسدى اه قرطبي (قوله بمساقطها لغروبها) لما فى غروبها من زوال أثرها والدلالة على وجود

(وانه) أى القسم بها (القسم
لوتعلمون عظيم) أى لو كنتم
من ذوى العلم لعلمتم عظم
هذا القسم (انه) أى التلو
عليكم (لقرآن كريم فى كتاب)
مكتوب (مكتون) مصون
وهو المصحف (لايمسه)
خبر بمعنى النهى (الامطهرون)
أى الذين طهروا أنفسهم
من الاحداث (تنزيل)

السموات والارض
(وحفظا) أى وحفظناها
حفظا أو للحفظ (اذ
جاءتهم) يجوز ان يكون
ظرفا لانذرتكم كما تقول
لقتيك اذ كان كذا ويجوز
أن يكون صفة لصاعقة أو
حالا من صاعقة الثانية * قوله
تعالى (نحسات) يقرأ بكسر
الحاء وفيه وجهان أحدهما
هو اسم فاعل مثل نصب
ونصبات الثانى أن يكون
مصدرا فى الاصل مثل
الكلمة ويقرأ بالسكون
وفيه وجهان أحدهما هى
بمعنى المكسورة وانما
سكن لعارض والثانى أن
يكون اسم فاعل فى الاصل
وسكن تخفيفا قوله تعالى
(وأما ثمود) هو بالرفع على
الابتداء و(فهدينام) الخبر
وبالنصب على فعل محذوف
تقديره وأما ثمود فهدينا
فسره قوله تعالى فهدينام
* قوله تعالى (ويوم نحشر)
هو ظرف لما دل عليه ما
بعده وهو قوله تعالى (فهم
يوزعون) كأنه قال يمتعون
يوم نحشر * قوله

مؤثر لا يزول تأثيره ولانه وقت قيام المتجددين من عباده الصالحين اه كرخى (قوله) وانه لقسم لو
تعملون عظيم) معترض بين القسم وجوابه مقرر للتوكيد وتعظيم للحلوف به والله أعلم بسر عظمتة
وفى أثناء هذا الاعتراض اعتراض آخر وهو قوله لو تعلمون فانه اعتراض بين الموصوف وهو قسم
وصفته وهى عظيم والحاصل أنهما اعتراضان أحدهما فى ضمن الآخر الاول بين القسم وجوابه والثانى
بين الصفة والموصوف كما جرى عليه الكشف هنا وليس هو من باب الاعتراض باكثر من جملة كما
أوجهه كلام الكشف فى تفسير قوله وانى سميتها صريحا كرخى وفى البياض عظيم لما فى المقسم به
من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمته أن لا يترك عباده
سدى اه وقوله سدى أى هملوا المراد به هنا تكليفهم بالاوامر والنواهي وبيان ما ينتظم به المعاش
والمعاد وهذا توطئة لقوله انه لقرآن كريم وبيان لمناسبة المقسم به للمقسم عليه تضمن القرآن جميع
المصالح الدنيوية والاخرية اه شهاب (قوله لو تعلمون) جواب لو محذوف أشار اليه والى أن الفعل منزل
منزلة اللازم بقوله أى لو كنتم الخ اه شيخنا وقوله انه لقرآن كريم أى كثير النفع لاشتماله على أصول
العلوم المهمة فى اصلاح المعاش والمعاد أو حسن مرضي فى جنسه اه بياض وهى صفة أولى
لقرآن وفى كتاب صفة ثانية ولايمسه ثالثة وتنزيل رابعة اه شيخنا (قوله انه لقرآن كريم) أى ان
الكتاب الذى أنزل على محمد ﷺ قرآن كريم أى عزيز مكرم لانه كلام الله تعالى ووحيه الى نبيه
ﷺ وقيل الكريم الذى من شأنه أن يعطى الكثير وسمى القرآن كريما لانه يفيد الدلائل التى
تؤدى الى الحق فى الدين وقيل الكريم اسم جامع لما يحمد والقرآن كريم لما يحمد فيه من الهدى
والنور والبيان والعلم والحكم فالفقيه يستدل به ويأخذ منه والحكيم يستمد منه ويحتج به والاديب
يستفيد منه ويتقوى به فكل عالم يطلب أصل علمه منه وقيل سمي كريما لان كل أحد يناله ويحفظه من
كبير وصغير وذكى وبليد بخلاف غيره من الكتب وقيل ان الكلام اذا تكرر مرار اسماه السامعون
ويهون فى الاعين وتمله الأذان والقرآن عزيز كريم لايهون بكثرة التلاوة ولا يخلق بكثرة التردد
ولا يمل السامعون ولا يثقل على اللسان بل هو غرض طرى أبد الدهر اه خازن (قوله مصون)
أى من التغيير والتبديل على حد قوله انا نحن نزلنا الذكروا ناله لحافظون اه شيخنا (قوله) وهو
المصحف) وقيل هو اللوح المحفوظ وعبارة البياض فى كتاب مكنون مصون وهو اللوح لايمسه
الامطهرون لا يطلع على اللوح الامطهرون من الكدورات الجسمانية وهم الملائكة اه فالجملة صفة
لكتاب المفسر باللوح المحفوظ ونفى مسه كناية عن لازمه وهو نفي الاطلاع عليه وعلى ما فيه والمراد
بالمطهرين حينئذ جنس الملائكة فطهارتهم نقاء ذواتهم عن كدورات الاجسام فهى طهارة معنوية
اه شهاب (قوله خبر بمعنى النهى) يؤيد هذا قراءة عبد الله بن مسعود مايمسه بما النافية اه سمين وحينئذ
فضمة السين اعرابية وقوله بمعنى النهى أى لايمسوه أى يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريحا
على خبريته لئلا يلزم الخلف فى خبره تعالى لانه كثير مايمس بدون طهارة والخلف فى خبره تعالى محال
اه شيخنا وهذا أحد وجهين ذكرهما السمين ثم قال والثانى انها ناهية والفعل بعدها مجزوم لانه
لوفك عن الادغام لظهر ذلك كقوله تعالى لم يمسه سوو لكانه أدغم ولما أدغم حرك آخره بالضم
لاجل هاء ضمير المذكر الغائب اه وفى الكرخى وضعت ابن عطية النهى بان قوله بعد تنزيل من رب
العالمين صفة فيلزم الفصل بين الصفات وذلك لا يحسن وأجيب بان قوله تنزيل لا يمتنع أن يكون صفة
لجواز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى هو تنزيل فلا يمتنع حينئذ أن يكون لايمسه نهيًا ويمسه مجزوم
فى التقدير اذ لوفك لظهر الجزم لكانه لما أدغم حرك آخره لاجل الادغام وكانت الحركة ضمة

مأثراً (من رب العالمين أفهنا
الحديث) القرآن (أنتم
مدهنون) متهاونون مكذبون
(وتجملون رزقكم) من
المطر أى شكره (أنكم
تكذبون) بسقيا الله
حيث قلتم مطرنا بنوء كذا
(فلولا) فهلا (إذا بلغت)
الروح وقت النزاع (الحلقوم)
هو مجرى الطعام (وأنتم)
يا حاضري الميت (حينئذ
تنظرون) إليه (ونحن أقرب
إليه منكم) بالعلم (ولكن
لا تبصرون) من البصيرة)
أى لا تعلمون ذلك (فلولا)
فهلا (إن كنتم غير مدينين)
محزين بأن تبعثوا أى غير
مبعوثين بزعمكم (ترجعونها)
تردون الروح إلى الجسد
بعد بلوغ الحلقوم إن كنتم
صادقين) فيما زعمتم

تعالى (إن يشهد) أى من أن
يشهد لأن تستر لا يتعدى
بنفسه قوله تعالى (وذلكم)
هو مبتدأ (ظنكم) خبره
(والذى) نعت للخبر أو خبر
بعد خبر (وأرداكم) خبر
آخر ويحوز أن يكون الجميع
صفة أو بدلا وأرداكم الخبر
ويحوز أن يكون أرداكم
حالا وقدمه مرادة بقوله
تعالى (يستعبوا) يقرأ بفتح
الياء وكسر التاء الثانية
أى أن يطلبوا زوال ما
يعتبون منه (فأهم من المعتين)
بفتح التاء أى من المجابين
إلى إزالة العتب ويقرأ
يستعبوا بضم الياء وفتح
التاء أى يطلب

اتباعا لضمه الهاء اه (قوله منزل) وسمى المنزل تنزيلا على اتساع اللغة يقال للمقدور قدور والمخلوق
خلق اه خازن (قوله أنتم مدهنون) مبتدأ وخبر وقوله بهذا الحديث متعلق بالخبر مقدم عليه
وقوله وتجملون معطوف على الخبر وقوله رزقكم على حذف المضاف كما قدره أى شكره وقوله إنكم
تكذبون مفعول ثان اه شيخنا وأصل الادهان جعل الاديم ونحوه مدهونا بشيء من الدهن ولما
كان ذلك ملينا له لنا محسوسا أريد به اللين المعنوى على أنه تجوز به عن مطلق اللين أو استعير له ولذا
سميت المدارة والملاينة مدهنة وهذا مجاز معروف ولشهرته صار حقيقة عرفية فلذا تجوز به هنا
عن التهاون أيضا لان التهاون بالامر لا يتصلب فيه اه شهاب وفي السمين ومعنى مدهنون متهاونون
كمن يدهان في الامر أى يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به يقال أدهن فلان أى لاين وهاد وفيها
لا يحتمل وقال الراغب والادهان في الأصل مثل التدهين لكن جعل عبارة عن المدارة والملاينة وترك
الجد اه وفي القرطبي والمدهن الذى ظاهره خلاف باطنه فإنه شبه بالدهن في سهولة ظاهره وقال
مقاتل بن سليمان وقتادة مدهنون كافرون نظيره ودوالو تدهن فيدهنون وقال المؤرج المدهن
المنافق أو الكافر الذى يلين جانبه ليخفى كفره والادهان والمدهنة التوكذيب والكفر والنفاق
وأصله اللين وأن يضمر خلاف ما يظهر وأدهن وداهن بمعنى واحد وقال قوم داهنت بمعنى وارىت
وأدهنت بمعنى غششت وقال الضحاك مدهنون معروضون وقال مجاهد مالمثلون الكفار على الكفر
وقال ابن كيسان المدهن الذى لا يعقل ما حق الله عليه ويدفعه بالعلل وقال بعض اللغويين مدهنون
تاركون للجزم في قبول القرآن اه (قوله بسقيا الله) مصدر مضاف لفاعله أى يكون الله هو الذى
أسقاكم اه شيخنا (قوله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا) واختلفوا فيمن قال هذه الكلمة على
قولين أحدهما أنه كافر إذا قاله معتقدا أن الكوكب فاعل مدبرأت بالمطر كما كان بعض الجاهلية يزعم
ذلك الثانى أنه غير كافر لكن إن قاله معتقدا أن الموجد للمطر هو الله وأن النوء ميقات له وأن مراده
مطرنا في وقت طلوع نجم كذا اه خازن ومنه تعلم أن الخلف لفظى ثم قال واختلفوا في كراهة هذا
المقول والظاهر أنها كراهة تنزيه وسببها أن الكلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بقائلها
ولأنها من شعار الجاهلية اه (قوله فلولا إذا بلغت الحلقوم) ترتيب الآية الكريمة هكذا فلولا
ترجعونها أى النفس إذا بلغت الحلقوم إن كنتم غير مدينين وفلولا الثانية توكيد قاله الزمخشري
قلت فيكون التقدير فلولا فلولا ترجعونها من باب التوكيد اللفظى ويكون إذا بلغت ظرفا لترجعونها
مقدما عليها إذا ما منع منه أى فلولا ترجعونها النفس في وقت بلوغها الحلقوم وقوله وأنتم حينئذ تنظرون
جملة حالية من فاعل بلغت والتنوين في حينئذ عوض من الجملة المضافة إليها أى إذا بلغت الحلقوم
خلافًا للاخفش حيث زعم أن التنوين للصرف والكسر للاعراب وقدمه نفي تحقيقه وقرأ العامة
بفتح نون حينئذ لانه منصوب على الظرف ناصبه تنظرون وقوله ونحن أقرب إليه يحوز أن يكون حالا
أى تنظرون إليه في هذه الحالة التى تخفى عليكم وأن تكون مستأنفة فيكون اعتراضا والاستدراك
ظاهر اه سمين (قوله من البصيرة) أى أو من البصر أى وأنتم لا تبصرون أعوان ملك الموت اه سمين
وفي الحديث إن ملك الموت له أعوان يقطعون العروق ويجمعون الروح شيئا فشيئا حتى ينتهوا بها إلى
الحلقوم فيتوفاها ملك الموت وأنتم حينئذ تنظرون أمرى وسلطانى وقيل تنظرون إلى الميت
لا تقدرين له على شيء اه قرطبي (قوله أى لا تعلمون ذلك) أى أنا أقرب إليه بالعلم أولا تعلمون
ما هو فيه من المشقة والكرب اه شيخنا (قوله محزين) أى فدينين من الدين بمعنى الجزاء والباء
سببية في قوله بأن تبعثوا وقوله أى غير مبعوثين تفسير مراد أى فتجوز بالدين هنا عن البعث اه

واذا ظرف لترجعون المتعلق به الشرطان والمعنى هلا ترجعونها ان نفيت البعث صادقين في نفيه أى لينتفى عن محلها الموت كالبعث (فاما ان كان) الميت (من المقرين فروح) أى فله استراحة (وريجان) رزق حسن (وجنة نعم) وهل الجواب لاما أولاً ولها أقوال (وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك) أى له السلامة من العذاب (من أصحاب اليمين) من جهة أنه منهم (وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم ان هذا لهو حق اليقين) من اضافة الموصوف الى صفته (فسبح باسم ربك العظيم) تقدم

منهم ولا يعتنون عليه فام من المعتين بكسر التاء أى ممن يزيل العتب * قوله تعالى (والغوا فيه) يقرأ بفتح الغين من لغايلغوا بضمها من لغايلغوا والمعنى سواء قوله تعالى (النار) هو بدل من جزاء أو خبر مبتداً محذوف مبتداً وما بعده الخبر جزاء مصدر أى جوزوا بذلك جزاء ويجوز أن يكون منصوباً بجزاء أعداء الله وان يكون حالاً قوله تعالى (ألتخافوا) يجوز أن يكون التقدير بان لا تخافوا أو قائلين لا تخافوا فعلى الاول هو حال أن تنزل بقولهم لا تخافوا على الثانى الحال محذوفة * قوله تعالى (نزل) فيه

شيخنا (قوله فلولا الثانية) أى التى فى قوله فلولا ان كنتم غير مدينين تأكيداً لفظى للدولى أى التى فى قوله فلولا اذ بلغت وقوله واذ ظرف أى لشرطية على المختار فلا تستحق جواباً بها خلافاً لمن قال به وقوله لترجعون أى فقدم الظرف على عامله وقوله المتعلق به الشرطان وهما ان كنتم غير مدينين ان كنتم صادقين ومعنى تعلقهما به أنه جزاء لهما أى لكل منهما فى العبارة نوع قلب اذ الجزاء هو الذى يتعلق بالشرط وقوله والمعنى هلا ترجعونها أخره عن الشرطين بعده لكان أظهر فى الفهم بان يقول ان نفيت البعث صادقين فى نفيه فلا ترجعونها وهلا تخضضية فهى للطلب والمعنى ارجعوها وقوله ان نفيت البعث هذا هو الشرط الاول المذكور بقوله ان كنتم غير مدينين وقوله صادقين فى نفيه هذا هو الشرط الثانى المذكور فى قوله ان كنتم صادقين وقوله أى لينتفى علة للجزاء الذى هو قوله هلا ترجعونها وقوله عن محلها وهو الجسد وملخص الكلام ان صدقتم نفي البعث فردوا روح المحتضر الى جسده لينتفى عنه الموت فينتفى البعث وهذا على حد قوله وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا الخ اه شيخنا وقوله ان كنتم صادقين ليس من اعتراض الشرط على الشرط نحو ان ركبنا ان لبست فانت طالق حتى يحى فيه ما قدمته فى هذه المسئلة لان المراد هنا ان وجد الشرطان كيف كانا فهلا رجعت بنفس الميت اه سمين (قوله كالبعث) فى نسخة قالبعث (قوله وأما ان كان من المقرين الخ) شروع فى بيان حال المتوفى بعد المات أثريان حاله عند الوفاة أى فاما ان كان الذى بين حاله من السابقين من الازواج الثلاثة الخ اه أبو السعود والمراد بالمقرين السابقون لبقوله فيما تقدم والسابقون أولئك المقربون اه شهاب والمراد بأصحاب اليمين الذين يأخذون كتبهم بإيمانهم كما تقدم تفسيرهم بذلك اه (قوله فروح) مبتدأ خبره محذوف كإقدره وقرأ العامة بفتح الراء ومعناه الاستراحة كما قال الشارح وقرأ بعضهم بضم الراء ومعناه الرحمة لأنها كالحياة للرحوم اه سمين وفى القاموس الروح بالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح اه والريحان الرحمة والرزق كفاي المختار (قوله وجنت نعم) ترسم جنة هنا مجرورة التاء ووقف عليها بالهاء ابن كثير وأبو عمرو والكسائى والباقون بالتاء على الرسم اه خطيب (قوله وهل الجواب لاما) أى وجواب أن محذوف لدلالة المذكور عليه وهذا هو الراجح لانه عهد حذف جواب ان كثيراً اه شيخنا وفى السمين قال مكى ومعنى أما عند أبى اسحق الخروج من شىء الى شىء أى دع ما كنفاه وحذف غيره قلت وعلى هذا فيكون الجواب لان فقط لان أما ليست شرطاً ورجح بعضهم أن الجواب لاما لان ان كثر حذف جوابها منفردة فادعاء ذلك مع شرط آخر أولى اه (قوله أى له السلامة) أشار بهذا الى أن السلام بمعنى السلامة قال القارى وهذا تفسير غريب اه وعبارة البيضاوى فسلام لك يا صاحب اليمين من أصحاب اليمين أى من اخوانك يسهلون عليك انتهت قال الشهاب يعنى أنه التفات بتقدير القول ومن لا ابتداء كما يقال سلام من فلان على فلان أى يقال لك سلام لك اه (قوله من جهة أنه منهم) أشار به الى أن من تعليلية أى من أجل أنه منهم اه شيخنا (قوله وأما ان كان من المكذبين الخ) انما وصفهم بفاعلمهم زجرا عنها واشعاراً بما أوجب لهم هذا العذاب يعنى ان مقتضى الظاهر أن يقال وأما أن كان من أصحاب الشمال لكن عدل عنه لما ذكر تأمل اه شيخنا (قوله فنزل) مبتدأ خبره محذوف أى له نزل من حميم يشربه بعداً كل الزقوم أى له قرى واکرام بأكل الزقوم وشرب الحميم وتصلية الجحيم وهذا تمهيدهم كما تقدم اه شيخنا (قوله وتصلية جحيم) أى احتراق بها اه (قوله ان هذا) أى ما ذكر من قصة المحتضرين أو ما قصصناه عليك فى هذه السورة من أولها الى آخرها اه

مدنية تسع وعشرون آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
سبح لله ما في السموات

وجهاً أحدهما هو مصدر
في موضع الحال من الهاء
المحذوفة أو من ما أي لكم
الذي تدعونه معدا وما
أشبهه (من) نعت له والثاني
هو جمع نازل مثل صابر
وصبر فيكون حالا من الواو
في تدعون أو من الكاف
والميم في لكم على هذا يملق
من يتدعون أي يطلبونه
من غفور أو بالظرف أي
استقر ذلك من غفور فيكون
حالا من ما قوله تعالى (كانه
ولي) فيه وجهاً أحدهما
هو حال من الذي بصلته
والذي مبتدا وإذا
للمفاجأة وهي خبر المبتدا أي
فبالحصرة المعادى مشبها
للاولى والفائدة تحصل من
الحال والثاني أن يكون خبر
المبتدا وإذا ظرف لمعنى
التشبيه والظرف يتقدم على
العامل المعنوي والضمير
في (يلقها) للخصلة أو
للكلمة قوله تعالى (خلقهن)
الضمير للآيات وهي الليل
والنهار والشمس والقمر *
قوله تعالى (ان الذين كفروا)
خبر ان محذوف أي
معاندون أو هالكون وقيل
هو أولئك ينادون * قوله
تعالى (أعجبي) على
الاستفهام ويقرأ بهمزة
واحدة وفتح العين على
النسب الى عجمو (عمى)
مصدر

خازن (قوله تقدم) الذي تقدم في كلامه أن سبح بمعنى نزه وان لفظ باسم زائد اه أي نزه ربك العظيم اه
شيخنا وفي السمين قوله باسم ربك يحوز أن تكون الباء للحال أي فسبح ملتبسا باسم ربك على سبيل
التبرك كقوله ونحن نسبح بحمدك وأن تكون للتعدي على أن سبح يتعدى بنفسه تارة كقوله سبح اسم
ربك الاعلى وبحرف الجر تارة كهذه الآية وادعاهما يادتها خلاف الاصل والعظيم يحوز أن يكون صفة للاسم
وأن يكون صفة لربك لان كلامهما مجرور وقد وصف كل منهما في قوله تبارك اسم ربك ذو الجلال
والاكرام وذو الجلال والاكرام ولتقارب المتضايين في الاعراب ظهر الفرق في الوصف والله أعلم اه
(سورة الحديد)

(قوله أو مدنية) قاله ابن عباس وعليه الجمهور وقال غيره كالزحشرى انها مكية اه كرخي وفي
القرطبي انها مدنية في قول الجميع اه ويرد عليه ما نقل في سبب اسلام عمر بن الخطاب أنه لما قرأ هذه الآيات
من أول هذه السورة الى قوله ان كنتم مؤمنين وكانت مكتوبة في صحيفة عند أخته أسلم فهذا يقتضي أن
هذه الآيات مكية فعلى هذا تستثنى على القول بأن السورة مدنية تأمل (قوله سبح لله) عبرنا وفي الحشر
والصف بالماضي وفي الجمعة والتغابن بالمضارع وفي الاعلى بالامر وفي الاسراء بالمصدر استيفاء للجها
المشهورة لهذه الكلمة وبدأ بالمصدر في الاسراء لانه الاصل وأبلغ من حيث أنه مشعر باطلاقه أي
بواسطة كونه مطلقاً عن التعرض للفاعل والزمان ثم بالماضي لسبق زمنه ثم بالمضارع لشموله الحال
والاستقبال ثم بالامر لخصوصه بالاستقبال مع تأخره في النطق به في قولهم فعل يفعل اه كرخي
وفي أبي السعود التسبيح تنزيه الله تعالى اعتقاداً وقولاً وعملاً لا يليق بحجابه سبحانه من سبح في
الارض والماء ذهب وأبعد فيهما وحيث أسندها هنالى غير العقلاء أيضاً فان ما في السموات والارض
يعم جميع ما فيهما سواء كان مستقراً فيهما أو حزاً منهما كما مر في آية الكرسي أريد به معنى عام مجازي
شامل لما نطق به لسان المقال كتسبيح الملائكة والمؤمنين من الثقلين ولسان الحال كتسبيح غيرهم فان
كل فرد من أفراد الموجودات يدل بإمكانه وحدوثه على الصانع القديم الواجب الوجود المتصف
بالكمال المنزه عن النقصان وهو المراد من قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وهو متعد بنفسه
في قوله تعالى وسبحوه واللام أمام من زيدة للتأكيده كما في نصحت له وشكرت له أو للتعليل أي فعل التسبيح
لاجل الله تعالى وخالص الوجه ومحبيته في بعض الفواتح ماضيا وفي البعض مضارعاً لا يذان بتحقيقه في
جميع الاوقات وفيه تنبيه على أن حق من شأنه التسبيح الاختيارى أن يسبحه تعالى في جميع أوقاته كما
عليه الملائكة الاعلى حيث يسبحون الليل والنهار لا يفترون اه وفي الخازن سبح لله ما في السموات والارض
يعنى أن كل ذي روح وغيره يسبح لله تعالى فتسبيح العقلاء تنزيه الله تعالى عن كل ما لا يليق بحاله وتسبيح
غير العقلاء من ناطق وجماد اختلفوا فيه فقل تسبيحه دلالة على صانعه فكانه ناطق بتسبيحه وقيل
تسبيحه بالقول ويدل عليه قوله ولكن لاتفقهون تسبيحهم أي قولهم والحق أن التسبيح هو القول الذي
لا يصدر الا من العاقل العارف بالله تعالى وما سوى العاقل ففي تسبيحه وجهاً أحدهما انه يدل على تعظيمه
وتنزيهه والثاني ان جميع الموجودات بأسرها منقاد له يتصرف كيف يشاء فان حملنا التسبيح المذكور في
الآية على القول كان المراد بقوله ما في السموات من في السموات وهم الملائكة والمسيحون في الارض هم المؤمنون
العارفون بالله وان حملنا التسبيح على التسبيح المعنوي فجميع أجزاء السموات وما فيها من شمس
وقمر ونجوم وغير ذلك وجميع ذرات الارضين وما فيها من حبال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك

والارض) اي تزهه كل شيء
فاللام مزيدة وحىء بما
دون من تغليلا لاكثر (وهو
العزى) في ملكه (الحكيم)
في صنعه (له ملك السموات
والارض يحيى) بالانشاء
(يميت) بعده (وهو على كل
شيء قدير هو الاول) قبل
كل شيء بلا بداية (والآخر)
بعد كل شيء بلا نهاية
(والظاهر) بالادلة عليه
(والباطن) عن ادراك
الحواس (وهو بكل شيء
عليم هو الذى خلق
السموات والارض في
ستة ايام) من ايام الدنيا اولها
الاحد وآخرها الجمعة (ثم
استوى على العرش) الكرسي
استواء يليق به (يعلم ما يلج)
يدخل (في الارض) كالمطر
والاموات (وما يخرج منها)
كالنبات والمعادن (وما ينزل
من السماء) كالرحمة والعذاب
(وما يعرج) يصعد (فيها)
كالاعمال الصالحة والسيئة
(وهو معكم) بعلمه (أينما كنتم
والله بما تعملون بصير) له ملك
السموات والارض والى الله
ترجع الامور) الموجودات
جميعها (يولج الليل) يدخله
(في النهار) فيزيد وينقص
الليل (ويولج النهار في الليل)
فيزيد وينقص النهار (وهو
عليم بذات الصدور)

عمى مثل صدى صدى ويقرأ
بكسر الميم أى مشكل فهو
اسم فاعل ويقرأ عمى على
أنه فعل ماض فعلى يتعلق
باسم الفاعل أو الفعل

كلها مسبوحة خاشعة خاضعة لجلال عظمة الله جل جلاله وتقديس اسماءه وصفاته منقادته يتصرف فيها
كيف يشاء اه (قوله أى تزهه كل شيء) أى من المؤمنين العقلاء وغيرهم من سائر المخلوقات فتزويه
العقلاء المؤمنين بلسان المقال وتزويه باقى الخلق بلسان الحال اه شيخنا (قوله وهو العزيز الحكيم)
قرأ قالون وأبو عمرو والكسائي يسكون الهاء والباءون بضمها اه خطيب (قوله له ملك السموات
والارض) أى فانه الموجد لهم والمتصرف فيهما ذكره مرتين وليس بتكرار لان الاول في الدنيا كما أشار
اليه في التقرير والثاني في العقبى لقوله عقبه والى الله ترجع الامور اه كرخى وهذه الجملة مستأنفة لا
محل لها من الاعراب وقوله يحيى ويميت مستأنف أيضاً وخبر لمبتدأ مضمراً وحال من الضمير فيه
والعامل الاستقرار اه سمين (قوله هو الاول قبل كل شيء) عبارة اليبضاوى هو الاول السابق على جميع
الموجودات من حيث انه موجدها ومحدثها والآخر الباقي بعد فناءها ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر
عن غيرها وهو الاول الذى تبتدأ منه الاسباب وتنتهى اليه المسببات أو الاول خارجا والآخر ذاهبا
والظاهر والباطن الظاهر وجوده لكثرة دلائله والباطن حقيقة ذاته فلا تكتنفها العقول أو الغالب على
كل شيء هو العالم بباطنه انتهت وقوله ولو بالنظر الى ذاتها يعنى أن ابدية بقاءه وفناء كل موجود سواء لا يتأني
كون بعض الموجودات اذا أوجدها الله تعالى لا تنفى كالجنة والنار ومن فيهما لما هو مقرر لان المراد أنها فانية
في حد ذاتها وان كانت بالنظر الى استنادها لموجدها باقية كما مر في قوله كل من عليها فان اه شهاب قال
الزنجشري فان قلت ما معنى الواو قلت الواو الاولى معناها للدلالة على أنه الجامع بين الصفتين الاولى
والاخيرة والثالثة معناها للدلالة على أنه الجامع بين الظهور والخفاء والوسطى معناها أنه الجامع بين مجموع
الصفتين الاوليين ومجموع الصفتين الاخيرين اه سمين وفي اليبضاوى والواو الاولى والاخيرة للجمع
بين الوصفين والوسطى للجمع بين المجموعين اه يريد بذلك أن الواو الاولى والثالثة عطفت مفردا على
مفرد أو الثانية فانهما عطفت مجموع أمرين على مجموع أمرين وهذه الواو في المفردات كواو العاطفة قصة
على قصة في الحمل لانها لو عطفت الظاهر وحده على أحد الاولين لم يحسن لعدم التناسب بينهما والمجموع
مناسب للمجموع في الاشتمال على أمرين متقابلين اه شهاب روى مسلم عن سهيل بن أبي صالح قال كان أبو
صالح يأمرنا اذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الارض
 ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك
 من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته وفي رواية من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها اللهم أنت الاول فليس
 قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك
 شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروى ذلك عن أبي هريرة عن النبي ﷺ اه خازن (قوله
عن ادراك الحواس) أى وعن ادراك الحقيقة ذاته فلا تكتنفها العقول أى لافى الدنيا ولا فى الآخرة فاضمحل
 ما فى الكشف من أن فيه حجة على من جوز ادراكه فى الآخرة بالحاسة اه كرخى (قوله والسيئة) اعترضه
 القارى بان الذى يرفع من الاعمال هو الصالح كافى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه
 اه شيخنا (قوله وهو معكم بعلمه) أى وقدرته لا ينفك عنكم علمه وقدرته بحال اه يضاوى (قوله له ملك
 والارض) ذكره مع الاعادة كذا ذكره مع الابداء لانه كالمقدمة لها فان ما قبله حيث جعل كناية عن المجازاة
 اشارة الى الاعادة وكذا ما بعده كما أن قوله يحيى ويميت اشارة الى الابداء اه كرخى (قوله
ترجع الامور) قد تقدم فى البقرة ان الاخوين وابن عامر يقرؤون بفتح التاء وكسر الجيم مبني

بما فيها من الاسرار
والمعتقدات (آمنوا) دوموا
على الايمان (بالله ورسوله
وأنفقوا) في سبيل الله (بما
جعلكم مستخلفين فيه) من
مال من تقدمكم وسيخلفكم
فيه من بعدكم تزل في غزوة
العسرة وهي غزوة تبوك
(فالذين آمنوا منكم وأنفقوا)
إشارة الى عثمان رضي الله عنه
(لهم أجر كبير ومالك لا
تؤمنون) خطاب للكفار
أى لا مانع لكم من الايمان
(بالله والرسول يدعوكم
للتؤمنوا بربكم وقد أخذ) بضم
الهمزة وكسر الخاء وبفتحها
ونصب ما بعده (ميثاقكم)
عليه أى أخذه الله في عالم
الذرحين أشهدكم على أنفسهم
ألست بربكم قالوا بلى (ان)

وأما المصدر فلا يتعلق به
لتقدمها عليه ولكن يجوز
أن يكون على النيبين أو حالا
منه قوله تعالى (فلنفسه) هو
خبر مبتدأ محذوف أى فهو
لنفسه قوله تعالى (وما تحمّل)
مانافية لانه عطف عليها ولا
تضع ثم نقض النفي بالا ولو
كانت بمعنى الذى معطوفة على
الساعة لم يستقم ذلك فاما
قوله تعالى وما تخرج من ثمرة
فيجوز أن تكون بمعنى الذى
والاقوى ان تكون نافية
قوله تعالى (أذنالك) هذا الفعل
يتعدى الى مفعول بنفسه
والى آخر بحرف جرو قد
وقع النفي وما فى خبره موقع
الجار والمجرور وقال أبو حاتم

للفاعل والباقون مبنيان للمفعول في جميع القرآن اه سمين (قوله آمنوا بالله ورسوله) لما ذكر أنواعا من
الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع يخاطب كفار قريش ويأمرهم بالايمان بالله ورسوله ويأمرهم
بترك الدنيا والاعراض عنها والنفقة في جميع وجوه البر اه خازن (قوله دوموا على الايمان) إشارة الى
أنه خطاب مع من عرف الله لانه لم يعرفه فالملقود من هذا الامر معرفة الصفات اه كرخى (قوله
وأنفقوا) مما جعلكم مستخلفين فيه (أى من الاموال التى جعلكم الله خلفاء فى التصرف فيها فهى فى
الحقيقة لالكم أو التى استخلفكم عن قبلكم فى ملكها أو التصرف فيها وفيه حث على الانفاق وتهوين
له على النفس اه يبضوى أى فالخلافه اما عن له التصرف الحقيقى وهو الله وهو المناسب لقوله ملك
السموات والارض أو عن تصرف فيها قبله ممن كانت فى أيديهم وانتقلت لهم فالحث على الانفاق وتهوينه
على الاول ظاهر لانه أذن له فى الانفاق من ملك غيره ومثله يسهل اخراجه وعلى الثانى أيضا لان من علم أنه
لم يبق لمن قبله علم أنه لا يدوم له أيضا فيسهل عليه اخراجه * وما المال ولاهلون الاودائع * اه شهاب
(قوله مستخلفين فيه) أى باستخلاف الله لكم فيه أى جعلكم الله خلفاء فيه فظهرت صيغة المفعول على
هذا الوجه وأما على قوله وسيخلفكم الخ فظهر هاجلى اه شيخنا قال الكرخى وهذا المعنى الثانى
أرجح لانه يندرج فى المنفق منه أشياء لا تندرج فى الاول وهى أن كل مانكسبه فى زمانا فانا تقطع بانالم
نأخذ من قبلنا ونقطع بان من بعدنا يخلفنا فيه وذكركم الله وصف الاستخلاف لينبه على أن هذا المال شأنه
أن ينتقل ويؤول عنا ويأخذه غيرنا بعدنا فلا ينبغي البخل به فانه فى الحقيقة ليس لنا وإنما نحن فيه بمنزلة
الوكلاء نحفظه لمن يأتى بعدنا فلو صرفناه فى الوجوه التى تنفعنا فى المعاد لكان صوابا اه (قوله تزل فى
غزوة العسرة الخ) يشكل هذا على القول بان السورة مكية وكذا على القول بانها مدنية على استثناء هذه
الآيات اه (قوله وهى غزوة تبوك) مكان على طرف الشام بينه وبين المدينة أربع عشرة مرحلة وهو
ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث وبعضهم يصرفه على ارادة الموضع فقد جاء فى البخارى مصر وفا
وممنوعا من الصرف اه شيخنا عن الشيخ عبد البر الاجهورى وكانت هذه الغزوة فى السنة التاسعة
بعد رجوعه عليه السلام من الطائف وهى آخر غزواته عليه السلام ولم يقع فيها قتال بل لما وصلوا الى تبوك
وأقاموا بها عشرين ليلة وقع الصلح على دفع الجزية فرجع عليه السلام على الصلح وايضاح هذه القصة
مذكور فى سورة براءة عند قوله يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله الخ فراجع ان
شئت تأمل (قوله إشارة الى عثمان الخ) فانه جهز فى غزوة العسرة ثلثة مائة بعير باقتباها وأحلاسها وأحمالها
وجاء بالف دينار ووضعها بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم اه كرخى (قوله ومالك لا تؤمنون بالله)
مبتدأ وخبر وحال أى شىء استقر لكم غير مؤمنين اه سمين (قوله أى لا مانع لكم من الايمان) فيه
إشارة الى أن ما استفهام معناه الانكار وأن لا تؤمنون حال والعامل معنى الفعل فى مالكم كاتقول مالك
لا تقوم منكرا عليه عدم قيامه اه كرخى (قوله والرسول يدعوكم) جملة حالية من الواو فى تؤمنون
ولتؤمنوا متعلق بیدعوكم أى يدعوكم للايمان كقولك دعوته لكذا وقوله وقد أخذ ميثاقكم جملة
حالية أيضا من الكاف فى يدعوكم فهما حالان واحداهما داخلان فى الاخرى اه من السمين (قوله
وبفتحهما) سبعيتان (قوله أى أخذه الله الخ) تفسير للقراءتين وحمل للاخذ على حقيقته وهو
المأخوذ يوم الذر فهو أولى من قول القاضى كالكشاف أى وقد أخذ الله ميثاقكم بالايمان قبل
ذلك بنصب الأدلة والتمكن من النظر اه فكل ما أجازاه العقل وردبه السمع وجب الايمان

كنتم مؤمنين) أى مردين

الايان به فبادر واليه (هو الذى ينزل على عبده آيات بينات) (آيات القرآن) (ليخرجكم من الظلمات) الكفر (الى النور) (الايان) (وان الله بكم) فى اخراجكم من الكفر الى الايمان (لرؤف رحيم ومالككم) بعد ايمانكم (ألا) فيه ادغام نون أن فى لام لا (تتفقوا فى سبيل الله والله ميراث السموات والارض) بما فيهما فيصل اليه أموالكم من غير أجر الا اتفاق بخلاف مالو أنفقتم فتؤجرون (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح) لمكة (وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقتلوا وكلا) من الفريقين وفى قراءة بالرفع مبتدأ (وعد الله الحسنى) الجنة (والله بما تعملون خير) فيجازيكم به

يوقف على آذاك ثم يبتدأ فلا موضع للنفي وأما قوله تعالى (وظنوا) ففعلولاها قد أغنى عنهما (ما لهم من محيص) وقال أبو حاتم يوقف على ظنوا ثم اخبر عنهم بالنفي و (دعاء الخير) مصدر مضاف الى المفعول والفاعل محذوف و (ليقولن هذا الى) جواب الشرط والفاء محذوفة وقيل هو جواب قسم محذوف قوله تعالى (برك) الباء زائدة وهو فاعل يكف

به اه كرخى (قوله أى مردين الايمان به) أشار به الى جواب كيف قال ومالككم لا تؤمنون بالله ثم قال سبحانه ان كنتم مؤمنين وايضا حه ان كنتم مردين فما المنع لكم والرسول يدعوكم اليه وقد أقام البرهان وقيل ان كنتم مؤمنين بموسى وعيسى فان شريعتهما تقتضى الايمان بمحمد ﷺ أو ان كنتم مؤمنين بالميثاق الذى أخذهم عليكم وقيل ان معنى اه كرخى (قوله ليخرجكم) أى الله أو العبد وهو محمد ﷺ (قوله وان الله بكم لرؤف رحيم) أى حيث نهكم بالرسول والآيات ولم يقتصر على ما نصب لكم من الحجج العقلية اه يضاوى (قوله لا تتفقوا) أى فى أن لا تتفقوا فوضعه نصب او جر وليست أن زائدة بل هى مصدرية والمعنى فى عدم الاتفاق اه شيخنا وهذا توبيخ لهم على ترك الاتفاق المأمور به بعد توبيخهم على ترك الايمان بانكار أن يكون لهم فى ذلك أيضا عذر من الاعذار وحذف المفعول لظهور أنه الذى بين حاله فيما سبق وتبيين المتفق فيه لتشديد التوبيخ أى أى شىء لكم فى أن لا تتفقوا فيها هو قرينة الى الله وقوله والله ميراث السموات والارض حال من فاعل لا تتفقوا أو مفعوله مؤكدة للتوبيخ فان ترك الاتفاق بغير سبب قبيح منكرو مع تحقق ما يوجب الانكار أشد فى القبح وأدخل فى الانكار كانه قيل ومالككم فى ترك اتفاقها فى سبيل الله والحال أنه لا يبقى لكم منها شىء بل تبقى كلها لله تعالى اه أبو السعود وفى السمين قوله ألا تتفقوا هو كقوله ان لا تقايل فى سبيل الله فالاصل فى أن لا تتفقوا فلما حذف حرف الجر جرى الخلاف المشهور وأبو الحسن يرى زيادتها كاتقدم تقريره فى البقرة وقوله والله ميراث السموات جملة حالية من فاعل الاستقرار أو مفعوله أى أى شىء يمنعكم من الاتفاق فى سبيل الله والحال ان ميراث السموات والارض فهذه حال منافية لبخلكم اه وقوله فالاصل فى أن لا تتفقوا هكذا قدر الحرف المحذوف فى ويصح تقديره من وعبارة القرطبي أى شىء يمنعكم من الاتفاق فى سبيل الله اه (قوله فى سبيل الله) أى طاعته وما يكون قرينة اليه اه يضاوى فسبيل الله كل خير يوصلهم اليه فهو استعارة تصريحية اه شهاب (قوله والله ميراث السموات والارض) أى انهما راجعتان اليه بانقراض ما فيهما كرجوع الميراث الى المستحق له اه قرطبي (قوله لا يستوى منكم الخ) بيان لتفاوت درجات المنفقين وقوله أولئك الشارة الى من أنفق والجمع بالنظر الى معنى من كأن افراد الضميرين السابقين بالنظر الى لفظها ومحله الرفع على الابتداء أى أولئك المنعوتون بهذين التعتين الجليلين أعظم درجة الخ أى لان الذين أنفقوا من قبل وقتلوا من قبل فعلوا ما فعلوا من الاتفاق والقتال قبل عزة الاسلام وعزة أهله فكان ذلك فى وقت الحاجة الى النصره بالنفس والمال وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم رسول الله لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهب ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه وأما الذين أنفقوا وقتلوا من بعد الفتح فما فعلوه كان بعد ظهور الدين ودخول الناس فيه أفواجا وقلة الحاجة الى الناس والقتال اه أبو السعود وهذه الآية نزلت فى أبى بكر رضى الله عنه فانه أول من آمن وأنفق فى سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا شديدا أشرف به على الهلاك اه يضاوى (قوله من أنفق) هو فاعل لا يستوى والاستواء لا يتم الا بذكر اثنين كقوله لا يستوى الحديث والطيب فلا بد من حذف مضاف قدره الزمخشري لا يستوى منكم من أنفق من قبل فتح مكة وقوة الاسلام ومن أنفق من بعد الفتح فحذفت لوضوح الدلالة عليه فان الاستواء يكون بين الشيئين ومن ثم حذفه الشيخ المصنف وتبعه فى كون الفتح فتح مكة وقد تقدم انه صلح الحديدية على الراجح وذكر القتال للاستطراد اه كرخى (قوله وكلا وعد الله الحسنى) قرأ العامة بالنصب على انه مفعول مقدم وهى مرسومة فى مصحفهم وكلا بالالف و ابن

والمفعول محذوف أى ألم يكفك ربك فى هذا (انه) فى

(من ذا الذي يقرض الله)
 بانفاق ماله في سبيل الله
 (قرضاً حسناً) بان ينفعه الله
 (فيضاعفه) وفي قراءة
 فيضعفه بالتشديد (له) من
 عشر الى أكبر من سبعة
 كما ذكر في البقرة (وله) مع
 المضاعفة (أجر كريم)
 مقترن به رضا واقبال
 اذ كر (يوم ترى المؤمنين
 والمؤمنات يسعى نورهم بين
 أيديهم)

موضع البدل من الفاعل
 اما على اللفظ أو على الموضع
 أي ألم يكفك ربك شهادته
 وقيل في موضع نصب
 مفعول يكفى أي ألم يكفك
 ربك شهادته

﴿سورة شوري﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 * قوله تعالى (كذلك
 يوحى) يقرأ بياء مضمومة
 على ما سمي فاعله والفاعل
 (الله) وما بعده نعت له
 والكاف في موضع نصب
 يسوحى ويقرأ على ترك
 التسمية وفيه وجهان
 أحدهما ان كذلك مبتدأ
 ويوحى الخبر والله فاعل
 لفعل محذوف كأنه قيل من
 يوحى فقال الله وما بعده
 نعت له ويجوز ان يكون
 (العزى) مبتدأ (الحكيم)
 نعت له أو خبر (له ما فى
 السموات) خبر أو خبر
 ثان والثانى أن يكون كذلك
 نعتاً لمصدر محذوف واليك
 القائم مقام الفاعل أى
 وحيامثل ذلك قوله تعالى

عامر برفعه وفيه وجهان أظهرهما انه ارتفع على الابتداء والجملة بعده خبر والعائد محذوف أى وعده الله
 اه سمين (قوله من ذا الذى) من استفهامية مرفوعة المحل بالابتداء وذا خبره والموصول صفة له أو بدل
 منه اه أبو السعود ويصح أن يكون من ذامبتدا والموصول خبره كما تقدم وهذا منه تعالى في غاية
 اللطف بنا والاحسان الناحيث أعطانا الاموال من عنده وجعل رجوعها اليه منقرضاً مع انه المالك
 الحقيقى اه شيخنا (قوله قرضاً حسناً) سمي قرضاً لان القرض اخراج المال لاسترداد البذل أى من ذا
 الذى ينفق في سبيل الله حتى يبدله الله الاضعاف الكثيرة اه قرطبي وفي الشهاب فيه استعارة
 تصريحية تبعية حيث شبه الانفاق في سبيل الله باقرضه والجامع اعطاء شيء بعوض اه وفي الخازن
 قرضاً حسناً أى صادقاً محتسباً بالصدقة طيبة بها لنفسه وسمى هذا الانفاق قرضاً لله من حيث ان الله وعد
 به الجنة تشبيهاً بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسناً حتى يجمع أو صافاً عشرة وهى أن يكون
 المال من الحلال وأن يكون من أجود المال وان تصدق به وأنت محتاج اليه وأن تصرف صدقتك الى
 الا حوج اليها وان تكتم الصدقة ما لم تكن وان لا تتبعها بلن والاذى وان تقصد بها وجه الله ولا ترائى
 بها الناس وان تستحقر ما تعطى وان كان كثير وان يكون من أحب أموالك اليك وان لا ترى عز نفسك
 وذل الفقير فهذه عشر خصال اذا اجتمعت في الصدقة كانت قرضاً حسناً اه وقيل القرض الحسن
 هو أن تقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر رواه سفيان عن أبى حيان وقال زيد بن أسلم هو
 النفقة على اهل وقال الحسن هو التطوع بالعبادات وقيل أنه عمل الخير والعرب تقول لى عند فلان
 قرض صدق وقرض سوء اه قرطبي (قوله وفي قراءة فيضعفه) وعلى كل من القراءتين فالفعل اما
 مرفوع أو منصوب فالقراآت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا قال ابن عطية الرفع هنا على العطف أو
 الاستئناف والنصب بالفاء على جواب الاستفهام اه سمين (قوله وله مع المضاعفة أجر كريم) أى زائدة
 على المضاعفة الى السبع مائة يعلم الله قدر هذا الزائد فهذا على حد قوله في سورة البقرة فيضاعفه له أضعافاً
 كثيرة وقوله فيها والله يضاعف لمن يشاء (قوله رضا واقبال) فاعل مقترن اه شيخنا (قوله اذ كر
 يوم ترى الخ) عبارة السمين قوله يوم ترى فيه أوجه أحدها انه معمول للاستقرار العامل في وله أجر أى
 استقر له أجر في ذلك اليوم الثانى أنه مضمّر أى اذ كر فيكون مفعولاً به الثالث تقديره يؤجرون يوم ترى
 فهو ظرف على أصله الرابع ان العامل فيه يسعى أى يسعى نور المؤمنين والمؤمنات يوم ترام هذا أصله
 الخامس أن العامل فيه فيضاعفه قاله أبو البقاء ويسمى حال لان الرؤية بصرية وهذا اذا لم يجعله عاملاً في
 يوم وبين أيديهم ظرف ليسمى ويجوز أن يكون حالاً من نورم اه (قوله يسعى نورم) أى على الصراط
 بين أيديهم اه قرطبي (قوله وبأيمانهم) أى ويسمى في جهة إيمانهم وهذه قراءة العامة اعنى بفتح الهمزة
 جمع يمين وقيل الباء بمعنى عن أى عن جميع جهاتهم وانما خص الايمان لانها أشرف الجهات وقرأ أبو حنيفة
 وسهل بن شعيب بكسر ها وهذا المصدر معطوف على الظرف قبله والباء سببية أى يسعى كائناً بين أيديهم
 وكائناً بآيمانهم وقال أبو البقاء تقديره وبأيمانهم استحقوه أو وبأيمانهم يقال لهم بشر اكم اه سمين وفي الخازن
 يسعى نورم بين أيديهم وبأيمانهم أى عن إيمانهم وقيل أراد جميع الجهات فعبّر بالبعض عن الكل وذلك
 دليلهم الى الجنة وقال قتادة ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من المؤمنين من يضىء نوره
 من المدينة الى عدن وصنعاء ودون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضىء نوره الا موضع قدميه وقال
 عبد الله بن مسعود يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ومنهم من يؤتى نوره
 كالرجل القائم وأدناهم نوراً من نوره على إبهامه فيطفاً مرة ويتقدأخرى وقيل في معنى الآية

أمامهم (و) يكون (بايمانهم)
 ويتألم لهم (بشرًا كم اليوم
 جنات) أي دخولها (بحري
 من تحتها الانهار خالدين
 فيها ذلك هو الفوز العظيم
 يوم يقول المنافقون والمنافقات
 للذين آمنوا انظرونا)
 أبصرونا وفي قراءة بفتح
 الهمزة وكسر الظاء أمهلونا
 (نقتبس) نأخذ القديس
 والاضاءة (من نور كم قيل)
 لهم استهزاء بهم (ارجعوا
 وراءكم فالتمسوا نورا) فرجعوا
 (فضرب بينهم) وبين
 المؤمنين (يسور) قيل هو
 سور الاعراف (له باب باطنه
 فيه الرحمة) من جهة المؤمنين

(وظاهره) من جهة
 في السعير ويجوز أن يكون
 التقدير منهم فريق قوله
 تعالى (والظالمون) هو
 مبتدا وما بعده الخبر ولم
 يحسن النصب لانه ليس في
 جملة بعده فعل يفسر الناصب
 قوله تعالى (ذلكم) يجوز أن
 يكون مبتدأ و (الله) عطف
 بيان أو بدل و (ربى) الخبر
 وان يكون الله الخبر وربى
 خبر ثان أو بدل او يكون
 صفة لله تعالى و (عليه توكلت)
 الخبر قوله تعالى (فاطر
 السموات) أى هو فاطر
 ويجوز أن يكون خبرا آخر
 ويقرأ بالجر بدلا من الهاء
 في عليه والهاء في (فيه)
 ضمير الجملة والفعل قد
 دل عليه ويجوز أن يكون
 ضمير المخلوق الذى دل
 عليه يذروكم

يسمى نورهم بين أيديهم ويعطون كتبهم بايمانهم اه (قوله و يكون بايمانهم) هذا التقدير لا داعى اليه بل
 ابقاء النظم على ظاهره أوضح وهو تسليط يسعى على الظرفين أعنى بين أيديهم وبايمانهم اه (قوله ويقال
 لهم الخ) أى تقول لهم الملائكة الذين يتلقونهم بشرًا كم اليوم أى بشار تكم العظيمة في جميع ما يستقبلكم
 من الزمان اه خطيب (قوله أى دخولها) ايضاح هذا الاعراب ماذ كره السمين بقوله بشرًا كم مبتدأ
 واليوم ظرف وجنات خبره على حذف مضاف أى المبشر به دخول جنات وهذه الجملة في محل نصب بقول
 مقدر وهو العامل في الظرف كما تقدم اه ثم قال قوله خالدين نصب على الحال والعامل فيها المضاف
 المحذوف اذ التقدير بشرًا كم دخولكم جنات خالدين فيها فحذف الفاعل وهو ضمير المخاطب وأضيف
 المصدر لمفعوله فصار دخول جنات ثم حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه في الاعراب ولا يجوز أن
 يكون بشرًا كم هو العامل فيها لانه مصدر قد أخبر عنه قبل ذكر متعلقاته فيلزم الفصل باجنبي اه ومعلوم
 أن البشرى بمعنى المبشر به اه كرخى (قوله ذلك هو الفوز العظيم) الاشارة الى ما تقدم من النور
 والبشرى بالجنات المخلدة هذا اذا كان قوله ذلك هو الفوز العظيم قول الله تعالى لا من جملة مقول الملائكة
 والا لا اشارة حينئذ الى الجنة بتأويل ماذ كرأول كونها فوزا اه كرخى (قوله يوم يقول المنافقون)
 بدل من يوم ترى فيكون معمولًا لا ذكر المقدر وقال ابن عطية ويظهر لى أن العامل فيه ذلك هو الفوز
 العظيم كانه يقول ان المؤمنين يفوزون بالرحمة يوم يعترى المنافقين كذا وكذا لان ظهور المرء يوم خمود
 عدوه أبدع وأفخم اه سمين (قوله للذين آمنوا) اللام للتبليغ وقراءة العامة انظرونا أمر من النظر
 وقرأ حمزة أنظرونا بقطع الهمزة وكسر الظاء من الانظار بمعنى الانتظار أى انتظرونا لنلحق بكم
 فنستضىء بنوركم والقراءة الاولى يجوز أن تكون بمعنى هذه اذ يقال نظره بمعنى انتظره وذلك أنه يسرع
 بالخالص الى الجنة على نجب فيقول المنافقون انتظرونا لانا ماشاة لا نستطيع لحوقكم ويجوز أن يكون من
 النظر وهو الابصار لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيضى لهم المسكان وهذا ليق بقوله نقتبس
 من نوركم قال معناه الخشعى الا أن الشيخ قال ان النظر بمعنى الابصار لا يمتدى بنفسه الا فى الشعر وانما
 يتعدى بالى اه سمين (قوله أمهلونا الخ) أى تمهلوا النادر ككم (قوله قيل ارجعوا وراءكم) أى قال لهم
 المؤمنون أو الملائكة الموكلون بهم اه قرطبي (قوله وراءكم) فيه وجهان أظهرهما أنه منصوب بارجعوا
 على معنى ارجعوا الى الموقف الى حيث أعطينا هذا النور فالتمسوا هناك فن ثم يفتبس أو ارجعوا الى الدنيا
 فالتمسوا نورا بتحصيل سببه وهو الايمان أو ارجعوا خائبين وتنجوا عنا فالتمسوا نورا آخر فلا سبيل
 لكم الى هذا النور والثانى أن وراءكم اسم فعل فيه ضمير فاعل أى ارجعوا قاله أبو البقاء ومنع أن يكون
 ظرفا لارجعوا قال لقلة فائدته لان الرجوع لا يكون الا الى وراء وهذا فاسد لان الفائدة جلية كما تقدم
 شرحها اه سمين (قوله فضرب بينهم يسور) العامة على بناءه للمفعول والقائم مقام الفاعل يجوز أن يكون
 يسور وهو الظاهر وأن يكون الظرف والباء زيدة أى ضرب بينهم يسور اه سمين والظاهر أن قوله
 فضرب بينهم الخ معطوف على قوله قيل ارجعوا وراءكم متفرع عليه فان المؤمنين أو الملائكة لما منعوا
 المنافقين عن الاحقوق بهم والاستضاء بانوار معارفهم وأعمالهم بقى المنافقون فى ظلمة نفاقهم فصاروا بذلك
 كانه ضرب بينهم وبين النور الذى يؤديهم الى الجنة سور فعلى هذا يكون قوله فضرب بينهم يسور من قبيل
 الاستعارة التمثيلية وقيل يضرب بين الجنة والنار حائط موصوف بما ذكر أو هو حجاب الاعراف اه
 زاده (قوله له باب) مبتدأ وخبر فى موضع جر صفة لسور وقوله باطنه فيه الرحمة هذه الجملة يجوز أن تكون

المنافقين (من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم) على الطاعة (قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم) بالنفاق (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر (وارتبتم) شككتكم في دين الاسلام (وغيرتكم الاماني) الاطماع (حتى جاء أمر الله) الموت (وغيركم بالله الغرور) الشيطان (فاليوم لا يؤخذ) بالياء والتاء (منكم فدية ولا من الذين كفروا) ماؤاكم النار هي مولاكم (أولى بكم وبش المصير هي) (ألم يأن) يحن (للذين آمنوا) تزلت في شأن الصحابة لما أكثروا

والكاف في (كثله) زائدة أى ليس مثله شيء فثله خبر ليس ولو لم تكن زائدة لافضى الى المحال اذ كان يكون المعنى ان له مثالا وليس مثله مثل وفي ذلك تناقض لانه اذا كان له مثل فله مثل وهو هو مع أن اثبات المثل لله سبحانه محال وقيل مثل زائدة والتقدير ليس كهو شيء كما في قوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به وقد ذكر وهذا قول بعيد قوله تعالى (ان أقيموا) يجوز ان يكون بدلا من الهاء في به أو من ماؤا من الدين كل صالح ويجوز أن تكون ان بمعنى اى فلا يكون له موضع قوله تعالى (لعل الساعة قريب) يجوز ان يكون ذكر على معنى الزمان أو على معنى البعث أو على النسب اى ذات

في موضع جر صفة ثانية لسور ويجوز أن تكون في موضع رفع صفة لباب وهو أولى لقربه والضمير انما يعود على الاقرب الاقرينة وقرأ زيد بن علي وعمر بن عبيد فضر ب مبدئيا للفاعل وهو الله اه سمين (قوله) ينادونهم الخ) جملة جالية من الضمير في بينهم أو استئناف وهو الظاهر اه سمين مبنى على سؤال كأنه قيل فماذا يفعلون بعد ضرب السور ومشاهدة العذاب فقيل ينادونهم الخ اه أبو السعود وفي القرطبي ينادونهم أى ينادى المنافقون المؤمنين ألم نكن معكم في الدنيا يعنى نصلى كما تصلون ونغزو مثل ما تغزون ونفعل مثل ما تفعلون قالوا بلى أى يقول المؤمنون بلى قد كنتم معنا في الظاهر ولكنكم فتنتم أنفسكم أى استعملتموها في الفتنة وقال مجاهد أهلكتموها بالنفاق وقيل بالمعاصي قاله أبو سنان وقيل بالشهوات واللذات رواه أبو عمير الحمداني اه (قوله) ألم نكن معكم (يجوز أن يكون تفسير اللنداء وأن يكون منصوبا بقول مقدر اه سمين (قوله الدوائر) أي الحوادث (قوله) حتى جاء أمر الله (قرأ قالون وأبو عمرو وباسقاط الهمزة الاولى مع المد والقصير وقرأ ورش وقنبل بتسهيل الثانية والباقيون بتحقيقهما اه خطيب (قوله) وغيركم بالله) أى بسعة رحمة الغرور بفتح الغين في قراءة العامة وهو صفة على فعول والمراد به الشيطان وقرأ بعضهم الغرور بالضم وهو مصدر وتقدم نظيره اه سمين (قوله الشيطان) أى حيث يقول لكم ان الله كريم لا يعذبكم ان الله غفور رحيم وماذا عسى أن تكون ذنوبكم عنده وهو عظيم ومحسن وحليم فلا يزال بالانسان حتى يوقعه اه خطيب (قوله) فاليوم لا يؤخذ) الظرف متعلق بيؤخذ ولا يبالى بالانسانية وهو قول الجمهور وقرأ ابن عامر تؤخذ بالتأنيث للفظ الفدية والباقيون بالياء من تحت لان التأنيث مجازي وللفضل اه سمين (قوله) ولا من الذين كفروا) انما عطف الكافر على المنافق وان كان المنافق كافرا في الحقيقة لان المنافق أبطن الكفر والظاهر الكفر فصار غير المنافق بهذا الاعتبار فحسن عطفه على المنافق اه خطيب (قوله) هي مولاكم (يجوز أن يكون مصدرا أى ولايتكم أى ذات ولايتكم وأن يكون مكانا أى مكان ولايتكم وأن يكون بمعنى أولى كقولك هو مولا أى أولى به اه سمين وفي أبي السعود هي مولاكم أى أولى بكم وحقيقته مكانكم الذى يقال فيه هو أولى بكم كما يقال هو مثنة لكرم أى مكانه لقول القائل انه لكرم أو مكانكم عن قريب من الولي وهو القرب أو ناصركم على طريقة قوله * تحية بينهم ضرب وجيع اه وفي الشهاب قوله هو مثنة الكرم يعنى أن مولاكم اسم مكان لا كغيره من أسماء الامكنة فانها مكان للحدث بقطع النظر عن صدر عنه وهذا محل للفضل على غيره الذى هو صفة فهو ملاحظ فيه معنى أولى لانه مشتق منه كما أن المنة مأخوذة من أن وليست مشتقة منها اه وقوله أو ناصركم فالمدنى لا ناصر لكم الا النار كما أن معنى البيت لا تحية لهم الا الضرب على التهمك والمراد بنفى الناصر ونفى التحية اه شهاب (قوله) ألم يأن للذين آمنوا) العامة على يأن بسكون الهمزة وكسر النون مضارع أى من باب رمي فهو معتل حذفت منه الياء التى هي لامه للجازم وقرأ الحسن البصرى يئن بكسر الهمزة وسكون النون مضارع أن من باب باع فيجزم بسكون النون سم حذفت الياء التى هي عينه لالتقاء الساكنين فصار ألم يئن مثل ألم يبيع اه من السمين وقول الجلال يحن تفسير معنى لا تفسير اعراب لانه بصدد تفسير قراءة الجمهور لان الفعل عليها معتل وجزمه بحذف الياء وحان يحين غير معتل فالفعل المضارع مجزوم بالسكون فهو يناسب قراءة الحسن تأمل وفي البيضاوى ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ألم يأت وقته يقال أنى الامر يأتى أنيا كرمى رمية وأناه وانى اذا جاءناه أى وقته وقرئ بكسر الهمزة وسكون النون أن يشين مثل باع يبيع وقرئ المايان اه وفي المختار وحازله أن يفدل كذا يحين حيننا بالكسر أى أن وحان حينه أى قرب

لذ كره الله وما نزل) بالتشديد والتخفيف (من الحق) القرآن (ولا يكونوا) معطوف على تخشع (كالذين أو تو الكتاب من قبل) هم اليهود والنصارى فطال عليهم الامد (الزمن بينهم وبين أنبيائهم) فقست قلوبهم (لم تلن لذكر الله) وكثير منهم فاسقون اعلموا) خطاب للمؤمنين المذكورين (ان الله يحيى الارض بعد موتها) بالنبات فكذلك يفعل بقلوبكم يردها الى الخشوع (قد بينا لكم الآيات) الدالة على قدر تنبأ هذا وغيره (اعلمكم) تقولون ان المصدقين) من التصديق أدغمت التاء فى الصادى الذين تصدقوا (والمصدقات) اللاتي تصدقن وفى قراءة بتخفيف الصاد فيها من التصديق الايمان (وأقرضوا الله قرضا حسنا) راجع الى الذكور والاناث بالتغليب وعطف الفعل على الاسم فى صلة أل لانه فيها حل محل الفعل وذكر القرض بوصفه بعد التصديق تقييده (بضاعف) وفى قراءة يضعف بالتشديد أى فرضهم (لهم) ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون) المبالغون فى التصديق (والشهداء عند ربهم) على المكذبين من الامم (لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) الدالة على وحدانيتنا (أولئك اصحاب

وقته اه (قوله أن تخشع قلوبهم) أى تلين وتسكن وتخضع وتذل وتطمئن لذ كره الله اه خازن وأن تخشع فاعل بأن أى ألم يقرب خشوع قلوبهم واللام قال أبو البقاء للتبيين فعلى هذا تتعاقب بمجذوف أى أعنى للذين آمنوا ولا حاجة اليه اه سمين (قوله لما أ كثر والمزاح) أى بسبب لين العيش الذى أصابوه فى المدينة فتكاسلوا عن العبادة وا كثر والمزاح فى الخازن نزلت فى المؤمنين وذلك لانهم لما قدموا المدينة أصابوا من لين العيش ورفاهيته ففتروا عن بعض ما كانوا عليه فموتوا ونزل فى ذلك ألم بأن للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود وما كان بين اسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية الا أربع سنين أخرجه مسلم اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله معطوف على تخشع) أى فلانافية ويجوز أن تكون ناهية ويكون ذلك انتقالا الى نهى أولئك المؤمنين عن كونهم مشبهين لمن تقدمهم نحو لا يقم زيد اه سمين (قوله فطال عليهم الامد) العامة على تخفيف الدال بمعنى الغاية كقولك أمد فلان أى غايته وابن كثير فى رواية بتشديدها وهو الزمن الطويل اه سمين (قوله فاسقون) أى خارجون عن دينهم رافضون لما فى كتابهم من أجل فرط قسوتهم اه بياضوى (قوله خطاب للمؤمنين المذكورين) وهم الصحابة الذين ا كثر والمزاح اه شيخنا فيكون فى الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب (قوله أن الله يحيى الارض بعد موتها) هذا تمثيل لحياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة أوالاحياء الاموات ترغيبا فى الخشوع وزجرا عن القساوة اه بياضوى يعنى أن قوله يحيى الارض بعد موتها استعارة تمثيلية والمعنى يلين القلوب بالذكر بعد قساوتها شبه تلين القلوب بالخشوع المسبب عن الذكر وتلاوة القرآن باحياء الارض الميتة بالغيث من حيث اشتمال كل واحد منها على بلوغ الشئ الى كماله المتوقع بعد خلوه عنه ويحتمل أن يكون تمثيلا لحياء الاموات بان شبه احيائها باحياء الارض الميتة فن قدر على الثانى فهو قادر على الاول فمحتمل أن تخشع القلوب لذكره وانما حمل على التمثيل لترتبط هذه الآية بما قبلها اه زاده (قوله بهذا) أى كونه يحيى الارض بعد موتها وقوله وغيره أى من الافاعيل العجيبة اه شيخنا (قوله لعلكم تعلمون) أى لى تكل عقولكم اه بياضوى (قوله وفى قراءة) أى سبعة بتخفيف الصاد الخ وقوله الايمان أى الذى هو الايمان (قوله راجع الى الذكور والاناث) أى فهو معطوف على مجموع الفعلين لاعلى الاول فقط كما قيل لما يلزم عليه من العطف على الصلة قبل تمامها اه شيخنا (قوله فى صلة أل) نعمت للاسم أى الاسم السكأن فى صلة أل وقوله فيها متعلق بحل بعده فهذا العطف من قبيل قوله * وواعطف على اسم شبه فعل فعلا الخ اه شيخنا (قوله وذكر القرض الخ) جواب عما يقال ان قوله وأقرضوا يعنى عنه قوله ان المصدقين على قراءة التشديد لان المراد بالقرض الصدقة وحاصل الجواب أنه أعيد ذكره توطئة لوصفه بالحسن فقوله تقييده أى للتصدق بوصف القرض الذى هو الحسن اه شيخنا (قوله بضاعف لهم) القائم مقام الفاعل فيه وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه الجار بعده والثانى أنه ضمير التصديق ولا بد من حذف مضاف أى ثواب التصديق اه سمين (قوله وفى قراءة يضعف) أى سبعة (قوله والذين آمنوا بالله) مبتدأ وأولئك ثان وهم يجوز أن يكون مبتدأ ثالثا والصديقون خبرهم وهو مع خبره خبر الثانى والثانى وخبره خبر الاصل ويجوز أن يكون هم فصلا وأولئك وخبره خبر الاول اه سمين (قوله والشهداء عند ربهم) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه معطوف على ما قبله ويكون الوقف على الشهداء تاما أخبر عن الذين آمنوا أنهم صديقون شهداء والثانى أنه مبتدأ وفى خبره وجهان أحدهما أنه الظرف بعده والثانى أنه قوله لهم أجرهم اما الجملة واما الجار وحده والمرفوع فاعل به والوقف لا يخفى على ما ذكرته من الاعراب والصديق مثال مبالغة

الجحيم) النار) اعلو انما
الحياة الدنيا لعب وهو
وزينة) تزيين (وتفاخر
بينكم وتكاثر في الاموال
والاولاد) أى الاشتغال
فيها وأما الطاعات وما يعين
عليها فن أمور الآخرة
(كمثل) أى هي في أعجابه
لكم واضمحلا كمثل
(غيث) (مطر) أعجب
الكفار) الزراع (نباته)
الناسخ عنه (ثم يهيج)
ليس (فتراه مصفرا ثم
يكون حطاما) فتاينا يضمحل
بالرياح (وفي الآخرة عذاب
شديد) لمن أثر عليها الدنيا
(ومغفرة من الله ورضوان)
لمن لم يؤثر عليها الدنيا (وما
الحياة الدنيا) في التمتع فيها
(الامتاع الغرور سابقوا
الى مغفرة من ربكم

قرب (وهو واقع) أى جزاء
كسبهم وقيل هو ضمير
الاشفاق * قوله تعالى (يبدش
الله) العائد على الذى
محذوف أى يبدش به (الا
المودة استثناء منقطع وقيل
هو متصل أى لأ سألكم
شيأ الا المودة فى القربى
فانى أسألكموها قوله
تعالى (يختم) هو جواب
الشرط (ويج) مرفوع
مستأنف وليس من الجواب
لانه يحو الباطل من غير
شرط وسقطت الواو من
اللفظ لالتقاء الساكنين
ومن المصحف حملا على
اللفظ قوله تعالى (ويستجيب)
هو بمعنى يجيبو (الذين
آمنوا) مفعول به وقيل
يستجيب دعاء الذين آمنوا

ولا يحىء الامن ثلاثى غالبا اه سمين (قوله اعلو انما الحياة الدنيا لعب الخ) لما ذكر حال الفريقين
فى الآخرة حقر أمور الدنيا بانها مما لا يتوصل به الى الفوز الآجل بان بين أنها أمور خيالية قليلة النفع
سريعة الزوال لأنها لعب يتعب الناس فيه أنفسهم جدا انعاب الصبيان فى الملاعب من غير فائدة وهو
يلبون به أنفسهم وزينة كالملايس الحسنة والمرآكب البهية والمنازل الرفيعة وتفاخر بالانساب وتكاثر
بالعدد والعدد ثم قرر ذلك بقوله كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما
وهو تمثيل لها فى سرعة تقضيها وقلة جدواها بحال نبات أنبته الغيث فاستوى وأعجب به الحراث أو
الكافرون بالله لانهم أشد أعجابه بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا رأى أمرا معجبا انتقل فكره الى قدرة
صانعه فاعجب بها والكافر لا يتخطى فكره عما أحس به فيستفرق فيه أعجابه ثم هاج أى يبدس بعاهة
فاصفر ثم صار حطاما ثم عظم أمور الآخرة بقوله وفى الآخرة عذاب شديد تنفيرا عن الانهك فى الدنيا
وحثا على ما يوجب كرامة العقبى ثم أكد ذلك بقوله ومغفرة من الله ورضوان اه بياضوى (قوله
تزيين) أشار به الى أن الزينة ما يزين به من اللباس والحلى ونحوهما اه بياضوى (قوله وتفاخر
بينكم) العامة على تنوين تفاخر موصوف بالظرف أو عامل فيه والسامى أضافه اليه اه سمين (قوله
أى الاشتغال فيها الخ) أشار بهذا الى تقدير مضاف فى المبتدأ والتقدير اعلو انما اشتغال الحياة الدنيا
أى التشاغل وشغل البال بهادئ ربين هذه الامور الخمسة اه شيخنا قال التشيرى وهذه الدنيا
المذمومة هى ما يشغل العبد عن الآخرة فكل ما يشغله عن الآخرة فهو الدنيا اه وأما الطاعات
وما يعين عليها فن أمور الآخرة اه وقال على كرم الله وجهه لعمار بن ياسر لا تحزن على الدنيا فان الدنيا
سنة أشياء مأكول ومشروب وملبوس ومشوم ومركوب ومنكوح فأحسن طامها المثل وهو
بزقة ذبابة وأكثر شرابها الماء وهو يستوى فيه جميع الحيوان وأفضل ملبوسها الديبا وهو نسج
دودة وأفضل مشومها المسك او هو دم فأرة وأفضل المركوب الفرس وعليها تقتل الرجال وأما
المنكوح فهو النساء وهن مبال فى مبال اه خطيب (قوله كمثل غيث) أى مثلها أى صفتها كمثل أى
صفة غيث الخ وقوله أى هي فى أعجابه الخ أشار به الى أن كمثل خبر مبتدأ محذوف ويصح أن يكون خبرا
سادسا لأن اه من السمين (قوله مطر) أى حصل بعد جذب وسوء حال اه خطيب (قوله الزراع)
أى الذين حصل منهم الحرث والبذر الذى يستره الحارث كما يستر الكافر حقيقة أنوار الايمان بما
يحصل منه من الجحد والطغيان اه خطيب (قوله يبدس) تفسير يبدس فيه تسامح فان حقيقة
أن يتحرك الى اقصى ما يأتى له اه شهاب فعنى ثم يهيج ثم يطول جدا ولعل الحامل له على تفسيره بما
ذكر قوله فتراه مصفرا بالفاء الدالة على التعقيب وعبرة أبى السعود ثم يهيج أى يخف بعد خضرته
ونضارته اه (قوله وفى الآخرة عذاب شديد) لما ذكر الظل الزائل ذكر أثره الثابت الدائم مقسما له الى
قسمين فقال وفى الآخرة عذاب شديد هذا أحد القسمين والقسم الآخر ما ذكره بقوله ومغفرة من
الله ورضوان اه خطيب وفى الآخرة خبر مقدم وما بعده مبتدأ مؤخر أخبر بان فى الآخرة عذابا
شديدا ومغفرة منه ورضوانا وهذا معنى حسن وهو أنه قابل العذاب بشيئين بالمغفرة والرضوان فهو
من باب لن يغلب عسر يسرين اه سمين (قوله وما الحياة الدنيا الخ) تأكيد لما سبق وقوله الامتاع
الغرور أى فى نفسها غرور ولا حقيقة لها اه خطيب وهذا يقتضى أن الاضافة بيانية فالمعنى
وما التمتع بالدنيا الامتاع أى تمتع هو الغرور أى الاغترار وفى المختار والغرور بالضم ما اغتر به
الشخص من متاع الدنيا اه (قوله سابقوا الى مغفرة من ربكم) معناه لتكن مفاخرتكم

وجنة عرضها كعرض السماء

والارض) لو وصلت احداها بالاخرى والعرض السعة (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما أصاب من مصيبة في الارض) بالجذب (ولا في أنفسكم) كالمريض وفقد الولد (الا في كتاب) يعني اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) نخلقها ويقال في النعمة كذلك (ان ذلك على الله يسير لكيفا) كي ناسبة للفعل بمعنى ان أي أخبر تعالى

وقيل الذين في موضع رفع أي ينقادون له قوله تعالى (اذا يشاء) العامل في اذا جمعهم لاقدير لان ذلك يؤدي الى ان يصير المعنى وهو على جمعهم قدیر اذا يشاء فتعلق القدرة بالمشيئة وهو محال وعلى يتعلق بقدير قوله تعالى (وما أصابكم) ماشرطية في موضع رفع بالابتداء (فما كسبت) جوابه والمراد بالفعلين الاستقبال ومن حذف الفاء من القراء حملها على قوله وان أطمعتموم أنكم لمشركون وعلى ما جاء من قول الشاعر * من يفعل الحسنات الله يشكرها * ويجوز ان تجعل ما على هذا المذهب بمعنى الذي وفيه ضعف في قوله تعالى (الجوار) مبتدأ أو فاعل ارتفع بالجار (وفي البحر) حال منه والعامل فيه الاستقرار

ومكاثرتكم في غير ما أنتم عليه من أمور الدنيا بل أحرصوا على أن تكون مسابقتكم في طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة المتسابقين في المضمار الى المغفرة أي الى ما يوجب المغفرة وهي التوبة من الذنوب والى ما يوجب الجنة وهو فعل الطاعات وقيل سابقوا الى ما كلفتم به من الاعمال فتدخل فيه التوبة وغيرها اه خازن (قوله عرضها كعرض السماء الخ) مبتدأ وخبر والجملة صفة لجنة وكذلك أعدت ويجوز أن يكون أعدت مستأنفا اه سمين (قوله كعرض السماء والارض) أي السموات السبع والارضين السبع لوجعلت صفائح ولزق بعضها الى بعض لكان عرض الجنة في عرض جميعها وقال ابن عباس يريد أن لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وقال مقاتل ان السموات السبع والارضين السبع لوجعلت صفائح ولزقت بعضها الى بعض لكانت عرض جنة واحدة من الجنان وسأل عمر ناس من اليهود اذا كانت الجنة عرضها ذلك فاين النار فقال لهم أرأيتم اذا جاء الليل ان يكون الليل فقالوا انه مثلهم في التوراة ومعناه انه حيث شاء الله وهذا عرضها ولا شك أن الطول يكون أزيد من العرض فذكر العرض تنبيها على أن طولها أضعا فذلك وقيل ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم وأفكارهم وأكثر ما يقع في نفوسهم مقدار السموات والارض فشبّه عرض الجنة بما تعرفه الناس اه خطيب (قوله والعرض السعة) جواب عما يقال انه لم يذكّر الطول وايضا حانه لم يرد بالعرض ضد الطول بل أراد به السعة كافي قوله تعالى فذود دعاء عريض وقيل ان عرض كل ذي عرض أقل من طوله فادا كان هذا العرض فالطول أعظم ولا استبعاد أن يكون المخلوق فوق الشيء أعظم منه اذا العرش أعظم المخلوقات وهو فوق السماء السابعة اه كرخي (قوله ذلك فضل الله) أي ذلك الموعود به من المغفرة والجنة وقوله والله ذو الفضل العظيم أي فلا يبعد منه التفضل بذلك وان عظم قدره اه يضاوي (قوله من مصيبة) فاعل أصاب ومن مزية لوجود الشرطين وذكر فعلها لان التأنيت مجازي اه سمين والمفعول محذوف أي ما أصابكم من مصيبة الخ وقوله في الارض يجوز أن يتعلق بأصاب وأن يتعلق بنفس مصيبة وأن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لمصيبة وعلى هذا فيصح أن يحكم على موضعه بالجر نظرا الى لفظ موصوفه وبالرفع نظرا الى محله اذ هو فاعل والمصيبة غلبت في الشر و قيل المراد بها جميع الحوادث من خير وشر وعلى الاول يقال لما ذكر تدون الخير وأجيب بانه انما خصها بالذكر لانها أم على البشر اه سمين (قوله بالجذب) أشار الى أن في الارض متعلق بنفس مصيبة والمعنى ما أصاب من مصيبة صفتها في الارض كجذب وعاهة زرع وزلزلة اه كرخي (قوله الا في كتاب) حال من مصيبة وجاز ذلك وان كانت نكرة لتخصصها اما بالعمل أو بالصفة أي الا مكتوبة اه سمين (قوله من قبل أن نبرأها) الضمير في نبرأها الظاهر عوده على المصيبة وقيل على الانفس وقيل على الارض أو على جميع ذلك قاله المهدوي وهو حسن اه سمين ومن قبل متعلق بمعلق قوله في كتاب أي الاثابة في كتاب من قبل أن نبرأها (قوله ويقال في النعمة كذلك) أي ما حصل للمخلوق نعمة في الارض كالمطر ولا في أنفسهم كالصحة والولد الا في كتاب من قبل أن يخلقها الله اه شيخنا (قوله لكيفا تأسوا) اللام حرف جر متعلقة بمحذوف قدره بقوله أخبر تعالى الخ اه شيخنا (قوله كي ناسبة للفعل) أي بنفسها لاجل دخول اللام عليها فلذلك قال بمعنى أن أي المصدرية في العمل وايضا قول ابن هشام ويؤيده صحة حلول أن محلها وأنها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل آخر اه كرخي (قوله أي أخبر تعالى بذلك) أي بانه فرغ من التقدير وفي الخطيب لكيفا أي أعلنناكم باننا قد فرغنا من التقدير فلا يتصور فيه تقديم ولا تأخير ولا تبديل ويجوز ان يتعلق في الجوار (و كالاعلام) على الوجه الاول

(على ما فاتكم ولا تفرحوا)
فرح بطربل فرح شكر
على النعمة (بما آتاكم) بالمد
أعطاكم وبالقصر جاءكم
منه (والله لا يحب كل مختال)
متكبر بما أوتي (فخور)
به على الناس (الذين يبخلون)
بما يجب عليهم (ويأمرون)
الناس بالبخل) به لهم وعيد
شديد (ومن يتول) عما
يجب عليه (فإن الله هو) ضمير
فصل وفي قراءة بسقوطه
(الغنى) عن غيره (الحديد)
لاولياته (لقد أرسلنا رسلنا)
الملائكة إلى الأنبياء
(بالبينات) بالحجج القواطع
(وأترلنا معهم الكتاب)

بمعنى

حال ثانية وعلى الثاني هي
حال من الضمير في الجوار
(يسكن) جواب الشرط
(فيظلمن) معطوف على
الجواب وكذلك (أويوبهين
ويعف) وأما قوله تعالى (ويعلم
الذين) فيقرأ بالنصب على
تقدير وإن يعلم لأنه صرفه
عن الجواب وعطفه على
المعنى ويقرأ بالكسر على
أن يكون مجزوماً حرك
لالتقاء الساكنين ويقرأ
بالرفع على الاستئناف قوله
تعالى (ما لهم من محيص) الجملة
المنفية تسد مسد مفعولى
علت قوله تعالى (فتاع
الحياة) أى فهو متاع* قوله
تعالى (والذين يختبنون)
معطوف على قوله تعالى
للذين آمنوا وعلى ربهم
يتوكلون ويحوزان

ولا تغير فلا الحزن يدفعه ولا السرور يحلبه ويجمعه اه (قوله تأسوا) مضارع منصوب بحذف
النون والواو فاعل وأصله تاسيرون تحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلت ألفافصارت تأساون فالتقى
ساكنان الالف والواو التي هي الفاعل فحذفت الالف لالتقاء الساكنين فصاروزنه تفعون لأن لاه
التي هي الياء المنقلبة ألقا فحذفت والمصدر أسى مقصور فيقال أسى أسى مثل جوى جوى فقول بعض
النحاة عند الاستشهاد بهذه الآية في باب النواصب والتقدير لاجل عدم إساءة تكلم فيه نظر لما علمت من
أن مصدر هذا الفعل أسى لإساءة اه شيخنا وفي المصباح وأسى أسى من باب تعب حزن فهو أسى على
فعل مثل حزين اه وفي المختار وأسى على مصيبتك من باب عدا أى حزن وأسى له أى حزن له اه (قوله
تحزنوا) أى حزننا يوجب القنوط وكان عليه أن يقيد بذلك كما قيد في الفرح والافا حزن والفرح الطبيعيان
لا يخلو منهما الانسان اه شيخنا وفي الكرخى بل فرح شكر على النعمة أى ليس المراد به الاتهام عن
الحزن والفرح اللذين لا ينفك عنهما الانسان بطبعه بل المراد الحزن المخرج إلى ما يذهل صاحبه عن
الصبر والتسليم لامر الله ور جاء ثواب الصابرين والفرح الملهى عن الشكر نفوذ بالله منهما وفي الحديث
من علم سر الله في قدره هانت عليه المصائب اه (قوله على ما فاتكم من النعم) أى لأنه لم يقدر لكم ولو قدر
لكم لم يفتكم اه قرطبي وكذلك لكيلا تحزنوا على ما أصابكم من المصائب لأنه قد حتم وقد رخص حصوله
ونزوله فلا يدفعه الحزن (قوله بما آتاكم) أى من النعم أى ولا بما فاتكم من المصائب لأنه لم يقدر لكم
ولو قدر لحصل (قوله وبالقصر) القراءتان سبعيتان وقوله منه أى من الله أى من قبله (قوله بما يجب عليهم
أى من المال كزكاة وكفارة ومن تعليم العلم ومن نشره وإذاعة أوصاف النبي ﷺ وفي القرطبي
الذين يبخلون أى يبينان صفة النبي ﷺ التي في كتبهم لثلا يؤمن به الناس فتذهب ما كتبتهم قاله السدي
والكلبي وقال سعيد بن جبير الذين يبخلون يعنى بالعلم ويأمرون الناس بالبخل أى بأن لا يعلموا الناس
شيئاً وقال زيد بن أسلم انه البخل بأداء حق الله عز وجل وقيل انه البخل بالصدقة والحقوق قاله عامر بن
عبد الله الأشعري وقال طاوس انه البخل بما في يديه وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى اه (قوله
ويأمرون الناس) أى كل من يعرفونه اه سمين (قوله لهم وعيد شديد) يشير به إلى أن الذين مبتدأ خبره
محذوف ويصح أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى م الذين أو في موضع نصب بدلاً من قوله مختال فخور أى
بدل كل من كل فإن المختال بالمال يضن به غالباً ولا نها واقعان تذييلاً لقوله ولا تفرحوا بما آتاكم لأن من
شأن الفرح أن يكون مختالاً فخوراً وعليه اقتصر في الكشف اه كرخى (قوله وفي قراءة بسقوطه)
أى قراءة نافع وابن عامر وهو ساقط في مصاحف المدينة والشام وقرأ الباقيون بآياته وهو ثابت في
مصاحفهم فقد وافق كل مصحفه قال أبو علي وقراءة إسقاطه تدل على كونه على قراءة الإثبات ضمير فصل
لامبتدأ إذا لمبتدأ لا يسوغ حذفه يعنى أن قراءة الحذف ترجح كونه ضمير فصل في القراءة الأخرى
اذلوا كان مبتدأ لضعف حذفه لاسيما إذا صلح ما بعده أن يكون خبر الما قبله اه سمين (قوله الحميد لاولياته)
أى الحمد لهم بالاحسان على طاعتهم وإقبالهم عليه اه خطيب (قوله لقد أرسلنا) لام قسم (قوله
الملائكة) فيه بعدلانه لم ينزل بالكتب والاحكام على الرسل الاجبريل والحامل له على هذا التفسير
تصحیح المعية في قوله وأترلنا معهم الكتاب لأن الكتب انما تزلت مع الملائكة وهذا التفسير سبقه به
الزخمشري لما ذكر وجه المفسرين على حمل الرسل على البشر وعلى التأويل في المعية أى وأترلنا
الكتاب حال كونه آيلاً وصائر الان يكون معهم اذا وصل اليهم في الارض اه شيخنا او على أنها

(ليقوم الناس بالقسط
وأنزّلنا الحديد) أخرجه
من المعادن (فيه بأس شديد)
يقاتل به (ومنافع للناس
وليعلم الله) علم مشاهدة
معطوف على يقوم الناس
(من ينصره) بأن ينصر
دينه بآلات الحرب من الحديد
وغيره (ورسله بالغيب)
حال من هاء ينصره أى غائبا
عنهم في الدنيا قال ابن عباس
ينصرونه ولا يصرونه
(إن الله قوى عزيز) لاجابة
له الى النصره لكنها تنفع
من يأتي بها (ولقد أرسلنا
نوحا و ابراهيم وجعلنا في
ذريتهما النبوة والكتاب)
يعنى الكتب الاربعة
التوراة والانجيل والزبور
والفرقان فانها في ذرية
ابراهيم (فهم مهتد وكثير
منهم فاسقون ثم قفينا على
آثارهم برسلنا

يكون في موضع نصب باضمار
أعنى أرفع على تقديرهم
(و) كباثر بالجمع واحدا
كبيرة ومن أفرد ذهب به
الى الجنس و (م) مبتدا و
(يفترون) الخبر والجملة
جواب اذا وقيل مرفوع
بفعل محذوف تقديره
غفروا فحذف الفعل للدلالة
يفترون عليه قوله تعالى
(ومن صبر) من شرطية
وصبر في موضع جزم بها
والجواب (ان ذلك) وقد
حذف الفاء وقيل من معنى
الذي والعائد محذوف أى
ان ذلك منه قوله تعالى

بمعنى الى كاشير له صنيع القرطبي (قوله العدل) وانزله من السماء بانزال الكتاب المتضمن له والوحى
الأمربه اه شهاب (قوله ليقيم الناس بالقسط) أى ليتعاملوا فيما بينهم بالعدل وهذا علة لقوله أرسلنا
وأنزّلنا معهم الكتاب والميزان اه شيخنا (قوله أخرجه) هذا تأويل في الانزال وغيره أبقاء على
ظاهره فمن ابن عباس قال نزل آدم من الجنة معه خمسة أشياء من حديد وروى من آلة الحدادين
السندان والكلبتان والميعة والمطرقة والابرة والميعة ما يحده به وروى ومعه المبرد والمسحاة وعن
عمران النبي ^{صلى الله عليه وسلم} قال أنزل الله تعالى أربع بركات من السماء الحديد والنار والماء والملح وعن ابن
عباس أيضا قال أنزل الله ثلاثة أشياء مع آدم الحجر الاسود وعصا موسى والحديد اه خطيب وفي زاده
السندان بفتح السين وكسرها والكلبتان آلة يؤخذ بها الحديد المحمى والميعة المبرد اه (قوله أيضا
أخرجه من المعادن) أى الاماكن التى خلقه الله فيها وفى القرطبي وأنزلنا الحديد خلقناه كقوله وأنزل
لكم من الانعام ثمانية أزواج وهذا قول الحسن فيكون من الارض غير منزل من السماء وقيل أنزلنا هذا
بمعنى أنشأنا واحدنا الحديد وذلك أن الله تعالى أخرج لهم الحديد من المعادن وعلمهم صنعة بوجيه
والهامه اه (قوله فيه بأس شديد) جملة حالية من الحديد اه سمين أى فيه قوة وشدة وقوله يقاتل به فنه
جنة وهى آلة الدفع ومنه سلاح وهو آلة الضرب وقوله ومنافع للناس قال البيضاوى ما من صنعة الا
والحديد آلتها اه خطيب أى له دخل فى آلتها وهذا الحصر كلى كما هو شاهد اه (قوله علم مشاهدة)
أى من الخلق أى مشاهدة لآثاره وتعلقاته وهذا دفع لما يقال هذا التعليل يقتضى ان العلم حادث وحاصل
الجواب أن الحادث انما هو اطلاعنا وادراكنا لمتعلقه اه شيخنا (قوله معطوف على يقوم الناس) لكن
المعطوف عليه علة لارسال الرسل وانزال الكتاب والميزان والمعطوف علة لانزال الحديد هذا
ما ارتضاء السمين فى هذا المقام واليه يشير صنيع الشارح حيث قال بان ينصر دينه بآلات الحرب من
الحديد وغيره تأمل وفى أبى السعود أنه معطوف على محذوف دل عليه الجملة الحالية وهى قوله فيه بأس
شديد وعبارته عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فانه حال متضمنة للتعليل كأنه قيل ليستعملوه
وليعلم الله الخ اه (قوله بآلات الحرب) فيه قصور وكأن الحامل عليه ملاحظة المقام والسياق اه
شيخنا (قوله من هاء ينصره) أى الواقعة على الله وقوله أى غائب عنهم الضمير لمن ينصره وقوله فى الدنيا
أى وأما فى الآخرة فينصرونه وقوله قال ابن عباس الخ أى فى تفسير هذه الآية اه شيخنا (قوله
لكنها تنفع من يأتي بها) يعنى ليصل بامتثال الامر فيها الى الثواب اه كرخى (قوله ولقد أرسلنا نوحا
الخ) تكرير القسم لظاهر مزيد الاعتناء بالامرأى وتالفة لقد أرسلنا نوحا و ابراهيم الخ اه كرخى
ونوح هو الاب الثانى لجميع البشر و ابراهيم أبو العرب والروم وبنى اسرائيل اه خطيب (قوله والفرقان)
فى نسخة والقرآن وقوله فانها فى ذرية ابراهيم أى و ابراهيم من ذرية نوح فهذا الاعتبار صرح قوله
فى ذريتهما اه شيخنا (قوله فهم) أى من الذرية أو من المرسل اليهم والاول أولى لتقدم ذكرهم لفظا
وأما الثانى فللدلالة أرسلنا والمرسلين عليه والمراد بالفاسق ههنا قيل الذى ارتكب الكبيرة سواء كان
كافرا أو لم يكن لاطلاق هذا الاسم وهو يشمل الكافر وغيره وقيل المراد بالفاسق هنا الكافر لانه
جعل الفاسق ضد المهتدين وهو قضية اطلاق الشيخ المصنف اه كرخى (قوله ثم قفينا على آثارهم
برسلنا) أى أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهينا الى عيسى عليه السلام والضمير لنوح و ابراهيم
ومن أرسلنا اليهم أو من عاصرهما من الرسل لا الذرية فان الرسل المقفى بهم من الذرية اه
بيضاوى وصنيع أبى السعود يقتضى أن الباء زائدة فى المفعول ونصه أى ثم أرسلنا بعدهم رسلنا

وقفينا بعيسى ابن مريم
وآتيناه الانجيل وجعلنا
في قلوب الذين اتبعوه رافة
ورحمة ورهبانية هي
رفض النساء

يجوز أن يكون في موضع
جر حملا على لفظ الموصوف
ورفعاً على موضعه قوله تعالى
(فان الانسان كفور) أى
ان الانسان منهم * قوله تعالى
(ذكر انا واناثا) هما حال
والمعنى يقرن بين الصنفين *
قوله تعالى (ان يكلمه الله)
ان والفعل في موضع رفع
بالابتداء وما قبله الخبر أو
فاعل الجار لاعتماده على حرف
النفي و(الاوحياء) استثناء
منقطع لان الوحي ليس
بتكليم (أو من وراء حجاب)
الجار متعلق بمحذوف
تقديره أو ان يكلمه وهذا
المحذوف معطوف على وحي
تقديره الآن يوحى اليه أو
يكلمه ولا يجوز ان يتعلق
من يكلمه الموجودة في
اللفظ لان ما قبل الاستثناء
المنقطع لا يعمل فيما بعد الا
وأما (أو يرسل) فن نصب
فمعطوف على موضع وحي
أى يبعث اليه ملكاً وقيل في
موضع جرأى بان يرسل
وقيل في موضع نصب على
الحال ولا يجوز ان يكون
معطوفاً على ان يكلمه لانه
يصير معناه ما كان لبشر ان
يكلمه الله ولان يرسل اليه
رسولا وهذا فاسد ولان
عطفه على ان يكلم الموجود
يدخله في صلة ان والاوحيا
يفصل بين بعض الصلة وبعض

اه وفي المختار قفا أثره اتبعه وبابه عدوسا وقفي على أثره بفلان أى أتبعه اياه ومنه قوله تعالى
ثم قفينا على آثارهم برسلنا ومنه أيضا الكلام المقفى اه (قوله وقفينا) أى أتبعنا بعيسى والمفعول
محذوف أى أتبعنا بعيسى أى جعلناه تابعاً لهم أى متأخراً عنهم في الزمان (قوله وجعلنا في قلوب الذين
اتبعوه) أى على دينه يعنى الحواريين وأتباعهم رافة ورحمة أى مودة فكان يواد بعضهم بمضاوئيل هذا
إشارة الى أنهم أمروا في الانجيل بالصلح وترك ايذاء الناس فالان الله قلوبهم لذلك بخلاف اليهود الذين
قست قلوبهم وحرفوا الكلام عن موضعه والرافة اللين والرحمة الشفقة وقيل الرافة أشد الرحمة اه
قرطبي (قوله ورهبانية ابتدعوها) في انتصابها وجهان أحدهما أنها معطوفة على رافة ورحمة وجعل
امامه من خلق أو بمعنى صيروا ابتدعوها على هذا صفة لرهبانية وانما خصت بذكر الابتداء لان الرافة
والرحمة في القلب أمر غريزي لا تكسب للانسان فيه بخلاف الرهبانية فانها من أفعال البدن ولان الانسان
فيها تكسب الآن أبا البقاء منع هذا الوجه بان ما جعله الله لا يبتدعونه وجوابه ما تقدم من أنها لما كانت
مكتسبة صح ذلك فيها وقال أيضاً وقيل هو معطوف عليهما وابتدعوها نعت للمعطوف والمعنى فرضنا
عليهم لزوم رهبانية ابتدعوها ولهذا قال ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله والوجه الثاني أنها
منسوبة بفعل مقدر يفسره الظاهر فتكون المسئلة من باب الاشتغال واليه نحا الفارسي والزخسري
وأبو البقاء وجماعة الآن هؤلاء يقولون انه اعراب المعتزلة وذلك أنهم يقولون ما كان من فعل الانسان
فهو مخلوق له فالرافة والرحمة لما كانتا من فعل الله نسب خلقهما اليه والرهبانية لما تكن
من فعل الله تعالى بل من فعل العبد يستقل بفعلها نسب ابتداعها اليه اه سمين (قوله هي رفض
النساء الخ) عبارة البيضاوى وهي المبالغة في العبادة والرياضة والانتقطاع عن الناس منسوبة الى
الرهبان وهو المبالغ في الخوف من رهب كالحشيان من خشى وقرئت بالضم كأنها منسوبة الى الرهبان
جمع راهب كراكب وركبان له وفي الخازن وهى ترهيم في الجبال والكهوف والغيران والديور
فارين من الفتنة وحملوا أنفسهم المشاق في العبادة الزائدة وترك النكاح واستعمال الحشن في المطعم
والمشرب والملبس مع التقلل من ذلك روى عن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى عليه السلام بدلو
التوراة والانجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرؤن التوراة والانجيل ويدعونهم الى دين الله فقيل
للملوك لو جمعتم هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم أو دخلوا فيما نحن فيه فجمعهم ملكهم وعرض عليهم
القتل أو يتركوا قراءة التوراة والانجيل الا ما بدلوها منها فقالوا ماتريدون منا الا ذلك دعونا نحن نكفيكم
أنفسنا فقالت طائفة منهم ابناؤنا اسطوانة ثم ارفعونا فيها ثم أعطونا شيئاً نرفع به طعامنا وشرابنا فلا
نرد عليكم وطائفة قالت دعونا نسيح في الارض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا في
أرضكم فاقتلونا وقالت طائفة ابناؤنا دورا في الفيافي ونحتفر الآبار ونحترث البقول ولا نرد عليكم ولا
نمربكم وليس أحد من القبائل الاولة حميم فيهم قال ففعلوا ذلك فضى أولئك على منهاج عيسى وخلف
قوم من بعدهم ممن غير والكتاب فجعل الرجل يقول تكون في مكان فلان تبعه فيه كما تبع فلان ونسيح
كاساح فلان وتتخذ دورا كما اتخذ فلان وهم على شركهم لا علم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم فذلك قوله عز وجل
ورهبانية ابتدعوها يعنى ابتدعها الصالحون فارعوها حق رعايتها يعنى الآخرين الذين جاؤا من بعدهم فآتيناهم
الذين آمنوا منهم أكرم يعنى الذين ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون هم الذين جاؤا من
بعدهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا قليل انحط رجل من صومعته وجاء سائح

وانتخاذ الصوامع (ابتدعوها)
من قبل أنفسهم (ما كتبناها
عليهم) ما أمرناهم بها (الا)
لكن فعلوها (ابتغاء رضوان)
مرضاة (الله) فارعوها حق
رعايتها (اذتركها كثير منهم
وكفروا بدين عيسى
ودخلوا في دين ملوكهم وبقى
على دين عيسى كثير منهم
فآمنوا بنبينا) (فآتينا الذين
آمنوا) به (منهم) أجرهم وكثير
منهم فاسقون يأبى الله
آمنوا) بعيسى (اتقوا الله
وآمنوا برسوله) محمد ﷺ
وعلى عيسى (يؤتكم كفلين)
نصيدين (من رحمته) لا يمانكم
بالنبيين (ويجعل لكم نورا
تمشون به) على الصراط
(ويعفو لكم والله غفور
رحيم لئلا يعلم)

لكونه منقطعا ومن رفع
برسل استأنف وقيل من
متعلقة بيكلمه لانه ظرف
والظرف يتسع فيه قوله
تعالى (ما كنت تدري) (اجملة
حال من الكاف في اليك
قوله تعالى (صراط الله) هو
بدل من صراط مستقيم بدل
المعرفة من النكرة والله أعلم
(سورة الزخرف)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (والكتاب) من
جعل حم قسما كانت الواو
للعطف ومن قال غير ذلك
جعلها للقسمة قوله تعالى (في
أم الكتاب) يتعلق بعلى
واللام لا تمنع ذلك ولدينا
بدل من الجار

من سياحته وصاحب دير من دير فآمنوا به وصدقوه فقال الله تعالى فيهم يأبى الله الذين آمنوا اتقوا الله الخ
اه (قوله وانتخاذ الصوامع) جمع صومعة وهي بناء معقود دقيق الرأس اه (قوله ما كتبناها عليهم)
صفة لرهبانية ويحوز أن يكون مستأنفا اه سمين (قوله الا ابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع ولذا فسر
بقوله لكن على عادته والى هذا ذهب قتادة وجماعة قالوا معناه لم نفرضها عليهم ولكنهم ابتدعوها وقيل
ان الاستثناء متصل بما هو مفعول من أجله والمعنى ما كتبناها عليهم لشيء من الأشياء الا ابتغاء مرضاة
الله ويكون كتب بمعنى قضى وهذا قول مجاهد اه من السمين (قوله فارعوها حق رعايتها) أى ما قاموا
بها حق القيام بل ضمو اليها التثنية وكفروا بدين عيسى اه خطيب وفي البيضاوى فارعوها حق
رعايتها بضم التثنية والقول بالاتحاد وقصد السمعة والكفر بمحمد ﷺ ونحوها ليا اه (قوله
فآتينا الذين آمنوا) أى بنبينا وقوله وكثير منهم أى من هؤلاء الذين ابتدعوها وضيعوها اه خطيب
(قوله آمنوا بعيسى الخ) تخصيص الخطاب بهم أحد وجهين للمفسرين والآخر أنه عام لكل من آمن
بالرسل قبل محمد ﷺ وعبارة البيضاوى يأبى الله الذين آمنوا بالرسل المتقدمة اتقوا الله فيما نهاكم عنه
وآمنوا برسوله محمد ﷺ يؤتكم كفلين نصيدين من رحمته لا يمانكم بمحمد عليه السلام وإيمانكم من
قبله ولا يبعد أن يشاؤا على دينهم السابق وان كان منسوخا ببركة الاسلام وقيل الخطاب للنصارى الذين
كانوا في عصره ﷺ اه وقوله ولا يبعد أن يشاؤا الخ لما ورد أن يقال اعطاء الكفلين ظاهر في حق
من آمن بعيسى وراعى دينه الى أن بعث نبينا عليه السلام لانه قد استمر على الدين الحق الى أن نسخ وتبين
عنده حقيقة الدين الناسخ وحين تبين له ذلك اتبع الحق الثانى فاستحق بذلك أن يعطى كفلين بخلاف
اليهود فان اليهودية قد انتسخت ببعثة عيسى فليس اليهود على الدين الحق حين آمنوا بنبينا فكيف
يشاؤوا على دينهم السابق أجاب عنه أولا بقوله ولا يبعد الخ وثانيا بان الخطاب للنصارى وملتهم غير
منسوخة قبل ظهور الملة المحمدية ومعرفة بهم وانما ضعه قيل لانها نزلت فيمن أسلم من اليهود كما ورد في
الاحاديث الصحيحة كعبدة الله بن سلام وأضرابه ولذا نبى تفسيره أولا عليه ولانه لا دليل على تخصيص
هنا اه زاده وشهاب (قوله يؤتكم) أى يشكم على اتباعه كفلين نصيدين ضخمين من رحمته يحصناكم من
العذاب كما يحصن الكفل الراكب من الوقوع وهو كسء يعقد على ظهر البعير فيلقى مقدمه على الكاهل
ومؤخره على العجز وهذا التحصين لاجل إيمانكم بمحمد ﷺ وإيمانكم من تقدمه مع خفة العمل
ورفع الآصار اه خطيب روى الشيخان عن أنبى موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله
ﷺ ثلاثة لهم أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنبى وآمن بمحمد ﷺ والعبد المملوك الذى
أدى حق ماله وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطؤها فادبها فاحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها
ثم أعتقها فزوجها فله أجران اه خازن (قوله لا يمانكم بالنبيين) فاستحقاقهم للكفلين ظاهر لانهم
آمنوا بعيسى واستمروا على دينه الى أن بعث نبينا عليه الصلاة والسلام لانهم قد استمروا على الدين الحق
الى أن نسخ وتبين عندهم حقيقة الدين الناسخ وحيث تبين لهم ذلك واتبعوا الحق الثانى استحقوا بذلك
أن يعطوا كفلين اه (قوله تمشون به على الصراط) وقال ابن عباس النور هو القرآن وقيل هو
الهدى والبيان أى يجعل لكم سبيلا واضحا فى الدين تهتدون به اه خازن (قوله ويعفو لكم) أى ما
سلف من ذنوبكم قبل الايمان بمحمد ﷺ اه خازن (قوله لئلا يعلم أهل الكتاب الخ) قيل

أى أعلمكم بذلك ليعلم (أهل الكتاب) التوراة الذين لم يؤمنوا بحمد صلى الله عليه وسلم (أن) مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والمعنى أنهم لا يقدر على شيء من فضل الله) خلاف ما في زعمهم أنهم أحباء الله وأهل رضوانه (وأن الفضل بيد الله يؤتيه) يعطيه (من يشاء) فأتى المؤمنين منهم أجرهم مرتين كما تقدم (والله ذو الفضل العظيم)

﴿سورة المجادلة مدنية ثنتان وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (قد سمع الله قول التي تجادلك) تراجعك أيها النبي (في زوجها) المظاهر منها وكان قال لها أنت على كظهر أمي وقد سألت النبي صلى الله

والمجروور يجوز أن يكون حالا من الكتاب أو من أم ولا يجوز أن يكون واحدا من الظرفين خبر الان الخبر قد لزم أن يكون على من أجل اللام ولكن يجوز أن يكون كل واحد منهما ماصفة بالخبر فصارت حالا يتقدمها (وصفحا) مصدر من معنى يضرب لانه بمعنى تصفح ويجوز أن يكون حالا وقرى بضم الصاد والاشبه أن يكون لغة (وأن) بفتح الهمزة بمعنى لان كنتم وبكسر ها على الشرط وما تقدم يدل على الجواب (وكم) نصب (أرسلنا) و(بطشا) تمييز وقيل مصدر في موضع الحال من

لما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب قوله تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين قالوا للمسلمين أمان من منا بكتابكم فله أجره مرتين لا يمانه بكتابتنا وكتابكم من لم يؤمن منا بكتابكم فله أجر كاجركم فبأى شيء فضلتهم علينا فانزل الله لا يعلم الخ اه خازن (قوله أى أعلمكم بذلك) أى بان اعطاء الاجر مرتين مرتب على تقوى الله والايمان بحمد وأشار الشارح بهذا الى أن لازمة وان اللام متعلقة بمحذوف هو معنى الجملة الطلبية المتضمنة لمعنى الشرط اذ التقدير ان تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا ليعلم أهل الكتاب الخ أى ليعلم أهل الكتاب عدم قدرتهم على شيء من فضل الله وثبوت أن الفضل بيد الله وهذا واضح بين ليس فيه الا زيادة حرف شاعت زيادته اه سمين وفي البيضاوى ولا من يدو يؤيده أنه قرى يعلم ولكي يعلم ولان يعلم بادغام النون في الياء اه (قوله والمعنى أنهم لا يقدر على الخ) هذا التفسير ينافي قوله واسمها ضمير الشأن فكان الاولى أن يقول والمعنى أنه لا يقدر على الخ وعبارة البيضاوى والمعنى أنهم لا ينالون شيئا مما ذكر من فضله ولا يتمكنون من نياله لانهم لم يؤمنوا برسوله وهو مشروط بالايمان به أو لا يقدر على شيء من فضل الله فضلا عن أن يتصرفوا في أعظمه وهو النبوة فيخصوا بها من أرادوا ويؤيده قوله وأن الفضل بيد الله الخ اه (قوله من فضل الله) أى ومنه الكفيلان والمغفرة والنور وقوله خلاف بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى وهذا أى عدم قدرتهم خلاف أى يخالف لما في زعمهم اه شيخنا (قوله وأن الفضل بيد الله) معطوف على أن لا يقدر (قوله يؤتيه من يشاء) الظاهر أنه مستأنف وقيل هو خبر ثان عن الفضل وقيل هو الخبر وحده والجار قبله حال وهي حال لازمة لان كونه بيد الله لا ينتقل البتة اه سمين

﴿سورة المجادلة﴾

بكسر الدال كما ذكره السعدى حواشى الكشف اه شيخنا وفي الشهاب بفتح الدال وكسر ها والثنائي هو المعروف كافي الكشف اه (قوله مدنية) عبارة القرطبي مدنية في قول الجميع الارواية عن عطاء ان العشر الاول منها مدني وباقيها مكى وقال الكلبي نزل جميعها بالمدنية غير قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم نزلت بمكة اه ﴿فائدة﴾ هذه السورة أول النصف الثاني من القرآن باعتبار عدد السور فهي الثامنة والخمسون منها وهي أول العشر الاخير من القرآن باعتبار عدد آياته والاول في اذ كر الجلالة مرة أو مرتين أو ثلاثا وجملة ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون (قوله قد سمع الله قول التي الخ) أى أجاب قولها ومطلوبها بان أنزل حكم الظاهر على ما وافق مطلوبها وعلى هذا فقد للتحقيق ومن قال انها للتقريب والتوقع فلم يلاق المعنى وقد سمع بانظمار الدال وبادغامها في السين قراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله في زوجها) أى في شأنه (قوله وكان قال لها أنت على كظهر أمي) وسببه ما روى أنها كانت حسنة الجسم فدخل عليها زوجها مرة فراها ساجدة في الصلاة فنظر الى عجيزتها فاعجبه أمرها فلما انصرفت من الصلاة طلب وقاعها فأبت فغضب عليها وكان به لم فاصابه بعض لمة فقال لها على كظهر أمي ثم ندم على ما قال وكان الظهار والايلاء من طلاق اهل الجاهلية فقال ما أظنك الا قد حرمت على فقالت والله ماذا كذا طلاق فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله ان زوجي أوس بن الصامت تزوجني وأنا شابة غنية ذات أهل ومال حتى اذا أكل مالى وأفنى شبابي وتفرق أهلى وكبر سنى ظاهر منى وقد ندم فهل من شيء يجمعنى وياه تنعشنى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذى أنزل عليك الكتاب ماذا كذا الطلاق وانه أبو ولدى وأحب الناس الى فقال رسول الله

عليه وسلم عن ذلك فاجابها
بانها حُرمت عليه على ما هو
المعهود عندهم من أن الظهار
موجب فرقعة مؤبدة وهي
خولة بنت ثعلبة وهو أوس
بن الصامت (وتشتكى الى
الله) وحدثها وفاقها وصبية
صغاراً ان ضممتهم اليه
ضاعوا أو اليها جاعوا (والله
يسمع تحاوركما) تراجعكما
(ان الله سميع بصير) عالم

الفاعل أي أهلكنا هم باطشين
قوله تعالى (وجهه مسوداً)
اسم كان وخبرها ويحوز
ان يكون في ظل اسمها ضمراً
يرجع على أحدم ووجهه
بدل منه ويقرآن بالرفع على
انه مبتدأ وخبر في موضع
خبر ظل (وهو كظيم) في
موضع نصب على الحال من
اسم ظل أو من الضمير في
مسود قوله تعالى (أو من)
من في موضع نصب تقديره
أجمعون من ينشأ أو في موضع
رفع أي أو من ينشأ أو ولد
(وفي الخصام) يتعلق (بمين)
فان قلت المضاف اليه لا يعمل
فيما قبله قيل لا في غير لان
فيها معنى النفي فكانه قال
وهو لا يبين في الخصام ومثله
مسألة الكتاب أنا زيدا غير
ضارب وقيل ينتصب بفعل
يفسره ضارب وكذا في
الآية قوله تعالى (قل أولو)
على لفظ الامر وهو
مستأنف ويقرأ قال يعني
الذير المذكور قوله تعالى
(براء) بفتح الباء وهمزة
واحدة

حُرمت عليه فقالت اشكو الى الله فاقى ووحدي قد طالت له صحبتى ونفست له بطنى
فقال رسول الله ﷺ ما أراك الا قد حُرمت عليه ولم أومر في شأنك بشئ فبجعلت تراجع رسول
الله ﷺ واذا قال لها رسول الله ﷺ حُرمت عليه هتفت وقالت أشكو الى الله فاقى ووحدي
رشدة حالى وان لى صبية صغاراً ان ضممتهم الى جاعوا وان ضممتهم اليه ضاعوا وجعلت ترفع رأسها
الى السماء وتقول اللهم أشكو اليك اللهم فأزل على لسان نبيك فرجى فكان هذا أول ظهار فى
الاسلام فقامت عائشة تغسل شق رأسه الآخر فقالت انظر فى أمرى جعلنى الله فداك يا رسول الله
فقالت عائشة اقصرى حديثك ومجادلتك أماريت وجه رسول الله ﷺ وكان اذا نزل عليه
الوحى أخذه مثل السبات أى النوم فلما قضى الوحى قال ادعى لى زوجك فدعته فتلا عليه رسول
الله ﷺ قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها الآيات الاربع الى قوله وللـكافرين عذاب أليم
وروى الشيخان عن عائشة قالت الحمد لله الذى وسع سمعه الاصوات لقد جاءت المجادلة خولة الى
رسول الله ﷺ وكلته وأنا فى جانب البيت وما أسمع ما تقول فانزل الله قد سمع الله قول الذى تجادلك
فى زوجها وتشتكى الى الله الآيات فقال ﷺ لزوجها هل تستطيع العتق فقال لا والله فقال هل
تستطيع الصوم فقال لا والله انى ان أخطأنى الا كل فى اليوم مرة أو مرتين كل بصرى وظننت أنى
أموت قال فأطعم ستين مسكيناً قال ما أجداً لأن تعيننى منك بمعونة وصلة فاعانه رسول الله ﷺ
بخمسة عشر صاعاً فتصدق بها على ستين مسكيناً وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر به فى
زمن خلافته وهو على حمار والناس حوله فاستوقفته طويلاً ووعظته وقالت يا عمر قد كنت تدعى
عمر اثم قيل لك يا عمر ثم قيل لك يا أمير المؤمنين فاتق الله يا عمر فانه من أيقن بالموت خاف الفوت ومن
أيقن بالحساب خاف العذاب وهو واقف يسمع كلامها فقيل له يا أمير المؤمنين أتقف لهذه الجوز
هذا الموقف فقال والله لو حبستنى من أول النهار الى آخره لازلت الا للصلاة المكتوبة أتدرون من
هذه الجوز هى خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات أسمع رب العالمين قولها ولا
يسمعه عمر اه من الخازن والقرطبي (قوله عن ذلك) أى عن حكمه هل هو فراق أولاً اه شيخنا
(قوله على ما هو المعهود عندهم) أى العرب فى الجاهلية لانه كان عاداتهم وخاصتهم دون سائر الناس
اه خطيب وجوابه صلى الله عليه وسلم بقوله لها حُرمت عليه لانه كان باجتهاد فرأى أن ما اصطلاح
العرب على تحريمه يحرمه الشرع فليراجع مستند جوابه صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله)
وهى خولة بنت ثعلبة) هو أخو عبادة بن الصامت وقوله وهو أى زوجها أوس بن الصامت اه
كرخى فزوجها ابن عمها اه قرطبي (قوله وتشتكى الى الله) عطف على تجادلك أى تتضرع
الى الله وقوله والله يسمع تحاوركما استئناف جار مجرى التعليل لما قبله فان الحاحها فى المسئلة ومبالغتها
فى التضرع ومدافعتها صلى الله عليه وسلم اياها من دواعى الاجابة وقيل هى حال وهو بعيد اه
أبو السعود (قوله وفاقها) أى لانها افتقرت بعد أن كانت غنية وقوله وصبية وكانا ولدين وقوله ضاعوا
أى من عدم التعهد بالخدمة وقوله جاعوا أى من عدم النفقة لفقرها ولعل نفقة الفروع لم تكن اذ
ذاك واجبة على الاصول كما أشاره القارى اه شيخنا (قوله تراجعكما) فى المصباح وحاورته
راجعتة الكلام وتحاوروا وأحار الرجل الجواب بالالف رده وأما أحاره مارده اه (قوله ان
الله سميع بصير) تعليل لما قبله بطريق التحقيق أى مبالغ فى العلم بالمسوعات والمبصرات ومن قضيته
انه يسمع تحاوركما مع ما يقارنه من الهيات التى من جملتها رفع رأسها الى السماء اه أبو السعود (قوله)

(الذين يظهرون) أصله يتظهرون أدغمت التاء في الظاء وفي قراءة بالفين الظاء والهاء الخفيفة وفي أخرى كيقا تلون والموضع الثاني كذلك (منكم من نسائهم ماهن أمهاتهم ان أمهاتهم الاللائي) بهمزة ويا وبلايا (ولدهم وانهم) بالظهار (ليقولون منكرا من القول وزورا) كذبا (وان الله لعفو غفور) للظاهر بالكفارة (والذين يظهرون من نسائهم

وهو مصدر في موضع اسم الفاعل بمعنى برىء وقد قرئ به قوله تعالى (على رجل من القريتين) أى من إحدى القريتين مكة والطائف وقيل التقدير على رجل من رجلين من القريتين وقيل كان الرجل من يسكن مكة والطائف ويتردد اليهما فصار كأنه من أهلها قوله تعالى (ليوتهم) هو بدل باعادة الجار أى لبيوت من كفر والسقف واحد في معنى الجمع وسقفا بالضم جمع مثل رهن ورهن قوله تعالى (جانا) على الافراد ردا على لفظ من وعلى التثنية ردا على القريتين الكافر وشيطانه (والمشرقين) قيل أراد المشرق والمغرب فغلب مثل القمرين قوله تعالى (وان ينفعكم) الفاعل وجهان احدهما (أنكم) وما عملت فيه أى لا ينفعكم تأسيكم في العذاب والثاني

الذين يظهرون منكم الخ) شروع في بيان شأن المظاهر في نفسه بطريق الاستئناف وقوله منكم حال أى حال كونهم منكم أيها العرب وهذا توبيخ لهم وتهجين لعادتهم لان الظهار كان خاصا بالعرب دون سائر الامم وقوله من نسائهم صلة يظهرون أى يحرمون نسائهم على أنفسهم كتحريم الله عليهم ظهور أمهاتهم وقوله ماهن أمهاتهم هن اسم مافى محل رفع وأمهاتهم خبرها ففى عاملة عمل ليس والجملة خبر المبتدا الذى هو الموصول ولما تم تعالى الاخبار عن اجابته لتلك المرأة وسماع قصتها مع النبي استأنف الاخبار عن حكم سبب هذه الواقعة وهو قول زوجها لها أنت على كظهر أمى فبين أنه منكرو وأنه زور ولما كانت الواقعة في خصوص العرب والظهار كان عادتهم فقط دون غيرهم من الناس خصص بقوله منكم ولما كان المقصود بقوله الآتى والذين يظهرون الخ بيان حكم الظهار من حيث هو لا بقيد كونه واقعا من العرب لم يقيد بقوله منكم اه شيخنا وفي القرطبي وحقيقة الظهار تشبيه ظهر حلال بظهر محرم ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجته أنت على كظهر أمى أنه مظاهر فأكثره على أنه اذا قال لها أنت على كظهر أمى أو أختى أو غير ذلك من ذات المحارم أنه مظاهر وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما واختلف فيه عن الشافعى رضى الله عنه فروى عنه نحو قول مالك لانه شبه امرأته بظهر محرم عليه مؤيد كالام وروى عنه أبو ثور أن الظهار لا يكون الا بالام وحدها وهو مذهب قتادة والشعبي والاول قول الحسن والنخعي والزهرى والاوزاعى والثورى اه (قوله وفي قراءة بالف الخ) نبه على قرات ثلاث وكلها سبعة وقوله وفي الموضع الثانى أى قوله والذين يظهرون من نسائهم كذلك أى هذه القرات الثلاث اه شيخنا وقوله الخفيفة نعت للهاء وأما الظاء فهى مشددة وعبرة القرطبي قرأ ابن عامر وحزمة والكسائى وخلف يظاهرون بفتح الياء وتشديد الظاء وألف وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب يظهرون بفتح الياء وتشديد الظاء والهاء وقرأ أبو العالية وعاصم وحسين يظاهرون بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء وقد تقدم هذا في الاحزاب وفي قراءة أبي يظاهرون وهى معنى قراءة ابن عامر وحزمة اه (قوله ماهن أمهاتهم) أى مانسائهم أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب بحتان أمهاتهم الاللائي ولدهم فلا يشبه بهن في الحرمة الامن ألحقها الشرع بهن من المرضعات وأزواج النبي ﷺ فدخلن بذلك في حكم الامهات وأما الزوجات فابعد شئ من الامومة اه أبو السعود (قوله بهمزة ويا) أى بوزن رائي وقوله وبلايا أى بوزن داع هاتان قراءتان سبعيتان وبقي قراءتان أخريان سبعيتان أيضا وهما تسهيل الهمة وقلبها ياء ساكنة اه شيخنا وفي الخطيب قرأ قالون وقبل بالهمزة المكسورة ولباها بعد ها وقرأ ورش والبرزى وأبو عمرو بتسهيل الهمة مع المدد والقصر والبرزى وأبو عمرو أيضا موضع الهمة ياء ساكنة مع المدد والباقون بهمزة مكسورة بعد ها ياء وهم على مراتبهم في المد اه (قوله وانهم ليقولون منكرا) أى شيا أنكره الشرع وفي القرطبي منكرا أى فظيعا من القول لا يعرف في الشرع والزور والكذب وان الله لعفو غفور اذ جعل الكفارة عليهم مغلصة لهم من هذا القول المنكر اه فان قيل المظاهر انما قال أنت على كظهر أمى فشبه بامه ولم يقل أنها أمه فامعنى كونه منكرا من القول وزورا والزور الكذب وهذا ليس بكذب أوجب بأن قوله هذا ان كان خبرا فهو كذب وان كان انشاء فكذلك لانه جعله سببا للتحريم والشرع لم يجعله سببا لذلك وأيضا فانما وصف بذلك لام الان مؤبدة التحريم والزوجة لا يتأبد تحريمها بالظهار فهو زور محض اه خطيب (قوله والذين يظاهرون من نسائهم الخ) تفصيل لحكم الظهار بعد بيان كونه أمرا منكرا بالطريق الكلى المنتظم فيه حكم الحادثة انتظاما أولا

ثم يعودون لما قالوا) أى فيه

بان يخالفوه بما ساك المظاهر
منها الذى هو خلاف
مقصود المظاهر من وصف
المرأة بالتحريم (فتحرير
رقبة) أى اعتاقها عليه (من
قبل ان يتاسا) بالوطء (ذلكم
توعظون به والله بما تعملون
خير فن لم يجد) رقة
(فصيام شهرين متتابعين
من قبل ان يتاسا فن لم
يستطع) أى الصيام
(فاطعام ستين مسكينا) عليه
أى من قبل ان يتاسا حملا
للطلق على المقيد لكل
مسكين مدم من غالب قوت
البلد (ذلك) أى التخفيف
فى الكفارة (لتؤمنوا بالله
ورسوله وتلك) أى
الاحكام المذكورة (حدود
الله وللکافرين) بها
(عذاب أليم) مؤلم (ان
الذين يحادون) يخالفون

ان يكون ضمير التنى المدلول
عليه بقوله ياليت بيني
وبينك أى لن ينفعكم تنى
التباعد فعلى هذا يكون
انكم بمعنى لانكم فاما اذ
فشكلة الامر لانها ظرف
زمان ماضى ولن ينفعكم
وفاعله واليوم المذكور
ليس بماضى وقال ابن جنى
فى مساءلته بأعلى راجعته
فيها مراراً فآخر ما حصل
منه ان الدنيا والاخرى
متصلتان وهما سواء فى حكم
الله تعالى وعلمه فتكون
اذ بدلا من اليوم حتى كأنها
مستقبلة أو كان اليوم ماضى

أى والذين يقولون هذا القول المنكر ثم يعودون فيه الخ اه أبو السعود (قوله) ثم يعودون لما قالوا)
ما مصدرية أى يعودون لقولهم بدليل قوله أى فيه والعود عند الشافعى يحصل بما ساك المظاهر منها فى
النكاح زمانا يمكنه مفارقتها فيه وعند أى حنيفة يحصل باستباحة استمتاعها ولو بنظر بشهوة وعند
مالك بالعزم على الجماع وعند الحسن بالجماع أو بالظهار مرة أخرى اه يضاوى (قوله) بان يخالفوه
بما ساكها) أى زمانا يسع الفرق ولا يرد عليه أن ثم تدل على التراخي الزمانى والامساك المذكور معقب
لامتراخ لان مدة الامساك ممتدة ومثله يجوز فيه العطف بثم والفاء باعتبار ابتدائه وانتهائه اه شهاب
(قوله) من وصف المرأة الخ بيان للمقصود (قوله) فتحرير رقة) مبتداً أخبره محذوف كما قدره والجملة
خبر المبتدا الذى هو الموصول وكان عليه أن يقول عليهم لان المبتداً جمع لفظاً ومعنى ودخلت الفاء فى
الخبر لما تضمنه المبتدا من معنى الشرط اه شيخنا (قوله) بالوطء) هذا قول للشافعى قديم والجديد أن
المراد بالتاس الاستمتاع بما بين السرة والركبة وضمير التثنية للمظاهر والمظاهر منها اه شيخنا وفى الخازن
واختلفوا فيما يحرمه المظاهر فلا شافعى قولان أحدهما أنه يحرم الجماع فقط والقول الثانى وهو الاظهر
أنه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول أبى حنيفة اه وفى القرطبي ولا يقرب المظاهر امراته
ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشئ حتى يكفر خلافاً للشافعى فى أحد قوليه لان قوله لما أنت على كظهر أُمى
يقتضى تحريم كل استمتاع فان وطئها قبل أن يكفر استغفر الله وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة
وقال مجاهد وغيره عليه كفارتان اه (قوله) ذلكم) اشارة الى الحكم المذكور وهو مبتداً خبره
توعظون به أى تزجرون به عن ارتكاب المنكر المذكور فان الغرامات من اجر عن تعاطى الجنائيات
والمراد بذلك بيان أن المقصود من شرع هذا الحكم ليس تعريضكم للثواب بمباشرة تكلم لتحرير الرقة
الذى هو علم فى استتباع الثواب العظيم بل هو ردكم وزجركم عن مباشرة ما يوجب اه أبو السعود
(قوله) فن لم يجد) مبتداً وقوله فصيام مبتداً ثان خبره محذوف أى عليه والجملة خبر الاول وسيدشير
الشارح لهذا اه شيخنا (قوله) فصيام شهرين متتابعين) فان أفطر فيهما ولو لعذر انقطع التتابع ووجب
استثنائهما وان جامع ليلاً لم ينقطع التتابع عندنا معشر الشافعية خلافاً لآبى حنيفة ومالك اه يضاوى
لكن يجب الاستئناف عندنا لانه وان لم ينقطع التتابع بالمس ليلاً الا أنه قد فقد كون الكفارة قبل
المس وقد شرطنا ذلك اه (قوله) عليه) أى على من لم يستطع ومن لم يجد فهو خبر عن كل من قوله فصيام
وقوله فاطعام اه شيخنا (قوله) حملاً للطلق) أى الذى هو وجوب الاطعام أطلق فى الآية عن التقيد
بكونه من قبل أن يتاسا على المقيد الذى هو وجوب الصيام ووجوب الرقة قيد بكونه من قبل أن يتاسا
والحمل معناه تقييد المطلق بالمقيد الذى فى المقيد اه شيخنا (قوله) ذلك) اشارة الى ما مر من البيان
والتعليم للاحكام والتنبية عليها وما فيه من معنى البعد قد مر مراراً ومحلها اما الرفع على الابتداء
أو النصب بمضمحل بما بعده أى ذلك واقع أو فعلنا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتعملوا بأشراعه التى
شرعها لكم وترفضوا ما كنتم عليه فى جاهليتكم اه أبو السعود (قوله) وللکافرين) أى
المنكرين لها اه شيخنا (قوله) ان الذين يحادون الله ورسوله) هم أهل مكة فان هذه الآية وردت
فى غزوة لاهزاب وهى فى السنة الرابعة وقيل فى الخامسة والمقصود منها البشارة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بأن أعداءهم المتحزبين القادمين عليهم يكتبوا ويذلوا ويتفرق
جمعهم فلا تخشوا بأسهم فقوله كتبوا بمعنى يكتبوا وعبر بالماضى على حد آتى أمر الله وقوله
يخالفون الله أى يعادون الله ورسوله فان كلام المتعادين كما أنه يكون فى عدوة وشق غير عدوة

وقال غيره الكلام محمول على المعنى ان ثبوت ظاهريهم عندهم يكون يوم

(الله ورسوله كتبوا) أى
أذلوا (كما كتب الذين من قبلهم)
في مخالفتهم رسلكم (وقد
أنزلنا آيات بينات) دالة على
صدق الرسول (وللكافرين)
بالآيات (عذاب مهين)
ذوا هانة (يوم يبعثهم الله
جميعا فينبئهم بما عملوا
أحصاه الله ونسوه والله على
كل شئ شهيد ألم تر) تعلم
(أن الله يعلم ما فى السموات
وما فى الأرض ما يكون من
نجوى ثلاثة الأهورا بهم)
بعلمه (ولا خمسة الأهورا
سادسهم ولا أدنى من ذلك
القيامة فكانه قال ولن ينفعكم
اليوم اذ صبح ظلمكم عندهم فهو
بدل أيضا وقال آخرون
التقدير بعد اذ ظلمتم فحذف
المضاف للعلم به وقيل اذ
بمعنى أن أى لان ظلمتم وقرأ
انكم فى العذاب بكسر
الهمزة على الاستئناف
وهذا على أن الفاعل التنى
ويحوز على هذا ان
يكون الفاعل ظلمكم أو
جحدكم وقد دل عليه ظلمتم
ويكون الفاعل المحذوف
من اللفظ هو العامل فى اذلا
ضمير الفاعل قوله تعالى (أم أنا
خير) أم ههنا منقطعة فى
اللفظ لوقوع الجملة بعدها
وهى فى المعنى متصلة بمعادلة اذ
المعنى أنا خير منه أم لا أو أنا
خير و (أسورة) جمع سوار
وأما أسورة فجمع أسوار
أو جمع أسورة جمع الجمع وأصله
أساور فجعلت الياء
عوضا من التاء وأما

الآخر وشقه كذلك يكون فى حد غير الحد الذى فيه الآخر اه شيخنا وفى زاده ونقل عن الزجاج أنه
قال المحادة أن تكون فى حد يخالف حد صاحبك فتكون المحادة كناية عن المعادة لكونها لازمة
للمعاداة اه (قوله كتبوا أى أذلوا) وقال أبو عبيدة والاختصاص أى أهلكوا وقال قتادة أخذوا وقال
أبو زيد عذبوا وقال السدى لعنوا وقال الفراء أغيطوا يوم الخندق وقيل يوم بدر اه خطيب وفى
المصباح كتب الله العدو كتبنا من باب ضرب أهانه وأذله وكتبه لوجه صرعه اه (قوله فى مخالفتهم)
أى بسبب مخالفتهم (قوله وقد أنزلنا الخ) حال من الواو فى كتبوا أى كتبوا لمخادتهم والحال أنا أنزلنا آيات
بينات تدل على صدق الرسول اه أبو السعود (قوله يوم يبعثهم الله الخ) منصوب بهمين فهو ظرف له هذا
هو الظاهر من سكوت الشارح عن التنبيه على عامله وقيل عامله عذاب وقيل عامله الاستقرار فى الظرف
الواقع خبرا وهو قوله للكافرين وقيل منصوب بضمائر اذ كر اه شيخنا (قوله جميعا) أى كلهم بحيث
لا يبقى منهم أحد غير مبعوث أو مجتمعين فى حالة واحدة وقوله فينبئهم بما عملوا أى من القبائح اما ببيان
صدورها عنهم أو بتصويرها فى صورة قبيحة هائلة على رؤس الأشهاد تخجلا لهم وتشهيرا لحالهم
وتشديدا لعذابهم اه أبو السعود (قوله أحصاه الله) استئناف وقع جوابا عما نشأ مما قبله من السؤال
أما عن كيفية التنبئة أو عن سببها كانه قيل كيف كان ينبئهم بأعمالهم وهى أعراض منقضية متلاشية
فقيل أحصاه الله أى لم يفته منه شئ وقوله ونسوه حال من مفعول أحصى بضمائر قد أو بدونه على الخلاف
المشهور وقوله والله على كل شئ شهيد اعتراض تذييل مقرر لأحصائه تعالى وقوله ألم تر أن الله الخ
استشهاد على شمول شهادته فى قوله والله على كل شئ شهيد اه أبو السعود (قوله ونسوه) أى لكثرة
أوتها ونهم به واعتقادهم أنه لا يقع عليه حساب اه كرخى (قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الخ) استئناف
مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى مبين لكيفيته ويكون من كان التامة ومن نجوى فاعلها بزيادة من أى
ما يقع من تناجى ثلاثة فالنجوى مصدر معناها التحدث سرا وضافتها الى ثلاثة من اضافة المصدر الى
فاعل وقوله يعلمه أى فيعلم نجوام كانه حاضر معهم ومشاهد لهم كاتكون نجوام معلومة عند الرابع
الذى يكون معهم اه أبو السعود وخازن (قوله الأهورا بهم الأهورا سادسهم الأهورا معهم) كل هذه
الجل بعد الا فى موضع نصب على الحال أى ما يوجد شئ من هذه الاشياء الا فى حال من هذه الاحوال
فلا استثناء مفرغ من الاحوال العامة وقرأ أبو جعفر ما تكون بتاء التأنيث لتأنيث النجوى قال
أبو الفضل الاكثر فى هذا الباب التذكير على ما فى قراءة العامة اه سمين (قوله بعلمه) نبه به على ما هو
المراد وفيه إشارة الى أن سبب علمه بذلك هو ذاته أى بغير سبب خارجى وخص الثلاثة والخمسة بالذكر
لان قوم من المنافقين تخلفوا للتناجى وكانوا بعدة العدد المذكور مغايضة للمؤمنين فنزلت الآية بصفة حالهم
تعزيزا بهم أولان العدد الفرد أشرف من الزوج لان الله تعالى وترى حب الوتر فخص العددان المذكوران
بالذكر تنبيها على أنه لا بد من رعاية الامور الالهية فى جميع الامور ثم بعد ذكرهما زيد عليهما ما يعم غيرهما
من المتناجين اه كرخى (قوله ولا أدنى من ذلك) أى المذكور من العدين فالأدنى من الخمسة الاربعة
والأدنى من الثلاثة الاثنان ولا يتأتى الواحد لان النجوى لا تقع الا من متعدد اه شيخنا وفى الكرخى
ولا أدنى من ذلك كالأحاد فانه أيضا يناجى نفسه اه وعبرة الخازن فان قلت لم خص الثلاثة والخمسة
قلت لان أقل ما يكفى فى المشاورة ثلاثة حتى يتم الغرض فيكون الاثنان كالمتمارين فى النفي والاثبات
والثالث كالمتموسط الحاكم بينهما فحينئذ محمد المشاورة أى محمد تلك المشاورة ويتم الغرض وكذا كل

ولا أكثر الا هو معهم أينما
كانوا ثم ينبتهم بما عملوا يوم
القيامة ان الله بكل شيء
عليم ألم تر) تنظر الى الذين
نهوا عن النجوى ثم يعودون
لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم
والمدوان ومعصيت
الرسول (م اليهود نهام
النبي ﷺ عما كانوا
يفعلون من تناجيهم أى
تحدثهم سرانظرين الى
المؤمنين ليوقفوا في قلوبهم
الريبة (واذا جاؤك حيوك)
أيها النبي (بالم يحيك به الله)
وهو قو لهم السام عليك

(سلفا فواحد في معنى الجمع
مثل الناس والرهط وأما
سلفا بضمين فجمع مثل
أسد وأسود أو جمع سالف
مثل صابرو صبر أو جمع
سليف مثل رغيغ ورغف
وأما سلفا بضم السين وفتح
اللام فقليل أبدل من الضمة
فتحة تخفيفا وقيل هو جمع
سلفة مثل غرفة وغرف
* قوله تعالى (مثلا) هو
مفعول ثان لضرب أى
جعل مثلا وقيل هو حال
أى ذكر مثلا به (ويصدون)
بضم الصاد يعرضون وبكسرها
لغة فيه وقيل الكسر بمعنى
يضجون قوله تعالى (لجعلنا
منكم) أى بدلا منكم وقيل
المعنى لحوّلنا بعضكم لآئكة
قوله تعالى (ان تاتيهم) هو
بدل من الساعة بدل الاشتغال
قوله تعالى (يطاف) تقدير
الكلام يدخلون فيطاف
فيحذف لفهم المعنى * قوله
تعالى (لا يفتر

جمع مجتمع للمشاورة لا بد من واحد يكون حكما بينهم مقبول القول وقيل ان العدد الفراد شرف من الزوج
فلهذا خص الله تعالى الثلاثة والخمسة اه (قوله ولا أكثر) العامة على الجر عطف على لفظ نجوى
وقرأ الحسن والاعمش وابن أبي اسحق وأبو حيوة ويعقوب بالرفع وفيه وجهان أحدهما أنه معطوف
على موضع نجوى لانه مرفوع ومن مزيدة فيه فان كان مصدرا كان على حذف مضاف كما تقدم أى من
ذوى نجوى وان كان بمعنى المتناجين فلا حاجة الى ذلك والثاني أن يكون أدنى مبتدأ والا هو معهم خبره
فيكون ولا أكثر معطوفا على المبتدأ وحينئذ يكون ولا أدنى من باب عطف الجمل لا المفردات اه سمين
(قوله أينما كانوا) أى من الاماكن ولو كانوا تحت الارض فان علمه تعالى بالاشياء ليس لقرب مكان حتى
يتفاوت بقرب الامكنة وبعدها اه أبو السعود فأين ظرف للاستقرار المفهوم من المعية في قوله معهم أى
مصاب لهم بعلمه فى أى مكان استقروا فيه اه شيخنا (قوله ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى الخ) نزلت
في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم اذ رأوا المؤمنين فنهام رسول الله ﷺ
ثم عادوا لمثل فعلهم اه يضاوى (قوله ثم يعودون لما نهوا عنه) صيغة المضارع للدلالة على تمكن عودهم
وتجدده واستحضار صورته العجيبة وقوله ويتناجون الخ معطوف عليه وفي صيغة المضارع ما تقدم وقوله
بالاثم أى ما هو اثم في نفسه وقوله والعدوان أى عداوة الرسول والمؤمنين ومعصية الرسول أى التواصى
فيما بينهم بمعصية الرسول اه أبو السعود ﴿فائدة﴾ رسمت معصية هذه والتي بعدها بالتاء المجرورة واذا
وقف عليها فأبو عمرو وابن كثير والكسائي يقفون بالهاء غير أن الكسائي يقف بالامالة على أصله والباقيون
يقفون بالتاء على الرسم واتفقوا في الوصل على التاء اه خطيب (قوله ليوقفوا في قلوبهم الريبة) أى
فيوهموهم أنه قد بلغهم خبر اخوانهم الذين خرجوا في السرايا وأنهم قتلوا أو ماتوا أو هزموا فوقع ذلك في
قلوبهم ويحزنهم اه خطيب وفي القرطبي قال ابن عباس نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما
بينهم وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم فيقول المؤمنون لعلمهم بلغهم عن اخواننا وقراباتنا من
المهاجرين والانصار قتل أو مصيبة أو هزيمة فيسوءهم ذلك فلكثرة شكواهم الى رسول الله ﷺ نهام
عن النجوى فلم ينهوا فنزلت وقال مقاتل كان بين النبي ﷺ وبين اليهود مودة فاذ امر بهم رجل
من المؤمنين تناجوا به حتى يظن المؤمن من شرافيعرج عن طريقه فنهام رسول الله ﷺ فلم يفتروا فنزلت
وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان الرجل يأتي النبي ﷺ فيسأله الحاجة ويناجيه والارض يومئذ
حرب فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمرهم فيفزعون لذلك اه (قوله حيوك) أى خاطبك
بما أى بتحية لم يحيك به الله أى لم يشرعه ولم يأذن فيه أن يقال لك وفي المصباح وحياء تحية أصله الدعاء
بالحياة ومنه التحيات لله أى البقاء وقيل الملك ثم كثر حتى استعمل في مطلق الدعاء ثم استعمله الشرع
في دعاء مخصوص وهو سلام عليك اه (قوله وهو قو لهم السام عليك) أى يوهمون أنهم يقولون السلام
عليك وكان ﷺ يرد فيقول عليكم وفي البخارى أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا السام عليك
قالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام ولعنكم الله وغضب عليكم فقال عليه الصلاة والسلام مهلا يا عائشة
عليك بالرفق وإياك والعنف والفتش قالت أولم تسمع ما قالوا قال أولم تسمعى ما قلت رددت عليهم
فدستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في والسام الموت قال الخطابي عامة المحدثين يروون اذا سلم عليكم أهل
الكتاب فانما يقولون السام عليكم فقولوا عليكم الحديث فيثبتون الواو في وعليكم وكان سفيان بن عيينة

أى الموت (ويقولون فى أنفسهم لولا) هلا (يعذبنا الله بما نقول) من التحية وأنه ليس بنبي ان كان نبيا (حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير) هي (يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول وتناجوا بالسر والتقوى واتقوا الله الذى اليه تحشرون انما النجوى) بالاثم ونحوه (من الشيطان) بفروره (ليحزن الذين آمنوا وليس) هو (بضارم شيئا الا باذن الله) أى ارادته (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا (توسعوا) (فى المجلس)

عنهم) هي حال أو خبر ثان وكلاهما توكيد بقوله تعالى (يامالك) يقر أيا مال بالكسر والضم على الترخيم قوله تعالى (ان كان للرحمن ولد) ان بمعنى ما قيل شرعية أى ان قامت ذلك فانا أول من وحده وقيل ان صح ذلك فانا أول الانفين من عبادته ولن يصح ذلك قوله تعالى (وهو الذى فى السماء اله) صلة الذى لا تكون الا جملة والتقدير هنا وهو الذى هو اله فى السماء وفى متعلقة بآله أى معبود فى السماء ومعبود فى الارض ولا يصح ان يجعل اله مبتدأ وفى السماء خبره لانه لا يبقى للذى عائد فهو كقولك هو الذى فى الدار زيد وكذلك ان رفعت الهاء بالظرف

يروه بغير واو قال وهو الصواب لانه اذا حذف الواو صار قولهم الذى قالوه مردودا عليهم بعينه واذا أثبتت الواو وقع التشريك معهم لان الواو تجمع بين الشيعين والنف ضد الرقى واللين والفحش الردى من القول اه خازن (تنبيه) اختلف العلماء فى رد السلام على أهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الامر بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت فقل عليك وعندنا يجب أن يقول له عليك لما فى الحديث وقال بعضهم يقول فى الرد عليك السلام أى ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقول فى الرد السلام عليك بكسر السين يعنى الحجارة اه خطيب (قوله ويقولون فى أنفسهم) أى فيما بينهم اذا خرجوا من عند رسول الله اه شيخنا (قوله ان كان نبيا) عبارة أبى السعد هلا يعذبنا الله بذلك لو كان محمد نبيا اه فقول الشارح ان كان نبيا مرتبط بقولهم لولا يعذبنا الله والمعنى انهم يخافون من عذاب الله على فرض كونه نبيا لكن لا يعتقدون ذلك ولا يسلمونه اه (قوله حسبهم جهنم) المعنى أن تقديم العذاب انما يكون بحسب المشيئة والمصلحة واذالم تقتض المشيئة والمصلحة تقديمه فى الدنيا فعذاب جهنم كافيه اه خازن وقوله يصلونها حال (قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم) خطاب للمؤمنين زاجر لهم عن أن يفعلوا مثل فعل اليهود على حديا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله اه أبو السعد روى ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال اذا كنتم ثلاثة فلا يتناج اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه وعن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال اذا كان ثلاثة فلا يتناج اثنان دون الآخر حتى يختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه فبين فى الحديث غاية المنع وهي أن يجد الثالث من يتحدث معه كفاعل ابن عمر فانه كان يتحدث مع رجل فجاء آخر يريد أن يناجيه فلم يناجيه حتى دعا رابعا فقال له وللأول تأخر اوناجى الرجل الطالب للمناجاة خرجه فى الموطأ ونبه على العلة بقوله من أجل أن يحزنه وعلى هذا يستوى فى ذلك كل الاعداد فلا يتناجى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلا دون واحد لوجود ذلك المعنى فى حقه بل وجوده فى العدد الكثير أمكن وأوقع فيكون بالمنع أولى وانما خص الثلاثة بالذكر لانه أول عدد يتأتى ذلك فيه قال القرطبي وظاهر الحديث يعم جميع الازمان والاحوال وذهب اليه ابن عمر ومالك والجمهور وسواء اكان التناجى فى واجب أو مندوب أو مباح فان الحزن ثابت به وقد ذهب بعض الناس الى أن ذلك فى أول الاسلام لان ذلك كان حال المنافقين فيتناجى المنافقون دون المؤمنين فافشا الاسلام سقط ذلك وقال بعضهم ذلك خاص بالسفر وبالموضع التى لا يأمن الرجل فيها صاحبه فاما فى الحضر وبين العمارة فلا لانه يجد من يغيبه بخلاف السفر فانه مظنة الاغتياى وعدم الغوث اه خطيب (قوله من الشيطان) أى فانه المزين لها والحامل عليها والجار والمجور خبر أول ومن ابتدائية وقوله ليحزن خبر ثان واللام تعليمية اه أبو السعد (قوله ليحزن) أى الشيطان الذين آمنوا أى ليوهمهم انها بسبب شئ وقع مما يؤذيهم والحزن هم غليظ وتو جمع يدق يقال حزنه وأحزنه بمعنى قال فى القاموس وأحزنه جعله حزينا وقرأنا نفع بضم الياء وكسر الزاى من أحزنه والباقون بفتح الياء وضم الزاى من حزن والقراءة الاولى أشد فى المعنى على ما فى القاموس اه خطيب وهذا يقتضى أن الموصول مفعول به على كل من القراءتين وفى السمين انه على قراءة ليحزن بفتح الياء فاعل اه (قوله يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجلس الخ) لمانهى الله المؤمنين عما يكون سببا للتباغض والتناظر أمرهم الآن بما يصير سببا لزيادة المحبة والمودة بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم الخ اه خطيب قيل وسبب نزولها أن النبي ﷺ كان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء ناس منهم يوما وقد سبقوا الى المجلس فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا

مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أو الذكر حتى يجلس من جاءكم وفي قراءة المجلس (فافسحوا يفسح الله لكم) في الجنة (واذا قيل انشزوا) قوموا إلى الصلاة وغيرها من الخيرات (فانشزوا) وفي قراءة بضم الشين فيهما (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بالطاعة في ذلك (و) يرفع (الذين أتوا العلم درجات) في الجنة (والله بما تعملون خبير

فان جمعت في الظرف ضميرا يرجع على الذي وأبدلت الهاء منه جاز على ضف لان الغرض الكلي اثبات الهيته لا كونه في السموات والارض وكان يفسد أيضا من وجه آخر وهو قوله وفي الارض اله لانه معطوف على ما قبله واذا لم تقدر ما ذكرنا صار منقطعا عنه وكان المعنى ان في الارض الهاء قوله تعالى (وقيله) بالنصب وفيه أوجه أحدها ان يكون معطوفا على سمره أي يعلم سمره وقيله والثاني ان يكون معطوفا على موضع الساعة أي وعنده ان يعلم الساعة وقيله والثالث ان يكون منصوبا على المصدر أي وقال قيله ويقر بألرفع على الابتداء (و) يارب (خبره وقيل التقدير وقيله هو قيل يارب وقيل الخبر محذوف أي قيله يارب مسموع أو محاب وقرى بالجر عطفًا على لفظ

عليه فرد عليهم السلام ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم سلموا على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله من غير أهل بدر قم يا فلان وأنت يا فلان فاقام من المجلس يقدر أولئك النفر الذين قاموا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك على من أقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم فانزل الله هذه الآية اه خازن وروى عن ابن عباس أنه قال نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس وذلك أنه دخل المسجد وقد أخذ القوم مجالسهم وكان يريد القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم للوقرأى للصم الذي كان في أذنيه فوسعوا له حتى قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضايقه بعضهم وجرى بينه وبينهم كلام فنزلت وقد تقدمت قصته في سورة الحجرات وقال القرطبي الصحيح في الآية أنها عامية في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير سواء كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة وان كل واحد أحق بمكانه الذي سبق إليه قال صلى الله عليه وسلم من سبق إلى ما لم يسبق إليه فهو أحق به ولكن يوسع لآخيه ما لم يتأذ بذلك فيكون المراد بالمجلس الجنس ويؤيده قراءة الجمع اه خطيب وفي القرطبي مسألة اذا أمر انسان انسانا أن يكر الى الجامع فيأخذ له مكانا يقعد فيه لا يكره فاذا جاء الأمر يقوم من الموضع لما روى أن انس بن سيرين كان يرسل غلامه الى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه فاذا جاء قام به منه اه وأما اذا أرسل سجادة أو نحوها لتفرش له في المسجد حتى يحضر هو فيجلس عليها فذلك حرام لما فيه من تحجير المسجد بلا فائدة وقيل مكروه والاول هو المعتمد كافي حواشي المنجج اه (قوله مجلس النبي صلى الله عليه وسلم) فانهم كانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب منه وحرصا على استماع كلامه اه كرخي (قوله أو الذكر) كما قال صلى الله عليه وسلم لا يقيم أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا ولا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ولكن ليقل افسحوا أو المراد مجلس القتال اذا اصطفوا للحرب قاله ابن عباس اه كرخي (قوله وفي قراءة المجلس) أي سبعية والجمع باعتبار أن لكل واحد منهم مجلسا اه سمين (قوله يفسح الله لكم) مجزوم في جواب الامر الواقع جوابا للشرط وكذا يقال في قوله يرفع الله الذين آمنوا منكم تأمل (قوله في الجنة) أي وغيرها من كل ما يريدون التفسح فيه كالمكان والزرق والصدور والقبر اه يضاوى (قوله قوموا إلى الصلاة وغيرها) عبارة لخازن واذا قيل انشزوا فانشزوا أي اذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لآخوانكم فارتفعوا وقيل كان رجال يتناقلون عن الصلاة في الجماعة اذانودى لها فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى اذانودى للصلاة فانهمضوا اليها وقيل اذا قيل لكم انهضوا الى الصلاة والى الجهاد والى كل خير فانهمضوا اليه ولا تقصروا عنه اه (قوله وفي قراءة) أي سبعية بضم الشين فيهما وهما لغتان بمعنى واحد يقال نشز أي ارتفع ينشز وينشز كمرش يعرش ويعرش وعكف يعكف ويعكف من بابي ضرب ونصر اه سمين (قوله بالطاعة) متعلق برفع قوله في ذلك أي القيام الى الصلاة ونحوها وفي البيضاوى يرفع الله الذين آمنوا منكم بالنصر وحسن الذكر في الدنيا وايواكم غرف الجنان في الآخرة اه (قوله والذين آمنوا العلم) معطوف على الذين آمنوا كما أشار له بتقدير العامل فهو من عطف الخاص على العام لان الذين آمنوا العلم بعض المؤمنين ويجوز ان يكون من عطف الصفات وتكون الصفات لذات واحدة كأنه قيل يرفع الله المؤمنين العلماء اه شين وفي البيضاوى والذين آمنوا العلم درجات أي ويرفع العلماء منهم خاصة درجات بما جمعوا من العلم والعمل فان العلم مع علو درجته يقتضى العمل المقرون به مزيد رفعة ولذلك يقتدى

يا أيها الذين آمنوا اذنا جيتهم
 (الرسول) أردتم مناجاته
 (فقدموا بين يدي نجواكم)
 قبلها (صدقة ذلك خير لكم
 وأطهر) لذنوبكم (فإن لم
 تجدوا) ما تصدقون به (فإن
 الله غفور) لمناجاتكم
 (رحيم) بكم يعني فلا عليكم
 في المناجاة من غير صدقة
 ثم نسخ ذلك

الساعة وقيل هو قسم والله
 أعلم

﴿سورة الدخان﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 قوله تعالى (انا أنزلناه) هو
 جواب القسم و (انا كنا)
 مستأنف وقيل هو جواب
 آخر من غير عاطف قوله
 تعالى (فيما يفرق) هو
 مستأنف وقيل هو صفة
 الليلة وانا معترض بينهما
 قوله تعالى (أمرا) في نصبه
 أوجه أحدها هو مفعول
 منذر ينك قوله لينذر بأسا
 شديدا والثاني هو مفعول
 له والعامل فيه أنزلناه أو
 منذر ين أو يفرق والثالث
 هو حال من الضمير في
 حكيم أو من أمر لانه قد
 وصف أو من كل أو من
 الهاء في أنزلناه والرابع ان
 يكون في موضع المصدر
 أي فرقا من عندنا والخامس
 ان يكون مصدرا أي أمرنا
 أمر أو دل على ذلك ما يشمل
 الكتاب عليه من الاوامر
 والسادس أن يكون بدلا
 من الهاء في أنزلناه فاما (من
 عندنا) فيجوز ان يكون
 صفة لأمر وان يتعلق

بالم في أفاله ولا يقتدى بغيره اه (قوله يا أيها الذين آمنوا اذنا جيتهم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم
 صدقة) في هذا الامر تعظيم لرسول الله ﷺ وانتفاع الفقراء والنهي عن الافراط في السؤال
 والميز بين المخلص والمنافق ومحب الدنيا ومحب الآخرة واختلف في أنه للندب أو للوجوب لكنه
 منسوخ بقوله أشفقتهم أن تقدموا وهو وان اتصل به تلاوة لم يتصل به نزولا وعن علي كرم الله وجهه
 أن في كتاب الله آية ما عمل بها أحد غيري كان لي دينار فصرفته بعشرة دراهم وناجيت رسول الله ﷺ
 عشر مرات أتصدق في كل مرة بدرهم وهذا على القول بالوجوب لا يتقدح في حق غيره من الصحابة
 ولعله لم يتفق للاغنياء مناجاة في مدة بقاء الوجوب بل انسخ اذ روى أنه لم يبق الا عشرة من الايام
 وقيل الاساعة اه يضاوي وقيل الايوما اه قرطبي وعبرة الخازن وفائدة هذا التقديم تعظيم
 مناجاة رسول الله ﷺ فان الانسان اذا وجد الشيء بمشقة استعظمه وان وجده بسهولة استحققه
 ونفع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة قال ابن عباس ان الناس سألو رسول الله ﷺ
 وأكثروا حتى شق عليه فاراد الله تعالى أن يخفف على نبيه ﷺ ويزجرهم عن ذلك فامرهم ان
 يقدموا صدقة على مناجاة رسول الله ﷺ وقيل تزلت في الاغنياء وذلك أنهم كانوا يأتون رسول الله
 ﷺ فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله ﷺ طول جلوسهم
 ومناجاتهم فلما أمر بالصدقة كفوا عن مناجاته فاما الفقراء وأهل العسرة فلم يجدوا شيئا وأما الاغنياء
 وأهل اليسرة فضنوا واشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ فنزلت الرخصة قال مجاهد نوا عن
 المناجاة حتى يتصدقوا فلم يناجها الا على بن أبي طالب أتصدق بدينار وناجاه ثم تزلت الرخصة فكان على
 يقول آية في كتاب الله لم يعمل بها احد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى وهي آية المناجاة وعن علي بن أبي طالب
 رضى الله عنه قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا اذنا جيتهم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة فقال
 لي النبي ﷺ ما ترى ديناراً قلت لا يطيقونه قال فنصف ديناراً قلت لا يطيقونه قال فكم قلت
 شعيرة قال انك لزهيد قال فنزلت أشفقتهم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الآية قال في خفف
 الله عن هذه الامة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقوله قلت شعيرة أى وزن شعيرة
 من ذهب وقوله انك لزهيد يعنى قليل المال قدرت على قدر حالك فان قلت في هذه الآية منقبة عظيمة
 لعل بن أبي طالب رضى الله عنه اذ لم يعمل بها أحد غيري قلت هو كما قلت وليس فيهما طعن على غيره من
 الصحابة ووجه ذلك أن الوقت لم يتسع ليعملوا بهذه الآية ولو اتسع الوقت لم يتخلفوا عن العمل بها
 ولا تقدير اتسع الوقت ولم يفعلوا ذلك انما هو مراعاة لقلوب الفقراء الذين لم يجدوا ما يتصدقون به
 لو احتاجوا الى المناجاة فيكون ذلك سببا لحزن الفقراء اذ لم يجدوا ما يتصدقون به عند مناجاته ووجه
 آخر هو أن هذه المناجاة لم تكن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من الطاعات المندوب اليها بل انما
 كلفوا بهذه الصدقة ليركوا هذه المناجاة اه بحروقه (قوله ذلك) أى تقديم الصدقة على المناجاة خير
 لكم لما فيه من طاعة الله ورسوله اه خازن (قوله يعنى فلا عليكم الخ) أشار به الى أن جواب الشرط في
 الحقيقة محذوف والجملة المذكورة دليل عليه وقوله ثم نسخ ذلك أى وجوب تقديم الصدقة وقوله بقوله
 الخ ظاهره أن الاستفهام نفسه هو الناسخ وبه صرح الخطيب حيث قال والاستفهام معناه التقرير وهو
 الناسخ عند الاكثر اه وقال قبل ذلك اختلفوا في الناسخ لذلك فقيل نسخ بالزكاة وأكثروا المفسرين أنها
 منسوخة بالآية التي بعدها وهي أشفقتهم كسأأتى وقال قبل ذلك أيضا واختلف في مقدار مدة تأخر

بقوله (أشفقتم) بتحقيق

الهمزتين وابدال الثانية ألفا وتسهيلها وادخال ألف بين المسهلة والآخرى وتركه أى أخفتم من (أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) الفقر (فأذلم تفعلوا) الصدقة (وتاب الله عليكم) رجع بكم عنها (فاقيموا الصلاة وآتوا الزكوة وأطيعوا الله ورسوله) أى دوموا على ذلك (والله خير بما تعملون ألم تر) تنظر (الى الذين تولوا) هم المنافقون (قوما) هم اليهود (غضب الله عليهم ما هم) أى المنافقون (منكم) من المؤمنين (ولا منهم) من اليهود بل هم مذبذبون (ويحلفون على الكذب) أى قولهم انهم مؤمنون (وم يعلمون) أنهم كاذبون فيه (أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون) من

مفعول مرسلين في رآه النبي ﷺ والثاني أن يكون مفعولا له والثالث أن يكون مصدرا أى رحماكم رحمة والرابع أن يكون في موضع الحال من الضمير في مرسلين والاحسن أن يكون التقدير ذوى رحمة قوله تعالى (رب السموات) بالرفع على تقديره ورب أو على أن يكون مبتدا والخبر (لا اله الا هو) أو خبر بعد خبر وبالجر بدلا من ربك قوله تعالى (ربكم) أى هوربكم ويجوز أن يكون خبر آخر وأن يكون فاعل يمت وفي

الناسخ عن الممنوخ في هذه الآية فقال الكلبي ما بقى ذلك التكليف الا ساعة من النهار ثم نسخ وقال مقاتل وابن حبان بقى ذلك التكليف عشرة أيام ثم نسخ اه وتقدم عن القرطبي قول ثالث وهو أنه لم يبق الا يوما واحدا اه (قوله بقوله أشفقتم) فيه تسمح اذا النسخ انما هو بقوله وتاب الله عليكم اذ هذا هو الذى يفيد رفع الوجوب وأما مجرد اشفاقهم وخوفهم فلا يفيد رفع الوجوب لان كثيرا من التكالييف يخاف منه المكلف ولا يفيد خوفه رفعه تأمل (قوله أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أى أخفتم الفقر من تقديم الصدقة أو أخفتم التقديم لما يبعدكم الشيطان عليه من الفقر وجمع صدقات لجمع المخاطبين أو لكثرة التناجى اه يضاوى فقوله أن تقدموا مفعول من أجله ومنفعل أشفقتم محذوف كما أشاره الشارح بقوله أى أخفتم من أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الفقر (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) اشتمل كلامه على أربع قرآت كلها سبعة وبقى خامسة سبعة لم ينه عليها وذلك لان تحقيق الهمزتين فيه قرأتان ادخال ألف بين المحققين وتركه اه شيخنا (قوله فأذلم تفعلوا) فى اذهذه ثلاثة أقوال أحدها أنها على بابها من المضى والمعنى أنكم ان تركتم ذلك فيما مضى فتدركوه باقامة الصلاة قاله أبو البقاء الثانى أنها بمعنى اذا كقوله اذا لا غلال فى أعناقهم وقد تقدم الكلام فيه الثالث أنها بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا أن الفرق بين ان واذا معروف اه سمين (قوله وتاب الله عليكم) جملة حالية أو استثنائية معترضة بين الشرط وجوابه فهذه الجملة هى التى فيها نسخ الوجوب كما تقدم تأمل (قوله رجع بكم عنها) أى عن وجوبها بان رخص لكم أن لا تفعلوا اه يضاوى أى نسخها عنكم تخفيفا عليكم اه خطيب (قوله دوموا على ذلك) أى المذكور من الامور الثلاثة اه شيخنا (قوله ألم تر الى الذين تولوا قوما الخ) تجيب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود أولياء ويناصحونهم وينقلون اليهم أسرار المؤمنين اه أبو السعود وفى الخازن نزلت هذه الآية فى عبدالله بن نبتل المنافق وكان يحال رسول الله ﷺ ويرفع حديثه الى اليهود فبينما رسول الله ﷺ فى حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم اليوم رجل قلبه جبار وينظر بعينى شيطان فدخل عبدالله بن نبتل وكان أزرق العين فقال له النبي ﷺ علام تشتمنى أنت وأصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فانزل الله هذه الآية اه (قوله ما منكم ولا منهم) يجوز فى هذه أوجه أحدها انها مستأنفة لا موضع لها من الاعراب أخبر عنهم بانهم ليسوا من المؤمنين الخالص ولا من الكافرين الخالص بل هم كقوله مذبذبين بين ذلك أى بين الايمان والكفر لا ينتسبون الى هؤلاء المؤمنين ولا الى هؤلاء الكافرين فالضمير فى ما من عائد على الذين تولوا هم المنافقون وفى منهم عائد على اليهود أى الكافرين الخالص الثانى أنها حال من فاعل تولوا والمعنى على ما تقدم أيضا الثالث أنها صفة ثانية لقوما فعلى هذا يكون الضمير فى ما من عائدا على قوما هم اليهود والضمير فى منهم عائد على الذين تولوا يعنى أن اليهود ليسوا منكم أيها المؤمنون ولا من المنافقين ومع ذلك تولاهم المنافقون قاله ابن عطية الآن فيه تنافر الضمائر فان الضمير فى ويحلفون عائد على الذين تولوا وعلى الوجهين الاولين تتحد الضمائر لعودها على الذين تولوا وعلى الثالث تختلف كما عرفت بتحقيقه اه سمين (قوله مذبذبون) أى مترددون بين الايمان الخالص والكفر الخالص لان فيهم طرفان من الايمان بحسب ظاهرهم وطرفان من الكفر بحسب باطنهم (قوله ويحلفون على الكذب) معطوف على الذين تولوا فهو من جملة الصلاة اه شيخنا (قوله وهم يعلمون) جملة حالية أى يعلمون أنه كذب فيمينهم يمين غموس لا عذر لهم فيها اه سمين وفى

جنة) سترنا على أنفسهم
وأموالهم (فصدوا) بها
المؤمنين (عن سبيل الله)
أى الجهاد فيهم بقتلهم وأخذ
أموالهم (فلهم عذاب مهين)
ذوا هانة (لن تغنى عنهم
أموالهم ولا أولادهم من الله)
من عذابه (شيئا) من الاغناء
(أولئك أصحاب النار هم فيها
خالدون) اذ كر (يوم
يدينهم الله جميعا فيحلفون
له أنهم مؤمنون) كما يحلفون
لكم ويحسبون أنهم على
شيء) من نفع حلفهم في
الآخرة كالدينار (الا انهم هم
الكاذبون استحوذ) استولى
(عليهم الشيطان) بطاعتهم
له (فانساهم ذكر الله أولئك
حزب الشيطان) أنبأه
(الآن) حزب الشيطان هم
الخاسرون ان الذين يجادلون
يخالفون (الله ورسوله
أولئك في الاذلين) المغلوبين
(كتب الله) فى اللوح المحفوظ
أو قضى (لاغلبن أناورسلى)
بالحجة أو السيف (ان الله
قوى عزيز لا تجد قوما
يؤمنون بالله واليوم الآخر
يؤادون) يصادقون (من
حاد الله ورسوله ولو كانوا
أى المحادون (آباءهم) أى
المؤمنين (أو أبناءهم أو
أخوانهم أو عشيرتهم) بل
يقصدونهم بالسوء ويقاتلونهم
على الايمان كما وقع جماعة
من الصحابة رضى الله عنهم
(أولئك) الذين لا يؤادونهم
(كتب) أثبت (فى قلوبهم
الايمان وأيدهم بروح)

السكرخى وفائدة الاخبار عنهم بذلك بيان ذمهم بارتكابهم اليمن الغموس فلا يرد ما فائدة قوله وهم يعلمون
اه (قوله ايمانهم جنة) مفهولان لا يتخذوا اه سمين (قوله فلهم عذاب مهين) وعيد ثان بوصف آخر
لعذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة اه يضاوى (قوله من عذابه) أشار به الى
تقدير مضاف فى الآية وقوله شيئا مفهول مطلق كأشار له بقوله من الاغناء اه شيخنا (قوله كما يحلفون
لكم) أى فى الدنيا وقوله ويحسبون حال من الواو فى يحلفون له أى والحال أنهم يحسبون فى الآخرة ان
حلفهم فيها ينفعهم من عذابها كما نفعهم فى الدنيا بكف القتال عنهم وفى البضاوى ويحسبون أنهم على كل
شيء لان تمكن النفاق فى نفوسهم صيرهم بحيث يخيل لهم فى الآخرة أن الايمان الكاذبة تروج الكذب
على الله تعالى كما تروجه عليكم فى الدنيا اه (قوله استولى عليهم) من حذت الابل وحزتها اذا استوليت
عليها الاول بالذال والثاني بالزاي وكون استحوذ من الثاني من حيث الاشتقاق الاكبر قال القاضى
وهو مما جاء على الاصل يعنى على خلاف القياس فان القياس استحاذ بقلب الواو ألفا كاستعاذ واستقام
ولكن استحوذ ههنا أجود لان الفعل هذا المعنى لا يستعمل الا بزيادة اه كرخى (قوله فانساهم ذكر
الله) أى فلا يذكرونه بقلوبهم ولا بألسنتهم اه كرخى (قوله أولئك هم الخاسرون) أى لانهم فوتوا
على أنفسهم النعيم المربود وعرضوا للعذاب المخلد اه بضاوى (قوله أولئك فى الاذلين) أى فى جملة
الاذلين أو مع الاذلين أى الذين هم أدل الخلق وهم الكفار مطلقا الخاص والمبافقون اه شيخنا
(قوله كتب الله الخ) ضمن معنى أقدم ولذا أجيب بما يحجب به القسم وهو قوله لا غلبن الخ (قوله بالحجة
أو السيف) أو مانعة خلو فتجوز الجمع فلو سئل يفلب تارة بالذليل وتارة بالسيف وتارة بهما من المعلوم
أن الذى يستعمل الحجة والسيف هو الرسول فنسبة الغلبة الى الله من حيث انه المعين للرسول والمقدر
له على ذلك فكانه قال كتب الله لاجل من رسولى غالبا (قوله يؤمنون بالله واليوم الآخر) أى ايمانا
صحيجا بحيث يتوافق فيه الظاهر مع الباطن فالمؤمن الموصوف بهذه الصفة لا يمكن أن يصادق الكفار
ويحجبهم بقلبه لانه ان فعل ذلك لم يكن صادقا فى ايمانه ولم يكن ايمانه صحيحا بل يكون نفاقا فقد نزلت هذه
الآية فى عبد الله بن عبد الله بن أبي ماهم بقتل أبيه المنافق وفى أبى بكر الصديق لما صك أباه بأحقافة حيث
سمعه يسب النبي ﷺ وفى غيرهما من الصحابة كالذى قتل أباه والذى قتل ابنه والذى قتل أخاه لكفرهم
(قوله يؤادون) مفهولان لتجدان كان بمعنى تعلم وان كان بمعنى تصادف وتلقى فالجملة حال أو صفة
لقوم أو الواو فى ولو كانوا حالية وقدم أو لا الآباء لانهم يحب طاعتهم ثم ثنى بالابناء لانهم أعلق بالقلب ثم
ثلث بالاخوان لانهم هم الناصرون بمنزلة المضد من الذراع ثم ربع بالعشيرة لان بها يستغاث وعليها يعتمد
اه سمين (قوله يصادقون) أى فلو دة المحظورة هى مناصحتهم واردة الخير لهم دنيا ودينامع كفرهم وماعدا
ذلك لاحظر فيه لان الامة أجمعت على جواز مخالطتهم ومعاملتهم ومعاشرتهم اه خازن (قوله
كما وقع الجماعة من الصحابة) عبارة الخازن روى عن عبد الله بن مسعود فى هذه الآية قال ولو كانوا
آباءهم يعنى أبابعيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله بن الجراح أو أبناءهم يعنى أبابكر الصديق دعا
ابنه يوم بدر للبراز وقال يا رسول الله دعنى أكن فى الرعدة الاولى فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم متعنا بنفسك يا أبابكر أو اخوانهم يعنى مصعب بن عمير قتل أخاه عبد بن عمير يوم أحد أو
عشيرتهم يعنى عمر بن الخطاب قتل خاله العاصى بن هشام بن المغيرة يوم بدر على بن أبى طالب
وحمة وأبو عبيدة قتلوا ابني عمهم عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر اه (قوله بنور

(منه) تعالى (ويدخلهم

جنت تجري من تحتها
الانهار خالدون فيها رضى الله
عنهم بطاعته (ورضوا عنه)
بثوابه (أو لك حزب الله)
يتبعون أمره ويحبتون
نبيه (ألا ان حزب الله هم
المفلحون) الفاضلون
﴿سورة الحشر مدنية أربع
وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(سبح لله ما في السموات
وما في الارض) أى تزهه
فاللام مزيدة وفي الايتان
باعتقايه للكثر

يحيى ضمير يرجع الى ما قبله
أو على شريطة التفسير قوله
تعالى (يوم تأتى) هو مفعول
فارتقب قوله تعالى (هذا
عذاب) أى يقال هذا و
(الذكرى) مبتدأ ولهم
الخبر وأنى ظرف يعمل فيه
الاستقرار ويجوز ان يكون
أنى الخبر ولهم تبين (وقد
جاءهم) حال و (قليلًا) أى
زمانًا قليلًا أو كشفًا قليلًا
(يوم نبطش) قيل هو بدل
من تأتى وقيل هو ظرف
لما تدون وقيل التقدير
اذكروا قيل ظرف لمادل
عليه الكلام أى ننتقم يوم
نبطش ويقرأ نبطش بضم
النون وكسر الطاء يقال
أبطشته اذا مكنته من البطش
أى نبطش الملائكة قوله
تعالى (عباد الله) أى يا عباد
الله أى أدوا الى ما وجب
عليكم وقيل هو مفعول أدوا
أى خلوا بيني وبين من آمن
بى (وانى عذت) مستأنف
و (ان ترجون)

(منه) عبارة القرطبي قال الحسن بنصرته وقال الربيع بن أنس بالقرآن وحججه وقال ابن جريج
بنور وبرهان وهدى وقيل برحمة من الله وقال بعضهم أيدهم بجبريل عليه السلام اه (قوله الفاضلون)
أى بحججى الدارين اه ييضارى والله أعلم

﴿سورة الحشر﴾

وتسمى سورة النضير اه خازن (توله مدنية) عبارة القرطبي فى قول الجميع روى ابن عباس رضى
الله عنه أن رسول الله ﷺ قال من قرأ سورة الحشر لم يبق شئ من الجنة والنار والعرش والكرسى
والسموات والارض والهوام والرياح والسحاب والطير والدواب والشجر والجبال والشمس
والقمر والملائكة الا صلوا عليه واستغفروا له فان مات فى يومه أو ليلته مات شهيداً أخرجه الثعلبي
وروى الترمذى عن معقل بن يسار قال قال رسول الله ﷺ من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ
بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف
ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات من يومه مات شهيداً ومن قرأها حين يمسي فكذلك قال حديث
حسن غريب اه (قوله سبحانه ما فى السموات وما فى الارض الى قوله والله على كل شئ قدير) قال
المفسرون نزلت هذه الآيات فى بنى النضير وذلك أن النبي ﷺ لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على
أن لا يكونوا عليه ولا معه فلما غزا ابدوا ظهر على المشركين قلوبا وهوا النبي الذى نعمته فى التوراة لا تردله
راية فلما غزا أحداهم هزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله ﷺ وللمؤمنين ونقضوا
العهد الذى كان بينهم وبين رسول الله ﷺ وركب كعب بن الاشرف فى أربعين راكباً من اليهود الى مكة فاتوا
قريشاً فحالفوهم وعاقدوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على رسول الله ﷺ ودخل أبو سفيان
فى أربعين راكباً من اليهود الى مكة فدخلوا المسجد وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين أستاذ
الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه الى المدينة فنزل جبريل عليه السلام وأخبر النبي ﷺ بما عاقد
عليه كعب وأبو سفيان وأمر النبي ﷺ بقتل كعب بن الاشرف فقتله محمد بن مسلمة فلما قتل كعب
ابن الاشرف أصبح رسول الله ﷺ وسلم وأمر الناس بالمسير الى بنى النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة
فلما سار اليهم رسول الله ﷺ وجدهم ينوحون على كعب بن الاشرف فقالوا له يا محمد واعية على
اثرواعية وباكية على اثرباكية قال نعم فقالوا اذرنابكى شجوناً ثم ائتمرا مراك فقال النبي ﷺ
اخرجوا من المدينة فقالوا الموت أقرب الينا من ذلك ثم تناذوا بالحرب وأذنا بالقتال ودس المنافقون
عبد الله بن ابى وأصحابه اليهم أن لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فجهنم معكم ولا تخذلكم ولنصرنكم
ولئن أخرجتم لنخرجن معكم ثم انهم أجمعوا على الغدر برسول الله ﷺ فإرسلوا اليه أن اخرج الينا
فى ثلاثين رجلاً من أصحابك وليخرج منا ثلاثون حتى نلتقى بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان
صدقوك وآمنوا بك آمننا كلنا فخرج النبي ﷺ فى ثلاثين من أصحابه وخرج اليه ثلاثون رجلاً من
اليهود حتى كانوا فى براز من الارض قال بعض اليهود لبعض كيف تتخلصون اليه ومعه ثلاثون رجلاً من
أصحابه كلهم يحب الموت قبله ولكن ارسلا اليه كيف نفهم ونحن ستون أخرج فى ثلاثة من أصحابك
ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فان آمنوا بك آمننا بك وصدقناك فخرج رسول الله
ﷺ فى ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر وأرادوا الفتك برسول الله ﷺ
فأرسلت امرأة ناصحة من بنى النضير الى أخيها وهو رجل من الانصار مسلم فأخبرته بما أراد بنو النضير
من الغدر برسول الله ﷺ فأقبل أخوها سريعاً حتى أدراك النبي ﷺ فسار به مخبرهم

(وهو العزيز الحكيم) في ملكه وصنعه (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) هم بنو النضير من اليهود (من ديارهم) مساكنهم بالمدينة (لاول الحشر) هو حشرهم الى الشام وآخره ان جلاهم عمر في خلافته الى خيبر (ماظننتم) ايها المؤمنون (ان يخرجوا وظنوا انهم مانعتم) خبران (حصونهم) فاعل به تم الخبر (من الله) من عذابه (فاتاهم الله) امره وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) لم يخطر ببالهم من جهة المؤمنين

اي من ان ترجون و(ان هؤلاء) منصوب بدعا ويقرأ بالكسر لان دعا بمعنى قال و(رهوا) حال من البحر اى ساكنوا قيل هو مفعول ثان اى صيره و(كم) نصب (تركوا) و(كذلك) اى الامر كذلك وقيل التقدير تركا كذلك قوله تعالى (من فرعون) هو بدل من العذاب باعادة الجار اى من عذاب فرعون ويجوز ان يكون جعل فرعون نفسه عذابا و(من المسرفين) خبر آخر او حال من الضمير فى عاليا و(على علم) حال من ضمير الفاعل اى اخترناهم عالين بهم وعلى يتعلق باختارنا قوله تعالى (والذين من قبلهم) يجوز ان يكون معطوفا على قوم تبع فيكون (اهلكناهم) مستأنفا أو حالا من الضمير فى الصلة ويجوز

قبل أن يصل اليهم فرجع النبي ﷺ فلما كان من الغد غزا عليهم رسول الله ﷺ بالكتاب فحاصرهم احدى وعشرين ليلة فقتل الله تعالى فى قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين لهم فقالوا لرسول الله ﷺ الصلح فأبى عليهم الا أن يخرجوا من المدينة على ما أمرهم به النبي ﷺ فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما أقبلت الابل من أموالهم الا الحلقة وهى السلاح وعلى أن يخلوا لهم ديارهم وعقارهم وسائر أموالهم قال ابن عباس على أن يحمل كل أهل بيت على بعير ماشاؤا من متاعهم وللبني ﷺ ما بقى ففعلوا ذلك وخرجوا من المدينة الى الشام الى أذرعات وأريحا الا أهل بيتين من آل الحقيق وآل حبي بن أخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحقت طائفة بالحيرة فذلك قوله تعالى هو الذى أخرج الذين كفروا من الحى قال ابن اسحق كان اجلاء بنى النضير مرجع النبي ﷺ من أحد وفتح قريظة مرجعه من الاحزاب وكان بينهما سبتان اه من الخازن والخطيب وفى القرطبي وكان خروج النبي ﷺ فى ربيع الاول أول السنة الرابعة من الهجرة ولم يسلم من بنى النضير الا رجلا ن سفيان بن عمير وسعيد بن وهب أسما على أموالهما فحرزاها اه (قوله وهو العزيز الحكيم) حال (قوله هو الذى أخرج الذين كفروا من الحى) بيان لبعض آثار عزته تعالى احكام حكمته أثر وصفه تعالى بالعزة القاهرة والحكمة الباهرة على الاطلاق والضمير راجع اليه تعالى بذلك العنوان اه أبو السعود (قوله من أهل الكتاب) من يجوز أن تكون للبيان فتعلق بمحذوف أى أعنى من أهل الكتاب والثانى أنها حال من الذين كفروا وقوله من ديارهم متعلق بأخرج ومعناها ابتداء الغاية وصحة اضافة الديار اليهم لانهم أشعوا اه سمين (قوله هم بنو النضير من اليهود) وهم من ذرية هرون عليه السلام نزلوا المدينة فى قن بنى اسرائيل ينتظرون بعثة النبي ﷺ لينصروه اه أبو السعود (قوله بالمدينة) أى بقرىها فقد كان بينها وبين المدينة ميلان اه شيخنا (قوله لاول الحشر) هذه اللام تتعلق باخرج وهى لام التوقيت كقوله لدلوك الشمس أى عند أول الحشر قال الزمخشري وهى كاللام فى قوله تعالى ياليتنى قدمت لحياتى وقولك جئت لوقت كذا قلت سيأتى الكلام على هذه اللام فى النجران شاء الله تعالى اه سمين والكلام من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف والمعنى هو الذى أخرج الذين كفروا فى وقت الحشر الاول تأمل (قوله الى خيبر) صوابه من خير كما عبر به غيره وعبرة الخازن وقيل كان هذا أول الحشر من المدينة والحشر الثانى من خير وجميع جزيرة العرب الى أذرعات وأريحا من الشام فى أيام عمر انتهت وقال ابن العربى للحشر أول ووسط وآخر فلاول اجلاء بنى النضير والاول وسط اجلاء أهل خيبر والآخر حشر يوم القيامة اه خطيب وعلى هذا فالمراد بحشرهم واخر اجهم من خير اخراج الطائفتين اللتين كانتا ذهبتا الى خيبر من جملة بنى النضير وم آل أبى الحقيق وآل حبي بن أخطب فانهم لحقا بخيبر واستمروا بها حتى جلاهم عمر منها الى الشام اه شيخنا (قوله ماظننتم أن يخرجوا) أى لما كان بكم من الضعف ولهم من القوة لكثرتهم وشدة بأسهم وقرب بنى قريظة منهم وأهل خيبر أيضا غير بعيد عنهم وكلهم أهل ملتهم والمنافقون من أنصارهم اه خطيب (قوله مانعتم حصونهم) فيه وجهان أحدهما أن يكون حصونهم مبتدأ أو مانعتم خبر مقدم والجملة خبر أنهم الثانى يكون مانعتم خبر أنهم وحصونهم فاعل به نحو ان زيدا قائم أبوه وان عمرا قائم جاريتيه وتسلط الظن هنا على ان المشددة والقاعدة أنه لا يعمل فيها ولا فى الخففة منها الا فاعل علم ويقين اجراء له مجرى اليقين لشدة وقوته وانه بمنزلة العلم اه سمين (قوله لم يخطر ببالهم) تفسير لقوله لم يحتسبوا وقوله من جهة المؤمنين

(وقذف) ألقى (في قلوبهم

الرعب) (يسكون العين وضمها
الخوف بقتل سيدهم كعب
بن الاشرف (يخربون)
بالتشديد والتخفيف من
أخرب (بيوتهم) لينقلوا
ما استحسونه منها من
خشب وغيره (بأيديهم
وأيدى المؤمنين فاعتبروا
يا أولى الابصار ولو لأن
كتب الله) قضى (عليهم
الجلاء) الخروج من الوطن
(لعذبهم في الدنيا) بالقتل
والسبي كإفعل بقريظة من
اليهود

أن يكون مبتدا والخبر
أهل ككنام وان يكون
منصوبا بفعل محذوف
(والعين) حال و (أجمعين)
توكيد للضمير المجرور
(يوم لا يغنى) يجوز ان يكون
بدلا من يوم الفصل وان
يكون صفة ليقاقتهم ولكنه
بنى وان يكون ظرفا لما دل
عليه الفصل أى يفصل
بينهم يوم لا يغنى ولا يتعلق
بالفصل نفسه لانه قد أخبر
عنه قوله تعالى (الامن رحم)
هو استثناء متصل أى من
رحم الله بقبول الشفاعة
فيه ويجوز ان يكون بدلا
من مفعول ينصرون أى
لا ينصرون الامن رحم الله
قوله تعالى (يغنى) يقرأ بالياء
ويجوز ان يكون حالا من
الضمير في الكاف أى
يشبه المهمل غالبا وقيل هو
حال من المهمل وقيل التقدير
هو يغنى أى الزقوم أو الطعام

تفسير لمن حيث فالجهة هي المؤمنون كانوا لا يخطر ببالهم ان النبل يأتيهم من جهة المؤمنين الضعفاء بالنسبة
اليهم في ذلك الوقت اه شيخنا (قوله وقذف في قلوبهم الرعب) أي أنزله فيها انزالا شديدا كأنه قد
قذف الحجارة فيها اه خطيب (قوله يسكون العين وضمها) سبعيتان وقوله بقتل سيدهم أى
بسبب قتل الخ وكان قتله في ربيع الاول من السنة الثالثة وكانت غزوة بنى النضير في ربيع الاول من
السنة الرابعة وسبب قتله انه لما رأى ما وقع في غزوة بدر من عز الاسلام والمسلمين ازداد اللعين غيظا
وحسدا وكان شاعرا فصار يهيجور رسول الله ﷺ والمسلمين بشعره وذهب الى مكة فحرض قريشا
على حرب المسلمين وحزبهم وجمعهم فجاءوا في وقعة أحد فلما ظهر أمره للنبي ﷺ أرسله محمد بن
مسلمة ومعه أربعة وكلهم من الاوس فقتلوه في حصنه غيلة وخديعة فألقى الله الرعب في قلوب بنى
النضير وخافوا من رسول الله ﷺ خوفا شديدا فغزاهم ﷺ وأمكنه الله منهم تأمل (قوله
يخربون بيوتهم) يجوز أن يكون مستأنفا للاخبار به وأن يكون حالا من ضمير قلوبهم وليس بذلك
اه سمين وانما خبروا بيوتهم بخلابها على المسلمين وكان تخريبهم لهم من داخل الحصون وأما تخريب
المؤمنين فكان من خارجها فكانوا أيضا يخربون حصونهم من ظواهرها بالنكاية وتوسيع مجال القتال
ليدخلوها اه يضاوى (قوله بالتشديد والتخفيف) سبعيتان وقوله من أخرب راجع للتخفيف
وأما التشديد فهو من خرب اه شيخنا (قوله من خشب) بفتحيتين كأسد وبضميتين كمنق وبضم
فسكون كقفل وكل من الثلاثة جمع خشبة بوزن شجرة كما في المختار (قوله بأيديهم) أى من داخل
الحصون وأيدى المؤمنين أى من خارجها ليدخلوها فان قيل ما معنى قوله يخربون بيوتهم بأيدي المؤمنين
الذى هو ما آل النظم أجيب بانهم لما عرضوا المؤمنين لذلك وكانوا السبب فيه صاروا كأنهم أمروهم به
وكلفهم اياه اه خطيب وفي اليبضاوى يخربون بيوتهم أى ضنا وبخلابها على المسلمين واخر اجامسا
استحسنوا من آلتها وأيدى المؤمنين فانهم كانوا أيضا يخربون ظواهرها نكاية وتوسيعا لمجال القتال
وعطفها على أيديهم من حيث ان تخريب المؤمنين مسبب عن نقضهم العهد فكانهم استعملوم فيه
والجملية حال أو تفسير للرعب اه (قوله فاعتبروا يا أولى الابصار) أي فاعتظوا بحالهم ولا تفتروا
ولا تعتمدوا على غير الله اه يضاوى والاعتبار مأخوذ من العبور والمجازة من شىء الى شىء ولهذا
سميت العبرة عبرة لانها تنتقل من العين الى الحد وسمى علم التعبير لان صاحبه ينتقل من المتخيل الى
المعقول وسميت الالفاظ عبارات لانها تنتقل المعانى من لسان القائل الى عقل المستمع ويقال السعيد من
اعتبر بغيره لانه ينقل بواسطة عقله من حال ذلك الغير الى حال نفسه ومن لم يعتبر بغيره اعتبر به غيره
ولهذا قال القشيري الاعتبار هو النظر في حقائق الاشياء وجهات دلائلها ليعرف بالنظر فيها شىء آخر
اه خطيب (قوله ولولا ان كتب الله) أن مصدرية وهى مع ما في حيزها في محل رفع على الابتداء لان
لولا الامتناعية لا يليها الا المبتدأ وخبره محذوف أى لولا ان كتب موجود اه زاده (قوله الخروج
من الوطن) عبارة الخطيب ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء الخروج من الوطن والجلولان في الارض
فاما معظمهم فأجلهم مختصر من بلاد الشام الى العراق وأما هؤلاء فكان جلاؤهم على يده ﷺ
فذهب بعضهم الى الحيرة وبعضهم الى الشام مرة بعد أخرى ﴿ تنبيه ﴾ قال الرازى الجلاء أخص من
الخروج لانه لا يقال الا لاجتماعه والاخراج يكون للاجماعة والواحد وقال بعضهم الجلاء ما كان
من الاهل والولد والاخراج لا يتقيد بذلك انتهت وفي المختار الجلاء بالفتح والمد الامر الجلى تقول

وأما الكاف فيجوز أن تكون خبرا ثانيا أو على تقدير هو كالمهل لا يجوز أن يكون

منه جلا الخبر يحلو جلاء وضح والجلاء ايضا الخروج من البلد والخراج ايضا وقد جلوا عن أوطانهم وجلاهم غيرهم يتعدى ويلزم اه وفي المصباح والفاعل من الثلاثي حال مثل قاض والجماعة جالية ومنه قيل لاهل الذمة الذين أجلاهم عمر رضى الله عنه من جزيرة العرب جالية ثم نقلت الجالية الى الجزية التي أخذت منهم ثم استعملت في كل جزية تؤخذ وان لم يكن صاحبها جلا عن وطنه فيقال استعمل فلان على الجالية واجمع الجوا الى اه (قوله ولهم في الآخرة عذاب النار) استئناف معناه أنهم ان نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة اه يضاوى ولو كان معطوفا على قوله لمعذبهم في الدنيا لزم أن ينجوا من عذاب الآخرة أيضا لان لو لا تقتضى انتفاء الجزء بمحصول الشرط اه زاده (قوله ذلك) أى المذكور من العذابين بسبب أنهم الخ (قوله ومن يشاق الله) من شرطية وقوله فان الله الخ انما نفس الجزء قد حذف منه العائد عند من يلزمه وقد قدره الشارح بقوله له أو تعليل للجزاء المحذوف أى يعاقبه الله فان الله شديد العقاب وأيا ما كان فالشرطية تكملة لما قبلها وتقرير لمضمونه وتحقيق للسببية بالطريق البرهاني كأنه قيل الذى حاق بهم من العقاب العاجل والآجل بسبب مشاقهم الله ورسوله وكل من يشاق الله كأنما من كان فله بسبب ذلك عذاب شديد فاذا نهم عذاب شديد اه أبو السعود بنوع تصرف (قوله ما قطعتم من لينة) ما شرطية في موضع نصب بقطعتم ومن لينة بيان له وفأذن الله جزاء الشرط ولا بد من حذف مبتدأ أى فقطعها باذن الله فيكون باذن الله الخبر لذلك المبتدأ واللينه فيها خلاف كثير فقيل هي النخلة مطلقا وقيل هي النخلة ما لم تكن عجوة ولا برنية وقيل هي النخلة الكريمة وقيل هي العجوة وقيل هي أغصان الشجر للينها وفي عين لينة قولان أحدهما أنها أو لانها من اللون وانما قلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها كديعة وقيمة الثاني أنها لانه من اللين وجمع اللينة لانه من باب اسم الجنس كتمرة وتمرو وقد تكسر على لسان وهو شاذ لان تفسير ما يفرق فيه بناء التأنيث شاذ كربة ورطب وأرطاب والضمير في تركتموها عائد على معنى ما اه سمين روى أن رسول الله ﷺ لما نزل بيني النضير وتحصنوا محصورهم أمر بقطع نخيلهم وأحراقها فجزع أعداء الله عند ذلك وقالوا يا محمد زعمت أنك تريد الإصلاح أمن الإصلاح قطع الشجر وقطع النخل وهل وجدت فيما زعمت أنه أنزل عليك الفساد في الارض فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم شيئا وخشوا أن يكون ذلك فسادا واختلفوا في ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نفيظهم بقطعه فانزل الله هذه الآية بتصديق من نهي عن قطعه وتحليل من قطعه من الأثم وان ذلك كان باذن الله اه خطيب (قوله أى خيركم في ذلك) أى في القطع والترك وأشار بهذا الى أن الاذن هنا ليس معناه الارادة بل معناه الجواز والاباحة اه شيخنا (قوله وليجزى الفاسقين) اللام متعلقة بمحذوف والواو عاطفة على علة محذوفة والتقدير أذن في قطعها ليسر المؤمنين ويعزم ويحزى الفاسقين تأمل اه من السمين (قوله وما أفاء الله على رسوله الخ) شروع في بيان حال ما أخذ من أموالهم بعد بيان حال ما حل بانفسهم من العذاب العاجل والآجل وما فعل بديارهم ونخيلهم من التخريب والقطع اه أبو السعود (قوله رد الله) أى ليدررسوله بعد أن كان خروجه عنها بوضع يد الكفرة عليه ظما وعدوانا كادل عليه التمييز بالنفي الذى هو وعد الظل الى الاحية التي كان ابتدئ منها اه خطيب وفي السكرخى قوله رد الله على رسوله أى فانه كان حقيقا بان يكون له لان الله تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بان يكون للمطيعين وهو صلى الله عليه وسلم رأسهم ورئيسهم وبه أطاع من أطاع فكان أحق به اه (قوله منهم) ابتدائية (قوله فما

(ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك بانهم شاقوا) خالفوا (الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) له (ما قطعتم) يامسلمين (من لينة) نخلة (أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) أى خيركم في ذلك (وليحزى) بالاذن في القطع (الفاسقين) اليهود في اعتراضهم بان قطع الشجر المشر فساد (وما أفاء) رد (الله على رسوله منهم فما

حالا من طعام لانه لا عامل فيها لذلك ويقر بألتاء أى الشجرة والكاف في موضع نصب أى غلبا كغلب الحميم (فاعتلوه) بكسر التاء وضمها لغتان قوله تعالى (ذق انك) انك يقرأ بالكسر على الاستئناف وهو استهزاء به وقيل أنت العزيز الكريم عند قومك ويقرأ بالفتح أى ذق عذاب أنك أنت و(مقام) بالفتح والضم مذكورة في الأحزاب و(في جنات) بدل من مقام بتكرير الجار وأما (يلبسون) فيجوز أن يكون خبران فيتملق به في وان يكون حالا من الضمير في الجار وان يكون مستأنفا و(كذلك) أى فعلنا كذلك أو الامر كذلك و(يدعون) حال من الفاعل في زوجنا و(لا يدعون) حال أخرى من الضمير في يدعون أو من الضمير في آمنين أو حال أخرى بعد آمنين أو صفة

أو حقتهم) أسرعتهم يا مسلمين
(عليه من) زائدة (خيل
ولاركاب) ابل أى لم تقاسوا
فيه مشقة (ولكن الله
يسلط رسله على من يشاء
والله على كل شيء قدير) فلا
حق لكم فيه ويختص به
النبي ﷺ ومن ذكر معه
في الآية الثانية من الاصناف
الاربعة على ما كان يقسمه
من أن لكل منهم خمس
الحس وله ﷺ الباقي
يفعل فيه ما يشاء فأعطى
منه المهاجرين وثلاثة من
الانصار لفقيرهم (ما أفاء الله
على رسوله من أهل القرى)
كالصفراء ووادي القرى
وينبع (فله) يامر فيه بما
يشاء (وللرسول ولذئ)
لأمنين قوله تعالى (الاموتة
الاولى) قيل الاستثناء
منقطع أى ماتوا الموتة وقيل
هو متصل لان المؤمن عند
موته في الدنيا بمنزلة في
الجنة لما ينه ما يعطاه منها
أو ما يتقنه من نعيمها وقيل
الا بمعنى بعد وقيل بمعنى
سوى و(فضلا) مصدر أى
تفضلنا بذلك تفضيلا والله
أعلم ﴿سورة الجاثية﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
﴿قوله تعالى (آيات لقوم
يوقنون) يقرأ بكسر التاء
وفيه وجهان أحدهما ان
مضمرة حذفت لدلالة ان
الاولى عليها وليست آيات
معطوفة على آيات الاولى
لما فيه من العطف على

أو بفتح) في المصباح وجف الفرس والبعر وجيفا عدا أو وجفته بالالف أعديته وهو العنق في السير
وقولهم ما حصل بإيجاف أى بأعمال الخيل والركاب في تحصيله اه (قوله من خيل) من زائدة
في المفعول وقوله ولا ركاب هى ما يركب من الابل غلب ذلك عليهما بين المركوبات واحدها راحلة
ولا واحدها من لفظها وقال الرازى العرب لا يطلقون لفظ الراكب الاعلى راكب البعير ويسمون
راكب الفرس فارسا والمعنى لم تقطعوا اليها مسافة ولا لقيم بها مشقة ولا حربا فانها كانت من
المدينة على ميلين قاله الفراء فشوا اليها مشيا ولم يركبوا اليها خيلا ولا ابلا الا النبي صلى الله عليه وسلم
فانه ركب جملا وقيل حمارا مخطوما بل يف فافتتحها صلحا قال الرازى ان الصحابة طلبوا من النبي
صلى الله عليه وسلم أن يقسم الفى بينهم كاقسم الغنيمة بينهم فذكر الله تعالى الفرق بينهما وأن الغنيمة هى
التي أتعبت أنفسكم في تحصيلها وأما الفى فهو ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكان الامر مفوضا
فيه الى النبي صلى الله عليه وسلم يضعه حيث شاء اه خطيب وفي الكرخى وهذا وان كان كالغنيمة
لانهم خرجوا أياما وقتلوا وصالحوا لكن لقلّة تعبه أجرا الله تعالى مجري الفى اه (قوله ولكن
الله يسلط رسله على من يشاء) أى سنته تعالى جارية على أن يسلطهم على من يشاء من أعدائه تسليطا غير
معتاد من غير أن يقتحموا مضايق الخطوب ويقاسوا شدائد الحروب اه أبو السعود (قوله على
ما كان يقسمه الخ) متعلق بيبختص أى يختص هو ومن ذكر اختصاصا جاريا على الوجه الذى كان
يقسمه عليه وبينه بقوله من أن الخ اه شيخنا (قوله من أن لكل منهم) أى الاربعة المذكورين
في الآية الآتية وقوله وله الباقي وهو أربعة أخماس الفى من أصله وخمس خمسة وهذا كان في
حياته صلى الله عليه وسلم وبعده صلى الله عليه وسلم الا خمس الاربعة للمرتبة وخمس الخمس
لمصالح المسلمين اه شيخنا (قوله فأعطى منه المهاجرين الخ) عبارة المواهب فقسمها عليه الصلاة
والسلام بين المهاجرين ليرفع بذلك مؤنهم عن الانصار اذ كانوا قد قاسموم في الاموال والديار
غير أنه أعطى أبادجانة وسهل بن حنيف حاجتهما في الاكليل وأعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبى
الحقيق وكان سيفه اذ ذكر عندهم انتهت فقوله لفقيرم أى الثلاثة الذين هم من الانصار اه (قوله
ما أفاء الله على رسوله الخ) بيان لمصارف الفى بعد بيان رده على رسوله صلى الله عليه وسلم من غير أن
يكون للمقاتلة فيه حق وأعاد به غير العبارة الاولى لزيادة التقرير اه أبو السعود وهذا أعم مما تقدم
اذهو كان في خصوص أموال بنى النضير وهذا أعم اه شيخنا ولم يدخل العاطف على هذه الجملة لانها
بيان للاولى فيها من غير أجنبية عنها اه كرخى (قوله كالصفراء الخ) عبارة القرطبي من أهل القرى
قال ابن عباس هى قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وهى على ثلاثة أميال من المدينة وخيبر وقرى
عريثة وينبع اه (قوله فله وللرسول) اختلف في قسم الفى فقيل يسدس لظاهر الآية وبصرف
سهم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس لان ذكر الله تعالى للتعظيم وبصرف الآن سهم
الرسول الى الامام على قول والى العساكر والنغور على قول والى مصالح المسلمين على قول وقيل يخمس
خمس كالغنيمة فانه صلى الله عليه وسلم كان يقسم الخمس كذلك وبصرف الا خمس الاربعة كما يشاء
والآن على خلاف المذكور اه يضاوى وفي القرطبي وقال قوم منهم الشافعى ان معنى الآيتين واحد أى
ما حصل من أموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة أسهم أربعة منها لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وسهم لذوى القربى وم بنو هاشم وبنو المطلب لانهم منوا الصدقة فجعل لهم حق في الفى وسهم
لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وأما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذى كان من

من بني هاشم وبني المطلب
(واليتامي) أطفال المسلمين
الذين هلك آباؤهم وهم
فقراء (والمساكين) ذوى
الحاجة من المسلمين (وابن
السبيل) المنقطع في سفره
من المسلمين أى يستحقه
النبي ﷺ والاصناف
الاربعة على ما كان يقسمه
من أن لكل من الاربعة
خمس الخمس وله الباقي (كى
لا) كى بمعنى اللام وأن
مقدرة بعدها (يكون) الفى
علة لتقسمه كذلك (دولة)
متداول (بين) الاغنياء
منكم وما آتاكم (أعطاكم
(الرسول) من الفى وغيره
(فخذوه وما نهاكم عنه
فاتوهوا واتقوا الله ان الله
شديد العقاب للفقراء)

عاملين والثانى ان يكون
كرر آيات للتوكيد لانها
من لفظ آيات الاولى فاعربها
باعرابه كقولك ان ثوبك
دما وثوب زيد دما فدم
الثانى مكرر لانك مستغن
عن ذكره ويقرأ بالرفع
على انه مبتدأ فى خلقكم
خبره وهى جملة مستأنفة
وقيل هى فى الرفع على
التوكيد أيضا وأما قوله
تعالى (واختلاف الليل)
فجرورة بفى مقدرة غير
الاولى (آيات) بالكسر
والرفع على ما تقدم ويجوز
أن يكون اختلاف معطوفا
على المجرور بفى وآيات توكيد
وأجاز قوم ان يكون ذلك
من باب العطف على عاملين

الفى رسول الله ﷺ يصرف عند الشافعى فى قول الى المجاهدين المرصدين للقتال فى الثغور لانهم
قائمون مقام الرسول عليه الصلاة والسلام وفى قول آخر له يصرف الى مصالح المسلمين من سد
الثغور وحفر الانهار وبناء القناطر يقدم الام فلاهم وهذا فى أربعة أخماس الفى فاما السهم الذى كان من
خمس الفى والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته ﷺ بخلاف كإقال عليه الصلاة والسلام ليس لى
من غنائمكم الا الخمس والخمس مردود فيكم اه (قوله قرابة النبي) أى فالقربى مصدر اه (قوله
وم) أى اليتامى فقراء (قوله المنقطع فى سفره) أى المنقطع عن ماله أى الذى ليس عنده مال فى سفره
اه (قوله أى يستحقه النبي الخ) تفسير لقوله فله وللرسول الخ وظاهر الآية أن الفى يخمس خمسة
أخماس وأن للنبي خمسة بل سدسه ولما كان هذا غير مراد أشار الى أن الآية من قبيل حمل المطلق على
المقيد فبها مطلقة قيدت بآية الانفصال المصرحة بان اشتراك الاصناف الخمسة انما هو فى الخمس لا فى المال
من أصله والمعنى هنا فخمسه لله وللرسول الخ فالاشتراك المذكور هنا انما هو فى الخمس فحينئذ
تفيد الآية أن للرسول خمس الخمس وكان فى صدر الاسلام يأخذ أيضا أربعة أخماسه أى الفى فقوله
الشارح وله الباقي وهو أربعة أخماس الفى وخمس الخمس وبعده ﷺ أربعة أخماس الفى للترتبة
وخمس الخمس لمصالحنا اه شيخنا قال البقاعى ومن زعم ان شيئا مما فى هذه السورة نسخ بشىء مما فى
سورة الانفصال فقد أخطأ لأن الانفصال نزلت فى بدروهى قبل هذه بمدة اه خطيب (قوله كى لا) ترسم
كى هنا مفصلة من لا اه خطيب (قوله بمعنى اللام) أى لام التعليل والمعلل ما يستفاد مما سبق أى جعل
الله الفى لمن ذكر لاجل أن لا يكون لو ترك على عادة الجاهلية دولة أى يتداوله الاغنياء كل من غلب منهم
أخذه واستأثر به اه خطيب وعبرة الخازن وذلك أن الجاهلية كانوا اذا غنمو اغنيمة أخذ الرئيس
ربها لنفسه وهو المربع ثم يصطفى بعد المربع منها ما شاء فجعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يقسمه
على ما أمره الله به اه (قوله وأن مقدرة بعدها) أى فالنصب بان لا بها وهذا هو المشهور وجوز بعضهم
فى الآية أن تكون كى مصدرية ويكون قبلها لام التعليل مقدرة اه كرخى (قوله يكون الفى) أشار
به الى أن كان ناقصة واسمها ضمير مستتر ودولة خبرها منصوب وعلى هذه القراءة يكون بآية التحية
لا غير وقرىء أيضا برفع دولة على أن كان تامة مع الياء التحية والتاء الفوقية من يكون فالقرآت ثلاثة
وكلها سبعة اه شيخنا (قوله دولة) فى المصباح تداول القوم الشىء تداولوا وهو حصوله فى يدها
تارة وفى يدها تارة والاسم الدولة بفتح الدال وضمها وجمع المفتوح دول مثل قصعة وقصع وجمع
المضموم دول مثل غرقة وغرف ومنهم من يقول الدولة بالضم فى المال وبالفتح فى الحرب ودالت الايام
تدول مثل دارت تدور وزنا ومعنى اه وفى السمين وقرأ العامة دولة بضم الدال وعلى بن أبى طالب
والسلى بفتحها ف قيل هما بمعنى وهو ما يدول للسان أى يدور من الفنى والغلبة وغير ذلك وقال
الحذاق من البصريين الدولة بالفتح من الملك بضم الميم والدولة بالضم من الملك بكسر الميم أو
بالضم فى المال وبالفتح فى النصرة وهذا يردده القراءة الروية عن على والسلى فان النصرة غير
مرادة قطعاهنا وكى لعله لقوله فله وللرسول أى استقراره لؤلؤا لهذه العلة اه (قوله وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فاتوهوا) أى ما أعطاكم من مال الغنيمة فخذوه وما نهاكم عنه من
الاخذ والقول فاتوهوا قاله الحسن وغيره وقال السدى ما أعطاكم من مال الفى فاقبلوه وما منعكم
منه فلا تطلبوه وقال ابن جريج ما آتاكم من طاعنى فاقبلوه وما نهاكم عنه من معصيتى فاتوهوا
عنه واجتنبوه وقال الماوردى انه محمول على العموم فى جميع أو امره ونواهيه لا يأمر الا باصلاح ولا

متعلق بمحذوف أى اعجبوا

(المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون) فى إيمانهم (والذين تبوءوا الدار أى المدينة (والإيمان) أى ألفوه وهم الانصار) من قبلهم يحبون من هاجر

* قوله تعالى (تتلوها) قد ذكر اعرابه فى قوله تعالى تتلوهاعليك بالحق وانك لمن المرسلين * قوله تعالى (يسمع) هو فى موضع جر على الصفة أو حال من الضمير فى ائيم أو مستأنف و (تتلى) حال و (كأن لم يسمعها) حال أيضا قوله تعالى (ولا ما اتخذوا) هو معطوف على ما كسبوا وما فهمما بمعنى الذى أو مصدرية و (من رجز أليم) قد ذكر فى سبأ قوله تعالى (جميعا منه) يجوز أن يكون متعلقا بسخروا أن يكون نعتا لجمع ويقرأمنة بالنصب أى الامتنان أو من به عليكم منة ويقرأمنة بالرفع والاضافة على انه فاعل سخر أو على تقدير ذلك منه قوله تعالى (قل للذين آمنوا يغفروا) قد ذكر مثله فى إبراهيم قوله تعالى (ليجزى قوما) بالياء والنون على تسمية الفاعل وهو ظاهر ويقرأ على ترك التسمية ونصب قوم وفيه وجهان أحدهما هو الجيد أن يكون التقدير ليجزى الخير قوما على أن الخير

ينبى الاعن فساد وقال المهدوى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا هذا يوجب أن كل ما أمر به النبي ﷺ أمر من الله تعالى وإن كانت الآية خاصة فى الغنائم فجميع أو أمره ﷺ ونواهيه داخله فيها اه قرطبي (قوله متعلق بمحذوف الخ) قدم عليه أبو البقاء انه بدل من قوله وإنى القرني وما بعده مقتضاه اشتراط الفقر فيه وهو مذهب الامام أبى حنيفة ومن ثم جعله الزمخشري كذلك وأطال الكلام فى ذلك وتقدير الشيخ المصنف موافق لمذهب امامه الشافعى وأصحابه من الاستحقاق بالقرابة ولم يشترط الحاجة فاشتراطها وعدم اعتبار القرابة يضاده ويخالفه ولأن الآية انص فى ثبوت الاستحقاق تشريفاهم فمن علله بالحاجة فوت هذا المعنى والذى يؤيد فعل التعجب كما ذكره الشيخ المصنف كآبى البقاء وتبعه الكواشى مجىء قوله ألم ترالى الذين نافقوا يقولون الآيات مصدر بالمرئى كونه كرم جاء مقابلا لذكر اضدادهم اه كرخى (قوله أى اعجبوا) أى تعجبوا وهذا خطاب لكل من يصلح منه التعجب والتأمل فى حال المهاجرين حيث تركوا أوطانهم وأموالهم وتحملوا الضيق والتغرب فى حب النبي والاسلام وفى هذا نوع تحويف ونوع توبيخ للسكفار والمنافقين القاطنين باوطانهم مع الامن والسعة ولم يؤمنوا فليتهم اعتبروا بالمهاجرين اه شيخنا (قوله الذين أخرجوا من ديارهم) أى حيث اضطروهم كفار مكة وأحوجوهم الى الخروج وكانوا مائة رجل فخرجوا منها اه أبو السعود ولما كان المال يسترضاه كان كانه ظرف له فناسب التعبير فيه بالخروج اه خطيب (قوله يبتغون فضلا من الله ورضوانا) حال أى حال كونهم طالبين منه تعالى فضلا أى رزقا ورضوانا أى مرضاة فى الآخرة وقوله وينصرون الله ورسوله عطف على يبتغون فهو حال أيضا لكنهما مقدرة أى ناوين نصرته الله ورسوله اذ وقت خروجه لم تكن نصرته بالفعل اه أبو السعود (قوله أولئك هم الصادقون) قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا الديار والاموال والعشائر وخرجوا حبالة ولرسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكرنا أن الرجل كان يعصب الحبر على بطنه ليقيم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة فى الشتاء ماله دنار غيرها وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاصى رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة الى الجنة باربعين خريفا اه خازن (قوله والذين تبوءوا الدار) مبتدأ خبره يحبون وهو كلام مستأنف مسوق لمدح ايمان الانصار بنحوال حميدة من حملتها محبتهم للمهاجرين اه أبو السعود وفى السمين قوله والذين تبوءوا الدار الخ يجوز فيه وجهان أحدهما أنه عطف على الفقراء فيكون مجرورا ويكون من عطف المفردات ويكون محبوبون حالا والثانى أن يكون مبتدأ خبره يحبون ويكون حينئذ من عطف الجمل وقوله والذين جاءوا من بعدهم يحتمل الوجهين المتقدمين فى الذين قبله فان كان معطوفا على المهاجرين فيقولون حال كى يحبون أو مستأنف وان كان مبتدأ فيقولون خبره اه (قوله تبوءوا الدار) أى اتخذوها منزلا باسلامهم من قبل قدوم النبي ﷺ بسنتين فعصموها وحفظوها بالاسلام فكأنهم استحدثوا بناءه وقوله أى ألفوه أشار الى أن والايمان معمول لمقدور والعطف عطف جمل اذ لا يصح تسليط التبع على الايمان وهذا أحد الوجوه المذكورة فى نحو * علفتها تبنا وماء باردا * وقوله من قبلهم متعلق بكل من المذكور وهو تبوءوا والمقدور هو ألفوا أى حال كون التبوء والألف من قبل هجرة المهاجرين وقدومهم عليهم اه شيخنا وفى الكرخى قوله أى ألفوه فيه إشارة الى أنه من عطف الجمل والمعنى وألفوا الايمان أو واخصلوا أو اختاروا الايمان لان الايمان لا يتخذ منزلا فهو من

صدورهم حاجة) حسدا
(مما أوتوا) أي أتى النبي ﷺ
المهاجرين من أموال بني
النضير المختصة به (ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة) حاجة إلى
ما يؤثرون به (ومن يوق
شح نفسه)

مفعول به في الأصل كقولك
جزاك الله خيرا واقامة
المفعول الثاني مقام الفاعل
جائزة والثاني أن يكون
القائم مقام الفاعل المصدر
أي ليجزى الجزاء وهو بعيد
بقوله تعالى (سواء محياهم
ومماتهم) يقرأ سواء بالرفع
فمحياهم مبتدا ومماتهم معطوف
عليه وسواء خبر مقدم
ويقرأ سواء بالنصب وفيه
وجهان أحدهما هو حال
من الضمير في الكاف أي
نجعلهم مثل المؤمنين في هذه
الحال والثاني أن يكون مفعولا
ثانيا لحسب والكاف حال
وقد دخل سواء محياهم ومماتهم
على هذا الوجه في الحسبان
ومحياهم ومماتهم مرفوعان
بسواء لانه بمعنى مستو وقد
قرئ باعتماده ويقرأ أمماتهم
بالنصب أي في محياهم ومماتهم
والعامل فيه نعمل أو سواء
وقيل هما ظرفان فاما الضمير
المضاف اليه فيرجع الى
القبيلين ويجوز أن يرجع الى
الكفار لان محياهم كمماتهم
ولهذا سمي الكافر ميتا (على
علم) حال (من يهديه)
استفهام (من بعد)

باب علفتها تبنا وماء باردا أي وسقيتها ماء فاختصر الكلام او منصوب بتبوا وابتضمينه لزموا كأنه قال
لزموا الدار ولزموا الايمان فلم يفارقوها أو بلا تضمين على أنه مجاز يجعله منزلا لهم لتمكينهم فيه كتمكينهم
في المدينة ففي تبوا جمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عند الشافعي رضي الله عنه اه (قوله ولا يحدون
في صدورهم) أي نفوسهم (قوله حسدا) أي ولا غيظا ولا حزا فإلزاما بالحاجة هذه المعاني واطلاق
لفظ الحاجة عليها من اطلاق المزموم على اللازم على سبيل الكناية لان هذه المعاني لا تنفك عن الحاجة
غالباً فعلى هذا الصنيع الضمير في لا يحدون للانصار وفي أوتوا المهاجرين قال القرطبي كان المهاجرون
في دور الانصار فلما غنم صلى الله عليه وسلم أموال بني النضير دعا الانصار وشكرهم فيما صنعوا مع
المهاجرين من انزلهم ايام منازلهم واشراكم ايام في الاموال ثم قال صلى الله عليه وسلم ان أحببتهم
قسمت ما أفاء الله على من بني النضير بينكم وبينهم وكان المهاجرون على ما م عليه من السكنى في مساكنكم
وأموالكم وان أحببتهم أعطيتم وخرجوا من دياركم فقال سعد بن عباد وسعد بن معاذ بل تقسمه بين
المهاجرين ويكونون في دورنا كما كانوا ونادت الانصار رضينا وسلمنا يا رسول الله فقال رسول الله
ﷺ اللهم ارحم الانصار وأبناء الانصار وأعطي رسول الله ﷺ المهاجرين ولم يعط الانصار
الا ثلاثة نفر محتاجين أباد جانة سماك ابن خرسة وسهل بن حنيف والحرث بن الصمة اه خطيب
والحزاة بفتحيتين بعد الحاء المهملة المفتوحة أصله مرض في القلب ويكنى به عما يضره الانسان
من الغيظ والعداوة وهو المراد هنا والحسد تمنى زوال النعمة والغبطة تمنى مثلها من غير أن تزول
اه شهاب (قوله أي أتى النبي) بيان للفاعل المحذوف وقوله المهاجرين بيان لنائبه المذكور وهو الواو
وقوله من أموال الخ بيان لما اه شيخنا (قوله ويؤثرون على أنفسهم) أي في كل شيء من أسباب
المعاش حتى ان من كان عنده امرأتان كان ينزل عن احدهما ويزوجها واحدا من المهاجرين وقوله
ولو كان بهم خصاصة جملة حالية والخصاصة الحاجة والخلة وأصلها خصاص البيت وهي فروجه
اه أبو السعود وفي القرطبي الا يثار هو تقديم الغير على النفس وحظوظها الدنيوية رغبة في الحظوظ
الدينية وذلك ينشأ عن قوة اليقين وكيد المحبة والصبر على المشقة يقال آثرته بكذا أي خصصته
به وفضلته ومفعول الا يثار محذوف أي يؤثرون على أنفسهم بأموالهم ومنازلهم لا عن غنى بل مع احتياجهم
اليها فقد روى عن ابن عمر أنه قال أهدى لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ راس شاة فقال ان أخى
فلانا وعليله أخرج الى هذا منافعه اليهم فلم يزل يبعث به واحدا الى آخر حتى تداواها سبعة أيام ثم عادت
الى الاول فنزلت هذه الآية وروى الدار ان ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخذ اربعمائة دينار فجعلها
في صرة ثم قال للغلام اذهب بها الى أبي عبيدة بن الجراح ثم أمكث عنده في البيت حتى تنظر ما يصنع بها
فذهب بها الغلام اليه وقال يقول لك أمير المؤمنين اجعل هذه في بعض حاجتك فقال وصله الله ورحمه ثم
قال تعالى يا جارية اذهبي بهذه السبعة الى فلان وبهذه الخمسة الى فلان حتى فقدتها فرجع الغلام الى عمر فأخبره
ووجده قد ربط مثلها للمعاذ بن جبل فقال اذهب بها اليه وامكث في البيت ساعة حتى تنظر ما يصنع فذهب
بها اليه وقال له يقول لك أمير المؤمنين اجعل هذه في بعض حاجتك فقال رحمه الله وصله وقال يا جارية
اذهي الى بيت فلان بكذا والى بيت فلان بكذا فجاءت امرأة معاذ وقالت ونحن والله مساكين فاعطنا
ولم يبق في الخرق الا ديناران فرمي بهما اليها فرجع الغلام الى عمر فأخبره فسر بذلك وقال انهم
اخوة بعضهم من بعض ونحوه عن عائشة وغيرها اه (قوله ومن يوق شح نفسه) كلام عام ومن

حرصا على المال (فأولئك هم

المفلحون والذين جاؤا من بعدهم) من بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا) هكذا (للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ألم تر) تنظر (الى الذين نافقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) وهم بنو النضير واخوانهم في الكفر (لئن) لام قسم في الاربعة (أخرجتم) من المدينة (لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم) في خذلانكم (أحدا ابدا

الله) أي من بعد اضلال الله اياه * قوله تعالى (يومئذ يحسر) هو بدل من يوم الاول * قوله تعالى (كل أمة مبتدأ) و (تدعى) خبره و قرىء بالنصب بدلا من كل الاولى فتدعى على هذا مفعول ثان أو وصف لكل أو لأمة قوله تعالى (ينطق) يجوز أن يكون حالا من الكتاب أو خبرا ثانيا * قوله تعالى (والساعة لا ريب فيها) يقرأ بالرفع على الابتداء وما بعده الخبر وقيل هو معطوف على موضع ان وما عملت فيه و يقرأ بالنصب عطفا على اسم ان قوله تعالى (ان نظن الا) تقديره ان نحن الانظن ظنا فالأماؤخرة لولا هذا التقدير لكان المعنى ما نظن الاظنا وقيل هي في موضعها لان نظن قد تكون بمعنى العلم والشك فاستثنى الشك أي ما لنا اعتقاد

شرطية ويوق فعل الشرط وقوله فأولئك الخ جزاؤه وفيه رعاية معنى من بعد رعاية لفظها اه سمين (قوله حرصا على المال) فيه أيماء الى الفرق بين البخل والشح وياضاحه أن الشح اللازم وهو غريزة والبخل المنع نفسه فهو أعم لانه قديو جد البخل ولا شح له ولا ينعكس وعن النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا يجتمع الشح والايمان في قلب عبد أبدا فاذا الشح صفة راسخة يصعب معها على الرجل تأتى المعروف وتعاطى مكارم الاخلاق ويفتقر في التخلص منه الى معونة الله وتوفيقه وفي الجامع الصغير الشحيح لا يدخل الجنة رواه الخطيب في كتاب البخل عن ابن عمرو في الصحاح الشح البخل مع حرص اه كرخى (قوله فأولئك هم المفلحون) أي الفائزون بما أرادوا وروى أن رجلا قال لابن مسعود اني أخاف أن أكون قد هلكت قال وما ذلك قال اني أسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذي ذكره الله في القرآن ولكن الشح أن تأكل مال أخيك ظلما فذلك البخل وبس الشيء البخل وقال ابن عمر ليس الشح أن يمنع الرجل ماله إنما الشح أن تطمع عين الرجل فيما ليس له وقيل الشح هو الحرص الشديد الذي يحمل صاحبه على ارتكاب المحارم وقيل من لم يأخذ شيئا نهاه الله عن أخذه ولم يمنع شيئا أمره الله باعطائه فقد وقا الله شح نفسه اه خازن (قوله والذين جاؤا) مبتدأ وقوله يقولون ربنا الخ خبر وقوله من بعد المهاجرين أي من بعد هجرة المهاجرين والانصار أي بعد ايمان الانصار وقوته فحينئذ البعدية تشمل التابعين كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله ولاخواننا) في المصباح الاخ لامة محذوفة وهي واو وترد في التثنية على الاشهر فيقال اخوان وفي لغة يستعمل منقوصا فيقال أخان وجمعه اخوة واخوان بكسر الهمزة فيهما وضمها لغة وقيل جمعه بالواو والنون وعلى آخاء وزان آباء أقل والاشئ أخت وجمعها اخوات وهو جمع مؤنث سالم اه (قوله الذين سبقونا بالايمان) كل واحد من القائلين لهذا القول يقصد بمن سبقه من انتقل قبله من غير فاصل وينتهي الى عصر النبي ﷺ فيدخل في اخوانه الذين سبقوه بالايمان جميع من تقدمه من المسامين ولا يقصد بالذين سبقوه خصوص المهاجرين والانصار لقصوره وان كان أصل سبب النزول اه شيخنا (قوله حقدا) هو حرارة وغليان يوجب الانتقام اه خطيب وفي المصباح الحقد الانطواء على العداوة والبغضاء وحقد عليه من باب ضرب وفي لغة من باب تعب والجمع أحقاد اه شيخنا (قوله للذين آمنوا) أي مطلق المؤمنين أي كانوا اه شيخنا (قوله رؤوف) بقصر الهمزة ومدها بحيث يتولد منها و اقراء ثمان سبعيتان اه شيخنا (قوله ألم تر الى الذين نافقوا الخ) حكاية لما جرى بين الكفار والمنافقين من الاقوال الكاذبة والاحوال الفاسدة وتجب منها بعد حكاية أحوال المؤمنين وأقوالهم على اختلاف طبقاتهم والخطاب لرسول الله أول كل أحد ممن له حظ في الخطاب وقوله يقولون الخ استئناف لبيان المتعجب منه وصيغة المضارع للدلالة على استمرار قولهم أولا استحضر صورته واللام في اخواتهم لام التبليغ اه أبو السعود (قوله لام قسم) أي تكون مؤذنة بان الجواب بعدها مبني على قسم مقدرا قبلها لا مبني على شرط تقديره والله لئن أخر جتم الخ ومن ثم تسمى اللام المؤذنة والموطة كما قاله الشيخ المصنف بعد لانها وطأت الجواب للقسم أي مهدته وقوله في الاربعة أي لئن أخر جتم لئن أخر جو ولئن قوتلوا ولئن نصروهم اه كرخى بل في الخمسة هذه الاربعة التي ذكرها في قوله وان قوتلتم حيث قال حذف منه اللام الموطة أي للقسم المقدر اه شيخنا (قوله ولا نطيع فيكم) معطوف على جملة لئن أخر جتم وكذا قوله وان قوتلتم فقوله ثلاث جمل وقوله أحد أي من رسول الله والمؤمنين وقوله أبدا ظرف للنفي لا للنفي كالا يخنى

وان قوتلتهم حذف منه

اللام الموطئة (لتصرنكم
والله يشهد أنهم لكاذبون
لئن أخرجوا لا يخرجون
معهم ولئن قوتلوا لا

ينصرونهم ولئن نصروهم
أى جاؤ النصرهم (ليولن
الادبار) واستغنى بجواب
القسم المقدر عن جواب
الشرط فى المواضع الخمسة
(ثم لا ينصرون) أى اليهود
(لأتم أشدرهبة) خوف (فى
صدورهم) أى المنافقين (من
الله) لتأخير عذابه (ذلك
بانهم قوم لا يفقهون لا
يقالتونكم) أى اليهود
(جميعا) مجتمعين (الافى قرى
محصنة أو من وراء جدار)
سوروفى قراءة جدر (بأسهم)
حربهم (بينهم شديد تحسبهم
جميعا) مجتمعين (وقلوبهم
شقى) متفرقة

الا الشك قوله تعالى (فى
السموات) يجوز أن يكون
حالا من الكبرياء والعامل
فيه الاستقرار وأن يكون
ظرفا للعامل فيه الظرف
الاول أو الكبرياء لانها
بمعنى العظمة

(سورة الاحقاف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (من قبل هذا)

فى موضع جر أى بكتاب
منزل من قبل هذا (أو إثارة)

بالالف أى بقية واثرة بفتح
الثاء وسكونها أى ما يؤثر

يروى قوله تعالى (من لا

يستجيب له) من فى موضع

نصب يبدعو وهى نكرة

موصوفة أو بمعنى الذى

اه شيخنا (قوله حذف منه اللام الموطئة) أى كفى قوله وان لم ينتهوا عما يقولون وهو قليل فى كلام العرب
والكثير اثباتها اه كرخى (قوله لكاذبون) أى فياذ كرم من المقالات الثلاث وهذا تكذيب لهم على
سبيل الاجمال ثم فصله بقوله لئن أخرجوا الخ هذا تكذيب للمقالة الاولى وبقوله ولئن قوتلوا الخ هذا
تكذيب للمقالة الثالثة وأما الثانية فلم يذكر لها تكذيب فى التفصيل وأما قوله ولئن نصروهم الخ فن
تمام تكذيبهم فى المقالة الثالثة اه شيخنا (قوله لا ينصرونهم) وكان كذلك فان ابن أبى وأصحابه
راسلوا بنى النضير بذلك ثم أخلفوه وفيه دليل على صحة النبوة حيث أخبر عما سيقع فوقع كما أخبر وهذا
مبنى على تقدم نزول الآية على الواقعة وعليه يدل النظم فان كلمة ان للاستقبال وعجاز القرآن من حيث
الاخبار عن الغيب اه كرخى (قوله أى جاؤ النصرهم) أى خرجوا القصد نصروهم ولا يلزم من خروجهم
لذلك نصروهم بالفعل فلا يرد كيف قال أولان قوتلوا لا ينصرونهم وقال ليولن الادبار وكيف ينصرونهم ويولون
أولان وأثبتها ثانيا ولا يرد أيضا كيف قال ولئن نصروهم وقال ليولن الادبار وكيف ينصرونهم ويولون
الادبار مقتضى النصر الثبات وعدم الهزيمة فأشار الشارح لدفع هذين الايرادين بقوله أى جاؤ النصرهم
وبعضهم أشار لدفع بقوله ولئن نصروهم أى على سبيل الفرض والتقدير اه شيخنا (قوله ليولن
الادبار) الضمير فى هذا الفعل لليهود كالضمير فى قوله ثم لا ينصرون هذا ما جرى عليه الشارح وقيل
الضمير ان للمنافقين وقيل كل منهم المجموع اليهود والمنافقين معا اه (قوله واستغنى بجواب القسم)
ولذلك رفعت الافعال المذكورة لانه وقعت فى جواب القسم لافى جواب الشرط اه سمين وقوله المقدر
نعت للقسم أى المقدر وحده وذلك فى المواضع الاربع التى صرح فيها باللام الموطئة أو مع اللام وذلك فى
الموضع الذى لم تذكر فيه اللام وهو قوله وان قوتلتهم الخ اه شيخنا (قوله لأتم أشدرهبة فى صدورهم
من الله) ايضاحه ان الرهبة مصدر رهب المبني للمفعول هنا لان مخاطبين مرهوب منهم لاراهبون والمعنى
أن رهبتهم فى السر منكم أشد من رهبتهم من الله التى يظهرونها لكم وكانوا يظهرون لهم رهبة شديدة من
الله فلا يرد كيف يستقيم التفضيل بأشدة الرهبة مع أنهم لا يرهبون من الله لانهم لورهبوا منه لتركوا
الكفر والنفاق اه كرخى وفى البيضاوى لانتم أيها المؤمنون أشدرهبة أى أشد رهبة مصدر للمفعول
المبنى للمفعول فى صدورهم فانهم كانوا يضررون مخافتهم من المؤمنين اه أى يظهرون خوفهم من الله
وهذا فى المعنى كالتعليل لقوله ليولن الادبار الخ كانه قال أنهم لا يقدررون على مقابلتك لانكم أشدرهبة الخ
اه (قوله ذلك) أى ما ذكر من كون خوفهم من المخلوق أشد من خوفهم من الخالق اه خطيب (قوله
مجتمعين) أشار به الى أن جميعا حال وقوله الافى قرى متعلق بيقالتونكم اه وقوله محصنة أى بالدروب
والخنادق اه بيضاوى والدروب جمع درب وهو الباب الكبير اه (قوله وفى قراءة جدر) هذه القراءة
سبعة وقراءة جدار سبعة أى ضالكن صاحبها يلتزم اما الامالة فى جدار واما الصلة فى بينهم بحيث يتولد منها
واو فن قرأ جدار بدون أحد هذين الوجهين فقد قرأ بقرأة لم يقرأ بها أحد اه شيخنا (قوله بأسهم بينهم
شديد) راجع لقوله لا يقالتونكم الخ أى مجزى عن قتالكم ليس لجبنهم بل فى غاية القوة والشجاعة اذا
حارب بعضهم بعضا وأما اذا حاربوك فيضعفوا ويحبونو للرهبنة التى فى قلوبهم منكم اه من البيضاوى وفى
السمين قوله بأسهم بينهم شديد بينهم متعلق بشديد جميعا مفعول ثان أى مجتمعين وقلوبهم شتى جملة
حالية أو مستأنفة للاخبار بذلك والعامة على شتى بالانوين لانها الف تأنيث اه (قوله وقلوبهم شتى)
أى متفرقة لا افتراق عقائدهم واختلاف مقاصدهم ذلك بانهم قوم لا يعقلون ما فيه صلاحهم فان

تشبعت القلوب يوهن قوامه (قوله خلاف الحسان) أى حال كونهم خلاف أى بخلاف
أى مخالفين للحسان أى ظن أنهم مجتمعون (قوله ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) انما خص
الاول بلا يفقهون والثانى بلا يعقلون لان الاول متصل بقوله لانتم أشد رهبة فى صدورهم من الله أى
لانهم يفقهون ظاهر الشىء دون باطنه والفقه معرفة الظاهر والباطن فناسب نفي الفقه عنهم والثانى
متصل بقوله تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى اذ لو عقلوا الاجتماع على الحق ولم يتفرقوا فناسب نفي العقل
عنهم اه كرخى (قوله كمثل الذين من قبلهم) خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله مثلهم أى مثل اليهود
بنى النصير أى صفتهم الغريبة الجبسية وهى ما وقع لهم من الاجلاء والذل كمثل وصفه وحال أهل
مكة فيما وقع لهم أيضا يوم بدر من الهزيمة والاسر والقتل والمقصود تشبيه حال اليهود وهى ما حصل
لهم فى الدين من الوبال وما سيحصل لهم فى الآخرة من العذاب بحال المشركين فى هذين الأمرين فقول
الشارح فى ترك الايمان قد علمت أن المراد بمثلهم منازل بهم فى الدنيا وما سينزل بهم فى
الآخرة فترك الايمان ليس هو امثال بل هو سببه ففى سببية تعليلية وقوله من قبلهم متعلق بالاستقرار
المحذوف الذى هو الخبر فى الحقيقة وقوله قريبا ظرف زمان معمول اما لذاقوا الذى بعده وأما لمضاف
مقدر فى الخبر أى كوقوع وحصول مثل الذين من قبلهم قريبا أى فى زمن قريب اذ بين وقعة بدر ووقعة
بنى النصير نحو سنة ونصف لما تقدم أنها كانت فى ربيع الاول من الرابعة وبدر كانت فى رمضان من
الثانية فالباء فى كلام الشارح بمعنى فى اه (قوله ذاقوا) أى الذين من قبلهم وهذا بيان لمثل الذين من
قبلهم والمراد بمرم كفرهم وقول الشارح عقوبته أى عقوبة أمرم الذى هو الكفر أى العقوبة
المسببة عنه اه شيخنا (قوله مثلهم أيضا) أى مثل اليهود وقوله فى سماعهم بيان لمثلهم أى اليهود
وقوله وتحلفهم أى تحلف المنافقين عنهم أى اليهود وقوله كمثل الشيطان المراد به حقيقة لاشيطان
الانس وقوله اذ قال للانسان الخ بيان لمثل الشيطان اه شيخنا وفى البيضاوى مثل المنافقين فى اغراء
اليهود على القتال كمثل الشيطان الخ انتهت وهى أظهر كالا يخفى اه (قوله اذ قال للانسان) المراد
به برصيصا العابد لما روى عن النبى أنه قال الانسان الذى قال له الشيطان ا كفر را هب نزلت عنده
امراة أصابها لم يلدع ولها فزين له الشيطان ووطئها فحملت ثم قتلها خوفا من أن يفتضح فدل الشيطان
قومها على موضعها فجاءوا فاستنزوا الراهب ليقتلوه فجاءه الشيطان فوعده ان سجد له أن ينجيه منهم
فسجد له فقبّر أمره اه خطيب (قوله قال انى برىء منك) تبرأ منه مخافة أن يشاركه فى العذاب وقوله
كذبا معمول لقال أى قال انى أخاف الله كذبا ورياء والافهوى لا يخاف الله اه شيخنا (قوله أى الغاوى)
اسم فاعل من غوى يغوى كرمى يرمى والغاوى هو الانسان وقوله والمغوى اسم فاعل من أغوا يغويه
وهو الشيطان فالشيطان مغوى والانسان غاوى اه شيخنا (قوله وقضى به الرفع) أى شاذا اه شيخنا
وقوله خالدين فيها حال (قوله وذلك) أى العذاب الخلد جزاء الظالمين اه خطيب (قوله يا أيها
الذين آمنوا الخ) لما انقضى فى هذه السورة وصف المنافقين واليهود وعظ المؤمنين لان الموعدة بعد
المصيبة أوقع فى النفس لركة القلوب والحذر مما يوجب العقاب اه من النهر (قوله ما قدمت لغد) أى
ما تريد تقديمه ومعنى تنظر تبحث وتفحص وتحصل كأنه قيل ولتبحث النفس عما تقدمه لغد أى ليوم
القيامة ففعله وتحصله اه (قوله ليوم القيامة) اطلاق الغد المتبادر منه أنه عبارة عن يوم بينك
وبينه ليلة ويطلق أيضا على مطابق الزمان المستقبل وانما أطلق اسم الغد على يوم القيامة تقريرا له كقوله

خلاف الحسان (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون مثلهم) فى ترك
الايمان (كمثل الذين من قبلهم قريبا) بزمان قريب
وم أهل بدر من المشركين
(ذاقوا وبال أمرهم) عقوبته
فى الدنيا من القتل وغيره
(ولهم عذاب أليم) مؤلم فى
الآخرة مثلهم أيضا فى سماعهم
من المنافقين وتحلفهم عنهم
(كمثل الشيطان اذ قال
للانسان ا كفر فلما كفر
قال انى برىء منك انى أخاف
الله رب العالمين) كذبا منه
ورياء (فكان عاقبتهم ما
أى الغاوى والمغوى وقرىء
بالرفع اسم كان (أنهما فى
النار خالدين فيها وذلك جزاء
الظالمين) الكافرين (يا أيها
الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر
نفس ما قدمت لغد) ليوم
القيامة

قوله تعالى (ما كنت بدعا)
أى ذابعد يقال أمرهم بدع
أى مبتدع ويحوز أن يكون
وصفاً أى ما كنت أول
من ادعى الرسالة ويقراً
بفتح الدال وهو جمع بدعة
أى ذابعد قوله تعالى (وكفرتم
به) أى وقد كفرتم فيكون
حالا وأما جواب الشرط
فمحذوف تقديره ألستم
ظالمين ويحوز أن تكون
الواو عاطفة على فعل الشرط
قوله تعالى (واذ لم يهتدوا
به) العامل فى اذ محذوف
أى اذ لم يهتدوا ظهر عنادهم
قوله تعالى (اماماورحمه)
حالا من كتاب موسى
قوله تعالى (لسانا)

(واثقوا الله ان الله خير
بما تعملون ولا تكونوا
كالذين نسوا الله) تركوا
طاعته (فأنساهم أنفسهم) أن
يقدموا لها خيرا (أو لئلا تكملهم
الفاسقون لا يستوى أصحاب
النار وأصحاب الجنة أصحاب
الجنة هم الفائزون لو أنزلنا
هذا القرآن على جبل)
وجعل فيه تمييز كالإنسان
(لرأيتهم خاشعا متصدعا)
متشققا (من خشية الله وتلك

هو حال من الضمير في
مصدق أو حال من كتاب
لأنه قد وصف ويحوز أن
يكون مفعولا لمصدق أى
هذا الكتاب يصدق
لسان محمد صلى الله عليه
وسلم (وبشرى) معطوف
على وضع لينذر قوله تعالى
(فلا خوف) دخلت الفاء
في خبران لمافي الذين من
الابهام وبقاء معنى الابتداء
بخلاف ليت ولعل (والذين
فيها) حال من أصحاب الجنة
(وجزاء) مصدر لفعل
دل عليه الكلام أى جوزوا
جزاء أو هو في موضع الحال
قوله تعالى (حسنا) هو مفعول
ثان لوصى والمعنى في الزمناه
حسنا وقيل التقدير وصية
ذات حسن ويقرأ حسنا
بفتحين أى إيصاء حسنا أو
الزمناه فعلا حسنا ويقرأ
احسانا أى ألزمناه
احسانا (كرها) حال أى
كارهة (وحمله) أى ومدة
حملة وفصالة ثلاثون
(وأربعين) مفعول بلغ أى
بلغ تمام أربعين (وفي)

وما أمر الساعة إلا كلمح البصر فكانه لقربه شبه بما ليس بينك وبينه الآية واحدة أولان الدنيا
أى زمانها كيوم والآخرة كغده لاختصاص كل منها بحكام وأحوال متشابهة وتعقيب الثاني للاول
فلفظ الغد حينئذ استعارة وفائدة تنكير النفس بيان أن النفس الناضرة في معادها قليلة جدا
كأنه قيل ولتنظر نفس واحدة في ذلك وأين تلك النفس وفائدة تنكير الغد تعظيمه وابهام أمره
كأنه قيل لغد لا تعرف النفس كنه عظمته وهوله فالتكثير فيه للتعظيم وفي النفس للتقليل أو
للتعريض بغفلة كلهم عن هذا النظر الواجب اه كرخى (قوله واثقوا الله) تكرير للتأكيد أو
الاول في أداء الواجبات لأنه مقرون بالعمل فان ما قدمت لغد عبارة عن أعمال الخير والثاني في ترك
المحارم لا اقترانه بقوله ان الله خير بما تعملون ورجح هذا الوجه بفضل التأسيس على التأكيد وأنت
خير بان التقوى تشمل كليهما فانها على ما مر في أو البقرة هي التجنب عن كل مايؤل ثم من فعل
أو ترك ولا وجه للتوزيع بل المقام مقام الاهتمام بأمر التقوى فالتأكيد أولى وأقوى اه كرخى (قوله
تركوا طاعته) أشار به الى أن النسيان كما يكون بمعنى عدم الحفظ والذكر يكون بمعنى الترك ومنه
الآية اه كرخى (قوله أن يقدموا لها خيرا) أشار به الى تقدير مضاف أى فأنساهم تقديم خيرا لأنفسهم أى
جعلهم ناسين لها حتى لم يسمعوها ما ينفعها ولم يتيقظوا الى ما يخلصها اه كرخى وعلى هذا التفسير
يكون قوله فأنساهم أنفسهم مكرر مع قوله نسوا الله لرجوعها الى معنى واحد وهو ترك الطاعات فالاولى
ما قاله غيره مما يفيد المغايرة وعبرة القرطبي وقيل نسوا حق الله فأنساهم حق أنفسهم قاله سفيان وقيل
نسوا الله بترك شكره وتعظيمه فأنساهم أنفسهم أن يذكر بعضهم بعضا حكاه ابن عيسى وقال سهل
ابن عبد الله نسوا الله عند الذنوب فأنساهم أنفسهم عند التوبة ونسب تعالى الفعل الى نفسه في أنساهم
أيذا بان ذلك بسبب أمره ونهييه كقوله أحمدت الرجل اذا وجدته محمودا وقيل نسوا الله في الرجاء
فأنساهم أنفسهم في الشدة أو لئلا هم الفاسقون اه وأصل نسوا نسيوا نقلت ضمة الياء الى ما قبلها
بعد سلب حركته ثم حذفت الياء لالتقاء ساكنة مع الواو ويقال نسي ينسى كرمى يرمى اه
(قوله لا يستوى أصحاب النار) أى الذين نسوا الله فاستحقوا الخلود في النار وأصحاب الجنة أى الذين اتقوا
الله فاستحقوا الخلود في الجنة وقوله أصحاب الجنة الخ استئناف مبين لكيفية عدم الاستواء بين الفريقين
اه أبو السعود فهذا كالتذييل لقوله بآيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد الخ وذلك
أنه تعالى لما أمر المؤمنين بالتقوى التي هي قصارى كرامة الله كما قال أن أكرمكم عند الله اتقوا
والتيقظ للعاقبة والاختذ في العمل ثم نهام أن يكونوا من الغافلين الذين نسوا الله وتركوا الحذر فاهملوا
العمل فأنساهم أنفسهم حتى رأوا في العاقبة من الأهوال ما نسوا فيها أنفسهم ذيل الكلام بقوله لا يستوى
أصحاب النار وأصحاب الجنة مزيدا للترغيب فيما يزلهم الى الله ويدخلهم دار كرامته ويجعلهم من
أصحابها ومن ثم دق ولطف استدلال أصحابنا بهذه الآية على أن المسلم لا يقتل بالكافر وحسن كلام
القاضي حيث قال لا يستوى الذين استكملوا نفوسهم فاستأهلوا الجنة والذين استمهنوا نفوسهم
أى استعملوها في المهنة والشهوات فاستحقوا النار اه كرخى (قوله وجعل فيه تمييز كالإنسان) أى
لوجعلنا في الجبل على قساوته تمييزا كما في الإنسان ثم أنزلنا عليه القرآن لتشقق خشية من الله وخوفا
أن لا يؤدى حقه في تعظيم القرآن والمقصود تنبيه الإنسان على قسوة قلبه وقلة خشوعه عند تلاوة
القرآن واعراضه عن تدبر زواجه اه كرخى وعبرة الخطيب المعنى انالوا أنزلنا هذا القرآن على
الجبل لخشع لوعده وتصدع لوعيده وأتم أيها المفترون بعجازه لا ترغبون في وعده ولا ترهبون

(الامثال) المذكورة (تضربها للناس لعلهم يتفكرون) فيؤمنون (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) السر والعالية (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس) الطاهر عما لا يليق به (السلام) ذو السلامة من النقائص (المؤمن) المصدق رسله بخلق المعجزة لهم (المهيمن) من هيمن يهيمن اذا كان رقيباً على الشيء أى الشهيد على عبادته باعمالهم (العزیز)

ذريتي) فى هنا ظرف أى اجعل الصلاح فيهم قوله تعالى (فى أصحاب الجنة) أى هم فى عدا دم فيكون فى موضع رفع و (وعد الصدق) مصدر وعد وقد دل الكلام عليه و (أف) قد ذكر فى سبحان و (لكما) تبين (أعدائى) بكسر النون الاولى و قرئ بفتحها وهى لغة شاذة فى فتح نون الاثنين وحسنت هنا شيئاً لكثرة الكسرات و (أن) أخرج أى بان أخرج وقيل لا يحتاج الى الباء وقدم نظيره (وهما يستغيثان) حال و (الله) تعالى مفعول يستغيثان لانه فى معنى يسألان و (ويلك) مصدر لم يستعمل فعله وقيل هو مفعول به أى الزمك الله و يلك و (فى أمم) أى فى عدا دم ومن تتعلق بخلق قوله تعالى (وليوفيهن) ما يتعلق

من وعيده والغرض من هذا الكلام التنبيه على قساوة القلب لهؤلاء الكفار و غلظ طباعهم ونظيره ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة أو أشد قسوة وقيل الخطاب للنبي ﷺ أى لو أنزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت وتصعد من نزوله عليه وقد أنزلناه عليك و ثبتناك له فيكون ذلك امتنانا عليه أن ثبت له لمسلم تثبت له الجبال وقيل انه خطاب للامة والله تعالى لو أنذر بهذا القرآن الجبال لتصدعت من خشية الله تعالى والانسان أقل قوة وأكثر ثباتاً فهو يقوم بحقه ان أطاع ويقدر على رده ان عصى لانه موعود بالثواب ومن جور بالعقاب اه وفى القرطبي لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشا ماحث على تأمل مواضع القرآن وبين أنه لا عذر فى ترك التدبر فانه لو خطب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها لانقادت لمواضعه ولرأيتها على صلابتها ورزانتها خاشعة متصدعة أى متشققة من خشية الله والخاشع الذليل والمتصدع المتشقق وقيل خاشع الله بما كلفه من طاعته متصدعاً من خشية الله أن يعصيه فيعاقبه وقيل هو على وجه المثل للكفار اه (قوله المذكورة) أى فى هذه السورة أو فى سائر القرآن ومنها قوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الخ (قوله هو الله الذى الخ) لما وصف تعالى القرآن بالعظم ومعلوم أن عظم الصفة تابع لعظم الموصوف أتبع ذلك بوصف عظمه تعالى فقال هو أى الذى وجوده من ذاته فلا عدم له بوجه من الوجوه فلا شىء يستحق الوصف به وغيره لانه الموجود دائماً أزلاً وأبداً فهو حاضر فى كل ضمير غائب بعظمته عن كل حس فلذلك تصدع الجبل من خشيته ولما عبر عنه باخص أسمائه أخبر عنه لطفاً بنا وتزلاً لنا بشهرها الذى هو مسمى الاسماء كلها بقوله الله أى المعبود الذى لا تنبغى العبادة والالهوية الاله الذى لا اله الا هو فانه لا مجالس له ولا يليق ولا يصح ولا يتصور أن يكافئه أو يدانيه شىء اه خطيب (قوله السر والعالية) أو المعلوم والموجود فالمراد بالغيب حينئذ ما غاب عن الوجود اه كرخى (قوله ذو السلامة الخ) أشار به الى أنه صفة ذات وقال الخطابي معناه الذى سلم الخلق من ظلمه فيكون صفة فعل اه كرخى وفى القرطبي قال ابن العربى اتفق العلماء رحمة الله عليهم على أن معنى قولنا فى الله السلام النسبة تقديره ذو السلامة ثم اختلفوا فى ترجمة النسبة على ثلاثة أقوال الاول معناه الذى سلم من كل عيب وبرى من كل نقص الثانى معناه ذو السلام أى المسلم على عبادته فى الجنة كما قال سلام قولاً من رب رحيم الثالث أن معناه الذى سلم الخلق من ظلمه قلت وهذا قول الخطابي وعليه والذى قبله يكون صفة فعل وعلى أنه البرى من العيوب والنقائص يكون صفة ذات وقيل السلام معناه المسلم لعباده اه فان قلت على تفسير السلام بالسلامة من النقائص لا يبقى بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتركرا وذلك لا يليق بفصاحة القرآن قلت الفرق بينهما ان كونه قدوساً اشارة الى براءته من جميع العيوب والنقائص فى الماضى والحاضر والسلام اشارة الى أنه لا يطرأ عليه شىء من العيوب والنقائص فى المستقبل فان الذى يطرأ عليه شىء من ذلك نزول سلامته ولا يبقى سلباً اه خازن (قوله المصدق رسله الخ) وقيل المؤمن المصدق للمؤمنين ما وعدهم به من الثواب والمصدق للكافرين ما وعدهم به من العقاب وقيل المؤمن الذى يأمن أوليائه من عذابه ويأمن عبادته من ظلمه يقال آمنه من الامان الذى هو صد الخوف كما قال تعالى وآمنهم من خوف فهو مؤمن وقال مجاهد المؤمن الذى وحن نفسه بقوله شهد الله أنه لا اله الا هو اه قرطبي (قوله اذا كان رقيباً على الشىء) وقيل هو القائم على خلقه برزقه وقيل هو المصدق وقيل هو القاضى وقيل هو بمعنى الامين والمؤمن وقيل هو بمعنى العلى وقيل المهيمن اسم من أسماء الله تعالى هو اعلم بتأويله اه خازن (قوله الجبار) قال ابن عباس جبروت الله عظمتة فعلى هذا هو صفة

القوى (الجبار) جبر خلقه على ما أراد (المتكبر) عما لا يليق به (سبحان الله) زه نفسه (عما يشركون) به (هو الله الخالق الباري) المنشئ من العدم (المصور له الاسماء الحسنى) التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن (يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) تقدم اولها* (سورة الممتحنة

به اللام محذوف أى وليوفهم أعمالهم أى جزاء أعمالهم جازاهم أو عاقبهم قوله تعالى (ويوم يعرض) أى اذكر أو أويكون التقدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار يقال لهم أذهبتم فيكون ظرفا للمحذوف قوله تعالى (مستقبل أودبتهم) الاضافة فى تقدير الانفصال أى مستقبلا أودبتهم وهونت لعارض و (مطرنا) أى مطرا يانا فهو نكرة أيضا وفى الكلام حذف أى ليس كما ظننتم بل هو ما استجلبتم به و (ريح) خبر مبتدا محذوف أى هوريح أو هي بدل من ما و (تدمر) نعت للريح و (لاترى) بالتاء على الخطاب وتسمية الفاعل و (مساكينهم) مفعول به ويقرأ على ترك التسمية بالياء أى لا يرى الامساكين بالرفع وهو القائم مقام الفاعل ويقرأ بالتاء على ترك التسمية وهو ضعيف قوله تعالى (فيا ان

ذات وقيل هو من الجبر يعنى الذى يغنى الفقير ويحجر الكسير فعلى هذا هو صفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذلك يحجر كل كسير ويغنى كل فقير وقيل هو الذى يحجر الخلق ويقهرهم على ما أراد وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو القهار الذى اذا أراد أمر فاعله لا يحجزه عنه حاجز وقيل الجبار هو الذى لا ينال ولا يدانى والجبار فى صفة الله تعالى صفة مدح وفى صفة الناس صفة ذم وكذلك المتكبر فى صفة الناس صفة ذم لان المتكبر هو الذى يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص فى حقه لانه ليس له كبر ولا علو بل له الحقارة والذلة فاذا أظهر الكبر كان كاذبا فى فعله فكان مذموما فى حق الناس وأما المتكبر فى صفة الله تعالى فهو صفة مدح لانه جميع صفات العلو والعظمة ولهذا قال فى آخر الآية سبحانه الله عما يشركون كانه قيل ان بعض الخلق يتكبر فيكون ذلك نقصا فى حقه أما الله تعالى فله العلو والعظمة والعز والكبرياء فان أظهر ذلك كان ذلك ضم كمال الى كمال قال ابن عباس المتكبر هو الذى تكبر برؤيته فلا شئ مثله وقيل هو الذى يتكبر عن كل سوء وقيل هو المتعظم عما لا يليق بحمالة وجلاله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده وقيل الكبر والكبرياء الامتناع اه خازن (قوله أيضا الجبار) استدل به من يقول ان أمثلة المبالغة تأتى من المزيد على الثلاثة فانه من أجبر على كذا أى قهره قال الفراء ولم أسمع فعلا من أفعل الا فى جبار ودراك من أدرك اه سمين وتقدم أنه يستعمل ثلاثيا أيضا اه (قوله جبر خلقه) أشار به الى أنه بمعنى القاهر وقال ابن عباس هو العظيم من الجبروت وجبروت الله عظمته وعليه فهو صفة ذات اه كرخى (قوله عما لا يليق به) أى من صفات الحدوث والذم والكبر فى صفات الله مدح وفى صفات المخلوقين ذم وفى الحديث الصحيح الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدة منهما قصمته ثم حذفته فى النار وقال حجة الاسلام الفزلى المتكبر هو الذى يرى الكل حقيرا بالاضافة الى ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء الى نفسه فينظر الى غيره نظرا للملوك الى العبيد فان كانت هذه الرؤية صادقة كان التكبر حقوا وكان صاحبها متكبرا حقوا ولا يتصور ذلك على الاطلاق الا الله تعالى اه كرخى (قوله الخالق) أى المقدر لما يوجده فيرجع الى صفة الارادة وتعلقها بالتجيزى القديم وقوله المنشئ أى المبدع للاعيان والمبرز لها من العدم الى الوجود فيرجع لتأثير القدرة الحادثة لكن فى خصوص الاعيان وقوله المصور معناه مصورا الامور ومركبها على هيات مختلفة فالتصوير آخر او التقدير أولا والبره بينهما اه كرخى وفى المختار وبرأ الله الخلق من باب قطع أى خلقها اه وفى المصباح وأصل الخلق التقدير يقال خلقت الاديم للسقاء اذا قدرته له اه (قوله مؤنث الاحسن) أى الذى هو أفعل تفضيل أى لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء ففى القاموس ولا تقل رجل أحسن فى مقابلة امرأة حسناء وعكسه غلام أمرد ولا يقال جارية مرداء وانما يقال هو الاحسن على ارادة أفعل التفضيل وجمعه أحاسن والحسنى بالضم ضد السوأى اه وفى البحر فى سورة الاعراف عند قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها مانصه قال الزمخشري ولله الاسماء الحسنى التى هى أحسن الاسماء لانها تدل على معان حسنة من تحميد وتقديس وغير ذلك اه فالحسنى هنا تأنيث الاحسن ووصف الجمع الذى لا يعقل بما توصف به الواحدة كقوله ولى فيها ما رب أخرى وهو فصيح ولوجاء على المطابقة للجمع لكان التركيب الحسن على وزن الآخر كقوله فعدة من أيام أخر لان جمع ما لا يعقل يخبر عنه ويوصف بجمع المؤنثات وان كان المفرد مذكرا اه

(سورة الممتحنة)

بكسر الحاء أى المختبرة أضيف الفعل اليها مجازا كما سميت سورة براءة المبصرة والفاضحة

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
 عدوى وعدوكم) أى كفار
 مكة (أو لياء تلقون)
 توصلون (اليهم) قصد النبي
 صلى الله عليه وسلم غزوم
 الذي أسره اليكم وورى
 بحنين (بالمودة) بينكم وبينهم
 كتب حاطب بن أبى بلتعة
 اليهم كتابا بذلك لما له عندهم
 من الاولاد والاهل
 المشركين

مكنكم) ما بمعنى الذى أو
 نكرة موصوفة وان بمعنى
 ما النافية وقيل ان زائدة
 اى فى الذى مكنكم قوله
 تعالى (قربانا) هو مفعول
 اتخذوا (آله) بدل منه
 وقيل قربانا مصدر وآله
 مفعول به والتقدير للتقرب
 بها قوله تعالى (وذلك
 افكهم) يقرأ بكسر
 الهمزة وسكون الفاء أى
 ذلك كذبهم ويقرأ بفتح
 الهمزة مصدر افك اى
 صرف والمصدر مضاف
 الى الفاعل او المفعول
 وقرئ افكهم على لفظ
 الفعل الماضى اى صرفهم
 ويقرأ كذلك مشددا
 وقرئ افكهم ممدودا أى
 أكذبهم وقرئ افكهم
 مكسور الفاء ممدودا
 مضموم الكاف أى
 صارفهم (وما كانوا)
 معطوف على افكهم قوله
 تعالى (واذ صرفنا) أى
 واذا كراذو (يستمعون)
 نعت لنفر ولما كان النفر

لما كشفت من عيوب المنافقين وعلى هذا فالاضافة بيانية أى السورة الممتحنة ومن قال فى هذه السورة
 الممتحنة بفتح الحاء فانه أضافها الى المرأة التى نزلت فى شأنها وهى أم كلثوم بنت عقبة ابن أبى معيط قال
 الله تعالى فامتنحوا من الله أعلم بآياتهن الآية وهى امرأة عبد الرحمن بن عوف والد عبد الله بن عبد الرحمن
 اه قرطبي وفى زاده الممتحنة بكسر الحاء المختبرة أضيفت السورة الى الجماعة الممتحنة من حيث انه
 ذكر فيها أمر جماعة المؤمنين بالامتحان وعلى هذا فليست الاضافة بيانية وان فتحت الحاء يكون
 المعنى سورة المرأة المهاجرة التى نزلت فيها آية الامتحان اه (قوله مدنية) بالاجماع اه قرطبي
 (قوله عدوى وعدوكم أولياء) هذان مفعولان لتتخذوا والعدو لما كان زنة المصادر وقع على الواحد
 فافوقه وأضاف العدوى الى نفسه تعالى تغليظا فى جرهم اه سمين (قوله أى كفار مكة) تفسير للعدو
 (قوله تلقون اليهم) مفعوله محذوف فسر به بقوله قصد النبي غزوم والباء فى قوله بالمودة سببية اه
 وقيل زائدة فى المفعول ولا حذف اه سمين ومعنى المودة نصيحتهم بارسال الكتاب اليهم اه قرطبي
 وفى جملة تلقون أربعة أوجه أحدها أنها تفسير لمواالاتهم ايام الثانى أنها استئناف اخبار بذلك فلا
 يكون لها على هذين الوجهين محل من الاعراب الثالث أنها حال من فاعل تتخذوا أى لا تتخذوا أولياء
 حال كونكم ملقين المودة الرابع أنها صفة لأولياء اه سمين (قوله وورى بحنين) أى بغزوة حنين
 أى أظهر لعامة الناس أنه يريد غزوة حنين على عادته من أنه كان اذا خرج لغزوة يورى بغيرها كأن
 يسأل عن طريق الغير وعن كونه عنده ماء أو لاسترا عن المنافقين لئلا يرسلوا الى المطلوب غزوم
 فيتنهوا ويتيقظوا فيفوت تدبير الحرب اه شيخنا وفى المختار وورى الخبر تورية ستره وأظهر
 غيره كأنه مأخوذ من وراء الانسان كأنه يحمله وراءه حيث لا يظهر اه ويقع فى بعض النسخ
 وورى بخير وهو تصحيف من النسخ فان غزوة خير كانت فى المحرم من السنة السابعة وفتح مكة
 كان فى رمضان من السنة الثامنة وحنين كانت بعد الفتح فى شوال من سنة الفتح فورى بها على عادته فى
 غزواته فتحجز من غير اعلام أحد بذلك اه كرخى (قوله كتب حاطب بن أبى بلتعة الخ) وكان
 حاطب ممن هاجر مع النبي ﷺ وهذا بيان لسبب نزول قوله يا أيها الذين آمنوا الآيتين الى قوله
 والله بما تعملون بصير وفى القرطبي روى الأئمة واللفظ لمسلم عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال
 بعثنا رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال اتواروضة خاخ بالصرف وتركه موضع بينه وبين
 المدينة اثنا عشر ميلا فان بها طعينة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا نهدى خيلنا أى نسرعها فاذا نحن
 بامرأة فقلنا أخرجى الكتاب فقالت مامى كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أو لتلقن الثياب
 فأخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله ﷺ فاذا فيه من حاطب بن أبى بلتعة الى ناس من المشركين
 من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ يا حاطب ما هذا فقال لا تجل
 على يارسول الله انى كنت امرأ ملصقا فى قريش قال سفيان كان حليفا لهم ولم يكن من أنفسهم وكان من
 معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم فأحببت اذ فانتى ذلك من النسب فيهم أن اتخذ فيهم يدا
 يحمون بها قرايقي ولم أفعله كفر أو لارتداد عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الاسلام وقد علمت ان الله
 ينزل بهم بأسه وان كتابي لا يغنى عنهم شيئا وأن الله ناصر كعليهم فقال النبي ﷺ صدق فقال عمر
 رضى الله عنه دعنى يارسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال له رسول الله ﷺ انه شهد بدر او ما
 يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين

جماعة قال يستمعون ولو قال تعالى يستمع جاز حملا على

فاسترده النبي صلى الله عليه وسلم ممن أرسله معه باعلام الله تعالى له بذلك وقبل عذر حاطب فيه (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) أي دين الاسلام والقرآن (يخرجون الرسول وإياكم) من مكة بتضييقهم عليكم (ان تؤمنوا) أي لاجل ان آمنتم (بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا للجهاد في سبيلي) وابتغاء

اللفظ قوله تعالى (ولم يعب) اللغة الجيدة عبي يعبا وقد جاء عيايبي والباء في (بقادر) زائدة في خبر ان وحاز ذلك لما اتصل بالنفي ولولا ذلك لم يحزوا (ساعة) ظرف ليلبثوا (بلاغ) أي هو بلاغ ويقرأ بلاغا أي بلغ بلاغا ويقرأ بالجر أي من نهار ذي بلاغ ويقرأ بلغ على الامر والله أعلم

*(سورة محمد ﷺ) (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى (الذين كفروا) مبتدأ (أضل اعمالهم) خبره ويحوز ان ينتصب بفعل دل عليه المذكور أي اضل الذين كفروا ومثله (والذين آمنوا) قوله تعالى (فاذا القيم) العامل في اذا هو العامل في (ضرب) والتقدير فاضربوا ضرب الرقاب فضرب هنامصدر فعل محذوف ولا يعمل فيه نفس المصدر لانه مؤكد و(منا) مصدر أي امانا تمنوا منا واما ان تفادوا فداء ويحوز ان يكونا

آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء قيل اسم المرأة سارة من موالى قريش وكان في الكتاب أما بعد فان رسول الله ﷺ قد توجه اليكم بجيش كالليل يسير كالسيل وأقسم بالله لو لم يسر اليكم الا وحده لا ظفره الله بكم ولا يجزله موعده فيكم فان الله وليه وناصره ذكره بعض المفسرين وذكر القشيري والثعلبي أن حاطب بن أبي بلتعة كان رجلا من أهل اليمن وكان في مكة حليف بني أسد ابن عبد العزى رهط الزبير بن العوام وقيل كان حليفا للزبير بن العوام فقدمت من مكة سارة مولاة أبي عمر بن صيفي بن هشام بن عبد مناف الى المدينة ورسول الله ﷺ يتجهز لفتح مكة وقيل كان هذا في زمن الحديبية فقال لهارسول الله ﷺ أمهاجرة جئت ياسارة فقالت لا فقال أمسلة جئت قالت لا قال فاجاء بك قالت كنتم الاهل والموالى والاصل والعشيرة وقد ذهب بعض الموالى يعني قتلوا يوم بدر وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني فقال عليه السلام فابن أنت من شباب أهل مكة وكانت مغنية قالت ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر فحث رسول الله ﷺ بني عبد المطلب على اعطائها فكسوها وحملوها واعطوها فخرجت الى مكة وأناها حاطب فقال أعطيك عشرة دنانير ويرد اعلى أن تبغى هذا الكتاب الى أهل مكة وكتب في الكتاب ان رسول الله ﷺ يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة سائرة الى مكة وتزل جبريل فأخبر النبي ﷺ فبعث عليا والزبير وأبا مرثد الغنوي وفي رواية عليا والزبير والمقداد وفي رواية أرسل عليا وعمارا وعمر والزبير وطاحنة والمقداد وأبا مرثد وكانوا كلهم فرسانا وقال لهم انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة ومعها كتاب من حاطب الى المشركين فخذوه منها واخلوا سبيلها فان لم تدفعه لكم فاضربوا عنقه فأدركوها في ذلك المكان فقالوا أين الكتاب فحلقت مامعها كتاب ففتشوا أمتعتها فلم يجدوا معها كتابا فهموا بالرجوع فقال علي والله ما كذب رسول الله ﷺ وسل سيفه وقال أخرجني الكتاب والا والله لا جردنك ولا ضربن عنقك فامارات الجدا أخرجه من ذؤابته وفي رواية من حجزتها فخلوا سبيلها ورجعوا بالكتاب الى رسول الله ﷺ فإرسل الى حاطب فقال هل تعرف هذا الكتاب قال نعم وذكر الحديث بنحو ما تقدم وروى أن النبي ﷺ آمن جميع الناس يوم فتح مكة الا أربعة هي احدهم اه قرطي وروى أن سارة عاشت الى خلافة عمر وأسلمت وحسن اسلامها اه خازن (قوله فاسترده النبي) أي طلب رده بان أرسل عليا من معه لرده وقوله ممن من واقعة على امرأة والضمير المستتر في أرسل يعود على حاطب والبارز يعود على الكتاب والضمير في معه يعود على من الواقعة على المرأة والمعنى فاسترده النبي من المرأة التي أرسله معها حاطب فصلة من جرت على غير من هي له فكان عليه أن يبرز الضمير فيقول ممن أرسله هو معها وقوله باعلام الله له متعلق باسترده أي استرده بسبب اعلام الله بذلك أي الكتاب وقوله وقبل عذر حاطب فيه أي في الكتاب (قوله يخرجون الرسول) يحوز أن يكون مستأنفا وأن يكون تفسير الكفر فملا محل لها على هذين وأن يكون حالا من فاعل كفروا وقوله وإياكم عطاف على الرسول وقدم عليهم تشريفا له وقد استدلل به من يحوز انفصال الضمير مع القدرة على اتصاله اذ كان يحوز أن يقال يخرجونكم والرسول فيجوز يخرجونكم والرسول في غير القرآن وهو ضعيف اه سمين (قوله لاجل ان آمنتم الخ) أشار به الى أن تؤمنوا في محل نصب مفعول له أي يخرجونكم لايمانكم بالله الخ اه كرخي (قوله ان كنتم خرجتم) أي من مكة (قوله للجهاد) أشار به الى أن النصب على المفعول له ويحوز أن يكون النصب على الحال أي حال كونكم مجاهدين وكذا ابتغاء أي مبتغين اه كرخي (قوله

دل عليه ما قبله أى فلا تتخذوهم أولياء (تسرون اليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلمتم ومن يفعله منكم) أى اسرار خبر النبي اليهم (فقد ضل سواء السبيل) أخطأ طريق الهدى والسواء فى الأصل الوسط (ان يشقوكم) يظفروا بكم (يكونوا لكم أعداء ويدسوا اليهم أيديهم) بالقتل والضرب (وأسندتهم بالسوء) بالسب والشتم (وودوا) تموا (لو تكفرون لن تنفعكم أرحامكم) قراباتكم ولا أولادكم) المشركون الذين لاجلهم أسرتهم الخبر من العذاب فى الآخرة (يوم القيامة يفصل) بالبناء للفعول والفاعل (بينكم) وبينهم فتكونون فى الجنة وم فى جملة الكفار (فى النار والله بما تعملون

مفعولين أى اولوهم منا أو اقبلوا فداء (و) حتى تضع الحرب) أى أهل الحرب (ذلك) أى الامر ذلك قوله تعالى (عرفها) أى قد عرفها فهو حال ويجوز ان يستأنف قوله تعالى (والذين كفروا) هو مبتدا والخبر محذوف تقديره تعسوا أو اتعسوا ودل عليها (تعسا) ودخلت الفاء تنبيها على الخبر (لهم) تبين (وأضل) معطوف على الفعل المحذوف والماء فى (أمثالها) ضمير العاقبة أو المعقوبة * قوله تعالى

وجواب الشرط دل عليه الخ) عبارة السمين قوله ان كنتم خرجتم جوابه محذوف عند الجمهور لتقدم لاتتخذوا أو هو لاتتخذوا عند الكوفيين ومن تابعهم وقد تقدم تحريره وقال الزمخشري ان كنتم خرجتم متعلق لاتتخذوا يعنى لاتتولوا أعدائي ان كنتم أوليائي وقول النحويين فى مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه يريدون أنه متعلق به من حيث المعنى وامامنا من حيث الاعراب فكأفاله جمهور النحويين اه (قوله تسرون اليهم) بدل من تلقون اليهم بدل بعض لان القاء المودة أعم من السر والجهر أو هو استئناف ومفعول تسرون محذوف على قياس ما تقدم كما أشار له بقوله أى اسرار خبر النبي والباء فى قوله المودة سببية أوزائدة فى المفعول كما تقدم وقوله وأنا أعلم جملة حالية من فاعل تلقون وتسرون وأعلم أفعل تفضيل أى من كل أحد ويصح أن يكون فعلا مضارعا وعدى بالباء لانك تقول عدت بكذا وقوله بما أخفيتم أى فى صدوركم وما أعلنتم أى بالسنتكم اه شيخنا (قوله طريق الهدى) إشارة الى أن ضل متعد وسواء السبيل مفعوله ويجوز أن يجعل قاصرا وينتصب سواء السبيل على الظرفية اه كرخى (قوله ان يشقوكم) فى المصباح ثقفت الشئ ثقفا من باب تعب أخذته وثقت الرجل فى الحرب أدر كته وثقته ظفرت به وثقت الحديث فهمته بسرعة والفاعل ثقيف اه (قوله يكونوا لكم أعداء) أى يظهر والعداوة لكم (قوله وودوا لو تكفرون) معطوف على جملة الشرط والجزاء ويكون تعالى قد أخبر بخبرين بما تضمنته الجملة الشرطية وبودادتهم كفر المؤمنين وجعل الشيخ هذا راجعا على غيره من الاحتمالات اه (قوله لن تنفعكم أرحامكم الخ) لما اعتذر حاطب بأن له أولادا وأرحاما فبما بينهم بين الله عز وجل ان الاهل والاولاد لا ينفعون شيأ يوم القيامة اه قرطبي وفى الخطيب لما كانت عدوتهم معروفة وانما غطاها محبة القرابات لان الحب للشئ يعنى ويصم خطأ تعالى رأيهم فى موالاتهم بما أعلمهم به من حالهم فقال مستأنفا علما بانها خطأ على كل حال لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم أى لا يحملنكم ذنوبا وأرحامكم وقراباتكم وأولادكم الذين بمكة على خيانه رسول الله ﷺ والمؤمنين وترك مناعتهم ونقل أخبارهم وموالاتهم فانه لاتنفعكم أرحامكم ولا أولادكم الذين عصيتهم الله لاجلهم اه (قوله قراباتكم) القرابة تكون مصدرا واسما بمعنى القريب وهو محتمل لهما هنا بأن يراد بالارحام ظاهرها أو يقدر ذوو أرحامكم بدليل عطف الاولاد عليه أو يجعل مجازا كرجل عدل اه شهاب (قوله من العذاب) متعلق بالمنى فى قوله لن تنفعكم وقوله يوم القيامة الخ استئناف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد اه أبو السعود وفى السمين قوله يوم القيامة يجوز فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بما قبله أى لن تنفعكم يوم القيامة فيوقف عليه ويتبدى يفصل بينكم والثانى أن يتعلق بما بعده أى يفصل بينكم يوم القيامة فيوقف على أولادكم ويتبدى يوم القيامة اه (قوله بالبناء للفعول) أى مع التخفيف والتشديد وقوله وللفاعل أى مع التخفيف والتشديد أيضا فالقراءات أربعة وكلها سببية اه شيخنا وفى السمين والقراء فى يفصل بينكم على أربع مراتب الاولى لابن عامر بضم الياء وفتح الفاء والصاد ثقلة الثانية كذلك إلا أنه بكسر الصاد للاخوين الثالثة بفتح الياء وسكون الفاء وكسر الصاد مخففة لعاصم الرابعة بضم الياء وسكون الفاء وفتح الصاد مخففة للباقيين وهم نافع وابن كثير وأبو عمر وهذا فى السبعة فن بناء للفعول فالقائم مقام الفاعل اما ضمير المصدر أى يفصل الفصل أو الظرف وبني على الفتح لاضافته الى غير متمكن كقوله لقد تقطع بينكم فى أحد الاوجه أو الظرف وهو باق على نصبه كقولك جلس عندك اه (قوله وبينهم) أى الارحام والاولاد (قوله فتكونون فى الجنة الخ) أى فلا ينبغي منكم موادة الكفار لاجلهم اذ لا انتقام بينكم

(وكأين من قرية) أى من أهل قرية (وآخر جنتك)

بصير قد كانت لكم أسوة) بكسر الهمزة وضمها في الموضعين قدوة (حسنة في ابراهيم) أي به قولاً وفعلاً (والذين معه) من المؤمنين (اذ قالوا القومهم انابرآء) جمع برى كظريف (منكم) ومما تعبدون من دون الله كفرننا بكم (أنكرناكم) (وبداييننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية واوا (حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لايه لا تستغفرون لك) مستثنى من أسوة أي فليس لكم التأسي به في ذلك بان تستغفروا للكفار وقوله (وما أملك لك من الله) أي من عذابه وثوابه (من شيء) كنى به عن انه لا يملك له غير الاستغفار فهو مبنى عليه مستثنى من حيث المراد منه وان كان من حيث ظاهره مما يتأسى فيه فن يملك لكم من الله شيئاً

للقرية لا المحذوف وما بعدهما من الضائير المحذوف * قوله تعالى (كن زينا) هو خبر من قوله تعالى (مثل الجنة) أي فيما نقص عليك مثل الجنة قوله تعالى (فيها أنهار) مستأنف شارح لمعنى المثل وقيل مثل الجنة مبتدأ وفيها أنهار جملة هي خبره وقيل المثل زائدة فتكون الجنة في موضع مبتدأ مثل قولهم ثم اسم السلام عليكما واسم زائد (غير أسن) على فاعل من

أسن بفتح السين وأسن من أسن بكسرهما

وبينهم ولا اجتماع في الآخرة فلا تقوموا في المحذور لاجلهم اه خطيب (قوله قد كانت لكم أسوة الخ) لما نهى تعالى عن موالاة الكفار بقوله يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا الخ ذكر قصة ابراهيم وأن سيرته وسيرة أمته التبرى من الكفار أي فينبغي لكم يا أمة محمد أن تقتدوا بابراهيم وأمه فهذا توبيخ لحاطب وغيره ممن والى الكفار اه شيخنا (قوله في الموضعين) أي هذا وقوله لا تلى لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة والقراءتان في الموضعين سبعيتان اه شيخنا (قوله في ابراهيم) فيه أوجه أحدها أنه متعلق بأسوة تقول لى أسوة في فلان وقد منع أبو البقاء أن يتعلق بها قال لأنها قد وصفت وهذا لا يبالى به لأنه لا يتغفر في الظرف مالا يغتفر في غيره الثاني أنه متعلق بحسنة تعلق الظرف بالعامل الثالث أنه نعت ثان لأسوة الرابع أنه حال من الضمير المستتر في حسنة الخامس أن يكون خبر كان ولكم تبيين اه سمين (قوله قولاً وفعلاً) يشير بهذا التمييز الى بيان جهة الاقتداء بابراهيم اه شيخنا (قوله اذ قالوا) أي حين قالوا وهذا الظرف بدل اشتمال من ابراهيم والذين معه هذا أحسن الاعاريب المذكورة هنا اه شيخنا وفي السمين قوله اذ قالوا فيه وجهان أحدهما أنه خبر كان والثاني أنه متعلق بخبرها قلها أبو البقاء ومن جوز في كان أن تعمل في الظرف علقه بها اه ويصح أن يكون بيانا للضاف المقدر في قوله في ابراهيم أي في قول ابراهيم وفعله كما أشار له الشارح بالتمييز المذكور فكانه قال قد كانت لكم أسوة في قول ابراهيم لقومه انابرآء منكم الخ اه (قوله أيضاً اذ قالوا القومهم الخ) أي مع أنهم كانوا أقل منكم وأضعف وقوله لقومهم أي الكفار وقد كانوا أكثر من عدوكم وأقوى ولهم فيهم أرحام وقرابات اه خطيب ومع ذلك لم يبالوا بهم بل تبرؤ منهم اه شيخنا وقوله انابرآء منكم ومما تعبدون من دون الله أي لا تمتد بشائركم ولا بشأن أهلكم اه شهاب (قوله انا برآء منكم) أي من دينكم (قوله وبدا) أي ظهر بيننا وبينكم العداوة وهي المباشرة في الأفعال بأن يعدو كل على الآخر وقوله والبغضاء وهي المباينة بالقلوب للبغض العظيم ولما كان ذلك قديكون سريع الزوال قالوا أبداً أي على الدوام اه خطيب (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) سبعيتان (قوله مستثنى من أسوة الخ) عبارة السمين قوله الا قول ابراهيم فيه وجهان أحدهما انه استثناء متصل من قوله في ابراهيم ولكن لا بد من حذف مضاف ليصح الكلام تقديره في مقالات ابراهيم الا قوله كيت وكيت الثاني أنه مستثنى من أسوة حسنة وجاز ذلك لان القول أيضاً من جملة الاسوة لان الاسوة الاقتداء بالشخص في أقواله وأفعاله فكانه قيل لكم فيه أسوة في جميع أحواله من قول وفعل الا قوله كذا وهذا عندي واضح غير محجوج الى تقديره مضاف وغير مخرج للاستثناء من الاتصال الذي هو أصله الى الانقطاع ولذلك لم يذكر الزخشرى غيره اه (قوله أي فليس لكم التأسي به الخ) أي لانه انما استغفر له لانه ظن أنه أسلم فلما بان أنه لم يسلم تبرأ منه وأنتم لم تظنوا اسلام الكفار الذين واليتهم اه خطيب (قوله كناية) أي فهو لفظ استعمال في غير معناه الوضعي وقد بين المعنى الكنائى المراد الآن بقوله عن أنه لا يمكن له غير الاستغفار وقوله فهو مبنى عليه أي معطوف عليه وقوله من حيث المراد منه وهو المعنى الكنائى الذي علمته وقوله وان كان من حيث ظاهره وهو المعنى الوضعي الظاهر من اللفظ وهو أنه لا يملك له ثواب ولا عقاب وهذا الكلام من الشارح تقرير لجواب سؤال صورته ان قوله وما أملك لك من الله من شيء ثابت لا يبراهيم وغيره فيتأسى به فيه وعطفه على المستثنى يقتضى انه لا يتأسى به فيه وأنه لا يجوز لغيره وحاصل الجواب أنه لم يرد به ظاهره الذي هو مناط الايراد بل أريد به معنى آخر خاص بابراهيم لا يتأسى به فيه وهو أنه يملك له الاستغفار دون غيره وملكه الاستغفار

لا به أى قدرته عليه شرعا وجوازه لا يتأسى به فيه وهذا التقرير لم يسلكه غير الشارح وهو أحسن مما سلكه غيره وقوله قل فن يملك الخ استدلال على قوله يتأسى به فيه فكانه قال بدليل قوله الخ اه شيخنا وفى السكر خى وايضا حه أن الاستثناء مجموع الكلام لكن بعضه مقصود بالذات والبعض الآخر تابع لا فيكون وما أملك لك من الله من شئ محالا وتتميم القول لا يستغفرن لك أى وما عليه الا بذل الوسع فى الاستغفار ومن ثم جى بها قسمية اه وفى أبى السعد وقوله تعالى وما أملك لك من الله من شئ ممن تمام القول المستثنى محله النصب على أنه حال من فاعل لا يستغفرن لك أى أستغفرك وليس فى طاقى الا الاستغفار فورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده الذى هو فى نفسه من خصال الخير لكونه اظهار للمجاز وتفويضا للامر الى الله تعالى اه وفى زاده قوله فهو مبنى عليه أى مرتب عليه بطريق العطف أو بطريق الحالية كانه قال لا يستغفرن لك والحال أنه ليس فى وسعى وظاقتى الا الاستغفار فحكى الله عنه هذا المجموع اه (قوله) واستغفار له الخ بيان لعذر ابراهيم فى استغفاره لاييه الموعود به هنا بقوله لا يستغفرن لك والمذكور صريح فى سورة الشعراء بقوله واغفر لاني انه كان من الضالين والموعود به فى سورة مريم بقوله سأستغفر لك ربى انه كان من حفياوين فى سورة براءة عذره فى الوعد بالاستغفار وترتيب الاستغفار على الوعد بقوله وما كان استغفار ابراهيم لاييه الآية وحاصل العذر أنه ظن اسلامه وقد تبين خلافه اه شيخنا (قوله) من مقول الخليل ومن معه) أى فهو من جملة المستثنى منه فيتأسى به فيه فهو فى المعنى مقدم على الاستثناء وجملة الاستثناء اعتراضية فى خلال المستثنى منه وقوله أى قالوا أى فهو معمول للقول السابق أى قالوا اننا برآء منكم الخ وقالوا ربنا عليك توكلنا الخ وهذا أحد احتمالين كافى البيضاوى ونصهر ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير متصل بما قبل الاستثناء وهو أمر من الله للمؤمنين بان يقولوا تتميما لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار اه وقوله أو هو أمر من الله الخ ويجوز أن لا يكون من جملة مقالة ابراهيم بل يكون أمرا من الله للمؤمنين باظهار قولو أى اظهروا لهم العداوة ولا يهولكم كثرة عددهم وعددهم وقوله ربنا عليك توكلنا الخ أى قولوا عليك اعتمدنا واليك رجعنا بالاقرار من ذنوبنا واليك المرجع فى الآخرة اه زاده وقوله ربنا لا تجعلنا فتنة الخ الظاهر أنه دعاء متعدد لا ارتباط لكل بسابقه كالجمل المعدودة وليس هو وما بعده بدلا مما قبله كاقيل لعدم اتحاد المعنيين لا كلا ولا جزأ ولا ملازمة بينهم سوى الدعاء اه شهاب (قوله) أى لا تظهرهم علينا) أى لا تنصرهم وهذا المعنى هو المراد من اللفظ وقوله فيفتنوا بنا إشارة الى المعنى الظاهر من اللفظ اذ ظاهره لا تجعلنا فائتين لهم وهذا المعنى لا تصح ارادته اذا لمسلم لا يفتن الكافر حتى يتمنى نفي هذا المعنى فالكلام كناية لانه لا يريد به لازم معناه وقوله أى تذهب عقولهم تفسير لقوله فيفتنوا بنا معنى ذهابها ميلها عن الحق وخطؤها اه شيخنا وعصمه أن فتنة بمعنى اسم الفاعل أى لا تجعلنا فائتين لهم أى سببا لافتنانهم ومن يدكفرهم وفى البيضاوى أنه بمعنى المفعول أى لا تجعلنا مفتونين بهم ونصه بان تسلطهم علينا فيفتنونا بمذاب لا نتحملة اه (قوله) فى ملكك وصنعك) لف ونشر مرتب (قوله) لقد كان لكم الخ) هذه الجملة تا كيد لقوله سابقا فكانت لكم أسوة الخ أى فى الباطنة فى التحريض على الحكم والام موطئة لقسم مقدرة وقوله فيهم أى فى ابراهيم ومن آمن به أى بهم فى التبرى من الكفار اه شيخنا وفى البيضاوى لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة تذكير لمن يداخ الخ على التأسى بابراهيم ولذلك صدره بالقسم اه (قوله) بدل اشتغال) تبع فيه الكواشى وعبارة أبى حيان وغيره بدل بعض من كل لان من اسم موصول يطلق على الذوات المتصفة بالرجاء من

واستغفار له قبل أن يتبين له انه عدو لله كاذ كره فى براءة (ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير) من مقول الخليل ومن معه أى قالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) ألا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق فيقتنوا أى تذهب عقولهم بنا (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) فى ملكك وصنعك (لقد كان لكم) يا أمة محمد جواب قسم مقدر (فيهم أسوة حسنة لمن كان) بدل اشتغال من كم باعادة الجار (رجوا الله واليوم الآخر) أى يخافهما أو يظن الثواب والعقاب وهى لغو (لذة) صفة غمر وقيل هو مصدر أى ذات لذة (ومن كل الثمرات) أى لهم من كل ذلك صنف أو زوجان (ومغفرة) معطوف على المحذوف أو الخبر محذوف أى ولهم مغفرة قوله تعالى (كم ن هو) الكاف فى موضع رفع أى حالهم كحال من هو خالد فى الإقامة الدائمة وقيل هو استهزاء بهم وقيل هو على معنى الاستفهام أى أكن هو وقيل هو فى موضع نصب أى يشبهون من هو خالد فيما ذكرناه و (أنفا) ظرف أى وقائمؤ تنفوقيل هو حال من الضمير فى قال أى مؤتلفا (والذين اهتدوا) يحتدل الرفع والنصب (وأنعام تتوأم) أى ثوابها قوله تعالى (ان تأنيهم) موضعه نصب

(ومن يتول) بان يوالى الكفار (فان الله هو الغنى) عن خلقه (الحديد) لاهل طاعته (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) من كفار مكة طاعة الله تعالى (مودة) بان يهديهم للإيمان فيصيروا لكم أولياء (والله قدر) على ذلك وقد فعله بعد فتح مكة (والله غفور لهم) ما سلف (رحيم) بهم (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم) من الكفار (فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم) بدل اشتغال من الذين (وتقسطوا) تقضوا (اليهم) بالقسط أى بالعدل وهذا قبل الامر بمجاهداهم (ان الله يحب المقسطين) العادلين (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين

بدلا من الساعة بدل الاشتغال قوله تعالى (فأنى لهم) هو خبر (ذكرهم) والشرط معترض أى أنى لهم ذكرهم اذا جاءتهم الساعة وقيل التقدير أنى لهم الخلاص اذا جاء تذكرهم قوله تعالى (نظر المفشى) أى نظر امثل نظر المفشى و(أولى) مبتدأ و(لهم) الخبر وأولى مؤنثة أولات وقيل الخبر (طاعة) وقيل طاعة صفة لسورة أى ذات طاعة او مطاعة وقيل طاعة مبتدأ والتقدير طاعة وقول معروف امثل من غيره وقيل التقدير أمرنا طاعة (فاذا عزم الامر)

المخاطبين ولا شك أن ذلك لبعض المخاطبين لكنه لا بد من ضمير فى بدل البعض وتقديره لمن كان يرجو الله واليوم الآخر منكم والذي هو منهم بعضهم وقد شرط فى بدل الاشتغال أن لا يكون بعضا فاتهم جعلوا ضابط الاشتغال أن يكون بين البدل والمبدل منه ملازمة بغير الجزئية والسكينة فحصل من ذلك التأكيد والتقرير مع الشمول والعموم اه كرخى وعبرة أنى السعود بدل اشتغال من حيث ملاحظة صلة الموصول أمام من حيث ملاحظته نفسه فهو بدل بعض كقوله بعضهم وفائدة هذا البدل الايدان بان من يؤمن بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وأن تركه من مخايل عدم الايمان كما ينبى عنه قوله ومن يتول الخ فانه مما يتوعد بمثاله الكفرة اه (قوله ومن يتول) أى عن التأسى بآبراهيم وأمه وقول الشارح بان يوالى الكفار تفسير باللازم وجواب الشرط محذوف والمذكور تعليل له أى فان وبال توليه على نفسه اه شيخنا (قوله عسى الله أى يجعل بينكم الخ) لما أمر الله المؤمنين بعداوة الكفار عادى المؤمنين أقرباءهم المشركين وأظهر وأهم العداء والبراءة وعلم الله شدة ذلك على المؤمنين فوعد المسلمين باسلام أقاربهم الكفار فيؤالوهم موالاة جائزة وذلك من رحمته بالمؤمنين ورأفته بهم فقال عسى الله الخ اه من الخازن (قوله منهم) حال من الذين أى حال كون الذين عاديتموهم من جملة الكفار وقوله طاعة الله تعليل لقوله عاديتم أى عاديتموهم لاجل طاعة الله الخ اه (قوله على ذلك) أى الجعل المذكور وقوله قد فعله الخ أى بان أسلم كثير منهم فصاروا المؤمنين أولياء واخوانا وخالطوهم وناكحوهم اه خازن (قوله والله غفور لهم) أى للذين عاديتموهم اه خازن والمراد أنه يغفر لهم ما سلف منهم فى الكفر قبل أن يسلموا فهذا كقوله قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف اه شيخنا وفى البيضاوى والله غفور رحيم لما فرط منكم فى موالاةهم من قبل ولما بقى فى قلوبكم من الميل للرحم اه (قوله لا ينهاكم الله الخ) هذا ترخيص من الله تعالى فى صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فهو فى المعنى تخصيص لقوله يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى الخ وقوله وهذا قبل الامر بمجاهداهم أى كان هذا الحكم وهو جواز موالاة الكفار الذين لم يقاتلوا فى أول الاسلام عند المواقعة وترك الامر بالقتال ثم نسخ بقوله تعالى فقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم اه خطيب وفى القرطبي وقيل كان هذا الحكم لعملة وهى الصلح فلما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم وبقي الرسم يتلى وهى مخصوصة بحلفاء النبي ﷺ ومن بينهم وبينه عهد لم ينقض قاله الحسن وقال السكبي هم خزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف وقال مجاهد وهى مخصوصة بالذين آمنوا ولم يهاجروا وقيل يعنى به النساء والصبيان لانهم ممن لا يقاتل فاذن الله فى برهم حكاه بعض المفسرين وقال أكثر أهل التأويل هى محكمة واحتجوا بان أسماء بنت بكر سألت النبي ﷺ هل تصل أمها حين قدمت عليها مشركة قال نعم خرجه البخارى ومسلم اه (قوله فى الدين) أى دينكم أى لاجله (قوله بدل اشتغال) فالمعنى لا ينهاكم الله عن أن تبرؤهم أى تحسنوا اليهم اه شيخنا (قوله تفضوا) انما فسر بذلك ليصح تعديتة تقسطوا بالى فضمن تقسطوا معنى تفضوا فعدى تعديته اه شيخنا (قوله أى بالعدل) فيه ان العدل واجب فيمن قاتل ومن لم يقاتل قاله ابن العربى فالأولى تفسيره بان يقال أى تعطوهم قسطا من أموالكم على وجه الصلة اه خطيب وفى القرطبي أى لا ينهاكم الله عن أن تبرؤا الذين لم يقاتلوكم وهم خزاعة صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحدا فأمرؤا ببرهم والوفاء بعهدهم الى أجلهم حكاه الفراء وتقسطوا اليهم أى تعطوهم قسطا من أموالكم على وجه الصلة وليس يريد به من العدل فان

وأخرجكم من دياركم
وظاهروا) عاونوا (على
أخراجكم أن تولوهم) بدل
اشتعل من الذين أي تتخذونهم
أولياء (ومن يتولهم فاولئك
م الظالمون يأبىها الذين آمنوا
إذا جاءكم المؤمنات) بالسنتن
(مهاجرات) من الكفار
بعد الصلح مهمم في الحديبية
على أن من جاء منهم إلى
المؤمنين يرد (فامتحنوهن)
بالحلف أنهن ما خرجن
الارغبة في الاسلام لا بغضا
لازواجهن الكفار ولا
عشقا لرجال من المسلمين
كذا كان صلى الله عليه وسلم يحلفهن
(الله أعلم بإيمانهن فإن
علمتموهن) ظنتموهن
بالحلف (مؤمنات فلا
ترجوهن) تردوهن (إلى
الكفار

العامل في إذا محذوف
تقديره فإذا عزم الامر
فاصدق وقيل العامل (فلو
صدقوا) أي لو صدقوا إذا
عزم الامر والتقدير إذا
عزم اصحاب الامر او يكون
المعنى تحقق الامر (وان
تفسدوا) خبر عسى وان
توليت معترض بينهما ويقرأ
توليت اي ولي عليكم قوله
تعالى (اولئك الذين) أي
المفسدون ودل عليه ما تقدم
قوله تعالى (الشیطان) مبتدأ
(وسول لهم) خبره والجملة
خبران (وأمل معطوف على
الخبر ويحوز أن يكون الفاعل
ضمير اسم الله عز وجل
فيكون مستأنفا ويقرأ املي

العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل قاله ابن العربي اه (قوله وأخرجكم) أي بأنفسهم ومعتاة
أهل مكة وقوله وظاهروا على أخراجكم وم الذين لم يباشروا الإخراج بل عاونوا عليه من أهل مكة
اه شيخنا (قوله فأولئك هم الظالمون) فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها اه شيخنا (قوله) يا أيها
الذين آمنوا الخ) لما أمر الله المسلمين بترك موالاة المشركين اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين من بلاد الشرك
إلى بلاد الاسلام خوفا من موالاة الكفار وكان التناكح من أوكد أسباب الموالاة فينبى أحكام المهاجرات
من النساء بقوله يا أيها الذين آمنوا الخ قال ابن عباس لما جرى الصلح مع مشركي قريش عام الحديبية
على أن من أتى النبي من أهل مكة يرد به اليهم وان كان مسلما جاءت سبيعة بصيغة التصغير بنت الحرث
الاسمية بعد الفراغ من الكتاب والنبي بالحديبية فاقبل زوجها وكان كافرا وهو صفي بن الراهب
وقيل مسافر المخزومي فقال يا محمد ارد علي امرأتى فانت سرطت ذلك وهذه طية الكتاب لم تحف
بعد فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا الخ اه خطيب فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفت فاعطى زوجها
ما أنفق وتزوجها عمر بن الخطاب اه يضاوى (قوله بالسنتن) متعلق بمؤمنات أي نطقن بالشهادتين
أي سواء كن مؤمنات بقلوبهن أو لا وقوله من الكفار حال من المؤمنات أي حال كونهن من جملة
الكفار أو متعلق بجاءكم وقوله بعد الصلح معهم متعلق بجاءكم أو بمهاجرات وقوله على أن من جاء منهم
أي جاء مؤمنا اه شيخنا (قوله فامتحنوهن بالحلف) أي التحليف أي هل هن مسلمات حقيقة أولا
وسبب الامتحان أنه كان من أرادت من الكفار اضرار زوجها قالت سأهاجر إلى رسول الله فلذلك
أمر بالامتحان اه خطيب (قوله الله أعلم بإيمانهن) فائدة هذه الجملة بيان أنه لا سبيل لكم إلى ما تطعن
به النفس ويشالج الصدر من الاحاطة بحقيقة ايمانهن فان ذلك مما استأثر الله بعلمه قاله الزمخشري
اه سمين (قوله ظنتموهن بالحلف) أي بسبب الحلف أي فالمراد بالعلم الظن وسمى علما ايذانا بانه
كالمعلم في وجوب العمل به ففي الكلام استعارة تبعية اه كرخى وقوله مؤمنات أي بقلوبهن أيضا
(قوله فلا ترجوهن إلى الكفار) هذا ناسخ لشرط الرد بالنسبة للنساء على مذهب من يرى نسخ
السنة بالقرآن وقال بعضهم ليس من قبيل النسخ وانما هو من قبيل التخصيص أو تقييد المطلق لان
العقد أطلق في رد من أسلم فكان ظاهرا في عموم الرجال مع النساء فبين الله خروجهن عن عمومهم
ويفرق بين الرجال والنساء بان الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرد ما يخشى على المرأة من اصابة
المشرك اياها وانه لا يؤمن عليها الردة اذا خوفت وأكرهت لضعف قلبها وقلة هدايتها إلى الخروج
منه باظهار كلمة الكفر مع التورية واضمار كلمة الايمان أو طمأينة القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل
لقوته وهدايته اه خطيب وخازن وفي القرطبي اختلف العلماء هل دخل النساء في عقد الهدنة
لفظا أو عموما فقالت طائفة منهم قد كان شرط ردهن في عقد الهدنة لفظا صريحا فنسخ الله ردهن من
العقد ومنع منه وأبقاه في الرجال على ما كان وهذا يدل على أن للنبي صلى الله عليه وسلم أن يجهت في الأحكام ولكن
لا يقر على خطأ وقالت طائفة لم يشترط ردهن في العقد لفظا وانما أطلق العقد في رد من أسلم فكان
ظاهره العموم لاشتماله عليهن مع الرجال فبين الله تعالى خروجهن من عمومهم اه ثم قال وأكثر العلماء
على أن هذا ناسخ لما كان عليه الصلاة والسلام عاهد عليه قريشا أن يرد من جاء منهم مسلما فنسخ من
ذلك النساء وهذا مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن وقال بعض العلماء كله منسوخ في النساء والرجال
ولا يجوز أن يهادن الامام العدو على أن يرد اليهم من جاءه منهم مسلما لان إقامة المسلم بارض المشرك لا يجوز

لاهن حل لهم ولاهم يحلون
لهن وآتوم) أى أعطوا
الكفار أزواجهن (ما أنفقوا)
عليهن من المهور (ولا جناح
عليكم أن تكسوهن)
بشرطه (إذا آتيتموهن
أجورهن) مهورهن
(ولا تكسوا) بالتشديد
والتخفيف (بعض الكوافر)
زوجاتكم لقطع اسلامكم
لها بشرطه أو اللاحقات
بالمشركين مرتدات لقطع
ارتدادهن نكاحكم بشرطه
(واسئلوا) اطلبوا (ما أنفقتم)
عليهن من

على ما لم يسم فاعله وفيه
وجهان * أحدهما القائم
مقام الفاعل لهم * والثاني
ضمير الشيطان قوله تعالى
(يضربن) هو حال من
الملائكة أو من ضمير
المفعول لان في الكلام
ضمير اليرجع اليهم قوله تعالى
(ثم لا يكونن) هو معطوف
على يستبدل والله أعلم
(* سورة الفتح *)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (عند الله) هو
حال من الفوز لانه صفته
في الاصل قدم فصار حالا
ويحوز أن يكون ظرفا
لمكان او ماد دل عليه الفوز
ولا يحوز أن يكون ظرفا
للفوز لانه مصدر (الظانين)
صفة للفريقين * قوله تعالى
(اتؤمنوا) بالتاء على الخطاب
لان المعنى أرسنائه اليكم وبالياء
لان قبله غيبا قوله تعالى (انما
يبايعون الله) هو خبر ان
(ويد الله) مبتدأ وما

وهذا مذهب الكوفيين وعقد الصالح على ذلك جائز عند مالك اه وعبرة شرح المنهج ولو شرط
في عقد الهدنة رد من جاءنا منهم أو أطلق بان لم يشرط رد ولا عده ولم يردوا صف اسلام بان نطق
بالشهادتين الا ان كان في الاولى ذكر احرا غير صبي ومجنون طلبته عشيرته اليها لانها تدب عنه
وتحميه مع قوته في نفسه أو طلبه فيها غيرها أى غير عشيرته وقدر على قهره ولو بهرب وعليه حمل
رد النبي ﷺ أبابصير لما جاء في طلبه رجلا ن قتل أحد هما في الطريق وأفلت الآخر رواء البخارى
فلا تردأش اذ لا يؤمن أن يطأها زوجها أو تتزوج كافرا وقد قال تعالى فلا ترجعوهن الى الكفار
ولا خشي احتياط ولا رقيق وصبي ومجنون ولا من لم تطلبه عشيرته ولا غيرها أو طلبه غيرها وعجز
عن قهره لضعفهم فان بلغ الصبي أو أفاق المجنون ووصف الكفر ردو خرج بالتقييد بالاول وهو من
زيادى مسألة الاطلاق فلا يجب الرد مطلقا انتهت (قوله لاهن حل لهم) هذا بمنزلة التعليل لقوله فلا
ترجعوهن والجملة الاولى لنفى الحل حالا والثانية لنفيه فيما يستقبل من الزمان اه شيخنا وفي السمين
قوله ولاهم يحلون لمن قيل هو تأكيد للاول لتلازمهما وقيل أراد استمرار الحكم بينهم فيما يستقبل كما
هو في الحال ماداموا مشركين وهن مؤمنات اه (قوله وآتوم ما أنفقوا) خطاب لولا الامور والامر
للو جوب فيكون منسوخا كما سيذكره الشارح بقوله ثم رفع هذا الحكم أول للندب كما هو مذهب
الشافعى فليس منسوخا اه شيخنا وجوب الايتاء أو ندبه انما هو في نساء أهل الذمة كما هو مورد
الآية فانها وردت في شأن نساء أهل مكة الذين هادنهم ﷺ وأماناء الحريين الذين لم يعقد لهم
عهد فلا يجب ولا يسن رد مهورهن اتفاقا وفي القرطبي وآتوم ما أنفقوا أمر الله تعالى بردمثل
ما أنفقوا الى الأزواج وأن المخاطب بهذا الامام ينفقه عما بين يديه من بيت المال الذي لا يتعين له مصرف
وقال مقاتل يرد المهر الذي يتزوجها من المسلمين فان لم يتزوجها من المسلمين أحد فليس لزوجها
الكافر شيء وقال قتادة في رد الصداق انما هو في أهل العهد فاما من لا عهد بينهم وبين المسلمين فلا رد
عليهم الصداق والامر كما قال اه ومحل وجوب الرد وندبه انما هو فيما اذا طلب المرأة زوجها الكافر
وعبرة شرح الرمل والقول الثانى يجب على الامام اذا طلب الزوج المرأة أن يدفع اليه ما بذله من كل
الصداق أو بعضه من سهم المصالح فان لم يبدل شيئا فلا شيء له وان لم يطلب المرأة لا يعطى شيئا اه (قوله
أزواجهن) بدل من الكفار (قوله من المهور) أى لان المهر في نظير أصل العشرة ودوامها ولم تدم
فلا يجمع على الرجل خسارتان الزوجية والمالية وأما الكسوة والنفقة فانهما لما يتجدد من الزمان
اه خطيب (قوله ولا جناح عليكم أن تكسوهن) أى وان كان أزواجهن الكفار لم يلقوهن
لانفساخ العقد بالاسلام وقوله اذا آتيتموهن أجورهن رد لما يتوم من أن رد المهر الى أزواجهن الكفار
مغن عن تجديد مهرهن اذا تزوجهن المسلمون فالمهر المدفوع للكفار لا يقوم مقام المهر الذى يجب
على المسلم اذا تزوجهن والمراد بايتاء المهر التزامه وان لم يدفع بالفعل اه شيخنا (قوله بشرطه) وهو انقضاء
العدة فيما اذا كانت المسألة مدخولا بها والى والشاهدان وبقيّة شروط الصحة في المدخول بها وغيرها
اه شيخنا (قوله بالتشديد) أى للسين مع فتح الميم وضم التاء وقوله والتخفيف أى للسين مع سكون الميم
وضم التاء والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله بعض الكوافر) جمع عصمة وهى هنا عقد النكاح
والكوافر جمع كافرة كضوارب في ضاربة وقوله زوجاتكم أى المتأصلات في الكفر اللاذى أسلتم
عليهن وهذا النعت المقدر هو المعطوف عليه قوله واللاحقات الخ وقوله لقطع اسلامكم لها أى
للعصمة أى فصورة المسألة أن الزوج أسلم على زوجته الكافرة أى فهذا نهى للمؤمنين عن أن

المهور في صورة الارتداد

يكون بينهم وبين الزوجات المشركات الباقيات في دار الحرب علقه من علق الزوجية أصلا حتى لا يمنع
زوجها من نكاح خامسة أو نكاح أختها في العدة ومحل قطع اسلام الزوج للنكاح اذا لم تكن المرأة
كتابية أما اذا كانت كتابية فان نكاحها لا ينقطع لانه يجوز للمسلم ابتداء نكاحها فدوامه أولى وفي
القرطبي والمراد بالكوافر هنا عبدة الاوثان من لا يجوز للمسلم ابتداء نكاحها فهي خاصة بالكوافر
من غير أهل الكتاب اه وقوله بشرطه أى شرط القطع وهو أن لا يجمعهما الاسلام في العدة فيما اذا
كان بعد الدخول وقوله أو الملاحقات الخ وصورة هذه ان الزوجين مسلمان ثم ارتدت الزوجة وقوله
لقطع ارتدادهن نكاحهما بشرطه وهو أن لا ترجع للاسلام في العدة فيما اذا كانت مدخولا بها أما الردة
قبل الدخول فتتجزأ الفرقه اه شيخنا (قوله في صورة الارتداد) هذا ظاهر فيما اذا كانت الردة قبل
الدخول لان الفرقه من جهتها فلا تستحق شيأ من الصداق فيرجع عليها بجميعه وأما اذا كانت بعد
الدخول فقد استحققت المهر في مقابلة الوطء فلا يرجع الزوج بشي منه وقوله ممن تزوجهن من الكفار
مشكل اذا الرجوع في صورته انما هو عليها لا على من يتزوجها فلذلك قال العمادى والشهاب ان قوله
واسألوا ما أنفقتم منسوخ وان لم ينبه عليه الشارح وقد عرفت أن النسخ انما هو بالنسبة للدخول بها
وأما غير المدخول بها فالرجوع عليها مسلم لا نسخ فيه فعلى دعوى النسخ تكون الآية منسوخة بالنسبة
لاحدى الصورتين دون الاخرى وخرج بصورة الارتداد صورة كفرهن الاصلى المذكورة بقوله
زوجاتكم لان التفرقة جاءت من جهة الزوج فلا رجوع له عليها بشي من الصداق وهذا مسلم فيما اذا كان
الاسلام بعد الدخول أما اذا كان الاسلام قبل الدخول فانه يرجع عليها بنصف الصداق ان كان قد دفع
لها الكل لان الفرقه من جهته وهى تنصف المهر تأمل هذا المقام اه شيخنا فان تقييد الشارح بكفره
من المفسرين الرجوع بمسئلة الارتداد مشكل فان الرجوع انما هو في احدى صورتها دون الاخرى
وكذلك صورة ما اذا أسلم عنها فان الرجوع في احدى صورتها دون الاخرى فالحاصل أنه في مسئلة
ردتها يرجع عليها بكل المهر فيما اذا كانت الردة قبل الدخول ولا يرجع بشي فيما اذا كانت بعده وأنه في
مسئلة اسلامه عليها يرجع عليها بالنصف فيما قبل الدخول ولا يرجع بشي فيما بعده فتأمل (قوله ممن
تزوجهن من الكفار) تبع في هذا الحازن ونصه يعنى ان لحقت امرأة منكم بالمشركين مرتدة فاطلبوا
ما أنفقتم من المهر اذا منعوها ممن تزوجها منهم اه وعلى هذا تكون الآية منسوخة قطعا اذا اقرر في
الفروع أن الرجوع عليها لا على من يتزوجها من الكفار فتأمل (قوله وليسألوا ما أنفقوا) هذا راجع
لقوله وآتوهم ما أنفقوا فلذلك قال كما تقدم اه شيخنا وفي الخطيب قال المفسرون كان من ذهب من
المسلمات مرتدات الى الكفار من أهل العهد يقال للكفارها توامهرها ويقال للمسلمين اذا جاء أحد
من الكافرات مسلمة مهاجرة ردوا الى الكفارها مهرها وكان ذلك نصفاً وعدلا بين الحالين اه (قوله
ذلكم) أى الحكم المذكور في هذه الآيات وقوله بحكم بينكم استئناف أو حال بتقدير الرابطة وقد جرى
عليه الشارح اه شيخنا (قوله وان فاتكم شيء من أزواجكم) فيه تفسيران الاول ابتائوه على
ظاهره والثاني حذف المضاف وقد أشار اليهما بقوله أى واحدة فاكثروا بقوله أو شيء من
مهورهن وفي السمين قوله شيء من أزواجكم يجوز أن يتعلق من أزواجكم بفاتكم أى من جهة
أزواجكم ويراد بالشئ المهر الذى غرمه الزوج لان التفسير ورد أن الرجل المسلم اذا فرقت زوجته
الى الكفار أمر الله المؤمنين أن يوطؤه ما غرمه وفعله النبي صلى الله عليه وسلم مع جمع من الصحابة
مذكورين في التفاسير ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لشيء ثم يجوز في شيء ان يراد به

بعده الخبر والجملة خبر آخر
لان أو حال من ضمير الفاعل
في يبيعون أو مستأنف
قوله تعالى (يريدون) هو
حال من ضمير المفعول في
ذرونا ويجوز أن يكون حالا
من المخلفون وان يستأنف
و(كلام الله) بالالف ويقرأ
كلم الله والمعنى متقارب
قوله تعالى (يقاتلونهم) يجوز
أن يكون مستأنفا وان يكون
حالا مقدرة (أو يسلمون)
معطوف على يقاتلونهم وفي
بعض القراءات أو يسلموا
وموضعه نصب واو بمعنى
الى أن أو حتى قوله تعالى
(ومغانم) أى وأثابهم مغانم
أو أثابكم مغانم لانه يقرأ
(تأخذونها) بالتاء والياء
قوله تعالى (وأخرى) أى
ووعدكم أخرى أو أثابكم
أخرى ويجوز أن يكون
مبتدأ و(لم تقدرُوا) صفته
و(قد أحاط) الخبر ويجوز
أن يكون هذه صفة والخبر
محذوف أى وثم أخرى
و(سنة الله) قد ذكر في
سبحان قوله تعالى (والهدى)
هو معطوف أى وصدوا الهدى
و(معكوا) حال من الهدى

مرتدات (فعاقيم) فغزوتهم
وغنمتم (فأثروا الذين
ذهبت أزواجهن) من الغنيمة
(مثل ما أنفقوا) لفواته
عليهم من جهة الكفار
(واتقوا الله الذي أنتم به
مؤمنون) وقد فعل المؤمنون
ما أمروا به من الإتياء
للكفار والمؤمنين ثم ارتفع
هذا الحكم (بأيها النبي إذا
جاءك المؤمنات يبايعنك
على أن لا يشركن بالله

وأن يبلغ) على تقدير من
أن يبلغ أو عن أن يبلغ ويحوز
أن يكون بدلا من الهدى
بدل الاشتغال أى صدوا
بلوغ الهدى قوله تعالى (أن
تظنهم) هو في موضع رفع
بدلا من رجال بدل الاشتغال
أى وطء رجال بالقدر ويحوز
أن يكون بدلا من الضمير
المفعول في تعلم أى تعلمون
وطأهم فهو اشتغال أيضا ولم
تعلمون صفة لما قبله (فتصديكم)
معطوف على تطؤا و (بغير
علم) حال من الضمير
المحذور أو صفة لمرة (لعدننا)
جواب لو تزيلا وجواب
لولا محذوف أغنى عنه
جواب لو قيل هو جوابها
جميعا وقيل هو جواب الاول
وجواب الثانى محذوف
قوله تعالى (حمة الجاهلية)
هو بدل وحسن لما أضيف
الى ما حصل معنى فهو
كصفة النكرة المبدلة
(وكلمة التقوى) أى العمل
أو النطق أو الاعتقاد
فيحذف لفهم المعنى قوله

ما تقدم من المهور ولكن على هذا لا بد من حذف مضاف أى من مهور أزواجكم ليتطابق الموصوف
وصفته ويجوز أن يراد بشيء النساء أى شيء من النساء أى نوع وصنف منهن وهو ظاهر وصفه بقوله من
أزواجكم وقد صرح الزخشرى بذلك فانه قال وان سبقكم وانفلت منه شيء من أزواجكم أى أحدهم
الى الكفار وفى قراءة ابن مسعود أحد بدل شيء فهذا تصريح بان المراد بشيء النساء الفارات اه
فأوفى كلام الشارح للتنوع في تفسير الشيء والتفسير الاول لا يستغنى عن الثانى لان مدار الغرم على
فوات المهر لا على فوات ذات المرأة وان كان حاصلها شيخنا (قوله أيضا وان فاتكم شيء الخ) راجع
لقوله واسألوا ما أنفقتم أى فاذا لم يعطوكم ما أنفقتموه فيجب على الامام أن يعوض الزوج الذى ارتدت
زوجته مهرها من الغنيمة فقوله فأتوا خطاب للامام اه شيخنا روى أنه لما نزل قوله تعالى واسألوا
ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا أدى المؤمنون مهور المؤمنات المهاجرات الى أزواجهن المشركين وأبى
المشركون أن يؤدوا شيئا من مهور المرتدات الى أزواجهن المسلمين فأنزله الله وان فاتكم شيء الخ اه
زاده وفى الخازن قال ابن عباس لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة مرتدات فاعطى
رسول الله ﷺ أزواجهن مهور نساكنهم من الغنيمة اه (قوله مرتدات) حال من أزواج (قوله)
فغزوتهم) أى فهو من العقوبة أى فاصبتموه فى القتال بعقوبة حتى غنمتم اه سمين (قوله مثل ما أنفقوا)
أى سواء كانت الردة قبل الدخول أو بعده فكان الحكم أنه يجب للزوج من الغنيمة جميع المهر (قوله)
لفواته عليهم من جهة الكفار) أى فلما فوته الكفار على الأزواج اختص الغرم بالغنيمة الجائبة من
جهتهم فيخرج منها قبل التخميس فهو بمنزلة دين واجب على الكفار اه شيخنا (قوله من الإتياء
للكفار) أى إتياء مهر من جاءت منهم مسلمة فهذا راجع لقوله وآتوهم ما أنفقوا وقوله والمؤمنين أى ومن
الآيات للمؤمنين أى إتياء مهر المرأة المرتدة لزوجها من الغنيمة فهذا راجع لقوله فأثروا الذين ذهبت
أزواجهن وقوله ثم ارتفع هذا الحكم أى نسخ بشقيه فلا يجب دفع مهر من جاءت مسلمة للكفار ولا مهر
من ارتدت لزوجها سواء كانت الردة قبل الدخول أو بعده وانما التفصيل في رجوعه هو عليه فان كان
قبل الدخول يرجع عليها بالجميع أو بعده لا يرجع عليها بشيء اه شيخنا (قوله يأيها النبي إذا جاءك
المؤمنات الخ) نزل لما فرغ رسول الله ﷺ من بيعة الرجال يوم فتح مكة وهو على الصفا وعمر بن
الخطاب أسفل منه وهو يبايع النساء باهر رسول الله ﷺ ويبلفهن عنه أن لا يشركن بالله شيئا
وهند بنت عتبة امرأة أبى سفيان منتقبة متسكرة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يعرفها الماصنعة بحمزة يوم أحد فقات والله انك لتأخذ علينا أمرا ما رأيتك أخذته على الرجال
وكان قد بايع الرجال يومئذ على الاسلام والجهاد فقط اه خطيب وفى القرطبي وقال عبادة بن
الصامت أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا
ولا تنزوا ولا تقتلوا أولادكم ولا يسخر بعضكم بعضا ولا تعصوني في معروف أسركم به اه (قوله اذا
جاءك المؤمنات يبايعنك الخ) ظاهر هذا التركيب ان النساء طلبن المبايعة على هذه الشروط
المذكورة أى انهن التزمنها قبل ان يبايعهن النبي وانه أمر بعد ذلك بمبايعتهن على ما التزمن من
هذه الشروط مع أن المقرر في السيرانه صلى الله عليه وسلم ابتدأهن بالمبايعة شارطا عليهن هذه
الشروط وبعد ان يبايعهن التزمنها ويمكن على بعد ان يقال التقدير فى الآية اذا جاءك المؤمنات
يبايعنك فبايعهن على ان لا يشركن بالله شيئا الخ تأمل (قوله يبايعنك) مبنى على السكون
لاتصاله بنون النسوة والجملة فى محل نصب على الحال المقدرة أى حال كونهن طالبات للمبايعة اه

شيأ ولا يسرقن ولا يزني
ولا يقتلن أولادهن) كما كان
يفعل في الجاهلية من وأد
البنات أى دفنهن أحياء
خوف العار والفقر (ولا
يأتين بهتان يفترينه بين
أيديهن وأرجلهن) أى
يولد ملقوطين ينسبونه إلى
الزوج ووصف بصفة الولد
الحقيقى فإن الأم إذا وضعت
سقط بين يديها وأرجلها
(ولا يعصينك فى) فعل
(معروف) هو موافق

تعالى (بالحق) يجوز أن
يتعلق بصدق وأن يكون
حالا من الرؤيا (للدخلى)
هو تفسير الرؤيا أو مستأنف
أى والله للدخلى و(آمين)
حال والشرط معترض
مسدود (محلقي) حال
أخرى أو من الضمير فى
آمين (لتخافون) يجوز أن
يكون حالا مؤكدة وأن
يكون مستأنفا أى لتخافون
أبد أقوله تعالى (بالهدى)
هو حال أى أرسله هاديا قوله
تعالى (محمد) هو مبتدأ وفى
الخبر وجهان * أحدهما
(رسول الله) فيتم الوقف
الآن نجعل (الذين) فى
موضع جر عطف على اسم
الله أى ورسول الذين وعلى
هذا يكون (أشداء) أى هم
أشداء * والوجه الثانى
أن يكون رسول الله صفة
والذين معطوف على المبتدأ
وأشداء الخبر و(رحماء) خبر
ثان وكذلك (ترام)
و (يبتغون) ويجوز أن
يكون ترام مستأنفا ويقرأ
أشداء ورحماء

شيخنا (قوله شيأ) أى شيأ من الاشراك (قوله ولا يسرقن) لما قال النبى ولا يسرقن قالت هندان ابا
سفيان رجل شحيح وإنى أصبت من ماله كذا وكذا فلا أدري أحمل إلى أم لا فقال أبوسفيان ما أصبت
من شيأ فيما مضى فهو حلال فضحك النبى ﷺ وعرفها فقال لها إنك لهند بنت عتبة قالت نعم واعف
عما سلف عفا الله عنك وفى رواية أنه لما قال النبى ﷺ فى البيعة ولا يسرقن قالت هند يارسول الله إن
أبوسفيان رجل مسيك فهل على حرج أن آخذما يكفينى وولدى قال لا إلا بالمعروف فخشيت هند أن
تقتصر على ما يعطيا فتخسيع أو تأخذ أكثر من ذلك فتكون سارقة ناقضة للبيعة المذكورة فقال لها
النبى ﷺ لا حرج عليك فيما أخذت بالمعروف يعنى من غير استطالة إلى أكثر من الحاجة قال ابن
العربى وهذا إنما هو فيما لا يحزنه فى حجاب ولا يغبط عليه بقفل فإنه إذا هتكته الزوجة وأخذت منه
كانت سارقة تعصى به وتقطع يدها به فلما قال ولا يزني قالت أوترنى الحرة فلما قال ولا يقتلن أولادهن
قالت ريذام صغارا وقتلتموم كبار أو كان ابنها حنظلة بن أبى سفيان قتل يوم بدر فضحك عمر حتى
استلقى وتبسم رسول الله ﷺ فلما قال ولا يأتين بهتان الخ قالت والله إن البهتان لقيح وماتأمرنا لا
بالرشد ومكارم الاخلاق فلما قال ولا يعصينك فى معروف قالت ما جلسنا مجلسنا هذا وفى أنفسنا أن
نعصيك فى شيأ فافقر النسوة بما أخذن من البيعة قال ابن الجوزى وكانت جملتهن اذذاك أربعائة
وسبعاء وخمسين امرأة ولم يصفح فى البيعة امرأة وإنما يابيهن بالكلام اه من الخازن والقرطبي وقوله
من وأد البنات فى المصباح وأدشد وأدامن باب وعد دفن البنت حية فهى مؤودة اه وقوله أى دفنهن
أحياء فكلن يفعل ذلك الرجال تارة والنساء تارة أخرى وفى الخطيب فى سورة التكوين ما نصه قال
ابن عباس كانت المرأة فى الجاهلية إذا قربت ولادتها حفرت حفرة فتمخضت على رأس الحفرة فاذا
ولدت بنتا رمت بها فى الحفرة وردت التراب عليها وإذا ولدت غلاما أبقتة وكان الرجل فى الجاهلية إذا
ولدت له بنت فارد أن يستحيها ألبسها حبة من صوف أو شعر ترعى له الابل والغنم فى البادية وإن
أراد قتلها تركها حتى إذا كانت سداسية أى بنت ست سنين يقول لامها طيبها وزينها حتى أذهب بها إلى
أحمائها وقد حفر لها بئرا فى الصحراء فيذهب بها إلى البئر فيقول لها انظري فيها ثم يدفعها من خلفها
ويهيل عليها التراب اه (قوله يفترينه) جملة حالية وفسرها بقوله ينسبونه إلى الزوج وقوله ووصف
الخ أى لأن هذا الوصف أدخل فى الحيلة وترويج الكذب وقوله فإن الأم الخ لتعليل لكون هذا الوصف
وصف الولد الحقيقى وقوله إذا وضعت أى وضعت الولد الحقيقى وقوله بين يديها وأرجلها أى لأنه سقط
بين أرجلها إلى جهة أمها اه شيخنا (قوله يفترينه بين أيديهن) ظرف لمخدوف هو حال من الضمير
المنصوب فى يفترينه أى يختلقنه مقدر أو جوده بين أيديهن الخ اه زاده (قوله أى يولد) أشار به إلى
أنه ليس المراد بالبهتان المفترى بين أيديهن وأرجلهن الزنا لتقدم ذكره بل المراد به الولد لتلقطه المرأة
فتنسبه إلى الزوج اه كرخى (قوله ووصف) أى بقوله بين أيديهن وأرجلهن اه خطيب (قوله فى فعل
معروف) يعنى أن المراد بالمعروف ما عرف حسنه من قبل الشرع وفى النهاية المعروف اسم جامع لكل
ما عرف من طاعة الله والاحسان إلى الناس وكل ما أمر به الشرع ونهى عنه اه شهاب وفى الكرخى
وقيد بالمعروف فى بيعة النبى ﷺ حتى يكون تنبيها على أن غيره أولى بذلك وألزله يعنى أنه إذا قيد
معصية الرسول صلوات الله عليه بالمعروف مع جلالة قدره وعلو منزلته لأنه لا يأمر إلا بالمعروف فما ظنك
بطاعة غيره فى المعصية اه وفى القرطبي مسألة ذكر الله عز وجل ورسوله عليه الصلاة والسلام فى صفة

طاعة الله كترك النياحة
وتمزيق الثياب وجز
الشعور وشق الجيب
وخش الوجه (فبايعهم)
فعل ذلك صلى الله عليه وسلم
بالقول ولم يصفح واحدة
منهم (واستغفر لهم الله ان
الله غفور رحيم يا أيها
الذين آمنوا لا تتولوا قوما
غضب الله عليهم) هم اليهود
(قد يشسوا من الآخرة) أى
من ثوابها مع إيقانهم بها
لعنادهم النبي مع علمهم
بصدقه (كأي شئ الكفار)
الكاثبون (من أصحاب
القبور) أى المقبورين

بالنصب على الحال من الضمير
المرفوع في الظرف وهو
معه وسجدا حال ثانية
أوحال من الضمير في ركما
مقدرة ويحوز أن يكون
يبتهون حالاً ثالثة قوله تعالى
(سماهم) هو فعل من سام
يسوم وهو بمعنى العلامة
من قوله تعالى مسومين
و (في وجوههم) خبر المبتدأ
و (من أثر السجود) حال
من الضمير في الجار قوله
تعالى (ومثلهم في الانجيل)
ان شئت عطفته على المثل
الاول أي هذه صفاتهم في
الكتابين فملى هذا تكون
الكاف في موضع رفع أى
هم كزرع أو في موضع نصب
على الحال أى مماثلين أو نعتاً
لمصدر محذوف أى تمثيلاً
كزرع و (شطاه) بالهمز
وبغير همز ولا ألف ووجهه
انه ألقى حركة الهمزة على
الطاء وحذفها ويقرأ بالالف

البيعة خصالاً صرح فيها بركان النبي في الدين ولم يذكر أركان الأمور هي ستة أيضاً الشهادتان
والصلاة والزكاة والصيام والحج والاعتسال من الجنابة وذلك لأن النبي دائماً في كل الأزمان وكل
الأحوال فكان الاشتراط للتنبيه على الدائم أكد وقيل لأن هذه المنهاج كان في النساء كثير من
يرتكبها ولا يحجزهن عنها شرف النسب فخصت بالذكور لذلك اه (قوله كترك النياحة الخ) أى
ومحاذة الرجال وبالجملة فالمعنى ولا يعصينك في جميع ما أمرهم اه كرخى (قوله وخش الوجه)
في المصباح خشت المرأة وجهها بظفرها خشاً من باب ضرب جرحت ظاهراً البشرة ثم أطلق الخش على
الاثر وجمع على خموش مثل فلس وفلوس اه (قوله فبايعهم) جواب إذا في أول الآية أى التزم لهم
ما وعدناهم على ذلك من اعطاء الثواب في نظير ما ألزم من أنفسهم به من الطاعات اه خطيب فهو بيع
لغوى والبيع في اللغة مقابلة شيء بشيء على وجه العوضية اه وفي زاده سميت المعاهدة مبايعة
تشبيها لها بها فان الأمة إذا التزموا قبول ما شرط عليهم من تكاليف الشرع طمعاً في ثواب الرحمن
وهرباً من عقابه وضمن عليه السلام ذلك في مقابلة وفائهم بالعهد المذكور صار كان كل واحد منهم باع
ما عنده بما عنده الآخر اه (قوله فعل ذلك) أى المبايعة بالقول الخ وقيل صافحهم بحائل لما روى أنه بايع
النساء وبين يديه وأيديهن ثوب وقالت أم عطية لما قدمت المدينة جمع نساء الانصار في بيت ثم أرسل إلينا
عمر بن الخطاب فقام على الباب فسلم فردد عليه السلام فقال أنا رسول رسول الله اليك أن لا تشركن
بالله شيئاً الآية فقلن نعم فديده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ثم قال اللهم أشهد وروى
عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي كان إذا بايع النساء دعا بقدر من ماء ثم غمس يده فيه فغمسن
أيديهن فيه اه خطيب وعن أسماء بنت يزيد بن السكن أنها قالت كنت في النسوة المبايعات فقلت
يا رسول الله ابسط يدك نبايعك فقال انى لأصافح النساء ولكن آخذ عليهن ما أخذ الله عليهن رواه
البخارى اه كرخى (قوله واستغفر لهم الله) أى مما سلف منهم وما يقع منهم في المستقبل اه (قوله
يا أيها الذين آمنوا الخ) لما افتتح السورة بالنهي عن اتخاذ الكفار أولياء ختمها بمثل ذلك تأكيداً لعدم
موالاتهم وتنفيذ المسلمين عنها قاله أبو حيان وهذا على منوال رد العجز على الصدر من حيث المعنى اه
كرخى (قوله غضب الله عليهم) نعت لقوم ما قوله قد يشسوا نعت ثان أو حال (قوله اليهود) هذا هو سبب
النزول وذلك ان ناساً من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود بأخبار المسلمين ليصيروا من ثمار ما كان
أخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود أنهم اليهود والنصارى أو عامة الكفار اه كرخى (قوله قد
يشسوا من الآخرة) يريد على هذا أنهم طامعون في ثواب الآخرة لأنهم يعتقدون أنهم على حق وأن تمسكهم
بشريعة موسى ينفعهم فلا يكونون آيسين ويمكن أن يقال المراد باليأس الحرمان أى قد حرموا من ثواب
الآخرة تأمل (قوله من الآخرة) من لا ابتداء الغاية أى أنهم لا يوقنون بالآخرة ألبتة ومن أصحاب القبور
فيه وجهان أحدهما أنها لا ابتداء الغاية أيضاً كالاولى والمعنى أنهم لا يوقنون بيع الموتى ألبتة فأسهم
من الآخرة كيأسهم من موتهم لا اعتقادهم عدم بعثهم والثاني أنها لبيان الجنس يعنى أن الكفار
هم أصحاب القبور والمعنى أن هؤلاء يشسوا من الآخرة كأي شئ الكفار الذين هم أصحاب القبور
من خير الآخرة فيكون متعلق يشسوا الثاني محذوف اه سمين (قوله مع إيقانهم بها) وذلك لان
اليهود وان كانوا يؤمنون بالآخرة إلا أنهم لما كذبوا خاتم النبيين حسداً وعناداً مع علمهم بأنه
رسول صادق يشسوا من أن يكون لهم في الآخرة ثواب الجنة اه زاده (قوله من أصحاب القبور) من
تبعضية ومدخولها في محل نصب على الحال أى كأي شئ الكفار حال كونهم بعض أصحاب القبور

من خير الآخرة اذ تعرض
عليهم مقاعد من الجنة
لو كانوا آمنوا ما يصيرون
اليه من النار * (سورة
الصف مكية أو مدنية أربع
عشرة آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(سبح لله ما في السموات وما
في الارض) أي تزهه فاللام
مزيدة وجيء بما دون من

تغليب اللام أكثر (وهو العزيز)
في ملكه (الحكيم) في
صنعه (يا أيها الذين آمنوا)
تقولون (في طلب الجهاد

على الأبدال وبالمد والهمز
وهي لغة) (على سؤقه) يجوز
أن يكون حالا أي قائما على
سؤقه وان يكون ظرفا و
(يعجب) حال و (منهم) لبيان
الجنس تفصيلا لهم بتخصيصهم

بالذكر والله أعلم
* (سورة الحجرات) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (لا تقدموا)

المفعول محذوف أي لا تقدموا
ما لا يصلح ويقر بأفتح التاء
والدال أي تقدموا قوله تعالى
(ان تحبط) أي مخافة أن

تخط أولان تحبط على
أن تكون اللام للعاقبة
وقيل ثلاث تحبط قوله تعالى
(أولئك) هو مبتدأ (الذين

امتحن) خبره و (لهم مغفرة)
جملة أخرى ويجوز أن يكون
الذين امتحن الله صفة
لأولئك ولهم مغفرة الخبر

والجميع خبران قوله تعالى
(أن تصيبوا) هو مثل أن
تخط قوله تعالى (لويطيكم)

هو مستأنف ويجوز أن يكون في موضع

أي بعض المقبورين ذالمقبورون فيهم المؤمن والكافر وهذا الاعراب هو الذي يناسب تقرير الشارح
حيث قال الكائنون وفسر أصحاب القبور بقوله أي المقبورين اه شيخنا وبقي تفسير آخر ان
ذكرهما القرطبي ونصه ومعنى كائس الكفار أي الأحياء من الكفار من أصحاب القبور أن يرجعوا
اليهم قاله الحسن وقناة وقال مجاهد المعنى كائس الكفار الذين في القبور أن يرجعوا إلى الدنيا اه (قوله
اذ تعرض عليهم) ظرف ليشسوا والمراد عرضها عليهم وفي القبور وقوله لو كانوا آمنوا قيد للنسبة في
قوله مقاعد أي التي كانت لهم لو آمنوا قبل الموت وقوله وما يصيرون إليه الخ معطوف على مقاعد اه
شيخنا والله أعلم

(سورة الصف)

(قوله مكية) قاله عكرمة والحسن وقناة وجزم به الزمخشري وقوله أو مدنية هو المختار ونسب إلى الجمهور
اه كرخي (قوله وما في الارض) أعاد الموصول هنا وفي الحشر والجمعة والتغابن جريا على الأصل وأسقطه
في الحديد وما افقة لقوله فيها لملك السموات والارض وقوله هو الذي خلق السموات والارض اه من
المتشابه وفي الخطيب فان قلت هلا قيل سبح لله السموات والارض وما فيها فيكون أكثر مبالغة أوجب
بان المراد بالسما جهة العلو فيشمل السماء وما فيها وبالارض جهة السفلى فيشمل الارض وما فيها فان قيل
ما الحكمة في أنه قال في بعض السور سبح بلفظ الماضي وفي بعضها يسبح بلفظ المضارع وفي بعضها يسبح بلفظ
الامر أوجب بان الحكمة في ذلك تعليم العبد بان يسبح الله على الدوام لان الماضي يدل على الزمان السابق
والمضارع يدل على المستقبل والامر يدل على الحال اه (قوله لم تقولون) استفهام على جهة الإنكار والتوبيخ على
أن يقول الانسان عن نفسه من الخير ما لا يفعله أمافي الماضي فيكون كذبا و أمافي المستقبل فيكون خفا وكلاهما
مذموم قال الزمخشري لم لام الجر داخل على ما الاستفهامية كادخل عليها غير هامن حروف الجر في قوله
بهم وفيهم وموم والاموا نأخذت الالف لان ما وحرف الجر كشيء واحد ووقع استعماها كثيرا في
كلام المستفهم محذوفة الالف رجاء استعمال الأصل قليلا اه خطيب وعبارة البيضاوي ولم مركبة
من لام الجر وما الاستفهامية والاكثر على حذف ألفها مع حرف الجر لكثرة استعمالها فلذا استحققت
التخفيف ولاعتناهم في الدلالة على المستفهم عنه اه (قوله في طلب الجهاد) قال المفسرون ان المؤمنين
قالوا لو علمنا أحب الأعمال إلى الله لعملنا ولبذلنا فيه أموالنا وأنفسنا فنزل الله عز وجل ان الله يحب
الذين يقاتلون في سبيله صفا وأنزل هل أدلكم على تجارة الآية فاخبروا بذلك يوم أحد ففروا مدبرين
وكرهوا الموت وأحبوا الحياة فنزل الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون وقيل لما أخبر الله تعالى رسول الله
ﷺ بثواب أهل بدر قالت الصحابة لئن لقينا قتالا لنفزعن فيه وسعنا ففروا يوم أحد فغيرم الله بهذه
الآية اه خازن وفي القرطبي يأبها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون روى الدارمي عن عبد الله بن سلام
قال قد نأف من أصحاب النبي ﷺ فتذاكرنا فقلنا لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله تعالى لعملنا فنزل الله
تعالى سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يأبها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون
حتى ختمها قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله ﷺ حتى ختمها وقال الكلبى قال المؤمنون
يا رسول الله لو نعلم أحب الأعمال إلى الله تعالى لسارعنا إليها فنزلت هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب
أليم فكثروا ما نيقولون لو نعلم ما هي لا شتريناها بالاموال والانفس والاهل فدلهم الله تعالى عليها بقوله
تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله الآية فامتحنوا يوم أحد ففروا فنزل يأبها الذين
آمنوا لم تقولون تعيير لهم بترك الوفاء وقال بن زيد نزلت في المنافقين كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم

(مالا تفعلون) اذا انهزمتم
 باحد (كبر) عظم (مقتا)
 تمييز (عند الله أن تقولوا)
 فاعل كبر (مالا تفعلون ان
 الله يحب) ينصر ويكرم
 (الذين يقاتلون في سبيله
 صفا) حال أي صافين (كأنهم
 بنيان مرصوص) ملزق
 بعضه على بعض ثابت (و)
 اذكر (اذ قال موسى لقومه
 يا قوم لم تؤذوني) قالوا انه
 أدرأى منتفخ الخصية
 وليس كذلك وكذوبه
 (وقد) للتحقيق (تعمون
 أنى رسول الله اليكم) الجملة حال
 والرسول يحترم (فما زاغوا)
 عدلوا عن الحق بايذائه
 (أزاغ الله قلوبهم) أما لما عن
 الهدى على وفق ما قدره في
 الازل (والله لا يهدي القوم
 الفاسقين) الكافرين في علمه
 (و) اذكر (اذ قال عيسى
 ابن مريم يا بني اسرائيل لم
 يقل يا قوم لانه لم يكن له فيهم
 قرابة) (ان رسول الله اليكم
 مصداق لما بين يدي) قبلي
 (من التوراة ومبشر برسول

* الحال والعامل فيه
 الاستقرار وانما جاز ذلك
 من حيث جاز ان يقع صفة
 لاكرة كقولك مررت برجل
 لو كلمته ل كلمني أي متبىء
 لذلك قوله تعالى (فضلا) هو
 مفعول من معنى ما قدم لان
 ترتيبه الايمان تفضل أو هو
 مفعول و (طائفتان) فاعل
 فعل محذوف (واقبلوا)
 جمع على أحاد الطائفتين

وأصحابه من خرجتم وقاتلتم خرجنا معكم وقاتلنا فلما خرج النبي وأصحابه نكصوا عنهم وتحلفوا وقال
 النخعي ثلاث آيات في كتاب الله منعتني أن أقضي على الناس أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم
 وماأريد أن أخالفكم الى ماأنها كم عنه يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون اه (قوله) اذ انهزمتم
 باحد) تعليل لقوله مالا تفعلون اه شيخنا (قوله تمييز) أي نصب على التمييز للدلالة على أن قولهم هذا مقت
 خالص وقوله فاعل كبر أي والتمييز المذكور محمول عنه والاصل كبر مقت قولهم أي المقت الناشئ والمترب
 على قولهم المذكور والمقت أشد البغض ويجوز أن يكون كبر من باب نعم وبئس فيكون فيه ضمير مبهم
 يفسره التمييز وان تقولوا هو المخصوص بالذم أي بئس مقتا قولكم اه كرخي وقيل ان كبر من أمثلة
 التعجب وقد عده ابن عصفور في التعجب المبوب له في النجوى واليه نحا الزمخشري وقال هذا من أفصح
 الكلام وأبلغه ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج
 عن نظائره وأشكاله اه خطيب وفي السمين وهذه قاعدة مطردة وهي أن كل فعل يحوز التعجب
 منه يحوز أن يبنى على فعل بضم العين ويجرى مجرى نعم وبئس في جميع الاحكام اه (قوله) حال أي من
 الواو في يقاتلون وقوله أي صافين مفعوله محذوف أي أنفسهم وقوله كأنهم بنيان حال من الضمير المستتر
 في صفا بواسطة التأويل المذكور فهي حال متداخلة وقوله ملزق بعضه الخ أي كأنما بنى بالرصاص وفي
 السمين والمرصوص قيل المتلائم الاجزاء المستويها وقيل المعقود بالرصاص وقيل المتضام من تراص
 الاسنان اه وفي البيضاء والرص اتصال بعض البناء ببعض واستحكامه اه وبابره اه مصباح
 (قوله) واذ قال موسى لقومه الخ) لما ذكر تعالى الجهاد المشتمل على المشاق ذكر قصتي موسى وعيسى
 تسلياً لنبيه ﷺ ليصبر على أذى قومه مبتدأ بقصة موسى لتقدمه في الزمان فقال واذ قال موسى
 اه خطيب (قوله) وكذوبه) معطوف على قالوا انه الخ (قوله) وقد للتحقيق) أي تحقيق علمهم أي
 لا للتقريب ولا للتقليل وفائدة ذكر هالتأ كيد والمضارع بمعنى الماضي أي وقد علمتم وعبر بالمضارع
 ليدل على استصحاب الحال كما قال الجملة حال أي مقررة لجهة الانكار فان العلم برسالته يوجب تعظيمه
 ويمنع ايداءه لان من عرف الله وعظمته عظم رسوله اه كرخي (قوله) فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم)
 ظاهر هذا التركيب أن يزغ قلوبهم وميلها عن الحق سبب لازغة الله قلوبهم أي صرفها عن الهدى مع
 أن الامر بالعكس لان قلوبهم ما زغت الا من أجل أن الله أزاغها وصرفها عن الهدى فهذا التعليق
 مشكل ويمكن أن يقال ان زيغهم انما أراد منه ترك ماأمروا به من احترامه ﷺ ويشير لهذا
 بقوله بايذائه وهذا الترك سبب لصرف الله قلوبهم عن الحق وخلق الضلال فيها وهذا الخلق
 موافق لما قضاه الله وقدره عليهم في الازل من الشقاوة وعدم الاهتداء فليتأمل فان الايراد أقوى من
 هذا الجواب (قوله في علمه) متعلق بالكافرين وهذا جواب عما يقال انه تعالى هدى كثير من
 الكافرين بان وفقهم للاسلام ومحصل الجواب ان من أسلم منهم لم يكن كافرا في علمه تعالى أي محتوما
 عليه بالكفر بحيث يموت عليه اه شيخنا (قوله) لانه لم يكن له فيهم قرابة) عبارة الخطيب لانه لأب له
 فيهم وان كانت أمه منهم فان النسب انما هو من جهة الاب انتهت وعيسى لأب له وأمه مريم من
 أشرفهم نسباً اه شهاب (قوله) صدقاً لما بين يدي) حال من الضمير المستكن في رسول الله لتأويله
 برسل وهو العامل في الحال بهذا الاعتبار وكذا قوله ومبشرا اه شيخنا والمعنى ديني التصديق
 بكتب الله وأنبيائه وذكر أشهر الكتب الذي حكم به النبيون وأشهر الرسل الذي هو خاتم المرسلين

يأتى من بعدى اسمه أحمد
قال تعالى (فلما جاءهم) جاء
أحمد الكفار (باليينات)
الآيات والعلامات (قالوا
هذا) أى الجبى به (سحر)
وفى قراءة ساحر أى
الجائى به (مبين) بين
(ومن) أى لأحد (أظلم)
أشد ظمأ (من افترى على
الله الكذب) بنسبة
الشريك والولد اليه
ووصف آياته بالسحر
(وهو يدعى الى الاسلام
والله لا يهدى القوم الظالمين)
الكافرين (يريدون
ليطفئوا) منصوب بان
مقدرة واللام زائدة (نور
الله) شرعه وبراهينه

قوله تعالى (بين أخوكم)
بالتثنية والجمع والمعنى مفهوم
قوله تعالى (ميتا) هو حال
من اللحم أو من أخيه
(فكر هتموه) المعطوف
عليه محذوف تقديره عرض
عليكم ذلك فكر هتموه
والمعنى يعرض عليكم
فكرهونه وقيل ان صح
ذلك عندكم فاتم تكرهونه
قوله تعالى (لتعارفوا) أى
ليعرف بعضكم بعضا ويقرأ
لتعارفوا (ان أكرمكم) بفتح
الهمزة وأن وما بعدها هو
المفعول * قوله تعالى (يالتكم)
يقر بهمزة بعد الياء وماضيه
ألت ويقر بأفعر همز وماضيه
لات يليت وهما اغتسان
ومعناها النقصان وفيه أفة
ثلاثة آلات يليت والله أعلم
* (سورة ق) * (بسم الله
الرحمن الرحيم)

اه من البيضاءى (قوله يأتى من بعدى) الجملة نعت لرسول وكذا قوله اسمه أحمد وقرا نافع وابن كثير
وأبو عمرو وشعبة بفتح الياء والباقون بالسكون اه خطيب (قوله اسمه أحمد) يحتمل أن يكون أفعول
تفضيل من المبني للفاعل أى أكثر حامدية لله تعالى من غيره أى كونه حامدا لله ويحتمل أن يكون
أفعول تفضيل من المبني للمفعول أى أكثر محمودية من غيره أى كونه الخلق يحمدونه أكثر من
كونهم يحمدون غيره وبالاختبار الاول قدم عيسى هذا الاسم على اسم محمد لان كونه حامدا لله
تعالى سابق على حمد الخلق له لانهم لم يحمدوه الا بعد وجوده في الخارج وحمده لربه كان قبل حمد الناس
له وذكركم بعض حواشى البيضاءى أن له أربعة آلاف اسم وأن نحو سبعين منها من أسمائه تعالى اه
شيخنا وفي الكرخى فان قلت كيف خص عيسى أحمد بالذكر دون محمد مع أنه أشهر أسماء النبي
ﷺ فالجواب أنه انما خصه بالذكر لانه في الانجيل مسمى بهذا الاسم ولان اسمه في السماء أحمد
فذكر باسمه السماوى لانه أحمد الناس لربه لان حمده لربه بما يفتح الله عليه يوم القيامة من الحمد
قبل شفاعته لامته سابق على حمد له اه (قوله قال تعالى) جعل الضمير فى جاءهم راجعا لاحمد
ويحتمل رجوعه لعيسى بل هو المتبادر من السياق وهما قولان حكاهما المفسرون (قوله أى الجبى به)
اسم مفعول من جاء وبارة غيره أى الماتى به اه وأصل مجى به مجبوء به بوزن مضروب نقلت
ضمة الياء للساكن قبلها وهو الجيم فالتقى ساكنان الواو والياء فحذفت الواو فتعسر النطق بالياء بعد
الضمة فكسرت الجيم لتسهيل الياء اه شيخنا (قوله وفى قراءة ساحر) أى سبعة (قوله ووصف
آياته) بالجر عطفا على نسبة (قوله وهو يدعى الى الاسلام) جملة حالية أى يدعو ربه على لسان نبى
الى الاسلام الذى فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على الله اه خازن (قوله
ليطفئوا نور الله) فى هذه اللام أوجه أحدها أنها زائدة فى مفعول الارادة قال الزمخشري أصله يريدون
أن يطفئوا كما جاء فى سورة التوبة وكان هذه اللام زيدة مع فعل الارادة تؤكد كيد الما فيها من معنى الارادة
وقال ابن عطية واللام فى ليطفئوا لام مؤكدة دخلت على المفعول لأن التقدير يريدون أن يطفئوا الثانى
أنها لام العلة والمفعول محذوف أى يريدون ابطال القرآن أو رفع الاسلام أو هلاك الرسول ليطفئوا
الثالث أنها بمعنى أن الناصبة وأنها ناصبة للفعل بنفسها قال الفراء العرب تجعل لام فى موضع أن فى أراد
وأمر واليه ذهب الكسائى أيضا اه سمين (قوله شرعه وبراهينه) أى نور الله استعارة تصريحية
والاطفاء ترشيع وقوله بأفواهم فيه تورية وكذا قوله نور له لكن قوله متم تجريد لا ترشيع له وجعله
فى الكشف استعارة تمثيلية تمثيلا لحالهم فى اجتهادهم فى ابطال الحق بحال من ينفخ الشمس بفيه
ليطفئها تكما وسخرية بهم اه شهاب وبارة القرطبي يريدون ليطفئوا نور الله بأفواهم الاطفاء
هو الاخذ يستعملان فى النار ويستعملان فيما يحرقى جراحا من الضياء والظهور ويفترق الاطفاء
والاخذ من وجه وهو أن الاطفاء يستعمل فى القليل فيقال أطفأت السراج ولا يقال أخذت السراج
وفى نور الله هنا أقويل أحدها أنه القرآن يريدون ابطاله وتكذيبه بالقول قاله ابن عباس وابن زيد
الثانى أنه الاسلام يريدون دفعه بالكلام قاله السدي الثالث أنه محمد ﷺ يريدون هلاكه بالاراجيف
قاله الضحاك الرابع أنه حجج الله ودلائله يريدون ابطالها بانكارهم وتكذيبهم قاله ابن بحر الخامس أنه
مثل مضروب بمن أراد اطفاء نور الشمس بفيه فوجده مستحيلا متمعا كذلك من أراد ابطال الحق حكاه
ابن عيسى وسبب نزول هذه الآية ما حكاه عطاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ أبطأ عليه الوحى أربعين

(بافواهم) باقواهم انه
سحر وشعوكة هامة (والله
متم) مظهر (نوره) وفي
قراءة بالاضافة (ولو كره
الكافرون) ذلك (هو الذي
أرسل رسوله بالهدى ودين
الحق ليظهره) يعليه (على
الدين كله) جميع الاديان
المخالفة له (ولو كره
المشركون) ذلك (يا أيها
الذين آمنوا هل أدلكم على
تجارة تنجيكم) بالتخفيف
والتشديد (من عذاب
أليم) مؤلم فكأنهم قالوا نعم
فقال (تؤمنون) تدومون
على الايمان بالله

من قال (ق) قسم جعل
الواو في (والقرآن) عاطفة
ومن قال غير ذلك كانت
واو القسم وجواب القسم
محذوف قيل هو قوله (قد
علمنا) أي لقد وحذفت
اللام لطول الكلام وقيل
هو محذوف تقديره لتبعث
أولتر جمع على ما دل عليه
سياق الآيات و (بل)
للخروج من قصة الى قصة
واذا منصوبة بمادل عليه
الجواب أي يرجع قوله تعالى
(فوقهم) هو حال من السماء
أو ظرف لينظروا (والارض)
معطوف على موضع السماء
أي و يروا الارض
(مددناها) على هذا حال
ويحوز ان ينتصب على
تقدير ومددنا الارض و
(تبصرة) مفعول له أو حال
من المفعول أي ذات تبصير
أو مصدر أي بصرنهم
تبصروا (ذكرى) كذلك
قوله

يوما فقال كعب بن الاشرف يامعشر اليهود أبشروا فقد أطفأ الله نور محمد فيما كان ينزل عليه وما كان
ليتم أمره فجزن رسول الله ﷺ فأنزل الله هذه الآية واتصل الوحي بعدها حكى جميعه الماوردي
رحمه الله اه (قوله باقواهم) أي التي لا منشأ لها غير الافواه دور الاعتقاد في القلوب اه خطيب
(قوله والله متم نوره) جملة حالية من فاعل يريدون أو يطفئوا وقوله ولو كره الكافرون حال من هذه
الحال فهما متداخلان وجواب لو محذوف أي أتمه وأظهره وكذلك قوله ولو كره المشركون اه
سمين (قوله مظهر نوره) أي بظهاره في الآفاق فلا يراد السؤال وهو أن الاتمام لا يكون الا عند نقصان
فما معنى نقصان هذا النور وايضاح الجواب ان اتمامه بحسب نقصان الاثر وهو الظهور في سائر
البلاد من المشارق الى المغرب اذا الظهور لا يظهر الا بالظهار وهو الاتمام يؤيده قوله اليوم أكملت
لكم دينكم اه كرخي (قوله وفي قراءة بالاضافة) أي سبعة (قوله ولو كره الكافرون ذلك) أي
اتمام النور فان قيل قال أولا ولو كره الكافرون وقال ثانيا ولو كره المشركون فالجكمة في ذلك أجب
بأنه تعالى أرسل رسوله وهو من نعم الله تعالى والكافرون كلهم في كفر ان النعم سواء فلهذا قال ولو
كره الكافرون لان لفظ الكافر أهم من لفظ المشرك فالمراد من الكافرين هنا اليهود والنصارى
والمشركون فلفظ الكافر اليق به وأما قوله ولو كره المشركون فذلك عند انكارهم التوحيد
واصرارهم عليه لانه ﷺ في ابتداء الدعوة أمر بالتوحيد بلالة الا الله فلم يقولوها فلماذا قال ولو كره
المشركون اه خطيب (قوله بالهدى) أي بالبيان الشافي بالقرآن أو المعجزات اه خطيب (قوله ولو
كره المشركون ذلك) أي اظهاره (قوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم الخ) سبب نزول هذه الآية قوله
لرسول الله ﷺ لو نعلم أي الاعمال أحب الى الله لعملنا به والاستهتام أيجاب واخبار في المعنى وذكر
بلفظ الاستهتام تشريفا لكونه أوقع في النفس اه خطيب وفي القرطبي يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم
على تجارة قال مقاتل نزلت في عثمان بن مظعون وذلك أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو أذنت لي
فطلقت خولة وترهبت واختصت وحرمت اللحم ولا تأم الليل أبدا ولا أفطر نهار أبدا فقال صلى
الله عليه وسلم ان من سنتي النكاح ولا رهبانية في الاسلام انما رهبانية أمي الجهاد في سبيل الله وخصاء
أمي الصوم ولا نحر موا طيبات ما أحل الله لكم ومن سنتي أنام وأقوم وأفطر وأصوم فمن رغب عن
سنتي فليس مني فقال عثمان وددت يا نبي الله ان أعلم أي التجارات أحب الى الله فأتجر فيها فنزلت وقيل
أدلكم أي سأدلكم والتجارة الجهاد قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية وهذا
خطاب لجميع المؤمنين وقيل لاهل الكتاب اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعتان (قوله تؤمنون
الخ) في محل رفع خبر مبتدأ مقدر أي هي تؤمنون الخ أولا محل لها من الاعراب على أنها مستأنفة في
جواب سؤال كأنه قيل ما هي سمين وصنيع الشارح يشير الى الثاني حيث قال فكأنهم قالوا نعم
الذي هو بمنزلة أن يقولوا وماتلك التجارة اه وفي الكرخي قوله تؤمنون جملة مستأنفة وقمت
جوابا لمن قال نعم أو كيف نعمل فأخبرهم بقوله تؤمنون أي تدومون على الايمان لان الخطاب مع المؤمنين
ومحلها الرفع خبر مبتدأ مضمرة أي تلك التجارة تؤمنون والخبر نفس المبتدأ فلا رابط وتؤمنون خبر
في معنى الامر ويدل عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا ولانه دلالة على
التجارة المنجية وتعليم لها كأشار اليه والمتعارف في التعليم هو الامر والنهي وفائدة العدول
الاشعار بوجوب الامثال وكأنهم امتثلوا فهو يخبر عن ايمان وجهاذ موجودين ونظيره قول الداعي
غفر الله لك جعلت المغفرة لقوة الرجاء كأنها كانت ووجدت اه (قوله أيضا تؤمنون بالله

ورسوله وتجاهدون في
سبيل الله بأموالكم وأنفسكم
ذلكم خير ان كنتم تعلمون
انه خير لكم فافعلوه (يفغر)
جواب شرط مقدر أى ان
تفعلوه يفغر (لكم ذنوبكم
ويدخلكم جنات تجري
من تحتها الانهار ومساكن
طيبة في جنات عدن) اقامة
(ذلك الفوز العظيم) يؤتكم
نعمة (أخرى تجبونها نصر
من الله وفتح قريب وبشر
المؤمنين) بالنصر والفتح
(يا أيها الذين آمنوا كونوا
أنصار الله) لدينه وفي قراءة
بالإضافة (كأقال) الخ المعنى
كما كان الحواريون كذلك
الدال عليه قال

تعالى (وحب الحصيد) أى
وحب النبت المحصود وحذف
الموصوف وقال الفراء هو في
تقدير صفة الاول أى والحب
الحصيد وهذا بعيد لما فيه
من إضافة الشيء الى نفسه
ومثله جبل الوريد أى
جبل العرق الوريد وهو
فعل بمعنى فاعل أى وارد
أو بمعنى مورود فيه (والنخل)
معطوف على الحب (باسقات)
حال و (لهاطل) حال أيضا
و (نضيد) بمعنى منضود و
(رزقا) مفعول له أو واقع
موقع المصدر و (به) أى بالماء
قوله تعالى (ونعلم) أى ونحن
نعلم فاجملة حال مقسرة
ويحوز أن يكون مستأنفا قوله
تعالى (اذيتلقى) يحوز ان
يكون ظرفا لا قرب وان
يكون التقدير اذ كرو (قعيد)
مبتدأ وعن الشمال خبره
ودل قعيد

ورسوله) هذا بمنزلة الثمن الذى يدفعه المشتري وقوله يفغر لكم الخ بمنزلة المبيع الذى يأخذه المشتري
من البائع في مقابلة الثمن المدفوع له اه شيخنا (قوله بأموالكم وأنفسكم) قدم الاموال على النفس
لعزتها في ذلك الوقت اولانا قوام النفس اولانا التي يبدأ بها في الاتفاق اه خطيب (قوله ذلكم) أى
المذكور من الايمان والجهاد وقوله خير لكم أى من كل شيء وقوله ان كنتم تعلمون أشار الشارح الى
أن الجواب مقدر الى أن تعلمون متعدد حذف مفعوله والضمير في أنه وفي فافعلوه يعود لذلك وقد علمت
تفسيره اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله أنه خير لكم فافعلوه جعله كالزخشي من حذف المفعول
للعلم به اختصارا وجعله القاضى منزلا منزلة اللازم حيث قال ان كنتم من أهل العلم لان الجاهل لا يعتمد
بفعله فلا يثاب ولا يكون فيه خير وتفسيره أبلغ وأدل على التوبيخ لدلالته على الشك في كونهم من أهل
العلم مطلقا اه (قوله تجري من تحتها) أى من تحت أشجارها وغرفها روي عن الحسن قال سألت عمر ان
ابن حصين وأبا هريرة عن قوله تعالى ومساكن طيبة فقال على الخير سقطت سألت رسول الله ﷺ عنها
فقال قصر من لؤلؤة في الجنة في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوته حمراء في كل دار سبعون بيتا من زبرجدة
خضراء في كل بيت سبعون سريرا في كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من
الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفا
أو وصيفة فيعطي الله المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله اه خطيب (قوله ذلك) أى
المذكور من غفران الذنوب وادخال الجنات المذكورة اه شيخنا (قوله ويؤتكم نعمة أخرى) أشار
الشارح بتقدير هذا العامل الى أن وأخرى مفعول بفعل مقدر وهذا المقدر معطوف على الجوابين قبله
وهو جواب ثالث والمراد يؤتكم في الدنيا فهو اخبار عن نعمة الدنيا بعد الاخبار عن نعمة الآخرة اه شيخنا
وفي السمين ويصح أن يكون منصوبا بفعل مضمر يفسره تجبونها فيكون من الاشتغال وحينئذ لا يكون
تجبونها اعتلالا نه مفسر للعامل قبله اه ويصح أن يكون مبتدأ خبره نصر من الله وفتح قريب ويصح
خفضها عطفًا على تجارة اه كرخى (قوله نصر من الله) خبر مبتدأ مضمر أى تلك النعمة الأخرى
نصر من الله وقوله قريب أى عاجل وهو فتح مكة أو فارس والروم وقوله وبشر المؤمنين معطوف
على محذوف أى قل يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم وبشر المؤمنين اه شيخنا أو معطوف على تؤمنون فانه
في معنى الامر كانه قال آمنوا واجهدوا أيها المؤمنون وبشرهم يارسول الله بما وعدتهم عليه عاجلا
وآجلا وهذا ما جرى عليه في الكشف لما تقدم ولان سياق الكلام يدل عليه ووضع المؤمنين موضع
الضمير للشعار بأن صفة الايمان هي التي تقتضى هذه البشارة اه كرخى (قوله وفي قراءة بالإضافة)
أي سبعة وعبرة السمين قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو أنصارا منون الله جار ومجرور والباقون
أنصار الله غير منون بل مضاف للجلالة السكرية والرسم يحتمل القراءة تين معا واللام يحتمل أن تكون
مزيدة في المفعول لزيادة التقوية لكون العامل فرعا ذا اصل أنصار الله وأن تكون غير مزيدة
ويكون الجار والمجرور نعتا لأنصار والاول أظهر وأما قراءة بالإضافة ففرع الاصل المذكور ويؤيد
قراءة بالإضافة الاجماع عليها في قوله نحن أنصار الله ولم يتصور جريان الخلاف هنا لانه مرسوم
بالالف اه (قوله كما كان الحواريون كذلك) أى أنصار الله وقوله الدال نعت للكون المنسبك
المجرور بالكاف أى ككون الحواريين كذلك وأشار بهذا الى جواب سؤال حاصله أن الآية تقتضى
أن المشبه كون المؤمنين أنصار الله والمشبه به قول عيسى لاصحابه ماذ كرو وهذا لا يستقيم بل
المشبه به هو كون الحواريين أنصار الله المأخوذ من جوابهم بقولهم نحن أنصار الله وحاصل الجواب

من أنصاري الى الله) أى من الانصار الذين يكونون معي متوجها الى نصرته الله (قال الحواريون نحن أنصار الله) والحواريون أصقياء عيسى وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا من الحور وهو البياض الخالص قيل كانوا أقصاريين يحورون الثياب بيضونها (فآمنت طائفة من بني اسرائيل) بعيسى وقالوا انه عبد الله رفع الى السماء (وكفرت طائفة) لقولهم انه ابن الله رفعه اليه فاقتتل الطائفتان (فايدنا) قويننا (الذين آمنوا) من الطائفتين (على عدوم) الطائفة الكافرة (فاصبحوا ظاهرين) غالبين ﴿سورة الجمعة مدنية احدى عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يسبح لله) ينزهه فاللام زائدة (ما في السموات وما في الارض) في ذكر ما تغليب للاكثر (الملك القدوس) المنزه عمالا يديق به (المعز الحكيم) في ملكه وصنعه (هو الذي بعث في الاميين) العرب

هذا على قيد الاول أى عن اليمين قيد وقيل قيد المذكور الاول والثاني محذوف وقيل لا حذف وقيد بمعنى قيذان وأغنى الواحد عن الاثنين وقد سبقت له نظائر و(رقيب عتيد) واحد في اللفظ والمعنى رقيبان

ان الكلام منظوره الى المعنى فان المعنى كما كان الحواريون أنصار الله لما سلم عيسى بقوله من أنصاري الى الله اه شيخنا وفي السمين قوله كما قال عيسى بن مريم فيه أوجه أحدها أن الكاف في موضع نصب على اضمار القول أى قلنا لهم ذلك كما قال عيسى الثاني انها نعت لمصدر محذوف تقديره كونوا كوننا قاله مكى وفيه نظر اذ لا يؤمرون بأن يكونوا كوننا الثالث أنه كلام محمول على معناه دون لفظه واليه نحا الزمخشري فانه قال فان قلت ما وجه صحة التشبيه وظاهره تشبيه كونهم أنصارا بقول عيسى من أنصاري الى الله قلت التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح والمراد كونوا أنصارا لله كما كان الحواريون أنصارا لعيسى حين قال لهم من أنصاري الى الله وتقدم في آل عمران تعدى أنصاري بالي واختلاف الناس في ذلك اه (قوله) من أنصاري الى الله) ظاهره ان النصره وهذا لا يلائم جوابهم بقولهم نحن أنصار الله فجعلوا النصره لله وأشار الشارح الى أن الاضافة من اضافة أحد المتشاركين الى الآخر لما بينهما من الاختصاص بقوله أى من الانصار الذين يكونون معي أى مصاحبين لي وأشار الى أن قوله الى الله متعلق بمحذوف هو حال حيث قال متوجها الى نصرته الله أى حال كونى متوجها الى نصرته الله اه شيخنا وفي السمين قال الزمخشري فان قلت ما معنى قوله من أنصاري الى الله قلت يجب أن يكون معناه مطابقا لجواب الحواريين بقولهم نحن أنصار الله والذي يطابقه أن يكون المعنى من جندي متوجها الى نصرته الله واطافة أنصاري خلاف اضافة أنصار الله فان معنى نحن أنصار الله نحن الذين ينصرون الله ومعنى من أنصاري من الانصار الذين يختصون بي ويكونون معي في نصرته الله ولا يصح أن يكون معناه من ينصرني مع الله لانه لا يطابق الجواب والدليل عليه قراءة من قرأ من أنصار الله اه قلت يعنى أن بعضهم يدعى أن الى بمعنى مع أى من أنصاري مع الله وقوله قراءة من قرأ أنصار الله أى لو كانت بمعنى مع لما صح سقوطها في هذه القراءة وهذا غير لازم لان كل قراءة لها معنى يخصها الا أن الاولى توافق القراءتين اه (قوله) نحن أنصار الله) من اضافة الوصف الى مفعوله أى نحن الذين تنصر الله أى ننصر دينه كما تقدم اه شيخنا (قوله) وقيل كانوا أقصاريين) مقابل لقوله من الحور فهو في قوة قوله وقيل من التحوير وهو تبييض الثياب فعلى هذا الحور قائم بالثياب التي يبيضونها على الاول قائم بذواتهم وفي المختار والتحوير تبييض الثياب اه (قوله) فآمنت طائفة) مرتبط بمحذوف تقديره فلما رفع عيسى الى السماء افترق الناس فيه فرقتين فآمنت طائفة الخ اه شيخنا وفي الخازن فآمنت طائفة قال ابن عباس لما رفع تفرق قومه ثلاث فرقة فرقة قالت كان الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفعه اليه وفرقة قالت كان عبد الله ورسوله فرفعه اليه وهم المؤمنون واتسع كل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان حتى بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا الآية اه (قوله) فاقتتل الطائفتان) أى وظهرت الكافرة حتى بعث الله محمدا فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى فايدنا الخ وروى المغيرة عن ابراهيم قال وأصبحت حجة من آمن بعيسى عليه السلام ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم أن عيسى عليه السلام كلمة الله وعبد ورسوله اه خطيب (قوله) فاصبحوا) أى صاروا بعد ما كانوا فيه من الذل ظاهرين أى غالبين قاهرين في أقوالهم وأفعالهم لا يخافون أحدا ولا يستخفون منه اه خطيب

﴿سورة الجمعة﴾

(قوله مدنية) أى بالاجماع وقوله احدى عشرة آية أى بالاخلاف (قوله تغليب للاكثر) وهو ما لا يعقل (قوله في الاميين) أى اليهم وكذا قوله وآخرين منهم أي والى آخرين من الاميين فهذا

والاممي من لا يكتسب ولا

يقرأ كتابا (رسولا منهم)

هو محمد ﷺ (يتلوا عليهم

آياته) القرآن (ويزكيهم)

يطهرهم من الشرك (ويعلمهم

الكتاب) القرآن (والحكمة)

ما فيه من الاحكام (وان)

مخففة من الثقلية واسمها

محذوف أى وانهم (كانوا

من قبل) قبل مجيئه (لنبي

ضلال مبين) بين (وآخرين)

عطف على الاميين أى

الموجودين (منهم) والآتين

منهم بعدم (لما) لم (يلحقوا

بهم) فى السابقة والفضل

(وهو العزيز الحكيم) فى

ملكه وصنعه وم التابعون

والاقتصار عليهم كاف فى

بيان فضل الصحابة المبعوث

فيهم النبي ﷺ على من

عدمهم ممن بعث اليهم وآمنوا

به من جميع الانس والجن

الى يوم القيامة لان كل قرن

خير ممن يليه (ذلك فضل

الله يؤتيه من يشاء)

عتيدان قوله تعالى (بالحق)

هو حال أو مفعول به قوله

تعالى (معها سائق) الجملة

صفة لنفس او كل او حال

من كل وجاز لما فيه من

العموم والتقدير يقال له

لقد كنت و ذكر على المعنى

قوله تعالى (هذا) مبتدأ وفى

(ما) وجهاً أحدهما هي

نكرة و (عتيد) صفتها

ولدى معمول عتيد ويجوز

ان يكون لدى صفة أيضا

فيتعلق بمحذوف وما وصفتها

خبر هذا والوجه الثانى ان

على حد لقد جاء كم رسول من أنفسكم والاقتصار هنا فى المبعوث اليهم على الاميين لا ينافى أنه مرسل الى غيرهم لان ذلك مستفاد من دليل آخر كقوله وما أرسلناك الا كافة للناس اه شيخنا (قوله رسولاً منهم) أى من جملتهم ومن نسبهم فامن حتى من العرب الاوله فيهم قرابة وقد ولده واهل ابن اسحق الابن تغلب فان الله طهره منهم فلم يجعل لهم عليه ولادة لنصرانيتهم اه خطيب وفى الخازن رسولاً منهم أى أميام مثلهم وانما كان أميالاً نعتة فى كتب الانبياء النبي الامي وكونه بهذه الصفة أبعد من توم الاستعانة بالكتابة على ما أتى به من الوحي والحكمة وتسكون حاله مشاكلة لحال أمته الذين بعث فيهم وذلك أقرب الى صدقه اه (قوله يتلوا عليهم آياته) حال او نعت (قوله يطهرهم) أى يحملهم على ما يصيرون به أذكاء من حيث العقائد اه كرخى (قوله وان كانوا) حال وقوله مخففة من الثقلية والدال على كونها مخففة وقوع اللام فى حيزها فانها مخففة بالتحففة اه كرخى (قوله عطف على الاميين) عبارة السمين قوله وآخرين منهم فيه وجهاً أحدهما أنه مجرد عطف على الاميين أى وبعثه فى آخرين من الاميين ولما يلحقوا بهم صفة لآخرين والثانى أنه منصوب عطف على الضمير المنصوب فى يعلمهم أى ويعلم آخرين لم يلحقوا بهم وكل من يعلم شريعة محمد ﷺ الى آخر الزمان فرسول الله معلمه بالقوة لانه أصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم اه (قوله أى الموجودين منهم) تفسير للاميين المعطوف عليه أى فالمراد بالاميين من كان من العرب موجوداً فى زمنه ﷺ وقوله منهم حال أى حال كون الموجودين فى زمنه من مطلق الاميين وقوله والآتين تفسير لآخرين وفى نسخة وآتين وهى مشاكلة لآخرين فى عدم التعريف وقوله منهم حال من آخرين أى حال كون الآخرين من مطلق الاميين وقوله بعدم متعلق بالآتين أى الآتين بعد الموجودين فى زمنه وفسر الآخرين بقوله وم التابعون اه شيخنا (قوله لما يلحقوا بهم فى السابقة) أى فى السبق الى الاسلام والفضل أى الشرف والدرجة وهذا النفي مستمر دائماً لان الصحابة لا يلحقهم ولا يساويهم فى شأنهم أحدهم من التابعين ولا ممن بعدهم فالنفي هنا غير متوقع الحصول ولذلك لما ورد عليه ان لما تنفى ما هو متوقع الحصول والمنفى هنا ليس كذلك فسر هابل الى منفيها أعم من أن يكون متوقع الحصول أو لا فلما هنا ليست على بابها اه شيخنا (قوله والاقتصار عليهم) أى على التابعين فى تفسير الآخرين الذى جرى عليه عكرمة ومقاتل كاف الخ وهذا من الشارح اعتذار عن العدول عن تفسير غيره لهم عطلق المسلمين الى يوم القيامة ومحصل الاعتذار أنه اذا أشير بالآية الى تفضيل الصحابة على التابعين لزم منه تفضيلهم على سائر الناس الى يوم القيامة بواسطة ما ثبت أن كل قرن خير ممن يليه فاذا ثبت فضلهم على التابعين ومن بعد التابعين أدون منهم ثبت فضلهم على من بعد التابعين بالطريق الاولى هذا هو مراد الشارح فيما يظهر لكن يرد عليه أنه ليس السياق فى بيان فضل الصحابة كالا يخفى بل فى بيان من بعث اليهم النبي فلو قال والاقتصار عليهم كاف فى بيان كون رسالته عامة لجميع من بعدهم الى يوم القيامة لانه اذا ثبت للاشراف الافضل فغيره أولى لكان أظهر اه شيخنا (قوله ممن بعث اليهم) بيان لقوله من عدم وقوله من جميع الخ بيان للبيان وقوله الى يوم القيامة عام فى الجميع أى ويستمر هذا العموم فى الاشخاص والازمان والاوقات أيضا الى يوم القيامة وقوله لان كل قرن الخ تعليل لقوله كاف أو للاستمرار المقاد بالغاية أى وانما استمر هذا الحكم وانسحب الى يوم القيامة لان كل قرن الخ اه شيخنا (قوله ذلك) أى الامر العظيم الرتبة من تفضيل الرسول وقومه وجعلهم متبوعين بعد أن كان العرب اتباعاً لا وزن لهم عند

النبي ومن ذكر معه (والله ذو الفضل العظيم مثل الذين حملوا التوراة) كلفوا العمل بها (ثم لم يحملوها) لم يعملوا بما فيها من نعمة صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به (كمثل الحمار يحمل أسفارا) أى كتباً في عدم انتفاعه بها (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) المصدقة للنبي محمد صلى الله عليه وسلم والخصوص بالذم مخذوف تقديره هذا المثل (والله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين (قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) تعلق بتمنوا الشيطان على ان الاول قيد في الثاني أى ان صدقتم في زعمكم انكم أولياء لله والولى يؤثر

تكون ما معنى الذى فعلى هذا تكون ما مبتدأ ولدى صلة وعتيد خبر ما والجملة خبر هذا ويحوز ان تكون ما بدلا من هذا ويحوز ان يكون عتيد خبر مبتدأ محذوف ويكون مالى خبرا عن هذا أى هو عتيد ولوجاء ذلك في غير القرآن لجاز نصبه على الحال قوله تعالى (ألقيا) أى يقال ذلك وفى لفظ التثنية هنا أوجه أحدها انه خطاب للمساكين والثانى هو لو واحد والالف عوض من تكرير الفعل أى ألق ألق والثالث هو لو واحد ولكن خرج على لفظ التثنية على عادتهم كقولهم خلبى عوجا وخبلى مرابى

غيرهم من الطوائف اه خطيب (قوله النبي) تفسير لمن يشاء وقوله ومن ذكر معه وهم الاميون والآخرين اه شيخنا (قوله مثل الذين حملوا التوراة الخ) لما ترك اليهود العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بمحمد ضرب الله لهم مثلاً فقال مثل الذين الخ) اه خطيب وفى الخازن وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود الذين أعرضوا عن العمل بالتوراة وبالإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شبه اليهود حيث لم ينتفعوا بما فى التوراة الدالة على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالحمار الذى يحمل الكتب ولا يدري ما فيها ولا ينتفع بها فكذلك اليهود الذين يقرؤون التوراة ولا ينتفعون بها لانهم خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق من لم يفهم معانى القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل أن يتبعكم اه (قوله حملوا التوراة) هذه قراءة العامة وقرأ زيد بن علي ويحيى بن يعمر حملوا مخففا مبنيًا للفاعل اه سمين (قوله كلفوا العمل بها) عبارة الخازن حيث كلفوا القيام بها والعمل بما فيها وليس هو من الحمل على الظاهر وانما هو من الحملالة والحمل هو الكفيل اه وفى المختار حمل بدين ودية من باب ضرب حمالة بفتح الحاء أى كفل وحمله الرسالة تحميلا كلفه حملها وتحمل الحمالة حملها اه (قوله فلم يؤمنوا به) أى النعت (قوله كمثل الحمار) أى الذى هو أبعد الحيوان فخص بالذكر لانه فى غاية الغباوة فقوله يحمل أسفارا حال أو صفة اه شيخنا وهذه قراءة العامة وقرأ عبد الله كمثل حمار منكرا وهى فى قوة قراءة الباقيين لان المراد بالحمار الجنس ولهذا وصف بالجملة بعده كاسيأتى وقرأ المأمون بن هرون الرشيد يحمل مشددا مبنيًا للمفعول والجملة من يحمل أو يحمل فيها وجهان أحدهما هو المشهور أنها فى موضع الحال من الحمار والثانى أنها فى موضع الصفة للحمار لجريانه مجرى النكرة اذ المراد به الجنس قال الزمخشري أو الجر على الوصف وقد تقدم تحرير هذا وان منه عند بعضهم وآية لهم الليل نسلخ وأن نسلخ نعت الليل والجمهور يعملونه حالا للتعريف اللفظى وأما على قراءة عبد الله فالجملة وصف فقط ولا يتمتع أن تكون حالا عند سيديويه اه سمين (قوله أى كتباً) أى كتباً كبارا من كتب العلم جمع سفر وهو الكتاب الكبير لانه سفر ويكشف اذا قرىء عما فيه من المعانى اه خطيب وقوله فى عدم انتفاعه بها بيان لوجه الشبه اه شيخنا (قوله مثل القوم) فاعل بئس وقوله الذين كذبوا الخ صفة للقوم اه شيخنا (قوله بآيات الله) أى دلائل الملك الاعظم على صدق رسله لاسيما محمد اه خطيب (قوله الكافرين) أى الذين سبق فى علمه أنهم لا يؤمنون والافقدهدى كثير من الكفار اه شيخنا (قوله قل يا أيها الذين هادوا) أى تدينوا باليهودية وهى ملة موسى ونزل هذا المادعت اليهود الفضيلة وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وادعوا ان الدار الآخرة لهم خاصة وادعوا أنه لا يدخل الجنة الا من كان هوذا فامر النبي صلى الله عليه وسلم بان يظهر كذبهم بان يقول لهم ان زعمتم انكم أولياء الخ اه شيخنا (قوله أنكم أولياء) سادس المفعولين أو المفعول على الخلاف والله متعلق بأولياء أو محذوف نهتا لأولياء ومن دون الناس كذلك وقوله فتمنوا الموت جواب الشرط والعامة بضم الواو وهو الاصل فى واو الضمير وابن السميعة وابن يعمر وابن أبي اسحق بكسرها وهو أصل التقاء الساكنين وابن السميعة أيضا بفتحها وهو طلب للتخفيف اه سمين (قوله تعلق بتمنوا الخ) معناه انه رتب عليهم ما قوله الشيطان وهما ان زعمتم ان كنتم صادقين وقوله على أن الاول قيد فى الثانى أى شرط فى الثانى وهذا يقتضى أن الشرط فى الحقيقة هو الثانى وأن الاول شرط فيه وهذا عكس القاعدة المشهورة وهى أنه اذا علق جزاء بشرطين كان الاول هو الشرط بالحقيقة والثانى شرط له وأشار اليها ابن الوردي فى البهجة بقوله

فتمنوه (ولا يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم) من كفرهم بالنبي المستلزم لكذبهم (والله عليم بالظالمين) الكافرين (قل ان الموت الذي تفرون منه فانه) الفاء زائدة (ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) السر والعلانية (فينبشكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم به (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من)

وذلك ان الغالب من حال الواحد منهم ان يصحبه في السفر اثنان والرابع ان من العرب من يخاطب الواحد بخطاب الاثنين كقول الشاعر فان ترجراني باين عفان أتزجر

وان تدعاني أحم عرضا ممعاً والخامس ان الالف بدل من النون الخفيفة وأجرى الوصل مجرى الوقف قوله تعالى (مريب الذي) الجمهور على كسر التنوين وقرئ بفتحها فرار من الكسرات والياء (غير بعيد) أي مكانا غير بعيد ويجوز ان يكون حالا من الجنة ولم يؤنث لان الجنة والبستان والمنزل مقاربات والتقدير يقال لهم (هذا) والياء على الفية والتاء على الرجوع الى الخطاب قوله تعالى (من خشى) في موضع رفع أي من خشى أوفي موضع جريدلا من المتقين أو من كل أبواب أو في موضع نصب أي أعني من خشى وقيل من مبتدأ والخبر محذوف تقديره يقال

وطال ان كلمت ان دخلت * ان اولاً بعد أخير فعلت

فقوله ان اولاً الخ يشير الى أن الاول مشروط بالثاني والشرط يتقدم على المشروط فالشرط في الحقيقة هو الاول والثاني شرط فيه اه شيخنا وقوله وهذا عكس القاعدة الخ غير وارد لان القاعدة التي ذكرها مفروضة فيما اذا تقدم الجزاء على الشرطين أو تأخر عنهما وأما اذا توسط بينهما كما في الآية فالقاعدة كما قال الشارح من أن الاول شرط في الثاني وقد أوضح شيخ الاسلام ذلك في شرح منبهه عند قول المتن أوقال ان وطنك فعبدي حر عن ظهاري ان ظهرت تأمل (قوله ومبدؤها) أي طريقها الموت (قوله ولا يتمنونه) قال في البقرة ولن يتمنوه قال الزمخشري لافرق بين لا ولن في أن كل واحدة منهما نفى للمستقبل الآن في لن تأكيداً وتشديد اليلس في لا فاقى مرة بلفظ التأكيدي ولن يتمنوه ومرة بغير لفظه في ولا يتمنونه قال الشيخ هذا رجوع منه عن مذهبه وهو أن لن تقتضي النفي على التأيد الى مذهب الجماعة وهو أنها لا تقتضي قلت ليس فيه رجوع غاية ما فيه أنه سكنت عنه وتشريكه بين لا ولن في نفى المستقبل لا ينفي اختصاص لن بمعنى آخر اه سمين وهذا اخبار بما سيكون منهم في المستقبل والباء في بما سيبية متعلقة بالنفي وما عبارة عن كفرهم ومعاصيهم الموجبة لدخول النار اه شيخنا (قوله الذي تفرون منه) أي تخافون أن تتمنوه بلسانكم مخافة أن يصيبكم فتؤخذوا بأعمالكم اه يضاوي (قوله الفاء زائدة) عبارة السمين في الفاء وجهان أحدهما أنها داخلة لما تضمنه الاسم من معنى الشرط وحكم الموصوف بالموصول حكم الموصول في ذلك والثاني أنها مزيدة محضة للتضمن المذكور وقرأ زيد بن علي أنه بدون فاء فيها أيضاً وجه أحدها أنه مستأنف وحينئذ يكون الخبر نفس الموصول كأنه قيل ان الموت هو الشيء الذي تفرون منه قاله الزمخشري الثاني أن الخبر الجملة من أنه ملاقيكم وحينئذ يكون الموصول نعتا للموت الثالث أن يكون انه تأكيذا لان الموت لما طال الكلام أكد الحرف تأكيداً لفظياً وقد عرفت أنه لا يؤكّد كذلك الاباعادة ما دخل عليه أو باعادة ضميره فاكد باعادة ضمير ما دخلت عليه ان وحينئذ يكون الموصول نعتا للموت وملاقيكم خبره كأنه قيل ان الموت انه ملاقيكم اه (قوله ثم تردون الخ) لما كان المقام في البرزخ أمراً مهولاً لا بد منه نبه عليه وعلى طوله باداة التراخي فقال ثم تردون الخ اه خطيب (قوله اذا نودى للصلاة) المراد بهذا النداء الاذان عند قعود الخطيب على المنبر لانه لم يكن في عهد رسول الله ﷺ نداء سواء فكان له مؤذن واحد اذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد فاذا نزل أقام الصلاة ثم كان أبو بكر وعمر وعلى بالكوفة على ذلك حتى كان عثمان وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذنا آخر فامر بالتأذين أولاً على داره التي تسمى الزوراء فاذا سمعوا أقبلوا حتى اذا جلس على المنبر أذن المؤذن ثانياً ولم يخالفه أحد في ذلك الوقت لقوله ﷺ عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي اه خطيب (قوله من يوم الجمعة) من هذه بيان لا نودى وتفسير لها قاله الزمخشري وقال أبو البقاء أنها بمعنى في أي في يوم الجمعة وقرأ العامة الجمعة بضمين وقرأ ابن الزبير وزيد بن علي وأبو حيوه وأبو عمرو في رواية بسكون الميم فقيل هي لغة في الاولى وسكنت تخفيفاً وهي لغة تميم وقيل هو مصدر بمعنى الاجتماع وقيل لما كان بمعنى الفعل صار كرجل هزأه أي هزأه فلما كان في الجمعة معنى التجمع سكن لانه مفعول به في المعنى أو يشبهه فصار كهزأه للذي هزأه قاله مكى وكذا قال أبو البقاء هو بمعنى المجتمع فيه مثل رجل ضحكة أي يضحك منه وقال مكى يجوز اسكان الميم تخفيفاً وقيل هي لغة قلت قد تقدم أنها قراءة الميم بمعنى الفاعل أي يوم المسكن الجامع مثل رجل ضحكة أي كثير الضحك وقال مكى قريباً

منه فانه قال وفيه لغة ثالثة بفتح الميم على نسبة الفعل اليها كأنها تجمع الناس كما يقال رجل لحنة اذا كان يلحن الناس وقرأه اذا كان يقرئ الناس ونقلها قراءة أيضا الزخشرى الا أنه جعل الجمعة بالسكون على الاصل وبالمضموم مخففا منه اه سمين وانما سمي جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة وكانت العرب تسميه العروية وقيل سماء كعب بن لؤى لاجتماع الناس فيه اليه وأول جمعة جمعها رسول الله ﷺ أنه لما قدم المدينة نزل بقاء وأقام بها الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة في دار لبنى سالم بن عوف اه بياضوى (فائدة) قال الشيخ الرحمانى في حاشيته على التحرير والحاصل أن أفضل الليالى ليلة المولد ثم ليلة القدر ثم ليلة الاسراء فعرفة فالجمعة فنصف شعبان فالعيد وأفضل الايام يوم عرفة ثم يوم نصف شعبان ثم الجمعة والليل أفضل من النهار اه (قوله بمعنى فى) أى كقوله أرونى ماذا خلقوا من الارض وتبع فى هذا أبا البقاء وقال فى الكشف بيان لاذوا تفسير لها وجمع الكواشى بينهما اه كرخى (قوله فامضوا) أشار به الى أنه ليس المراد من السعى الاسراع فى المشى بل المراد القصد كقوله وأن ليس للانسان الا ما سعى وقول الداعى واليك نسعى ونخفد اه كرخى وفى القرطبي واختلف فى معنى السعى هنا على ثلاثة أقوال أولها القصد قال الحسن والله ما هو سعى على الاقدام ولكنه سعى بالقلوب والنية والثانى أنه العمل كقوله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن وقوله ان سعيكم لشتى وقوله وأن ليس للانسان الا ما سعى الثالث المراد به السعى على الاقدام وذلك فضيلة وليس بشرط اه (قوله أى اتركوا عهده) أى فلما راد بالبيع العقد بتمامه فالآية خطاب لكل من البائع والمشتري اه شيخنا (قوله ذلكم) أى المذكور من السعى وترك الاشتغال بالديناخير لكم أى من البيع والتكسب فى ذلك الوقت اه شيخنا وتمسك بهذا الشافعية فى أن البيع وقت أذان الخطبة الى انقضاء الصلاة صحيح مع الحرمة قال فى الكشف عامة الملاء على أن ذلك لا يوجب الفساد لان البيع لم يحرم لعينه بل لما فيه من التشاغل عن الصلاة فهو كالصلاة فى الارض المفصولة وقال مالك ما وقع فى الوقت المذكور يفسخ وكذا سائر العقود اه كرخى (قوله فاذا قضيت الصلاة) أى أدت وفرغ منها اه بياضوى وقوله فانتشروا فى الارض أى للتجارة والتصرف فى حوائجكم اه خطيب وقوله أمراباحة أخره الخطيب عن قوله وابتغوا من فضل الله وهو ظاهر اه شيخنا (قوله واذا كروا الله كثيرا) أى فلا تقصروا ذكره على حالة الصلاة اه خطيب (قوله كان ﷺ الخ) شروع فى بيان سبب نزول قوله واذا كروا الله كثيرا أو التجارة اه شيخنا وقوله بخطيب يوم الجمعة أى بعد الصلاة كالعبدان اه (قوله فقدمت غير وضرب لقدمها) الطبل على العادة فخرج لها الناس من المسجد غير اثني عشر رجلا

بمعنى فى (يوم الجمعة فاسمعوا) فامضوا (الى ذكر الله) أى الصلاة (وذروا البيع) أى اتركوا عهده (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) انه خير فافعلوه (فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارض) أمراباحة (وابتغوا) اطلبوا الرزق (من فضل الله) واذكروا الله (كثيرا) كثير العلمكم (تفاحون) تفوزون كان صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقدمت غير وضرب لقدمها الطبل على العادة فخرج لها الناس من المسجد غير اثني عشر رجلا

لهم ادخلوها و (بسلام) حال قوله تعالى (ذلك) أى زمن ذلك (يوم الخلود) قوله تعالى (فيها) يجوز ان يتعلق بيشأون وان يكون حالا من ما أو من العائد المحذوف و (كم نصب) (اهلكننا) و (مأشد) يجوز ان يكون جراضفة لقرن ونصبا صفة لكم ودخلت الفاء فى (فنفقوا) عطفا على المعنى أى بطشوا فنقبوا وفيها قرأت ظاهرة المعنى والمعنى هل لهم أو هل لمن سلك طريقهم (من محيص) أى مهرب فحذف الخبر قوله تعالى (وادبار السجود) بفتح الهمزة جمع دبر وبكسرهما مصدر ادبر والتقدير ووقت ادبار السجود و (يوم يسمعون) بدل من يوم ينادى و (يوم تشقق) ظرف للصير أو بدل من يوم الاول

فنزّل (وإذا زاروا تجارتهم أو
لهوا انفضوا إليها) أي التجارة
لأنهم مطلوبونهم دون الله
(وتركوك) في الخطبة قائما
قل ما عند الله من الثواب
(خير) للذين آمنوا (من
الله ومن التجارة والله خير
الرازقين) يقال كل إنسان
يرزق عائلته أي من رزق
الله تعالى

﴿سورة المنافقون مدنية
إحدى عشر آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(إذا جاءك المنافقون قالوا)
بالسنتهم على خلاف

و (سرا) حال أي يخرجون
سرا ويحوز أن يكون يوم
تشقق ظرفا لهذا المقدر
والله أعلم

﴿سورة والذاريات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿قوله تعالى (ذروا) مصدر

الفاعل فيه اسم الفاعل

و (قرأ) مفعول الحاملات

و (يسرا) مصدر في موضع

الحال أي ميسرة و (أمرأ)

مفعول المقسمات قوله تعالى

(يؤفك عنه) الها عائدة على

الدين أو على ما توعدون وقيل

على قول مختلف أي يصرف

عن ذلك من صرف عن

الحق ﴿قوله تعالى (يومهم)

هو بني على الفتح لضافته

إلى الجملة وموضعه رفع أي

هو يومهم وقيل هو مغرب

وفتح على حكم الظرف وقيل

موضعه نصب أي أعني

يومهم وقيل هو ظرف

للمدين أي يوم الجزاء

خطيب (قوله فنزل وإذا زاروا) أي علموا ومفعوله الثاني محذوف أي قدمت وحصلت (قوله انفضوا إليها)
والذي سوغ لهم الخروج وترك رسول الله ﷺ يخطب أنهم ظنوا أن الخروج بعد تمام الصلاة جائز
لانقضاء المقصود وهو الصلاة لأنه كان ﷺ أول الإسلام يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعديد فلما
وقعت هذه الواقعة ونزلت الآية قدم الخطبة وأخر الصلاة اه خطيب (قوله لانهم مطلوبونهم) أي بالذات
والله وتابع (قوله وتركوك قائما) جملة حالية من فاعل انفضوا وقدمقدة عند بعضهم وقوله ما عند الله
ماموصولة مبتدأ وخبر خبرها اه سمين (قوله قل ما عند الله) أي قل لهم تأديبا وزجر لهم عن العود
لمثل هذا الفعل اه شيخنا وقوله من الثواب أي على الثبات مع رسول الله ﷺ وقوله خير أي من
لذة لهم وكم وفائدة تجارتكم اه خطيب وانما كان خير لأنه محقق بخلاف ما توهمونه من نفع
التجارة والله ونفع الله وليس بمحقق ونفع التجارة ليس بمخلد ومنه يعلم وجه تقديم الله فان الاعداء
تقدم على المسلمين اه كرخي (قوله يقال كل إنسان الخ) إشارة إلى تصحيح صيغة التفضيل أي أن
الرازقين تعددون والله خير من حيث أنه لا يقطع الرزق عن عصابه وعاداه وغيره يقطعه وتعددهم انما
هو على سبيل المجاز من حيث أنه يقال كل إنسان الخ والا فالرازق بالحقيقة هو الله وحده والعائلة العيال
وقوله أي من رزق الله تصحيح لهذا القول المذكور أي فليس المراد به أن كل إنسان يرزق عائلته
بالاستقلال ولا بحوله وقوته اه شيخنا

﴿سورة المنافقون﴾

وفي بعض نسخ الشارح سورة المنافقين بالياء (قوله مدنية) أي بالاجماع وقوله إحدى عشرة آية أي بلا
خلاف (قوله إذا جاءك) أي حضر مجلسك المنافقون كعبد الله بن أبي وأصحابه وهذا شرط وجوابه قالوا
وقيل جوابه محذوف وقالوا حال أي إذا جاءك حال كونهم قائلين كيت وكيت فلا تقبل منهم وقيل الجواب
اتخذوا أي آمنهم جنة وهو بعيد وقالوا أيضا حال اه سمين قال ابن اسحق وغيره من أصحاب السير أن رسول
الله ﷺ لما غزى بني المصطلق وأزدحم الناس على الماء أقتل رجلا من المهاجرين جهجاه بن أسيد
وكان أجير العمر يقوده فرسه والثاني من الانصار اسمه سنان الجهمي كان حليفا لعبد الله بن أبي فلما أقتلا
صاح جهجاه بالمهاجرين وسنان بالانصار فأعان جهجاه رجلا من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال
عبد الله بن أبي ما صحبنا محمد الا لتلطم وجوهنا والله ما مثلناو مثلهم الا كقال القائل سمن كليك يأكلك أما
والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الاعز منها الا ذل ثم قال اقوم ما فعلتم بانفسكم قد أنزلتموهم بلادكم
وقاسمتهموهم في أموالكم أمأوا الله لو أمسكتهم عنهم فضل الطعام لتحوطوا من عندكم فلا تنفقوا عليهم حتى
ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن أرقم رضي الله عنه فبلغه لرسول الله ﷺ فقال رسول الله
ﷺ لعبد الله أنت صاحب الكلام الذي بلغني عنك فحلف أنه ما قال شيئا وأنكر فهو قوله اتخذوا أي آمنهم
جنة الخ فأنزل الله قوله إذا جاءك المنافقون الخ اه خطيب وفي القرطبي روى زيد بن أرقم قال كنت مع
عمي فسمعت عبد الله بن أبي ابن سلول يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ووقل لئن رجعنا
إلى المدينة ليخرجن الاعز منها الا ذل فذكر ذلك لعمي فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فأرسل
رسولا إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا فصدقهم رسول الله ﷺ وكذبني فأصابني هم
لم يصبني مثله فجلست في بيتي فأنزل الله عز وجل إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله إلى
قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا إلى قوله ليخرجن الاعز منها

ما في قلوبهم (نشهد انك
 لرسل الله والله يعلم انك
 لرسوله والله يشهد) يعلم (ان
 المنافقين لكاذبون) فيما
 اضرروه مخالفا لما قالوه
 (اتخذوا ايمانهم جنة ستره
 على اموالهم ودمائهم (فصدوا)
 بها (عن سبيل الله) اى عن
 الجهاد فيهم (انهم ساء ما كانوا
 يعملون ذلك) اى سوء عملهم
 (بانهم آمنوا) باللسان (ثم
 كفروا) بالقلب اى استمروا
 على كفرهم به (قطيع) ختم
 (على قلوبهم) بالكفر (فهم
 لا يفقهون) الايمان (وإذا
 رأيتهم تعجبك أجسامهم)
 جملها (وإن يقولوا تسمع
 لقولهم) لفصاحته (كأنهم)
 من عظم أجسامهم في ترك
 التفهم (خشب) بسكون
 الشين وضمها (مسندة) مالة
 إلى الجدار (يحسبون كل
 صيحة) تصاح كنداء
 العسكر وانشاد ضالة

وقيل التقدير يجازون يوم
 هو يوم مبتدأ (يفتنون) الخبر
 وعداه بعل لأن المعنى يجبرون
 على النار وقيل هو بمعنى في
 و (آخذين) حال من الضمير
 في الظرف والظرف خبر
 ان (فان قيل) كيف جاء
 الظرف هنا خبرا و آخذين
 حالا وعكس ذلك في قوله ان
 الجرمين في عذاب جهنم
 خالدون (قيل) الخبر
 مقصود الجملة والغرض في
 كرم الجرمين الاخبار عن
 تخليدهم لان المؤمن قد يكون

الاذل فارسل الى رسول الله ﷺ ثم قال ان الله قد صدقك خرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح
 اه (قوله) نشهد انك لرسل الله (جرى مجرى القسم كفعل العلم واليقين ولذلك تلقى بما يتلقى به القسم
 في قوله انك لرسل الله وفي القرطبي قالوا نشهد انك لرسل الله قيل معنى نشهد نخلف فعبّر عن الحلف
 بالشهادة لان كل واحد من الحلف والشهادة اثبات لامر معين ويحتمل أن يكون ذلك محمولا على ظاهره
 نفيا للنفاق عن أنفسهم وهوالاشبه اه (قوله) والله يعلم انك لرسله (جملة معترضة بين قولهم نشهد انك
 لرسل الله وبين قوله والله يشهد الخ المكذب لقولهم وفائدة الاعتراض انه لو اتصل التكذيب بقولهم
 لرسل الله لكان قولهم في حد ذاته كذب فاتبع بالاعتراض لدفع هذا الابهام اه خطيب (قوله) لكاذبون
 فيما اضرروه) أى من أنك غير رسول وفي الخازن لكاذبون يعنى في قولهم نشهد انك لرسل الله لانهم
 اضرروا وخلاف ما اظهروا وذلك لان حقيقة الايمان أن يواطىء اللسان القلب فمن أخبر عن شيء
 واعتقد خلافه أى اضرر خلاف ما اظهر فهو كاذب ألا ترى أنهم كانوا يقولون بالنسبة نشهد انك لرسل
 الله وساء كذبا لان قولهم خالف اعتقادهم اه (قوله) اتخذوا ايمانهم) أى كل ما من شهادتهم هذه وكل عين
 سواها اه خطيب وتقدم أنه يجوز أن يكون هذا الجواب بالشرط ويجوز أن يكون مستأنفا جى به لبيان
 كذبهم وحلفهم عليه أى ان الحامل لهم على الايمان اتقاؤهم بها على أنفسهم والعمامة على فتح الهمة جمع يمين
 والحسن بكسر هاء مصدر او قد تقدم مثله في المجادلة والخانة الترس ونحوه وكل ما يقيق سوا ومن كلام
 الفصحاء جبة البرد جنة البرد اه سمين (قوله) ساء ما كانوا يعملون) ساء هذه هي الجارية تجرى بش
 في افادة الذم ومع ذلك ففيها معنى التعجب وتعظيم أمرهم عند السامعين اه من أبى السعود (قوله) بانهم
 آمنوا باللسان الخ) جواب عما يقال المنافقون لم يكونوا إلا على الكفر الثابت الدائم فامعنى قوله آمنوا ثم
 كفروا واوضحه ان معناه أنهم آمنوا بالنسبة وكفروا بقلوبهم فثم للترتيب الاخبارى لا الايجادى اه
 كرخى (قوله) فهم لا يفقهون الايمان) عبارة البيضاوى فهم لا يفقهون حقيقة الايمان ولا يعرفون محته
 اه (قوله) الجملها) قال ابن عباس كان ابن أبى جسيما يحى حافصا حاذقا لى اللسان وكان قوم من المنافقين
 مثله وهم رؤساء المدينة وكانوا يحضرون مجلس النبي ﷺ ويستندون فيه الى الجدر وكان النبي ومن
 حضر يحجبون بها كلهم اه خطيب (قوله) وان يقولوا) أى تكلموا في مجلسك تسمع أى تسمع اه
 خطيب وضمن تسمع معنى تصفى وتميل فلذلك عدى باللام اه سمين (قوله) كأنهم خشب مسندة) في
 هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أنها مستأنفة والثاني أنها خبر مبتدأ مضمرة أى هم كأنهم قالمها الزمخشري
 والثالث أنها في محل نصب على الحال وصاحب الحال الضمير في قولهم قاله أبو البقاء اه سمين (قوله)
 من عظم أجسامهم الخ) أى من أجل عظم الخ وهذان بيان لوجه الشبه وفي البيضاوى مشبهين بأخشاب
 منصوبة مسندة الى الحائط فى كونهم أشبا حاذية عن العلم والنظر اه (قوله) بسكون الشين وضمها)
 سبعيتان وفي المصباح الخشب معروف الواحدة خشبة والخشب بضمين واسكان الثانى تخفيف مثله
 وقيل المضموم جمع المفتوح كالأسد بضمين جمع أسد بفتحين اه (قوله) يحسبون كل صيحة عليهم)
 يعنى أنهم لا يسمعون صوتا فى العسكر من نداء كل مناد فى انشاد ضالة أو انفلات دابة إلا ظنوا من خبثهم
 وسوء ظنهم أنهم يرادون بذلك وظنوا أنهم قد أتوا ما فى قلوبهم من الرعب وقيل انهم على خوف
 ووجل من أن ينزل فيهم أمرهم أكستارهم ويبيح دماءهم اه خازن (قوله) كل صيحة) مفعول
 أول وقوله عليهم مفعول ثان أى كائنات عليهم اه شيخنا وفي السمين قوله يحسبون كل صيحة عليهم

(عليهم) لما في قلوبهم من

الرعب ان ينزل فيهم
ما يبيح دماءهم (هم العدو
فاحذرهم) فانهم يشنون
سرك للكفار (قاتلهم الله)
أهلكهم (أنى يؤفكون)
كيف يصرفون عن
الايان بعد قيام البرهان
(واذا قيل لهم تعالوا)
معتدين (يستغفر لكم
رسول الله لو) بالتخفيف
والتشديد عطفوا
(رؤسهم ورايتهم يصدون)
يعرضون عن ذلك (وم
مستكبرون سواء عليهم
أستغفرت لهم) استغنى
بهمزة الاستفهام عن همزة
الوصل (أم لم تستغفر لهم
لن يغفر الله لهم ان الله
لا يهدي القوم الفاسقين

في النار ولكن يخرج منها
فأما ان المتقين فجعل
الظرف فيها خبرا لانهم
يامنون بالخروج منها فجعل
آخذين فضلة قوله تعالى
(كانوا قليلا) في خبر كان
وجهان أحدهما
(ما يجمعون) وفي ما على
هذا وجهان أحدهما هي
زائدة اى كانوا يجمعون
قليلا وقليل نعت لظرف
أو مصدر أى زمانا قليلا
أو هجوعا قليلا والثاني هي
نافية ذكره بعض النحويين
ورد ذلك عليه لان النفي
لا يتقدم عليه ما في حيزه
وقليلا من حيزه والثاني ان
قليلا خبر كان وما مصدرية
أى كانوا قليلا هجوعهم كما
تقول كانوا يقل هجوعهم

فيه وجهان أظهرهما أن عليهم هو المفعول الثاني للحسبان أى واقعة وكائنة عليهم ويكون قوله م
العدو جملة مستأنفة أخبر تعالى بذلك والثاني أن يكون عليهم متعلقا بصيغة وهم العدو جملة في موضع
المفعول الثاني للحسبان قال الزمخشري ويجوز أن يكون هم العدو هو المفعول الثاني كما لو طرح الضمير
اه وتعبه أبو السعود بوله والجملة مستأنفة وجعلها مفعولا ثانيا للحسبان مما لا يساعده النظم الكريم
أصلا فان الفاء في قوله فاحذرهم لترتيب الامر بالاحذر على كونهم أعدى الأعداء اه (قوله لما في
قلوبهم من الرعب) متعلق بيحسبون أى سبب هذا الحسبان الرعب القائم بقلوبهم وقوله أن ينزل
فيهم متعلق بالرعب على تقدير الجار أى لما في قلوبهم من الرعب أى الخوف من أن ينزل فيهم ما يبيح
أى قرآن يبيح دماء فيقاتلون أى تقاتلهم المسلمون اه (قوله قاتلهم الله) دعاء عليهم وهو طلب
من ذاته أن يلعنهم أو تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك اه يضاوى وقوله أن يلعنهم إشارة
الى أن قاتل بمعنى لمن وطرد على هذا فلا طلب وإنما المراد أن وقوع اللعن بهم مقرر لا بد منه اه شهاب
وفي الكرخى قوله قاتلهم الله أهلكهم ايضا حه ان معناه أحلهم الله محل من قاتله عدو قاهر يهلكه
لان الله تعالى قاهر لكل معاند فاذا قاتلهم أهلكهم وهذا ماجرى عليه أبو عيسى وجاء عن ابن عباس
أن معناه طلب من ذاته تعالى أن يلعنهم فالمعنى لعنهم الله ولا طلب هناك حقيقة بل عبارة الطلب للدلالة
على أن اللعن عليهم مما لا بد منه قال الطيبي يعنى أنه من أسلوب التجريد كقراءة ابن عباس في قوله تعالى
ومن كفر فامتنع على الامر أى امتنع يا قادر اه (قوله بعد قيام البرهان) أى على حقيقة الايمان (قوله
واذا قيل لهم تعالوا يستغفر) قد تنازعا في رسول الله فالاول يطلبه مفعولا والثاني يطلبه فاعلا فاعمل
الثاني لقربه وأضر في الاول أى تعالوا اليه ويستغفر مجزوم في جواب الامر وقوله لو اوارؤسهم
جواب اذا اه شيخنا وفي السمين وهذه المسئلة عدوها النجاة من الاعمال وذلك ان تعالوا يطلب رسول
الله مجرورا بالى أى تعالوا الى رسول الله ويستغفر يطلبه فاعلا فاعمل الثاني ولذلك رفعه وحذف
الاول اذ التقدير تعالوا اليه ولو اعمل الاول ل قيل الى رسول الله فيضم في يستغفر فاعل ويمكن أن
يقال ليست هذه من الاعمال فى شيء لان قوله تعالوا أمر بالاقبال من حيث هو لا بالنظر الى مقبل عليه
اه روى أنه لما نزل القرآن بفضيحتهم وكذبهم كقوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون الخ أتاها عشائرهم
من المؤمنين وقالوا ويحكم اقتضحتهم وأهلكتم أنفسكم فاتوا رسول الله ﷺ وتوبوا اليه من النفاق
واسألوه أن يستغفر لكم فلورؤسهم أى حركوها اعراضا وابعاء قاله ابن عباس وروى أن ابن أبى
لوى رأسه وقال لهم قد أشرتم على بالايما فآمنت وباعطاء زكاة مالى ففعلت ولم يبق الا أن تأمروني
بالسجود لمحمد فنزل واذا قيل لهم تعالوا الخ فلم يلبث ابن أبى الاياما قلائل حتى اشتكى ومات منافقا
اه خطيب (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله ورايتهم يصدون) رأى بصرية وقوله يصدون
حال من الهاء وقوله يعرضون عن ذلك أى عمادعو اليه من الاعتذار واستغفار الرسول لهم وقوله
وهم مستكبرون حال من الواو في يصدون اه شيخنا (قوله سواء عليهم الخ) تئيس له من ايمانهم لانه
ربما كان يحب صلاحهم وإن يستغفر لهم وربما نديه الى ذلك بعض أقاربهم فقال تعالى منها له على أنهم
ليسوا باهل للاستغفار لانهم لا يؤمنون بقوله سواء عليهم الخ اه خطيب (قوله استغنى) أى فى التوصل
للنطق بالسالك وقوله بهمزة الاستفهام أى بحسب الاصل والافهى هذا للتسوية لوقوعها بعد سواء اه
شيخنا وعبرة الكرخى قوله استغنى بهمزة الاستفهام الخ أشار به الى أن قراءة السبعة استغفرت بهمزة

ويجوز على هذا ان يكون ما يجمعون بدلا من اسم كان بدل الاشتمال ومن

هم الذين يقولون) لاصحابهم
من الانصار (لا تنفقوا على
من عند رسول الله) من
المهاجرين (حتى ينفضوا)
يتفرقوا عنه (ولله خزائن
السموات والارض)
بالرزق فهو الرزاق
للمهاجرين وغيرهم (ولكن
المنافقين لا يفقهون يقولون
لئن رجعنا) أى من غزوة
بني المصطلق (الى المدينة
ليخرجن الاعز) عنوا به
أنفسهم (منها الاذل) عنوا
به المؤمنون (ولله العزة)
الغلبة (ولرسوله وللمؤمنين
ولكن المنافقين لا يعلمون)
ذلك

الدليل لا يجوز أن يتعلق
بهم جمعون على هذا القول لما
فيه من تقديم معمول
المصدر عليه وانما هو
منصوب على التبيين أى
يتعلق بفعل محذوف يفسره
يهجمون وقال بعضهم تم
الكلام على قوله قليلا ثم
استأنف فقال من الليل
ما يهجمون وفيه بعد لانك
ان جعلت ما نافية قسدا لما
ذكرنا وان جعلتها مصدرية
لم يكن فيه مدح لان كل
الناس يهجمون في الليل
(وبالاسحار) الباء بمعنى
في قوله تعالى (وفي أنفسكم)
الابتداء محذوف أى وفي
انفسكم آيات ومن رفع
بالظرف جعل ضمير الآيات
في الظرف وقيل يتعلق
(بتبصرون) وهذا ضعيف
لان الاستفهام والفاء يعمنان
من ذلك قوله تعالى (وفي

قطع مفتوحة من غير مدوحى همزة التسوية التى اصلها الاستفهام وهمزة الوصل محذوفة قال أبو البقاء
وقد وصلها قوم على حذف حرف الاستفهام لان أم المعادلة تدل عليه وقرى مشاذا آستغفرت بهمزة ثم
ألف وخرجها الزخشرى على أن المداد شباع لهمزة الاستفهام للاظهار والبيان لا قبل بهمزة الوصل ألفا
كافى آسجروا لله اه (قوله هم الذين يقولون الخ) استئناف جار مجرى التعليل لفسقهم اه أبو السعود
أول عدم هداية الله لهم اه شيخنا (قوله من الانصار) أى التلخيص فى الايمان وصحبته للمنافقين
بحسب ظاهر الحال اه شيخنا (قوله على من عند رسول الله) الظاهر أنه حكاية ما قالوه بعينه لانهم
منافقون مقرون برسالته ظاهر او لاحاجة الى أنهم قالوه تهكما أو لعلته عليه حتى صار كالمعلم كما قيل
ويحتمل أنهم عبروا بغير هذه العبارة فغيرها الله اجلا للنبية ﷺ اه شهاب (قوله حتى ينفضوا)
حتى تعليلية أى لاجل أن ينفضوا وقوله يتفرقوا عنه أى بان يذهب كل واحد منهم الى أهله وشغله الذى
كان له قبل ذلك اه خطيب (قوله ولله خزائن السموات الخ) الجملة حالية أى قالوا ما ذكر والحال ان
الرزق بيده تعالى لا يديهم اه شيخنا وهذا ردوا بطل لما زعموا من أن عدم انفاقهم يؤدى الى انقضاء
الفقراء من حوله ببيان أن خزائن الارزاق بيده تعالى اه أبو السعود وفى يعطى من يشاء منها حتى
بواسطة أيديهم لا يقدر أحد على منع شىء من ذلك لا بما فى يده ولا بما فى يد غيره على أنهم لو فعلوا ذلك
لهب الله تعالى غيرهم للانفاق وأمر رسوله فدعا فى الشىء اليسير فصار كثير أو كان لا ينفد اه خطيب
(قوله بالرزق) متعلق بخزائن على أنها بمعنى الخزونات أى المملوءات بالرزق اه شيخنا (قوله
يقولون لئن رجعنا الخ) هذا فى المعنى معطوف على يقولون قبله لان المقاتلين سبهما واحده هو ما تقدم
ذكره الذى حاصله أنه اقتتل بعض المهاجرين وبعض الانصار فبلغ ذلك عبد الله بن أبى فقال المقاتلين
المذكورتين اه (قوله من غزوة بني المصطلق) وكانت فى السنة الرابعة وقيل فى السادسة وسبهما أن
رسول الله ﷺ بلغه ان بنى المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحرث بن أبى ضرار وهو أبو جويرية
زوج النبی ﷺ فسمع بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية
قديد الى الساحل فوقع القتال فهزم الله بنى المصطلق وامكن رسوله من أبنائهم ونسائهم وأموالهم فافاءها
عليهم اه خازن وكان سبيهم سبع مائة فلما أخذ النبي جويرية من السبي لنفسه أعتقها وتزوجها
فقال المسلمون صار بنو المصطلق أصهار رسول الله فاطلقوا ما يديهم من السبي اكراما لرسول
الله ولهذا قالت عائشة رضى الله عنها وما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها من جويرية ولقد
أعتق بتزويج رسول الله لها مائة أهل بيت من بنى المصطلق اه (قوله ولله العزة الخ) الجملة حالية
أى قالوا ما ذكر والحال ان كل من له نوع بصيرة يعلم أن العزة لله الخ اه شيخنا وعزة الله قهره وغلبته
لاعدائه وعزة رسوله اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله اياهم على أعدائهم اه خازن
(قوله ولكن المنافقين لا يعلمون) ختم هذه الآية بلا يعلمون وما قبلها بلا يفقهون لان الاول متصل
بقوله ولله خزائن السموات والارض لان فى معرفتها غموضا يحتاج الى فطنة وفقه فناسب نفى الفقه
عنهم والثانى متصل بقوله ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وفى معرفتها غموض زائد يحتاج الى علم فناسب
نفى العلم عنهم فالمعنى لا يعلمون أن الله معز أوليائه ومذل أعدائه والحاصل أنه لما ثبت المنافقون
لفريقهم اخراج المؤمنين من المدينة أثبت الله تعالى فى الرد عليهم صفة العزة لغير فريقهم وهو الله
ورسوله والمؤمنون اه كرخى وفى شرح جمع الجوامع ومن قواعد العلة القول بالموجب بفتح الجيم وهو
تسليم الدليل مع بقاء النزاع بان يظهر المعترض عدم استلزام الدليل لحل النزاع وشاهده ولله العزة

(يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم)

تشغلكم (أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) الصلوات الخمس (ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون وأنفقوا) في الزكاة (بما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أنا لم يأتني هذا المال فأنفقوا) (أخرتني إلى أجل قريب فاصدق) بادغام التاء في الاصل في الصاد أصدق بالزكاة (وأكن من الصالحين) بان أحج قال ابن عباس رضي الله عنهما ما قصر أحد في الزكاة والحج الاسأل الرجعة عند الموت (ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون) بالتاء والياء (سورة التغابن مكية أو مدنية ثمان عشرة آية)

يعني المطر قوله تعالى (مثل ما) يقرأ بالرفع على انه نعت لحق أو خبر ثان أو على انها خبر واحد مثل حلو حامض وما زائدة على الاوجه الثلاثة ويقرأ بالفتح وفيه وجهان أحدهما هو معرب ثم في نصبه على هذا الوجه ما هو حال من النكرة أو من الضمير فيها أو على اضرار أعنى أو على أنه مرفوع الموضع ولكنه فتح كافتح الظرف في قوله لقد تقطع بينكم على قول الاخفش

وما على هذه الاوجه زائدة أيضا والوجه الثاني هو مبنى وفي كيفية بنائه وجهان أحدهما انه ركب مع ما كخمسة عشر وما

ولرسوله في جواب ليخرجن الاعز منها الاذل اه (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) نهى لهم عن التشبه بالمنافقين في الاعتزاز بالاموال والاولاد اه خطيب (قوله أموالكم) أى تدبيرها والاهتمام بها (قوله الصلوات الخمس) هذا قول الضحاك وقال الحسن عن جميع الفرائض وقيل عن الحج والزكاة وقيل عن قراءة القرآن وقيل عن اقامة الذكر اه خطيب (قوله ومن يفعل ذلك) أى الاستغفال بهاعما ذكر اه شيخنا وقوله فاولئك هم الخاسرون أى لانهم باعوا العظيم الباقي بالحقير الفاني اه يضاوى قال رسول الله ﷺ الدنيا ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه وعلوم ومعلوم أخرجه الترمذى عن أبى هريرة اه كرخى (قوله بما رزقناكم) من تبعية وفي التبعية باسناد الرزق منه تعالى الى نفسه زيادة ترغيب في الامتثال حيث كان الرزق له تعالى بالحقيقة ومع ذلك اكتفى منهم ببعضه اه شيخنا (قوله من قبل أن يأتي أحدكم الموت) أى علاماته ودلائله اه يضاوى يعنى أن فيه مضافا مقدرا والمراد بدلائله أماراته ومقدماته فالتقدير من قبل أن يأتي أحدكم مقدمات الموت ولا بد من هذا التقدير ليصح تفریع قوله فيقول الخ عليه وأما حمله على ظاهره من غير تقدير وجعل قوله لولا أخرتني الخ سؤال للرجعة فبعيد متكلف اه شهاب (قوله فيقول رب) معطوف على أن يأتي مسبب عنه اه شيخنا (قوله بمعنى هلا) أى التى معناها التحضيض وتختص بالفظه ماض وهو في تاويل المضارع كاهنا فانه ماض بمعنى المضارع اذ لا معنى لطلب التأخير في الزمن الماضى والاصل هلا تؤخرنى الى أجل قريب وقوله ولولتمنى والتقدير حينئذ لتيك أخرتني الى أجل قريب كقوله ليت الشباب يعود يوم ما وقضية كلام الكشف أن لولا بمعنى هل الاستفهامية اه كرخى (قوله أخرتني) أى أخرت موتى الى أجل أى من قريب أى قليل بقدر ما استدرك فيه ما فاتنى (قوله وأكن من الصالحين) يرسم بدون واو كافي خط المصحف الامام وأما في اللفظ ففيه قراءتان سبعيتان أكون باثبات الواو والنصب ونصبه بالمعطف على فاصدق المنصوب بأن مضرة بعدفاء السببية في جواب الطلب أى التحضيض أو التمنى وأما الجزم فبالعطف على محل فاصدق فكانه قيل ان أخرتني أصدق وأكن اه شيخنا (قوله قال ابن عباس الخ) أشار به الى ما رواه الترمذى عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو نجب عليه فيه زكاة فلم يفعل الاسأل الله الرجعة عند الموت ورواه الحسن بن أبى الحسن في كتاب منهاج الدين عن ابن عباس مرفوعا اه كرخى (قوله عند الموت) أى عند رؤية أماراته اه شيخنا (قوله ولن يؤخر الله نفسا الخ) معطوف على مقدر أى فلا يؤخر الله هذا الاحد المتمنى لانه لا يؤخر نفسا اذا جاء أجلها آية كانت فلا يؤخر نفس هذا القائل لانها من جملة النفوس التى شملها النفي اه خطيب بتصرف واستنبط بعضهم من هذه الآية عمر النبي ﷺ لان السورة رأس ثلاث وستين سورة وعقب بالتغابن اشارة لظهور التغابن بوفاته ﷺ اه كرخى (قوله اذا جاء أجلها) أى آخر عمرها (قوله بالتاء) أى مناسبة لقوله يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم وقوله والياء أى مناسبة لقوله ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون اه شيخنا

(سورة التغابن)

(قوله مكية) أى الاقوله يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدو لكم الى آخر السورة فانها نزلت بالمدينة في عوف بن مالك الاشجعي شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم جفاء أهله وولده وكان اذا أراد الغزو بكوا له ورققوه وقالوا الى من تدعنا فيرق فيقصد عن الجهاد فنزلت هذه الآيات الى آخر السورة بالمدينة كما سيأتى اه خطيب وهذا قول ابن عباس وغيره وقوله أو مدنية قاله عكرمة وهو قول الاكثرين اه كرخى (قوله ثمان عشرة آية) أى بالاتفاق اه

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (يسبح لله ما في السموات
 وما في الارض) أى ينزهه
 فاللام زائدة وآتى بمدون
 من تغليب اللام أكثر (له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء
 قدير هو الذى خلقكم
 فمنكم كافر ومنكم مؤمن)
 فى أصل الخلقة ثم يميتهم
 ويعيدهم على ذلك (والله
 بما تعملون بصير خلق
 السموات والارض بالحق
 وصوركم فاحسن صوركم)
 اذ جعل شكل الآدمي
 أحسن الاشكال (والله
 المصير يعلم ما فى السموات
 والارض ويعلم ما تسرون
 وما تعلنون والله عليم بذات
 الصدور) بما فيها من
 الاسرار والمعتقدات (ألم
 يأتكم) يا كفار مكة (نبأ)
 خبر (الذين كفروا من
 قبل فذاقوا وبال أمرهم)
 عقوبة كفرهم فى الدنيا
 (ولهم فى الآخرة عذاب
 أليم) مؤلم (ذلك) أى عذاب
 الدنيا (بانه) ضمير الشأن
 (كانت تأتيمهم رسلهم
 بالبينات) الحجج الظاهرات
 على الايمان (فقالوا أبشر)
 أريد به الجنس

على هذا يجوز ان تكون
 زائدة وأن تكون نسكرة
 موصوفة والثاني أن تكون
 بنيت لانها أضيفت الى
 مبهم وفيها نفسها ابهام وقد
 ذكر مثله فى قوله تعالى ومن
 خزي يومئذ فتكون ما
 على هذا أيضا ما زائدة واما

كرخى (قوله وما فى الارض) كررت ما هنا وفى قوله وما تعلنون تأ كيدا وتعميما ولا اختلاف لان
 تسبيح ما فى السموات مخالف لتسبيح ما فى الارض كثرة وقلة وأسرارنا مخالفة لعلايتنا ولم تكرر فى
 قوله بعلم ما فى السموات والارض لعدم اختلاف علمه تعالى اذ علمه بما تحت الارض كعلمه بما فوقها وعلمه
 بما كان كعلمه بما يكون اه كرخى (قوله له الملك وله الحمد) قدم الخبر فيه ما للدلالة على اختصاص الامر
 به تعالى من حيث الحقيقة لانه مبدى كل شيء ومبدعه فكان الملك له حقيقة دون غيره ولان أصول
 النعم وفروعها منه تعالى فالحمد له بالحقيقة وحمد غيره انما يقع من حيث ظاهر الحال وجريان النعم على
 يديه اه كرخى والملك هو الاستيلاء والتمسك من التصرف فى كل شيء على حسب ما أراد فى الازل
 قال الرازى الملك تمام القدرة واستحكامها يقال ملك بين الملك بالضم وملك بين الملك بالكسر اه (قوله
 هو الذى خلقكم) أى قدر خلقكم فى الازل وكذا قوله فنكم كافرو ومنكم مؤمن أى مقضى بكفره
 وإيمانه أزلوا وأشار لهذا التفسير بقوله فى أصل الخلقة وهو المناسب لقوله ثم يميتهم الخ فان الموت انما يكون
 على ما سبق فى الازل لاعلى ما وقع فى الخارج لانه يتبدل كثيرا ومقتضى ظاهر الحال أن يقول ثم يميتكم
 ويعيدهم لكنهم اعى لفظ الخبر وهو ما رواه ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ان الله خلق بنى آدم
 مؤمنا وكافرا ويعيدهم فى القيامة مؤمنا وكافرا رواه الخطيب وغيره اه شيخنا (قوله فنكم كافرو ومنكم
 مؤمن) ظاهر تقديرهم أنه معطوف على الصلة ولا يضره عدم العائد لان المعطوف بالفاء يكفيه وجود
 العائد فى احدى الجملتين أو تقول هي معطوفة على جملة هو الذى الخ اه شهاب وفى الخطيب وقيل انه
 خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا والتقدير هو الذى خلقكم ثم وصفكم فقال فنكم كافر ومنكم مؤمن
 كقوله والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه الآية قالوا فانه خلقهم والمشى فعلهم وهذا
 اختيار الحسين بن الفضل قال لو خلقهم مؤمنين وكافرين لما وصفهم بفعلهم فى قوله تعالى فنكم كافر ومنكم
 مؤمن واحتجوا بقوله ﷺ كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه اه
 (قوله بالحق) الباء للملابسة أى خلقكم لمتبسا بالحق أى الحكمة البالغة اه شيخنا (قوله اذ جعل شكل
 الآدمي أحسن الاشكال) دليل أن الانسان لا يتمنى أن يكون على صورة من سائر الصور غير صورة
 البشر ومن حسن صورته أن خلقه منتصبا غير منقلب على وجهه فان قيل قديوم جد كثير من الناس
 مشوه الخلقة مسمج الصورة أجيب بان صورة البشر من حيث هي أحسن سائر الصور والسباجة
 والتشوه انما هو بالنسبة لصورة أخرى منها فلو قابلت بين الصورة المشوهة وبين صور الفرس أو غيرها
 من الحيوانات لرأيت صورة البشر المشوهة أحسن اه من الخطيب (قوله يعلم ما فى السموات والارض
 وقوله ويعلم ما تسرون وما تعلنون وقوله والله عليم بذات الصدور) كل واحدة من هذه الثلاث أخص
 بمقابلها وجمع بينها إشارة الى أن علمه تعالى محيط بالجزئيات والكلليات لا يعزب عنه شيء من الاشياء اه
 خطيب (قوله ألم يأتكم) استفهام توبيخ أو تقرير وقوله نبأ الذين كفروا من قبل أى من قبلكم وقوله
 فذاقوا معطوف على كفروا عطوف المسبب على السبب وعبر عن العقوبة بالوبال إشارة الى أنها كالشيء
 الثقيل المحسوس وذلك لان الوبال فى الاصل الثقل ومنه الويل للطعام الذى يثقل على المعدة والوبال
 للطر الثقيل القطر اه شيخنا (قوله أى عذاب الدنيا) أى وعذاب الآخرة أيضا كافى البيضاوي
 (قوله فقالوا أبشر) معطوف على كانت أى قال كل فريق من المذكورين فى حق رسولهم
 الذى أتاهم أبشر يهدينا كما قالت ثمود أبشرا منا واحد تتبعه وقد أجل فى الحكاية فاسند

بمعنى شيء وأما (انكم) فيجوز ان يكون موضعها جرا بالاضافة اذا جعلت

القول الى جميع الاقوام كما أجمل الخطاب والامر في قوله يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا
 اه أبو السعدود الاستفهام للانكار ومن غباوتهم أنهم أنكروا أن يكون الرسول بشرا وسلدوا واعتقدوا
 أن الاله يكون حجرا وبشر مرفوع على الفاعلية بفعل مضمر يفهمه المذكور فالمسئلة من باب الاشتغال
 وهو الارجح ويجوز أن يكون مبتدأ وما بعده خبره وقوله أريد به الجنس أي فلذا صح الجمع في قوله
 يهدوننا ولم يقل يهدينا الذي هو مقتضى الظاهر اه شيخنا (قوله فكفروا) الفاء للسببية أي فكفروا
 بسبب هذا القول لا للتعقيب اه شيخنا (قوله واستغنى الله) مقتضى عطف هذا على ما قبله أن يكون
 غناه تعالى متأخرا ومسببا عن محيي الرسل اليهم مع أن غناه تعالى أزلي والجواب عن هذا أن يسلك
 التأويل في المعطوف فيقال واستغنى الله أي أظهر غناه عن إيمانهم حيث لم يلجئهم ولم يضطرم اليه مع
 قدرته على ذلك اه خطيب واستغنى بمعنى المجرد وقال الزمخشري أي ظهر غناه فالسين ليست للطلب اه
 سمين (قوله زعم الذين كفروا الخ) الزعم ادعاء العلم وهو يتعدى الى مفعولين وقوله ان لن يبعثوا ساد
 مسددا والمراد بهم أهل مكة كما قاله أبو حيان وهو الملائم للخطاب في قوله قل بل الخ ولا يناسب حمله
 على الذين كفروا من قبل كما قاله بعض حواشي البيضاوي لانه لا يلائم الخطاب كما علمت اه شيخنا (قوله
 ان مخففة) أي لا ناسبة لئلا يدخل ناصب على مثله اه سمين (قوله قل بل) من المعلوم أن بل تنقض النفي
 وتثبت المنفي فالعنى هنا قل بل يبعثون فقوله لتبعثن هو المفاد بها وانما أعيدت وصلاتها كيد بالقسم ولعطف
 ما بعده عليه اه شيخنا (قوله وذلك) أي المذكور من البعث والحساب على الله يسير (قوله فآمنوا
 بالله ورسوله) خطاب لكفار مكة والفاء في جواب شرط مقدر أي اذا كان الامر كذلك فآمنوا الخ
 قاله أبو السعدود ولم يقل وباليوم الآخر على ما هو المناسب لقوله زعم الذين كفروا الخ اكتفاء بقوله
 والنور الذي أنزلنا فانه مشتمل على البعث والحساب اه شيخنا (قوله القرآن) أي فانه باعجازه ظاهر
 بنفسه مظهر لغيره مما فيه شرحه ويأينه اه يضاوي (قوله ليوم الجمع) أي لاجل ما فيه من الحساب والجزاء
 اه يضاوي وسمى بذلك لان الله تعالى يجمع فيه بين الاولين والآخرين من الانس والجن وجميع أهل
 السماء وأهل الارض وبين كل عبد وعمله وبين الظالم والمظلوم وبين كل نبي وأمة وبين ثواب أهل
 الطاعة وعقاب أهل المعصية اه خطيب (قوله يغيب المؤمنون الخ) أشار بهذا الى أن التفاعل ليس على
 بابيه فانه عكس هذه الصورة وهو كون الكافر ياخذ منزلة المؤمن من النار لومات على الكفر ليس يغيب
 للمؤمن بل هو سرور له وغيب من باب ضرب اه شيخنا (قوله لو آمنوا) بيان للاضافة في قوله منازلهم
 وأهلهم أي أن الكفار لهم في الجنة منازل وأهل من الحور العين لو آمنوا اه شيخنا وعبارة الكرخي
 قوله باخذهم منازلهم ومنازل أهلهم في الجنة لو آمنوا ايضاحه أن التغابن تفاعل من الغبن وهو فوت الحظ
 والمراد بالمغبون من غبن عن منزله ومنازل أهله في الجنة فيظهر يومئذ غبن كل كافر بترك الإيمان وغبن
 كل مؤمن بتقصيره في الاحسان والتغابن مستعار من تغابن القوم في التجارة وهو أن يغبن بعضهم بعضا
 لنزول السعداء منازل الاشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزول الاشقياء منازل السعداء التي
 كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء كفي حديث روى البخاري عن أبي هريرة في صحيحه وأورده الصاغاني في
 مشارق الانوار ما من عبد يدخل الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل
 النار الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة والحاصل أن التفاعل ليس من اثنين فالمباينة بين
 الشخص ونفسه وكذا المباينة على سبيل التجريد ومنه ما روي ناعن الامام أحمد بن حنبل عن جابر أن النبي

(يهدوننا فكفروا ولو آمنوا)
 عن الايمان (واستغنى الله)
 عن إيمانهم (والله غني) عن
 خلقه (حميد) محمود في أفعاله
 (زعم الذين كفروا ان)
 مخففة واسمها محذوف أي
 انهم (لن يبعثوا قل بل وربي
 لتبعثن ثم لتنبؤن بما علمتم وذلك
 على الله يسير فآمنوا بالله
 ورسوله والنور) القرآن
 (الذي أنزلنا والله بما تعملون
 خبير) اذ كر (يوم يجمعكم
 ليوم الجمع) يوم القيامة (ذلك
 يوم التغابن) يغبن المؤمنون
 الكافرين باخذ منازلهم
 وأهلهم في الجنة لو آمنوا

ما زائدة وان تكون بدلا
 منها اذا كانت بمعنى شيء
 ويجوز ان تكون في موضع
 نصب باضمار اعني ارفع على
 تقديره وانكم قوله تعالى (اذ
 دخلوا) اذ ظرف لحديث
 اولضيف اولمكرمين لا
 لأنك وقد ذكر القول في
 (سلاما) في هو قوله تعالى
 (في صرة) هو حال من الفاعل
 و (كذلك) في موضع نصب
 (قال) الثانية قوله تعالى
 (مسومة) هونعت لحجارة
 او حال من الضمير في الجار
 و (عند) ظرف لمسومة قوله
 تعالى (وفي موسى) أي وتركنا
 في موسى آية و (اذ) ظرف لآية
 او تركنا او نعت لها و
 (بسلطان) حال من موسى
 او من ضميره و (بركنه)
 حال من ضمير فرعون (وفي
 عاد وفي ثمود) أي وتركنا
 آية * قوله تعالى (وقوم
 نوح) يقرأ بالهمزة

(ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله) وفي قراءة بالنون في الفعلين (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) القرآن (أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبش المصير) هي (ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله) بقضائه (ومن يؤمن بالله) في قوله ان المصيبة بقضائه (يهد قلبه) للصبر عليها (والله بكل شيء عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توايتم فانما على رسولنا البلاغ المبين) البين (الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يأياها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم ان تطيعوهم في التخلف عن الخير كالجهاد والمجعة فان سبب نزول الآية الاطاعة في ذلك

عظفا على ثمود بالنصب على تقدير وأهلكنا ودل عليه ما تقدم من اهلاك الامم المذكورين ويحوز أن يعطف على موضع وفي موسى وبالرفع على الابتداء والخبر ما بعده أو على تقدير أهلكوا (والله) منصوبة بفعل محذوف أي ورفعنا السماء وهو أقوى من الرفع لانه معطوف على ما عمل فيه الفعل (والارض) مثله وبايد حال من الفاعل و (نعم الماهدون) أي

عليه السلام قال لكعب بن جحره الناس غاديان فبتاع نفسه فمعتقها وبائع نفسه فوبقها اه وفي زاده والتغابن تفاعل من الذبن وهو أخذ الشيء من صاحبه باقل من قيمته وهو لا يكون الا في عقد المعاوضة ولا معاوضة في الآخرة فاطلاق التغابن على ما يكون فيها انما هو بطريق الاستعارة وذلك لان كلام الفريقين جملة الله قادر على اختيار ما يؤدي الى سعادة الآخرة فاختر كل فريق ما يشتهي مما كان قادرا عليه بدل ما اختاره الآخر فهذا الاختيار منهما مشبه بالمبادلة والتجارة وشبه ما يتفرع عليه من نزول كل واحد منهما منزل الآخر بالتغابن اه ملخصا (قوله) ومن يؤمن بالله الى قوله ذلك الفوز العظيم وقوله والذين كفروا الى قوله وبش المصير) قال القاضي كأن هاتين الآيتين بيان للتغابن وتفصيل له اه أي لاحتوائهما على بيان منازل السعداء والاشقياء وهو ما وقع فيه التغابن اه شهاب وانما قال كأن لان الواو تمنع من الحمل على ذلك اذ لو كان كما قال لقال من يؤمن بالله أو من يؤمن بالله الخ اه من الكرخي (قوله) يكفر عنه سيئاته ذكر هذان وأسقطه في الطلاق فقال ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات الخ وذلك لان ما هنا قد تقدمه أبشيره دوننا الخ المشتغل على سيئات الكفار تحتاج الى تكفير فناسب ذكر يكفر عنه سيئاته بخلاف ما في الطلاق لم يتقدمه شيء من ذلك اه كرخي (قوله) بالنون في الفعلين) أي فكفروا ودخل وعلى هذه القراءة ففي الكلام التفتات من الغيبة الى التكلم اه شيخنا (قوله) خالدين فيها) فيه مراعاة معنى من وقوله ذلك أي المذكور من الامرين تكفير السيئات وادخال الجنات ولذلك جملة فوز اعظيا والنظيم أعلى حالا من الكبير الذي ذكر في سورة البروج لان ما فيها قد ترتب على ادخال الجنات فقط وما هنا قد ترتب على الامرين المذكورين فهو جامع للمصالح من دفع المضار وجلب المنافع اه كرخي (قوله) ما أصاب) مفعوله محذوف أي أحد أو قوله من مصيبة فاعل بزيادة من على حدود ما أصابك من سيئة فن نفسك اه شيخنا وسبب نزول هذه الآية أن الكفار قالوا لو كان ما عليه المسلمون حق الصائم لله من المصائب في الدنيا اه خطيب (قوله) في قوله) أي في قول من أي في قول القائل ان المصيبة بقضاء الله أي من يكن قلبه مطمئنا ومصدق بهذا القول الذي يقوله لسانه يهد قلبه للصبر عليها وأما من قال بلسانه فقط فلا يعطى فضيلة الصبر عليها اه كرخي (قوله) يهد قلبه أي للثبات والاسترجاع عند حلولها اه يضاوي وانما فسر الهداية بالثبات والاسترجاع لان المؤمن مهتدف لو أبقى على ظاهره لم يفسد اه شهاب (قوله) وأطيعوا الله) أي في جميع الاوقات ولا تشغلكم المصائب عن الاشتغال بطاعة الله تعالى والعمل بكتابه ولما ورد أن يقال كيف يستمر المرء على الطاعة حالة المصيبة وهي تغلب على المرء دفعه بان الايمان بالوحدانية وبأن الكل من عند الله يقتضي التوكل عليه في دفع المضار وغيرها اه زاده (قوله) فان توليتم) جواب الشرط محذوف تقديره فلا ضرر ولا بأس على رسولنا في توليكم فانه ليس عليه الا البلاغ وقد فعل اه شيخنا (قوله) لا اله الا هو) الجملة مبتدأ وخبر (قوله) وعلى الله فليتوكل المؤمنون) هذا حث للرسول على التوكل على الله والتقوى به حتى ينصره على من كذبه وتولى عنه اه خطيب (قوله) يأياها الذين آمنوا ان من أزواجكم الخ يدخل في الأزواج الذكروا لا في فكما أن الرجل تكون زوجته عدوا له كذلك المرأة يكون زوجها عدوا لها بهذا المعنى اه خطيب (قوله) عدوا لكم) أي يشغلكم عن طاعة الله أو يخاصمكم في أمر الدين أو الدنيا اه يضاوي (قوله) ان تطيعوهم) أشار به الى تقديره مضاف أي فاحذروا اطاعتهم اه (قوله) فان سبب نزول الآية الخ) عن ابن عباس أن رجلا أسدوا من أهل مكة وأرادوا أن يهاجروا الى النبي صلى الله عليه وسلم فنههم أزواجهم وأولادهم وقالوا لهم

ايكم عن ذلك الخير معتلين
بمشقة فراقكم عليهم
(وتصفحو وتغفروا فان
الله غفور رحيم انما أموالكم
وأولادكم فتنة) لكم شغلة
عن أمور الآخرة (والله
عنده أجر عظيم) فلا
تفوتوه باشتغالكم بالأموال
والأولاد (فاتقوا الله
ما استطعتم) ناسخة لقوله
اتقوا الله حق تقاته
(واسمعوا) ما أمرتم به سماع
قبول (وأطيعوا وأتقوا)
في الطاعة (خيرا لانفسكم)

نحن فحذف المخصوص
بالمسح (ومن كل شيء)
متعلق (بخلقنا) ويحوز
ان يكون نعتا (لزوجين)
قدم فصار حالا قوله تعالى
كذلك أي الامر كذلك *
قوله تعالى (المتين) بالرفع على
العت لله سبحانه وقيل هو
خبر مبتدأ محذوف أي هو
المتين وهو هنا كناية عن
ممنى القوة اذ معناها البطش
وهذا في معنى القراءة بالجر
والله أعلم
* (سورة الطور) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الواو الاولى للقسم وما
بعدها للعطف قوله تعالى
(في ريق) في تتعلق بمسطور
ويحوز أن يكون نعتا آخر
وجواب القسم (ان عذاب
ربك) قوله تعالى (ماله من)
اجملة صفة لواقع أي واقع
غير مدفوع ويوم ظرف
لدافع ولواقع وقيل يحوز
ان يكون ظرفا لما دل عليه

صبرنا على اسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم فاطاعوه وتركوا الهجرة وقال عطاء بن يسار نزلت في عوف
بن مالك الاشجعي كان ذا أهل وولد فأراد أن يغزوا فبكوا اليه ورقيقوه وقالوا له إلى من تدعنا فرق
عليهم وأقام عن الغزو اه خازن وهذا معنى قول الشارح كالجهاد والهجرة اه (قوله وان تعفوا)
أي تتركوا عقابهم بترك الانفاق عليهم وذلك أن من تخلف عن الهجرة والجهاد بسبب منع أهله وأولاده
قد تنبه بعد ذلك فرأى غيره من الصحابة قد سبقه للخير فقدم وعزم على عقاب أهله وأولاده بترك
الانفاق عليهم فأنزل الله وان تعفوا الخ اه شيخنا وفي البيضاوي وان تعفوا أي عن ذنوبهم بترك
المعاقبة وتصفحو بالاعراض وترك التثريب عليها وتغفروا باخفائها ومهميد معذرتهم فيها فان الله غفور
رحيم يعاملكم بمثل ما علمتم ويتفضل عليكم اه (قوله في تثبيطهم في المختار تبطه عن الامر تثبيط)
شغله عنه اه (قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة) أي ابتلاء واختبار وشغل عن الآخرة وقد يقع
الانسان بسببهم في العظائم ومنع الحق وتناول الحرام وغضب مال الغير ونحو ذلك اه خازن وفي
القرطبي انما أموالكم وأولادكم فتنة أي اختبار من الله تعالى لكم وهو أعلم بما في نفوسكم منكم لكن
ليظهر في عالم الشهادة من يشغله ذلك عن الحق فيكون عليه نقمة ممن لا يشغله فيكون عليه نعمة فرمى بام
الانسان صلاح ماله وولده فيالغ فأفسد نفسه ثم لا يصلح ذلك ماله وولده روى أبو نعيم في الحلية في ترجمة
سفيان الثوري عنه أنه قال يؤتى برجل يوم القيامة فيقال أكل عياله حسنة وعن بعض السلف العيال
سوس الطاعات ويكفي في فتنة المال قصة ثعلبة بن حاطب أحد من نزل فيهم قوله تعالى ومنهم من عاهد الله
الآية وقال ابن مسعود لا يقولن أحد اللهم اعصمني من الفتنة فإنه ليس أحد منكم يرجع إلى مال وولد
الا وهو مشتمل على فتنة ولكن ليقول اللهم اني أعوذ بك من مضلات الفتن وفي حكمة غيسي عليه السلام
من اتخذ أهلا ومالا وولدا كان في الدنيا عبدا وقال الحسن في قوله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم أدخل
من للتبويض لانهم كلهم ليسوا بآباء ولم يذكروا من في قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة لانها لا يخلون
من الفتنة واشتغال القلب بها وقدم الاموال على الاولاد لان فتنة المال أكثر وترك ذكر الأزواج في
الفتنة قال البقاعي لان منهن من يكن صلاحا وعونا على الآخرة اه (قوله أجر عظيم) وهو الجنة (قوله)
اتقوا الله حق تقاته (معناه أن يطاع فلا يعصى وأن يذكر فلا ينسى وأن يشكر فلا يكفر ولذلك لما نزلت
الآية قال الصحابة ومن يعرف قدر الله فيستقيه حق تقواه وضايق بعضهم أنفسهم في العباد حتى قام فتورمت
قدماء من طول القيام فخفف الله عنهم وأنزل فاتقوا الله ما استطعتم اه شيخنا وقال ابن عباس هي
محكمة ولا نسخ فيها ولكن حق تقاته أن يجاهدوا فيه حق جهاده ولا تأخذهم في الله لومة لائم ويقوموا
لله بالقسط ولو على أنفسهم وآبائهم وأبناءهم فان قيل اذ كانت الآية غير منسوخة فكيف الجمع بين
الآيتين وما وجه الامر باتقائه حق تقاته مطلقا من غير تخصيص ولا اشتراط شرط والامر باتقائه بشرط
الاستطاعة أجيب بان قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم معناه فاتقوا الله أيها الناس أي راقبوه فيما جملة فتنة
لكم من أموالكم وأولادكم أن تغلبكم فتنتهم وتصدكم عن الواجب لله عليكم من الهجرة من أرض الكفار
إلى أرض الاسلام فتتركوا الهجرة وأنتم مستطيعون وذلك أن الله تعالى قد عذر من لم يقدر على الهجرة
فتركها بقوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم إلى قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم فآخبر
تعالى أنه قد عفا عن لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا بالاقامة في دار الشرك فكذلك معنى قوله تعالى
ما استطعتم أي في الهجرة من دار الشرك إلى دار الاسلام أن تتركوها من أجل فتنة أموالكم

خبر يكن مقدرة جواب الامر (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) الفائزون (ان ترضوا الله قرضا حسنا) بان تصدقوا عن طيب نفس (يضاعفه لكم) وفي قراءة يضعفه بالتشديد بالواحدة عشر الى سبع مائة وأكثر (ويغفر لكم) ما يشاء (والله شكور) مجاز على الطاعة (حليم) في العقاب على المعصية (عالم الغيب) السر (والشهادة) العلانية (العزیز) في ملكه (الحكيم) في صنعه

* (سورة الطلاق مدنية ثلاث عشرة آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها النبي) المراد أمته بقرينة ما بعده أي قل لهم (اذا طلقتم النساء)

(فويل) و (يوم يدعون) هو بدل من يوم تمور أو ظرف ليقال المقدرة مع هذه أي يقال لهم هذه * قوله تعالى (أفسح) هو خبر مقدم و (سواء) خبر مبتدا محذوف أي صبركم وتركه سواء و (فاكهين) حال والباء متعلقة به و قيل هي بمعنى في و (متكئين) حال من الضمير في كلوا أو من الضمير في وقام أو من الضمير في آتام أو من الضمير في فاكهين أو من الضمير في الظرف قوله تعالى (والذين آمنوا) هو مبتدأ و (الحقنا بهم) خبر ويجوز أن يكون في موضع نصب على تقدير وأكرمنا الذين أتبعناهم فيه

وأولادكم ويدل على صحة هذا أن قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم عقب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم ولا خلاف بين علماء التأويل في أن هذه الآية تزلت بسبب قوم كفار تأخروا عن الهجرة من دار الشرك الى دار الاسلام بتثبيط أولادهم أيام عن ذلك كما تقدم وهذا هو اختيار الطبري اه من القرطبي (قوله خبر يكن) أولى من هذا قول سيدي به ان النصب بفعل مقدر مثل انتهوا خير لكم وماسلكه الشيخ المصنف تبع فيه أبا عبيد وهو قليل لان حذف كان واسمها مع بقاء الخبر انما يكون بعد ان ولو وقوله جواب الامر وهو أنفقوا اه شيخنا وفي السمين قوله خير الانفسكم فيه أوجه أحدها وهو قول سيدي به أنه مفعول بفعل مقدر أي واثنوا خير الانفسكم كقوله انتهوا خير لكم الثاني تقديره يكن الانفاق خير افهو خبر يكن المضمر و هو قول أبي عبيد الثالث أنه نعت مصدر محذوف وهو قول الكسائي والفراء أي انفاقا خيرا الرابع أنه حال وهو قول الكوفيين الخامس أنه مفعول بقوله أنفقوا أي أنفقوا ما لا خيرا اه (قوله ومن يوق شح نفسه) أي يكف أي يكفه الله شح نفسه فيفعل في ماله جميع ما أمر به موقفاه مطمئنا اليه حتى ترتفع عن قلبه الاخطار والشح خلق باطنى هو الداء العضال والبخل فعل ظاهر ينشأ عن الشح والنفس تارة تشح بترك المعاصي بأن تفعلها وتارة تشح بالطاعات فتتركها وتارة تشح باعطاء المال ومن فعل ما فرض عليه خرج من الشح اه خطيب (قوله ان ترضوا الله قرضا حسنا) سماء قرضا من حيث التزام الله المجازاة عليه وفي تسميته قرضا ايضا مز يد ترغيب في الصدقة حيث جعلها قرضا لله مع أن العبد انما يقرض نفسه لان النفع عائد عليه اه شيخنا قال القشيري ويتوجه الخطاب بهذا الى الاغنياء في بدل أموالهم وعلى الفقراء في عدم اخلاء أوقاتهم عن مراد الحق ومراقبته على مراد أنفسهم فالغنى يقال له أثر حكيمى على مرادك في مالك وغيره والفقير يقال له أثر حكيمى في نفسه وقلبك ووقتك اه خطيب (قوله وفي قراءة يضعفه) أي سبعة (قوله عن طيب نفس) في نسخة عن طيب قلب (قوله مجاز على الطاعة) أي ويعطى الجزيل بالقليل اه يضاوى (قوله حليم في العقاب على المعصية) فلا يجعل به بل يجعل طويلا ليتذكر العبد الاحسان مع العصيان فيتوب ولا يهمل ولا يغتر بحمله تعالى فان غضب الحليم لا يطاق اه خطيب (قوله السر) شامل لما في القلوب مما تؤثره الجلبة ولا علم لصاحب القلب به فضلا عن غيره اه خطيب والله أعلم

﴿سورة الطلاق﴾

(قوله ثلاث عشرة آية) وقيل ثنتا عشرة وقيل احدى عشرة اه يضاوى (قوله المراد أمته) أي المراد بالنبي أمته أي لفظ النبي أطلق وأريد به أمته فكانه قيل يا أيها الامة اذ اطلقتم الخ وهذا الاسلوب سلكه السكازرونى وفي نسخة المراد أمته أي المراد من السياق هذا المحذوف أي أن في الكلام اكتفاء على حد سرايل تقيسكم الحرف على هذا لفظ النبي لا تجوز فيه بل هو منادى مع أمته فكانه قيل يا أيها النبي والامة اذا طلقت الخ وهذا الوجه قرر السمين وقوله بقرينة ما بعده وهو اذ اطلقتم النساء الخ وقوله أو قل لهم الخ محصل هذا القيل أن لفظ النبي مستعمل في معناه وليس في الكلام حذف المعطوف بل الخطاب بيا أيها النبي هو النبي وحده وان في الكلام حذف أمر مقدر أي قل لهم اذ اطلقتم الخ فظهر التباين بين هذا القيل وما قبله على كلتا النسختين اه شيخنا وفي السمين قوله يا أيها النبي اذ اطلقتم في هذا الخطاب أوجه أحدها أنه خطاب لرسول الله ﷺ بلفظ الجمع تعظيما كقوله * فان شئت حرمت النساء سواكم * الثاني أنه خطاب له ولأمته والتقدير يا أيها النبي وأمته اذ اطلقتم فحذف المعطوف لدلالة ما بعده عليه الثالث أنه خطاب لأمته فقط بعد ندائه عليه السلام وهو من تلوين الخطاب خاطب أمته بعد أن

أي أردتم الطلاق (فطلقوهن

لعدتهن) لا ولها بان يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه لتفسيره عليه السلام بذلك رواه الشيخان (واحصوا العدة) احفظوها لترجعوا قبل فراغها (واتقوا الله ربكم) أطيعوه في أمره ونهيه

اختلاف قدمضي أصله (والتام) قد ذكر في الحجرات (من) الثانية زائدة والاولى حال من شيء او متعلقة بالتسا (ويتنازعون) حال (و) انه هو البر (بالفتح اي بانه او لانه وقرىء بالكسر على الاستئناف قوله تعالى (بنعمة ربك) الباء في موضع الحال والعامل فيه (بكاهن) أو (مجنون) والتقدير ما أنت كاهنا ولا مجنونا ملتبسا بنعمة ربك وأم في هذه الآيات منقطعة (وتربص) صفة شاعر قوله تعالى (يستمعون فيه) في هنا على بابها وقيل هي بمعنى على قوله تعالى (وان يروا) قيل ان على بابها وقيل هي بمعنى لو (و يومهم) مفعول به (و يصعقون) بفتح الياء وماضيه صعق ويقربأضمرها وماضيه اصعق وقيل صعق مثل سعد (و يوم لا يغني) بدل من يومهم (وادبار النجوم) مثل ادبار السجود وقد ذكر في قاف ﴿سورة النجم﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (اذا هوى) العامل في الظرف فعل القسم المحذوف

خاطبه الرابع أنه على اضرار قول أي يأياها النبي قل لا متك اذا طلقتم الخامس قال الزمخشري خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب لان النبي امام أمته وقودتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت اعتبارا بتقدمه واطهارا لترؤسه بكلام حسن وهذا هو معنى القول الثالث الذي قدمته اه وفي القرطبي يأياها النبي اذا طلقتم النساء الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم خوطب بلفظ الجمع تعظيما وتفخيما وفي سنن ابن ماجه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ثم راجعها وروى قتادة عن أنس قال طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة رضي الله عنها فأت أهلها فانزل الله تعالى عليه يأياها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وقيل له راجعها فانها صوامعة قوامه وهي من أزواجك في الجنة ذكره المساوردي والثعلبي زاد القشيري ونزل في خروجها الى أهلها قوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن اه ثم قال وروى الثعلبي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أبغض الحلال الى الله الطلاق وعن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تزوجوا ولا تطلقوا فان الطلاق يهتر منه العرش وعن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تطلقوا النساء الا من ربية فان الله عز وجل لا يحب الذواقين ولا الذواقات وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حلف بالطلاق ولا استحلف به الا منافق أسند جميعه الثعلبي رحمه الله في كتابه اه (قوله أي أردتم الطلاق) وانما احتيج لهذا التجوز ليصح قوله فطلقوهن لعدتهن لان الشيء لا يترتب على نفسه ولا يؤمر أحد بتحصيل الحاصل اه كرخي والمراد بالنساء المدخول بهن ذوات الاقراء أما غير المدخول بهن فلا عدة عليهن بالكلية وأما ذوات الاشهر فسيأتين في قوله واللائي يشن الخ اه شيخنا (قوله لعدتهن) اللام للتوقيت أي مستقبلين بطلاقهن العدة أي الوقت الذي يشرع فيه فيها اه شيخنا وفي البيضاوي لعدتهن أي في وقتها وهو الطهر فان اللام في الازمان وما يشبهها للتأقيت ومن عدة العدة بالحيض وهو أبو حنيفة علق اللام بمحذوف مثل مستقبلات وظاهره يدل على أن العدة بالاطهار وأن طلاق المعتدة بالاقرء ينبغي أن يكون في الطهر وأنه يحرم في الحيض من حيث ان الامر بالشئ يستلزم النهي عن ضده ولا يدل على عدم وقوعه اذ النهي اذا كان لا مخرج لا يستلزم انسداد اه وقوله علق اللام بمحذوف أي لانه لا يمكنه جعل اللام للتأقيت للاجماع على أن الطلاق في حال الحيض منهي عنه بل يعلقها بمحذوف دل عليه معنى الكلام أي فطلقوهن مستقبلات لعدتهن اي متوجهاً اليها واذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم على القرء الاول من اقراءها فقد طلقت مستقبله لعدتها والمراد أن يطلقن في طهر لم يجامعن فيه ثم يتركن حتى تنقضي عدتهن وأيد هذا بقراءة فطلقوهن من قبل عدتهن اه زاده (قوله لم تمس فيه) أي لم توطأ وهذا قيد لدفع حرمة الطلاق لاحسان بقية الطهر من العدة فهي تحسب قرأ سواء وطئ في ذلك الطهر أم لا لكن ان لم يطأ كان الطلاق حالاً وان وطئ كان حراماً لانه بدعي اه (قوله رواه الشيخان) فقد روي عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مره فليراجعها ثم ليسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فان بداله أن يطلقها فليطلقها قبل أن يمسه فذلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يأياها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن اه خازن (قوله احفظوها) أي احفظوا الوقت الذي وقع فيه الطلاق اه قرطبي وقوله لترجعوا قبل فراغها أي ولتعرفوا زمن النفقة والسكنى وحل النكاح لاخت المطلقه مثلاً ونحو ذلك من الفوائد اه خطيب

(لا تخرجوهن من بيوتهن ولا تخرجن) منها حتى تنقضي عدتهن (الان يأتين بفاحشة زنا) (مبينة) بفتح الياء وكسرها أى بينت أو بينة فيخرجن لاقامة الحد عليهن (وتلك) المذكورات (حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك) (الطلاق) (أمرا) مراجعة فيما إذا كان واحدة أو اثنتين (فأذبلن أجلهن)

أى أقسم بالنجم وقت هويه وقيل النجم نزول القرآن فيكون العامل في الظرف نفس النجم وجواب القسم (ماض) و(عن) علي بابها أى لا يصدر نطقه عن الهوى وقيل هو بمعنى الباء و(علمه) صفة للوحى أى علمه إياه قوله تعالى (فاستوى) أى فاستقر (وهو) مبتدأ و(بالافق) خبره والجملة حال من فاعل استوى وقيل هو معطوف على فاعل استوى وهو ضيف اذ لو كان كذلك لقال تعالى فاستوى هو وهو وعلى هذا يكون المعنى فاستويا بالافق يعنى محمد وجبريل صلوات الله عليهما وألف (قاب) مبدلة من واو (أو) على الإبهام أى لورآه الراى لالتبس عليه مقدار القرب قوله تعالى (ما كذب الفؤاد) يقرأ بالتخفيف و(ما) مفعوله أى ما كذب الفؤاد الشيء الذى رأت العين أو مارأى

وظاهر النظم أن المأمور بالأحصاء الأزواج وهو ظاهر لان الضمائر كلها من طلقت وأحصوا ولا تخرجوهن على نظام واحد فى الرجوع الى الأزواج ولكن الزوجات داخلات فى هذا الخطاب بالاحاق بالأزواج لان الزوج يحصى ليراجع وينفق أو يقطع ويسكن أو يخرج ويلحق بنسبه أو يقطع وهذه كلها أمور مشتركة بينه وبين المرأة اه كرخى (قوله لا تخرجوهن من بيوتهن الخ) انما جمع بين النهين إشارة الى أن الزوج لو أذن لها فى الخروج لا يجوز لها الخروج لان فى العدة حق الله تعالى فلا يسقط بتراضيها والمراد ببيوتهن المساكن التى وقع الفراق فيها وهى مساكنهم التى يسكنها قبل العدة وهى بيوت الأزواج وأضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى ولتأيد النهى ببيان أن كمال استحقاقهن لسكنها صيرها كأنها أملاكهن اه خطيب وأبو السعود وهذا كله عند عدم العذر أما إذا كان لعذر كشرائه من ليس لها على المفارق نفقة فيجوز لها الخروج نهارا اه خطيب وإذا خرجت من غير عذر فانها تعصى ولا تنتقض عدتها اه قرطبي (قوله الآن يأتين بفاحشة) حال من فاعل لا تخرجن ومن مفعول لا تخرجوهن أى لا تخرجن ولا تخرجوهن فى حال من الحالات الألفى حال كونهن آتيات بفاحشة مبينة وأن مع الفعل فى تأويل مصدر أى الاتيانا بمعنى آتيات أو ذوات آتيان بفاحشة اه زاده وفى الخطيب وقوله تعالى الآن يأتين بفاحشة مبينة مستثنى من الاول والمعنى الآن تبذول الزوج فانه كالنشوز فى إسقاط حقها وقال ابن عباس الفاحشة المبينة أن تبذول أى أهل زوجها فيحل آخرها لسوء خلقها وقال ابن مسعود أراد بالفاحشة المبينة أن تزنى فتخرج لاقامة الحد عليها ثم ترد الى منزلها وقال قتادة الفاحشة النشوز وذلك ان يطلقها على النشوز فتحول عن بيته ويجوز أن يكون مستثنى من الثانى للبالغة فى النهى والدلالة على أن خروجها فاحشة اه (قوله بفتح الباء وكسرها) سبعيتان (قوله وتلك المذكورات) أى من قوله فطلقوهن لعدتهن الخ والحدود هى الامور المانعة من المجاوزة شبهت أحكام الله بها فاطلق عليها اسم الحدود اه زاده (قوله فقد ظلم نفسه) أى بأن عرضها للعقاب اه يضاوى وعبرة أبى السعود فقد ظلم نفسه أى أضربها وتفسير الظلم بضر يضها للعقاب أى بآه قوله لا تدرى لعل الله الخ فانه استئناف مسوق لتعليل مضمون الشرطية وقد قالوا ان الامر الذى يحدثه الله أن يقلب قلبه عما فعله بالتعدى الى خلافه فلا بد أن يكون الظلم عبارة عن ضرر دنيوى يلحقه بسبب تعديه ولا يمكنه تداركه أو عن مطلق الضرر الشامل للدنيوى والاخرى ويخص التعليل بالدنيوى ليكون احتراز الناس منه أشد واهتمامهم بدفعه أقوى وقوله لا تدرى خطاب للمتعدى بطريق الالتفات لزيد الاهتمام بالزجر عن التعدى لالذنى كانوا هم فالمعنى ومن يتمدد حدود الله فقد أضرب نفسه فانك لا تدرى أيها المتعدى عاقبة الامر لعل الله يحدث فى قلبك بعد ذلك الذى فعلت من التعدى أمر يقتضى خلاف ما فعلت فيبدل بيفضها محبة وبالاعراض عنها اقبالا اه (قوله لا تدرى) أى يأنيها المطلق ولعل معلقة لتدرى عن العمل فى اللفظ فجعلتها فى محل نصب سادة مسد المفعولين اه شيخنا والمقصود من الكلام التحريض على طلاق الواحدة او الثنتين والنهى عن الثلاثة اه خطيب وقيل ان جملة لعل الله مستأنفة لاتعلق لها بما قبلها لان الجمهور لم يعدوا العمل من المعلقات اه سمين (قوله لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) أجمع المفسرون على أن المراد بالامر ههنا الرغبة فى الرجعة والندامة على الطلاق والميل الى امساكها بالمعروف والآية لتعليل للحفاظة على الاحكام المذكورة من تطبيق عدتهن واحصاء العدة والتجانب عن الخروج والاخراج فان التطبيق على الوجه المذكور لما يقطع على الزوج سبيل الرجعة والتجانب عن قوله لعل الله الخ فان العدة اذا لم تكن مضبوطة أو انتقلت المرأة من منزل زوجها أشكل

قاربن انقضاء عدتهن
(فأمسكوهن) بان يراجعوهن
(بمعروف) من غير ضرار
(أو فارقوهن بمعروف)
اتركوهن حتى تنقضي عدتهن
ولا تضاروهن بالمراجعة
(وأشهدوا ذوى عدل منكم)
على المراجعة أو الفراق
وأقيموا الشهادة لله لا
لشهود عليه أوله (ذلكم بوعظ
به من كان يؤمن بالله واليوم
الآخر ومن يتق الله يجعل له
مخرجاً) من كرب الدنيا
والآخرة (ويرزقه من حيث
لا يحتسب) يحظر بياله

الفؤاد ويقرأ بالتشديد
والمعنى قريب من الاول
(وتأرونه) تجادلونه وتمزونه
تجحدونه (نزلة) مصدر
أى مرة أخرى أو رؤية
أخرى (عند) ظرف لرأى
(وعندها) حال من السدرة
ويقر أجنة على انه فعل وهو
شاذ والمستعمل اجنئو (إذ)
ظرف زمان لرأى (الكبرى)
مفعول رأى وقيل هو نعت
لآيات والمفعول محذوف أى
شيأ من آيات ربه (اللات)
يكتب بالتاء وبالهاء وكذلك
الوقف عليه والالف واللام
فيه وفي (العزى) زائدة
لانهما علمان وقيل هما صفتان
غالبتان مثل الحرث والعباس
فلاتكون زائدة واصل
اللات لولية لانه من لوى
يلوى فحذفت الياء وتحركت
الواو وانفتح ما قبلها فقلت
الفاو قيل ليس بمشتق وقيل

أمر الرجعة اه زاده (قوله مراجعة) بان يقلب قلبه من بغضها الى حبها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها
ومن عزيمة الطلاق الى الندم عليه اه خطيب (قوله قاربن انقضاء عدتهن) أى فالكلام من مجاز
المشاركة بقرينة ما بعده لانه لا يؤمر بالامساك بعد انقضاء العدة اه شهاب (قوله فأمسكوهن بمعروف)
أى بحسن عشرة واتفاق مناسب اه بياضوى (قوله ولا تضاروهن بالمراجعة) تقرير للمعروف فى
الشق الاول فن المعروف فى الامساك أن يراجعها القصد بقاء الزوجية لا القصد أن يردها الى عصمته
ويضارها ولا القصد أن يمسكها لاجل أن يطلقها مرة أخرى فيطول عليها المدة ولم يفرع على المعروف
بالنسبة للشق الثانى وعبارة الخطيب فأمسكوهن بمعروف أى حسن عشرة لا القصد المضارة بطلاق آخر
لاجل إيجاب عدة أخرى أو غير ذلك أو فارقوهن بعدم المراجعة لتمام العدة فتملك نفسها بمعروف أى
بايفاء الحق مع حسن الكلام أو كل أمر حسنه الشرع فلا يقصد أذاها بتفريقهما من ولدها مثلاً أو منه ان
كانت عاشقة له لقصد الاذى فقط من غير مصلحة وكذا ما أشبه ذلك من أنواع الضرر بالفعل والقول فقد
ضمنت الآية بإفصاحها بالحث على فعل الخيرات وبإفهامها اجتناب المنكرات اه (قوله وأشهدوا) أمر
ندب ذوى عدل أى صاحبى عدل أى عدالة فان العدل ضد الجور وهو يرجع لمعنى العدالة اه شيخنا
(قوله وأقيموا الشهادة لله) أى لوجه الله لا للمشهود عليه أوله حتى يكون رياء والخطاب فى وأشهدوا
للزواج وفى وأقيموا للشهود أى أقيموا أياها للشهود أى أدوا الشهادة التى تحملتموها وانما حث على أداء
الشهادة ذافيه من العسر على الشهود لانه ر بما يؤدى الى أن يترك الشاهد مهماته ولما فيه من عسر لقاء الحاكم
الذى يؤدى عنده وبما بعد مكانه وكان للشاهد عوائق اه خطيب (قوله أو الفراق) أى الطلاق فيحسن
الاشهاد عليه كايسن على الرجعة وعبارة الخازن وأشهدوا ذوى عدل منكم أى على الرجعة والفراق أمر
بالاشهاد على الرجعة وعلى الطلاق عن عمران بن حصين أنه سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع عليها ولم
يشهد على طلاقها ولا على رجعتها قال طلقت لغير سنة ورجعت لغير سنة أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا
تعد آخرجه أبوداود وهذا الاشهاد مندوب اليه عند أبى حنيفة كفى قوله وأشهدوا إذا تبايعتم وعند
الشافعى هو واجب فى الرجعة مندوب اليه فى الفرقة وفائدة هذا الاشهاد أن لا يقع بينهما التجاحد وأن
لا يتهم فى امساكها وأن لا يموت أحد الزوجين فيدعى الآخر ثبوت الزوجية ليرث اه وقوله واجب فى
الرجعة على هذا قول ضعيف فى مذهب الشافعى ومعه مذهب أن الاشهاد على الرجعة سنة (قوله ذلكم) أى
المذكور من أول السورة الى هنا يوعظ به أى يلين ويرقق من كان يؤمن بالله الخ وأما من لم يكن متصفاً
بذلك فهو لقساوة قلبه لا يوعظ لانه لم ينتفع به اه خطيب (قوله ومن يتق الله يجعل له مخرجاً) جملة
اعتراضية مؤكدة لما سبق بالوعظ على الاتقاء عما نهى عنه صريحاً أو ضمناً من الطلاق فى الحيض والاضرار
بالمعتدة وارجعها من المسكن وتعدى حدود الله وكتان الشهادة وتوقع جعل على اقامتها بان يحمل الله له
مخرجاً بما فى شأن الأزواج من المضايق والغموم ويرزقه فرجاً وخلقاً من وجه لم يحظر بياله أو بالوعد لعامة
المتقين بالخلاص عن مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون أو كلام جى به للاستطراد
عند ذكر المؤمنين وعنه عليه السلام انى لاعلم آية تلوا أخذ الناس بها لكفهم ومن يتق الله يجعل له مخرجاً فما
زال يقرؤها ويبيدها اه بياضوى وفى الخطيب قال أكثر المفسرين نزلت هذه الآية فى عوف بن مالك
الاشجعى أسراً مشركون ابنه الله يسمى سالماً فأتى عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتكى اليه الفاقة وقال ان
العدو أسرا بنى وجزعت الام فما تأمرنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتق الله واصبر وأمرك وإياها أن

(ومن يتوكل على الله) في
أموره (فهو حسبه) كافي
(إن الله بالغ أمره) مراده وفي
قراءة بالاضافة (قد جعل الله
لكل شيء) كرخاء وشدة
(قدرا) ميقاتا (واللآئي)
بهمزة وياء وبلاياء في الموضعين
(يشن من المحيض) بمعنى
الحيض (من نسائك) أن
ارتبتم شككتكم في عدتهن
(فعدتهن ثلاثة أشهر)

هو مشتق من لا تلبث فالتاء
على هذا الأصل وقرأ ابن عباس
رضي الله عنهما بتشديد التاء
قالوا وهو رجل كان يلبث
للحاج السويق وغيره على
حجر فلما مات عبد ذلك الحجر
والعزى فعلى من العز
(ومناة) علم لصنم والفهم من
ياء لقولك منى بمعنى اذا قدر
ويحوز أن تكون من الواو
ومنه منوان و(الآخرى)
توكيد لان الثالثة لا تكون
الآخرى (ويزى) أصله
طوزى مثل طوبى كسر أولها
فانقلبت الواو ياء وليست
فعلى في الاصل لانه لم يأت من
ذلك شيء الا ما حكاه ثعلب
من قولهم رجل كيصي وميته
حيكى وحيكى غيره امرأة عزهى
وامرأة سعلى والمعروف
عزهاة وسعلاوة ومنهم من همز
ضيزى قوله تعالى (أسماء)
يجب ان يكون المعنى ذوات
أسماء لقوله تعالى (سميتهن) (أسماء)
لان لفظ الاسم لا يسمى
(أم) هنا منقطعة و(شفاعتهم)

تستكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله فماد الى بيته وقال لا مراثة ان رسول الله ﷺ أمرني وياك أن
نكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فقالت نعم ما أمرنا به فجعلنا يقولون ففعل العدو عن
ابنه فساق غنمهم وجاء بها الى المدينة وهي أربعة آلاف شاة فنزلت الآية وجعل النبي ﷺ تلك الاغنام
له وروى أنه جاء وقد أصاب ابلان العدو وكان فقيرا فقال الكلبي أنه أصاب خمسين بعيرا وفي رواية
فاقلت ابنة من الاسر وركب ناقة لقوم فربسرح لهم فاستاقه وقال مقاتل أصاب غنما ومتاعا فقال أبوه للنبي
ﷺ أيجل لي أن آكل مما أتى به ابني فقال نعم ونزل ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا
يحتسب وروى الحسن عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ﷺ من انقطع الى الله كفاه الله كل
مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكله الله اليها وقال الزجاج أى اذا اتقى وآثر الحلال
والصبر على أهله فتح الله عليه ان كان ذا ضيق ورزقه من حيث لا يحتسب وعن ابن عباس أن النبي ﷺ قال
من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب اه
والتوكل على الله لا ينافى تعاطى الاسباب فترك تعاطيها اتكالا على الله خسة مهمة وعدم مروءة لان فيه ابطال
الحكمة التى أحكمها الله في الدنيان ترتيب المسببات على الاسباب اه خطيب فان قيل نرى كثيرا من
الانقياء مضيقا عليه في الرزق أجيب بانه لا يخلو عن رزق والآية لم تدل على ان المتق يوسع له في الرزق بل
دلت على أنه يرزق من حيث لا يحتسب وهذا أمر مطرد في الانقياء اه من الكرخى (قوله) ومن يتوكل
على الله فهو حسبه) أي من فوض اليه أمره كفاه ما أمهه وقيل أى من اتقى الله وجانب المعاصى ومن توكل
عليه فله فيما يعطيه في الآخرة من ثوابه كفاية ولم يرد الدنيا لان المتوكل قد يصاب في الدنيا وقد يقتل اه
قرطبي (قوله ان الله بالغ أمره) أى فلا بد من كونه ينفذه سواء حصل توكل أولا فهو قاض أمره فيمن
توكل عليه وفيمن لم يتوكل لكن من توكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا اه خطيب (قوله) وفي
قراءة بالاضافة) أى سبعة (قوله) قد جعل الله لكل شيء قدرا) أى تقدير الايتعداد في مقداره ووزمانه
وأحواله وان اجتهد جميع الخلائق في أن يتعداه فن توكل استفاد الا جرو وخف عنه الالم وقذف في قلبه
السكينة ومن لم يتوكل لم ينفعه ذلك وزاد ألمه وطال غمه بشدة سعيه وخيبة أسبابه التى يعتقد أنها هى المنجية
فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط جف القلم بما أنت لاق فلا يزال فى المقادير شيء ولا ينقص
منها شيء اه خطيب (قوله) واللآئي يشن الخ) قال مقاتل لما ذكر قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن
ثلاثة قروء قال خلا بن النعمان يارسول الله فاعادة التى لم تحض وعدة التى انقطع حيضها وعدة الحبل
فنزلت وقيل ان معاذ بن جبل سأل عن عدة الكبيرة التى يشن فنزلت اه خطيب واللآئي اسم
موصول مبتدأ ويشن صلته وجملة الشرط والجواب خبره اه شيخنا وفي الشهاب قالوا ان اللآئي
مبتدأ خبره جملة فعدتهن الخ وان ارتبتم جوابه محذوف تقديره فاعلموا أنها ثلاثة أشهر والشرط
وجوابه المقدر جملة معترضة ويجوز أن يكون قوله فعدتهن الخ جواب الشرط باعتبار الاخبار والاعلام
والجملة الشرطية خبر من غير حذف اه (قوله) شككتكم في عدتهن) أى فى قدرها والمراد بالشك
الجهل وقيد به لموافقة الواقع افلا مفهوم له بل عدتها ما ذكر سواء علموا أو جهلوا الكن الواقع فى
نفس الامر أن السائلين عن عدة الآية كانوا جاهلين بقدرها فالآية مخرجة على سبب اه شيخنا
وفي الكرخى قوله شككتكم في عدتهن صفة كاشفة لان عدتهن ذلك سواء وجد شك أم لا والمراد
بالشك الجهل بمقدار عدة الآية والصغيرة وانما علقه بالشك لانه لما نزل بيان عدة ذوات الاقراء

فعدتهن ثلاثة أشهر والمستلтан
في غير المتوفى عنهن أزواجهن
أماهن فعدتهن ما في آية
يترصدن بانفسهن أربعة
أشهر وعشرا (وأولات
الاحمال أجلهن) انقضاء
عدتهن مطلقات أو متوفى
عنهن أزواجهن (أن يضعن
حملهن ومن يتق الله يجعل
له من أمره يسرا) في الدنيا
والآخرة (ذلك) المذكور
في العدة (أمر الله) حكمه
(انزله اليكم ومن يتق الله
يكفر عنه سيئاته ويعظم له
أجرا أسكنوهن)
أى المطلقات (من حيث
سكنتم) أى بعض مساكنكم
(من وجدكم) أى سعتكم
عطف بيان أو بدل بمقابلته
بإعادة الجار وتقدير مضاف
أى امكنة سعتكم لا مادونها
(ولا تضاروهن لتضيقوا
عليهن) المساكن فيحتجن
الى الخروج أو النفقة
فيفتدين

جمع على معنى كم لاعلى اللفظ
وهى هنا خبرية فى موضع
رفع بالابتداء ولا تنفى الخبر
قوله تعالى (ليجزى) اللام
تتعلق بمادل عليه الكلام
وهو قوله تعالى أعلم بمن ضل
أى حفظ ذلك ليجزى
وقيل يتعلق بمعنى قوله تعالى
ولله ما فى السموات أى
أعلمكم بملكه وقوته *
قوله تعالى (الذين يفتنون)
هو فى موضع نصب نعتا للذين
أحسنوا أو فى موضع رفع

فى سورة البقرة قال بعض الصحابة قد بقى الكبار والصغار لا يدري كم عدتهن فنزلت هذه الآية على
هذا السبب فلذلك جاءت مقيدة بالشك اه (قوله واللأئى لم يحضن) مبتدأ خبره محذوف كما قدره
الشارح وفى السمين قوله واللأئى لم يحضن مبتدأ خبره محذوف فقدره جملة كالاول أى فعدتهن ثلاثة
أشهر أيضا والاولى أن يقدر مفردا أى فكذلك أو مثلهن ولو قيل انه معطوف على اللأئى يشن عطف
المفردات وأخبر عن الجميع بقوله فعدتهن لسان وجها حسنا وأكثر ما فيه توسط الخبرين المبتدأ
وما عطف عليه وهذا ظاهر قول الشيخ واللأئى لم يحضن معطوف على قوله واللأئى يشن فاعرابه
مبتدأ كاعراب الاول اه (قوله لصغرهن) أولانهن لاحتضن لهن أصلا وان كن بالغات اه خطيب
(قوله والمستلтан) أى مسئلة الآيسة ومسئلة الصغيرة وقوله فى غير المتوفى عنهن الخ أى فاهنا
مخصوص بآية البقرة اه شيخنا (قوله وأولات الاحمال) مبتدأ وأجلهن مبتدأ ثان وأن يضعن خبر
الثانى والثانى وخبره خبر الاول اه شيخنا والاحمال جمع حمل بفتح الحاء كصحب وأصحاب وفى
المختار الحمل بالفتح ما كان فى البطن أو على رأس شجرة والحمل بالكسر ما كان على ظهر أو رأس اه
(قوله أو متوفى عنهن أزواجهن) أشار بهذا الى بقاء عموم وأولات الاحمال فهو مخصص لآية يترصدن
بانفسهن أى ما لم يكن حوامل وانما لم يعكس لان المحافظة على عموم هذا أولى من المحافظة على عموم ذلك
لان أزواج فى آية البقرة عمومته بدلى لا يصلح لجميع الافراد فى حال واحد لانه جمع منكر فى سياق
الاثبات وأما أولات الاحمال فعمومه شمولى لان الموصول من صيغ العموم وأيضا الحكم هنا معمل
بوصف الجملة بخلاف ما هناك وأيضا هذه الآية متأخرة فى النزول عن آية البقرة فتقديمها على تلك
تخصيص وتقديم تلك فيما لو عمل بعمومها رفع لما فى الخاص من الحكم فهو نسخ والتخصيص أولى
منه اه خطيب (قوله المذكور فى العدة) أى من تفاصيلها اه وقوله أنزله أى بينه ووضحه اه (قوله
أسكنوهن) قال الرازى أسكنوهن وما بعده بيان لما شرط من التقوى فى قوله تعالى ومن
يتق الله كأنه قليل كيف نعمل بالتقوى فى شأن المعتدات فقل أسكنوهن اه خطيب (قوله أى
المطلقات) هذا التقييد انما هو من السياق والافكل مفارقة تجب لها السكنى سواء كان فراقها بطلاق
أو غيره كالفرق بالموت فالتوفى عنها يجب لها السكنى ولا تجب لها النفقة ولو كانت حاملا تأمل (قوله
من حيث سكنتم) فيه وجهان أحدهما أن من للتبعض قال الزخشرى بعضها محذوف معناه أسكنوهن
مكانا من حيث سكنتم أى بعض مكان سكنكم كقوله تعالى يفضوا من أبصارهم أى بعض أبصارهم قال قتادة
ان لم يكن الا بيت واحد أسكنها فى بعض جوانبه وقال الرازى والسكائى من صلة والمعنى أسكنوهن
حيث سكنتم والثانى أنها لا ابتداء الغاية قاله الحوفى وأبو البقاء والمعنى تسبوا الى اسكانهن من الوجه
الذين تسكنون أنفسكم ودل عليه قوله من وجدكم أى من وسعكم أى مما تطيقونه اه خطيب (قوله
من وجدكم) بضم الواو باتفاق القراء اه شيخنا وفى المختار ووجد فى المال وجدا بضم الواو وفتحها
وكسرها وجدة أيضا بالكسر أى استغنى اه (قوله بإعادة الجار) راجع للجوهين وتبع فيه الزخشرى
وتعقبه أبو حيان بان تكرير العامل لم يبعد فى عطف البيان فالاولى رجوعه للبديلة اه شيخنا (قوله
لامادونها) أى لا المساكن التى دونها أى دون امكنة سعتكم والمراد دونها فى الطاقة بان يكون
تحصيلها مشقا لارتفاع سعرها ونفاستها فهى دون ما فى وسع الانسان فى الطاقة أى ان طاقته لها
اقل من طاقته لما فى وسعه اه شيخنا وكما لا يكلف ما فوق طاقته من المساكن لا يكفيه مادون
اللائق بها بل لا بد ان يكون المسكن لا تقاها (قوله او النفقة) عطف على المساكن وقوله فيفتدين

على تقديرهم و(الالهم) استثناء منقطع لان الهم الذنب الصغير قوله تعالى (فهو

حمل فانفقوا عليهن حتى
يضعن حملهن فان أرضعن
لكن أولادكم منهن (فأتوهن
أجورهن) على الارضاع
(وأتهموا يئسكن) وبينهن
(بمعروف) بحميل في حق
الاولاد بالتوافق على أجر
معلوم على الارضاع (وان
تعاسرتم) تضايقتن في الارضاع
فامتنع الاب من الاجرة
والام من فعله (فسترضع
له) للاب (أخرى) ولا
تكراه الام على ارضاعه
(لينفق) على المطلقات
والمرضعات (ذو سعة من
سعة ومن قدر) ضيق (عليه
رزقه فلينفق مما آتاه) أعطاه
(الله) على قدره (لا يكلف
الله نفسا الا ما آتاه) يجعل
الله بعد عسر يسرا

يرى) جملة اسمية واقعة موقع
فعلية والاصل عنده علم
الغيب فيرى ولو جاء على
ذلك لكان نصبا على جواب
الاستفهام (وابراهيم) عطف
على موسى قوله تعالى (أن
لاتزر) ان مخففة من الثقيلة
وموضع الكلام جرب دلا
من ما أوقع على تقدير هو أن
لاو (وزر) مفعول به وليس
بمصدر قوله تعالى (وان
ليس) ان مخففة من الثقيلة
أيضا وسد ما في معنى ليس
من النفي مسد التعويض
قوله تعالى (سوف يرى)
الجمهور على ضم الياء وهو
الوجه لانه خبر أن وفيه
ضمير يعود على اسمها وقرئ
بفتح الياء

فيه انه فرض الكلام في المطلقات والافتداء انما يكون في الزوجة اه شيخنا ويمكن حمله على
الرجعية فانها تجب نفقتها فلا يضيقةا عليها لاجل أن تقتدى بنفسها منه اه (قوله وان كن اولات حمل)
أي وان كن أي المطلقات الرجعيات أو البائئات وأما الحوامل المتوفى عنهن فلا تجب لهن نفقة تأمل
(قوله أيضا وان كن اولات حمل فانفقوا عليهن) هذا يدل على اختصاص استحقاق النفقة بالحامل
من المعتدات والاحاديث تؤيده اه يعضاوى وهو مذهب الشافعي ومالك وأما عند الحنفية فلكل
مطلقة حق النفقة والسكنى ودليله أن عمر قال سمعت النبي ﷺ يقول لها النفقة والسكنى وانه
جزاء الاحتباس وهو مشترك بينهما وبين غيرها ولو كان جزاء للحمل لوجب في ماله اذا كان له مال
ولم يقلوا به والدليل المذكور مبني على مفهوم الشرط ونحن لا نقول به مع أن فائدة الشرط هنا ان
الحامل قديتوم أنها لا تنفق لها طوال مدة الحمل فثبت لها النفقة ليعلم غيرها بطريق الاولى كافي
الكشاف فهو من مفهوم الموافقة اه شهاب (قوله فان أرضعن لكم الخ) هذا الحكم مفروض في
المطلقات على صميمه ومثلهن الزوجات اه شيخنا (قوله وأتهموا) أي ليأمر بعضكم بعضا بالمعروف
يقال أتمم القوم وتآمروا أي أمر بعضهم بعضا وقال الكسائي أتمموا وتشاوروا وتلاقوه تعالى ان
الملاء يآتمرون بك اه سمين (قوله بالتوافق على أجر) أي أجرة معلومة (قوله وان تعاسرتم) فسترضع
له (أخرى) فيه معاتبة للام على المعاسرة اه يعضاوى وقوله فيه معاتبة للام الخ لانه كقولك لمن
تستقصيه حاجة فتعذر منه سيقضيها غيرك أي ستقضى وأنت ملوم كذا بينه في الكشاف وفي
الاتصاف لان المبدول من جهتها البين غير متمول ولا يضمن به لاسيما على الولد بخلاف ما يبذل من الاب
فانه مال يضمن به عادة فان قلت المذكور المعاسرة وهي فعل الاب والام فكيف تخص الام بالذكور في
الجزاء قلت هما مذكوران فيه لكن الام مصرح بها والاب مرموز اليه لان معنى فسترضع له
أخرى فليطلب له الاب مرضعة أخرى لئلا يلزم الكذب في كلام الله فظهر الارتباط بين الجزاء
والشرط وكون المعاتبة للام كالحققة بعض شراح الكشاف اه شهاب (قوله تضايقتن في الارضاع
الخ) عبارة الخازن وان تعاسرتم أي في حق الولد وأجرة الرضاع فأبى الزوج أن يعطى المرأة أجرة
رضاعها وأبى الام أن ترضعه فليس لها كراهها على ارضاعه بل يستأجر الاب للصبي مرضعا غير أمه
وذلك معنى قوله فسترضع له أخرى (قوله فسترضع له أخرى) قيل هو خبر بمعنى الامر والضمير في
له للاب لقوله فان أرضعن لكم والمفعول محذوف للعلم به أي فسترضع الولد لولد الله امرأة أخرى والظاهر
انه خبر على بابه اه سمين (قوله لينفق على المطلقات) أي اللاتي لم يرضعن وقوله والمرضعات أي
المطلقات كما هو فرض سياق كلامه وان كان حكم الزوجات كذلك اه شيخنا (قوله من سعة)
الكلام على حذف مضاف ومن معنى على أي على قدر سعة كما يدل عليه قول الشارح على قدره
وفي الخطيب لينفق ذو سعة من سعة أي لينفق الزوج على زوجته وولده الصغير على قدر وسعه
فيوسع اذا كان موسعا عليه ومن قدر أي ضيق عليه رزقه فعلى قدر ذلك فيقدر القاضي النفقة
بحسب حال المنفق والحاجة من المنفق عليه بالاجتهاد على مجري العادة قال تعالى وعلى المولود له
رزقه وكسوتهن بالمعروف لكن نفقة الزوجة مقدرة عند الشافعي محدودة فلا جتهاد للحاكم
ولا يلتقي فيها وتقديرها هو بحسب حال الزوج وحده من عسره ويسره ولا اعتبار بحالها فيجب
لابنة الخليفة ما يجب لابنة الحارث فيلزم الزوج الموسر مدان والمتوسط مد ونصف والعسر مد
لظاهر قوله تعالى لينفق ذو سعة من سعة فيجمل الاعتبار بالزوج في العسر واليسر ولان الاعتبار
بحالها يؤدي الى الخصومة لان الزوج يدعى أنها تطلب فوق كفايتها وهي تزعم أنها تطلب قدر

وقد جعله بالفتوح (وكأين)
 هي كاف الجر دخلت على
 أى بمعنى كم (من قرية) أى
 وكثير من القرى (عتت)
 عصت يعنى أهلها (عن أمر
 ربه) وأرسله فحاسبناها
 فى الآخرة وان لم تجيء
 لتحقق وقوعها (حسابا
 شديدا وعذبنا عذابا
 نكرا) بسكون الكاف
 وضمها فظيما وهو عذاب
 النار (فذاقت وبال أمرها)
 عقوبته (وكان عاقبة أمرها
 خسرا) خسارا وهلاك
 (أعد الله لهم عذابا شديدا)
 تكرير الوعيد تؤكد
 (فاتقوا الله يا أُولى الألباب)
 أصحاب العقول (الذين
 آمنوا) نعت للمنادى أو بيان
 له (قد أنزل الله اليكم ذكرا)
 هو القرآن (رسولا) أى
 محمدا ﷺ منصوب بفعل
 مقدر أى وأرسل (يتلو
 عليكم آيات الله مبينات)
 بفتح الياء وكسرها كما تقدم

وهو ضعيف لانه ليس
 فيه ضمير يعود على اسم
 ان وهو السعى والضمير
 الذى فيه للهاء فيبقى الاسم
 بغير خبر وهو كقوله ان
 غلام زيد قام وأنت تعنى قام
 زيد فلا خبر لغلام وقد
 وجه على ان التقدير سوف
 يراه فتعود الهاء على السعى
 وفيه بعد * قوله تعالى
 (الجزء الاوفى) هو مفعول
 يحزى وليس بمصدر لانه
 وصف بالاوفى وذلك من
 صفة الجزى به

كفايتها فتدبرت قطعا للخصومة اه والتقدير المذكور مسلم فى نفقة الزوجة ونفقة المطلقة اذا كانت
 رجعية مطلقا أو بائنا حاملا أو عبارة المنهج ومؤنة عدة كثرنة زوجة وأما المراجعة فالواجب لها الاجرة
 المشروطة بحسب ما وقع عليه الشرط لا بحسب حال الزوج فقول الشارح والمرضعات مشكل الا أن
 يحمل على المرضعات اللاتي استؤجرت بالنفقة لا بقدر معين من الاجرة اه (قوله وقد جعله بالفتوح) أى
 قد صدق الله وعده فيمن كانوا موجودين عند نزول الآية ففتح عليهم جزيرة العرب ثم فارس والروم
 حتى صاروا أغنى الناس وصدق الآية دائما غير أنه فى الصحابة أتم لان إيمانهم أقوى من غيرهم اه خطيب
 (قوله وكأين) مبتدأ ومن قرية تمييز لها وقوله عتت خبر وقوله هي كاف الجر هي مبتدأ وكاف الجر خبره
 وقوله بمعنى كم خبر ثان والمعنى فصار المجموع بمعنى كم اه شيخنا (قوله عصت) وعلى هذا التفسير
 لا تظهر التعدي بنوع وعبرة غيره أعرضت أو خرجت اه (قوله يعنى أهلها) أى يعنى بلفظ القرية
 أهلها أى فهو مستعمل فى أهلها مجازا مرسلان اطلاق المحل وإرادة الحال فالضمير فى قوله أعد الله
 لهم راجع للقرية لما علمت من أن المراد بها أهلها اه شيخنا (قوله لتحقق وقوعها) أشار به الى أنه جىء
 بحاسبنا وعذبنا بلفظ الماضى وان لم تجيء تحقيقا له كقوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ونحو
 ذلك لان المنتظر من وعده ووعيده لا بد من وقوعه فكانه وقع ويجوز أن يراد احصاء السيئات
 واستقصاؤها عليهم فى الدنيا وإثباتها فى صحائف الحفظ وما أصيبوا به من العذاب فى العاجل وعلى هذا
 مجىء حاسبنا وعذبنا ماضيين على ظاهرهما أوفى الكلام تقديم وتأخير فعذبنا عذابا نكرا فى
 الدنيا بالجوع والقحط والسيف والحسف وحاسبنا فى الآخرة حسابا شديدا اه كرخى
 (قوله حسابا شديدا) أى بالاستقصاء والمناقشة اه يضاوى (قوله بسكون الكاف وضمها)
 سبعيتان (قوله فظيما) أى شديدا قبيحا اه وفى المختار فظع الامر من باب ظرف فهو فظيع
 أى شديد شنيع جاوز المقدار وكذا أظفع الامر فهو مقطع وأقطع الشيء واستفطعه وجده
 فظيما اه (قوله تكرير الوعيد) أى المذكور فى الجمل الأربع المتقدمة وهى قوله فحاسبنا عذابا
 فقوله أعد الله لهم عذابا شديدا مفاده هو مفاد ما تقدم فى الجمل الأربع وانما أعيد تأكيد اه شيخنا
 (قوله أو بيان له) أى عطف بيان (قوله منصوب بفعل مقدر الخ) عبارة السمين فيه أوجه أحدها واليه
 ذهب الزجاج والفارسي أنه منصوب بالمصدر المنون قبله لانه ينحل بحرف مصدرى وفعل كانه قيل
 ان ذكر رسول كقوله تعالى أو اطعم فى يوم ذى مسغبة يتبعها الثانى أنه جعل نفس الذكر مبالغة قايلا منه
 الثالث أنه بدل منه على حذف مضاف من الاول تقديره أنزل ذاك ذكر رسول الرابع كذلك الا ان رسولا
 نعت لذلك المحذوف الخامس أنه بدل منه على حذف مضاف من الثانى أى ذكر اذا رسول السادس أن
 يكون رسولان نعتا لذكره على حذف مضاف أى ذكر اذا رسول فذا رسول نعت لذكر السابع ان يكون
 رسولا بمعنى رسالة فيكون رسولا بدلا لصريحان غير تأويل أو بيان عند من يرى جريانه فى النكرات
 كالفارسي الا ان هذا يبعده قوله يتلو عليكم لان الرسالة لا تتلو الا بمجاز الثامن أن يكون رسولا منصوبا
 بفعل مقدر أى أرسل رسولا لدلالة ما تقدم عليه التاسع أن يكون منصوبا على الاغراء أى اتبعوا والزمو
 رسولا هذه صفتها واختلاف الناس فى رسولا هل هو النبي صلى الله عليه وسلم أو القرآن نفسه أو جبريل
 قال الزمخشري هو جبريل أبدا من ذكر لانه وصفه بتلاوة آيات الله فكان أنزاله فى معنى أنزال الذكر
 فصح ابداله منه اه (قوله يتلو عليكم) نعت لرسولا وقوله مبينات حال (قوله كما تقدم) أى فى قوله
 بفاحشة مبينة من ان معنى المفتوح بينت أى بينا الله ومعنى المكسور مبينة أى هى بينة فى نفسها اه

(الصالحات) بعد مجيئ الذكر
والرسول (من الظلمات)
الكفر الذي كانوا عليه
(الى النور) الايمان الذي قام
بهم بعد الكفر (ومن
يؤمن بالله ويعمل صالحا
يدخله) وفي قراءة بالنون
(جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها أبدا
قد أحسن الله له رزقا) هو
رزق الجنة التي لا ينقطع
نعيمها (الله الذي خلق سبع
سموات ومن الارض
مثلهن) يعنى سبع أرضين
(ينزل الامر) الوحي
(بينهن) بين السموات
والارض

لامن صفة الفعل وألف
(أنفى) منقلبة عن واو
قوله تعالى (عاد الاولى)
يقرأ بالتثنية لان عادا
اسم الرجل أو الحى والهمز
بعده محقق ويقرأ بغير
تثنية على أنه اسم القبيلة
ويقرأ منونا مدغما وفيه
تقدير ان أحدهما انه ألقى
حركة الهمزة على اللام
وحذف همزة الوصل قبل
اللام فلقى التثنية اللام
المتحركة فادغم فيها كقالتوا
الحمر قوله تعالى (وتمود) هو
منصوب بفعل محذوف
أى وأهلك تمود ولا يعمل
فيه (ما أبقي) من أجل حرف
التثنية وكذلك (قوم نوح)
ويحوز ان يعطف على عاد
(والمؤتفكة) منصوب
(أهوى) و (ماغشى) مفعول
ثان و (كاشفة) مصدر مثل
العاقبة والعافية

شيخنا (قوله ليخرج) متعلق اما بانزل فالضمير في يخرج راجع لله واما يتلو فالضمير في يخرج راجع
له صلوات الله عليه والمناسب لقول الشارح بعد مجيئ الذكر والرسول هو الوجه الاول تأمل اه شيخنا (قوله
وفي قراءة بالنون) أى سبعة وعليها فى الكلام التفات من الغيبة الى التكلم اه (قوله خالدين فيها)
فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها وقوله قد أحسن الله فيه رجوع لمراعاة لفظها فى هذه العبارة
مراعاة اللفظ أولا ثم المعنى ثانيا ثم اللفظ ثالثا اه شيخنا وجملة قد أحسن حال ثانية أو حال من الضمير
فى خالدين فتكون متداخلة اه سمين (قوله قد أحسن الله له رزقا) أى عظيما عجيبا فيه تعجب وتعظيم
لما رزقوا من الثواب وقال القشيري الحسن ما كان على حد الكفاية لا نقصان فيه يتعطل عن أموره
بسببه ولا زيادة تشغله عن الاستمتاع بما رزق لحرصه كذلك أرزاق القلوب أحسنها أن يكون له من
الاحوال ما يستقل بهامن غير نقصان ولا زيادة لا يقدر على الاستمرار عليها اه خطيب (قوله ومن
الارض) بيان لمثلهن مقدم عليه ومثلهن معطوف على سبع سموات وفى السمين قوله مثلهن العامة
بالنصب وفيه وجهان أحدهما أنه عطف على سبع سموات قاله الزمخشري والثانى أنه منصوب بمقدر
بعد الواو أى وخلق مثلهن من الارض واختلف الناس فى المثلية فقل مثلها فى العدد وقيل فى بعض
الاصناف فان المثلية تصدق بذلك والاول هو المشهور وقرأ عاصم فى رواية مثلهن بالرفع على الابتداء
والجار قبله خبره اه (قوله يعنى سبع أرضين) عبارة الخطيب ومن الارض مثلهن أى سبعا أما كون
السموات سبعا بعضها فوق بعض فلا خلاف فيه لحديث الاسراء وغيره وأما الارضون فقال الجمهور
انهن سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والارض وفى كل
أرض سكان من خلق الله وقال الضحاك انه سبع أرضين ولكنهما طبقة بعضها على بعض من غير فتوق
بخلاف السموات قال القرطبي والاول أصح لان الاخبار دلالة عليه وفى كتاب الردوس عن ابن مسعود
أن النبي صلوات الله عليه قال ما بين السماء الى السماء خمسمائة عام وعرض كل سماء وثخانة كل سماء خمسمائة عام
وما بين السماء السابعة وبين الكرسي والعرش مثل ذلك وما بين السماء الى الارض مسيرة خمسمائة عام
والارضون وعرضهن وثخانتهم مثل ذلك اه قال الماوردي وعلى أنها سبع أرضين تختص دعوة الاسلام
بأهل الارض العليا ولا يلزم من فى غير هامن الارضين وان كان فيها من يعقل من خلق يميز وفى مشاهدتهم
السماء واستمدادهم الضوء منها قولان أحدهما أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون
الضياء منها قال ابن عادل وهذا قول من جعل الارض مبسوطة الثانى أنهم لا يشاهدون السماء وان الله
تعالى خلق لهم ضياء يشاهدونه قال ابن عادل وهذا قول من جعل الارض كرية وحكى الكلبي عن أبى
صالح عن ابن عباس أنها سبع أرضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض تفرق بينها البحار وتظل جميعهم
السماء فعلى هذا ان لم يكن لاحد من أهل الارض وصول الى أرض أخرى احتمل أن تلزمهم دعوة الاسلام بهذه
الارض وان كان لقوم منهم وصول الى أرض أخرى احتمل أن تلزمهم دعوة الاسلام لا مكان الوصول
اليهم لان فضل البحار اذا أمكن سلوكها لا يمنع من لزوم ما عم حكمه واحتمل أن لا تلزمهم دعوة الاسلام
لأنها لو لزمهم لكان النص بها واردا ولكن النبي صلوات الله عليه بهامأمورا وقال بعض العلماء السماء فى
اللغة عبارة عما علاك فالاولى بالنسبة الى السماء الثانية أرض وكذلك السماء الثانية بالنسبة الى
الثالثة أرض وكذلك البقية بالنسبة الى ماتحت سماء وبالنسبة الى ما فوقه أرض فعلى هذا تكون
السموات السبع وهذه الارض الواحدة سبع سموات وسبع أرضين اه بحروفه (قوله بينهن)

ينزل به جبريل من السماء
السابعة الى الارض السابعة
(تعلّموا) متعلق بمحذوف
أى أعلمكم بذلك الخلق
والتنزيل (ان الله على كل
شئ قدير وأن الله قد أحاط
بكل شئ علماً)

(سورة التحريم مدنية
ثنتا عشرة آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا أيها النبي

أى ليس له من دون الله
كشف ويجوز ان يكون
التقدير ليس لها كشف
والهاء للبالغة مثل رواية
وعلمة والله أعلم

(سورة القمر)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (وكل أمر) هو
مبتدأ (مستقر) خبره
ويقرأ بفتح القاف أى
مستقر عليه ويجوز أن
يكون مصدراً للاستقرار
ويقرأ بالجر صفة لامرؤى
كل وجهان أحدهما هو
مبتدأ والخبر محذوف أى
معمول به أو أتى والثانى
هو معطوف على الساعة

قوله تعالى (حكمة) هو بدل
من ما وهو فاعل جاءهم
ويجوز أن يكون خبر مبتدأ
محذوف (فا تقي) يجوز
أن تكون نافية وان تكون
استفهاماً فى موضع نصب
بتقنى و(النذر) جمع نذير
قوله تعالى (نكر) بضم
النون والكاف وباسكان
الكاف وهو صفة بمعنى
منكر ويقرأ بضم النون وكسر

الكاف وفتح الراء على انه فعل لم يسم فاعله قوله تعالى (خشعاً) هو حال وفي العامل فيها وجهان

الضمير عائد على السموات والارضين عند الجمهور أو على السموات والارض عند من يقول انها
أرض واحدة اه سمين (قوله ينزل به جبريل الخ) قال القارى لم نجد هذا القول لغيره من المفسرين
اذغاية من فسر الامر بالوحى قال فى تفسير قوله بينهن أى بين هذه الارض العليا التى هى أولاهما وبين
السماء السابعة التى هى أعلاها اه وهذا التوقف من القارى مبنى على أن المراد بالوحى وحى التكليف
بالاحكام وليس بالازم لامكان حمله على وحى التصرف فى الكائنات وعبرة الخطيب والا كثرون
على أن الامر هو القضاء والقدر فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى بينهن اشارة الى ما بين الارض السفلى
التى هى أقصاها وبين السماء السابعة التى هى أعلاها فيجربى أمر الله وقضاؤه بينهن وينفذ حكمه فيهن
وعن قتادة فى كل أرض من أرضه وسما من سمائه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضاؤه وقيل
هو ما يدبره فيهن من عجائب التدبير وعن ابن عباس أن نافع بن الأزرق سأله هل تحت الارضين خلق قال
نعم قال فما الخلق قال امملائكة أو جن وقال مجاهد ينزل الامر من السموات السبع الى الارضين السبع
وقال الحسن بين كل سماءين أرض وأمر وقيل ينزل الامر بينهن بحياة بعض وموت بعض وغنى قوم
وفقر قوم وقيل ما يدبره فيهن من عجائب تدبيره فينزل الله المطر ويخرج النبات ويأتى بالليل والنهار
وبالصيف والشتاء ويخلق الحيوانات على اختلاف انواعها وهياتها فينقلهم من حال الى حال قال ابن
كيسان وهذا على اتساع اللغة كما يقال للوت امر الله وللريح السحاب ونحوها اه (قوله لتعلموا أن
الله على كل شئ) أى من غير هذا العالم يمكن أن يدخل تحت المشيئة قدير بالغ القدرة فىأتى بعالم آخر مثل
هذا العالم وأبدع منه وأبدع من ذلك الى مالا نهاية له لانه لا يفرق فى ذلك بين قليل وكثير
من العدم قدر على إيجاد ما هو دونها ومثلها وفوقها الى مالا نهاية له لانه لا يفرق فى ذلك بين قليل وكثير
وجليل وحقيق ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت اه خطيب وهذا كله بالنظر للامكان العقلى وهذا
لا يخالف ما نقل عن الغزالي من قوله ليس فى الامكان أبدع مما كان لان معناه أنه قد تعلق علم الله فى الازل
بانه لا يخلق علماً غير هذا العالم وان كان خلقه جائزاً اممكناً فى حيث تعلق العلم بعده صار غير ممكن
لانه لو وقع لخالف مقتضى العلم الازلى فيلزم انقلاب العلم جهلاً فصار إيجاد عالم آخر غير هذا محالاً عرضياً
وان كان ممكناً ذاتياً فهذا معنى قول الشيخ ليس فى الامكان أبدع مما كان أى لا يمكن أن يخلق الله عالماً غير
هذا العالم ونفى الامكان هو الاستحالة فكأنه قال محال أن يخلق الله عالماً غير هذا العالم وقد عرفت أن
هذه الاستحالة عرضية لا ذاتية وبهذا تعرف سقوط ما نقل عن البقاعى هنا تأمل (قوله علماً) تمييز
محول عن الفاعل اه

(سورة التحريم)

وتسمى سورة النبي ﷺ اه قرطبي (قوله مدنية) أى فى قول الجميع اه قرطبي (قوله يا أيها النبي
لم تحرم الخ) جرى الشارح كأكثر المفسرين على أن الذى حرمه رسول الله ﷺ هو مارية القبطية
والذى فى الصحيحين أن الذى حرمه على نفسه هو شرب العسل فقد روى الشيخان عن عائشة أن
النبي ﷺ كان يحب الحلواء والعسل وكان اذا صلى العصر دار على نساءه فيسندون من كل واحدة منهن
فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها كثيراً كما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقيل لى أهدت اليها
امراً من قومها عكة عسل فسقت رسول الله ﷺ منه شربة فقلت والله لانيحتمل له فذكرت
ذلك لسودة وقالت لها اذا دخل عليك ودنا منك فقولى له يا رسول الله أكلت مغاير بغين معجمة
وفاء بعد هيا وراء جمع مغفور بالضم كصفور أى صمغاً حلواً الرائحة كريهة ينضح به شجر يقال له

لم تحرم ما أحل الله لك من أمتك مارية القبطية لما واقعها في بيت حفصة وكانت غائبة فجاءت وشق عليها كون ذلك في بيته أو على فراشها حيث قلت هي حرام على (تبتغي أزواجك) أي مرضات أزواجك (والله غفور رحيم) غفر لك هذا التحريم (قد فرض الله) شرع لكم تحلة أيمانكم تحليلها بالكفارة المذكورة

أحدهما يدعو أي يدعو الداعي وصاحب الحال الضمير المحذوف و (أبصارهم) مرفوع بخشعا وجازان يعمل الجمع لانه مكسر والثاني المأمول (يخرجون) وقرى خاشعا والتقدير فريقا خاشعا ولم يؤنث لان تأنيث الفاعل تأنيث الجمع وليس بحقيقي ويجوز أن ينتصب خاشعا يسدعو على انه مفعوله ويخرجون على هذا حال من أصحاب الابصار و (كأنهم) حال من الضمير في يخرجون و (مهطمين) حال من الضمير في منتشر في منتشر عند قوم وهو بعيد لان الضمير في منتشر للجراد وانما هو حال من يخرجون او من الضمير المحذوف و (يقول) حال من الضمير في مهطمين قوله تعالى (وازدجر) الدال بدل من التاء لان التاء مهموسة والزاي مجهورة فابدلت حرفا مجهورا يشار كها في المخرج

العرف بضم العين المهملة والفاء يكون بالحجاز له راحة كراحة الخمر فانه سيقول لك لا تقول له وما هذه الرياح وكان صلى الله عليه وسلم يكره أن يوجد منه الريح الكريه فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولي له أكلت تحلة العرف حتى صار فيه أي في العسل ذلك الريح الكريه واذا دخل على فسأقول له ذلك وقولي أنت يا صفة ذلك فلما دخل على سودة قالت له مثل ما علمتها عائشة وأجابها بما تقدم فلما دخل على صفة قالت له مثل ذلك فلما دخل على عائشة قالت له مثل ذلك فلما كان اليوم الآخر ودخل على حفصة قالت له يا رسول الله ألا أسقيك منه قال لا حاجة لي به قالت ان سودة تقول سبحان الله لقد حرماه منه فقلت لها اسكتي في هذه الرواية أن التي شرب عندها النبي العسل هي حفصة وفي رواية أخرى أن التي شرب عندها هي زينب بنت جحش وروى ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن التي شرب عندها هي سودة وقيل انها أم سلمة اه خطيب وخازن وفي البيضاوي وقيل شرب عسلا عند حفصة فواطأت عائشة سودة وصفية فقلن له انا نشم منك ريح المغافر فحرم العسل فنزلت الآية اه (قوله) لم تحرم ما أحل الله لك فيه تنبيه له صلى الله عليه وسلم على أن ما صدر منه لم يكن على ما ينبغي والمراد بالتحريم هنا الامتناع من الاستمتاع بمارية لا اعتقاد كونها حراما بعدما أحلها الله فان هذا الاعتقاد لا يصدر منه صلى الله عليه وسلم لانه كفر اه خطيب (قوله) من أمتك مارية) هذا قول أكثر المفسرين في سبب النزول ومحصله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله في زيارة أبيها فاذن لها فلما خرجت أرسل الى جاريته مارية القبطية التي أهداها له المقوقس ملك مصر فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج النبي ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال لها ما يبكيك فقالت انما أذنت لي من أجل ذلك أدخلت أمتك بيتي ثم وقعت عليها في يومي على فراشي أمارأت لي حرمة وحقا فقال أليست هي جاريتي قد أحلها الله لي وهي حرام على التمس بذلك رضاك ولا تخبري بهذا امرأة منهن فلما خرج قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت ألا أبشرك أن رسول الله قد حرم عليه أمة مارية وان الله قد أراحنا منها وأخبرتها بمارأت وكاتبا متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اه خطيب (قوله) حيث قلت متعلق بقوله لم تحرم على أنه ظرف أو تعليل له اه شيخنا (قوله) تبتغي مرضات أزواجك) جملة حالية من فاعل تحرم فهو من جملة محل العتاب أي فهذا لا ينبغي منك أن تشتغل بما يرضى الخلق بل اللائق أن أزواجك وسائر الخلق تسمى في رضاك وتتفرغ أنت لما يوحى اليك من ربك اه خطيب (قوله) أي رضاهن) مصدر مضاف لفاعله أو مفعوله أي فالمرضاة بمعنى الرضا اه خطيب (قوله) قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم أي قد شرع الله لكم تحليلها وهو حل ما عقدته بالكفارة أو الاستثناء فيها بالمشيئة حتى لا تحث من قولهم حل في يمينه إذا استثنى فيها واحتج به من رأى التحريم مطلقا يميناً أو تحريم المرأة يميناً وهو ضعيف إذا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه كونه يميناً مع احتمال أنه عليه السلام أتى بلفظ اليمين كاقيل اه يضاوي (قوله) لكم أي أنت وأمتك وقوله تحليلها أي الخروج والخلاص منها اه شيخنا (قوله) تحلة أيمانكم) مصدر لحلل مضعفاً وهي نحو تكرمة وهذا ليسا مقيسين فان قياس مصدر فعل التفعيل إذا كان صحيحاً غير مهموز فأما المعتل اللام نحو كي والمهموز اللام نحو نبأ فمصدرهما تركيبة وتنبئة على أنه قد جاء التفعيل كاملاً في المعتل نحو باتت تنزي دلوها تنزياً وأصله تحملة كتكرمة فادغمت وانتصبتها على المفعول به اه سمين (قوله) تحليلها بالكفارة الخ) أشار الى أن التحلة تحليل اليمين فكأنه عقد

في سورة المائدة ومن الايمان
تحريم الامة وهل كفر
صلى الله عليه وسلم قال
مقاتل أعتق رقبة في تحريم
مارية وقال الحسن لم يكفر
لانه صلى الله عليه وسلم
مغفور له (والله مولاكم)
ناصركم (وهو العليم الحكيم
و) اذكر (اذسر النبي الى
بعض أزواجه) هي حفصة
(حديثا) هو تحريم مارية
وقال لها لتفشي (فلما نبأت
به) عائشة ظنن انها لا حرج
في ذلك (وأظهره الله) أطلعه
(عليه) على المنبأ به (عرف
بعضه) لحفصة (وأعرض عن
وهو الدال قوله تعالى (أنى)
يقرب بالفتح أى بانى وبالكسر
لان دعا بمعنى قال قوله تعالى
(فالتقى الماء) أراد الماء آن
فاكتفى بالواحد لانه جنس
(و) على أمر) حال أو ظرف
والهاء في (حملناه) لنوح
عليه السلام و (تجرى)
صفة في موضع جرو (باعتينا)
حال من الضمير في تجرى
أى محفوظة و (جزاء)
مفعول له أو بتقدير جازينام
و (كفر) أى به وهونوح
عليه السلام ويقرأ كفر
على تسمية الفاعل أى
للكافر و (مذكر) بالدال
وأصله الذال والتاء وقد
ذكر في يوسف ويقرأ
بالذال مشددة وقد ذكر
أيضا (ونذر) بمعنى انذر
وقيل التقدير ونذرى
و (مستمر) نعت لنحس
وقيل ليوم و (كأنهم) حال

وتحلته الكفارة وقيل التحلة الكفارة أى أنها محل للحال ما حرم على نفسه فاذا كفر صار كمن لم
يحلف اه كرخى (قوله ومن الايمان) أى ايمان الطلاق تحريم الامة أى بقوله أنت حرام على أو حرمتك
فتجب به كفارة يمين ولا تحرم عليه وهذا مذهب اليه الشافعى ويدل له قوله قد فرض الله لكم الآية
اه كرخى وعبارة شرح المنهج ولو قال لزوجه أنت على حرام أو حرمتك ونوى طلاقا وان تعدد أو
ظهر أو وقع المنوي لان كلامهم يقتضى التحريم فجاز أن يكنى عنه بالحرام أو نواها معا أو مرتبا تخير
وثبت ما اختاره منهم أو لا يثبتان جميعا لان الطلاق يزيل النكاح والظهار يستدعى بقاءه والابأن
نوى تحريم عينها أو نحوها كفر جها أو رأسها أو لم ينوشيا فلا تحرم عليه لان الاعيان وما الحق بها
لا توصف بذلك وعليه كفارة يمين كما لو قاله لامته فانها لا تحرم عليه وعليه كفارة يمين أخذنا
من قضية مارية لما قال صلى الله عليه وسلم هي على حرام نزل قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى
قوله قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم أى أوجب عليكم كفارة ككفارة أيمانكم ولو حرم غير مامر
كأن قال هذا الثوب حرام على فلغولانه غير قادر على تحريره بخلاف الزوجة والامة فانه قادر على
تحريرهما بالطلاق والاعتاق انتهت وفي القرطبي اختلف العلماء في الرجل يقول لزوجه أنت على
حرام على ثمانية عشر قولاً وذكرها مستوفاة بالتوجيه والتفريع عليها فراجع ان شئت اه (قوله
قال مقاتل الخ) هذا هو الصحيح (قوله وقال الحسن لم يكفر) أى وكفارة اليمين في هذه الصورة انما
أمر بها الامة والاول أصح وان المراد بذلك النبي صلى الله عليه وسلم ثم ان الامة تقتدى به في ذلك اه قرطبي
(قوله لانه صلى الله عليه وسلم مغفور له) في هذا التعايل نظر لان وجوب الكفارة لا يستلزم سبق ذنب بل
قد يجب الحنث وتجب الكفارة كما لو حلف أن يزنى فيجب عليه أن يحنث نفسه بترك الزنا ومع ذلك
تجب عليه الكفارة مع أنه فعل خير بالحنث تأمل (قوله حديثا) أى حديثا ليس من شأن الرسالة
والالعم به ولم يخص به ولا أسره اه خطيب (قوله هو تحريم مارية) وأسر اليها أيضا أن أباهم عمرو وأبا
عائشة أبا بكر يكونان خليفين على الامة بعده وهذا كله في طلب رضاها اه خطيب وفي البيضاوى
حديثا هو تحريم مارية أو العسل أو أن الخلافة بعده لابي بكر وعمر اه (قوله فلما نبأت به) أصل نبأ وأنبأ
وخبر وأخبر وحدث أن تعدى لاثنين الى الاول بنفسها الى الثانى بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا
وقد يحذف الاول للدلالة عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاث في هذه الآية فقوله فلما نبأت به تعدى
لاثنين حذف أولهما والثانى مجرور بالباء أى نبأت به غير ها وقوله فلما نبأها به ذكرها وقوله من أنبأك هذا
ذكرها وحذف الجار اه سمين (قوله ظنن انها الخ) أى فهو باجتهاد منها فهى مأجورة فيه وذلك لان الاجتهاد
جائز في عصره صلى الله عليه وسلم على الصحيح كما في جمع الجوامع اه شيخنا (قوله أطلعه عليه) أى على
لسان جبريل فاخبره بان الخبر قد أفشى على عادته في مناصحته واعلامه بما يقع في غيبته ليحذره ان
كان شرا ويثبت عليه ان كان خيرا اه خطيب (قوله على المنبأ به) فيه تسميح لان المنبأ به هو تحريم مارية
وهو فعله فلا يصح أن يقال فيه وأظهره الله عليه وعبارة القرطبي أى أطلعه الله على أنها قد أنبأت به
اه وهى أوضح تأمل (قوله عرف بعضه) وهو تحريم مارية أو العسل وأعرض عن بعض وهو أن
أبها وأبا بكر يكونان خليفين بعده فهذان جملة الحديث الذى أسره اليها كما تقدم وانما أعرض عن
ذلك البعض خوفا من أن ينتشر في الناس فرما أثاره بعض المنافقين حسدا وقرأ الجمهور وعرف بالتشديد
والمفعول محذوف كما أشار اليه الشارح أى عرفها بعض ما فعلت وقرأ الكسائي بالتخفيف ومعناها
جازى على ذلك البعض بان طلق حفصة مجازاة على بعض ما فعلت ولم يؤاخذها بالباقي فهذا على حدوما

بعض) تكروما منه (فلما
 نأها به قالت من أنباك هذا
 قال نبأني العليم الحبير) أى
 الله (أن تتوبا) أى حفصة
 وعائشة (الى الله فقد صغت
 قلوبكما) مالت الى تحريم
 مارية أى سر كما ذلك مع
 كراهة النبي صلى الله عليه
 وسلم له وذلك ذنب وجواب
 الشرط محذوف أى تقبلا
 وأطلق قلوب على قلبين
 ولم يعبر به لاستثقال الجمع
 بين تشيتين فيما هو كالجملة
 الواحدة (وأن تظاهرا)
 بادغام التاء الثانية فى الاصل
 فى الظاء وفى قراءة بدونها
 تتعاون (عليه) أى النبي
 فيما يكرهه (فان الله هو) فصل
 (مولاه) ناصره (وجبريل
 وصالح المؤمنين) أبو بكر
 وعمر رضى الله عنهما
 معطوف على محل اسم ان
 فيكونون ناصريه (والملائكة
 بعد ذلك) بعد نصر الله
 والمذكورين (ظهري) ظهراء
 أعوان له فى نصره عليهما
 (عسى ربه ان يطلقكن) أى

و (منقعر) نعت لداخل
 ويد كرويثوث * قوله تعالى
 (أبشرا) هو منصوب بفعل
 يفسره المذكور أى أتبع
 بشرا و (منا) نعت ويقرأ
 أبشرا بالرفع على الابتداء ومنا
 نعت له و (واحدا) حالا
 من الهاء فى (تتبعه) قوله تعالى
 (من يبتئنا) حال من الهاء
 أى عليه منفردا و (أشر)
 بكسر الشين وضمها لغتان
 مثل فرح وفرح ويقرأ
 بتشديد الراء

تفعلوا من خير يعلمه الله أى يحجاز عليه اه من الخطيب وفى القرطبي و جازاها النبي صلى الله عليه وسلم بان
 طلقها طلقا واحدة فقال لها عمر لو كان فى آل الخطاب خير لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقك فامر
 جبريل بمراجعتها وشفع فيها اه (قوله تكروما منه) أى وحياء وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى
 كريم قط وقال سفيان مازال التغافل من فعل الكرام اه خطيب (قوله قالت من أنباك هذا) أى
 أنى أفشيت السر وقد كانت ظنت أن عائشة هى التى أخبرته اه خطيب (قوله مالت الى تحريم مارية)
 عبارة القرطبي فقد صغت قلوبكما أى زلفت ومالت عن الحق وهو أنهما احبا ما كره النبي صلى الله عليه وسلم
 من اجتناب جاريته أو اجتناب العسل وكان عليه الصلاة والسلام يحب العسل والنساء وقال ابن زيد
 مالت قلوبهم بأن سرهما أن يحبس عن أم ولده فسرهما ما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم اه (قوله)
 وجواب الشرط محذوف) أى وأما قوله فقد صغت قلوبكما فهو تعليل للشرط أى ان تتوبا الى الله
 لاجل الذنب الذى صدر منكما وهو أنه قد صغت قلوبكما الخ اه شيخنا (قوله ولم يعبر به) أى بأن
 يقول قلبا كما وقوله فيما هو أى فى تركيب اضافى وهو مجموع المضاف والمضاف اليه فهما كالشئ
 الواحد من أجل تمام العلقه والنسبة بينهما اه (قوله وفى قراءة بدونها) أى سبعة (قوله فان الله هو
 مولاه) تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فلا يعدم ناصر أو لا معين فان الله الخ اه شيخنا (قوله)
 فصل) أى ضمير فصل (قوله وصالح المؤمنين) هو اسم جنس لاجمع ولذلك يكتب من غير واو بعد
 الحاء كما هو فى رسم المصحف الامام وفى السمين قوله وصالح المؤمنين الظاهر أنه مفرد ولذلك كتب
 بالحاء دون واو الجمع وجوزوا أن يكون جمعا بالواو والنون وحذفت النون للاضافة وكتب دون واو
 اعتبارا بلفظه لان الواو ساقطة لالتقاء الساكنين نحو ويمح الله الباطل ويدع الداع سندع الزبانية
 الى غير ذلك اه (قوله معطوف على محل اسم ان) أى قبل دخول الناسخ وهذا أجزاه البعض دون
 البعض وقوله فيكونون ناصريه أى فالخبر عن الكل هو قوله مولاه فيقدر بعد كل واحد منها اه
 شيخنا وفى السمين ويجوز أن يكون الكلام تم عند قوله مولاه ويكون جبريل مبتدأ وما بعده
 عطوف عليه وظهير خبر الجميع فتختص الولاية بالله ويكون جبريل قد ذكر فى المعاونه مرتين مرة
 بالتصيص عليه ومرة بدخوله فى عموم الملائكة اه (قوله والملائكة بعد ذلك ظهير) تعظيم لمظاهرة
 الملائكة من جملة ما ينصره الله به اه يضاوى أى لان وقع قوله بعد ذلك هنا موقع ثم فى قوله ثم كان
 من الذين آمنوا فى افادة التفاوت الرتبى ولما أوم هذا أن نصره الملائكة أعظم من نصره الله وهو
 محال دفعه بأن نصره الله على وجوه شتى من أعظمها نصرته بالملائكة فتعظيم نصره الملائكة
 لكونها نصره الله يتضمن تعظيم نصرته تعالى واليه أشار بقوله من جملة ما ينصره الله اه شهاب
 (قوله والملائكة) مبتدأ وقوله ظهير خبر وقد وضع فيه المفرد موضع الجمع كما أشار الى ذلك بقوله
 ظهراء أو أن فعلا يستوى فيه الواحد وغيره كما مر فى قوله عن اليين وعن الشمال قعيد وانما عدل
 عن عطف المفرد الى عطف الجملة ليؤذن بالفرق فان نصره الله هى النصره فى الحقيقة وانه تعالى
 انما ضم اليها المظاهرة بجبريل وبصالح المؤمنين وبالملائكة للتميم تطييبا لقلوب المؤمنين وتوقيرا
 لجانب الرسول واطهارا للآيات البينات كما فى يوم بدر وحنين قال الله تعالى وما جعله الله الا
 بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله اه كرخى وفى القرطبي ومعنى ظهير
 أعوان وهو بمعنى ظهراء كقوله تعالى وحسن أولئك رفيقا وقال أبو على قد جاء فعيل للكثرة
 كقوله ولا يسأل حميم حميما يصرونهم اه (قوله عسى ربه ان يطلقكن الخ) سبب نزولها انه

طلق النبي أزواجه (أن)
يبدله بالتشديد والتخفيف
(أزواجه خير أمكن) خبر
عسى والجملة جواب الشرط
ولم يقع التبديل لعدم وقوع
الشرط (مسلمات) مقررات
بالاسلام (مؤمنات)
مخلصات (قاتلات) مطيعات
(تائبات عابدات ساجدات)
صائمات أو مهاجرات
(ثيبات وأبكارا)

وهو أفعل من الشر وهو
شاذو (فتنة) مفعول له أو
حال و (قسمة) بمعنى مقسوم
* قوله تعالى (كهشيم
المحظوظ) يقرأ بكسر الظاء
أي كهشيم الرجل الذي
يحمل الشجر حظيرة ويقرأ
بفتحها أي كهشيم الشجر
المتخذ حظيرة وقيل هو
بمعنى الاحتظار قوله تعالى
(الآل لوط) هو استثناء
منقطع وقيل متصل لأن
الجميع أرسل عليهم الحاصب
فهلكوا إلا آل لوط
وعلى الوجه الأول يكون
الحاصب لم يرسل على آل لوط
(و) (سحر) مصروف لانه
نكرة و (نعمة) مفعول
له أو مصدر قوله تعالى
(أنا كل شيء) الجمهور
على النصب والعامل فيه فعل
محذوف يفسره المذكور و
(بقدر) حال من الهاء أو من
كل أي مقدر أو يقرر بالرفع
على الابتداء وخلقناه نعت
لكل أول شيء ويقدر خبره
وإنما كان النصب أقوى
لدلالته على عموم الخلق

صلى الله عليه وآله لما أشاعت حفصة ما سرها به اغتم صلى الله عليه وآله وحلف أن لا يدخل عليهن شهر أمؤاخذة لمن ومكث
الشهر في بيت مارية فلما مضت تسع وعشرون ليلة بدأ بعائشة فدخل عليها فقالت له انك أقسمت على
شهر وانك دخلت في تسع وعشرين ليلة فقال لها هذا الشهر تسع وعشرون ليلة قالت عائشة ثم بعد هذه
القضية نزلت آية التخيير فبدأني فاخترته ثم خيرهن فاخترته وآية التخيير هي قوله تعالى يا أيها النبي قل
لازواجك ان كنت تردن الحياة الدنيا وزينتها الى قوله عظيما ولما بلغ عمر أن النبي صلى الله عليه وآله اعتزل
نساءه وشاع عند الناس أنه طلقهن أتاوه وقال له يا رسول الله لا يشق عليك أمر النساء فان كنت طلقتهن فان
الله تعالى معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك قال عمر وقلما تكلمت بكلام
الارجوت أن الله يصدق قولي الذي أقوله فنزلت هذه الآية عسى ربه ان طلقكن الح و نزل وان تظاهرا
عليه الآية فاستأذن عمر النبي صلى الله عليه وآله أن يخبر الناس أنه لم يطلق نساءه فاذا نزل فقام على باب المسجد ونادى
بأعلى صوته لم يطلق رسول الله نساءه ولما كان أشد ما على المرأة أن تطلق ثم اذا طلقت أن يستبدل بها ثم
يكون البديل خيرا منها قال تعالى محذرا لمن من مخالفته صلى الله عليه وآله عسى ربه ان طلقكن الح اه من
الخازن والخطيب (قوله ان طلقكن) تعليق تطليق الكل لا يدل على أنه لم يطلق حفصة فقد روى
أنه طلقها طليقة ولم يزد هذا ذلك الا فضلا وشر فالان الله أمره أن يراجعها لانها صائمة قوامه اه خطيب
فالمتمتع بمقتضى الآية انما هو تطليق الكل فلا ينافي انه طلق واحدة وانها لم تبدل لان التبديل
انما هو للكل وانما هو مرتب على تطليق الكل اه شيخنا (قوله بالتشديد والتخفيف) سبعيتان
(قوله خيرا أمكن) فان قيل كيف تكون المبدلات خيرا منهن ولم يكن على وجه الارض نساء خيرا
منهن لانهن أمهات المؤمنين أجيب بأنه اذا طلقهن لعصيانهن واذا هن اياه كان غيرهن من الموصوف
بالصفات الآتية من الطاعة له خيرا أو أن هذا على سبيل الفرض أو هو عام في الدنيا والآخرة
فلا يقتضى وجود من هو خير منهن مطلقا اه خطيب وفي الكرخي والمراد خيرا منكن في حفظ
سره ومتابعة رضاه مع اتصافهن بهذه الصفات المشتركة بينكن وبينهن فلا يرد كيف أثبت
الخيرية لهن بالصفات المذكورة بقوله مسلمات مع اتصاف أزواجه صلى الله عليه وآله بها أيضا اه (قوله
والجملة جواب الشرط) أي أن جملة عسى واسمها وخبرها جواب الشرط واعتراض بالشرط بين
اسمها وخبرها اهتماما به ومبادرة الى تخويفهن لكن فيه أن هذه الجملة فعلا جامدا والجملة اذا كانت
كذلك ووقعت جزاء للشرط وجب قرنهما بالفاء كما هو مقرر في محله وقوله ولم يقع التبديل الح عبارة
الخطيب قيل كل عسى في القرآن واجب الوقوع الا هذه الآية وقيل هي من الواجب أيضا ولكن
الله علمه بشرط وهو التطليق للكل ولم يطلقهن اه وفي الكرخي قال ابن عرفة وعسى هنا
للتخويف لا للوجوب اه (قوله مسلمات الح) أمانعت أو حال أو منصوب على الاختصاص (قوله تائبات)
أي راجعات عن المفوات والذلات وقوله عابدات أي متذلات اه خطيب (قوله صائمات أو مهاجرات)
الأول قاله ابن عباس والثاني قاله الحسن وقال الفراء وغيره سمي الصائم سائحا لان السائح لازاد معه فلا يزال
مسكا الى أن يجد ما يطعمه فشبه الصائم به في امساكه الى أن يجيء وقت افطاره وأصل السياحة
الجولان في الارض اه خطيب (قوله ثيبات وأبكارا) أي بعضهن كذا وبعضهن كذا وانما وسطت
الواو بين ثيبات وأبكار التنافي الوصفين فيه دون سائر الصفات وثيبات ونحوه لا ينقاس لانه اسم جنس
مؤنث والثيب وزن فاعل من ثاب يشوب أي رجع كانها ثابت بعد زوال عذرتها وأصلها ثيوب كسيد
وميت أصلهما سيود وميوت فاعلا الاعلال المشهور اه سمين وفي القرطبي وانما سميت الثيب ثيبا

والرفع لا يدل على عموم بل يفيد ان كل شيء مخلوق فهو بقدر قوله تعالى (فعلوه) هو نعت لشيء

يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم
 واهليكم (بالحمل على طاعة الله
 نارا وقودها الناس)
 الكفار (والحجارة)
 كصنامهم منها يعني أنها
 مفرطة الحرارة تتقد بما
 ذكر لا كنار الدنيا تتقد
 بالحطب ونحوه (عليها
 ملائكة) خزنتها عدتهم
 تسعة عشر كما سيأتي في
 المدثر (غلاظ) من غلظ
 القلب (شداد) في
 البطش (لا يعصون الله
 ما أمرهم) بدل من الجلالة
 أي لا يعصون أمر الله
 (ويفعلون ما يؤمرون)
 تأكيد والآية تخويف
 للمؤمنين عن الارتداد
 وللمنافقين المؤمنين بالسنتهم
 دون قلوبهم (يا أيها الذين
 كفروا لا تتذروا اليوم)
 يقال لهم ذلك عند دخولهم
 النار أي لأنه لا ينفعكم) إنما
 تجزون ما كنتم

أوكل و(في الزبر) خبر
 المبتدأ قوله تعالى (ونهر)
 يقرأ بفتح النون وهو واحد
 في معنى الجمع ويقرأ بضم النون
 والماء على الجمع مثل اسد
 واسد ومنهم من يسكن الماء
 فيكون مثل سقف وسقف
 و(في مقعد صدق) هو بدل
 من قوله في جنات والله أعلم
 ﴿سورة الرحمن عز وجل﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (الرحمن) ذهب قوم إلى أنها
 آية فعلية هذا يكون التقدير
 الله الرحمن ليكون الكلام
 تاما وعلى قول الآخرين يكون

لأنها راجعة إلى زوجها أن أقام معها أو إلى غيره أن فارقها وقيل لأنها ثابت إلى بيت أبيها وهذا أصح
 لأنه ليس كل ثيب تعود إلى زوجها وأما البكر فهي العذراء سميت بكرا لأنها أول حالتها التي خلقت بها
 اه فان قلت أي مدح في كونهن ثيبات قات الثيب قد تمدح من جهة أنها أكثر تجربة وعقلا وأسرع
 حبلا غالبا والبكر تمدح من جهة أنها أطهر وأطيب وأكثر مداعة وملاعبة غالبا اه كرخي (قوله
 قوا أنفسكم) أي اجعلوا له وقاية بالتأسي به ﷺ في ترك المعاصي وفعل الطاعات وقوله وأهليكم أي
 من النساء والولدان وكل من يدخل في هذا الاسم بالنصح والتأديب اه خطيب فقول الشارح بالحمل
 على طاعة الله راجع لقوله وأهليكم أي بان تأمرهم بالمعروف وتنهوهم عن المنكر اه شيخنا وقوا أمر من
 الوقاية فوزنه عوالان الفاء حذف لوقوعها في المضارع بين ياء وكسرة وهذا محمول عليه واللام حذفت
 حملاله على المجزوم بيانه أن أصله أوقوا كاضربوا فحذفت الواو التي هي فاء الكلمة لما تقدم وحذفت
 همزة الوصل لحذف مدخولها الساكن واستثقلت الضمة على الياء فحذفت فلتبقى ساكنان فحذفت
 الياء وضم ما قبل الواو لتصح اه سمين (قوله وقودها) أي ماتوقد به (قوله كأصنامهم) مثال للحجارة
 التي توقد النار بها وقوله منها حال من أصنامهم والضمير للحجارة أي حال كون أصنامهم من جملة
 الحجارة ومنحوتة منها اه شيخنا (قوله عليها ملائكة) أي تلي أمرها وتعذيب أهلها وهم الزبانية
 اه أبو السعود (قوله من غلظ القلب) أي قسوته ومن غلظ الجسم ولا من غلظ الاقوال كاقيل
 وعبارة القرطبي غلاظ شداد يعني الزبانية غلاظ القلوب لا يرحمون إذا استرحوا وخلقوا من الغضب
 وحبب إليهم عذاب الخلق كما حجب لبني آدم كل الطعام والشراب وقيل شداد الابدان وقيل غلاظ
 في أخذ أهل النار شداد عليهم يقال فلان شديد على فلان أي قوى عليه يعذبه بأنواع العذاب وقيل أراد
 بالغلاظ ضخامة أجسادهم وبالشدة القوة قال ابن عباس ما بين منكبي الواحد منهم مسيرة سنة وقوة الواحد
 منهم أن يضرب بالمقمع فتدفع الضربة سبعين ألف إنسان في قعر جهنم وذكر ابن وهب قال حدثنا
 عبد الرحمن بن زيد قال قال رسول الله ﷺ في خزنة جهنم ما بين منكبي أحدهم كباين المشرق والمغرب
 اه (قوله ما أمرهم) ما صدرية كما أشار له بقوله أمر الله وفي السمين قوله ما أمرهم يجوز أن تكون ما بمعنى
 الذي والمائد محذوف أي أمرهموه والأصل ما أمرهم به لا يقال كيف حذف العائد المجرور ولم يجر
 الموصول بمثله لأنه يطرده حذف هذا الحرف فلم يحذف الامنصوبا وأن تكون مصدرية ويكون محلها بدلا
 من اسم الله بدل اشتغال كأنه قيل لا يعصون أمره اه (قوله ويفعلون ما يؤمرون) أي ما يؤمرون به اه
 (قوله تأكيد) أي لأن مفاد الجملة الثانية هو مفاد الأولى وقال الزمخشري فان قلت أليست الجملةتان في
 معنى واحد قلت لا فان معنى الأولى أنهم يقبلون أو امره ويلتزمون بها ومعنى الثانية أنهم يؤدون ما يؤمرون
 به لا يتشاقلون عنه ولا يتوانون فيه فيحصلت المغايرة وقيل لا يعصون الله فيما مضى ويفعلون ما يؤمرون
 فيما يستقبل وصدر بهذا البياض أي اه خطيب (قوله والآية تخويف للمؤمنين الخ) جواب عن سؤال
 حاصله أنه تعالى خاطب المشركين في قوله فان لم تفعلوا وان تفعلوا الخ فيجعلهم أعداء للكافرين فامعنى مخاطبة
 المؤمنين بذلك وحاصل الجواب أن الآية أمر بالتوقي عن الارتداد المؤدى للنار المعدة للكافرين وانها أيضا
 خطاب للمنافقين وهم من جملة الكافرين اه خطيب (قوله يقال لهم ذلك) أي يقال لهم يا أيها الذين كفروا
 الخ فهو مقول لقول قد حذف ثقة بدلالة الحال عليه أي يقال لهم ذلك عند ادخال الملائكة إياهم النار حسبما
 أمر وابه اه أبو السعود (قوله أي لأنه لا ينفعكم) أي لأنه يوم الجزاء لا يوم الاعتذار وقد فات زمان الاعتذار

تعملون) أى جزاءه (يأياها
الذين آمنوا توبوا الى الله
توبة نصوحا) بفتح النون
وضمها صادقة بأن لا يعاد
الى الذنب ولا يراى العود اليه

مستأنف وكذلك (علمه)

ويحوز ان يكون حالاً من
الانسان مقدرة وقد معها

مرادة قوله تعالى (بحسبان)

أى يحريان بحسبان (والسماء)

بالنصب بفعل محذوف

يفسره المذكور وهذا

أولى من الرفع لانه معطوف

على اسم قد عمل فيه الفعل

وهو الضمير فى يسجدان

أوهو معطوف على الانسان

قوله تعالى (ان لا تطفوا)

أى لثلاث تطفوا وقيل لا

للهي وان معنى أى والقول

مقدر و (تخسروا) بضم

التاء أى ولا تنقصوا الموزون

وقيل التقدير فى الميزان

ويقرأ بفتح السين والتاء

وماضيه خسر والاول

أصح قوله تعالى (للانام)

تتعلق اللام بوضعها وقيل

تتعلق بما بعدها أى للانام

(فيها فاكهة) فتكون اما

خبر المبتدا أو تبييناً قوله

تعالى (والحب) يقرأ بالرفع

عطفًا على النخل (والريحان)

كذلك ويقرأ بالنصب أى

وخلق الحب ذا العصف

وخلق الريحان ويقرأ

الريحان بالجر عطفًا على

العصف * قوله تعالى

(كالخار) هو نعت

لصلصال و (من نار) نعت

وصار الامر الى ما صار اه خطيب (قوله أى جزاءه) أشار به الى تقدير مضاف فى قوله ما كنتم
تعملون اه شيخنا (قوله بفتح النون وضمها) وعلى الفتح فهو صفة مشبهة فيه مبالغة من حيث اسناد
النصح الى التوبة مجازاً وانما هو من التائب وقوله وضمها وعليه فهو مصدر كالشكور والكفور
فوصفت به التوبة مبالغة على حذف يعدل وقوله صادقة راجع لكل من القراءتين اه شيخنا وفى
السمين قرأ الجمهور بفتح النون وهى صيغة مبالغة أسند النصح اليها مجازاً وهى من نصح الثوب أى خاطه
فكان التائب يرفع مامزقه بالمعصية وقيل من قولهم غسل ناصح أى خالص وقرأ أبو بكر عن عاصم بضم
النون وهو مصدر لنصح يقال نصح نصحوا ونصوحاً نحو كفر كفراً وكفوراً وشكراً وشكوراً
وفى انتصابه أوجه أحدها أنه مفعول له أى لاجل النصح العائد نفعه عليكم والثانى أنه مصدر مؤكّد
لفعل محذوف أى تنصحهم نصحا الثالث أنه صفة لها اماعلى المبالغة على أن أنفاس المصدر أو على حذف
مضاف أى ذات نصوح اه (قوله بأن لا يعاد الى الذنب) أشار الى أن وصف التوبة بالنصح مجاز وانما هو
وصف التائبين لانهم ينصحون نفوسهم فذكرت بلفظ المبالغة على حذف قولهم شعر شاعر أى ارجعوا الى
طاعة الله ناصحين أنفسكم وما ذكره فى تفسيرها هو أحد ما قيل فيها من ثلاثة وعشرين قولاً متقاربة المعنى
منها ما روى عن معاذ مرفوعاً هى أن لا يحتاج بعدها الى توبة أخرى اه كرخى وعبرة الخطيب تنبيه
أمرهم بالتوبة وهى فرض على الاعيان فى كل الاحوال وفى كل الازمان واختلفوا فى معناها فقال عمر
ومعاذ التوبة النصوح أن يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود اللبن الى الضرع وقال الحسن هى أن يكون
العبد نادماً على ماضى مجمل على أن لا يعود فيه وقال الكلبي أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك
بالبدن وعن حوشب أن لا يعود ولو حز بالسيف وأحرق بالنار وعن سبائك أن تنصب الذنب الذى
أقللت فيه الحياء من الله تعالى أمام عينيك وتتبعه نظرك وعن السدى لا تصح الابنصيحة النفس
والمؤمنين لان من سحت توبته أحب أن يكون الناس مثله وقال سعيد بن المسيب توبة ينصحون فيها أنفسهم
وقال القرطبي يحرمها أربعة أشياء الاستغفار باللسان والاقلاع بالابدان واضمار ترك العود بالجنان
ومهاجرة سبي الاخوان وقال الفقهاء التوبة التى لا تعلق لحق آدمي فيها لثلاثة شروط أحدها أن يقلع
عن المعصية وثانيها أن يندم على ما فعله وثالثها ان يعزم على أن لا يعود اليها فاذا اجتمعت هذه الشروط فى
التوبة كانت نصوحاً وان فقد شرط منها لم تصح توبته وان كانت تتعلق بآدمي فشرطها أربعة هذه
الثلاثة المتقدمة والرابع أن يبرأ من حق صاحبها فان كانت المعصية مالا ونحوه رد الى مالكه وان كانت
حقوقاً ونحوه ممكنه من نفسه أو طلب العفو منه وان كانت غيبة استحلها منها قال العلماء التوبة واجبة
من كل معصية كبيرة أو صغيرة على الفور ولا يجوز تأخيرها وتجب من جميع الذنوب وان تاب من
بعضها سحت توبته عما تاب منه وبقي الذى لم يتب منه هذا مذهب أهل السنة والجماعة وقد قال عليه السلام يا أيها
الناس توبوا الى الله فانى أتوب اليه فى اليوم مائة مرة وعن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
انى لأستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أفرح بتوبة عبده من أحدكم يسقط على بعيره وقد أضله فى أرض فلاة وعن أبى موسى الاشعرى أن النبى
صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى
تطلع الشمس من مغربها وعن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم
يغرغر وعن على أنه سمع أعرابياً يقول اللهم انى أستغفرك وأتوب اليك فقال يا هذا ان سرعة

(عسى ربكم) ترجية تقع
(أن يكفر عنكم سيئاتكم
ويدخلكم جنات) بساتين
(تجزي من تحت الأنهار يوم
لا يخزي الله) بادخال النار
(النبي والذين آمنوا معه
أنورهم يسمى بين أيديهم)
أمامهم (و) يكون (بأيمانهم
يقولون) مستأنف (ربنا
أتمم لنا نورنا) الى الجنة
والمنافقون يطفأ نورهم
(واغفر لنا) ربنا (انك
على كل شيء قدير) يا أيها النبي
جاهد الكفار بالسيف
(والمنافقين) باللسان والحجة
(واغلظ عليهم)

لما رج قوله تعالى (رب
المشرقين) أي هو رب
وقيل هو مبتدا والخبر
(مرج) و(يلتقيان) حال
(وبينهما برزخ) حال من
الضمير في يلتقيان و(لا
يبغيان) حال أيضا *
قوله تعالى (يخرج منهما)
قالوا التقدير من أحدهما
قوله تعالى (المنشآت) بفتح
الشين وهو الوجه و(في
البحر) متعلق به ويقرأ
بكسر هاء أي تنشئ المسير
وهو مجاز و(كالاعلام)
حال من الضمير في المنشآت
والهاء في (عليها) للارض
وقد تقدم ذكره قوله تعالى
(ذو الجلال) بالرفع هو
نعت للوجه وبالجر نعتا
للجور * قوله تعالى
(كل يوم) هو ظرف لما
دل عليه (هو في شأن) أي
يقلب الامور كل يوم *

الاستغفار بالتوبة توبة الكذابين قال وما التوبة قال يجمعها ستة أشياء على الماضي من الذنوب
الندامة وللغرائض الاعادة ورد المظالم واستحلال الخصوم وأن تعزم على أن لا تعود وان تذيب نفسك
في طاعة الله تعالى كما أذنتها في المعصية وأن تذيبها حرارة الطاعات كما أذقتها حلاوة المعاصي وعن حذيفة
بحسب الرجل من الشر أن يتوب من الذنب ثم يعود فيه اه بحروفه (قوله ترجية) بلباء كتركية
وقوله تقع أشار الى أن هذا الترجي واجب الوقوع على القاعدة المتقدمة من أن كل ترج في القرآن من الله
فهو واجب الوقوع أي وقوع متعلقه وهو هنا التكفير وادخال الجنة والمراد أنه واجب بمقتضى الفضل
والكرم وصدق الوعد وليس واجبا عقليا تأمل (قوله يوم لا يخزي الله النبي) منصوب بيد خلكم أو
باضمار ذكر اه سمين (قوله والذين آمنوا) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون معطوفا على النبي أي ولا
يخزي الذين آمنوا فعلى هذا يكون نورهم يسمى مستأنفا وحالا والثاني أن يكون مبتدأ خبره نورهم
يسعى ويقولون خبر ثان أو حال اه سمين (قوله آمنوا معه) أي صاحبه وفي وصف الايمان وقوله يسعى
بين أيديهم أي على الصراط (قوله ويكون بأيمانهم) لاحاجة لهذا التقدير بل ابقاء النظم على ظاهره أولى
والمعنى يسعى بين أيديهم ويسعى بأيمانهم أي عن ايمانهم والمراد بأيمانهم جهاتهم كلها وفي الخطيب والتقييد
بالامام والايان لا ينبغي أن لهم نور اعلى شمائلهم بل لهم نور لساكن لا يلتفتون اليه لانهم امامن السابقين
فيمشون فيما هو أمامهم واممن أهل اليمين فيمشون فيما هو عن أيانهم وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود
في قوله تعالى نورهم يسعى بين أيديهم قال على قدر أعمالهم يعمرون على الصراط منهم من نوره مثل الجبل
ومنهم من نوره مثل النخلة وأدنا من نوره في ابهامه اه من البدور للسيوطي اه من حواشي البيضاوي
(قوله والمنافقون يطفأ نورهم) عطف سبب أي سبب قول المؤمنين ماذا كراهم يرون المنافقين يتقدمهم
نور في نظير اقرارهم بكلمة التوحيد فاذا مشوا طفيء فيمشون في ظلمة فيقعون في النار فاذا رأى المؤمنون
هذه الحالة أسفقوا وخافوا أن يطفأ نورهم فسألوا الله دوامه حتى يوصلهم الى الجنة والجنة لا ظلام فيها
اه شيخنا فلما راد باتمامه ابقاؤه ودوامه وفي الكرخي قوله الى الجنة أي يطلبون الدوام اشفاقا بسبب
ما ينظرون الى نور المنافقين وانظماسه جزا لما كانوا يخادعون الله والذين آمنوا أو يطلبون الدوام لا خوفا
بل تقربا قال في الكشف فان قلت كيف يشفقون والمؤمنون آمنون أم من يأتي آمنا يوم القيامة لا خوف
عليهم لا يخزنهم الفرع الا كبر أو كيف يتقربون وليست الدار دار تقرب أي الدار الآخرة ليست دار
تكليف فن لم يتقرب الى الله تعالى بالأعمال لا يتقرب اليه في الآخرة قلت أما الاشفاق فيجوز أن يكون
على العادة البشرية وان كانوا معتقدين للدوام وأما التقرب فلما كانت حالهم كحال المنتقرين حيث يطلبون
ما هو حاصل لهم من الرحمة سماه تقربا اه وأنت خير بانه جاء في الحديث ما يخالف قوله وليست الدار
الخروينا عن الامام أحمد بن حنبل والترمذي وأبي داود عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند آخر آية
تقرؤها وروى ابن ماجه عن أبي سعيد نحوه ويمكن أن يقال ان الترقى بحسب ما ثبت له في الدنيا من
المنزلة والترقى في الجنة بالقراءة علامة انتهاء تلك المرتبة قاله الطيبي اه (قوله واغلظ عليهم) أي
شدد عليهم في الخطاب ولا تعاملهم باللين وفي القاموس الغلظة مثلثة والغلاظة بالكسر وكعنب
ضد الرقة والفعل ككرم وضرب فهو غليظ ولحاظ كغراب وأغلظ له في القول خشن اه
وقوله بالانتهاز أي الزجر وفي القاموس ونهره كمنعه زجره فانتهر اه وقوله والمقت أي البغض

قوله تعالى (سنفرع) الجمهور على ضم الراء وقرئ بفتحها من أجل حرف الحلق

جهم وبش المصير) هي
 (ضرب الله مثلاً للذين كفروا
 امرأت نوح وامرأت لوط
 كانتا تحت عبدين من عبادنا
 صالحين فخانتاهما) في الدين
 اذ كفرتا وكانت امرأة نوح
 واسمها واهلة تقول لقومه
 انه مجنون وامرأة لوط
 واسمها واهلة تدل قومه على
 أضيافه اذا تزولوا به ليلاً بايقاد
 النار ونهاراً بالتدخين) فلم
 يغنيا) أي نوح و لوط (عنهما
 من الله) من عذابه (شيأ
 وقيل لهما (ادخلا النار مع
 الداخلين) من كفار قوم
 نوح وقوم لوط (وضرب
 الله مثلاً للذين آمنوا امرأت
 فرعون) آمنت بموسى

وماضيه فرغ بفتح الراء
 وقد سمع فيه فرغ بكسر الراء
 فتفتح في المستقبل مثل نصب
 ينصب قوله تعالى (لا تنفذون)
 لاناية بمعنى ماو (شواظ)
 بالضم والكسر لقتان قد
 قرى بهما و (من نار) صفة
 أو متعلق بالفعل (ونحاس)
 بالرفع عطفاً على شواظ وبالجر
 عطفاً على نار و الرفع أقوى
 في المعنى لان النحاس الدخان
 وهو والشواظ من النار
 (الدهان) جمع دهن وقيل
 هو مفرد وهو النطع و (جان)
 فاعل ويقرأ بالهمز لان
 الالف حركت فانقلبت
 همزة وقد ذكر ذلك في
 الفاتحة قوله تعالى (يطوفون)
 هو حال من المجرمين ويحوز
 ان يكون مستأنفا و (آن) فاعل مثل قاض

ففي القاموس مقتته مقتاعاً مثل كتب بغضه اه (قوله ضرب الله مثلاً الخ) لما كان لبعض الكفار قرابة
 بالمسلمين فرماتوهموا أنها تنفعهم وكان لبعض المسلمين قرابة في الكفار ورماتوهموا أنها تضرهم ضرب
 لكل مثلاً وبدأ بالاول فقال ضرب الله مثلاً الخ اه خطيب وفي البيضاوي ضرب الله مثلاً للذين كفروا
 امرأت نوح وامرأت لوط أي مثل الله حالهم في أنهم يعاقبون لكفرهم ولا يحابون لما بينهم وبين النبي عليه
 السلام والمؤمنين من النسبة بحال هاتين المرأتين اه وفي أبي السعود ضرب الله مثلاً أي بين وقرر وضرب
 المثل في أمثال هذه المواضع عبارة عن ايراد حالة غريبة ليعرف بها حالة أخرى مشاكلة لها في الغرابة
 ومثلاً مفعول ثان لضرب مقدم واللام متعلقة به وقوله امرأت نوح الخ على حذف مضاف أي حالهما مفعول
 ضرب الاول آخر عنه ليتصل به ما هو تفسير وشرح لهما أي جعل الله حال هاتين المرأتين مثلاً أي مشابهاً
 لحال هؤلاء الكفرة فالكفار اتصلوا بالنبي ولم ينفعهم الاتصال بدون الايمان والمرأتان كذلك فقوله
 كانتا الخ بيان لحالهما الداعية الى الخير والصلاح وقوله فخانتاهما بيان لما صدر عنهما من الخيانة العظيمة
 مع تحقق ما ينفيها من محبة النبي فهو تصوير لحالهما المحاكية لحال هؤلاء الكفرة في خيانتهم رسول الله
 بالكفر والعصيان مع تمكنهم من الايمان والطاعة وقوله فلم يغنيا عنهما الخ بيان لما أدت اليه خيانتها
 اه (قوله امرأت نوح) ترسم امرأت في هذه المواضع الثلاثة وابنت بالتاء المجرورة ووقف عليهن بالهاء
 ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ووقف الباقر بالتاء اه خطيب (قوله كانتا تحت عبدين) جملة مستأنفة
 كأنها مفسرة لضرب المثل ولم يؤت بضميرهما فيقال تحتها أي تحت نوح و لوط لما قصد من تشریفهما
 بهذه الاضافة الشريفة اه سمين وفي الكرخي وفي ذلك مبالغة في المعنى المقصود وهو أن الانسان لا ينفعه
 عادة الاصلاح نفسه لا صلاح غيره وان كان ذلك الغير في أعلى مراتب الصلاح والقرب من الله تعالى اه
 (قوله فخانتاهما في الدين) أي لا في الزنا فقد ورد عن ابن عباس أنه ما زنت امرأة نبي قط اه خطيب
 وقوله اذ كفرتا لتعيل اه (قوله واسمها واهلة) بتقديم الهاء على اللام وقيل بالعكس أي بتقديم اللام على
 الهاء وقوله واهلة بتقديم العين على اللام وقيل بالعكس أي بتقديم اللام على العين اه من الخازن والخطيب
 (قوله تدل قومه) في نسخة تدل قومها على أضيافه (قوله شيأ) أي من الاغناء فهو مفعول مطلق أو مفعول
 به كما تفيد عبارة الكرخي ونصه والحاصل أن معنى الآية لم يدفع نوح و لوط مع كرامتهما عند الله تعالى
 عن زوجتهما لما عصتا من عذاب الله شيئاً تنبيهاً بذلك على أن العذاب يدفع بالطاعة لا بالوسيلة اه (قوله)
 وقيل لهما ادخلا النار الماضي بمعنى المضارع أي ويقال لهما عند ادخالهما أي تقول لهما خزنة النار ادخلا النار
 مع الداخلين اه (قوله امرأت فرعون) أي جعل حالهما مثلاً لحال المؤمنين في أن وصلة الكفرة لا تضر
 مع الايمان وقوله اذ قالت ظرف للثل المحذوف أي مثلهم كمثلها حين قالت الخ اه خطيب وأبو السعود (قوله)
 آمنت بموسى) أي لما غلب السحرة وتبين لها أنه على الحق ولم تضرها الوصلة بالكافروهي الزوجية التي
 هي من أعظم الوصل ولا تنفعه ايمانها كل امرئ بما كسب رهين وأبدلها الله عن هذه الزوجية أن جعلها
 في الآخرة زوجة خير خلقه محمد ﷺ وكذا زوجه الله تعالى في الجنة مريم بنت عمران وعن
 ابن عباس أن النبي ﷺ دخل على خديجة وهي في الموت فقال لها يا خديجة اذالقيت ضراتك فاقريين
 مني السلام فقالت يا رسول الله وهل تزوجت قبلي قال لا ولكن الله زوجني مريم بنت عمران وآسية
 بنت مزاحم امرأة فرعون وكلثوم أخت موسى فقالت له يا رسول الله بالرفاء والبنين وروى
 الشيخان عن أبي موسى الاشعري أنه قال كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا أربع مريم

واسمها آسية فعذبها فرعون بان أوتديدها ورجليها وألقى على صدرها رحي عظيمة واستقبل بها الشمس فكانت اذا تفرق عنها من وكل بها ظلمات الملائكة اذ قالت في حال التعذيب (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكشف لها فرأته فسهل عليها التعذيب (ونجني من فرعون وعمله) و تعذيبه (ونجني من القوم الظالمين) أهل دينه فقبض الله روحها وقال ابن كيسان رفت الى الجنة حية فهي تأكل وتشرب (ومريم) عطف على امرأة فرعون (ابنت عمران التي أحصنت فرجها) حفظته (فنفخنا فيه من روحنا) أي جبريل حيث نفخ في جيب درعها بخلق الله تعالى فعله الواصل الى فرجها فحملت بعيسى (وصدقت بكلمات ربها) شرائعه (وكتبه) المنزلة وكانت من القاتنين

* قوله تعالى (ذواتا الالف قبل التاء بدل من ياء وقيل من واو وهو صفة لجنتان أو خبر مبتدأ محذوف والافنان جمع فنن وهو الفصن قوله تعالى (متكئين) هو حال من من خاف والعامل فيه الظرف قوله تعالى (من استبرق) أصل الكلمة فعل على استعمل فلما سمى به قطعت همزته وقيل هو أعجمي وقرئ بمحذف الهمزة وكسر النون وهو سهولان ذلك

بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون اه خطيب مع بعض زيادات (قوله واسمها آسية) بالمد وكسر السين بنت مزاحم قيل انها اسرائيلية وانها عمه موسى وقيل انها ابنة عم فرعون وانها من العمالة وكانت ذات فراسة صادقة في موسى حين قالت قرعة عين لي ومن فضائلها أنها اختارت القتل على الملك وعذاب الدنيا على النعيم الذي كانت فيه اه زرقاني على المواهب (قوله بأن أوتديدها الخ) أي دق لها أربعة أوتاد في الارض وشبهها فيها كل عضو بحبل اه خطيب (قوله وألقى على صدرها رحي عظيمة) عبارة الخطيب وفي القصة أن فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوها بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فأبصرت البيت من ممرمة يبضاه وانترعت روحها فالتقت الصخرة على جسد لاروح فيه ولم تجد ألما اه (قوله واستقبل بها الشمس) أي جعلها في مقابلتها اه (قوله اذ قالت الخ) ظرف لمثلا اه (قوله ابن لي عندك) أي قريبا من رحمتك أو في أعلى درجات المقربين اه يبضأوى وقوله قريبا من رحمتك هو تفسير لقوله عندك وعندك حال من ضمير المتكلم أو من بيتا لتقدمه عليه وفي الجنة بدل أو عطف بيان لقوله عندك أو متعلق بقوله ابن وقدم عندك هنا للإشارة الى قولهم * الجار قبل الدار * أو هو بمعنى أعلى الدرجات لان ما عند الله خير اه شهاب (قوله فرأته) أي البيت (قوله وتعذيبه) عطف تفسير لعمله وفي الخطيب وعمله فلا تسلطه على بما يضرنى عندك في الآخرة بان لا أعمل بشئ من عمله وهو شركه وقال ابن عباس جماعه اه (قوله عطف على امرأة فرعون) أي فهي من جملة المثل الثاني فمثل حال المؤمنين بامرأتين كما مثل حال الكفار بامرأتين اه شيخنا (قوله حفظته) أي من الرجال فلم يصل اليها رجل لا بنكاح ولا بزنا اه من الخطيب (قوله أي جبريل) تفسير لروحنا وقوله حيث نفخ الخ بين به أن الاسناد في نفخنا مجازي أي فاسند الى الله من حيث انه الخالق والموجد وقوله في جيب درعها أي طوق قيصها وقوله بخلق الله بيان الحقيقة الاسناد وقوله فعله أي فعل جبريل وهو النفخ وقوله الواصل الى فرجها أي بواسطة كونه في جيب القميص لا مباشرة وقوله فحملت بعيسى أي عقب النفخ فالنفخ والحمل والوضع في ساعة واحدة على ما تقدم للشارح في سورة مريم اه شيخنا وقيل المراد بالروح روح عيسى التي صار بها حيا فوصلت الى فرجها بواسطة نفخ جبريل فمضى من روحنا فنفخنا فيه روحا هي بعض أرواحنا التي خلقناها قبل خلق آدم بألفي عام وازافة الارواح الى الله تعالى اضافة مخلوق لخالقه للتشريف اه وفي القرطبي ومعنى فنفخنا فيه أرسلنا جبريل فنفخ في جيبها من روحنا أي روحا من أرواحنا وهي روح عيسى اه (قوله بخلق الله تعالى) متعلق بنفخنا وكان المقام للاضمار بأن يقول بخلقنا وقوله فعله أي فعل جبريل وهو النفخ ومعنى خلقه ايصال أثره وهو الريح والهواء الحاصل به الى فرجها فمضى فنفخنا فيه من روحنا أو صلنا اليه الريح والهواء الخارج من نفس جبريل لما نفخ في جيب قيصها وقوله فحملت بعيسى معطوف على الواصل أي فوصل اليه فحملت بعيسى اه شيخنا (قوله وكتبه المنزلة) أي على الانبياء كإبراهيم وموسى وابنه عيسى اه خازن (قوله وكانت من القاتنين) يجوز في من وجهان أحدهما أنها ابتداء الغاية والثاني أنها للتبعيض فعلى الاول لا يلزم التغليب في الكلام لانها مبتدأة ومنشأة من القوم أي الرجال الصالحين اذ لفظ القوم خاص بالذكر كور على مقاله بعضهم وعلى الثاني يحتاج للتغليب فيستعمل لفظ القاتنين في مجموع الذكور والاناث حتى يصح كونها بعض ذلك المجموع اه شيخنا وفي البيضاوي والتذكير للتغليب والشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى

من القوم المطيعون ﴿سورة
الملك مكية ثلاثون آية﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(تبارك) تنزه عن صفات
المحدثين (الذي بيده) في
تصرفه (الملك) السلطان
والقدرة (وهو على كل
شيء قدير

لا يكون في الاسماء بل في
المصادر والافعال قوله تعالى
(فيهن) يجوز ان يكون
الضمير لمنازل الجنة وان
يكون للفرش أى عليهن
وأفرد الظرف لانه مصدر
و (لم يطمهن) وصف
لقاصرات لان الاضافة غير
محضة وكذلك (كأهن
الياقوت) و (الاحسان) خبر
جزء دخلت الاعلى المعنى
قوله تعالى (خيرات) هو
جمع خيرة يقال امرأة خيرة
وقرأ بتشديد الياء و (حور)
بدل من خيرات وقيل
لخبر محذوف أى فيهن
حور و (متكئين) حال
وصاحب الحال محذوف
دل عليه الضمير في قلبهم
و (رفرف) في معنى الجمع
فلذلك وصف ب (خضر)
وقرىء رفراف وكذلك
(عبرى) و (ذى الجلال)
نعت لربك وهو أقوى من
الرفع لان الاسم لا يوصف
والله أعلم

﴿سورة الواقعة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الْعَامِلُ فِي (اذا) علي أوجه
أحدها هو مفعول اذ كر
والثاني هو ظرف لمبادل
عليه (ليس لوقتهما كاذبة)

أى اذا وقعت لم تكذب والثالث هو ظرف

عدت من جملتهم أو من نسلهم فتكون من ابتدائية اه (قوله من القوم المطيعين) وهم هطها وعشيرتها
لانهم أهل بيت صالحون لانها من أعقاب هرون أخى موسى اه خازن وخطيب
﴿سورة الملك﴾

وتسمى أيضا الواقعة والمنجية وتدعى في التوراة المانعة لانها تقي وتنجي من عذاب القبر وعن ابن
شهاب أنه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن صاحبها في القبر وروى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ
قال ان سورة من كتاب الله ما هي الا ثلاثون آية شفعت لرجل يوم القيامة فآخره من النار وأدخلته الجنة
وهي سورة تبارك وعن عبد الله بن مسعود قال اذا وضع الميت في قبره يؤتى من قبل رجله فيقول رجله
ليس عليك عليه سيدل لانه كان يقوم بسورة الملك ثم يؤتى من قبل رأسه فيقول لسانه ليس لكم عليه
سيدل لانه كان يقرأ سورة الملك ثم قال هي المانعة من عذاب الله وهي في التوراة سورة الملك من قرأها
في ليلة فقدأكثر وأطرب وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ وددت أن تبارك الملك في قلب كل
مؤمن اه قرطبي (قوله عن صفات المحدثين) أى عن أن يكون جسماً أو في مكان أو غير ذلك مما يأتي
ايضاحه في سورة الاخلاص اه كرخي (قوله السلطان) أى الاستيلاء والتحكم من سائر الموجودات
يتصرف فيها كيفما أراد قال الرازي الملك تمام القدرة واستحكامها يقال ملك بين الملك بالضم وملك بين
الملك بالكسر اه كرخي وعلى هذا فيراد بالملك المملوكات أى الممكّنات وسائر الكائنات وذلك ليصح
قوله بيده اذا مراد بها القدرة أى بيده أى قدرته سائر الكائنات بمعنى أنه متمكن من التصرف فيها على
حسب ما يريد وأما حمل الملك على تمام القدرة فلا يظهر معه قوله بيده الملك لانه يؤل الى أن يقال بقدرته
تمام القدرة فليتأمل وعبرة الخطيب تبارك أى تكبر وتقدس وتعالى وتعظم وثبت ثباتاً لا مثل له مع
العين والبركة وقيل دام فهو الدائم الذي لا أول لوجوده ولا آخر لدوامه الذي بيده أى بقدرته وتصرفه
لا بقدرة غيره الملك أى له الامر والنهي وملك السموات في الدنيا والآخرة وقال ابن عباس بيده الملك يعز
من يشاء ويذل من يشاء ويحيى ويميت ويفقرو ويعطى ويمنع قال الرازي وهذه الكلمة تستعمل
لتأكيده كونه تعالى ملكاً ومالكاً يقال بيد فلان الامر والنهي والحل والعقد وذكر اليدان هما تصوير
للأحاطة ولتمام قدرته لانها محاطة مع التزعم عن الجارية وعن كل ما يفهم حاجة أو شبهها اه (قوله وهو
على كل شيء قدير) هذه الجملة معطوفة على الصلة مقررة لمضمونها مفيدة لجريان أحكام ملكه تعالى في
جلائل الامور ودقائقها اه أبو السعود وفي الكرخي قوله وهو على كل شيء قدير لما اقترن الشئ بقوله
قدير علم أن المراد منه المعدوم الذي يدخل تحت القدرة دون غيره وفي كلامه اشارة الى أن الآية من باب
التكيد فالقرينة الاولى تدل على التصرف التام في الموجودات على مقتضى ارادته ومشيئته من غير منازع
ولامدافع تصرف الملاك في ملكهم لا يتصرف فيها غيره حقيقة ولهذا قدم الظرف للتخصيص والقرينة
الثانية دالة على القدرة الكاملة الشاملة ولو اقتصر على القرينة الاولى لا وسم أن تصرفه مقصور على تغيير
أحوال الملك كما يشاهد في تصرف الملاك المجازي فقرنت بالثانية ليؤذن بانه عز سلطانه قادر على التصرف
وعلى إيجاد الاعيان المتصرف فيها وعلى إيجاد عوارضها الذاتية وغيرها اه (قوله الذي خلق الموت والح)
شروع في تفاصيل بعض أحكام الملك وآثار القدرة وبيان ابتنائها على قوانين الحكم والمصالح والموصول
بدل من الموصول قبله اه أبو السعود وحكى عن ابن عباس والسكبي ومقاتل أن الموت والحياة جسمان
والموت في هيئة كبش أملح لا يربشئ ولا يجدر يحه الامات وخلق الحياة على صورة فرس أثنى

(والحياة) في الآخرة وهما في الدنيا فالنطفة تمرض لها الحياة وهي مابه الاحساس والموت ضدها أو عدمه قولان والخالق على الثاني بمعنى التقدير (لييلوكم) ليختبركم في الحياة (أيكم أحسن عملاً) أطوع لله (وهو العزيز) في انتقامه ممن عصاه (الففور) لمن تاب اليه (الذي خلق سبع سموات

الخافضة أو رافعة أي اذا وقعت خفضت ورفعت والرابع هو ظرف لرجت واذا الثانية على هذا تكرير للاولى أو بدل منها والخامس هو ظرف لما دل عليه فاصحاب الميمنة أي اذا وقعت بانث احوال الناس فيها وكاذبة بمعنى السكذب كالعاقبة والعافية وقيل التقدير ليس لها حالة كاذبة أي مكذوب فيها و(خافضة رافعة) خبر مبتدا محذوف أي هي خافضة قوموا رافعة آخرين وقرى بالنصب على الحال من الضمير في كاذبة ٢ أوفى وقعت * قوله تعالى (اذا رجت) اذا بدل من اذا الاولى وقيل لما دل عليه فاصحاب الميمنة وقيل هو مفعول اذكر قوله تعالى (فاصحاب الميمنة) هو مبتدا وما أصحاب) مبتدا وخبر خبر الاول فان قيل ابن العابد من الجملة الى المبتدأ قيل لما كان اصحاب الثاني هو الاول لم يحتج الى ضمير وقيل

بلقام وهي التي كان جبريل عليه السلام والانبياء عليهم السلام يركبونها خطوطها مد البصر فوق الحمار ودون البغل لا تمر بشيء ولا يجدر بحمها الاحي ولا تطأ على شيء الاحي وهي التي أخذ السامري من أثرها ترابا فالقاء على الجبل فجي اه خطيب (قوله خلق الموت في الدنيا) وهو الموت القاطع للحياة الدنيوية وقوله في الآخرة وهي حياة البعث وهذا القول لا يناسب قوله ليلوكم الخ اذا ابتلاء انما يترتب على حياة الدنيا وقوله أوهما في الدنيا أي فالمراد بالموت عدم الحياة السابق على وجودنا الشامل لحال النطفة والعلق والمضغة والمراد بالحياة هي الحياة الدنيوية التي يدور عليها التكليف فقوله فالنطفة اشارة الى الموت على ضرب من التسميح اذ النطفة ليست موتا وانما الموت قائم بها وقوله وهي مابه الاحساس تفسير للحياة على كل من القولين أي صفة يحصل بها الاحساس أي صفة وجودية تقتضي الحس والحركة وقوله والموت ضدها أي على كل من القولين فهو صفة وجودية تضاد الحس والحركة وقوله أو عدمها أي عدم الحياة أعم من أن يكون سابقا عليها أو متأخرا عنها وقوله قولان أي في تعريف الموت جريان على كل من القولين في تفسير الحياة اه شيخنا (قوله والخلق على الثاني) أي القول الثاني في تفسير الموت وهو أنه عدم الحياة وقوله بمعنى التقدير أي وهو يتعلق بالوجوديات والعدميات والمراد بالتقدير تعلق الارادة الازلي وكذا تعلق العلم القديم بمعنى خلق الموت على كونه عدميا أنه أرادوه علمه في الازل أي وأما على الاول وهو أنه ضدها فيتعلق به الخلق حقيقة لانه أمر وجودي يخرج من عدم اه شيخنا (قوله ليلوكم) أي يعاملكم معاملة المبتلى والمختبر والافعله محيط بكل شيء وقوله أيكم أحسن عملاً مبتدا وخبر وعملاً تمييزاً والجملة في محل نصب مفعول ثان ليلوكم قال أبو السعود وتعليق فعل البلوى مع اختصاص التعليق بافعال القلوب لما فيه أي في فعل البلوى من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر فلذلك أجرى مجراه بطريق التمثيل وقيل بطريق الاستعارة التبعية اه وفي الشهاب قوله ليلوكم ليختبركم الخ اسكن هذا المعنى لا يليق به تعالى لان الاختبار يقتضي عدم علم المختبر بالسكسر بحال المختبر بالفتح فلهذا جعلوه استعارة تمثيلية أو تبعية على تشبيه حالهم في تكليفه تعالى لهم بتكاليفه وخلق الموت والحياة لهم واثابته لهم وعقوبته بحال المختبر مع من اختبره وجربه لينظر طاعته وعصيانه فيكرمه أو يهينه اه (قوله ليختبركم في الحياة) أشار الى أن اللام متعلقة بخلق من حيث تعلقه بالحياة اذهى محل الاختبار والتكليف وأما الموت فلا اختبار ولا تكليف فيه اه شيخنا (قوله أيكم أحسن عملاً) أي من جهة العمل أي عمله أحسن من عمل غيره وروى عن عمر مرفوعاً أحسن عملاً أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله وقال الفضيل بن عياض أحسن عملاً أخلصه وأصوبه وقال العمل لا يقبل حتى يكون خالصاً صواباً فالخالص اذا كان لله والصواب اذا كان على السنة وقال الحسن أيكم أزهدي الدنيا وأترك لها وقال السدي أيكم أكثر للوثة ذكر أو أحسن استعداداً أو أشد خوفاً وحذراً وقيل يعاملكم معاملة المختبر فيبلو العبد بموت من يعز عليه ليس صبره وبالحياة ليعين شكره وقيل خلق الله الموت للبعث والجزاء وخلق الحياة للابتلاء فان قيل الابتلاء هو التجربة والامتحان حتى يعلم أنه يطيع أو يعصى وذلك في حق الله تعالى العالم بجميع الاشياء محال أوجب بان الابتلاء من الله تعالى هو أن يعامل عبده معاملة تشبه معاملة المختبر كما مررت الاشارة اليه اه خطيب (قوله الذي خلق سبع سموات) نعمت لعزيز الغفور أو بيان له أو بدل منه أو أنه في محل رفع خبر مبتدأ محذوف أو نصب على المدح اه أبو السعود (قوله سبع سموات) الاولى من موج مكفوف والثانية من مرمره يضاء والثالثة من حديد والرابعة من صفراي نحاس أصفر والخامسة من فضة

طباقاً) بعضها فوق بعض من
غير مئاساة (ماترى فى خلق
الرحمن) لهن أو لغيرهن
(من تفاوت) تباين وعدم
تناسب (فارجع البصر)
أعده فى السماء (هل ترى)
فيها (من فطور) صدوع
وشقوق (ثم ارجع البصر
كرتين)

ما أصحاب المئمنة لاموضع
له وكذلك ما أصحاب المشأمة
والسابقون السابقون وخبر
الاول أولئك المقربون
وهذا بعيد لان أصحاب المشأمة
ليسوا من المقربين قوله تعالى
(والسابقون) الاول مبتدا
والثانى خبره أى السابقون
بالخير السابقون الى الجنة
وقيل الثانى نعت للاول أو
تكرير توكيدا والخبر
(أولئك) * قوله تعالى (فى
جنات) أى فى جنات أو
يكون حالاً من الضمير فى
المقربون أو ظرفاً وقيل هو
خبر (ثلة) وعلى الاقوال
الاول يكون الكلام تاماً
عند قوله تعالى النعيم ويكون
فى ثلة وجهان أحدهما
هو مبتدا والخبر (على
سرر) والثانى هو خبر أى
مثلة (متكئين) حال من
الضمير فى على (متقابلين)
حال من الضمير فى متكئين
(ويطوف عليهم) يحوزان
يكون مستأنفاً وان يكون
حالا (باكواب) يتعلق
بيطوف قوله تعالى (وحوور
عين) يقر بالرفع وفيه اوجه
احدها هو معطوف على
ولان اى يطفن عليهم التمتع لا الخدمة

والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمر او بين السابعة والحجب محارى من نور اه خطيب (قوله
طباقاً) صفة لسبع سموات جمع طبقة كرحبة ورحاب أو جمع طبق كجمل وجمال وجبل وجمال اه
أبو السعود أو مصدر طابق مطابقة وطباقاً و نصف به على المبالغة أو أنه منصوب بفعل مقدر أى طبقت طباقاً
من قولهم طابق النعل أى جعله طبقة فوق أخرى روى عن ابن عباس طباقاً أى بعضها فوق بعض قال
البقاعى بحيث يكون كل جزء منها مطابقاً للجزء من الاخرى ولا يكون جزء منها خارجاً عن ذلك قال
وهى لا تكون كذلك الآن تكون الارض كرية والسماء الدنيا محيطتها الحاطة قشر البيضة من جميع
الجوانب والثانية محيطتها بالدنيا وهكذا الى أن يكون العرش محيطاً بالكل والكرسى الذى هو أقربها
بالنسبة اليه كحلقة ملقاة فى فلاة فإظنك بما تحته وكل سماء فى التى فوقها بهذه النسبة وقد قرر أهل الهيئة
أنها كذلك وليس فى الشرع ما يخالفه بل ظواهره توافقاه خطيب (قوله من غير مئاساة) كأنه أخذه
من السياق والمقام والافليس فى اللغة ما يدل على هذا المعنى وفى المصباح كغيره وأصل الطبق الشئ على
مقدار الشئ مطابقاً له من جميع جوانبه كالغطاء له اه (قوله ماترى فى خلق الرحمن) استئناف والخطاب
للرول أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب ومن زائدة لتوكيد النفي اه أبو السعود وإضافة خلق
الرحمن من إضافة المصدر الى فاعله والمفعول محذوف قدره الشارح بقوله لهن أو لغيرهن اه شيخنا
وعبارة السمين قوله من تفاوت مفعول ترى ومن مزيدة فيه وقرأ الاخوان من تفاوت بتشديد الواو ودون
ألف والباقون بتخفيفها وبألف وهما لفتان بمعنى واحد كالتعهد والتعاهد والتظهر والتظاهر
وحكى أبو زيد تفاوت الشئ تفاوتاً بضم الواو وفتحها وكسرهما والقياس هو الضم كالتيقابل
والفتح والكسر شاذان والتفاوت عدم التناسب لان بعض الاجزاء يفوت الآخر وهذه
الجملة المنفية صفة لقوله طباقاً وأصلها ماترى فيهن فوضع مكان الضمير خلق الرحمن تعظيماً لخلقهن
وتنبيهاً على سبب سلامتهن وهو خلق الرحمن قاله الزمخشري وظاهر هذا انها صفة لطباقاً وقام الظاهر
فيها مقام المضمر وهذا انما يعرفه فى خبر المبتدأ وفى الصلة على خلاف فيهما وتفصيل وقال الشيخ
الظاهر أنه مستأنف وليس بظاهر لانفلات الكلام بعضه من بعض وخلق مصدر مضاف لفاعله
والمفعول محذوف أى فى خلق الرحمن السموات أو كل مخلوق وهو أولى ليعم وان كان السياق
مرشداً للاول اه (قوله فارجع البصر) متعلق بقوله ماترى الخ على معنى التثبت حيث أخبر اولاً بأنه
لا تفاوت فى خلق الله ثم قيل فارجع البصر أى ليتضح لك ذلك بالمعينة ولا يبقى عندك شبهة اه
أبو السعود فكأنه قيل ان أردت العيان بعد الاخبار فارجع البصر الخ اه وفى البياضوى فارجع
البصر أى قد نظرت اليها مراراً فانظر اليها مرة أخرى متأملاً فيها لتعان ما أخبرت به من تناسبها
واستقامتها واستجماعها ما ينبغي لها وعبارة السمين قوله فارجع البصر متسبب عن قوله ماترى
وكرتين نصب على المصدر كرتين وهو مثلى لا يراد به حقيقة بل التكثير بدليل قوله ينقلب اليك
البصر خاسئاً وهو خسير أى مزدجر أو هو كليل وهذان الوصفان لا يتأتيان بنظرتين ولا ثلاث
وانما المعنى كرات وهذا كقولهم ليك وسعديك وحنانيك وهذا ذيك لا يريدون بهذه التثنية شفع
الواجد انما يريدون التكثير أى اجابة لك بعد أخرى والاتناقض الغرض والتثنية قد تفيد التكثير
بقريئة كما يفيد أصلها وهو العطف وقال ابن عطية كرتين معناه مرتين ونصبها على المصدر وقيل
الاولى ليرى حسناتها واستواءها والثانية ليصير كوابها فى سيرها وانتهائها اه (قوله هل ترى من
فطور) هذه الجملة يحوز أن تكون متعلقة لفعل محذوف يدل عليه فارجع البصر أى فارجع البصر

كرة بند كرة (ينقلب)
يرجع (اليك البصر خاسئا)
ذليلا لعدم ادراكه خلل (وهو
حسير) منقطع عن رؤية
خلل (ولقد زينا السماء
الدنيا) القربى الى الارض
(بمصاييح) بنجوم
(وجعلناها رجوما) مراجع
(للشياطين) اذا استرقوا
السمع بان ينفصل شهاب
عن الكوكب كالقبس
يؤخذ من النار فيقتل الجنى
أو يخبله لان الكوكب يزول
عن مكانه (واعتدنا لهم
عذاب السعير) النار الموقدة
(وللذين كفروا بربهم عذاب
جهنم وشئ مصير) هي (اذا
القوا فيها سمعوا لها شهيقا)

والثاني تقديره لهم حور
أو عندم وثم والثالث
تقديره ونسأؤم حور ويقرأ
بالنصب على تقدير يعطون
أو يحازون وبالجر عطفًا
على اكواب في اللفظ دون
المعنى لان الحور لا يطاف
بهن وقيل هو معطوف على
جنات اى في جنات وفي
حور والحور جمع حوراء
والعين جمع عيناء ولم يضم
اوله لثلاث تنقلب الياء واوا
(جزاء) مفعول له او على
تقدير يحزون جزاء قوله
تعالى (الاقبال) هو استثناء
منقطع و (سلاما) بدل او
صفة وقيل هو مفعول قيل
وقيل هو مصدر قوله تعالى
(لا مقطوعة) قيل هونت
لفاكهة وقيل هو معطوف
عليها * قوله تعالى

فانظر هل ترى وأن يكون فارجع البصر مضمنا معنى فانظر لانه بمعناه فيكون هو المعلق وأدغم
أبو عمرو لام هل في التاء هنا وفي الحاقه وأظهرها الباقون وهو المشهور في اللغة والفطور الصدوع
والشقوق جمع فطر كفلس وفلوس اه سمين وفي المختار والفطر الشق يقال فطره فانفطرو وتفطر الشيء
تشقق وبابه نصر اه (قوله ينقلب) العامة يجزمه على جواب الامر والكسائي في رواية برفعه وفيه
وجهان أحدهما أن يكون حالا مقدرة والثاني أنه على حذف الفاء أى فينقلب وخاسئا حال وقوله
وهو حسير حال أمان من صاحب الاولى وأمان الضمير المستتر في الحال قبلها فتكون متداخلة اه
سمين (قوله خاسئا ذليلا) عبارة القرطبي خاسئا أى خاشعا صاغرا متباعدا عن أن يرى شيئا من ذلك
يقال خسأت الكلب أى أبعدته وطرده وخسأ الكلب بنفسه من باب قطع يتعدى ولا يتعدى وانحسأ
الكلب أيضا وخسأ بصره خسأ وخسوأ أى سدومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير
أى قد بلغ الغاية في الاعياء فهو بمعنى فاعل من الحسور الذى هو الاعياء ويحوز أن يكون مفعولا
من حسره بعد الشيء ويقال حسر بصره يحسر حسورا أى كل وانقطع نظره من طول المدى
وما أشبه ذلك اه وفي المختار حسر بصره انقطع نظره من طول المدى وما أشبه ذلك فهو
حسير ومحسورا ايضا وبابه جلس اه (قوله) ولقد زينا السماء الدنيا الخ شروع في ذكر دلائل
أخرى على تمام قدرته بعد تلك الدلائل اه خطيب (قوله القربى الى الارض) صيغة تفضيل أى التى
هى أقرب الى الارض من بقية السموات وتزينها بالكواكب لا يقتضى أنها مثبتة فيها فيخالف
ما تقدم من أنها مثبتة في الكرى لان تزيينها من حيث ما يظهر لنا وفي البيضاوى ولا يمنع ذلك كون
بعض الكواكب مركوزة في سموات فوقها والترزيع باظهارها فيها اه (قوله بنجوم) أى في الكلام
استعارة تصرحية لان حقيقة المصباح كافي المختار السراج اه شيخنا (قوله رجوما) جمع رجم وهو
مصدر والمراد به المفعول أى ما يرمي به فلذلك قال الشارح مراجع أى أمور يرمي بها اه شيخنا
وفي السمين والرجوم جمع رجم وهو مصدر فى الاصل أطلق على المرجوم به كضرب الامير ويحوز ان
يكون باقيا على مصدرته ويقدر مضاف أى ذات رجوم وجمع المصدر باعتبار أنواعه اه (قوله
بان ينفصل شهاب الخ) جواب عن سؤال وعبرة الخازن فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء يقتضى
ثبوتها وبقاءها فيها وجعلها رجوما يقتضى زوالها وانفصالها عنها فكيف الجمع بين هاتين الحالتين قلت
قالوا انه ليس المراد أنهم يرمون باجرام الكواكب بل يحوز أن ينفصل من الكوكب شعلة يرمى بها
الشیطان والكوكب باق بحاله وهذا كمثل القبس الذى يؤخذ من النار وهى على حالها اه (قوله
أو يخبله) أى يفسد عقله وفي المختار الخبل بسكون الباء الفساد وفتحتها الجن يقال به خبل أى شيء
من الارض وقد دخله من باب ضرب وخبله تخجيلا واختبله اذا أفسد عقله أو عضوه والخبال الفساد
أيضا اه (قوله لان الكوكب يزول عن مكانه) أى فقوله وجعلناها رجوما للشياطين على حذف
مضاف أى جعلنا شيئا دليلا لان خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب لكن قال قتادة خلق الله النجوم
لثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف
ملا علم له به (قوله واعتدنا) أى هيأنا لهم أى للشياطين عذاب السعير فى الآخرة بعد الاحراق
بالشهب فى الدنيا اه بيضاوى (قوله وللذين كفروا) أى من الشياطين والانس والجار
والجور وخبر مقدم وعذاب جهنم مبتدأ مؤخر (قوله اذا القوا فيها) معمول لسمعوا والجملة
مستأنفة وقوله لها متعلق بمحذوف على أنه حال من شهيقا لانه فى الاصل صفتة ويحوز أن يكون
على حذف مضاف أى سمعوا لاهلها وقوله وهى تفور جملة حالية من الهاء فى لها وقوله تسكاد الخ

صوتاً منكراً كصوت الحمار

(وهي تفور) تغلي (تسكد تميز) وقرىء تميز على الاصل تتقطع (من الغيظ) غضبا على الكفار (كلما ألقى فيها فوج) جماعة منهم (سألهم خزنتها) سؤال توبيخ (ألم يأتكم نذير) رسول ينذركم عذاب الله تعالى (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء أن) ما (أنتم الا في ضلال كبير) يحتمل أن يكون من كلام الملائكة للكفار حين أخبروا بالكذب وأن يكون من كلام الكفار للنذر (وقالوا لو كنا نسمع) أي سماع تفهم (أو نعلم) أي عقل تفكر (ما كنا في أصحاب السعير فاعترفوا) حيث لا ينفع الاعتراف (بذنبهم) وهو تكذيب النذر (فسحقا) بسكون الحاء وضمها (لاصحاب السعير) فبعداهم عن رحمة الله (الذين يخشون ربهم) يخافونه (بالغيب) في غيبتهم عن أعين الناس فيطيعونه سرا فيكون علانية أولى (لهم مغفرة وأجر كبير) أي الجنة (وأسروا) أيها الناس (قولكم أو أجهروا به انه) تعالى (عليكم بذات الصدور) بما فيها فكيف بما نطقتم به وسبب نزول ذلك أن المشركين قال بعضهم لبعض أسروا قولكم لا يسمعه الله محمد (لا يعلم من خلق) ماتسرون أي أينتنى علمه بذلك

حال من الضمير المستتر في تفور وقوله كلهم معمول لسألهم والجملة استئناف اه من أبي السعد والسمن (قوله صوتاً منكراً الخ) عبارة القرطبي سموها شهيقاً أي صوتاً قال ابن عباس الشهيق لجهنم عند القاء الكفار فيها تشهق اليهم شهقة البغل للشعير ثم تفرز مرة لا يبقى أحداً الاخاف وقيل الشهيق من الكفار عند القائه فيها قاله عطاء اه (قوله تسكد تميز) أي تقرب وقوله وقرىء تميز أي شاذاً (قوله غضبا) تفسير لقوله من الغيظ أشار به الى أن المعنى على التعليل وغضبها من غضب سيدها وخالفها وتأتى يوم القيامة تقاد الى المحشر بألف زمام لكل زمام سبعون ألف ملك يقودونها به وهي من شدة الغيظ تقوى على الملائكة وتحمل على الناس فتقطع الازمة جميعها وتحطم على أهل المحشر فلا يرد هاعنهم الا النبي ﷺ يقابلها بنوره فترجع مع أن لكل ملك من القوة ما لو أمران يقلع الارض وما عليها من الجبال ويصمدها في الجوف لعل من غير كلفة اه خطيب (قوله سألهم) أي سأل الفوج والجمع باعتبار معناه ولذلك قال الشارح جماعة وفي المختار الفوج الجماعة من الناس والجمع أفواج وفوج بوزن فلوس اه (قوله ألم يأتكم نذير) مفعول ثان لسأل أي سألوهم جواب هذا الاستفهام أو عن جوابه اه وقوله عذاب الله أي الذي نزل بكم اه (قوله قالوا بلى الخ) جمعوا بين حرف الجواب ونفس الجملة المفادة به تأكيداً اذ لو اقتصر واطى بلى لفهم المعنى ولكنهم صرحوا بالمفاد بلى تحسروا زيادة ندم في تفریطهم وليعطفوا عليه قولهم فكذبنا الخ اه خطيب (قوله قد جاءنا نذير) أي جاء كلامنا نذير أو أن هذا من كلام الفوج وكل فوج له نذير فلا يحتاج الى التأويل اه شيخنا (قوله فكذبنا) أي فتسبب عن مجيئه أننا كذبناه في كونه نذيراً من جهته تعالى وقلنا في حق ما نلناه علينا من الآيات افرأط في التكذيب ما نزل الله على أحد من شيء من الاشياء فضلاً عن تنزيل الآيات عليكم اه أبو السعد (قوله الا في ضلال كبير) أي بعيد عن الحق وقوله ويحتمل أي قوله ان أنتم الخ أن يكون من كل الملائكة وعلى هذا فقلوه ان أنتم الا في ضلال كبير أي في الدنيا كما ذكره الخازن وقوله وأن يكون من كلام الكفار هذا الاحتمال هو الذي استظهره جمهور المفسرين اه شيخنا (قوله وقالوا لو كنا نسمع الخ) أي زيادة في توبيخ أنفسهم اه خطيب وقوله ما كنا في أصحاب السعير أي في عدادهم وهم الشياطين اه أبو السعد (قوله فسحقا) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على المفعول به أي الزمهم الله سحقاً والثاني أنه منصوب على المصدر تقديره سحقهم الله سحقاً فتاب المصدر عن عامله في الدعاء نحو جدعاه وعرقافلا يجوز اظهار عامله اه سمين وفي المختار والسحق البعدي قال سحقه الله والسحق بضمين مثله وقد سحق الشيء بالضم سحقاً بوزن بعد فهو سحق أي بعيد وأسحقه الله أي أبعد (قوله بسكون الحاء وضمها) سبعيتان (قوله في غيبتهم عن أعين الناس) أشار به الى أن بالغيب حال من الواو في يخشون وأن الباء بمعنى في وقوله فيكون أي الخوف علانية أولى أي لانهم اذا خافوه فيما بينهم وبينه من غير اطلاع أحد عليهم فيخافونه علانية أولى لان العادة أن الانسان يستتر عن الناس وان لم يخف الله اه شيخنا (قوله لهم مغفرة) أي لذنوبهم (قوله بما فيها) أي من الخواطر التي لا يتكلم بها وقوله فكيف بما نطقتم به أي سرا وهذا استدلال على تساوى السرو والجهر بالنسبة الى علمه تعالى اه شيخنا (قوله قال بعضهم لبعض الخ) وذلك أنهم كانوا يتكلمون في شأن النبي بما يليق فاخبره جبريل بذلك فاخبرهم النبي به فقال بعضهم لبعض أسروا قولكم الخ وقوله لا يسمعه الله محمد مجزوم في جواب الامر (قوله من خلق) من فاعل يعلم وقوله ماتسرون تنازعه كل من يعلم وخلق وصرح به غيره في كل منها فقال لا يعلم السر من خلق السر فالعنى أنه اذا كان

(وهو اللطيف) في علمه
(الخبير) فيه لا (هو الذي
جعل لكم الارض ذلولاً)
سهلة للمشى فيها (فامشوا في
مناكبها) جوانبها (وكلوا من
رزقه) المخلوق لاجلكم
(واليه النشور) من القبور
للجزاء (أأنتم) بتحقيق
الهمزتين وتسهيل الثانية
وادخال ألف بينها وبين
الاخرى وتركه وابدالها
ألفا (من في السماء) سلطانه
وقدرته (أن يخسف) بدل
من من (بكم الارض فاذا هي
تمور) تتحرك بكم وترفع
فوقكم (أم أمتم من في السماء
أن يرسل) بدل من من
(عليكم حاصبا) ريحا ترميك
بالحصباء (فستعلمون) عند
معاناة العذاب (كيف نذير)
انذارى بالعذاب أى انه حق

(أنشأناهم) الضمير للفرش
لان المراد بها النساء
والعرب جمع عرب
والاثراب جمع تراب قوله
تعالى (لأصحاب اليمين) اللام
متعلقة بأنشأناهم أو
يحملنا اذ هونت لاثراب
(وثة) أى ومثة وكذلك
(في سموم) أى م في سموم
والياء في (يحموم) زائدة
ووزنه يفعل من اللحم أو
الحميم قوله تعالى (من شجر)
أى لا تكون شياً من شجر
وقيل من زائدة (من زقوم)
نعت لشجر أو لشيء
المخوف وقيل من الثانية
زائدة أى لا تكون زقوما
من شجر والهواء في (منها)

خالق السر الذي هو من جملة مخلوقاته لزم أن يكون عالماً فكيف يدعون أنه لا يعلمه وذلك لان الخلق
هو الايجاد والتكوين على سبيل القصد والقاصد لشيء لا بد أن يكون عالماً بحقيقته كيفية وكمية وقوله بذلك
أى بما تسرونه شيخنا (قوله وهو اللطيف الخ) حال وقوله لا أى فلا ستفهم انكارى فقوله لا نفي لقوله
ايثني الخ فالمقصود في عدم احاطة علمه تعالى بالضمير والمظهر اه أبو السعود (قوله ذلولاً) فعول بمعنى
مفعول أى مذلة مستخرجة منقادة لما تريدون منها من مشى عليها وزرع حبوب وغرس أشجار وغير ذلك
اه خطيب (قوله سهلة للمشى فيها) بان ثبت بالجمال وبان جعلها من الطين اذ لو جعلها حديداً أو ذهباً لكانت
تسخن جداً في الصيف وتبرد جداً في الشتاء فلا يستطيع المشى عليها وقوله فامشوا أمر اباحة اه شيخنا
وقوله في مناكبها أصل المنكب الجانب وقيل في مناكبها جبالها وقيل أطرافها وقيل فجاجها اه قرطبي
(فائدة) حكى قتادة عن أبي الجبل أن الارض أربعة وعشرون ألف فرسخ للسودان اثنا عشر ألفاً
وللروم ثمانية آلاف وللفرش ثلاثة آلاف وللعرب ألف اه خطيب (قوله للجزاء) أى فيسألكم
عن شكر ما أنعم عليكم اه يضاوى (قوله وادخال ألف بينهما) أى بين الثانية بقسميها الحقيقة والمسئلة
فقد اشتمل كلامه على خمس قرآت ثنتان في التحقيق وثلثان في التسهيل والخامسة في الابدال وكلها
سبعة وقوله وابدالها أى الثانية (قوله من في السماء) من مفعول به وهى عبارة عن البارى سبحانه
وتعالى ولما ورد على ظاهر النظم أنه يقتضى أن البارى تعالى في مكان وهو السماء أجاب عنه بان الكلام
على حذف المضاف للضمير المستكن في الظرف والاصل من ثبت واستقر في السماء أى ثبت واستقر هو
أى سلطانه وقدرته اه شيخنا (قوله سلطانه وقدرته) أى محل سلطانه ومحل قدرته وهو العالم العلوى
وخص بالذ كروان كان كل موجود محالاً للتصرف فيه ومقدور له تعالى لان العالم العلوى أعجب وأغرب
فالتخويف به أشد من التخويف بغيره اه شيخنا (قوله أن يخسف بكم الارض) أى بعدما جعلها لكم
ذلولاً تمشون في مناكبها وتأكلون من رزقه الكائن فيها اه أبو السعود وقوله بدل من من أى بدل
اشتمال (قوله تتحرك بكم) قال الرازى ان الله تعالى يحرك الارض عند الخسف بهم حتى تضطرب
وتتحرك فتعلو عليهم وهم يخسفون فيها فتقلب فوقهم ويخسفهم الى أسفل سافلين وتصير فوقهم فتتحرك
أى تجى وتذهب كدوران الرحى على الحب اه خطيب وفي المختار ما من باب قال تحرك وجاء وذهب
ومنه يوم تمور السماء موراً قال الضحاك موججاً اه (قوله أم أمتم) اضراب عن التهديد بما ذكر
وانتقال الى التهديد بوجه آخر أى بل أمتم من أى الذى في السماء سلطانه وقدرته اه شيخنا (قوله بدل
من من) أى بدل اشتمال (قوله ريحاً ترميك الخ) عبارة القرطبي حاصباً أى حجارة من السماء كما أرسلها على قوم
لوط وأصحاب الفيل وقيل ريح فيها حجارة وحصباء وقيل سحب فيها حجارة اه (قوله عند معاناة
العذاب) ظاهر السياق أن المراد العذاب الموعود به وهو خسف الارض وكذا في قوله الآتى فكيف
كان نكير فيقتضى أن كفار مكة قد خسف بهم ورموا بالاحجار مع أنهم لم يقع ذلك فان قيل المراد بقوله
فستعلمون الخ التخويف بعذاب الآخرة قلنا يصير في الكلام نوع تفكيك خصوصاً وقد قال أبو
السعود أى انذارى عند مشاهدتكم للنذير ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ اهو هذا يقتضى أن الكلام في
العذاب المخوف به وقد علمت ما فيه ولم ير من الشراح من نه على هذا والله أعلم بما رده وأسرار كتابه اه
شيخنا (قوله كيف نذير) أثبت ورش ياء نذير ونكير وقفوا وحذفها الباقون في الحالين
اه سمين على كل حال فهى مخدوفة رسمها كما في خط المصحف الامام اه قرطبي (قوله أى أنه)

(ولقد كذب الذين من قبلهم)
 من الامم (فكيف كان نكير)
 انكارى عليهم بالكذب
 عندها هلاكهم أى انه حق
 (أولم يروا) ينظروا (الى
 الطير فوقهم) فى الهواء
 (صافات) باسطات أجنحتهن
 (ويقبضن) أحجنهن بعد
 البسط أى وقابضات (ما
 يسكنهن) عن الوقوع فى حال
 البسط والقبض (الارحمن)
 بقدرته (أنه بكل شىء بصير)
 المعنى ألم يستدلوا بثبوت
 الطير فى الهواء على قدرته أن
 نفعل بهم ما تقدم وغيره من
 العذاب (أمن) مبتدأ (هذا)
 خبره (الذى) بدل من هذا
 (هو جند) أعوان (لكم) صلة
 (الذى) ينصركم (صفة جند
 من دون الرحمن) أى غيره
 يدفع عنكم عذابه أى لناصر
 لكم (ان) ما (الكافرون الا
 فى غرور) غرهم الشيطان بان
 العذاب لا ينزل بهم (أمن)
 هذا الذى يرزقكم ان أمسك)
 الرحمن (رزقه) أى المطر
 عنكم وجواب الشرط
 محذوف دل عليه ما قبله أى
 فمن يرزقكم أى لارازق
 لكم غيره (بل لجوا) تمادوا
 (فى غتو) تكبر (ونفور)
 تباعد عن الحق

للشجر والهاء فى (عليه)
 للمأكول و(شرب الهم)
 بالضم والفتح والكسر
 فافتح مصدر والآخران
 اسم له وقيل هى لفتان فى
 المصدر والتقدير شرربا مثل
 شرب الهم والهم جمع
 أهيم وهيماء

أى الا نذار حق أى نافذوا واقع مقتضاه (قوله) ولقد كذب الذين من قبلهم) أى من قبل كفار مكة اه
 أبو السعود (قوله أى أنه) أى الانكار حق أى نافذوا واقع مقتضاه وهو التعذيب (قوله) أولم يروا الى
 الطير) الواو عاطفة على مقدر هو مدخول الهمزة أى أغفلوا ولم يروا اه أبو السعود وأجمع القراء على
 قرأته بياء الغيبة لان السياق لارد على المكذبين بخلاف ما فى النحل ففیه الغيبة والخطاب اه خطيب
 (قوله الى الطير) فى المصباح جمع الطائر طير مثل صاحب وصحب وراكب وركب وجمع الطير طيور
 وأطيروا وقال أبو عبيدة وقطرب ويقع الطير على الواحد والجمع وقال ابن الانبارى الطير جماعة وتأنيثها
 أكثر من تذكيرها ولا يقال للواحد طير بل طائر وقما يقال للثلاث طائفة اه (قوله صافات) حال
 (قوله) ويقبضن أجنحتهن) أى يضمهنها الى جنوبهن اذا ضربن بها حينئذ للاستظهار والاستعانة على
 التحرك وال الطيران اه أبو السعود (قوله) أى وقابضات) أى فالفعل فى تأويل اسم الفاعل فان قلت
 لم يعبر باسم الفاعل ابتداء فيقال وقابضات قلت لان الاصل فى الطيران هو وصف الاجنحة لان الطيران
 فى الهواء كالسباحة فى الماء والاصل فى السباحة مد الاطراف وبسطها وأما القبض فطارىء على البسط
 للاستظهار به على التحرك فجىء بما هو طارىء غير أصل بلفظ الفعل الدال على التجدد على معنى أنهم
 صافات ويكون منهم القبض تارة بعد تارة كما يكون من السباح قاله الزخشرى اه خطيب (قوله) ما يسكنهن
 (الارحمن) يجوز أن تكون الجملة مستأنفة وأن تكون بدلا من الضمير فى يقبضن قاله أبو البقاء والاول
 أظهر اه سمين (قوله) أنه بكل شىء بصير) يعلم كيف يخلق الغرائب ويدبر المجائب اه بياضى فيصير
 بمعنى العالم بالاشياء الدقيقة الغريبة اه زاده (قوله) أن نفعل بهم ما تقدم) أى من الخسف وارسال
 الحاصب (قوله) أمن هذا الذى الخ) قال بعض المفسرين كان الكفار يمتنعون عن الايمان ويعاندون رسول
 الله معتمدين على شيئين أحدهما قوتهم باموالهم وعددهم والثانى اعتقادهم أن الاوثان توصل اليهم جميع
 الخيرات وتدفع عنهم جميع الآفات فأبطل الله عليهم الاول بقوله أمن هذا الذى هو جند لكم الآية ورد
 عليهم الثانى بقوله أمن هذا الذى يرزقكم الخ اه خطيب وأما هنا منقطة مقدرة ببل وحدها لا بها وبالهمزة
 والالادخل الاستفهام على مثله لان من استفهامية وبل للاضراب الانتقالي من توبيخهم على ترك التأمل فيما
 يشاهدونه من أحوال الطير المنبئة عن آثار قدرته العجيبة الى التبكيت بما ذكره والاتفات عن الغيبة الى
 الخطاب للتشديد فى ذلك التبكيت اه أبو السعود وفى السمين العامة بتشديد الميم على ادغام ميم أم فى ميم
 من وأم بمعنى بل لان بعدها استفهام وهو مبتدأ خبره اسم الاشارة وقرأ طلحة بتخفيف الاول وتثقل
 الثانى قال أبو الفضل معناه أهذا الذى هو جند لكم أم الذى يرزقكم اه (قوله) هو جند) لفظه مفرد
 ومعناه جمع (قوله) يدفع عنكم عذابه) تفسير لقوله ينصركم (قوله) ان الكافرون الا فى غرور) اعتراض
 مقرر لما قبله والاتفات عن الخطاب الى الغيبة للايدان باقتضاء حالهم الاعراض عنهم والظهار فى موضع
 الاضمار لزمهم بالكفر وتعليل غرورهم به اه أبو السعود (قوله) أمن هذا الذى يرزقكم) تكتب أم
 موصولة فى من أى تكتب ميم واحدة بعد الهمزة وتكتب النون فى الميم موصولة بها وكذا يقال فيما تقدم
 ويقال أيضا فى الاعراب كما تقدم اه شيخنا (قوله) ان أمسك رزقه) أى أسباب رزقه التى ينشأ عنها
 كالمطر بل لو كان الرزق موجودا كثيرا سهل تناول فوضع الآكل لقمة فى فيه فأمسك الله تعالى عنه
 قوة الازدراء لجزأهل السموات وأهل الارض عن أن يسوغوه تلك اللقمة اه خطيب (قوله)
 بل لجوا الخ) اضراب انتقالي مبنى على مقدر يستدعيه المقام كأنه قيل أثر تمام التبكيت والتهجين

(أفنى عيشى مكبا) واقعا (على وجهه أهدى أمن عيشى سوبا) معتدلا (على صراط) طريق (مستقيم) وخبر من الثانية محذوف دل عليه خبر الاولي أى أهدى والمثل في المؤمن والكافر أى أيهما على هدى (قل هو الذى أنشأكم) خلقكم (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) القلوب (قليلا ما تشكرون) ما مزيده واجملة مستأنفة بخبرة بقله شكرهم جدا على هذه النعم (قل هو الذى ذرأكم) خلقكم (فى الارض واليه تحشرون) للحساب (ويقولون) للمؤمنين (متى هذا الوعد) وعد الحشر (ان كنتم صادقين) فيه (قل انما العلم) بمجيئه (عند الله وانما أنا نذير مبين) بين الانذار (فلما رآه) أى العذاب بعد الحشر (زلفه) قريبا

قوله تعالى (لو تعلمون) هو معترض بين الموصوف والصفة (وفى كتاب) صفة أخرى لقرآن أحوال من الضمير فى كريم أو خبر مبتدأ محذوف قوله تعالى (لا يسمه) هونى وقيل هو نهى حرك بالضم و (تنزيل) أى هو تنزيل ويحوز أن يكون نعتا لقرآن (وتجعلون رزقكم) أى شكر رزقكم و (ترجعونها) جواب لولا وأغنى ذلك عن جواب الثانية وقيل عكس ذلك وقيل لولا الثانية تكرير قوله

انهم لم يتأثروا بذلك ولم يذعنوا للحق بل لجوا الخ اه أبو السعود قال الرازى واللجاج تقحم الامر مع كثرة الصوارف عنه اه خطيب (قوله أفنى عيشى مكبا الخ) مثل ضرب للمشرك والموحد توضيح حالهما وتحقيقا لشأن مذهبهما والفاء لترتيب ذلك على ما ظهر من سوء حالهم وسقوطهم فى مهاوى الغرور وركوبهم متن عشواء اه أبى السعود (قوله مكبا) اسم فاعل من أكب اللزوم المطاوع لكبه يقال كبه الله على وجهه فى النار فأكب أى سقط وهو هذا على خلاف القاعدة من أن الهزمة إذا دخلت على اللزوم تصيره متعديا وهنا قد دخلت على المتعدي فصيرته لازما اه (قوله وخبر من الثانية محذوف) لا حاجة الى هذا لان قولك أزيد قائم أم عمر ولا يحتاج فيه من حيث الصناعة الى حذف الخبر بل تقول هو معطوف على زيد عطف المفردات ووحدا الخبر لان أم لاحد الشيتين اه سمين (قوله والمثل فى المؤمن والكافر) أى فشيبه المؤمن فى تمسكه بالدين الحق ومشييه على منهاجه بمن عيشى فى الطريق المعتدل الذى ليس فيه ما يتعثر به وشبه الكافر فى ركوبه ومشييه على الدين الباطل بمن عيشى فى الطريق الذى فيه حفر وارتفاع وانخفاض فيتعثر ويسقط على وجهه كما تخلص من عثرة وقع فى أخرى فلم يذكر فى الآية هو المشبه به والمشبه محذوف لدلالة السياق عليه وأشار بقوله أى أيهما على هدى الى أن أفعل التفضيل ليس على باب بل المراد أصل الفعل اه شيخنا (قوله قل هو الذى أنشأكم) أى قل لهم بأشرف الخلق مذكرا لهم بما دفع عنهم المولى من المفساد وجمع لهم من المصالح ليرجعوا اليه ولا يعولوا فى حال من الاحوال الاعليه اه خطيب (قوله وجعل لكم السمع) أى لتسمعوا آيات الله وتمسكوا بما فيها من الاوامر والنواهي وتتعضوا بمواعظها والابصار لتتنظروا بها الى الآيات التكوينية الشاهدة بشرف الله عز وجل والافئدة لتتفكروا بها فيما تسمعون من الآيات التنزيلية وفيما تشاهدونه من الآيات التكوينية قليلا ما تشكرون أى باستعمال هذه الحواس فيما خلقت لاجله اه أبو السعود (قوله قليلا ما تشكرون) تقدم أن قليلا صفة مصدر مقدر رأى شكر اقليل او ما مزيده لنا كيد التقليل والجملة حال مقدرة والقلة على ظاهرها أى بمعنى العدم ان كان الخطاب للكفرة اه شهاب (قوله قل هو الذى ذرأكم) أى خلقكم وبشكم ونشركم وكشركم وأنشأكم بعد ما كنتم كالذر اه خطيب (قوله ويقولون) أى من فرط عتوهم أى يقولون استهزاء وتسكذيما منى هذا وزادوا فى الاستهزاء بقولهم الوعد اه خطيب (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي والمؤمنين لانهم كانوا مشاركين له فى الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط محذوف أى ان كنتم صادقين فيما تنخبرون به من محمى الساعة والحشر فيذووقته اه أبو السعود (قوله بمجيئه) أى بوقت مجيئه (قوله بين الانذار) أى باقامة الادلة حتى يصير ذلك كأنه مشاهد اه خطيب أى والانذار يكتفى له العلم بل الظن بوقوع المحذر منه اه يضاوى (قوله فلما رآه زلفه) الفاء فصيحة معربة عن تقدير جملتين وترتيب الشرطية عليهما كأنه قيل وقد أتاهم الموعد به فرأوه فلما رآه الخ كما مر تحقيقه فى قوله فلما رآه مستقرا عنده الآية الا أن المقدر هناك أسروا وقع مترتب على ما قبله بالفاء وما هنا أمر منزل منزلة الواقع وادعى طريقة الاستثناف اه أبو السعود وعبرة اليرطبي فلما رآه زلفه مصدر بمعنى مزنا أى قريبا قاله مجاهد وقال الحسن عيانا وأكثر المفسرين على ان المعنى فلما رآه يعنى العذاب وهو عذاب الآخرة وقال مجاهد يعنى عذاب بدر وقيل أى رآوا ما وعدوا من الحشر قريبا منهم ودل عليه تحشرون وقال ابن عباس فلما رأوا عملهم السيئ قريبا اه (قوله زلفه) اسم مصدر لازلف فان فعله أزلف ازلافا كآكرم اكراما وهذا الاسم بمعنى الفاعل وهو مزلف ككرم بمعنى قريب فلذلك قال الشارح قريبا وهو حال من

(سيت) اسودت (وجوه
الذين كفروا وقيل) أي قال
الحزن لهم (هذا) أي العذاب
(الذي كنتم به) بانه
(تدعون) أنكم لا تبعثون
وهذه حكاية حال تأتي
عبر عنها بطريق المضي
لتحقق وقوعها (قل
أرأيتم أن أهلكم الله ومن
معي) من المؤمنين بعذابه
كما تقصدون (أورحنا) فلم
يعذبنا (فن يحير الكافرين
من عذاب اليم) أي لا يحير
لهم منه (قل هو الرحمن أمانا
به وعليه توكلنا فستعلمون)
بالتاء والياء عند معانية
العذاب (من هو في ضلال
مبين) بين أنحن أم أنتم أم هم
(قل أرأيتم أن أصبح ماؤكم
غورا) غائرا في الأرض
(فمن يأتيكم بماء معين)
جار تناله الأيدي والدلاء
كأنكم أي لا يأتي به إلا الله
تعالى فكيف تتكبرون
أن يبعثكم

تعالى (فأما أن كان) جواب
أما (فروح) وأما أن فاستغنى
يجواب أما عن جوابها لأن
أن قد حذف جوابها في
موضع والتقدير فله روح
ويقرأ بفتح الراء وضمها
فالفتح مصدر والضم اسم
له وقيل هو المتروح به
والاصل (في ريحان)
ريوحان على فيعلان قلبت
الواو ياء وادغم ثم خفف
مثل سيد وسيدوقيل هو
فعلان قلبت الواو ياء وان
سكت وانفتح ما قبلها قوله
تعالى (فتزل) أي فله زل (وتصلية) بالرفع عطف على زل وبالجر

مفعول رأوه تأمل اه شيخنا وفي المختار أن لفه قرب به والزلفى والزلفة القربة والمنزلة ومنه قوله تعالى
وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى وهو اسم مصدر كأنه قال بالتي تقرّبكم عندنا زلفا اه
(قوله سيت) مبنى للمفعول والاصل ساء وجوههم العذاب ورؤيته أي أحزنها وساءت هنا ليست
هي المرادفة لبئس اه خطيب وقوله وجوه الذين كفروا المقام للضمير وأتى بالمظهر توصلا لندمهم
بالكفر وتعليل المساء به اه أبو السعود (قوله أي قال الحزن لهم) أي توبيخا وتقريبا اه (قوله
تدعون) من الدعوى كما أشار له بقوله أنكم تبعثون وبه متعلق بتدعون والباء سببية على تقدير مضاف
كما قدره الشارح أي ادعيتكم عدم البعث وأنكرتم البعث بسبب انذاركم وتخفويكم به اه شيخنا وفي
السمين والعامية على تشديد الدال مفتوحة فقل من الدعوى أي تدعون أنه لاجنة ولا نار قاله الحسن
وقيل من الدعاء أي تطلبونه وتستجلبونه وقرأ الحسن وقتادة وأبور جاء والضحاك ويعقوب وأبو زيد
وأبو بكر وابن أبي عمير ونافع في رواية الاصمعي بسكون الدال وهي مؤيدة للقول بأنهم من الدعاء في قراءة
العامية اه (قوله وهذه حكاية حال الخ) الإشارة إلى قوله فلما رأوه زلفة الخ والتأنيث باعتبار أنه آية اه
شيخنا (قوله قل أرأيتم أن أهلكم الله) أي أماتى وأرأيتم بمعنى أخبروني كما ذكره بعض المفسرين
وتقدم أنها إذا كانت كذلك تنصب مفعولين الأول مفرد والثاني جملة استفهامية ولا شيء منهما هنا فكان
الجملة الشرطية سدت مسد المفعولين وقوله فن يحير الكافرين جواب الشرط وفي سببه على الشرط
بعد ويمكن أن يقال الجواب محذوف تقديره فلا فائدة لكم في ذلك ولا نفع بعود عليكم لأنكم لا تحيرونكم
من عذاب الله تأمل وفي القرطبي قل أرأيتم أن أهلكم الله أي قل يا محمد لشركي مكة وكانوا يمتنون
بموت محمد ﷺ كما قال أم يقولون شاعر تر بص به ريب المنون أرأيتم أن متنا أورحنا الخ اه (قوله
كما تقصدون) أي تتقصدون فحذف منه احدين التاءين أي تنتظرون وتتربصون وتتمنون على
حد أم يقولون شاعر تر بص به ريب المنون اه شيخنا (قوله أي لا يحير لهم منه) أي سواء متنا أو بقينا
فتربصهم موتنا لا ينفعهم ووضع الظاهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالكفر وتعليل نفى الاجارة
به اه أبو السعود (قوله قل هو) أي الذي أدعوكم إليه الرحمن الخ اه وقوله أمانا به وعليه توكلنا قال
الزمخشري فان قلت لم أخرج مفعول أمانا وقدم مفعول توكلنا قلت لوقوع آمانا تعريضا بالكافرين حين ورد
عقيب ذكرهم كانه قيل أمانا ولم تكفر كما كفرتم ثم قال وعليه توكلنا خصوصا لم تنوكل على ما أنتم متوكلون
عليه من رجالكم وأموالكم اه كرخي (قوله فستعلمون بالتاء) أي نظر الخطاب في قوله قل أرأيتم
وقوله والياء أي نظرا للغيبة في قوله فن يحير الكافرين وقوله أنحن أشار به إلى أن من استفهامية
وهي مبتدأ أو هو ضمير فصل والظرف خبر مبتدأ والجملة سادة مسد المفعولين لعلم المعلقة بالاستفهام
وقوله أم أنتم ناظر لقراءة الخطاب وقوله أم هم ناظر لقراءة الغيبة فالكلام على التوزيع اه شيخنا (قوله
عند معانية العذاب) أي في الآخرة (قوله أن أصبح ماؤكم) أي الذي تعدونه في أيديكم كأنه يهت عليه الاضافة
وقوله غورا مصدر وقع خبر الاصبح وقد أوله باسم الفاعل ليصح الاخبار اه شيخنا وكان ماؤهم
من بثرين بثر زمزم وبثر ميمون اه خطيب وفي القرطبي قل أرأيتم أن أصبح ماؤكم غورا أي غائرا
ذاهبا في الأرض لا تناله الدلاء وكان ماؤهم من بثر زمزم وبثر ميمون فمن يأتيكم بماء معين أي جار قاله
قتادة والضحاك فلا بد لهم أن يقولوا لا يأتينا به إلا الله فقل لهم لم تشركون به من لا يقدر على أن يأتيكم
به يقال غار الماء يغور غورا أي نصب اه (قوله معين) قال ابن عباس أي ظاهر تراه العيون فعلى
هذا أصله معيون بوزن مفعول كمبيع أصله مبيوع فنقلت ضمة الياء إلى العين قبلها فالتقى ساكنان

تعالى (فتزل) أي فله زل (وتصلية) بالرفع عطف على زل وبالجر

عقب معين الله رب العالمين
كما ورد في الحديث وتليت
هذه الآية عند بعض
المتجبرين فقال تأتي به
الفؤس والمعاول فذهب ماء
عينه وعمى فعوذ بالله من
الجرأة على الله وعلى آياته
(سورة نكية ثنتان وخسون
آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ن) أحد حروف الهجاء
الله أعلم بمراده به (والقلم)
الذي كتب به الكائنات
في اللوح المحفوظ (وما
يسطرون) أي الملائكة
من الخير والصلاح (مأنت)
يا محمد (بنعمة ربك بمجنون)
أي انت في الجنون عنك
بسبب انعام ربك عليك
بالنبوة وغيرها وهذا رد
لقولهم انه مجنون (وان لك
لاجر غير ممنون) مقطوع
(وانك لعلى خلق) دين
(عظيم فستبصرو ويصرون)

عظفنا على حميم (حق
اليقين) أي حق الخبر اليقين
وقيل المعنى حقيقة اليقين
(والعظيم) صفة لربك وقيل
للاسسم والله أعلم

(سورة الحديد)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (يحي) يجوز
ان يكون حالا من الضمير
المجرور والعامل الاستقرار
وان يكون مستأنفا * قوله
تعالى (والرسول يدعوكم)
الجملة حال من الضمير في
تؤمنون * قوله تعالى (وقد
أخذ) بالفتح أي الله أو الرسول وبالضم

الياء والواو فحذفت الواو ثم كسرت العين لتصح الياء وقيل هو من معن الماء أي كثر فرفع على هذا
فعل لا مفعول فالميم على الثاني أصلية وعلى الاول زائدة اه خطيب (قوله أن يقول القاريء الخ) أي
سواء قرأ في الصلاة أو خارجها اه شيخنا (قوله تأتي به الفؤس والمعاول) في المصباح الفأس أنشئ
وهي مهموزة ويجوز التخفيف وجمعها أفؤس وفؤس مثل فلس وأفلس وفلوس اه وفي المختار
والمعول الفأس العظيمة التي ينقر بها الصخر والجمع المعاول اه (قوله نعوذ بالله من الجرأة) في المصباح
واجترأ على القول بالهمز أسرع بالهجوم عليه من غير توقف والاسم الجرأة وزان غرفة وحرأته
عليه بالتشديد فتجرأ هو ورجل جرى بالهمز أيضا على فعل اسم فاعل من جرؤ جرأة مثل ضخم
ضخامة

(سورة ن) *

وتسمى صورة القلم اه خطيب (قوله نكية) أي في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقال ابن
عباس وقتادة من أولها الى قوله سنسمه على الخراطوم مكى ومن بعد ذلك الى قوله أكثرلو كانوا
يعلمون مدنى ومن بعد ذلك الى قوله فهم يكتبون مكى ومن بعد ذلك الى قوله من الصالحين مدنى
وباقيا مكى قاله الماودى اه قرطبي (قوله ن) يقرأ بفك الادغام من واو القسم وبادغامها فيها قراءة ثان
سبعيتان وهو يسكون النون عند السبعة وقرىء بكسرها وبفتحةها وضمها وقوله أحد حروف الهجاء
غرضه بهذه العبارة الرد على من قال انه مقتطع من اسمه تعالى الرحمن أو النصير أو الناصر أو النور وقوله
الله أعلم بمراده به أي فهو من المتشابه الذي اختص الله بعلمه كسائر حروف الهجاء التي افتتح بها كثير
من السور وقيل المراد به الحوت الذي جعل الله الارض على ظهره وقيل المراد به الدواة التي يكتب منها
وقيل انه اسم للسورة وقيل اسم للقرآن وقيل غير ذلك (قوله الذي كتب به الكائنات) هذا أحد قولين
والآخر أن المراد به جنس القلم الشامل للأقلام التي يكتب بها في الارض وعبارة الخطيب تنبيه في
القلم المقسم به قولان أحدهما أن المراد به الجنس وهو واقع على كل قلم يكتب به في السماء والارض قال
تعالى وربك الاكرم الذي علم بالقلم ولانه يتنفع به كما يتنفع بالمنطق قال تعالى خلق الانسان علمه البيان
فالقلم بين كامين اللسان في مخاطبة بالمكاتبة للغائب والحاضر ولهذا قيل القلم أحد اللسانين والثاني أنه
القلم الذي جاء في الخبر عن ابن عباس أول ما خلق الله تعالى القلم ثم قال له اكتب قال ما اكتب قال اكتب
ما كان وما يكون وما هو كائن الى يوم القيامة من عمل أو أجل أو رزق أو أثر فجرى القلم بما هو كائن
الى يوم القيامة قال ثم ختم فم القلم فلم ينطق ولا ينطق الى يوم القيامة وهو قلم من نور طوله كابين السماء
والارض وروى مجاهد أول ما خلق الله تعالى القلم قال اكتب المقادير فكتب ما هو كائن الى يوم
القيامة وما يجري بين الناس فهو أمر قد فرغ منه اه (قوله وما يسطرون) أي الملائكة في صحفهم يكتبون
فيها المقادير التي تقع في العالم ينتسخون ذلك من اللوح المحفوظ أو المراد به الحفظة الكاتبون على بنى آدم
اه من القرطبي وهذا معطوف على القلم ومما صدرية أو موصول اسمي فاقسم أولا بالقلم ثم بسطر
الملائكة أو بمسطورهم فالمقسم به شيان على ثلاثة أشياء نفي الجنون عنه وثبوت الاجر له وكونه على دين
الاسلام اه شيخنا (قوله مأنت الخ) جواب القسم والباء في قوله بنعمة ربك سببية متعلقة بمعنى
النفي المدلول عليه بما ومفعول النعمة محذوف والباء في بمجنون زائدة أشار لهذا كله في التقرير
اه شيخنا (قوله) وهذا رد لقولهم انه مجنون) أي كاذب كبر في قوله تعالى وقالوا يا أيها الذي نزل عليه
الذكر انك لمجنون اه شيخنا (قوله وان لك لاجر الخ) هذا ما بعده معطوفا على جملة جواب
القسم فهما من جملة المقسم عليه اه شيخنا (قوله فستبصرو ويصرون) قال ابن عباس فستعلم

بايكم المفتون) مصدر
كالمعقول أى الفتون بمعنى
الجنون أى أبك أم بهم (ان
ربك هو أعلم بمن ضل عن
سبيله وهو أعلم بالمهتدين)
له وأعلم بمعنى عالم (فلا تطع
المكذبين ودوا) (منوا) (لو)
مصدرية (تدهن) تلين لهم
(فيدهنون) يلينون لك
وهو معطوف على تدهن وان
جعل جواب التنى المفهوم
من ودوا قدر قبله بعد الغاء
(ولا تطع كل حلاف)
كثير الحلف بالباطل (مبين)
حقير (هماز) عياب أى

على ترك التسمية قوله تعالى
(من أنفق) (فى الكلام حذف
تقديره ومن لم ينفق ودل
على المحذوف قوله تعالى من
قبل الفتح * قوله تعالى
(وكلا وعد الله الحسنى) قد
ذكر فى النساء قوله تعالى
(يوم ترى) هو ظرف
ليضاعف وقيل التقدير
يؤجرون يوم ترى وقيل
العامل (يسعى) ويسعى حال
(بين أيديهم) ظرف ليسعى
أوحال من النور وكذلك
(بايمانهم) وقرئ بكسر
الهمزة والتقدير وبايمانهم
استحقوه أو وبايمانهم يقال
لهم (بشراكم) وبشراكم
مبتدأ و (جنات) خبره أى
دخول جنات قوله تعالى
(يوم يقول) هو بدل من يوم
الاول وقيل التقدير يفوزون
وقيل التقدير اذ ذكر (أنظرونا)
انتظرونا وأنظرونا أخرنا
و (وراءكم) اسم للأفعل فيه

ويعلمون يوم القيامة حين يتميز الحق من الباطل وقيل فى الدنيا بظهور عاقبة أمرك بغلبة الاسلام
واستيلائك عليهم بالقتل والنهب قال مقاتل هذا وعيد بعذاب يوم بدر اه أبو السعود (قوله بايكم
المفتون) ترسم ههنا يمين اه خطيب وبايكم خبر مقدم والمفتون مبتدأ مؤخر أى حصل الفتون أى
الجنون واستقر وثبت بايكم والجملة فى محل نصب معمولة لما قبلها لانه معلق باداة الاستفهام اه شيخنا
وفى السمين قوله بايكم المفتون فيه أربعة أوجه أحدها أن الباء مزيدة فى المبتدأ والتقدير أياكم المفتون
فزيدت الباء كزيادتها فى نحو بحسبك زيدوا الى هذا ذهب قتادة وأبو عبيدة معمر بن المثنى لأنه ضعيف
من حيث أن الباء لا ترادف فى المبتدأ الا فى بحسبك فقط الثانى أن الباء بمعنى فى فهى ظرفية كقولك زيد
بالبصرة أى فيها والمعنى فى أى فرقة وطائفة منكم المفتون واليه ذهب مجاهد والفراء ويؤيده قراءة
ابن أبى عتبة فى أياكم والثالث أنه على حذف مضاف أى بايكم فتى المفتون فحذف المضاف وأقيم المضاف
اليه مقامه واليه ذهب الاخفش وتكون الباء سببية والرابع أن المفتون مصدر جاء على مفعول كالمعقول
والميسور والتقدير بايكم الفتون فعلى القول الاول يكون الكلام تاما عند قوله ويصرون ويبتدأ قوله
بايكم المفتون وعلى الواجهة بعده تكون الباء متعلقة بما قبلها ولا يوقف على يصرون وعلى الواجهة
الاولى الثلاثة يكون المفتون اسم مفعول على أصله وعلى الوجه الرابع يكون مصدرا وينبغى أن يقال ان
الكلام انما يتم على قوله المفتون سواء قيل بان الباء مزيدة أو لا لان قوله فستبصرون معلق بالاستفهام
بمده لانه فعل بمعنى للرؤية والرؤية البصرية تعلق على الصحيح بدليل قولهم أمترى أى برق ههنا
فكذلك الابصار لانه هو الرؤية بالعين فعلى القول بزيادة الباء تكون الجملة الاستفهامية فى محل نصب
لانها واقعة موقع مفعول الابصار اه (قوله ان ربك الخ) تعليل لما ينبى عنه ما قبله من ظهور جنونهم
بحيث لا يخفى على أحد وتأكيدهما فيه من الوعد والوعيد اه أبو السعود (قوله له) أى السبيل (قوله فلا
تطع المكذبين) الفاء لترتيب النهى على ما ينبى عنه ما قبله من اهتدائه عليه السلام وضلالهم أو على جميع
ما فصل من أول السورة وهذا تهيسج للتصميم على مبايعةهم وقوله ودوا الخ تعليل للنهى اه أبو السعود
(قوله تلين لهم) أى يترك نهيهم عن الشرك أو بموافقتهم فيه أحيانا وقوله يلينون لك أى يترك الطعن
والموافقة اه يضاوى وعبرة الخازن ودوا لودهن فيدهنون أصل الادهان اللين والمصانة والمقاربة
فى الكلام وقيل ادهن الرجل فى دينه وداهن فى أمره اذا خان فيه وأظهر خلاف ما بطن ومعنى الآية
أنهم تمنوا لو ترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانة لهم فيفعلوا مثل ذلك ويتركوا بعض ما ترضى
به فتلين بهم ويلينون لك وقيل معناه ودوا لتكفر فيكفرون وهو أن تعبد آلهتهم مدة ويعبدوا الله
مدة اه (قوله وهو معطوف الخ) أى فهو فى حيز لو فهو من المسمى فالتمنى شيان ثانيتها متسبب عن الاول
وقوله وان جعل الخ وعلى هذا لا يكون من جملة المسمى وقوله قدر قبله الخ جواب عن ايراد صرح به
الزخشرى وعبرة السمين المشهور فى قراءة الناس ومصاحفهم فيدهنون بشبوت نون الرفع وفيه
وجهان أحدهما أنه عطف على تدهن فيكون داخلا فى حيز لو والثانى أنه خبر مبتدأ مضمرا أى فهم
يدهنون وقال الزخشرى فان قلت لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار أن على القاعدة فى جواب التنى
قلت قد عدل به الى طريق آخر وهو أنه جعل خبر مبتدأ محذوف أى فهم يدهنون فالجواب جملة اسمية
اه (قوله حقير) أى فى الرأى والتدبير اه أبو السعود (قوله عياب) بالعين المهملة أى كثير العيب
للناس وقوله أو مغتاب من الغيبة وهى ذكر كرك أخاك بما يكره فهما قولان فى تفسير الهماز وقيل الهماز

مقتاب (مشاء بنميم) ساع
بالكلام بين الناس على وجه
الافساد بينهم (مناع للخير)
يخيل بالمال عن الحقوق
(معتد ظالم) (أثيم) (آثم) (عتل)
غلظ جاف (بعد ذلك
زني) (دعى في قريش وهو
الوليد بن المغيرة ادعاه أبوه
بعد ثمانى عشرة سنة قال ابن
عباس لا نعلم أن الله وصف
أحدًا بما وصفه به من العيوب
فالحق به عار لا يفارقه أبدًا
وتعلق بزنيم الظرف قبله
(أن كان ذامال وبنين) أى
لأنه هو متعلق بمادل عليه
(إذا تلى عليه

ضمير الفاعل أى ارجعوا
ارجعوا وليس بمعروف لقلة
فائدة لأن الرجوع لا يكون
الا الى وراء والباء في
(يسور) زائدة وقيل ليست
زائدة قوله تعالى (باطنه)
الجملة صفة لباب أول سور
(ينادونهم) حال من الضمير
في بينهم أو مستأنف قوله
تعالى (هى مولاكم) قيل
المعنى أولى بكم وقيل هو
مصدر مثل الماوى وقيل هو
مكان قوله تعالى (ان تخشع)
هو فاعل يأن واللام للاتبين
(ما) بمعنى الذى وفى (نزل)
ضمير يعود عليه ولا تكون
مصدرية لثلاثى بقى الفعل بلا
فاعل قوله تعالى (وأقرضوا
الله) فيه وجهان أحدهما
هو معترض بين اسم ان وخبرها
وهو يضاعف لهم وانما
قبل ذلك لثلاثى يعطف الماضى
على اسم

الذى يهزم الناس بيده ويضربهم والملازم باللسان اه خطيب وفى المختار اللز العيب وأصله الاشارة بالعين
ونحوها وبابه ضرب ونصرو قرى بهما فى قوله تعالى ومنهم من يلزمك فى الصدقات ورجل لما زولمة
بوزن همزة أى عياب اه وفيه أيضا الهمز كاللوز ناومنى وبابه ضرب والمماز والمماز العياب والهمزة
مثله يقال رجل همزة وامرأة همزة أيضا وهمزات الشيطان خطراته التى يخطر بها بقلب الانسان
والهماز حديدة تكون فى مؤخر خف الرأض اه (قوله بنميم) النميم قيل مصدر كالنميمة وقيل هو
جمعه أى اسم جنس لها كتمرة وتمرو وهو نقل الكلام الذى يسوء سامعه ويحرس بين الناس وقال
الزخشرى النميم والنميمة السعاية اه وفى المصباح نم الرجل الحديث نمان بنى قتل وضرب سعى به
ليوقع فتنة أو وحشة فالرجل نم تسمية بالمصدر ونمام مبالغة والاسم النميمة والنميم أيضا اه (قوله
عن الحقوق) أى الواجبة والمندوبة (قوله غليظ) أى فى الطبع وقيل فى الجسم وقوله جاف أى قاسى
القلب وفى السمين والعتل الذى يعتل الناس أى يحملهم ويحرم الى ما يكرهون من حبس وضرب ومنه
خذوه فاعتلوه وقيل العتل الشديد الخسومة وقال أبو عبيدة هو الفاحش اللثيم وقيل الغليظ الجافى
ويقال عتلته وعتنته باللام والنون نقله يعقوب اه (قوله بعد ذلك) أى المذكور من الصفات السابقة
وهى ثمانية وسيأتى ان هذا الظرف متعلق بزنيم وهذه البعدية فى الرتبة لافى الخارج أى هذا الوصف
وهو زنيم متأخر فى الرتبة والشناعة عن الصفات السابقة أى هو أشنع منها وأقبح قال الشهاب فبعد هذا
كتم التى للتراخى فى الرتبة اه شيخنا وفى المختار الزنيم المستلحق فى قوم ليس هو منهم فكأنه فيهم زنة
وهى شئ يكون للمعنى فى اذنها كالقرط وهى أيضا شئ يقطع من اذن البعير ويترك معلقا وقوله تعالى عتل
بمعد ذلك زنيم قال عكرمة هو اللثيم يعرف بلؤمه كما تعرف الشاة بزنتها اه (قوله وهو الوليد بن المغيرة
الح) وهو الذى نزل فيه قوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا الايات فى سورة المدثر وعبارة القرطبي
واختلف فى سبب نزول قوله ولا تطع كل حلاف الخ فقال مقاتل يعنى الوليد بن المغيرة عرض على النبي
ﷺ مالا وحلف له أنه يعطيه له ان رجع عن دينه وقال ابن عباس هو أبو جهل بن هشام وقال عطاء
هو الاخنس بن شريق لانه حليف ملحق فى بنى زهرة فلذلك سمي زنيا وقال مجاهد هو الاسود
ابن عبد يغوث اه (قوله ادعاه أبوه) وهو المغيرة أى تبناه ونسبه لنفسه بعد ان كان لا يعرف له أب
وقوله بعد ثمانى عشرة سنة أى من ولادته ولما نزلت الآية قال لامه ان محمد اوصفنى بتسع صفات أعرفها
غير التاسع منها فان لم تصدقني الخبر ضربت عنقك فقالت له ان أباك عنين فخفت على المال فكنت
الراعى من نفسى فأنت منه اه شيخنا وفى الخطيب قيل بفت أمه ولم يعرف حتى نزلت الآية وهذا لان
الغالب أن النطفة اذا خبثت خبث الولد كما روى أن النبي ﷺ قال لا يدخل الجنة ولد زنا ولا ولده
ولا ولد ولده وقال عبد الله بن عمر ان النبي ﷺ قال ان أولاد الزنا يحشرون يوم القيامة فى
صورة القرود والخنازير ولعل مراده الدخول مع السابقين والافن مات مسلما دخل الجنة وقالت
ميمونة سمعت النبي ﷺ يقول لا تزال أمتى بخير ما لم يفش فيهم ولد الزنا فاذا فشا فيهم
ولد الزنا أوشك أن يعمهم الله بعذابه وقال عكرمة اذا كثرت ولد الزنا قحط المطر اه (قوله من
العيوب) بيان لما (قوله أن كان ذامال وبنين) سيأتى الكلام على ماله وبنيه فى سورة المدثر اه
(قوله بمادل عليه الخ) أى يعامل دل عليه اذا تلى الخ وقدينه بقوله أى كذب بها ولا يصح
أن يكون معمولا لفعل الشرط لان اذا تضاف للجملة بعدها والمضاف اليه لا يعمل فيما قبل
المضاف ولا يصح أن يكون معمولا لقول الذى هو جواب الشرط لان ما بعد أداة الشرط لا يعمل

آياتنا القرآن (قال) هي
(أساطير) أى كذب بها
لأننا مناعليه بما ذكر وفي
قراءة أن همزتين مفتوحتين
(نسبهما على الخرطوم)
سنجعل على أنفسه علامة يعبر
بها ما عاش فخطم أنفه
بالسيف يوم بدر (انابولونام)
امتحنا أهل مكة بالخط
والجوع (كابلونا أصحاب
الجنة) البستان (اذ اقساموا
ليصر منها) يقطعون ثمرتها
(مصبحين) وقت الصباح
كى لا يشعر بهم

الفاعل والثاني انه مطوف
عليه لان الالف واللام
بمعنى الذى أى ان الذين
تصدقوا قوله تعالى (يضاعف
لهم) الجار والمجرور هو
القائم مقام الفاعل فلا ضمير
في الفعل وقيل فيه ضمير
أى يضاعف لهم التصديق
أى أجره قوله تعالى (عند
ربهم) هو ظرف للشهداء
ويحوز أن يكون أولئك
مبتدأ ومبتدأ ثان أو
فصل والصديقون مبتدأ
والشهداء مطوف عليه
وعند ربهم الخبر وقيل
الوقف على الشهداء ثم يتدى
عند ربهم لهم قوله تعالى
(كمثل غيث) الكاف
في موضع نصب من معنى
ما تقدم أى ثبت لها هذه
الصفات مشبهة بغيث ويجوز
ان يكون في موضع رفع
أى مثلها كمثل غيث
(وأعدت) صفة لجأت قوله
تعالى (في الارض) يجوز
أن يملق الجار

فيا قبلها اه شيخنا (قوله قال أساطير الاولين) جمع أسطورة بضم الهزة كاذوبة بالضم أيضا وهى
ماسطر أى دون كذبا اه شيخنا (قوله بما ذكر) أى من المال والبنين (قوله وفي قراءة) أى سبعة
أن همزتين مفتوحتين الاولى همزة الاستفهام التريخي والتوبيخي والثانية همزة أن المصدرية واللام
مقدرة كاسبق والفاعل هو المقدر كما سبق أيضا والتقدير ألا أن كان ذامال وبين أى كذب بها
لان كان ذامال وبين أى لا ينبغي ولا يليق منه ذلك لان المال والبنين من النعم فكان ينبغي مقابتهما
بالشكر والتصديق لا بالكفر والتكذيب كما فعل هذا اللعين اه شيخنا وفي السمين قوله أن كان
ذامال العامة على فتح همزة أن ثم اختلفوا بعد ذلك فقرأ ابن عامر وحزرة وأبو بكر بالاستفهام وباقي
السبعة بالخبر والقارون بالاستفهام على أصولهم من تحقيق وتسهيل وادخال ألف بين المسهلين وعدمه
وقرأ نافع في رواية الزهرى عنه ان كان بكسر الهزة على الشرط وجوابه مقدر تقديره ان كان كذا
يكفرو ويحدد دل عليه ما بعده اه (قوله على الخرطوم) أى على خرطوميه أى على أنفه وفي التعبير عنه
بالخرطوم استهجان واستهزاء بهذا اللعين لان الخرطوم أنف السباع وغالب ما يستعمل في أنف الفيل
والخنزير اه شيخنا وفي القاموس الخرطوم كزبور الاتف أو مقدمه أو ماضمت عليه
الحنكين كالخرطوم كنفذ اه وفي السمين وهو هنا عبارة عن الوجه كله من التعبير عن الكل باسم
الجزء لانه أظهر ما فيه وأعلاه اه (قوله فخطم أنفه) بالخاء المعجمة وفي القاموس خطمه اذا أثر في
أنفه جراحة وقد جرح أنف هذا اللعين يوم بدر فبقى أثر الجرح في أنفه بقية عمره اه شيخنا (قوله
انابولونام) الابتلاء الاختبار والمعنى أعطينا أموالا ليشكروا ولا يبطروا فلما بطروا وعادوا مجددا
عليه ابتليناهم بالجوع والتعطش كابلونا أصحاب الجنة المعروف خبرها اه قرطبي (قوله بالخط)
وهو احتباس المطر الذي دعا به عليه السلام عليهم حتى أكلوا الحيفة اه خطيب (قوله كابلونا
أصحاب الجنة) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف أى بلوناهم بلاء كابلونا وما مصدرية
أوبمعنى الذى واذ منصوبة ببلونا وليصر منها جواب القسم وجاء على خلاف منطوقهم ولوجاء عليه
لقليل لنصر منها بنون التكلم وقوله مصبحين حال من فاعل ليصر منها وهو من أصبح التامة أى
داخلين في الصباح كقوله تعالى وانكم لترون عليهم مصبحين وقوله ولا يستثنون هذه الجملة مستأنفة
ويضف كونها حالا من حيث ان المضارع المنفى بلا كالمثبت في عدم دخول الواو عليه وواضها مبتدأ
قبله كقوله وقت وأصك عينه مستثنى عنه ومعنى لا يستثنون لا يثنون عزمهم عن الحرمان وقيل
لا يقولون ان شاء الله تعالى وسعى استثناء وهو شرط لازم معنى لا يخرجن ان شاء الله ولا أخرج إلا أن
يشاء الله واحدا قاله الزمخشري اه سمين (قوله البستان) هو بستان عظيم كان بقرية يقال لها صروان
بالصاد المهملة بينا وبين صنعاء البين فرسخان وكان صاحبه ينادى الفقراء وقت الجذاذ ويترك لهم
ما أخطأ المنجل من لزراع أولته الريح أو بعد عن البساط الذى بسط تحت النخلة وكان يجتمع
لهم من ذلك شيء كثير فقامات ورثة بنوه وكانوا ثلاثة وشجوا بذلك وقالوا ان فعلنا ما كان يفعل
أبو ناضاق علينا الامر ونحن ذوو عيال فحلفوا على أن يحذوه قبل الشمس حتى لا تأتى الفقراء الا
بعد فراغهم اه خطيب قل لزرع قاني على المواهب وكان قصة أصحاب الجنة بعد عيسى بن مريم بزمان
يسير اه من حواشي البيضاوى والقرطبي (قوله اذ اقساموا) اذ تعليلية أو ظرفية بنوع تسميح
لان الاقسام كان قبل ابتلائهم اه شيخنا (قوله أيضا اذ اقساموا) أى معظمهم والا فلا وسط قل
لهم لا تفعلوا واصنعوا من الاحسان ما كان يصنعه أبوكم قل البقاعى وكأنه تعالى طواه لانه مع الدلالة
عليه بما أتى لم يؤثر شيئا اه خطيب (قوله ليصر منها) الصرم القطع يقال صرم العذق عن النخلة

المساكين فلا يعطونهم منها ما كان أبوم يتصدق به عليهم منها (ولا يستثنون) في عيهم بمشيئة الله تعالى والجملة مستأنفة أي وشأنهم ذلك فطاف عليها طائف من ربك) ناراً حرقها ليلاً (وم) نائمون فاصبحت كالصريم) كالليل الشديد الظلمة أي سوداء (فتنادوا مصبحين أن اغدوا على حركم) غلتكم تفسير لتنادوا وأن مصدرية أي بان (ان كنتم صارمين) مردين القطع وجواب الشرط دل عليه ما قبله (فانطلقوا وهم يتخافتون) يتشاورون (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) تفسير لما قبله أو أن مصدرية أي بان (وغدوا على حرد) منع للفقراء

بمعية لأنها مصدر وان يكون صفة لها على اللفظ أو الموضع ومثله (ولا في أنفسكم) ويجوز أن يتعلق باصاب (وفي كتاب) حال أي الا مكتوبة (ومن قبل) نعت لكتاب أو متعلق به قوله تعالى (لكيلا) كي ههنا هي الناصبة بنفسها لاجل دخول اللام عليها كأن الناصبة والله أعلم قوله تعالى (الذين يبخلون) هو مثل الذي في النساء قوله تعالى (فيه بأس) الجملة حال من الحديد قوله تعالى (ورسله) هو منصوب بينصره أي وينصر رسله ولا يجوز أن يكون معطوفاً على من ثلاثين فصل

وأصرم النخل أي حان وقت صرامه مثل اركب المهر وأحصد الزرع أي حان ركوبه وحصاده اه قرطبي وفي المختار صرم النخل جذه وبابه ضرب وأصرم النخل حان له أن يصرم والانصرام الانقطاع والتصارم التقاطع والتصرم التقطع اه (قوله فلا يعطونهم الخ) معطوف على النفي ولذلك رفع ولو كان معطوفاً على المنفي لنصب وفسد المعنى وقوله ما كان أبوم أي القدر الذي كان أبوم الخ وتقدم بيانه اه شيخنا (قوله والجملة مستأنفة) جوز بعضهم الحالية وهي أظهر في المعنى وعدل الشارح عنها لان المضارع المنفي بلا كالمبتدأ في أنه لا يقع حالا بالواو والافاضار مبتدأ حتى تكون الجملة اسمية وهو مستغنى عنه بالحمل على الاستثناء اه شيخنا (قوله فطاف عليها طائف) أي هلاك أو بلاء والطائف غلب في الشرق الفراء هو الامر الذي يأتي ليلاً ورد عليه بقوله تعالى اذا مسهم طائف من الشيطان وذلك لا يختص بليل ولا نهار وقرأ النخعي طيف وقد تقدم في الاعراف الكلام على هذين الوصفين ومن ربك يجوز أن يتعلق بطائف وان يتعلق بمحذوف صفة لطائف اه سمين وفي هذه الآية دليل على ان العزم مما يؤخذ به الانسان لانهم عزموا على ان يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم ونظيره قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم وفي الصحيح عن النبي ﷺ اذا التقى المسلمان بسيفهما فلقاقتل والمقتول في البار قيل يارسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال انه كان حريصاً على قتل صاحبه وهذا محمول على العزم المصمم أما ما يخاطر بالبال من غير عزم فلا يؤخذ به اه قرطبي (قوله وهم نائمون) جملة حالية (قوله كالليل) سمي الليل صريماً لانصرامه وانفصاله من النهار وانقطاعه عنه كما سمي النهار صريماً أيضاً لانصرامه عن الليل ومادة الصرم تدل على القطع اه شيخنا وعبارة البيضاوي كالصريم أي كالبلستان الذي صرم ثماره بحيث لم يبق فيه شيء فيعمل بمعنى مفعول أو كالليل باحتراقها واسودادها أو كالنهار بابيضاضها من فرط اليأس سمي بالصريم لان كلامهما ينصرم عن صاحبه أو كالرمال اه وقوله أو كالرمال فان الصريم يطلق أيضاً على قطعة ضخمة من الرمل منصرفة عن سائر الرمل وقيل الصريم رملة معروفة بالجن لا تثبت شيئاً وعلى هذا التقدير فشيت الجنة وهي محترقة بالرملة التي لا تثبت شيئاً ولا يتوقع منها نفع اه زاده (قوله فتنادوا) معطوف على أقسموا وما بينهما اعتراض لبيان ما نزل بتلك الجنة وقوله مصبحين حال (قوله أن اغدوا) أي بكروا جداً وقت الغدوة وعدهاء بعلی لتضمنه معنى أقبلوا اه خطيب وقوله غلتكم هي ما يستغل ويحصل شيئاً فشيئاً وكانت تمراً وزرعاً وعنباً اه شيخنا (قوله تفسير لتنادوا الخ) قد ذكر السمين هذين الاحتمالين وكذا ذكرهما في قوله أن لا يدخلنها في النسخ من التعبير باو هو الصحيح لانه يفيد ابداء الاحتمالين بخلاف ما في بعض النسخ من التعبير بالواو تأمل (قوله فانطلقوا) معطوف على فتنادوا وقوله وهم يتخافتون حال وقوله أن لا يدخلنها الخ أصل الكلام أن لا تدخلوها مسكيناً وأوقع النبي على دخول المساكين لانه أبغ لان دخولهم أعم من أن يكون بادخالهم أو بدونه اه شيخنا (قوله وغدوا) أي ساروا إليها غدوة وقوله قادرين خبر غدوا ان كانت بمعنى أصبحوا ويصبح أن تكون تامة وهو منصوب على الحال ويصح أيضاً أن تكون بمعنى صارو قادرين خبرها اه شيخنا وقوله على حرد في المختار حرد قصد وبابه ضرب وقوله تعالى وغدوا على حرد قادرين أي على قصد وقيل على منع والحرد الغضب وقال أبو نصر صاحب الاصحى هو مخفف فعلى هذا بابه فهم وقال ابن السكيت وقد يحرك فعلى هذا بابه طرب فهو حارد وحردان اه وفي السمين قوله على حرد قادرين يجوز أن يكون قادرين حالاً من فاعل غدوا وعلى حرد متعلق به وأن يكون على حرد هو الحال وقادرين اما حال ثانية واما حال من ضمير الحال الاولى والحرد فيه

(قادرين) عليه في ظنهم

(فلما أروها) سوداء محترقة

(قالوا انا الضالون) عنها أي

ليست هذه ثم قالوا الماعلوه

(بل نحن محرومون) ثم ثمرتها

(يمنعنا الفقراء منها) قال

(أوسطهم) خيرهم (ألم أقل

لكم لولا) هلا (تسبحون)

الله تائبين (قالوا سبحان

ربنا انا كنا ظالمين) يمنع

الفقراء حقهم (فأقبل بعضهم

على بعض يتلاومون قالوا

(يا للتبذير) ويلنا) هلا كنا

(انا كنا طاغين عسى ربنا

أن يسد لنا) بالتشديد

والتخفيف (خير امنها انا

الى ربنا راغبون) ليقبل

توبتنا ويرد علينا خيرا من

جنتنا روى أنهم أبدلوا

خيرا منها

به بين الجار والمجرور وهو

قوله بالغيب وبين ما يتعلق به

وهو بنصره قوله تعالى

(ورهبانية) هو منصوب

بفعل دل عليه (ابتدعوها)

لألطف على الرحمة لان

ما جعله الله تعالى لا يتدعون

وقيل هو معطوف عليها

وابتدعوها نعت له والمعنى

فرض عليهم لزوم رهبانية

ابتدعوها ولهذا قال تعالى

(ما كتبناها عليهم الا ابتغاء

رضوان الله) قوله تعالى

(لئلا يعلم) لازادة والمعنى

ليعلم أهل الكتاب عجزهم

وقيل ليست زائدة والمعنى

لئلا يعلم أهل الكتاب عجز

المؤمنين والله أعلم

(سورة المجادلة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (وتشتكى)

أقول كثيرة قيل الغضب والحق وقيل المنع من حارذت الابل قل لبنها والسنة قل مطرها قاله ابو عبيد
والقتبي ويقال حر دبال كسر يحر حر دواو قد يفتح فيقال حر دفهو حر دان وحر دويقال سد حار دويوث
حوارد وقيل الحر د والحر د الانفراد يقال حر د بالفتح يحر د بالضم حر دواو حر دواو حر د العزل ومنه
كوكب حار دأي منفرد قال الاصمعي هي لغة هذيل وقيل الحر د القصد يقال حر د يحر د حر دك أي قصد
قصدك وقد فسرت الآية الكريمة بجميع ما ذكرت وقيل الحر د اسم جنتهم بعينها قاله السدي وقيل اسم
قريتهم قاله الأزهرى وفيه ما بعد بعيد وقادرين امانن القدر فهو الظاهر واما من التقدير وهو التصديق
أي مضيقين على المساكين وفي التفسير قصة توضح ما ذكرته اه (قوله قادرين عليه في ظنهم) أي وأما في
الواقع فليس كذلك لهلاك الثمر عليهم وعلى الفقراء في نفس الامر لم يمنعهم منه اه (قوله قالوا انا
الضالون) أي قالوا اذنك ببداية الرأى قبل التأمل وقوله ثم قالوا أي بعد التأمل والعلم بحقيقة الحال قالوا
مضرين اضرابا ابطاليا لكونهم ضالين اه (قوله بمنعنا الفقراء) الباء سببية (قوله خيرهم) أي رأيا
وعقلا ونفسا فانكر عليهم بقوله ألم أقل لكم الخ ومفعوله محذوف أي ألم أقل لكم ان ما فعلتموه لا ينبغي
وان الله بالمرصاد لمن حاد وغير ما في نفسه وقوله لولا تسبحون من جملة مقول القول فهو بعض المقول اه
شيخنا (قوله لولا تسبحون الله) أي تستغفرونه من فعلكم وتتوبون اليه من خبت نيتكم قيل انهم لما
عزموا على منع الفقراء قال أوسطهم توبوا عن هذه المعصية قبل نزول العذاب فلما أروا العذاب ذكروا
كلامه الاول وقال ألم أقل لكم الخ فحينئذ اشتغلوا بالتوبة بان قالوا سبحان ربنا أي تنزه عن أن يكون وقع
منه ظلم فيما فعل بنا وأكذبوا قباحة فعلهم ضملا لانفسهم وتحققا لتوبتهم بقولهم انا كنا ظالمين اه خطيب
(قوله تائبين) أي مستغفرين من منكم الفقراء وهذا قول ابن عباس وقال غيره كان استثناء ثم قول
سبحان الله يدل عليه قوله تعالى اذ اقسامه واليصر منها مصبحين ولا يستثنون وجوز التعبير عن الاستثناء
بالتسبيح التقاؤهما في معنى التعظيم لان المفوض مثبت لذاته الاقدس الحول والقوة وينفيهما عن غيره
تعظيما والمنزه ينقي عنه النقائص تبجيلا وتكريما قال القاضي فسمى الاستثناء تسبيحا لانه يزهه عن
أن يجري في ملكه ما لا يريد اه كرخي (قوله يتلاومون) حال أي يلوم بعضهم بعضا يقول هذا لهذا
أنت أشرت علينا بهذا الرأي ويقول ذاك لهذا أنت خوفتنا الفقر ويقول الثالث لغيره أنت رغبتني
في جمع المال ثم نادوا على أنفسهم بالويل فقالوا يا ويلنا أي هذا وقت حضورك الينا ومنادمتك لنا فانه
لا ندع لك الان غيرك اه خطيب (قوله ظالمين) أي بمنع الفقراء وترك الاستثناء اه (قوله عسى ربنا
الخ) رجوع منهم الى الرجاء والطمع في فضل الله وقوله بالتشديد والتخفيف سبعيتان اه شيخنا
(قوله انا الى ربنا راغبون) أي راجعون وعدى بالي وهو انما يتدعى بعن أوبقى لتضمنه معنى الرجوع اه
أبو السعود (قوله روى أنهم أبدلوا خيرا منها) فامر الله جبريل أن يقتلع ملك الجنة المحترقة فيجعلها بزغر
من أرض الشام ويأخذ من الشام جنة فيجعلها بمكانها وقال ابن مسعود ان القوم أخلصوا وعرف الله منهم
الصدق فابدلهم الله جنة يقال لها الجوان فيها غيب يحمل البغل منه عنقودا واحدا وقال اليماني أبو خالد
دخلت تلك الجنة فرأيت فيها كل عنقود منها كالرجل القائم الاسود وقال الحسن قول أهل الجنة انا الى
ربنا راغبون لا أدري أكان ايمانا منهم أو على حذم ما يكون من المشركين اذا أصابتهم الشدة فتوقف في
كونهم مؤمنين وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أمهم من أهل الجنة أم من أهل النار قال لقد كلفتني تعب والمعظم
يقولون انهم تابوا وأخلصوا حكاية القشيري اه قرطبي وقوله بزغر بالزاي والغين المجمة وفي القاموس

(كذلك) أى مثل العذاب لهؤلاء (العذاب) لمن خالف أمرنا من كفار مكة وغيرهم (وللعذاب الآخرة) أكبر لو كانوا يعلمون (عذابها ما خالفوا أمرنا) * ونزل لما قالوا ان بشنا نعطى أفضل منكم (ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم أفجعل المسلمين كالمجرمون) أى تابعين لهم فى العطاء (مالك كيف تحكمون) هذا الحكم الفاسد (أم) أى بل (لكم كتاب) منزل (فيه تدرسون) أى تقرأون (ان لكم فيه لما تخيرون) تختارون (أم

يجوز ان يكون معطوفا على تجادل وان يكون حالا * قوله تعالى (أمهاتهم) بكسر التاء على انه خبر ما وبضمها على اللغة التسمية و (منكرا) أى قولاً منكراً قوله تعالى (والذين يظفرون) مبتدأ و (تحرير رقة) مبتدأ أيضاً تقديره فعلهم وبالجملة خبر المبتدأ وقوله (من قبل أن يتأسا) محمول على المعنى أى فعلى كل واحد قوله تعالى (لما قالوا) اللام تتعلق بعودون ومعنى يعودون للمقول فيه هذا ان جعلت ما مصدرية ويجوز أن تجعلها بمعنى الذى ونكرة موصوفة وقيل اللام بمعنى فى وقيل بمعنى الى وقيل فى الكلام تقديم تقديره ثم يعودون فعليه تحرير رقة لما قالوا والعود هنا

وزعر كل شئ كثرته وافرطه واسم ابنه تلوط عليه السلام ومنه زغر بلدة بالشام لانها نزلت بها وبها عين غور ماؤها علامة خروج الدجال اه (قوله كذلك) خبر مقدم وقوله العذاب مبتدأ مؤخر وقوله لهؤلاء أى أصحاب الجنة اه شيخنا (قوله أى مثل العذاب لهؤلاء) أى مثل الذين بلونابه أصحاب الجنة من اهلاكم ما كان عندهم فى غاية القدرة عليه والثقة به اه خطيب قال ابن عباس هذا مثل لاهل مكة حين خرجوا الى بدر وحلفوا يقتلون محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويرجعون الى مكة ويطوفون بالبيت ويشربون الخمر وتضرب القينات على رؤسهم فاختلف الله ظنهم فقتلوا وأسروا وانهمزوا كاهل هذه الجنة لما خرجوا عازمين على الصرام فخابوا ثم قيل ان الحق الذى منعه أصحاب الجنة المساكين يحتمل انه كان واجبا عليهم ويحتمل انه كان تطوعا والاول أظهر والله أعلم اه قرطبي (قوله أكبر) أى من عذاب الدنيا اه (قوله لما قالوا الخ) وسبب قولهم هذا نزول هذه الآية وهى ان للتقين عند ربهم جنات النعيم فنزلوا سبب لقولهم المذكور ولما قالوا نزل الرد عليهم بقوله أفجعل المسلمين الخ فكان الاولى للشارح كاصنع غيره أن يؤخر قوله ونزل لما قالوا الخ عن قوله جنات النعيم فان القول المذكور هو السبب فى نزول أفجعل المسلمين الخ كما عرفت وعبرة الخطيب قال مقاتل لما نزلت هذه الآية وهى ان للمتقين الخ قال كفار مكة للمسلمين ان الله فضلنا عليكم فى الدنيا فلا بد وأن يفضلنا عليكم فى الآخرة فان لم يحصل التفضيل فلا أقل من المساواة فأجابهم الله تعالى بقوله أفجعل المسلمين الخ اه (قوله عند ربهم) أى فى الآخرة جنات النعيم أضيفت الى النعيم لانه ليس فيها الا النعيم الخالص الذى لا يشوبه ما ينقصه كما يشوب جنات الدنيا اه شيخنا (قوله أفجعل المسلمين كالمجرمين) الهمة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أنخيف فى الحكم فنجعل المسلمين كالكافرين اه كرخى وكان العبارة مقلوبة والاصل أفجعل المجرمين كالمسلمين لانهم جعلوا أنفسهم كالمسلمين بل أفضل فالمناسب أن يكون الانكار متوجها لجعلهم المذكور تأمل اه والاستفهام للتقرير والتوبيخ للكفار على هذا القول الذى قالوه وقدموا بخوارق عوا باستفهامات سبعة الاول هذا والثانى مالم والثالث كيف تحكمون والرابع أم لكم كتاب والخامس أم لكم إيمان والسادس أيهم بذلك زعيم والسابع أم لهم شركاء اه شيخنا (قوله أى تابعين لهم فى العطاء) فى نسخة فى الفضل وكان الاولى أن يقول أى مساوين لهم فى العطاء كاذكر فى آية أخرى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة قاله القارى وبعد ذلك ليس فى الآية لانفى المساواة والكفار ادعوا الافضلية أو المساواة كما علمت من عبارة الخطيب الا أن يقال اذا انتفت المساواة انتفت الافضلية بالاولى اه شيخنا (قوله مالم) جملة من مبتدأ وخبر فينبغى الوقف عليها أى شئ يحصل لكم من هذه الاحكام البعيدة عن الصواب فهذا سؤال عن فائدة هذا الحكم وقوله كيف تحكمون جملة أخرى فيها السؤال عن كيفية الحكم أى هل هو عن عقل أو عن اختلال فكر أو عوجاج رأى اه من الخطيب (قوله أم لكم كتاب فيه تدرسون) بل التى فى ضمن أم للاضراب الانتقالى لا لابطالى والهزمة التى فى ضمنها للاستفهام التقريرى التوبيخى وكذا يقال فيما سأتى اه شيخنا (قوله أيضاً أم لكم كتاب الخ) هذا مقابل لما قبله نظر الحاصل المعنى اذ محصلة أفسد عقولكم حتى حكمتم بهذا أم جاءكم كتاب فيه تخييركم وتفويض الامر اليكم فقوله فيه متعلق بتدرسون والضمير للكتاب أو هو متعلق بما قبله والضمير للحكم وتدرسون حال من الضمير أو مستأنف اه شهاب (قوله ان لكم فيه لما تخيرون) لكم خبر هام مقدم وما اسمها مؤخر واقترب بالام التوكيد وهذه الجملة هى المدروسة فى الكتاب فهى مفعول فى المعنى لتدرسون وكان الظاهر

لكم إيمان) عهدود (علينا بالغة)

واقفة (الى يوم القيامة)

متعلق معنى بعلينا وفي هذا

الكلام معنى القسم أى قسمنا

لكم وجوابه (ان لكم لما

تتحكمون) به لانفسكم (سلمهم

أيهم بذلك) الحكم الذى

يحكمون به لانفسهم من انهم

يعطون فى الآخرة أفضل من

المؤمنين (زعيم) كفيل لهم

(أم لهم) أى عندهم (شركاء)

موافقون لهم فى هذا القول

يكفلون لهم به فان كان

كذلك (فليأنا بشركائهم)

الكافلين لهم به (ان كانوا

صادقين) اذ كر (يوم يكشف

عن ساق) هو عبارة عن

شدة الامر

ليس بمعنى تكرير الفعل بل

بمعنى العزم على الوطء قوله

تعالى (يوم يبعثهم الله) أى

يعذبون أو يهانون أو يستقر

ذلك يوم يبعثهم وقيل هو

ظرف (دء حصاء) قوله تعالى

(ثلاثة) هو مجرور باضافة

نحوى اليه وهى مصدر بمعنى

التناجى أو لالتجاء ويحوز

أن تكون النجوى اسما

للتناجين فيكون ثلاثة صفة

أو بدلا (ولأكثر) معطوف

على العدد ويقرأ بالرفع على

الابتداء وما بعده الخبر

ويحوز أن يكون معطوفا على

موضع من نحوى قوله تعالى

(ويتناجون) يقرأ ويتناجون

وهما بمعنى يقال تناجوا

واتنجاوا قوله تعالى (فأذلم)

قيل اذ بمعنى اذا كاذ كر نافي

قوله تعالى اذا اغلال فى أعناقهم

فتح ان لكن لما جىء باللام المختصة بالكسورة كسرت وعلمت الفعل وهو تدرسون عن العمل فى لفظ
الجملة ودخله التعليق وان لم يكن من أفعال القلوب لنضمنه معنى الحكم اه شيخنا وفى السمين قوله ان
لكم فيه لما تخبرون العامة على كسر الهمزة على ان الجملة معمولة لتدرسون أى تدرسون فى الكتاب أن
لكم ما تختارونه فلما دخلت اللام كسرت الهمزة وقرأ طلحة والضحاك ان لكم بفتح الهمزة وهو منصوب
بتدرسون لأن فيه زيادة لام التأكيد اه (قوله عهدود) أى عهدودمؤ كدة بالايان اذ العهد كلام مؤ كد
بالقسم فاطلق الجزء وأريد الكل اه شيخنا (قوله بالغة) العامة على رفعها نعتا لأيمان والى يوم متعلق
بما يتعلق به لكم من الاستقرار أى ثابتة لكم الى يوم أو بالغة أى تبلغ الى ذلك اليوم وتنتهى اليه وقرأ زيد
ابن على والحسن بنصبها فقل على الحال من أيمان لانها تخصصت بالعمل أو بالوصف وقيل من الضمير فى
علينا ان جعلناه صفة لأيمان اه سمين (قوله متعلق معنى بعلينا) أى متصل به وليس المراد التعلق
الصناعى فانه مختص بالفعل أو ما فيه راحة الفعل أو بالمقدر فى الظرف أى هى ثابتة لكم علينا الى يوم
القيامة لا تخرج عن عهدتنا الا يومئذ اذا حكمناكم أو بالغة على أنها تبلغ ذلك اليوم وتنتهى اليه وافرة
لم تبطل منها عين الى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم قاله فى الكشف اه كرخى (قوله وفى هذا
الكلام) أى قوله أم لكم أيمان الخ اه شيخنا (قوله أى أقسمنا لكم) مفعوله محذوف أى أقسمنا لكم
أيمانا موثقة أن تحكمكم بان تسووا بين المسلمين والمجرمين ولا تخرج عن عهدتها الا اذا حكمناكم يوم القيامة
أو أيمانا وافية فلا تؤذيها كاملة الا اذا حكمناكم يوم القيامة اه كرخى (قوله سلمهم) ينصب مفعولين
الضمير المتصل هو الاول والثانى جملة أيهم زعيم وأى مبتدأ وزعيم خبر وبذلك يتعلق بزعيم وعلق
سلمهم بالاستفهام الذى هو جزء الجملة عن العمل فى لفظ الجملة اه شيخنا (قوله أم لهم شركاء) لهم خبر
مقدم وشركاء مبتدأ مؤخر وهذه الجملة فى المعنى معطوفة على جملة أيهم زعيم فكانه قيل هل فيهم كفيل
بصحة ذلك القول أو هل لهم مشاركون غيرهم يساعدهم على صحته قيل المراد بالشركاء ناس غيرهم
يشاركونهم فى القول المذكور وقيل المراد بهم الاصنام حتى الوجهين فى البحر وقول الشارح موافقون
لهم الخ ينطبق على الاول وفى بعض النسخ بمد شركاء فى زعمهم وهم الاصنام وهذه النسخة تنطبق
على القول الثانى لكنه لا يصح معها قوله موافقون لهم الخ لان هذه العبارة أى قوله موافقون لهم الخ
لم يذكرها المفسرون الا فى تقرير القول الاول فيكون فى هذا البعض من النسخ تلفيق فالصواب هذه
النسخة وما على منوالها من النسخ اه شيخنا (قوله يكفلون لهم به) أى صحته ونفوذه (قوله ان كانوا
صادقين) أى فى دعواهم اذ لا أقل من التقليد قال القاضى وقد نبه سبحانه وتعالى فى هذه الآيات على نفي
جميع ما يمكن أن يتشبها به لدعواهم من عقل أو نقل أو وعد أو محض تقليد على الترتيب تنبها على
مراتب النظر وتزييفا لما لا سند له اه كرخى (قوله هو عبارة) أى هذا التركيب وهو يكشف عن ساق
عبارة الخ أى من قبيل الكناية أو الاستعارة التمثيلية وأصل هذا الكلام يقال لمن شمر عن ساقه عند العمل
الساق وعبارة الخطيب والاصل فيه ان من وقع فى شئ يحتاج الى الجد يشمر عن ساقه فاستعير الساق
والكشف عنها شدة الامرات وتناوب فاعل يكشف هو قوله عن ساق وقال الزمخشري الكشف عن
الساق والابتداء عن الحزام مثل فى شدة الامر وصعوبة الخطب وأصله فى الروع والهزيمة وتشمير
الخدراة عن سوقهن فى الحرب وابتداء حزامهن عند ذلك اه سمين وفى القرطبي قال أبو عبيدة اذا اشتد
الامر والحرب قيل كشف الامر عن ساقه والاصل فيه أن من وقع فى شئ يحتاج فيه الى الجد شمر عن

يوم القيامة لا بحساب والجزاء
يقال كشفت الحرب عن ساق
إذا اشتد الأمر فيها (و يدعون
الى السجود) امتحانا
لايمانهم (فلا يستطيعون)
تصير ظهورهم طبقا واحدا
(خاشعة) حال من ضمير
يدعون أى ذليلة (أبصارهم)
لا يرفعونها (ترهقهم) تفشام
(ذلة وقد كانوا يدعون) فى
الدنيا (الى السجود وهم
سالمون) فلا يأتون به بان لا
يصلوا (فذرني) دعنى (ومن
يكذب بهذا الحديث)
القرآن (سنستدرجهم)
نأخذهم قليلا قليلا (من حيث
لا يعلمون وأملى لهم) أمهلهم
(ان كيدى متين) شديد

وقيل هى بمعنى ان الشرطية
وقيل هى على بابها ماضية
والمعنى انكم تركتم ذلك فيما
مضى فتداركوه باقامة الصلاة
* قوله تعالى (استحوذ) انما
صحت الواو هنا مبنية على الاصل
وقياسه استحاذه مثل استقام
قوله تعالى (لأغلبن) هو جواب
قسم محذوف وقيل هو
جواب كتب لانه بمعنى قال
قوله تعالى (يؤادون) هو
المفعول الثانى لتجد أو حال
أوصفة لقوم وتجد بمعنى
تصادف على هذا والله أعلم
(سورة الحشر)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (مانعهم) هو خبر
ان و (حصونهم) مرفوع به
وقيل هو خبر مقدم قوله
تعالى (يحربون)

ساقه فاستعير الساق والكشف فى موضع الشدة وقيل ساق الشئ أصله الذى به قوامه كساق الشجرة
وساق الانسان أى يوم يكشف عن أصل الأمر فظهر حقائق الأمور وأصولها وقيل يكشف عن ساق
جهنم وقيل عن ساق العرش وقيل يريد وقت اقتراب الاجل وضعف البدن أى يكشف المريض عن
ساقه ليصير ضعفه اه (قوله للحساب) أى لاجله (قوله ويدعون) أى الكفار وقوله امتحانا لايمانهم
أى لا تكليفا بالسجود اذ تلك الدار ليست دار تكليف اه شيخنا (قوله طبقا واحدا) أى عظاما واحدا
(قوله أبصارهم) فاعل بخاشعة ونسب الخشوع والذل اليها لان ما فى القلب يعرف فى العين وفى ذلك المقام
يسجد المؤمنون شكر الله على ما أعطوه من النعم فيرفعون رؤسهم من السجود ووجوههم أضواء من
الشمس ووجوه الكافرين والمنافقين سوداء مظلمة وقوله ترهقهم حال أخرى وقوله ذلة أى من التحسر
والندم على ما فاتهم من الايمان فى الدنيا اه شيخنا وقوله تفشام فى المختار رقه غشية وبابه طرب ومنه
قوله تعالى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة ويقال أرهقه طغيانا أى أغشاه اه (قوله وقد كانوا يدعون)
أى دعوة تكليف والجملة حال وقوله وهم سالمون حال (قوله بان لا يصلوا) يشير به الى أن المراد بالسجود
الثانى هو الصلاة واتفق المفسرون على أن المراد بالسجود الاول نفسه وحينئذ فليس فى الكلام اظهار فى
موضع الاضمار تأمل اه شيخنا (قوله فذرني) تسليته عليه السلام وتهديد لهم أى كل أمر المكذبين الى
أ كفكه أى حسبك فى الايقاع بهم والانتقام منهم أن تكل أمرهم الى وتخلي بينى وبينهم فانى عالم بما
يستحقونه من العذاب والفاء لترتيب الأمر على ما قبلها من أحوالهم المحكية أى اذا كانت أحوالهم كذلك
فذرني ومن يكذب وتوكل على فى الانتقام منهم اه أبو السعود (قوله ومن يكذب) فى محل نصب
بالمطف على الياء أو على أنه مفعول معه والاول أرجح على حد قوله والعطف أن يمكن بلاضف أحق اه
شيخنا (قوله سنستدرجهم) استئناف مسوق لبيان كيفية التعذيب المستفاد من الأمر السابق اجمالا
والضمير لمن والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد فى يكذب باعتبار لفظها اه أبو السعود (قوله نأخذهم
قليلا قليلا) عبارة غير سنترهم فى العذاب درجة درجة بالاحسان وادامة الصحة وازدياد النعم وقال
بعضهم سنندبهم وتقربهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة وازدياد النعم حتى يحسبوه
تفضيلا لهم على المؤمنين اه شيخنا وعبارة الخطيب سنستدرجهم أى سنأخذهم بعظمتنا على التدريج
لاعلى غرة فى عذاب لاشك فيه من حيث أى من جهات لا يعلمون أى لا يتجدد لهم علم ما فى وقت من الاوقات
فعدبوا يوم بدر وقال أبو روق كلما أحدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار وقال سفيان
الثورى نسيغ عليهم النعم ونسيهم الشكر وقال الحسن كم مستدرج بالاحسان اليه وكم مفتون بالثناء عليه وكم
مغرور بالستر عليه وقال ابن عباس سنمكر بهم وروى أن رجلا من بنى اسرائيل قال يارب كم أعصيتك
وأنت لاتعاقبنى فاحسب الله الى نبي زمانهم أن قل له كم من عقوبة لى عليك وأنت لاتشعر أن جمود عينيك
وفسادة قلبك استدراج منى وعقوبة لو عقلت والاستدراج ترك المعاملة وأصله النقل من حال الى حال
كالتدرج ومنه قيل درجات وهى منزلة بعد منزلة واستدرج فلان فلانا أى استخرج ما عنده قليلا قليلا
ويقال درجة الى كذا واستدرجه معناه أدناه منه على التدريج فتدرج ومعنى الآية انما أنعمنا عليهم
اعتقدوا أن ذلك الانعام تفضيل لهم على المؤمنين وهو فى الحقيقة سبب لهلاكهم اه (قوله وأملى لهم)
الظاهر أنه معطوف على سنستدرجهم عطف تفسير اه قرطبي (قوله ان كيدى متين) سمي
انعامه عليهم استدراجا بالكيد لانه فى صورته اه يضاوى أى فاطلق مجازا على انعامه لاجل

على تبليغ الرسالة (أجرا
فهم من مغرم) مما يعطونك
(مثقلون) فلا يؤمنون لذلك
(أم عندهم الغيب) أي اللوح
المحفوظ الذي فيه الغيب
(فهم يكتبون) منه ما يقولون
(فأصبر لحكم ربك) فيهم
بما يشاء (ولا تكن كصاحب
الحوت) في الضجر والحيلة
وهو يونس عليه السلام
(اذنادي) دعاربه (وهو
مكظوم) مملوء عما في بطن
الحوت (لولا أن تداركه)
أدركه نعمة رحمة (من ربه
لنبد) من بطن الحوت
(بالعراء) بالارض الفضاء
(وهو مذموم) لكنه رحم
فنبذ غير مذموم (فاجتباه
ربه) بالنبوة

يجوز أن يكون حالا وان
يكون تفسيراً للرعب فلا
يكون له موضع والليونة
عيناها وأولاهما من اللون
قلت لسكونها وانكسار
ما قبلها قوله تعالى (من خيل)
من زائدة والدولة بالضم في
المسال وبالفتح في النصرة
وقيل هما لغتان قوله تعالى
(للقراء) قيل هو بديل من
قوله تعالى لدى القرني وما
بعده وقيل التقدير أعجبوا
(ويتغنون) حال (والذين
تبوءوا) قيل هو معطوف على
المهاجرين فيجبون على هذا
حال وقيل هو مبتدأ ويجبون
الخبر قوله تعالى (والإيمان)
قيل المعنى واخلصوا الإيمان
وقيل التقدير ودار الإيمان
وقيل المعنى تبوءوا الإيمان
أي جعلوه

الاستدراج كيد لان ذلك الانعام ذكر في صورة الكيد لان حقيقة الكيد ضرب من الاحتيال والاحتيا
أن تفعل ما هو نفع وحسن ظاهرا وتريد به ضده وما وقع من سعة أرزاقهم وطول أعمارهم احسان عليهم
ونفع ظاهر والمقصود به الضرر فهو موقع لهم في ورطة الهلاك وهو المراد منه اه شهاب (قوله أم تسألهم
أجرا) هذا في المعنى مرتبط بقوله سابقا لهم شركاء فليأتوا بشركاءهم أي أم تلتبس منهم ثوبا على ما تدعوهم
اليه من الإيمان بالله اه قرطبي (قوله مثقلون) أي مكلفون حملا ثقيلا اه أبو السعود (قوله أي اللوح
المحفوظ) عبارة القرطبي أم عندهم الغيب أي علم ما غاب عنهم فهم يكتبون وقيل أي أنزل عليهم الوحي
بهذا الذي يقولون وعن ابن عباس الغيب هنا اللوح المحفوظ يكتبون بما فيه ويخاصمونك به ويكتبون
أنهم أفضل منك وأنهم لا يعاقبون وقيل يكتبون أي يحكمون لأنفسهم ما يريدون اه (قوله ما يقولون)
أي ما يحكمون به ويستغنون عن علمك اه يضاوي (قوله فأصبر لحكم ربك الخ) قيل ان هذه الآية
نزلت بأحد حين حل برسول الله ﷺ ما حل فأراد أن يدعو على الذين أنهره موافق حين أراد أن يدعو
على ثقيف اه خطيب (قوله اذنادي) اذ منصوب بمضاف محذوف أي ولا يكن حالك كحال أه أو قصتك
كقصته في وقت ندائه ويدل على المحذوف ان الذوات لا ينصب عليها النهي وإنما ينصب على أحوالها وصفاتها
اه سمين (قوله وهو مكظوم) الجملة حال من ضمير نادى وعليها يدور النهي لا على النداء لانه أمر
مستحسن اه أبو السعود (قوله مملوء عما) عبارة القرطبي مملوء عما وقيل كرايا الأول قول ابن عباس
ومجاهد والثاني قول عطاء وأبي مالك قال الماوردي والفرق بينهما أن الغم في القلب والكرب في الانفاس
وقيل مكظوم محبوس والسكران الحبس ومنه قولهم فلان يكظم غيظه أي يحبس غضبه قاله ابن بحر وقيل
انه المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس قاله المبرد اه (قوله لولا ان تداركه نعمة من ربه) قرأ العلامة تداركه
وقرأ ابن هريرة الحسن تداركه بتشديد الدال وهو مضارع أدغمت التاء منه في الدال وهو على تقدير حكاية
الحال كانه قال لولا أن كان يقال فيه تداركه نعمة وقرأ ابن عباس وابن مسعود تداركته وهو خلاف
المرسوم وتداركه فعل ماض منذ كر حمل على معنى النعمة لان تأنيث النعمة غير حقيق وتداركته على لفظها
واختلف في معنى النعمة هنا فقيل النبوة قاله الضحاك وقيل عبادته التي سلفت قاله ابن جبير وقيل نداؤه
لأله الأنت سبحانه أنى كنت من الظالمين قاله ابن زيد وقيل نعمة الله عليه أخرجاه من بطن الحوت قاله
ابن بحر وقيل أي رحمة من ربه فرحمه وتاب عليه اه قرطبي (قوله رحمة من ربه) وهي توفيقه للتوبة
وقبولها منه اه أبو السعود (قوله بالارض الفضاء) أي الخالية من النبات والأشجار والجبال اه
أبو السعود (قوله وهو مذموم) أي ملوم ومؤاخذ بذنبه والجملة حال من مرفوع نبذ وهي محط
الامتناع المفاد بلولا فهي المنفية لا النبذ بالعراء ولذلك قال الشارح لكنه رحم الخ فافاد ان لولا حرف
امتناع لوجود وأن الامتناع القيد في جوابها لا هو نفسه اه شيخنا وفي الخطيب وهو مذموم أي ملوم على
الذنب وقيل مبعد من كل خير وقال الرازي وهو مذموم على كونه فاعلا للذنب قال والجواب من ثلاثة
أوجه الأول أن كملولا دالة على أن هذه المذمومية لم تحصل الثانية لعل المراد من المذمومية ترك الأفضل
فان حسنات الأبرار سيئات المقربين الثالث لعل هذه الواقعة كانت قبل النبوة لقوله تعالى فاجتباه ربه
اه (قوله فاجتباه ربه) عطف على مقدر أي فادركته نعمة من ربه فاجتباه وهذا ما أشار له الشارح
بقوله لكنه رحم فنبذ غير مذموم اه شيخنا (قوله بالنبوة) هذا مبني على أنه وقت هذه الواقعة لم يكن
نبيا وإنما نبى بعده وهو أحد قولين للفسرين والثاني انه كان نبيا ومعنى اجتباه أنه رد عليه الوحي بعد أن

(فجملة من الصالحين)
 الانبياء (وان يكاد الذين
 كفروا ليزلقونك) يضم
 الياء وفتحها (بابصارهم)
 أى ينظرون اليك نظرا
 شديدا يكاد أن يصرك
 ويسقطك عن مكانك (لما
 سمعوا الذكر) القرآن
 (ويقولون) حسدا (انه
 لمجنون) بسبب القرآن الذى
 جاء به (وما هو) أى القرآن
 (الا ذكر) موعظة (للعالمين)
 الجن والانس لا يحدث
 بسببه جنون * سورة
 الحاقة مكية احدى او
 اثنتان وخسون آية *
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (الحاقة) القيامة التى يحق
 فيها ما أنكر من البعث
 والحساب والجزاء أو
 المظهرة لذلك

ملجأهم قوله تعالى (حاجة)
 أى مس حاجة قوله تعالى
 (لا ينصرونهم) لما كان
 الشرط ماضيا جاز ترك
 جزم الجواب والجدار
 واحد فى معنى الجمع وقد
 قرئ من وراء جدر وجدر
 على الجمع قوله تعالى (كمثل)
 أى مثلهم كمثل و (قريبا)
 أى استقروا من قبلهم زمنا
 قريبا أو ذاقوا وبال أمرهم
 قريبا أى عن قريب قوله
 تعالى (فكان عاقبتهما)
 يقرأ بالنصب على الخبر
 (وأنهما فى النار) الاسم
 ويقرأ بالعكس و (خالدين)
 حال وحسن لما كرر اللفظ
 ويقرأ خالدان على أنه خبر
 أن قوله تعالى (المصور) بكسر
 الواو ورفع الراء على أنه صفة

كان قد انقطع عنه اه شيخنا (قوله فجملة من الصالحين) أى السكاملين فى الصلاح بأن عصمه من أن
 يفعل فعلا يكون تركه أولى واليه أشار الشيخ المصنف فى التقرير اه كرخى وفى القرطبي فأجابه ربه
 أى اصطفاؤه واختاره فجملة من الصالحين قال ابن عباس رداً لله عليه الوحي وشفعه فى نفسه وفى قومه
 وقبل توبته وجعله من الصالحين بأن أرسله إلى مائة ألف أو يزيدون بسبب صبره اه (قوله وان يكاد)
 ان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن اه شيخنا (قوله يضم الياء وفتحها) سبعيتان فاما الضم فمن أزلقه
 أزلقه رجلاه فالتعدية بالهمزة من زلق يزلق وأما الفتح فالتعدية بالحركة يقال زلق بالكسر وزلقته بالفتح
 ونظيره شترت عينه بالكسر وشترها الله بالفتح وقد تقدم ذلك نظائر وقيل زلقه وأزلقه بمعنى واحد
 والباء فى أبصارهم امالة تعدية كالدخلة على الآلة أى جملوا أبصارهم كآلة المزلة لك كما تقول عملت
 بالقدم واما السببية أى بسبب عيونهم اه سمين (قوله أى ينظرون اليك الخ) من قولهم نظر الى فلان
 نظرا يكاد يصرعنى ويكادياً كلنى أى لو أمكنه بنظره الصرع أو الاكل لفعل فليس المراد أنهم يصيدونه
 بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يحببه وانما المراد أنهم ينظرون اليه نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد
 يسقطه من شدة عدواتهم هذا ما جرى عليه الشارح وقيل أرادوا أن يصيدوه بالعين فنظر اليه قوم من
 قريش المجرة أصابهم فمصمه الله وحماه من أعينهم فلم تؤثر فيه فنزلت هذه الآية وذكر الماوردى أن
 العين كانت فى بنى أسد من العرب وكان إذا أراد أحد منهم أن يصيب أحداً فى نفسه أو ماله جوع نفسه ثلاثة
 أيام ثم تعرض للمعوز أو ماله فيقول ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكبر ولا أحسن فيملك المعيون هو
 وماله فانزل الله هذه الآية وقال الحسن البصرى دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية على المعيون اه من
 الخطيب (قوله لما سمعوا الذكر) وذلك أنهم كانوا إذا سمعوه ينبعث عند سماعه بغضهم وحسدهم اه
 يضاوى ومن جعل لما ظرفية جعلها منصوبة يزلقونك ومن جعلها حراً جعل جوابها محذوفاً للدلالة
 عليه أى لما سمعوا الذكر كادوا يزلقونك ومن جوز تقديم الجواب قال هو هنا متقدم اه سمين (قوله حسدا)
 أى وتنفير عنه اه (قوله وما هو الخ) الجملة حال من فاعل يقولون مفيدة لغاية بطلان قولهم وتجب
 السامعين من جرائتهم على رسوله وكتابه اه أبو السعود وفى البيضاء يضاوى لما جنتوه لاجل القرآن بين الله
 أنه ذكر عام لا يدركه ولا يتعاطاه الامن كان أكل الناس عقلا وأمتهم زأيا اه والله أعلم

(سورة الحاقة)

(قوله مكية) أى بالاجماع (قوله الحاقة) نعت لمنعوت محذوف أشار له بقوله القيامة وقدره غيره بقوله
 الساعة الحاقة والاسناد مجازى على كل من المعنيين اللذين ذكرهما الشارح وقوله التى يحق فيها الخ من باب
 ضرب ورداى يظهر ويتحقق بحيث لا يمكن انكاره وأشار بهذا الى أن الاسناد فى الحاقة من الاسناد للزمان
 على حدليل قائم فالمراد بها الزمان الذى يحق أى يتحقق فيه ما أنكر فى الدنيا من البعث وغيره فيصير فيها
 محسوسا معانيها وقوله أو المظهرة لذلك أى لما أنكر فى الدنيا يشير به الى أن الحاقة بمعنى اسم الفاعل أى المحققة
 والمظهرة وهما أيضا اسناد مجازى وفى البيضاء يضاوى الحاقة أى الساعة أو الحالة التى يحق وقوعها أو التى تحقق
 فيها الامور أى تعرف حقيقتها أو يقع فيها حواق الامور من الحساب والجزاء على الاسناد المجازى اه وقوله
 أى الساعة الخ أى فى اسم جامد وقوله أو الحالة التى يحق فيها بكسر الحاء وضمها من باب ضرب وكتب ومعناه
 يتحقق ويوجب فهى صفة لموصوف مقدر وكذا معنى قوله أو التى تحقق فيها الامور بصيغة المعلوم والمجهول
 أى تتحقق من حقيقته اذا عرفته اه شهاب وعبرة زاده الحاقة اسم فاعل من حق الشيء وجب حذف

(ما الحاقة) تعظيم لشأنها
وهو مبتدأ وخبر خبر الحاقة
(وما أدراك) أعلمك
(ما الحاقة) زيادة تعظيم لشأنها
فالأولى مبتدأ وما بعدها
خبر وما الثانية وخبرها في
محل المفعول الثاني لا يرى
(كذبت ثمود وعاد
بالقارعة) القيامة لأنها تفرع
القلوب بأعواها (فأما ثمود
فأهلكوا بالطاغية)
بالصيحة

وبفتحتها على أنه مفعول
البارئ عز وجل وبالجر
على التشبيه بالحسن الوجه
على الإضافة والله أعلم
(* سورة الممتحنة *)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (تلقون) هو
حال من ضمير الفاعل في
تتخذوا ويجوز أن يكون
مستأنفاً والباء في (بالمودة)
زائدة (يخرجون) حال
من الضمير في كفروا أو
مستأنف (واياكم) معطوف
على الرسول و (ان تؤمنوا)
مفعول له مفعول يخرجون
و (ان كنتم) جوابه محذوف
دل عليه لا تتخذوا (جهادا)
مصدر في موضع الحال أو
معمول فعل محذوف دل
عليه الكلام أي جاهدتم
جهاداً و (تسرون) تأكيد
لتلقون بتكرير معناه قوله
تعالى (يوم القيامة) ظرف
(يفصل) أو لقوله لن
ينفكم وفي يفصل قرأت
ظاهرة الاعراب الان من
لم يسم الفاعل جعل

موصوفها هو الساعة أو الحالة وكذا على قوله أو التي تحقق فيها الامور الا انه من حقيقته أحقه بالضم اذا
عرفت حقيقته فعلى هذا الحاقة بمعنى العارفة للامور بحقيقتها سميت الساعة بهامع أن الفعل لاهلها على
الاسناد المجازي على طريقة نهاره صائم فان الخلائق هم الذين يعرفون الامور على حقيقتها يوم القيامة فاسند
العرفان الى الوقت مجازاً وقوله أو يقع فيها الخ على أن الحاقة بمعنى الثابتة من حق الشيء يحق بالكسر أي
ثبت والثبوت وصف لما يقع في الساعة من الحساب والجزاء ووصفت به الساعة على الاسناد المجازي أيضاً
اه وفي القرطبي الحاقة ما الحاقة يريد القيامة سميت بذلك لان الامور تحقق فيها قاله الطبري كأنه جمعها
من باب ليله قائم وقيل سميت حاقة لأنها تكون من غير شك وقيل سميت بذلك لان فيها يصير كل انسان
حقيقاً بجزاء عمله وقال الازهرى يقال حاقته فحقته أحقه أي غالبته فغلبته فالقيامة حاقة لأنها تحقق
كل محاق في دين الله بالبطل أي كل مخاصم وفي الصراح وحاقة أي خاصمه وادعى كل واحد منها الحق
فاذا غلبه قيل حقه والتحاق التخاصم والاحتقاق الاختصاص والحاقة والحقة والحق لغات ثلاث بمعنى
اه (قوله تعظيم لشأنها) أي هذا الاستفهام المقصود منه تعظيم شأنها وتهويله وتفضيحه كأنه قال ما وصفها
وما حالها أي شيء هو لا تحيط به العبارة فان ما يستل بها عن الصفة والحال والمقام للضمير أي ما هي
فوضع الظاهر موضعاً لتأكيدها وزيادة تفضيحه اه أبو السعود (قوله وما أدراك الخ) يعني انك
لا علم لك بكنهها ومدى عظمها على أنه من العظم والشدة بحيث لا تبلغه دراية أحد ولا وهمه والنبي صلى
الله عليه وسلم كان عالماً بالقيامة ولكن لا علم له بكنهها وصفها فليل ذلك تفخيم شأنها كأنه ليس عالماً
بهار أساقال سفيان بن عيينة كل شيء في القرآن قال فيه وما أدراك فانه صلى الله عليه وسلم
أخبر به وكل شيء قال فيه وما يدريك فانه لم يخبر به اه خطيب (قوله زيادة تعظيم) أي ان
الاستفهام في ما الحاقة ثانياً لزيادة تعظيم وتهويل شأنها اه شيخنا (قوله وما الثانية وخبرها
في محل المفعول الثاني) أي والمفعول الاول وهو الكاف والجملة في موضع نصب على اسقاط الخافض لان
أدرى بالهمزة يتعدى لاثني الاولى بنفسه والثاني بالباء كما قال تعالى ولا أدراككم به فلما وقعت جملة الاستفهام
معلقة لها كانت في موضع المفعول الثاني وبدون الهمزة يتعدى لواحد بالباء نحو دريت بكذا ويكون بمعنى
علم فيتعدى لاثني اه سمين وفي زاده وجملة ما الحاقة في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني والثالث
لادرى لانه بمعنى أعلم اه (قوله كذبت ثمود الخ) استئناف مسوق للإعلام ببعض أحوال الحاقة اه
أبو السعود و ثمود قوم صالح وكانت منازلهم بالحجرين الشام والحجاز وقال ابن اسحق هو واد القرى
وعاد قوم هود وكانت منازلهم بالحقاف وهورمل بين عمان وحضر موت باليمن وقدم ذكر ثمود لان
بلادهم أقرب الى قریش وواعظ القريب اكبر ولان اهلاكم بالصيحة وهي أشبه بصيحة النفخ في الصور
اه خطيب (قوله بالقارعة) أي بالحاقة ووضعها موضع ضمير الحاقة لاجل وصفها بأنها تفرع القلوب
بشدة اهواهاها أبو السعود (قوله لانها تفرع القلوب) أي تؤثر فيها خوفاً وفزعاً كتأثير القرع المحسوس
فان القرع في اللغة نوع من الضرب وهو اساس جسم لجسم بعنف وفي المصباح وقرعت الباب من باب
نفع طرخته وتقرت عليه اه (قوله فاما ثمود الخ) المقصود من ذكر هذه القصص زجر هذه الامة عن
الاعتداء بهؤلاء الامم في المعاصي لئلا يحل بها ما حل بهم اه خطيب (قوله بالصيحة) أي صيحة جبريل
أي أو بالرجفة اه يضاوى وقوله بالصيحة أي لقوله في هود وأخذ الذين ظلموا الصيحة وقوله أو الرجفة
لقوله في الاعراف فاخذتهم الرجفة أي الزلزلة المسببة عن الصيحة فلا تعارض بين الآيات لاسناده الى
السبب القريب أو البعيد وأما الصاعقة المذكورة في حم السجدة ففسرت بالصيحة فلا تغيرها اه

المجازة للحد في الشدة
(وأما عاد فاهلكوا برح
صرصر) شديدة الصوت
(عائية) قوية شديدة على عاد
مع شدتهم وقوتهم (سخرها)
أرسلها بالقهر (عليهم سبع
ليال وثمانية أيام) أولها من
صبح يوم الاربعاء لثمان بقين
من شوال وكانت عجز الشتاء
(حسوما) متتابعات شبت
بتتابع فعل الحاسم في إعادة
الكي على الداء كرة بعد
أخرى حتى ينحسم (فترى
القوم فيها صرعى)
مطروحين هالكين (كانهم
عجائز) أصول (نخل
خاوية) ساقطة فارغة
(فهل ترى لهم

القائم مقام الفاعل) (بينكم)
كما ذكرنا في قوله تعالى لقد
تقطع بينكم قوله تعالى (في
ابراهيم) فيه أوجه أحدها
هو نعت آخر لا سوة والثاني
هو متعلق بحسنة تعلق
الظرف بالعامل والثالث
أن يكون حالا من الضمير
في حسنة والرابع أن يكون
خبر كان ولكم تبين ولا
يحوز أن يتعلق بأسوة لأنها
قد وصفت و(اذ) ظرف لخبر
كان ويحوز أن يكون هو
خبر كان و(براء) جمع
برى مثل ظريف وظرفاء
وبراء بهمزة واحدة مثل
رخال والهمزة محذوفة
وقيل هو جمع برأسه وبراء
بالكسر مثل طراق وبالفتح
اسم للصدر مثل سلام
والتقدير انا ذو وبراء
قوله تعالى

شهاب (قوله المجاوزة للحد في الشدة) عبارة القرطبي فاهلكوا بالطاغية فيه اضمار أى بالفعل الطاغية وقال
قتادة أى بالصيحة الطاغية أى المجاوزة للحد أى لحد الصيحات من الهول لما قال انارسلنا عليهم صيحة
واحدة فكانوا كهشيم المحتظر والطينان مجاوزة الحد وقال الكلبى بالطاغية هى مصدر كالكاذبة
والعافية أى اهلكوا بطغيانهم وكفرهم وقيل ان الطاغية عاقرة الناقة قاله ابن زيد أى اهلكوا بما أقدم عليه
طاغيته من عقر الناقة وكان واحدا وانما اهلكوا جميعا لانهم علموا بفعله ورضوا به وقيل له طاغية كما
يقال فلان راوية الشعر وداهية وعلامة ونسابة اه (قوله مع شدتهم وقوتهم) أى فاقدر واعلى ردها
بحيلة من استتار بينان أوليا ذيجبل أو اختفاء في حفرة هذا وقيل عتقت على خزائنها فخرجت بلا كيل
ولا وزن وروى أنه ^{صلوات الله عليه} قال ما أرسل الله صفة من ريح الا بمكيال ولا قطرة من ماء الا بمكيال الا يوم
عاد ويوم نوح فان الماء يوم نوح طفى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل وان الريح يوم عاد عتقت على
الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل اه خطيب (قوله ارسلها بالقهر) عبارة القرطبي سخرها عليهم أى
أرسلها وسلطها عليهم والتسخير استعمال الشئ بالقدر اه (قوله أولها من صبح الخ) أى وآخرها
غروب شمس يوم الاربعاء التالى للاربعاء الاول وكان الشهر كاملا فكان آخرها هو اليوم الاخير
منه وقوله لثمان أى لثمانية أيام الخ اه شيخنا وقيل كان أولها يوم الاحد وقيل يوم الجمعة اه قرطبي (قوله
حسوما) جمع حاسم كشهود جمع شاهد كما أشار له بقوله متابعات أى متتابعات البوب لا تفتر لحظة وقوله
شبت أى شبه متابعها وقد صرح بهذا غيره أى فالكلام من قبيل الاستعارة التصريحية التبعية حيث
شبه المتابع بالتتابع واستعير الثانى للاول واشتق منه بالنظر ليعنى حسوما اسم فاعل اه شيخنا وفى
الشهاب قوله متابعات أى فهو مجاز مرسل من استعمال المقيد وهو الحسم الذى هو متتابع الكى لمطلق
التتابع أو استعارة بتشبيهه بتتابع الريح المستأصلة بتتابع الكى القاطع للداء اه شهاب (قوله أيضا
حسوما) فيه أوجه أحدها ان ينتصب نعتا السبع ليال وثمانية أيام والثانى أن ينتصب على المصدر بفعل
من لفظه أى تحسمهم حسوما الثالث أن ينتصب على الحال من مفعول سخرها أى ذات حسوم الرابع أن
يكون مفعولا له ويتضح ذلك بقول الزمخشري الحسوم لا يخلو من أن يكون جمع حاسم كشاهد وشهود
أو مصدر كالشكر والكفور فان كان جمعا فعنى حسوما نحسات حسمت كل خير واستأصلت كل
بركة أو متتابعة هبوب الريح ما خفت ساعة تمثيلا لتتابعها بتتابع فعل الحاسم في إعادة الكى على الداء كرة
بعد أخرى حتى ينحسم وان كان مصدر افاما أن ينتصب بفعل مضمر أى تحسمهم حسوما بمعنى تستأصلهم
استئصالا أو يكون صفة كقولك ذات حسوم أو يكون مفعولا له أى سخرها عليهم للاستئصال وقال عبد
العزيز بن زرارة الكلابى الحسوم الفصل يقال حسمت الشئ من الشئ فصلته منه ومنه الحسام والجملة
من قوله سخرها عليهم يحوز أن تكون صفة لريح وأن تكون حالا منها لتخصصها بالصفة أو من الضمير
في عائية وأن تكون مستأنفة اه سمين (قوله فترى القوم) أى تبصر أنت يا محمد لو كنت حاضرا هذه
الواقعة فالكلام على سبيل الفرض والتقدير اه خطيب وقوله صرعى حال جمع صريع كقتيل
وقتل وجرحى والضمير في فيها للأيام والليالى أو للبيوت أو للريح أظهرها الاول لقربه
ولانه مذكور وقوله كأنهم حال من القوم أو مستأنف اه سمين (قوله كأنهم عجائز نخل)
أى أصول نخل بلا رؤس فالمراد باصل النخلة الجذع بتمامه فانهم كانوا أطول من الجذوع
وكانت الريح تقطع رؤسهم كما تقطع رؤس النخل اه خطيب (قوله ساقطة أى من خوى النجم

أوالقاء للبالغة أى باق لا
(وجاء فرعون ومن قبله)
أتباعه وفى قراءة بفتح القاف
وسكون الباء أى من
تقدمه من الأمم الكافرة
(والمؤتفكات) أى أهلها
وهى قرى قوم لوط (بالخاطئة)
بالفعلات ذات الخطأ (فعضوا
رسول ربهم) أى لوطا
وغيره (فاخدم أخذة رابية)
زائدة فى الشدة على غيرها
(انالماطفى الماء) على فوق
كل شىء من الجبال وغيرها
زمن الطوفان (حملناكم)

يعنى آباءكم اذ أنتم فى
أصلاهم (فى الجارية) السفينة
التي عملها نوح ونجها هو ومن
كان معه فيها وغرق الباقون
(لنجعلها) أى هذه الفعلة
وهى انجاء المؤمنين واهلاك
الكافرين (لكم تذكرة)
عظة (وتعياها) ولنحفظها

(الاقول) هو استثناء من
غير الجنس والمعنى لا تتأسوا
به فى الاستغفار للكفار
قوله تعالى (لمن كان) قد ذكر
فى الاحزاب قوله تعالى (أن
تبروهم) هو فى موضع جر على
البدل من الذين بدل الاشتمال
أى عن بر الذين وكذلك (ان
تولوهم) و(تمسكوا) قد ذكر
فى الاعراف و(يبايعنك)
حال و(يفترينه) نعت ليهتان
أو حال من ضمير الفاعل فى
يأتين قوله تعالى (من أصحاب
القبور) يجوز أن يتعلق
ببش أى يشوا من بش
أصحاب القبور وان يكون
حالا أى كائين من

اذا سقط للغروب وقوله فارغة أى من خوى المنزل اذا خلا من سكانه والمراد أنها فارغة من الحشوم
روى من أن الريح كانت تدخل من أفواههم فتخرج ما فى أجوافهم من الحشوم اديارهم اه خطيب
(قوله من باقية) من زائدة فى المفعول اه سمين (قوله لا) أشار به الى أن الاستفهام للاستفهام لانكار قال ابن جرير
مكنوا سبع ايام وثمانية أيام أحياء فى العذاب بالريح فلما أمسوا فى اليوم الثامن ماتوا فاحتملتهم الريح
فالقتهم فى البحر وذلك قوله تعالى فهل ترى لهم من باقية اه خطيب وورد أنهم لم يعقبوا أحدا لقوله
فهل ترى لهم من باقية اه شيخنا (قوله ومن قبله) قرأ بكسر القاف وفتح الباء أبو عمرو والكسائي
أى ومن هو فى جهته يؤيده قراءة أبى موسى ومن تلقاء وقرأ أبى ومن تبعه والباقون بالفتح والسكون
على أنه ظرف أى ومن تقدمه اه (قوله والمؤتفكات) أى المنقلبات من اتفك أى انقلب أى التى اقتلعتها
جبريل على جناحه وورفها الى قرب السماء ثم قلبها وقوله أى أهلها يشير به الى تقدير مضاف فهو على حد
واسأل القرية اه شيخنا (قوله وهى قرى قوم لوط) وكانت خمسة كاتقدم صنعة وصعرة وعمرة
ودوما وسنوم وهى القرية العظمى اه قرطبي (قوله بالخاطئة) معنى مجيئهم بها فعملهم لها وقوله
بالفعلات أى الافعال وقوله ذات الخطأ أشار به الى ان الخطأ صيغة نسب كتمام وياقل على حد قوله

ومع فاعل وفعال فعل * فى نسب أغنى عن الياقيل

اه شيخنا (قوله فعصوا) أى فرعون ومن قبله والمؤتفكات أى فتسبب عن ارتكابهم المعاصى انهم
تدرجوا فيها حتى عصوا رسول ربهم اه شيخنا (قوله أى لوطا وغيره) أى فالمراد بالرسول الجنس
والمراد بالغير خصوص موسى على قراءة كسر القاف وموسى ومن تقدمه من الرسل على قراءة فتحها
اه شيخنا (قوله زائدة فى الشدة على غيرها) أى من عذاب الامم يقال ربا لشيء يربو اذا زاد ومنه الربا
اذا أخذ فى الذهب أو الفضة أكثر مما أعطى والمعنى انها كانت زائدة فى الشدة على عقوبات سائر الكفار
كما أن أفعالهم كانت زائدة فى القبح على أفعال سائر الكفار اه شيخنا (قوله علا فوق كل شىء) عبارة
القرطبي انالماطفى الماء أى ارتفع وعلا وقال على رضى الله عنه طغى على خزائنه من الملائكة غضبا لربه فلم
يقدر وعلو حبسه وقال قتادة زاد على أعلى جبل خمسة عشر ذراعا وقال ابن عباس طغى الماء زمن نوح
على خزائنه وكثر عليهم فلم يدروا كم خرج وليس من الماء قطرة تنزل قبله ولا بعده الا بكيل معلوم غير
ذلك اليوم اه (قوله زمن الطوفان) عبارة الخازن وذلك فى زمن نوح وهو أى الماء الطوفان اه
وهى أظهر من عبارة الشارح كالانحفي (قوله يعنى آباءكم) جواب عما يقال ان المخاطبين لم يدركوا
السفينة فكيف يقال حملناكم فيها وحاصل الجواب أن الكلام على حذف المضاف وقوله اذ أنتم اذ ظرفية
وهذه العبارة تقتضى أن الجواب واحد وعليها فلا حاجة كقوله اذ أنتم الخ وفى النهر جعلهما جوابين
فقال حملناكم فى أصلا آبائكم أو حملنا آباءكم اه وهى أولى (قوله التى عملها نوح) أى بأمر الله
وهو أول من صنع السفن وكان يعلمه جبريل صنعتها فالتخذه على هيئة صدر الطائر يكون ما يجرى فى الماء
مقار بما يجرى فى الهواء اه خطيب (قوله أى هذه الفعلة الخ) وقيل الضمير عائذ على السفينة وعبارة
القرطبي لنجعلها لكم تذكرة يعنى سفينة نوح عليه السلام جعلها الله تذكرة وعظة لهذه الامة حتى
أدركها أوائلهم فى قول قتادة قاله ابن جريج كانت ألواحها على الخردى والمعنى أبقيت لكم تلك الخشب
حتى تذكروا ما حل بقوم نوح وأنجي الله آباءكم من سفينة هلك وصارت ترابا ولم يبق منها شىء وقيل
لنجعل تلك الفعلة من اغراق قوم نوح وانجاء من آمن به موعظة لكم اه (قوله وتعياها) بكسر العين
باتفاق القراء السبعة وهو مضارع وعى وعى وأصله يوعى كرمى يرمى فحذفت الواو التى هى فاء الكلمة

(أذن واعية) حافظة لما
تسمع (فاذا نفخ في الصور
نفخة واحدة) للفصلين
الخلايق وهي الثانية (وحملت)
وقعت (الارض والجبال
فدكتا) دكتا (دكة واحدة)
فيومئذ وقعت الواقعة) قامت
القيامة (وانشقت السماء
ففي يومئذ واهية) ضعيفة
(والملك) يعنى الملائكة (على
أرجائها) جوانب السماء
(ويحمل عرش ربك

أحباب القبور

﴿سورة الصف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (أن تقولوا) يجوز
أن يكون فاعل كبر أو
على تقدير هو ويكون
التقدير كبر ذلك
أن يكون بدلا ومقتا تميز
و (صفا) حال وكذلك
(كأنهم) و (مصدقا) حال
مؤكدة والعامل فيها رسول
أو ما دل عليه الكلام و (من
التوراة) حال من الضمير
في بين (ومبشرا) حال أيضا
و (اسمه أحمد) جملة في موضع
جر نعمت الرسول أو في موضع
نصب حال من الضمير في
يأتى قوله تعالى (متم نوره)
بالتنوين والإضافة وأعرابها
ظاهرو (بالهدى) حال من
رسوله ﷺ قوله تعالى
(تؤمنون بالله) هو تفسير
للتجارة فيجوز أن يكون في
موضع جر على البدل أو في
موضع رفع على تقدير هي
وان محذوفه ولما حذف بطل
عملها قوله تعالى (ينفر لكم)

تخفيفا لوقوعها بين فتحة وكسرة وهو منصوب بالعطف على نجعل كما أشار له بقوله ولتحفظها اه
شيخنا (قوله حافظة لما تسمع) أى شأنها أن تحفظ ما ينبغي حفظه من الأقوال والأفعال الإلهية
والإسرار الربانية والوعى الحفظ في النفس والإيعاء الحفظ في الوعاء اه خطيب وفي البيضاوى اذن
واعية من شأنها أن تحفظ ما يجب حفظه بتذكيره وإشاعته والتفكير فيه والعمل بموجبه اه وجعل
الاذن حافظة ومستمعة ومتذكرة ومتفكرة وعاملة تجوز لأن الفاعل لذلك صاحبها ولا ينسب اليها
غير السمع وانما أتى به مشاكلة لقوله واعية اه شهاب (قوله فاذا نفخ في الصور الخ) لما ذكر
الله تعالى القيامة وهو لأمربا بالتعبير بالحق وغيره اشترى في تفاصيل أحوالها وبدأ بذكر مقدماتها بقوله
فاذا نفخ في الصور الخ اه خطيب وقال أبو السعود هذا شروع في بيان نفس الحاقة وكيفية وقوعها
أثريان عظم شأنها باهلاك مكذبيها اه واذا شرطية وجوابها فيومئذ وقعت الواقعة وقيل فيومئذ
تعرضون كافى السمين اه (قوله واحدة) تأكيد ونفخة مصدر قام مقام الفاعل وقال ابن عطية لما نعت
صح رفعه اه ولولم ينع لصح رفعه أيضا لانه مصدر مختص لدالته على الوحدة والمنوع عند
البصريين انما هو اقامة المبهم نحو ضرب ضرب والعامة على الرفع فيها وقرأ أبو السمال بنصبهما كأنه أقام
الجار مقام الفاعل فترك المصدر على أصله ولم يؤث الفعل وهو نفخ لان التأنيث مجازى وحسنه الفصل
اه سمين (قوله وهي الثانية) هكذا الرواية عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد روى عنه أنها الاولى قال
القاضى كالكشاف المراد بها النفخة الاولى التى عندها خراب العالم قال فى الكشاف فان قلت انما قال
بعديومئذ تعرضون والعرض انما هو عند النفخة الثانية وبين النفختين زمن طويل قلت جعل اليوم اسما
للحين الواسع الذى يقع فيه النفختان والصعقة والنشور والوقوف والحساب فلذلك قيل فيومئذ
تعرضون كما تقول جمته عام كذا وانما كان مجيئك في وقت واحد من أوقاته اه كرخنى (قوله وحملت
الارض والجبال) أى رفعت من أمانتها خازن أى حملتها الرياح أو الملائكة أو القدرة اه خطيب
وهذا الرفع بعد خروج الناس من قبورهم اه شيخنا (قوله دكتا) أى ضربت احدى الجملتين بالآخرى
ضربة واحدة فتفتت وصارت كشيء مهلا وهباء منشور فلم يميز شيء من أجزائها ما عن الآخر اه
أبو السعود وخطيب وفي القرطبي فدكتا أى فتتنا وكسرتا دكة واحدة لا يجوز فى دكة الا نصب
لارتفاع الضمير فى دكتا وقال الفراء لم يقل فدكتا لانه جعل الجبال كلها كاجلدة الواحدة والارض
كاجلدة الواحدة ومثله أن السموات والارض كانتا رتقا فتفتناهما ولم يقل كن وهذه الدكة
كالزلزلة كما قال تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها وقيل دكتا أى بسطنا بسطة واحدة اه (قوله
فيومئذ وقعت الواقعة) التنوين عوض عن محذوف وهو جملتنا نفخ وحملت وقوله وقعت الواقعة
كقولك قام القائم فى عدم الافادة فلا بد من تأويل حتى يفيد وتأويله ان الواقعة صارت علما
بالغلبة على القيامة فلم يلاحظ فيها معنى الاشتقاق وقد أشار لهذا بقوله قامت القيامة أى
حصلت ووجدت اه شيخنا (قوله وانشقت السماء) أى جنسها أى انصدعت وتفتطرت من
هول ذلك اليوم وقوله فيومئذ أى يوم اذ قد تشققت وقوله ضعيفة أى متساقطة خفيفة لا تتناسك
كالهين المنفوش اه شيخنا وفي القرطبي واهية أى ضعيفة يقال وهى البناء يهى وهيا فهو واه
اذا ضعف جدا ويقال كلام واه أى ضعيف فقيل انها تصير بعد صلابتها بمنزلة الصوف فى الوهى
يكون ذلك لنزول الملائكة كما ذكرنا وقيل لول يوم القيامة وقيل واهية أى منخرقة قاله ابن
شجرة سأخوذ من قولهم وهى السقاء اذا تحرق اه (قوله على أرجائها) أى واقفون على أطرافها

فوقهم) اى الملائكة
المذكورين (يومئذ ثمانية)
من الملائكة أو من صفوفهم
(يومئذ تعرضون) للحساب

فى جزمه وجهان أحدهما
هو جواب شرط محذوف
دل عليه الكلام تقديره ان
تؤمنوا يغفر لكم وتؤمنون
بمعنى آمنوا والثانى هو
جواب لما دل عليه الاستفهام
والمعنى هل تقبلون ان
دللتكم وقال الفراء هو
جواب الاستفهام على اللفظ
وفيه بعدلان دلالة اياهم
لا توجب المغفرة لهم قوله
تعالى (وأخري) فى موضعها
ثلاثة أوجه أحدها نصب
على تقدير ويعطكم أخرى
والثانى هو نصب بتحبون
المدلول عليه (تتجنونها)
والثالث موضعها رفع أى
وهم أخرى أو يكون الخبر
(نصر) أى هى نصر قوله
تعالى (كما قال) الكاف فى
موضع نصب أى أقول لكم
كما قال وقيل هو محمول على
المعنى اذ المعنى انصروا الله
كانصر الحواريون عيسى
ابن مريم عليه السلام والله
أعلم

(سورة الجمعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (الملك) يقرأ هو
وما بعده بالجر على النعت
وبالرفع على الاستئناف
والجمهور على ضم القاف
من (القدوس) وقرئ
بفتحها وهما لغتان قوله
تعالى (وأخري) هو فى

التي لم تسقط لخراب مساكنهم منها بالتشقق والانفطار ووقوفهم هنالك لينتظروا أمر الله لهم
لينزلوا فيحيطوا بالارض ومن عليها اه شيخنا وفى السمين قوله على أرجائها أى جوانبها ونواحيها
واحدها رجا بالقصر يكتب بالالف عكس رخی لانه من ذوات الواو لقولهم رجوان اه سمين (قوله)
فوقهم) حال من العرش أى حال كونه فوق الملائكة الواقفين على الارضاء فان قيل الملائكة يموتون
فى الصعقة الاولى لقوله فصعق من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله فكيف يقال انهم يقفون
على أرجاء السماء أجيب بان هؤلاء الواقفين من جملة المستثنى بقوله الامن شاء الله اه شيخنا وعبرة
البيضاوى ولعله أى ما ذكر من قوله وانشققت السماء الخ تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان والتجاء
أهلها الى أطرافها وحواليها وان كان على ظاهره فلمل هلاك الملائكة اثر ذلك اه وقوله ولعله
تمثيل الخ الظاهر أنه اشارة الى ما ورد الامام الرازى بقوله فان قيل الملائكة يموتون بالنفخة الاولى
لقوله ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله فكيف يقال انهم يقفون
لحظة على أرجاء السماء يومئذ وأجاب عنه بقوله قلنا الجواب من وجهين الاول أنهم يقفون على أرجاء
السماء ثم يموتون والثانى أن المراد بالملائكة هم الذين استثناهم الله بقوله الامن شاء الله وأشار المصنف
الى جوابه الاول بقوله وان كان على ظاهره الخ بعدما أجاب عنه من قبل نفسه بأن الكلام ليس على
ظاهره حتى يرد ما ذكر بل هو من قبيل الاستعارة التمثيلية اه زاده ويحجب أيضا بان الملائكة يموتون
بالنفخة الثانية ويكفون فى السماء قبل تساقطها فاذا أخذت فى التساقط وقفوا على أطرافها الباقية بلا
سقوط فكلما سقطت منها قطعة وقفوا على ما بقى منها حتى يأمرهم الله بالنزول الى الارض ليحيطوا
بأطرافها ويجمعوا الناس الى المحشر تأمل (قوله ثمانية من الملائكة أو من صفوفهم) عبارة الخطيب
واختلف فى هذه الثمانية فقال ابن عباس ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى وقال
ابن زيد هم ثمانية أملاك وعن الحسن الله أعلم هل هم ثمانية أملاك أم ثمانية آلاف أم ثمانية صفوف من
الملائكة لا يعلم عددهم الا الله وفى الحديث أنه عليه السلام قال ان حملة العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة
أمدهم الله تعالى بأربعة أخرى فكانوا ثمانية على صورة الاوعال أى تيوس الجبل وفى رواية ثمانية أوعال
من أظلافهم الى ركبهم كما بين سماء الى سماء وفى حديث آخر لكل ملك منهم وجه رجل ووجه
أسد ووجه ثور ووجه نسر وكل وجه منها يسأل الله الرزق لذلك الجنس وعن شهر بن
حوشب قال حملة العرش ثمانية أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك
بعد قدرتك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك
اه خطيب وفى الخبر ان فوق السماء السابعة ثمانية أوعال بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء
الى سماء وفوق ظهورهن العرش ذكره القشيرى وخرجه الترمذى من حديث العباس بن
عبد المطلب وفى تفسير الكلبي ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة وعنه ثمانية أجزاء
من عشرة أجزاء من الملائكة ثم ذكر عدة الملائكة بما يطول ذكره حكى الاول الثعلبى والثانى
القشيرى وقال الماوردى عن ابن عباس ثمانية أجزاء من تسعة وهم الكروبيون اه قرطبي
(قوله يومئذ تعرضون) أى تسئلون وتحاسبون وعبر عنه بذلك تشبيهها به عرض السلطان العسكر
والجند لينظر فى أمرهم فيختار منهم المصلح للتقريب والا كرام والمفسد للابعاد والتعذيب وروى أن
فى القيامة ثلاث عرضات عرضتان للاعتذار والتوبيخ والثالثة فيها تنشر الكتب فيأخذ الفائز
كتابه بيمينه ويأخذ الهالك كتابه بشماله اه أبو السعود وخطيب (قوله للحساب) أشار به الى أن

موضع جر عطف على الامين قوله تعالى

(في جنة عالية قطوفها)

ثمارها (دانية) قريبة يتناولها
القائم والقاعد والمضطجع
فيقال لهم (كلوا واشربوا
هنا) حال أي متنعين (بما
أسلفتم في الايام الخالية)
الماضية في الدنيا (وأما من أوتي
كتابه بشماله فيقول يا)
للتنبية (ليني لم أوت كتابيه
ولم أدر محاسبه ياليتها)
أي الموت في الدنيا (كانت
القاضية) القاطعة لحياتي
بان لا أبث (ما أغنى عني
ماله هلك عني سلطانيه)
قوتي وحجتي وهاء كتابيه
وحسابيه وماليه وسلطانيه
للسكت تثبت وقفوا وصلا
اتباعا للصحف الامام والنقل
ومنهم من حذفها وصلا

صحيح فان خلقا كثيرا

يظنون ان الفرار من أسباب
الموت ينجيهم الى وقت
آخر قوله تعالى (من يوم
الجمعة) من بمعنى في والجمعة
بضمين وباسكان الميم مصدر
بمعنى الاجتماع وقيل في
المسن هو بمعنى المجتمع فيه
مثل رجل ضحكة أي يضحك

منه ويقرأ بفتح الميم بمعنى

الفاعل أي يوم المسكان

الجامع مثل رجل ضحكة

أي كثير الضحك قوله تعالى

(اليها) انما أنت الضمير لانه

اعاده الى التجارة لانها

كانت أم عندهم والله أعلم

* (سورة المنافقون) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (كأنهم) الجملة

حال من الضمير المجرور

في قولهم وقيل هي مستأنفة

(وخشب)

الحياة عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة بالكسر وعيشوشة وأعاشه وعيشه والعيش أيضا
الطعام وما يعاش به والخبز والمعيشة التي تعيش بها من المطعم والمشرب وما يكون به الحياة وما يعاش به اوفيه
والجمع معاش والمعيشة الضنك وعذاب القبر اه (قوله في جنة عالية) أي مرتفعة المكان لانها في السماء
السابعة ومرتفعة أيضا في الدرجات والابنية والاشجار اه أبو السعود وقوله قطوفها جمع قطف بكسر
القاف بمعنى مفعول كالذبيح بمعنى المذبوح وهو ما يجتنيه الجاني من الثمار وأما القطف بالفتح فالمصدر
والقطف بالفتح والكسر وقت القطف اه خطيب (قوله كلوا واشربوا) على اضماء القول أي يقال لهم
ذلك وجمع الضمير مراعاة للمعنى لان قوله تعالى فاما من أوتي كتابه يمينه يتضمن معنى الجمع وهذا امر
امتنان لا امر تكليف هنيأ أي أكلاطيبا الذي اشتهي مع البعد عن كل أذى وسلامة العاقبة بكل اعتبار ولا
فضلة هناك من بول ولا غائط ولا بصاق ولا مخاط ولا وهن ولا صداع ولا ثقل والباء في بما أسلفتم سببية
وما صدرية أو اسمية أي بما قدمتم من الاعمال الصالحة في الايام الخالية أي الماضية في الدنيا انقضت وذبت
واسترحتم من تعبها وعن مجاهد أيام الصيام أي كلوا واشربوا بادل ما أمسكتم عن الاكل والشرب لوجه
الله تعالى وروى يقول الله تعالى يا أوليائي طالما نظرت اليكم في الدنيا وقد قلصت شفاكم عن الاشربة وغارت
أعينكم وخصت بطونكم فكونوا اليوم في نعيمكم وكلوا واشربوا هنيأ بما أسلفتم في الايام الخالية ولما
كانت العادة جارية بأن أهل الارض ينقسمون الى مقبول ومردود و ذكر سبحانه المقبول وبدأ به تشويقا
الى حاله وتغيبا عاقبته وحسن ما آله أتبعه المراد وتنفيرا عن أعماله بما ذكر من قبائح أحواله فقال وأما
من أوتي كتابه بشماله الخ اه خطيب (قوله فيقول) أي لما يرى من سوء عاقبته التي كشف له عنها
الغطاء اه خطيب (قوله ولم أدر محاسبه) ما استفهامية مبتدأ وحسابيه خبرها والجنة سدت مسد
مفعولي أدر والاستفهام للتعظيم والتهويل على حدم الحاققة والمعنى ولم أدر عظم حسابي وشدته وشدته
والمعنى ولم أدر ما حقيقة حسابيه من ذكر العمل وذكر الجزاء بل استعربت جاهلا كذلك كما كنت في
الدنيا اه (قوله أي الموت في الدنيا) أو الضمير للحالة أي ياليت هذه الحالة كانت الموتة التي قضيت على لانه
رأى تلك الحالة أشنع وأمر مما ذاقه من مرارة الموت اه كرخي (قوله ما أغنى عني) مانافية والمفعول
محذوف للتعظيم أو استفهامية للتوبيخ يوبخ نفسه أي شيء أغنى ما كان لي من اليسار الذي منعت منه
حق الفقراء وتعظمت به على عباد الله وقوله ماليه ما اسم موصول فاعل باغنى واللام حرف جر والياء
في محل جر والجار والمجرور صلة الموصول أي الذي بنت واستقر أنه لي اه شيخنا وفي أبي السعود
ما أغنى عني ماليه مالي من المال والاتباع أي شيء أغنى عني ما كان لي من اليسار اه وصنيع الخطيب
يقتضي أن مالي كلمة واحدة بمعنى المال (قوله هلك عني سلطانيه) أي ضل وغاب عني سلطاني أي قوتي
التي كانت لي في الدنيا ولم أجدها الآن نفعا وبقيت حقيرا ذليلا وقال ابن عباس ضلث حجتي التي كنت
أحتج بها على الناس اه خطيب (قوله وهاء كتابيه وحسابيه الخ) هاء مبتدأ وقوله للسكت خبر أول وقوله
تثبت الخ خبر ثان وهذه المواضع الاربعة ترجع لستة تفصيلا لان كتابيه وحسابيه ذكر امرتين في السعيد
والشقي وقوله تثبت وقفوا وهذا على القاعدة في هاء السكت وقوله وصلا مخالف للقاعدة لان قاعدة هاء
السكت أن تثبت وقفوا وتحذف وصلا فلذلك أجاب عنه يجوز ايين بقوله اتباعا للصحف الامام أي فلما كانت
ثابته فيه ثبت في النطق حتى في الوصل اتباعا للرسم وبقوله والنقل أي واتباعا للنقل عن النبي ﷺ
فقد ثبت عنه ثبوتها وصلا فليس لنا لان ما خرج عن القواعد لا يكون لنا الا اذا لم تثبت وهذا قد ثبت

جهنم (فقلوه) اجمعوا ايديه
الى عنقه في الغل (ثم الجحيم)
النار المحرقة (صلوه) ادخلوه
(ثم في سلسلة ذرعها
سبعون ذراعا) بذراع الملك
(فاسلكوه) أي ادخلوه
فيها بعد ادخاله النار ولم تمنع
الفاء من تعلق الفعل
بالظرف المتقدم (انه كان
لا يؤمن بالله العظيم ولا
يحض على طعام المسكين

بالضم والاسكان جمع خشب
مثل أسد وأسود وأسد
ويقرأ بفتحتين والواحدة
خشبة و(يحسبون) حال
من معنى الكلام وقيل
مستأنف قوله تعالى (رسول
الله) العامل فيه يستغفر
ولو أعمل تعالوا لقال الى
رسول الله أو كان ينصب
و(لووا) بالتخفيف والتشديد
وهو ظاهر والهمزة في
(استغفرت لهم) مفتوحة
همزة قطع وهمزة الوصل
محذوفة وقد وصلها قوم
على انه حذف حرف
الاستفهام لدلالة أم عليه قوله
تعالى (ليخرجن) يقرأ أعلى
تسمية الفاعل والتشديد
و(الاعز) فاعل و(الاذل)
مفعول ويقرأ على ترك
التسمية والاذل على هذا
حال والالف واللام زائدة
أو يكون مفعول حال
محذوفة أي مشبها الازل
قوله تعالى (وأكون)
بالنصب عطفا على ما قبله
وهو جواب الاستفهام
ويقرأ بالجزم حملا على المعنى
والمعنى ان آخرتي

عن النبي وتقل الينا بالتواتر وقوله ومنهم أي القراء السبعة والعشرة فن السبعة حمزة يحذفها
وصلا جريا على القاعدة في ماله وسلطانيه فقط ومن العشرة يعقوب يحذفها وصلا في المواضع
الاربعة التي ترجع لسته وماسلكه حمزة ويعقوب منقول عن النبي أيضا فقد نقل عنه ^{صلى الله عليه وسلم}
ما هو على طبق القاعدة وما هو على خلافها اه شيخنا (قوله خذوه) معمول لقول مقدر وهو جواب
عن سؤال نشأ مما سبق كأنه قيل وما يفعل به بعد هذا التحسر الصادر منه فقيل يقال من قبل الله
للزانية خذوه الخ اه شيخنا (قوله خطاب لحزنة جهنم) أي زبانيها كما عبر به غيره وسيأتي في سورة
المدثر أن عدتهم تسعة عشر قيل ملكا وقيل صفا وقيل صنفاحكي الثلاثة الرازي اه شيخنا (قوله ثم
الجحيم الخ) الترتيب ثم في الزمان فان ادخله النار بعد غله وكذلك ادخله في السلسلة بعد ادخاله النار
والتراخي المفاد بها للتفاوت في الرتب فكل واحد من المعطوفين بها أشد في العذاب وأعلى مما قبله اه
شيخنا (قوله صلوه) أي بالغوا في تصليته اياها وكرروها بغمسه في النار كالشاة المصلية مرة بعد مرة
لانه كان يتعاطى على الناس فناسب أن يصلى أعظم النيران اه خطيب (قوله ثم في سلسلة) أي عظيمة
جدا وقوله ذرعها سبعون ذراعا يحتمل أن يكون هذا العدد حقيقة وعلى هذا قال ابن عباس سبعون ذراعا
بذراع الملك فتدخل في دبره وتخرج من منخره وقيل تدخل من فيه وتخرج من دبره وقال نوف البكالي
سبعون ذراعا كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد مما بينك وبين مكة وكان في رحبة الكوفة وقال سفيان
كل ذراع سبعون ذراعا وقال الحسن الله أعلم أي ذراع هو ويحتمل أن يكون مبالغة كما قال تعالى ان تستغفر
لهم سبعين مرة يريد مرات كثيرة لانها اذا طالت كان الارهاب أشد وعن كعب انه قال لو جمع حديد الدنيا
ما وزن حلقة منها أجارنا الله تعالى ومحيينا منها وجميع المسلمين فأشار سبحانه الى ضيقها على ما تحيط به من بدنه
بتعبيره بالسلك فقال فاسلكوه أي ادخلوه بحيث يكون كأنه السلك أي الجبل الذي يدخل في ثقب
الخرزات بعسر لضيق ذلك الثقب اما باحاطتها بعنقه أو بجمع بدنه بان تلف عليه اه خطيب (قوله ولم تمنع
الفاء) أي في قوله فاسلكوه من تعلق الفعل أي الدخلة عليه بالظرف المتقدم وهو في سلسلة وتقديهما
كتقديم الجحيم للدلالة على التخصيص والاهتمام بذكر أنواع ما يعذبون به وثمر لتفاوت ما بينها في الشدة
للدلالة على تراخي المدة ثم علل ذلك مستأنفا فقال انه كان الخ وهو أبلغ كانه قيل ماله يعذب هذا العذاب
الشديد فاجيب بذلك وذكر العظيم للاشعار بانه هو المستحق للعظمة فن لا يعظمه فقد استوجب ذلك
اه كرخي وفي زاده ثم ان كلمة ثم والفاء الواقعتين في الجملة الاخيرة ان كانتا لمطف جملة فاسلكوه
لزم اجتماع حر في المطف على معطوف واحد فينبغي ان تكون كلمة ثم لمطف قول مضمير على ما أضر
قبل قوله خذوه أي قيل لحزنة جهنم خذوه فقلوه ثم الجحيم صلوه ثم قيل لهم في سلسلة ذرعها الخ وتكون
الفاء لمطف المقول على المقول وثمر لمطف القول على القول اه (قوله انه كان لا يؤمن الخ) هذا تعليل
على طريق الاستئناف كأنه قيل ما باله يعذب هذا العذاب الشديد فاجيب بذلك اه خطيب ولعل
وجه التخصيص لهذين الامرين بالذكر ان أقبح العقائد الكفر بالله تعالى وأشنع الرذائل البخل
وقسوة القلب اه يضاوى (قوله ولا يحض) أي لا يحث ولا يحرض نفسه ولا غيره على طعام
المسكين بمعنى الاطعام فلاضافة للمفعول أو في الكلام حذف المضاف أي على بذل طعام المسكين والاضافة
له لكونه مستحقه وآخذه فهي لادنى ملابسة اه شيخنا فالحض البعث والحث على الفعل والحرص
على وقوعه ومنه حروف التحضيض المبوب له في النحو لانه يطلب به وقوع الفعل واجاده اه سمين

(قوله فليس له اليوم ههنا حميم) أى فى الآخرة وحميم وماعطف عليه اسم ليس وفى خبرها وجهان أحدهما والثانى من ههنا وإيهما كان خبر اتعلق به الآخر أو كان حالاً من حميم ولا يجوز أن يكون اليوم خبراً البتة لأنه زمان والخبر عنه جثة اه سمين فان قلت ما التوفيق بين ما هنا وبين قوله فى محل آخر الامن ضريع وفى موضع آخر ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفى موضع آخر أو لئلك ما يأكلون فى بطونهم الا النار قلنا لا منافاة اذ يجوز أن يكون طعامهم جميع ذلك أو ان العذاب أنواع والمعذبين طبقات فمنهم أكلة الفسليين ومنهم أكلة الضريع ومنهم أكلة الزقوم ومنهم أكلة النار لكل باب منهم جزء مقسوم اه كرخى (قوله الامن غسليين) فعلى من الغسالة فنونه ويؤخذ ان ثمة قال أهل اللغة هو ما يجرى من الجراح اذا غسلت وفى التفسير هو صديد أهل النار وقيل هو شجر يأكلونه اه سمين وفى الخطيب وهذا الشجر اذا أكلوه يفصل بطونهم أى يخرج ما فيها من الحشو اه وفى السمين قوله الامن غسليين صفة لطعام فقط على تفسير الحميم بالقرب فدخل الحصر على الصفة كقولك ليس عندى رجل الامن بنى تميم والمراد بالحميم الصديق فعلى هذا الصفة تختص بالطعام أى ليس له صديق ينفعه ولا طعام الامن كذا وقيل التقدير ليس له حميم الامن غسليين ولا طعام قاله أبو البقاء فجعل من غسليين صفة للحميم كأنه أراد به الشىء الذى يحم به البدن من صديد النار ثم قال وقيل من الطعام والشراب لان الجميع يطعم بدليل قوله ومن لم يطعمه فعلى هذا يكون قوله الامن غسليين صفة لحميم وطعام والمراد بالحميم ما يشرب والظاهر أن خبر ليس هو قوله من غسليين اذا أريد بالحميم ما يشرب أى ليس له شراب ولا طعام الاغسليين أما اذا أريد بالحميم الصديق فلا يتأتى ذلك اه (قوله لا يأكله الا الخاطئون) صفة لغسليين والعامية يهزون الخاطئون وهو اسم فاعل من خطىء بخطأ من باب علم اذا فعل غير الصواب متعمداً أو الخطىء من يفعله غير متعمداً وقرأ الزهرى والمتكى وطاحته والحسن الخاطيون بياء مضمومة بدل الهمزة وقد تقدم مثله فى يستهزئون وقرأنا فى رواية وشيدة بطاء مضمومة دون همز وفيها وجهان أحدهما أنه كقراءة الجماعة الا أنه خفف بالحذف والثانى أنه اسم فاعل من خطا يخطو اذا تبع خطوات غيره فيكون من قبيل قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان قاله الزخشرى اه سمين (قوله لازائدة) وقيل أصلية وفى البيضاوى فلا أقسم لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق بالقسم أو فاقسم ولا مزيدة أو فلارد لا نكارم البعث وأقسم مستأنف اه وفى الكرخى وأما حمله على معنى نفى الاقسام لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق فيرده تعيين المقسم به بقوله بما تبصرون وما لا تبصرون كما فى سورة الواقعة اه (قوله أى بكل مخلوق) والاقسام بغير الله انما هى عنه فى حقنا وأما هو تعالى فيقسم بما شاء على ما شاء اه شيخنا (قوله انه لقول رسول الخ) جواب القسم فهو المحلوف عليه وكذا قوله وما هو بقول شاعر ولا بقول كاهن اه شيخنا (قوله كريم) أى على الله فهو فى غاية الكرم الذى هو البعد عن مساوى الاخلاق وهو محمد ﷺ وقوله قاله رسالة أى تبليغا عن الله وهذا جواب عما يقال ان القرآن قول الله وكلامه فكيف يقال انه لقول رسول والجواب أنه يقوله على سبيل التبليغ لأنه وصف له كما أنه كذلك لله تعالى اه شيخنا وفى الخطيب انه أى القرآن لقول أى تلاوة رسول أى أنا رسلته به وليس له فيه شىء من تلقاء نفسه انما هو ككلامه رسالة واضحة جداً بما له من الاجاز الذى يشهد انه كلامي كريم أى على الله تعالى فهو فى غاية الكرم الذى هو البعد عن مساوى الاخلاق باظهار معاليها لشرف النفس وشرف الآباء وهو محمد ﷺ وكرم الشىء اجتماع الكلمات الثلاثة به فيه وقيل هو جبريل عليه السلام قال الحسن والسكبي لقوله تعالى انه لقول رسول كريم ذى قوة

فليس له اليوم ههنا حميم) قريب ينتفع به (ولا طعام الا من غسليين) صديد أهل النار أو شجر فيها (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون (فلا) لازائدة (أقسم بما تبصرون) من المحلوقات (وما لا تبصرون) منها أى بكل مخلوق (انه) أى القرآن (لقول رسول كريم) أى قاله رسالة عن الله تعالى

(أ) كن والله أعلم

﴿سورة التغابن﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (أبشر) هو مبتدأ (ويهدونا) الخبر ويجوز أن يكون فاعلاً أى يهدينا بشر قوله تعالى (يوم يجمعكم) هو ظرف لخبر وقيل لما دل عليه الكلام أى تتفاوتون يوم يجمعكم وقيل التقدير اذ كروا يوم يجمعكم قوله تعالى (يهد قلبه) يقرأ بالهمز أى يسكن قلبه قوله تعالى (خيرا لانفسكم) هو مثل قوله تعالى انتهوا خير السكم والله أعلم ﴿سورة الطلاق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (اذ طلقتم) قيل التقدير قل لامتك اذ طلقتم وقيل الخطاب له ﷺ ولغيره (لعدتهن) أى عند أول ما يعتد بهن به وهو فى قبل الطهر قوله تعالى (بالغ أمره) يقرأ بالتون والنصب وبالإضافة والجرو بالإضافة غير محضة ويقرأ بالتون والرفع على انه فاعل بالغ

واستدل للاول بقوله تعالى وما هو بقول شاعر وهو الذي يأتي بكلام مقفى موزون بقصد الوزن قال مقاتل سبب نزول هذه الآية ان الوليد بن المغيرة قال ان محمدا ساحر وقال أبو جهل شاعر وقال عتبة كاهن فرد الله عليهم بذلك فان قيل كيف يكون كلام الله تعالى ولجبريل ولمحمد ﷺ أجيب بان الاضافة يكفى فيها أدنى ملاسة فالله تعالى أظهره في اللوح المحفوظ وجبريل عليه السلام بلغه للنبي ﷺ والنبي بلغه للامة اه (قوله وما هو بقول شاعر الخ) ذكر الايمان مع نفى الشر والتذكير مع نفى الكهانة لان عدم مشابهة القرآن للشر أمرين لا ينكره الامعان كافر بخلاف مباينته للكهانة فانها تتوقف على تذكر أحواله ﷺ وتذكر معاني القرآن المنافية لطريقة الكهنة ومعاني أقوالهم اه أبو السعود (قوله قليلا ما تؤمنون) القلة باعتبار المؤمنين به أى تؤمنون بشيء قليل مما جاء به النبي ﷺ كأشارته الشارح بقوله والمضى أنهم آمنوا الخ وفي الخطيب وقال البغوى أراد بالقليل نفى ايمانهم أصلا كقولك لمن لا يزورك فماتت أيتنا وانت تريد لا تأتينا أصلا اه (قوله بالتاء) أى لمناسبة تبصرون وقوله والياء أى التفاتان الخطاب الى الغيبة اه شيخنا (قوله وما زائدة مؤكدة) أى لمعنى القلة وانتصب قليلا فى الموضعين على أنه نعت لمصدر محذوف أى ايماننا قليلا وقوله والمعنى أنهم آمنوا الخ أى ايماننا لغويا لانهم صدقوا بان الخير والصلة والعفاف التى أمر بها رسول الله حق وصواب اه سمين (قوله فأتى به النبي) من تسمية قضية واقعة فى محل الحال من أشياء أى حال كونها بعض ما أتى به النبي وقوله من الخير الخ بيان للأشياء اليسيرة التى هى بعض ما أتى به النبي فكان حق هذا البيان أن يتقدم على الحال والمراد بالخير الصدقة وبالصلة صلة الارحام وبالعفاف الكف عن الزنا وانما آمنوا بهذه الأشياء لانها على وفق طباعهم وما تقتضيه مروايتهم اه شيخنا (قوله ولوتقول علينا) قال الزمخشري التقول افعال القول لان فيه تكلفا من المفتعل والاقاويل جمع أقوال وأقوال جمع قول فهو نظير أبايت جمع أبيات جمع بيت اه سمين وسميت الاقوال المتقولة أقاويل تصغير لها وتحمير اكقولك الاعاجيب والاضاحيك كانها جمع أقولة من القول والمعنى لو نسب اليها قول لا لم نقله أو لم تأذن له فى قوله لأخذنا الخ اه خطيب (قوله باليمين) يجوز أن تكون الباء على أصلها غير مزيدة والمعنى لأخذنا بقوة منا فالباء حالية والحال من الفاعل وتكون منه فى حكم الزائدة واليمين هنا مجاز عن القوة والغلبة ويجوز أن تكون مزيدة والمعنى لأخذنا منه يمينه المراد باليمين الجارحة كإفعله بالمقتول صبرا يؤخذ يمينه ويضرب بالسيف فى عنقه مواجهة وهو أشد عليه اه سمين والشارح جرى على الاول غير أنه جعل مفعول أخذنا محذوفا وفسر الأخذ بالنيل وعلى صنيعه تكون من أيضا غير زائدة فهى والباء غير زائدتين اه شيخنا (قوله ثم لقطعنا منه الوتين) يعنى نياط القلب أى ثم لا ملكناه والوتين عرق يتصل به القلب اذا انقطع مات صاحبه قاله ابن عباس وأكثرا الناس وقال مجاهد هو جبل القلب الذى فى الظهر وهو النخاع فاذا انقطع بطلت القوى ومات صاحبه فالتوتون الذى قطع وتينه وقال محمد بن كعب انه القلب ومراقه وما يليه وقال الكلبي انه عرق بين العلاء والحلقوم والعلاء عصب العنق وهما علوان بينهما العرق وقال ابن قتيبة لم يرد أنا نطقه بعينه بل المراد أنه لو كذب علينا لامتناه فكان كمن قطع وتينه ونظيره قوله ﷺ ما زالت أكلة خيبر تعاودنى فهذا أو ان انقطع أبهرى والابهر عرق متصل بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه فكانه قال هذا أو ان يقتلنى السم وحينئذ صرت كمن انقطع أبهره اه قرطبي (قوله عنه) أى عن عقابه فالكلام على حذف المضاف وقوله حاجزين مفعوله محذوف أى حاجزين

(وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ما نذكركون) بالتاء والياء فى الفعلين وما زائدة مؤكدة والمعنى أنهم آمنوا بأشياء يسيرة وتذكروها مما أتى به النبي ﷺ من الخير والصلة والعفاف فلم تغن عنهم شيأ بل هو (تزيلى من رب العالمين ولوتقول) أى النبي (علينا) (بعض الاقاويل) بان قال عنا ما لم نقله (لاخذنا) لنلنا (منه) عقابا (باليين) بالقوة والقدرة (ثم لقطعنا منه الوتين) نياط القلب وهو عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه (فما منكم من أحد) هو اسم ما ومن زائدة لتأكيد النفي ومنكم حال من أحد (عنه حاجزين) مانعين خبر ما وجمع لان أحدا فى سياق النفي بمعنى الجمع وضمر عنه للنبي ﷺ أى لا مانع لنا عنه من حيث القاب

وقيل أمره مبتدأ وبالغ خبره قوله تعالى (واللائى لم يحضن) هو مبتدأ والخبر محذوف أى فعدتهن كذلك (وأجلهن) مبتدأ (وأن يضعن) خبره والجملة خبر أولات ويجوز ان يكون أجلهن بدل الاشتغال أى وأجل اولات الاحمال قوله تعالى (أسكنوهن من حيث من هننا لا ابتداء الغاية والمعنى تسببوا فى اسكانهن من الوجه الذى تسكنون ودل عليه قوله تعالى

(وانه) أي القرآن (لتذكرة
للتقين وانالنعلم أن منكم) أيها
الناس (مكذبين) بالقرآن
ومصدقين (وانه) أي القرآن
(لحسرة على الكافرين) اذا
رأوا ثواب المصدقين وعقاب
المكذبين به (وانه) أي
القرآن (لحق اليقين) أي
لليقين الحق (فسبح) نزه
(باسم) زائدة (ربك العظيم)
سبحانه

* (سورة المعارج مكية أربع

وأربعون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سأل سائل) دعا داع

(بمذاب واقع للكافرين ليس

له دافع) هو النضر بن الحرث

(من وجدكم) والوجد الغنى

ويحوز فتحها وكسرها ومن

وجدكم بدل من من حيث

قوله تعالى (رسولا) في نصبه

أوجه أحدها ان ينتصب

بذكر أي أنزل اليكم أن ذكر

رسولا والثاني ان يكون بدلا

من ذكر ويكون الرسول

بمعنى الرسالة (يتلو) على

هذا يجوز ان يكون نمتاوان

يكون حالا من اسم الله تعالى

والثالث أن يكون التقدير

ذكر اشرف رسول أو ذكر ا

ذكر رسول و يكون المراد

بالذكر الشرف وقد أقام

المضاف اليه مقام المضاف

والرابع ان ينتصب بفعل

محذوف أي وأرسل رسولا

قوله تعالى (قد أحسن الله له)

الجملة حال ثانية أو حال من

الضمير في خالدين قوله

تعالى (مثلهم) من نصب

لنا وهذا مأخوذ من قول الشارح أي لا مانع لنا عنه اه شيخنا (قوله) وان لتذكرة (الح) الظاهر أن هذا
وما بعده معطوف على جواب القسم السابق فهو من جملة المقسم عليه وما بينهما اعتراض اه شيخنا
وخص المتقين بالذكر لانهم المنتفعون به لا قبلهم عليه اقبال مستفيد اه خطيب (قوله) ان منكم
مكذبين (أي) فأنزلنا الكتب وأرسلنا الرسل ليظهر لكم في عالم الشهادة ما كنا نعلمه في الازل من
تكذيب وتصديق تستحقون به الثواب والعقاب فلذلك وجب في الحسكة أن نعيد الخلق الى ما كانوا
عليه من أجسامهم قبل الموت لنحكم بينهم فجازى كلا بما يليق به اظهار العدل اه خطيب (قوله) أي
لليقين الحق (أي) فهو من اضافة الصفة للوصف وحق اليقين فوق علم اليقين وقال ابن عباس هو
كقولك عين اليقين ومحض اليقين اه خطيب (قوله) زائدة أي لفظة باسم زائدة وعبرة الخازن أي
نزه ربك العظيم واشكره على أن جعلك أهلا لان يوحى اليك تأمل انتهت

(سورة المعارج)

وتسمى سورة سأل سائل اه خازن (قوله) مكية أي بالاجماع (قوله) سأل (قوله) سأل (قوله) سأل (قوله) سأل
محضة والباقيون بهمزة محقة وهي الاصل فأما القراءة بالالف ففيها ثلاثة أوجه أحدها أنها بمعنى
قراءة الهمزة وانما خففت بقلبها ألفا والثاني أنها من سأل يسأل مثل خاف يخاف والالف منقلبة عن
واو والواو منقلبة عن الهمزة والثالث أنه من السيلان والمعنى سأل واد في جهنم بمذاب فالالف منقلبة
عن ياء اه من السمين وقال أبو علي وغيره واذا كان من السؤال فاصله أن يتعدى الى مفعولين ويحوز
الاقتصار على أحدهما واذا اقتصر على أحدهما جاز أن يتعدى اليه بحرف جر فيكون التقدير سأل
سائل الله أو النبي ﷺ أو المسلمين بمذاب أي عن عذاب اه قرطبي وهذه الوجود كلها في الفعل
وأما الفاعل وهو سائل فبالهمزة لا غير سواء كان من السؤال أو من السيلان وفي القرطبي وهمزة سائل
على القول الاول أصلية وعلى الثاني بدل من واو وعلى الثالث بدل من ياء وقال القشيري وسائل مهموز
لانه ان كان من سأل بالهمزة فهو مهموز وان كان من غير الهمزة فهو مهموز أيضا نحو قائل وخائف لان
العين أعلت في الفعل فأعلت في اسم الفاعل أيضا ولم يكن الاعلال بالحذف لخوف الالتباس فكان
بالقلب الى الهمزة ولك تخفيف الهمزة حتى تكون بينين اه (قوله) دعا داع (قوله) دعا داع (قوله) دعا داع
معنى دعا فعدى تعديته كانه قيل دعا داع بمذاب واقع من قوله دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه وقال الواحدى
الباء في عذاب للتوكيد كقوله وهزى اليك يجذع النخلة والمعنى سأل سائل عذابا واقعا قد أبقاها الشيخ
المصنف كالتخشيري على بابها كما سبق تقريره اه كرخي (قوله) واقع للكافرين (أي) سيقع وعبر
بالصيغة الظاهرة في أنه وقع اشارة الى تحقق وقوعه على حدائق أمر الله اه شيخنا وفي أبي السعود
وصيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه أما في الدنيا وهو عذاب يوم بدر فان النضر قد يومئذ صبرا وأما
في الآخرة وهو عذاب النار اه وقوله للكافرين أوجه أحدها أنه متعلق بسأل مضمنا معنى دعا أي
دعاهم الثاني أن يتعلق بواقع واللام لله أي نازل لاجلهم الثالث أن تكون اللام بمعنى على أي واقع على
الكافرين ويؤيده قراءة أي على الكافرين وعلى هذا في متعلقة بواقع اه سمين (قوله) ليس له دافع
يجوز أن يكون نمتا آخر لمذاب وأن يكون مستأنفا والاول أظهر وأن يكون حالا من عذاب أو من
الضمير في للكافرين اه سمين (قوله) هو النضر بن الحرث (الح) عبارة الخطيب واختلف في هذا الداعي
فقال ابن عباس هو النضر بن الحرث حيث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فنزل مسؤله
وقتل يوم بدر صبرا هو وعقبة بن أبي معيط ولم يقتل صبرا غيرهما و قيل هو الحرث بن النعمان وذلك

الآية (من الله) متصل بواقع (ذى المعارج) مصاعد الملائكة وهى السموات (تخرج) بالتاء والياء (الملائكة والروح) جبريل (اليه) الى مهبط أمره من السماء (فى يوم) متعلق بمحذوف أى يقع العذاب بهم فى يوم القيامة (كان) مقداره خمسين ألف سنة (بالنسبة الى الكافر لما يلقى فيه من الشدائد واما المؤمن فيكون عليه أخف من صلاة مكتوبة يصليها فى الدنيا كاجاء عطفه أى وخلق من الارض مثلهم ومن رفع استأنفه و (يتنزل) يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون نعتا لما قبله والله أعلم

*(سورة التحريم) *
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 * قوله تعالى (يتنقى) هو حال من الضمير فى تحرم ويجوز أن يكون مستأنفا وأصل (تحلة) تحلة فاسكن الاول وأدغم (واذ) فى موضع نصب باذ كر قوله تعالى (عرف بعضه) من شدد عداه الى اثنين والثاني محذوف أى عرف بعضه بعض نساءه ومن خفف فهو محمول على المجازاة لاعلى حقيقة العرفان لانه كان عارفا بالجميع وهو كقوله تعالى والله بما تعملون خير ونحوه أن يحازيك على أعمالكم قوله تعالى (ان تتوبا) جواب الشرط محذوف تقديره فذلك واجب عليكم وأيتب الله عليكم

أنه لما بلغه قول النبي ﷺ لعل من كنت مولا فعلى مولا ركب ناقته فجاء حتى أناخ راحلته بالا بطح ثم قال يا محمد أمرت أن تشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله فقبلناه منك وأن نحج فقبلناه منك وأن نصوم شهر رمضان فى كل عام فقبلناه منك ثم لم ترض حتى فضلت ابن عمك علينا أفهذا شئ منك أم من الله تعالى فقال النبي ﷺ والذي لا اله الا هو ما هو الا من الله فولى الحرث وهو يقول اللهم ان كان ما يقول محمد حقاً فامطر علينا حجارة من السماء فوالله ما وصل الى ناقته حتى رماه الله تعالى بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره فقتله فنزلت وقال الربيع هو أبوجهل وقيل انها نزلت فى جماعة من كفار قريش وقيل هو نوح عليه السلام سأل العذاب على الكافرين وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم استعجل بعذاب الكافرين ويدل عليه قوله بعد ذلك فاصبر صبراً جليلاً أى لاستعجل فانه قريب اه والقتل صبرا أن يحبس الرجل مدة ثم يقتل اه (قوله قال اللهم الخ) أى قال استهزاء واهياً ما أنه على بصيرة وجزم بطلانه ان كان هذا أى الذى يقرؤه محمد اه سيوطى من سورة الانفال فاجيب مطلوبه كاتقدم (قوله) متصل بواقع أى متعلق به أى واقع من عذبه ومن جهته ولم يمنع النفي من ذلك لان ليس فعل لا حرف فصيح ان يعمل ما قبلها فيما بعدها وجملة ليس له دافع اعتراضية بين العامل ومعموله على كونها مستأنفة اما على كونها صفة لعذاب فليست اعتراضية ويجوز أن يتعلق بدافع بمعنى ليس له دافع من جهته اذا جاء وقته اه سمين (قوله ذى المعارج) أى صاحبها بمعنى انه خلقها على وجه خاص بحيث لم يكن للابد مدخل فى خلقها أصلاً وقوله مصاعد الملائكة اشارة الى أن العروج بمعنى الصعود والمعارج جمع معرف بفتح الميم وهو موضع الصعود لا بكسر ها لانه آلة الصعود وهو غير مناسب لهذا المقام وفى زاده شمس ان المراد بالمعارف اما معارف لاممال الصالحة فانها متفاوتة بحسب اجتماع الآداب والسنن وخلوص النية وحضور القلب واما معارف المؤمنين فى سلوكهم فى مراتب المعارف الالهية ولا شك فى تفاوت طبقات أولياء الله فى ذلك أو معارفهم فى دار ثوابهم وهى الجنة واما معارف الملائكة ومنازل ارتفاعهم بحسب الامكنة وهى السموات وبحسب الفضائل الروحانية والمعارف وبحسب تفاوت قوتهم فى تدبير هذا العالم فانهم متفاوتون فى ذلك اه (قوله بالتاء) أى قرأ الكسائى بالتذكير لتذكر الملائكة على الاصل والباقون بالتأنيث نظر اللفظ كقراءتى ناداه ونادته الملائكة اه كرخى (قوله جبريل) اشارته الى أن والروح من باب عطف الخاص على العام وأخرها وقد قدم فى قوله يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لان المقام هنا يقتضى تقديم الجمع على الواحد من حيث انه مقام تخويف وتهويل اه كرخى (قوله الى مهبط أمره) بكسر الباء بوزن مسجد كفى المصباح ونصه مكة مهبط الوحى وزان مسجد اه وفى المختار وهبط نزل وبابه جلس اه أى الى المحل الذى ينزل اليه أمره تعالى وتلقاه منه الملائكة الموكلون بالتصرف فى العالم اه وعبارة الكرخى قوله الى مهبط أمره أى الموضع الذى لا يجرى لاحد سواء فيه حكم اه (قوله متعلق بمحذوف) أى دل عليه واقع وقوله كان مقداره الخ أى كان فى علم الله مقداره الخ (قوله لما يلقى فيه من الشدائد) اشاره الى أن الكلام من قبيل التمثيل والتخييل فليس المراد حقيقة ذلك العدد بل المراد الاشارة الى أنه يطول على الكافر لما يلقى فيه من الشدائد وحينئذ لاتنأى بين هذه الآية وبين آية السجدة فى يوم كان مقداره ألف سنة لانه أيضاً مسوق على سبيل التشديد على الكافرين والاشارة لشدة عذابهم ولا بين الآيتين وبين الحديث الذى أشار له الشارح وهو ما رواه أبو سعيد الخدرى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فما أطول هذا اليوم فقال والذي نفسى بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون

في الحديث (فأصبر) هذا

قبل أن يؤمر بالقتال (صبرا
جيلا) أي لاجزع فيه (انهم
يرونه) أي العذاب (بعيدا)
غير واقع (وزرا قريبا)
واقعا لا محالة (يوم تكون
السماء) متعلق بمحذوف
أي يقع (كالهمل) كذائب
الفضة (وتكون الجبال
كالهمن) كالصوف في الخفة
والطيران بالرياح (ولا
يسئل حميم حميا) قريب
قريبه لاشتغال كل بحاله
(يبصرونهم) أي يبصر
الاحياء بعضهم بعضا
ويتعارفون ولا يتكلمون
والجملة مستأنفة (يود المجرم)
يتمنى الكافر (لو) بمعنى
أن (يقتدى من عذاب
يؤمنه) بكسر الميم وفتحها
(بنيه وصاحبه) زوجته
(وأخيه وفصيلته) عشيرته

ودل على المحذوف (فقد
صفت) لأن اصفاء القلب
الى ذلك ذنب قوله تعالى
(قلوبكم) إنما جمع ومما
اثنان لأن لكل انسان قلبا
وماليس في الانسان منه الا
واحد جاز أن يجعل الاثنان
فيه بلفظ الجمع وجاز أن
يجعل بلفظ التثنية وقيل
وجهه أن التثنية جمع قوله
تعالى (هو مولاه) مبتدأ
وخبره خبران ويجوز أن
يكون هو فاصلا فاما (جبريل
وصالح المؤمنين) ففيه
وجهان أحدهما هو مبتدأ
والخبر محذوف أي مواليه
أو يكون معطوفا على
الضمير في مولاه أو على معنى

أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا اه من الخطيب والالوكان المراد حقيقة هذا العدد
لم يقل ان الزمان الواحد يكون مقداره خمسين ألف سنة ويكون مقداره ألف سنة ويكون مقداره
قدر صلاة ركعتين اه شيخنا وفي الكرخي وايضا حه أن الزمان يطول بسبب الشدائد الواقعة فيه
فيطول على قوم ويقصر على آخرين وقيل في الجمع أيضا ان الله يقضى فيه قضاء لو قضاء غيره لاحتاج الى
خمسین ألف سنة من سنى الدنيا وقيل العدد على حقيقة فان يوم القيامة خمسون موطنا كل موطن ألف
سنة اه (قوله فأصبر صبرا جيلا) قال الرازي متعلق بسأل سائل لانه سأل على سبيل الاستهزاء
برسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بالصبر على هذا الاذى اه خطيب وقوله هذا قبل أن يؤمر بالقتال
أي فهو منسوخ (قوله انهم يرونه بعيدا) أي يعتقدونه وقوله وزراه أي نعلمه وهذه النون نون المتكلم
المعظم نفسه وهو الله سبحانه وتعالى اه شيخنا (قوله يوم تكون السماء كالمهل) فيه أوجه أحدها
أنه متعلق بقريبه وهو ظاهر اذا كان الضمير في نزاه للعذاب الثاني أنه متعلق بمحذوف يدل عليه
واقع أي يقع يوم تكون الثالث أنه متعلق بمحذوف مقداره أي يوم تكون السماء يكون كيت
وكيت الرابع أنه يدل من الضمير في نزاه اذا كان عائدا على يوم القيامة اه سمين (قوله كذائب الفضة)
وقيل المهمل دردى الزيت وعن ابن مسعود كالفضة البيضاء في تلونها اه خطيب (قوله كالصوف)
أي مطلقا وقيل بقيد كونه أحمر وقيل بقيد كونه مصبوغا وقيل بقيد كونه مصبوغا ألوانا اه سمين
وهذه الاقوال في معنى العن في اللغة اه (قوله ولا يسأل حميم) قرأ العامة يسأل مبنيا للفاعل
والمفعول الثاني محذوف فقيل تقديره لا يسأل نصره ولا شفاعته لعله أن ذلك مقفود وقيل لا يسأل شيئا
من حمل أوزاره وقيل حميا منصوب على اسقاط الخافض أي عن حميم لشغله عنه وقرأ أبو جعفر من
العشرة يسئل مبنيا للمفعول فقيل حميا مفعول ثان على حذف مضاف أي لا يسأل احضاره وقيل بل على
اسقاط الخافض أي عن حميم اه سمين (قوله يبصرونهم) عدى بالتضعيف الى مفعول ثان وقام
الاول مقام الفاعل وانما جمع الضمير ان في يبصرونهم وهما للحميمين حملا على معنى العموم لأنهم
نكروا في سياق النفي اه سمين وفي الكرخي وجمع الضمير ان في يبصرونهم وهما للحميمين لأن
المعنى على العموم لكل حميمين لا لحميمين اثنين قاله في الكشف وانما حمل على معنى العموم لانها
نكروا في سياق النفي قال الطيبي ففيه دليل على أن الفاعل والمفعول الواقعين في سياق النفي يعلمان
كما التزم في قوله والله لا أشرب ماء من اداة أنه يعم المياه والادوى خلافا لبعضهم في الادواة اه (قوله
والجملة مستأنفة) أي استئنافا في جواب سؤال تقديره لعل عدم السؤال لكونه لا يبصر اه
كرخي فقيل في الجواب يبصرونهم أي يعرفونهم أي يعرف الحميم الحميم حتى يعرفه ومع ذلك لا يسأل
عن حاله لشغله بنفسه أو لاستغنائه عن السؤال بسبب أنه تعالى ميز أهل الجنة من أهل النار وبالعكس
بالعلامات الدالة على الحال من السعادة والشقاوة فاستغنوا بذلك عن السؤال يقال بصرت الشيء أي
عرفته اه زاده وفي أبي السعود يبصرونهم أي يبصر الاحياء الاحياء أي فلا يخفون عليهم ولا يمنهم
من التساؤل لا تشاغلهم بحال أنفسهم وقيل ما يغنى عنه من مشاهدة الخال كيباض الوجه وسواده
والاول أدخل في التهويل اه (قوله بمعنى أن) أي المصدرية أي فلا جواب لها بل ينسبك منها وما
بعدها مصدر مفعول ليود أي يود افتداه الخ اه كرخي أي يود أنه يملك هذه الاشياء ويفتدى بها
وان الافتداء بها ينفعه اه شيخنا (قوله بكسر الميم) أي على الاعراب على الاصل في الاسماء
وقوله وفتحها أي على البناء لضافته الى مبنى والتثوين في اذعوض عن جمل محذوفة أي يوم اذ تكون

لفصله منها) (التي تؤويه)
تضمه) (ومن في الارض جميعا
شم ينجيهِ) (ذلك الاقتداء
عطف على يفتدى) (كلا)
رد لما يوده (انها) أي النار
(لظي) اسم لجهنم لانها
تتأظي أي تلهب على
الكفار (تزاعة للشوى)
جمع شواء وهي جلدة
الرأس (تدعو من أدبر
وتولى) عن الايمان بان
تقول الى الـ (وجمع) المال
(فاوعى) أمسكه في وعائه
ولم يؤد حق الله عنه (ان
الانسان خلق هلوعا) حال
مقدرة وتفسيره (اذا مسه
الشر جزوعا) وقت مس
الشر (واذا مسه الخير
منوعا) وقت مس الخير
أي المال لحق الله منه (الا
المصلين) أي المؤمنين
(الذين هم على صلاتهم

الابتداء والثاني ان يكون
مبتدا (والملائكة) معطوفا
عليه و (ظهير) خبر الجميع
وهو واحد في معنى الجمع
أي ظهوره (مسلمات) نعت
آخروا بعده من الصفات
كذلك فاما الواو في قوله
تعالى (وأبكارا) فلا بد منها
لان المعنى بعضهن ثيبات
وبعضهن أبكار قوله تعالى
(قوا) في هذا الفعل عينه
لان فاءه ولا مة معتلان قالوا
وحذفت في المضارع
لوقوعها بين ياء مفتوحة
وكسرة والامر مبنى على
المضارع قوله تعالى
(لا يعصون الله) هو في موضع

رفع على النعت قوله تعالى (توبة نصوحا) يقرأ بفتح النون قبل هو مصدر

السما كالمهل وتكون الجبال كالمهن ولا يسأل حميم حميا اه شيخنا (قوله لفصله منها) أي فهي فعيلة
بمعنى معمولة أي مفصولا منها وفي السمين قال ثعلب الفصيلة الآباء الادنون وقال أبو عبيدة الفخذ وقيل
عشيرته الاقربون وقد تقدم ذلك عند قوله شعوباً وقبائل اه (قوله تضمه) أي في النسب وعند
الشدة اه خطيب (قوله عطف على يفتدى) أي فهو داخل في حيز لو (قوله رد) أي نفي لما يوده أي من
الاقتداء أي لا اقتداء ولا نفع في ذلك اليوم وقال القرطبي ان كلا تكون بمعنى حقاً وبمعنى لا النافية وهي
هنا تحتمل الامرين فاذا كانت بمعنى حقاً كان تمام الكلام ينجيهِ فالوقف عليه واذا كانت بمعنى لا كان
تمام الكلام عليها فالوقف عليها اه خطيب (قوله انها) أي النار فالضمير عائداً عليها وان لم يحرها ذكر
لدلالة لفظ العذاب عليها وظي خبران وتزاعة خبر ثان وقوله اسم لجهنم أي منقول اذ هو في الاصل
اللهب ونقل علمها ولذلك منع من الصرف للملية والتأنيث اه من السمين وفي الكرخي قوله انها
أي النار أفاد أن الضمير للنار وان لم يحرها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها وقيل ان الضمير للقصة وقيل
انه ضمير مبهم يترجم عنه الخبر قاله الزمخشري فعلى الاول يجوز في لظي تزاعة أن يكون لظي خبران
أي النار لظي وتزاعة خبر ثان أو خبر مبتدا مضمرة أي هي تزاعة أو تكون لظي بدلا من الضمير
المنصوب وتزاعة خبران اه (قوله تزاعة للشوى) الشوى الاطراف جمع شواء كنوى ونواة وقيل
الشوى الاعضاء التي ليست بمقتل ومنه يقال للرامي اذاري الصيد ولم يصب مقتله رماه فاشواء أي
أصاب الشوى وقيل هو جلد الانسان وقيل جلد رأسه وقوله تزاعة للشوى أي قلاعة للأعضاء التي
في أطراف الجسد ثم تعود كما كانت وهكذا أبدا اه زاده وسمين (قوله عن الايمان) متعلق بالعاملين
قبله وقوله بان تقول الخ أي ثم تلتقطهم التقاط الطير للحب اه خطيب (قوله ان الانسان) أي الجنس
عبر به لما له من الانس لنفسه والرؤية لمحاسنها والنسيان لربه ولدينه اه خطيب (قوله حال مقدرة)
أي لانه ليس متصفا بالصفات المذكورة وقت خلقه ولا وقت ولادته وقوله وتفسيره الخ أي تفسير
مراد والا فتفسيره الغوى فحش الجزع مع شدة الحرص وقلة الصبر والشح بالمال أو السرعة فيما
لا ينبغي اه من الخطيب وفي المختار الهلع أفضح الجزع وبابه طرب فهو هلع وهلوع اه وفي
القاموس الهلع محرك فحش الجزع وكسر د الحريص والهلع من يجرع ويفزع من الشيء ويحرص
ويشع على المال أو الضجور لا يصبر على المصائب اه (قوله وقت مس الشر) أشار به الى أن اذا معمولة
لجزوعا وكذا ما بعده وجزوعا ومنوعا فيهما ثلاثة أوجه أحدها أنهما منصوبان على الحال من الضمير
في هلوعا وهو العامل فيهما والتقدير هلوعا حال كونه جزوعا وقت مس الشر ومنوعا وقت مس الخير
الثاني أنهما خبران لكن أن أوصار مضمرة أي اذا مسه الشر كان أوصار جزوعا واذا مسه الخير كان أوصار
منوعا الثالث أنهما نعتان لهلوعا اه سمين فان قيل حاصل هذا الكلام أنه نقور عن المضار طالب
للراحة وهذا هو اللائق بالعقل فلم ذمه الله تعالى عليه أجيب بانه انما ذمه عليه لقصور نظره على
الامور العاجلة والواجب عليه أن يكون شاكرا راضيا في كل حال اه خطيب (قوله الا المصلين)
استثناء من الانسان المراد به الجنس فهو متصل اه سمين وفسر المصلين بالمؤمنين لان الصلاة
الشرعية تستلزم الايمان اه شيخنا وفي البيضاوي الا المصلين استثناء للموصوفين بالصفات
المذكورة بعد من المطبوعين علي الاحوال المذكورة قبله لمضادة تلك الصفات لها من
حيث انها دالة على الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايمان بالجزاء والخوف
من العقوبة وكسر الشهوة وإيثار الآجل على العاجل وتلك ناشئة من الانهماك في حب

في أموالمهم حق معلوم) هو الزكاة (للسائل والمحروم) المتعفف عن السؤال فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) الجزاء (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) خائفون (ان عذاب ربهم غير مأمون) نزوله (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) من الاماء (فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) المتجاوزون الحلال الى الحرام (والذين هم لاماناتهم) وفي قراءة بالافراد ما اتهموا عليه من أمر الدين والدين (وعهدهم) المأخوذ عليهم في ذلك (راعون) حافظون (والذين هم بشهادتهم) وفي قراءة بالجمع (قائمون) يقيمونها ولا يكتُمونها (والذين هم على صلواتهم محافظون) بادائها في أوقاتها (أو لئلا في جنات مكرمون) فالذين كفروا قبلك (نحوك) مهطعين) حال أي مديمي النظر (عن اليمن وعن الشمال) منك (عزيز) حال أيضا أي جماعات حلقات يلقاها يقولون استهنأ بالمؤمنين لئن دخل هؤلاء الجنة

وقيل هو اسم فاعل أي ناهية على المجاز ويقرأ بضمها وهو مصدر لا غير مثل القعود قوله تعالى (يقولون) يحوز ان يكون حالا وان يكون مستأنا قوله تعالى (أمرأت نوح وامرأة لوط) أي مثلي

العاجل وقصور النظر عليه اه (قوله مواظبون) أي لا يتركونها أداء ولو قضاء أي يفعلونها ولو قضاء فليتأمل هذا المعنى مع قوله الآتي بادائها في أوقاتها يظهر التغيرات بين المتعافين وان الاول يرجع للصلاة في نفسها أي يفعلونها ويأتون بها والثاني يرجع لوصفها أي يفعلونها أداء لا قضاء اه شيخنا (قوله هو الزكاة) وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هو صلة الرحم وحمل الكل والاول أصح لانه وصف الحق بانه معلوم والمعلوم هو المقدر وما عدا الزكاة ليس بمعلوم وانما هو على قدر الحاجة وذلك يقل ويكثر اه كرخي (قوله فيحرم) أي لكونه يظن غنيا على حدي يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف اه شيخنا (قوله والذين يصدقون بيوم الدين) التصديق به حق التصديق يستلزم الاستعداد بالاعمال الصالحة اه خطيب (قوله غير مأمون) أي لا ينبغي لاحد ان يامنه لجواز أن يحل به وان بلغ في الطاعة ما بلغ اه خطيب (قوله لفروجهم حافظون) أي عن المحرمات (قوله من الاماء) ولشبههن بالبهائم في جريان التصرف عليهن عبر عنهن بما لتي لغير العاقل اه خطيب (قوله فن ابتغى) أي طلب وراء ذلك أي الاستمتاع بالنكاح وملك اليمن وقوله فأولئك هم العادون أي المتعادون ما دخلهم دخل في هذا حرمة وطء الذكور والبهائم والزنا اه زاده (قوله وفي قراءة بالافراد) أي سبعة (قوله وعهدهم) المأخوذ عليهم في ذلك (أي فيما اتهموا عليه من أمر الدين والدين) (قوله وفي قراءة بالجمع) أي سبعة (قوله قائمون) أي يتحملونها ويؤدونها على غاية التمام وحسن الاداء اه خطيب (قوله بادائها في أوقاتها) أشار به الى الفرق بين قوله فيما سبق دائمون وقوله هنا يحافظون وهو أن المراد بدوامهم عليها أن لا يتركوها في وقت من الاوقات وبمحافظتهم عليها أن يأتوا بها على أكمل أحوالها من الايمان بجميع واجباتها وسنها ومنها الاجتهاد في تفرغ القلب عن الوسوسة والرياء والسمة وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بها أولا وآخرا باعتبارين للدلالة على فضلها واناقتها على غيرها وعلى هذه الصلاة مبالغات لانحفي وهي تقديم الضمير وبناء الجملة عليه وتقديم الجار والمجرور على الفعل وجعل بعض الجمل اسمية مفيدة للدوام والثبات وبعضها فعلية مفيدة للاستمرار والتجدد اه كرخي (قوله قال الذين كفروا) ما مبتدأ أول للذين كفروا خبره أي فأى شيء ثبت لهم وحملهم على نظرم اليك والتفرق ومهطعين حال من الموصول وكذا قبلك وكذا عزيزين وكذا عن اليمن وعن الشمال فالاربعة أحوال من الموصول وقوله حال أيضا من الموصول وقوله أي جماعات تفسير لعزيرين وقوله حلقات يشير به الى أن عن اليمن متعلق بعزيرين وهو صحيح أيضا وقوله يقولون الخ دخول على ما بعده فهو بيان لسبب نزوله اه شيخنا (قوله أي مديمي النظر) وفسر غيره الاهطاع بالاسراع كالتقدم له هو أيضا وفي البيضاء مهطعين مسرعين اه وفي الشهاب أي مسرعين للحضور عندك ليظفروا باستماع ما يحملونه هزوا اه وكل من المعنيين ثابت لغته وفي القاموس هطع كنع هطعا وهطوعا أسرع مقبلا خائفا وأقبل يبصره على الشيء لا يقلع عنه وهطع مد عنقه وصوب رأسه كاستهطع وكأمر الطريق الواسع وكحسن من ينظر في ذل وخضوع لا يقلع بصره أو الساكت المنطلق الى من هتف به وبغير مهطع في عنقه تصويب خلقه اه (قوله عزيزين) حال من الذين كفروا وقيل حال من الضمير في مهطعين فتكون حالا متداخلة وعن اليمن يحوز أن يتعلق بعزيرين لانه بمعنى متفرقين قاله أبو البقاء وأن يتعلق بمهطعين أي مسرعين عن هاتين الجهتين وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال أي كائنين عن اليمن قاله أبو البقاء وعزيرين جمع عزة والعزة الجماعة قال مكى وانما جمع بالواو والنون لانه مؤنث لا يعقل ليكون ذلك عوضا عما حذف منه قيل ان أصله عزة كما كان

(أيطمع كل أمرئ منهم أن يدخل جنة نعيم) كلا ردع لهم عن طمعهم في الجنة (انا خلقناهم) كغيرهم (عما يعملون) من نطف فلا يطمع بذلك في الجنة انما يطمع فيها بالتقوى (فلا) لا زائدة (اقسم رب المشارق والمغرب) للشمس والقمر وسائر الكواكب (انا لقادرون على أن نبدل) نأني بدلهم (خير انهم وما نحن بمسبوقين) عاجزين عن ذلك (فذرهم) اتركهم (يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا) يلقوا (يومهم الذي يوعدون) فيه العذاب (يوم يخرجون من الاجداث) القبور (سراعا) الى المحشر (كانهم الى نصب) وفي قراءة بضم الحرفين شيء

نوح وقد ذكر في يس وغيره او (كانت) مستأنف (واذ قالت) العامل في اذ المثل و (عندك) يحوزان يكون ظرفا لابن وأن يكون حالا من (بيتا) قوله تعالى (ومريم) أي واذا ذكر

مريم أو مثل مريم (وفيه) الماء تعود على الفرج والله أعلم * (سورة الملك) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (طباقا) واحدا

طبقة وقيل طبق و (تفاوت) بالالف وضم الواو مصدر تفاوت وتفاوت بالتشديد مصدر تفاوت وهما لغتان

(وكرتين)

أصل سنة سنة ثم حذفت الهاء اه وقد اختلفوا في لام عزة على ثلاثة اقوال احدها أنها واو من عزوته أعزوه أي نسبته وذلك أن المنسوب مضموم الى المنسوب اليه كان كل جماعة مضموم بعضها الى بعض الثاني أنها باء اذ يقال عزيته بالياء أعزيه بمعنى عزوته فعلى هذا في لامها لغتان الثالث أنها هاء وتجمع تكسيرا على عزى نحو كسرة وكسروا استغنى بهذا التكسير عن جمعها بالالف والتاء فلم يقولوا عزات كالم يقولوا في شفة وأمة شفات ولأمت استقناء بشفاء وأمام وقد كثر وروده مجموعا بالواو والنون والعزة لغة الجماعة في تفرقة هذا قول أبي عبيدة وقال الاصمعي العزون الاصناف يقال في الدار عزون أي أصناف وقال غيره الجماعة اليسيرة كالثلاثة والاربعة وقال الراغب هو من قولهم عزى كرضى عزى فهو عز اذا صبر وتعزى تصبر فكانها اسم للجماعة التي يتأسى بعضهم ببعض اه سمين (قوله قال تعالى أيطمع الخ) عبارة الخطيب فرد الله عليهم هذه المقالة بقوله أيطمع الخ انتهت وفي البيضاوي كلا ردع لهم عن هذا الطمع انا خلقناهم بما يعملون تعليل له والمعنى انكم مخلوقون من نطفة قدرة لا تناسب عالم القدس فمن لم يستكمل بالايمان والطاعة ولم يتخلق بالاخلاق الملكية لم يستعد لدخولها أو انكم مخلوقون من أجل ما تعلمون وهو تكميل النفس بالعلم والعمل فمن لم يستكملها لم يبوأ في منازل الكاملين أو هو الاستدلال بالنشأة الاولى على انه كان النشأة الثانية التي بنوا الطمع على فرضها فرضا محالا عندهم بعد ردعهم عنه اه (قوله جنة نعيم) أي لا شيء فيها غيره (قوله من نطف) أي ثم من علق ثم من مضغ (فائدة) قال ابن العربي في الفتوحات خلق الله تعالى الناس على أربعة اقسام قسم لامن ذكر و لامن أنثى وهو آدم عليه السلام وقسم من ذكر فقط وهو حواء وقسم من أنثى فقط وهو عيسى وقسم من ذكر وأنثى وهو بقية الناس اه خطيب (قوله انا لقادرون) جواب القسم (قوله على أن نبدل خير انهم) أي بالخلق أو بتحويل الوصف فيكونوا أشد بطشا في الدنيا أو أكثر أموالا وأولادا أو أعلى قدرا أو أكثر حشما وجاها وخداما فيكونوا عندك على قلب واحد في سماع قولك وتوقيعك وتعظيمك والسعي في كل ما يشرح صدرك بدل ما يعمل هؤلاء من الهزؤ والتصفيق والصغير وكل ما يضيق به صدرك وقد فعل به سبحانه ما ذكر من هذه الاوصاف بالمهاجرين والانصار والتابعين لهم باحسان مع السعة في الرزق باخذ أموال الجبارين من كسرى وقيصر والتمكن في الارض حتى كانوا ملوك الدنيا مع العمل بما يوجب لهم ملك الآخرة ففرجوا الكرب عن رسول الله ﷺ وبذلوا في مرضاته الانفس والأموال اه خطيب (قوله وما نحن بمسبوقين) معطوف على جواب القسم فهو من جملة المقسم عليه اه شيخنا (قوله فذرهم) متفرع على قوله وما نحن بمسبوقين أي اذا تبين أنه لا يقوتنا ما نريد منهم وبهم وأنه ليس تأخير عقابهم لهجزيل لحكمة داعية اليه فدعهم فيهم من الاباطيل اه زاده فيه تهديد لهم وتسلية له ﷺ اه شيخنا (قوله يلقوا) أشار به الى أن التفاعل ليس على بابه وقوله يومهم الذي يوعدون هو يوم كشف الغطاء الذي أوله عند الغرغرة وتناهي النفخة الثانية ودخول كل من الفريقين في داره ومحل استقراره وهذه الآية منسوخة بآية السيف كما قال البقاعي وابن عادل وقوله يوم يخرجون بدل من يومهم اه خطيب أي بدل بعض من كل على ما يقتضيه تفسير يومهم بما ذكر اه شيخنا (قوله من الاجداث) جمع جدث وهو القبر كفرس وأفراس اه شيخنا (قوله سراعا) حال من فاعل يخرجون جمع سريع كظريف وظراف وقوله كأنهم الخ حال ثانية من فاعل يخرجون أو من ضمير الحال فتكون مترادفة على الاول ومتداخلة على الثاني اه سمين (قوله الى نصب) متعلق بالخبر والعامة على نصب بالفتح والاسكان وابن

منصوب كعلم أوراية
(يوفضون) يسرعون
(خاشعة) ذليلة (أبصارهم
ترهقهم) تغشام (ذلة ذلك
اليوم الذي كانوا يعدون)
ذلك مبتدأ وما بعده الخبر
ومعناه يوم القيامة

* (سورة نوح مكية ثمان
أو تسع وعشرون آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(أنا أرسلنا نوحا الى قومه
أن أنذر) أي بانذار (قومك
من قبل أن يأتيهم) ان لم يؤمنوا
(عذاب أليم) مؤلم في الدنيا
والآخرة (قال يا قوم اني
لكم نذير مبين) بين الانذار
(أن) أي بان أقول لكم
(اعبدوا الله واتقوه وأطيعوا
يعفركم من ذنوبكم) من
زائدة فان الاسلام يعفربه
ما قبله أو تبعيضية لاجراء
حقوق

مصدر أي رجعتين قوله
تعالى (كفروا برهيم عذاب
بالرفع على الابتداء والخبر
للذين ويقرأ بالنصب عطفا
على عذاب السعير قوله تعالى
(فسحقا) أي فالزمهم
سحقا أو فاسحقهم سحقا
قوله تعالى (من خلق)
من في موضع رفع فاعل يعلم
والمفعول محذوف أي ألا
يعلم الخالق خلقه وقيل
الفاعل مضمر ومن مفعول
* قوله تعالى (النشور أنتم)
يقرأ بتحقيق الهمزة على
الاصل وبقلمها واوا في
الوصل لانضمام الراء قبلها
(وان يحسف) و (ان)

عامرو حفص بضم تيز وأبو عمر ان الجوني ومجاهد بفتح تين والحسن وقتادة بضمه وسكون فلاول
اسم مفرد بمعنى العلم المنصوب الذي يسرع الشخص نحوه وقال أبو عمر وهو شبكة الصائديسرع اليها
عند وقوع الصيد فيها خافة انقلاته وأما الثانية فتحتمل ثلاثة أوجه أحدها أنه اسم مفرد بمعنى
الصنم المنصوب للعبادة الثاني أنه جمع نصاب ككتبت في كتاب الثالث انه جمع نصب كرهن في رهن
وسقف في سقف وهذا قول أبي الحسن وجمع الجمع أنصاب وأما الثالثة ففعل بمعنى مفعول أي منصوب
كالقبض والرابعة تخفيف من الثانية ويوفضون أي يسرعون وقيل يستبقون وقيل يسعون وقيل
ينطلقون وهي مقاربة اه سمين (قوله كعلم أوراية) أي فهم يسرعون اليه اسراع من ضل عن الطريق
الى أعلامها اه زاده (قوله يوفضون) في القاموس وفض يفض وفضا بالسكون ووفضا بالتحريك
عدا وأسرع كأوفض واستوفض والافواض الفرق من الناس والاخلاط والجماعة من قبائل شتى
كاحباب الصفة اه (قوله خاشعة) حال امامن فاعل يوفضون وهو الاقرب أو من فاعل يخرجون
وفيه بعدوا أبصارهم فاعل بخاشعة اه خطيب (قوله ترهقهم ذلة) يجوز أن يكون استثناء وأن يكون
حالا من فاعل يوفضون او يخرجون اه سمين وفي الخطيب ترهقهم ذلة أي ضدها كانوا اعليه في الدنيا
لان من تعزز فيها عن الحق ذل في الآخرة ومن ذل للحق في الدنيا عز في الآخرة اه (قوله الذي كانوا
يعدون) أي يعدون في الدنيا أن لهم فيه العذاب وهذا هو العذاب الذي سألو عنه أول السورة
فقد رجع آخره على أولها اه خطيب (قوله وما بعده) أي اليوم وأما الموصول وما بعده فهو صفة
للخبر اه شيخنا

(سورة نوح)

(قوله ثمان) بكسر النون ان اعل اعلال قاض فيكون منقوصا وعرابه على الياء المحذوفة و برفع النون
ان حذفت الياء اعتباطا وتخفيفا لالعة تصريفية فيكون كيدوم اه شيخنا (قوله الى قومه) وكانوا
جميع أهل الارض من الآدميين أهل عصره وروى قتادة عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال أول نبي
أرسل نوح عليه السلام وأرسل الى جميع أهل الارض ولذلك لما كفروا أغرق الله أهل الارض
جميعا قال ابن عباس وأرسل نوح وهو ابن أربعين سنة وقال عبد الله بن شداد وهو ابن ثلثمائة وخمسين
سنة وقال وهب وهو ابن خمسين سنة اه خطيب وقوله في الحديث أول نبي أرسل نوح لعل المراد منه
انه أول نبي أرسل بالنهي عن عبادة غير الله لان عبادة غيره انما حدثت في زمن نوح والافن المعلوم أن
قبله رسلا آدم وشيث وادريس اه شيخنا وفي الشهاب ونوح أطول الانبياء عمرا بل أطول الناس
وهو أول من شرعت له الشرائع وأول رسول أنذر من الشرك وأهلك أمته والانذار الاخبار
بما فيه تخويف اه (قوله أي بانذار) أشار به الى أن أحرف مصدرى طلبى ناصب للفعل المضارع
والمعنى أرسلناه بان قلنا له انذر أي أرسلناه بالامر بالانذار ويصح كونها تفسيرية لان الارسال فيه
معنى القول اه كرخي (قوله من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) أي على ما عليه من الاعمال الحبيثة وهو
عذاب الآخرة أو الطوفان اه خطيب (قوله بين الانذار) أي أمرى بين في نفسه بحيث صار في شدة
وضوحه كأنه مظهر لما يتضمنه مناد بذلك للقریب والبعيد والفظن والغبي اه خطيب (قوله أي
بان أقول لكم الخ) أشار به الى أن تفسيرية ويصح كونها مصدرية كأختها السابقة اه كرخي (قوله
يعفركم) مجزوم في جواب الامر الثلاثة (قوله من زائدة) أي على رأي الاخفش الذي لا يشترط
في زياتها تقدم نفي ولا تكبير المجزوم بها وقوله فان الاسلام يعفربه ما قبله أي حتى حقوق العباد وهذا
ليس موافقا لما في الفروع اذ المذکور فيها أنه اذا أسلم الشخص يؤخذ بحقوق العباد فلاولى هو

العباد (ويؤخركم) بلاعذاب (الى أجل مسمى) أجل الموت (ان أجل الله) بعدا بكم ان لم تؤمنوا (اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) ذلك لا منتم (قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا) اى دائما متصلا (فلم يزد دعائى الا فرارا) عن الايمان (وانى كعادعتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم فى آذانهم) لئلا يسمعوا كلامي (واستغشوا ثيابهم) غطوا رؤسهم بها لئلا ينظرونى (واصروا) على كفرهم (واستكبروا) تكبروا عن الايمان (استكبارا ثم ان دعوتهم جهارا) اى باعلاء صوتى (ثم انى اعلنت لهم صوتى واسررت لهم) الكلام (اسرار افقلت استغفروا ربكم) من الشرك (انه كان غفارا يرسل السماء المطر يرسل) مما بدلان من من بدل الاشتغال قوله تعالى (فوقهم صافات) حالا وفوقهم ظرف لها ويحوز ان يكون فوقهم حالا وصافات حالا من الضمير فى فوقهم (ويقبضن) معطوف على اسم الفاعل حملا على المعنى أى يقبضن ويقبضن أى صافات وقابضات و (ما يسكنن) الا الرحمن) يحوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا من الضمير فى يقبضن ومفعول يقبضن محذوف أى أجنحتن قوله تعالى (امن) من

الوجه الثانى وقوله لا اخرج حقوق العباد أى فانها لا تغفر بالاسلام اه شيخنا وهذا كلام ظاهرى اذ الحق أنها تغفر من حيث المؤاخذه الاخرى بمعنى أنهم لا يعاقبون عليها فى الآخرة وان كانت من حيث المؤاخذه عليها فى الدنيا لا تغفر فيطالب الكافر اذا أسلم بالحدود كحد القذف وبالمال الذى ظلم به فى الكفر تأمل (قوله بلاعذاب) أى فى الدنيا أى فالمؤخر انما هو العذاب فلا يخالف قوله ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لان المنفى تأخير فيه هو الاجل نفسه فلا تخالف بين هذين المحلين اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله ويؤخركم بلاعذاب جواب كيف قال ويؤخركم الى أجل مسمى خطابا لقوم نوح لانه ان كان المراد تأخيرهم عن الاجل المقدر أزل فهو محال لقوله تعالى ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها أو تأخيرهم الى محيى أجلهم المقدر فهم كغيرهم سواء آمنوا أم لا وايضا حه أن معناه يؤخركم عن العذاب الى منتهى آجالكم على تقدير الايمان فلا يعذبكم فى الدنيا ان وقع منكم ذنب كما عذب غيركم من الامم الكافرة فيها اه (قوله مسمى) أى معلوم معين عند الله لا يزيد ولا ينقص اه شيخنا واطافة الاجل اليه لانه هو الذى أثبتته وقيدضاف الى القوم كقوله اذا جاء أجلهم لانه مضروب لهم اه خطيب (قوله لا منتم) أشار بتقديره الى أن لو شرطية اه شيخنا (قوله فلم يزد دعائى) قرأ عاصم وحزرة الكسائى بسكون الياء والباقون بفتحها اه خطيب (قوله الا فرارا) مفعول ثان ليزد دعوا وهو استثناء مفرغ فالمستثنى منه مقدر أى فلم يزد دعائى شيئا من أحوالهم التى كانوا عليها الا فرارا أى بعدا واعراضا عن الايمان كأنهم حمر مستنفرة اه خطيب (قوله وانى كعادعتهم) كلما معمول لجمعوا والجملة خبر أن واللام فى لتغفر لهم للتعليل والمذعوالية محذوف أى دعوتهم للايمان بك لاجل مغفرتك لهم ويحوز أن تكون للتعدية ويكون قد عبر عن السبب بالمسبب والاصل دعوتهم للتوبة التى هى سبب فى الغفران فاطلق الغفران وأريد به التوبة اه سمين (قوله جعلوا أصابعهم) أى حقيقة فى آذانهم اه خطيب (قوله لئلا ينظرونى) أى فكر هو النظر الى من فرط كراهتهم دعوتى اه يضاوى (فائدة) قد أفادت هذه الآية التصريح بانهم عصوا نوحا وخالفوه مخالفة لا أقبح منها ظاهر ابتعاط الاسماع والابصار وباطنا بالاصرار والاستكبار اه خطيب (قوله جهارا) يحوز أن يكون مصدرا من المعنى لان الدعاء يكون جهارا وغيره فهو من باب قعد القرفصاء وأن يكون المراد بدعوتهم جاهرهم وأن يكون نعت مصدر محذوف أى دعاء جهارا وأن يكون مصدرا فى موضع الحال أى مجاهرا أو ذاهرا وجعل نفس المصدر مبالغة قال الزمخشري فان قلت ذكر أنه دعاء ليلا ونهارا ثم دعاء جهارا ثم دعاء سرا وعلمنا فيجب أن تكون ثلاث دعوات مختلفات حتى يصح العطف قلت قد فعل عليه السلام كما فعل الذى يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فى الابتداء بالاهون والترقى للشد فالاشد فافتتح فى المناجحة بالسرا فلما لم يقبلوا اثني بالمجاهرة فلما لم يقبلوا اثلث بالجمع بين الاسرار والاعلان وشم للدلالة على تباعد الاحوال لان الجهار أغلظ من الاسرار والجمع بين الامرين أغلظ من افراد أحدهما اه سمين وفى الكازرونى مانصه ويعلم من قوله ثم انى دعوتهم جهارا أن الدعوة السابقة بالاسرار فأفادت ثم التفاوت بين الجهار والاسرار السابق وأفادت ثم الثانية ان الجمع بينهما أغلظ من افراد كل منهما اه (قوله استغفروا ربكم) أى اطلبوا منه أن يعجزون بكم أعيانها وآثارها بان تؤمنوا به وتتقوه وذلك لان من لازم الاستغفار جعل الله له من كل فرجا ومن كل ضيق مخرجا وعن الحسن أن رجلا شكاه الى الجذب فقال استغفر الله وشكاه الى آخر الفقر وشكاه الى آخر قلة النسل وآخر قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أناك رجال

مدرارا) كثير السرور
(ويعمدكم باموال وبنين
ويجعل لكم جنات) بساتين
(ويجعل لكم أنهارا)
جارية (مالكم لا ترجون
لله وقارا) أى تأملون
وقار الله اياكم بأن تؤمنوا
(وقد خلقكم أطوارا) جمع
طور وهو الحال فطورا
نطفة وطورا علة الى تمام

مبتدأ (هذا) خبره و (الذى)

وصلته نعت لهذا وعطف
بيان و (ينصركم) نعت جند
تحمول على اللفظ ولو جمع
على المعنى لجاز و (مكبا) حال
و (على وجهه) توكيد
(أهدى) خبر من وخبر
من الثانية محذوف قوله
تعالى (غورا) هو خبر
أصبح أو حال ان جعلتها
التامة وفيه بعد والغور
مصدر فى معنى الغائر ويقرأ
غورا بالضم والهمز على
فعل و قلبت الواو همزة
لانضمامها لازما و وقوع
الواو بعدها والله أعلم
﴿سورة ن﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (ن والقلم) هو
مثل يس والقرآن وقد
ذكر قوله تعالى (بايكم
المفتون) فيه ثلاثة أوجه
أحدها الباء زائدة والثانى
ان المفتون مصدر مثل
المفعول والميسور أى بايكم
الفتون أى الجنون والثالث
هى بمعنى فى أى فى أى طائفة
منكم الجنون قوله تعالى
(لو تدهن فيدهنون) انما

أثبت النون لانه عطفه على تدهن ولم

يشكون اليك أبو ابوا يسألونك أنوا عافا مرتهم كلهم بالاستغفار فتلا الآية وقال القشيري من وقعت له
حاجة الى الله لم يصل الى مراده الا بتقديم الاستغفار اه خطيب وليس المراد بالاستغفار مجرد قول
أستغفر الله بل الرجوع عن الذنوب وتطهير اللسان والقلوب اه شهاب (قوله) وكانوا قدموه (أى
ما كذبوا نوحا فحبس الله عنهم المطر وأعقم أرحام نساءهم أربعين سنة فهلكت أمواهم ومواسيهم
فقال لهم نوح استغفروا ربكم الخ اه خطيب (قوله) مدرارا) حال من السماء ولم يؤثث لان مفعلا يستوى
فيه المذكر والمؤنث اه سمين (قوله) بساتين) يشير به الى ان المراد جنات الدنيا ليكون مما وعدوا به عاجلا
وأعاد فعل الجعل دون أن يقول يجعل لكم جنات وأنهار التغيرات هما فان الاول مما فعلهم فيه مدخل بخلاف
الثانى ولذا قال ويعمدكم باموال وبنين ولم يعد العامل اه شهاب (قوله) مالكم) مبتدأ وخبر أى أى شيء
ثبت لكم وقوله لا ترجون جملة حالية من الكاف وقوله وقارا أى توقيرا من الله لكم وهو مفعول به
لترجون كما يقتضيه صيغته حيث قال أى تؤملون وقار الله أى توقيرا من الله اياكم فإشار الى أن الرجاء بمعنى
الامل وأن الوقار بمعنى التوقير وأن مفعوله محذوف قدره بقول اياكم واللام فى الله للتبيين أى لتبيين
فاعل التوقير وهو الله تعالى فكانهم لما سمعوا مالكم لا ترجون أن توقروا وتعظموا بالبناء للمفعول قالوا لمن
التوقير أى من الذى يوقرنا فقبل الله ويرجع هذا المعنى الى أن اللام بمعنى من أى وقار لكم كأنتم من الله
ويصح على هذا المعنى أن تتعلق اللام بترجون وتكون بمعنى من والمعنى مالكم لا تؤملون من الله توقيرا
لكم بأن تؤمنوا به فتصير واهو قرين عنده وهذا المعنى هو ما سلكه البيضاوى أولا ونصه مالكم
لا ترجون لله وقارا أى تؤملون له توقير أى تعظيم لمن عبده وأطاعه فتكونون على حال تؤملون فيها تعظيمه
اياكم والله بيان للموقر بالكسر اسم فاعل ولو تأخر لكان صلة للوقار اه و ذكر أى البيضاوى معنى
آخر محصله ان الوقار بمعنى عظمة الله تعالى وان لكم مفعوله أى مالكم لا تعتقدون عظمة الله تعالى
وأوضحه أبو السعود حيث قال مالكم لا ترجون لله وقارا انكار لأن يكون لهم سبب ما فى عدم رجائهم
لله تعالى وقارا على أن الرجاء بمعنى الاعتقاد ولا ترجون حال من ضمير المخاطبين والعامل فيها معنى
الاستقرار فى لكم والله متعلق بمضمر وقع حالا من وقار ولو تأخر لكان صفة له أى أى سبب حصل
لكم حال كونكم غير معتقدين لله تعالى عظمة موجبة لتعظيمه بالايمان به والطاعة له وقد خلقكم
أطوارا أى والحال انكم على حال منافية لما اتم عليه بالكلية وهى انكم تعلمون انه تعالى خلقكم تارة
عناصر ثم اغذية ثم اخلاط ثم نطفة ثم علقا ثم مضغما ثم عظاما ولحوما ثم انشأكم خلقا آخر فان
التصير فى توقير من هذه شؤنه فى القدرة القاهرة والاحسان التام مع العلم بها كما لا يكاد يصدر عن العاقل
وقيل مالكم لا تخافون لله عظمة وقدرة على اخذكم بالعقوبة أى أى عذر لكم فى ترك الخوف منه
تعالى وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رحمه الله تعالى مالكم لا تخشون الله عقابا ولا ترجون منه ثوابا
(قوله) أى تأملون وقار الله اياكم بأن تؤمنوا) يعنى فهذا حث على رجاء الوقار لله والمراد الحث على الايمان
والطاعة الموجهين لرجاء ثواب الله فهو من الكناية التلويحية لان من أراد رجاء تعظيم الله وتوقيره
اياهم آمن به وعبده وعمل صالحا ومن عمل الصالحات رجاء ثواب الله وتعظيمه اياه فى دار الثواب فان
الحث على تحصيل الرجاء مسبوق بالحث على تحصيل الايمان فهو من باب مقدمة الواجب قال الامام ان
القوم كانوا يبالغون فى الاستخفاف بنوح عليه الصلاة والسلام فامرهم الله بتوقيره أى انكم اذا
وقرتم نوحا وتركتم استخفافه كان ذلك لاجل الله فمالكم لا ترجون لله وقارا اه كرخى (قوله)
وقد خلقكم) جملة حالية من فاعل ترجون وأطوارا حال مؤولة بالمشتق أى منتقلين من حال

خلقه يوجب الايمان بخالقه
(ألم تروا) تنظروا (كيف
خلق الله سبع سموات طباقا)
بعضها فوق بعض (وجعل
القمر فيهن) اى مجموعهن
الصادق بالسما الدنيا (نورا
وجعل الشمس سراجا)
مصباحا مضيئا وهو أقوى
من نور القمر (والله أبتكم)
خلقكم (من الارض) اذ
خلق أبائكم آدم منها (بنانا ثم
يعيدكم فيها) مقبورين
(ويخرجكم) للبعث (اخراجا
والله جعل لكم الارض
بساطا) مبسوطة (لتسلكوا
منها سبلا) طرقا (فجاءا)
واسعة (قال نوح رب انهم
عصوني واتبوا اى السفلة
والفقراء (من لم يزد ماله
وولده) وم الرؤساء المزم
عليهم بذلك وولد بضم الواو
وسكون اللام وبفتحهما
والاول قيل جمع ولد بفتحهما
كخشب وخشب وقيل
بمعناه كبخل وبخل (الا
خسارا) طغيانا وكفرا
(ومكروا) اى الرؤساء (مكرا
كبارا) عظيما جدا بان كذبوا
نوحا

يعله جواب التني وفي بعض
المصاحف بغير نون على
الجواب قوله تعالى (ان كان)
يقرأ بكسر الهمزة على
الشرط وفتحها على انها
مصدرية فجواب الشرط
محذوف دل عليه (اذا تلى)
اى أن كان ذاما يكفر واذا
جعلته مصدرا كان التقدير
لان كان ذاما يكفر

الى حال اه سمين وفي المصباح والطور بالفتح التارة وفعل ذلك طورا بعد طور اى مرة بعد مرة
والطور الحال والهيئة والجمع أطوار مثل ثوب وأثواب وتعدي طوره اى حاله التى تليق به (قوله
والنظر) اى التأمل فى خلقه اى الانسان اى فى خلق نفسه وأطوارها اه شيخنا (قوله تنظروا) اى
تتفكروا وتعتبروا فإى هنا علمية معلقة عن الجلة بعدها بكيف الاستفهامية المعمولة لخلق على سبيل
الحالية اه شيخنا (قوله بعضا فوق بعض) اى من غير ماسة (قوله اى فى مجموعهن) تقدم أن هذا
الصنيع مترى لان المجموع لا بد فيه من جملة افر امتعدة وهن ليس كذلك فالاولى ما صنعه غيره
من بقاء اللفظ على ظاهره وعبرة أبى السعود ونسبته الى الكل مع أنه فى السماء الدنيا لما أنها محاطة بسائر
السموات فافيهما يكون فى الكل أولان كل واحدة منها شاففة لا تحجب ما وراءها فإى الكل كأنه
سما واحدة ومن ضرورة ذلك أن يكون ما فى كل واحدة منها كأنه فى الكل اه (قوله وجعل
الشمس) اى فيهن وهى فى السماء الرابعة وقيل فى الخامسة وقيل فى الشتاء فى الرابعة وفى الصيف فى
السابعة وروى عن ابن عباس وابن عمر أن الشمس والقمر وجههما على السماء وقفاهما على الارض
اه خطيب (قوله سراجا) اى مثل السراج فشبته لانها تزيل ظلمة الليل عن وجه الارض كما يزيلها
السراج عما حوله اه بيضاوى (قوله وهو) اى المصباح أقوى من نور القمر هذا ليس بصواب لان القمر
أقوى من المصباح كما هو مشاهد فالاولى جعل الضمير راجعا للضوء المفهوم من مضيئا اه قارى وقوله
كما هو شاهد للمشاهد خلافه وهو أن المصباح فى محل اتشارضه أقوى من القمر وان كان القمر أوسع
امتدادا منه ودليل ذلك ان الانسان اذا وضع المصباح فى القمر يقرأ الخط فى ضوءه كالشمعة والقنديل
وأما بدون المصباح فلا يقرأ الخط فى ضوء القمر الا القليل من الناس اه (قوله خلقكم) اى أنشأكم منها
فاستعير الانبات للانشاء والخلق لانه ادل على الحدوث والتكون من الارض اى لانه محسوس وقد
تكرر احساسه فكان أظهر فى الدلالة على الحدوث والتكون من الارض اه من البيضاوى والشهاب
وفى الكرخى فان قلت كيف أثبتكم والحيوان ضد النبات فالجواب كما أشار اليه الشيخ المصنف أنه
استعارة للخلق والاخراج من الارض بواسطة آدم عليه السلام اه (قوله نباتا) يجوز أن يكون مصدرا
لأنبت على حذف الزوائد ويسمى اسم مصدر ويجوز أن يكون مصدرا للنبتم مقدر اى فنبتم نباتا فيكون
منصوبا بالمطاوع المقدر قال الزخشرى أو نصب بأثبتكم لتضمنه معنى نبتم اه سمين (قوله مقبورين)
حال (قوله مبسوطة) اى لا سمنة (قوله لتسلكوا منها سبلا فجاجا) اى طرقا واسعة جمع فج وهو
الطريق الواسع وقيل هو المسلك بين الجبلين ومن متعلقة بما قبلها لمافية من معنى الاتحاد أو بمضمر
هو حال من سبلا اى كائنة من الارض ولولا تأخر لكان صفة لها اه أبو السعود وفى الانبياء
تقديم الفجاج فقال فجاءا سبلا لتناسب الفواصل هنا اه سمين (قوله قال نوح) اى بعد يأسه
من ايمانهم وقوله عصوني اى كاهم (قوله وبفتحهما) سبعيتان (قوله ومكروا) معطوف
على صلة من كما أشار له بقوله اى الرؤساء اى واتبوا من مكروا وانما اجمع الضمير حملا على
معنى من بعد حمله على لفظها فى قوله من لم يزد ماله وولده اه سمين (قوله مكرا) ككبارا العامة
على ضم الكاف وتشديد الباء وهو بناء مبالغة أبلغ من كبارا بالضم والتخفيف يقال رجل
طوال وحمال وحسان وقرأ عيسى وأبو السمال وابن محيصن بالضم والتخفيف وهو بناء مبالغة
أيضادون الاول وقرأ زيد بن على وابن محيصن أيضا بكسر الكاف وتخفيف الباء قال أبو بكر هو
جمع كبير اه سمين (قوله بان كذبوا نوحا الخ) عبارة الخازن ومكرهم احتيالهم فى الدين وكيدهم

وأذوه ومن اتبعه (وقالوا)
للسفلة (لا تذرنا آلهتك
ولا تذرنا ودا) بفتح الواو
وضمها (ولا سواها ولا
يفوث ويعوق ونسرا) هي
أسماء أصنامهم

ولا يعمل فيه تتلى ولا مال
لان ما بعد اذا لا يعمل
فيما قبلها و (مصحين)
حال من الفاعل في يصرمها
لا في أقسموا و (على حرد)
يتعلق (قادرين) وقادرين
حال وقيل خبر غدوا لانها
حملت على أصبحوا قوله
تعالى (عند ربهم) يجوز
ان يكون ظرفا للاستقرار
وان يكون حالا من (جنات)
* قوله تعالى (بالغة) بالرفع
نعت لايمان وبالنصب على
الحال والعامل فيها الظرف
الاول او الثاني قوله تعالى
(يوم يكشف) أي اذ كر
يوم يكشف وقيل العامل
فيه (خاشعة) ويقرأ تكشف
أي شدة القيامة وخاشعة
حال من الضمير في يدعون
(من يكذب) معطوف
على المفعول أو مفعول معه
﴿سورة الحاقة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (الحاقة) قيل
هو خبر مبتدا محذوف
وقيل مبتدا وما بعده
الخبر على ما ذكر في الواقعة
(وما) الثانية مبتدأ (ادراك)
الخبر والجملة بعده في موضع
نصب و (الطاغية) مصدر
كالعافية وقيل اسم فاعل
بمعنى الزائدة و (سخرها)

لنوح عليه السلام وتحريش السفلة على اذاه وصد الناس عن الايمان والميل اليه والاستماع منه وقيل مكرم
هو قولهم لا تذرنا آلهتك وتعبدوا الله نوح وقال ابن عباس في مكرم قالوا قولا عظيما وقيل افترى على الله
الكذب وكذبوا رسله اه (قوله وقالوا لا تذرنا آلهتك) معطوف أيضا على الصلة اه (قوله
ولا تذرنا ودا) يجوز أن يكون من عطف الخاص على العام ان قيل ان هذه الاسماء لا صنم وان لا يكون ان
قيل انها أسماء رجال صالحين على ما ذكر في التفاسير وقرأ نافع ودا بضم الواو والباقون بفتحها اه
سمين (قوله ولا يفوث ويعوق) قرأهما العامة بغير تنوين فان كانا عربيين فالمنع من الصرف للعامة
والوزن وان كانا أعجميين فللعامة والعجمة وقرأ الاعمش ولا يفوثا ويعوقا مصر وفين لامرين أحدهما
أنه صرفهما للتناسب اذ قبلهما اسمان منصرفان وبعدهما اسم منصرف كما صرف سلاسل والثاني انه
جاء على لغة من يصرف غير المنصرف مطلقا وهي لغة حكاها الكسائي اه سمين (قوله ويعوق ونسرا)
لم يذكر النفي مع هذين الكثرة التكرار وعدم اللبس اه شهاب (قوله هي أسماء أصنامهم) عبارة
الخطيب واختلف المفسرون في هذه الاسماء فقال ابن عباس وغيره هي أصنام وصور كان قوم نوح
يعبدونها ثم عبدتها العرب وهذا قول الجمهور وقيل انها للعرب لم يعبدوها غيرهم وكانت أكبر أصنامهم
وأعظمها عندهم فلذلك خصوا بالذكر بعد قوله لا تذرنا آلهتك وقال عروة بن الزبير كان لآدم خمس
بنين ودوسواع ويغوث ويعوق ونسرو كانوا عبادا فأت رجل منهم فحزنوا عليه فقال الشيطان أنا
أصور لكم مثله اذا نظرتم اليه ذكرتموه قالوا افعال فصوره في المسجد من صفور رصاص ثم مات آخر
فصوره حتى ماتوا كلهم وصورهم فلما تقادم الزمان تركت الناس عبادة الله فقال لهم الشيطان ما لكم
لا تعبدون شيئا قالوا وما نعبد قال آلهتكم والهة آبائكم ألا ترون أنها في مصلاكم فعبدوها من دون الله
تعالى حتى بعث الله نوحا عليه السلام فقالوا لا تذرنا آلهتكم الآية وقال محمد بن كعب أيضا ومحمد بن قيس
بل كانوا قوم صالحين بين آدم ونوح عليهما السلام وكان لهم أتباع يقتدون بهم فلما توازن لهم ابليس أن
يصوروا صورهم ليتذكروا بها اجتهدهم وليتسلوا بالنظر اليها فصورهم فلما ماتوا اجاء آخرون فقالوا ليت
شعري ما هذه الصور التي كان يعبدونها آباؤنا فجاءهم الشيطان فقال كان آباؤكم يعبدونها فترحمهم وتسقيهم
المطر فعبدوها فابتدئت عبادة الاوثان من ذلك الوقت وبهذا المعنى فسر ما جاء في الصحيحين من
حديث عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرا كنيسة رأيتها بأرض الحبشة تسمى مارية فيها تصاوير
لرسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ان أولئك كان اذامات الرجل الصالح منهم بنوا على قبره
مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصور أولئك شر الخلق عند الله يوم القيامة وروى عن ابن عباس أن نوحا
عليه السلام كان يحرس جسد آدم عليه السلام على جبل الهند فيمنع الكافرين أن يطوفوا بقبره فقال لهم
الشيطان ان هؤلاء يفتخرون عليكم ويؤمنون أنهم بنو آدم دونكم وانما هو جسد وأنا أصور لكم مثله
تطوفون به فصور لهم هذه الاصنام الخمسة وحملهم على عبادتها فلما كان أيام الطوفان دفنها الطين
والتراب والماء فلم تزل مدفونة حتى أخرجهما الشيطان لمشركي العرب وكان للعرب أصنام أخر فاللات
كانت لتقديد واساف ونائلة وهبل كانت لاهل مكة وكان اساف بجبال الحجر الاسود ونائلة بجبال الركن
اليمني وكان هبل في جوف الكعبة وقال الماوردي أما ود فهو أول صنم معبود سمي ودالودم له وكان بعد
قوم نوح لكيلب بدومة الجندل في قول ابن عباس وعطاء وأما سواع فكان له ذيل بساحل البحر
في قول وقال الرازي وسواع له مدان وأما يغوث فكان لقطيف من مراد بالجرف من سبا في قول

مستانف أو صفه و (حسوما) مصدر أي قطعاهم وقيل هو جمع

قتادة وقال المهدوي لم ادر ثم لطفان وأما يعوق فكان لهمدان وقيل لم ادر أو أما نسر فكان لذي الكلاع من حمير في قول قتادة ومقاتل وقال الواقدي كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويعوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة النسر الطائر قال البقاعي ولا يعارض هذا انهم صور لناس صالحين لان تصويرهم لم يمكن أن يكون منتزعا من معانيهم فكان ود للكامل في الرجولية وكان سواع امرأة كاملة في العباداة وكان يعوث شجاعا وكان يعوق سابقا ويو كان نسر عظيم طويل العمر اه ومثله في القرطبي (قوله وقد أضلوا) معمول لقول مقدر أي وقال قد أضلوا وهذا القول المقدر معطوف على القول السابق أي قال انهم عصوني وقال قد أضلوا هذا هو الذي ينبغي في تقرير مراد الشارح لانه جمل قوله ولا تزد معطوفا على قد أضلوا واذا كان كذلك لم يصح أن يكون قد أضلوا معطوفا على صلة من اذ يصير التقدير واتبعوهم من قد أضلوا ومن لا تزد الخ فيلزم أن تكون الصلة جملة دعائية وهو غير صحيح فتعين ما تقدم وهو ما قرره أبو حيان صريحا اذا علمت أن ما قاله الكرخي تخليط وتلفيق اه شيخنا وفي السمين قوله ولا تزد معطوف على قوله رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح بعد قال وبعد الواو النائية عنه أي قال انهم عصوني وقال لا تزد أي قال هذين القولين فهما في محل النصب قاله الزمخشري وقال الشيخ ولا تزد عطف على قد أضلوا لانها محكية بقال مضمرة ولا يشترط التناسب في الجمل المتعاطفة بل يعطف خبر على طلب وبالعكس خلافا لمن اشترطه اه وفي الشهاب يعني لا تزد معقول ثان لنوح عليه السلام عطف الله أحدم قوله على الآخرو الوافيه من كلامه تعالى لا من كلام نوح لاستتزاه عطف الانشاء على الاخبار فحكى الله أحدم قوله بتصديره بلفظ قال وحكى قوله الآخر بطفه على قوله الاول وبالواو النائية عن لفظ قال اه فالتقدير وقال لا تزد الخ فهو من عطف الخبر على الخبر أي والظاهر أن قوله انهم عصوني الخ ليس المراد به اخبار اعلام الغيوب بل الشكاية والاعلام بالحزمه ويأسه منهم فهو طلب للنصرة عليهم اه (قوله دعاء عليهم) جواب عما يقال انه مبعوث لهدايتهم وارشادهم فكيف سأل له الدعاء عليهم بالضلال ومحصله أنه انما دعاء عليهم ليأسه من ايمانهم باخبار الله له بذلك كما أشار له الشارح بقوله لما أوحى اليه أنه لن يؤمن من قومك الخ (قوله ماصلة) أي ومن تعليلية (قوله وفي قراءة خطيائهم) أي سبعة (قوله فادخلوا ناراً) أي في الدنيا عقب الاغراق فكانوا يفرقون من جانب وبحرقون في الماء من جانب بقدرة الله تعالى اه خطيب وفي السمين قوله فادخلوا ناراً ويجوز أن يكون من التعبير عن المستقبل بالماضي لتحقيق وقوعه نحو اتى أمر الله وأن يكون على بابه والمراد عرضهم على النار في قبورهم كقوله في آل فرعون النار يعرضون عليها غدوً وعشيا اه (قوله وقال نوح رب الخ) انظر ما للحكمة في تأخير عن قوله مما خطاياهم اغرقوا الخ مع أن مقتضى الظاهر تقديمه عليه لكونه سببا لاغراقهم تأمل ثم رأيت أبا السعد وقال وقال نوح رب الخ عطف على نظيره السابق وقوله مما خطاياهم الخ اعتراض وسط بين دعائه عليه السلام للايذان من أول الامر بان ما أصابهم من الاغراق والاحراق لم يصيبهم الا لاجل خطاياهم التي عددها نوح وإشارة الى أن استحقاقهم للاهلاك لاجلها اه (قوله أي نازل دار) فالديار مأخوذ من الدار فهو خاص بمن ينزلها ولكن المعنى هنا على العموم فلذلك قال والمعنى أحداً وقيل ان دياراً مأخوذ من الدوران وهو التحرك وعلى كل من القولين فأصله ديوار اجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء اه شيخنا وفي السمين قال الزمخشري ديار من الاسماء المستعملة في النفي العام يقال ما بالدار ديار وديور كقيام وقيام وهو فيعال من الدوار أو من الدار

(وقد أضلوا) بها (كثيرا) من الناس بان أمرهم بعبادتها (ولا تزد الظالمين الاضلالا) عطف على قد أضلوا دعا عليهم لما أوحى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (مما) ماصلة (خطاياهم) وفي قراءة خطيائهم بالهمز (أغرقوا) بالطوفان (فادخلوا ناراً) عوقبوا بها عقب الاغراق تحت الماء (فلم يجدوا لهم من دون) أي غير (الله أنصاراً) يمنعون عنهم العذاب (وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً) أي نازل دار والمعنى أحداً (انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا)

أي متابعات و (صرعى) حال و (كأنهم) حال أخرى من الضمير في صرعى و (خاوية) على لغة من أثت النخل و (باقية) نعت أي حالة باقية وقيل هو بمعنى بقية و (من قبله) أي من تقدمه بالكفر ومن قبله أي من عنده وفي جملته و (بالخاطئة) أي جاء بالفعلة ذات الخطأ على النسب مثل تامر ولا بن * قوله تعالى (وتعيا) هو معطوف أي ولتعيا ومن سكن العين فر من الكسرة مثل فخذو (واحدة) توكيد لان النفخة لا تكون الا واحدة (وحملت الارض) بالتخفيف وقرى مشدداً أي حملت الاحوال و (يومئذ) ظرف

من يفجر ويكفر قال ذلك

لما تقدم من الإيحاء اليه
(رب اغفر لي ولو الذي)
وكانا مؤمنين (ولمن دخل
يتى) منزلى أو مسجدى
(مؤمنوا ومؤمنين والمؤمنات)
الى يوم القيامة (ولا ترد
الظالمين الانتارا) هلاكا
فاهلكوا

* (سورة الجن مكية ثمان
وعشرون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* (قل يا محمد للناس أوحى

الى) أى أخبرت بالوحي

من الله تعالى (أنه) الضمير

للشان (استمع لقراءتى

(ففر من الجن) جن نصيبين

(الوقت) (يومئذ) ظرف

(واهية) (هاؤم) اسم

للفعل بمعنى خذوا (وكتابه)

منصوب باقروا لاهؤم

عند البصريين وبهاؤم عند

الكوفيين (راضية) على

ثلاثة أوجه أحدها هي

بمعنى مرضية مثل دافق

بمعنى مدفوق والثانى على

النسب أى ذات رضامثل

لابن وتامر والثالث هي

على بابها وكأن العيشة

رضيت بمحلها وحصولها

في مستحقها أو أنها لا حال

أكمل من حالها فهو مجاز

* قوله تعالى (ما أغنى عنى)

يحتمل النفي والاستفهام

والهاء فى هذه المواضع لبيان

الحركة لتتنق رؤس الآى

و (الجحيم) منصوب بفعل

محذوف (ذرعا سبعون)

صفة لسلسلة وفى تتعلق

(اسلكوه) ولم تمنع الفاء من

ذلك والتقدير ثم فاسلكوه فثم

أصله ديوار ففعل به كما يفعل بأصل سيد وميت اه (قوله من يفجر) أى فى الكلام مجاز الاول لانهم لم
يفجروا وقت الولادة بل بعدها بزمان طويل اه شيخنا (قوله قال ذلك) أى قال لا تذرع على الارض الخ
وأما قوله ولا يلبسوا الخ فاما قاله لعلمه بالتجربة من أحوالهم أن أولادهم يكونون مثلهم اه شيخنا وعبرة
الخطيب فان قيل كيف علم أن أولادهم يكفرون أجيب بأنه لبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فعرف
طباعهم وأحوالهم وكان الرجل منهم ينطلق اليه بانه ويقول له احذر هذا فانه كذاب وان أبى حذرني
منه فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك انتهت (قوله رب اغفر لي ولو الذي) العامة على فتح الدال على
أنه تنبيه والى يريد أبويه وقرأ الحسن بن على رضى الله عنهما ويحيى بن يعمر والنخعي ولولدى تنبيه ولد
يعنى ابنه ساما وحماد وقرأ ابن جبير والجحدري ولو الذى بكسر الدال يعنى أباه فيجوز أن يكون أراد أباه
الا قرب الذى ولده وخصه بالذكر لانه أشرف من الام وأن يريد جميع من ولده من لدن آدم الى من ولده
وهو هنا حال اه سمين (قوله وكانا مؤمنين) واسم أبيه ملك بفتح الحين أو بفتح فسكون ابن متوشلخ بضم
الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام ابن أخنوخ وهو ادريس عليه السلام واسم أمه شمخى
بوزن سكرى بنت أنوش اه شيخنا (قوله منزلى أو مسجدى) أى أو سفينتى اه يضاوى (قوله الى
يوم القيامة) أى فهو دعاء عام لكل مؤمن ومؤمنة فى سائر الامم اه شيخنا (قوله الانتارا) مفعول ثان
والاستثناء مفرغ اه سمين وفى المصباح وتبريت من بابي قتل وتعب اذا هلك ويتعدى بالتضعيف فيقال
تبره والاسم التبار والفعال بالفتح يأتى كثيرا من فعل نحو كلم كلاما وسلم سلاما وودع وداعا اه (قوله
فاهلكوا) أى وغرق معهم صبيانهم أيضا لكان لا على وجه العقاب لهم بل لتشديد عذاب آبائهم وأمهاتهم
باراة هلاك أطفالهم الذين كانوا أعز عليهم من أنفسهم قال عليه الصلاة والسلام يهلكون مهلكا واحدا
ويصدرون مصاد رشى وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله براءتهم قاهلكم بغير عذاب وقيل
أعقم الله تعالى أرحام نساءهم وأبليس أصلا بآبائهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة فلم يكن معهم صبي
حين غرقوا اه أبو السعود

(سورة الجن)

وتسمى سورة قل أوحى اه خطيب (قوله قل يا محمد للناس) ليعرفوا بذلك أنك مبعوث الى الجن
كالانس ولتعلم قريش أن الجن مع تردادهم لاسموا القرآن وعرفوا اعجاز آمنوا اه خطيب (قوله أى
أخبرت بالوحي) أى أخبرني جبريل وفيه دلالة على أنه ﷺ لم يشعر بهم ولا باستماعهم ولم يقرأ عليهم
وانما اتفق حضورهم فى بعض أوقات قراءته وهو قول ابن عباس كما هو ظاهر الآية وروى ابن مسعود أنه
رآهم ورجعه العلماء والحق صحتها وان الاول وقع أولا ثم نزلت السورة ثم أمر بالخروج اليهم والجن
أجسام عاقلة خفيفة يغلب عليها النارية أو الهوائية اه كرخى (قوله أنه استمع) هذا هو القائم مقام
الفاعل لانه هو المفعول الصريح وعند الكوفيين والاختفش يحوز أن يكون القائم مقامه الجار والمجرور
فيكون هذا باقيا على نصبه والتقدير أوحى الى استماع نفرو من الجن صفة لنفرا سمين والنفر الجماعة ما بين
الثلاثة الى العشرة قال البغوى وكانوا تسعة وقيل كانوا تسعة واختلف العلماء فى أصل الجن فروى عن
الحسن البصرى أن الجن ولد ابليس كما أن الانس ولد آدم وأن منهم المؤمن والكافر وأن الكافر هو
الشیطان وروى الضحاك أن الجن ولد الجان وليسوا بشياطين وأن الشياطين ولد ابليس لا يموتون الا
مع ابليس اه خطيب (قوله لقراءتى) قيل كان يقرأ فى هذه الصلاة سورة الرحمن وقيل سورة اقرأ
باسم ربك اه شيخنا (قوله نصيبين) قرية باليمن بالصرى على الاصل وعدمه للعلمية والحكمة اه شيخنا

وذلك في صلاته الصبح
 يظن نخل موضع بين مكة
 والطائف وم الذين ذكروا
 في قوله تعالى واذا صرفنا
 اليك نفرا من الجن الآية
 (فقالوا) لقومهم لما رجعوا
 اليهم (اناسمنا قرا ناعجا)
 يتجرب منه في فصاحته
 وغزارة معانيه وغير ذلك
 (يهدي الى الرشدا) الايمان
 والصواب (فآمنابه ولن
 نشرك) بعد اليوم (بربنا
 أحدا وأنه) الضمير للشأن
 فيه وفي الموضوعين بعده
 (تعالى جدر بنا) تنزهه جلاله
 وعظمته عما نسب اليه
 (ما اتخذ صاحبة) زوجة
 (ولا ولدا) وأنه كان يقول
 سفينا (جاهلنا على الله
 شططا) غلوا في الكذب

لترتيب الخبر عن المقول
 قريبا من غير تراخ والنون
 في (غسلين) زائدة لانه
 غسله أهل النار وقيل
 التقدير ليس له حميم الامن
 غسلين ولا طعام وقيل
 الاستثناء من الطعام والشراب
 لان الجميع يطعم بدليل قوله
 تعالى ومن لم يطعمه وأما
 خبر ليس ههنا أوله وإيهما
 كان خبرا فالآخر اما حال
 من حميم أو معمول الخبر
 ولا يكون اليوم خبرا لانه
 زمانا الاسم جثة و (قليل)
 قد ذكر في الاعراف
 و (تنزيل) في يس و (باليمين)
 متعلق باخذنا أو حال من
 الفاعل وقيل من المفعول
 قوله تعالى (فما منكم من أحد)
 من زائدة وأحد مبتدأ وفي

(قوله في صلاته الصبح) وذلك أنه سار هو وجملة من الصحابة قاصدين سوق عكاظ وهو سوق
 معروف بقرب مكة كانت العرب تقصده في كل سنة مرة في الجاهلية وأول الاسلام وكان في ذلك الوقت
 قد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء فقال بعضهم لبعض ماذا لا من شيء حدث فاضربوا مشارق
 الارض ومغاربها لتتظروا ما الذي حل بيننا وبين السماء حتى منعنا بالشهب فانطلق جماعة منهم فمروا بالنبي
 وأصحابه وهو يصلي بهم الصبح يظن نخل عامدين الى سوق عكاظ فلما سموا القرآن قالوا هذا الذي حال
 بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اناسمنا قرا ناعجا الخ فانزل الله على نبيه قل أوحى الى
 الخ اه خازن وذكر الخطيب في سورة الاحقاف ان صلاته يظن نخل كانت حين رجوعه من الطائف
 فان النبي في السنة الحادية عشرة من النبوة لما أيس من أهل مكة خرج الى الطائف ليدعوم الى الاسلام
 فلم يحويه فانصرف راجعا الى مكة فاقام يظن نخل يقرأ القرآن فربه نفر من جن نصيبين الخ اه (قوله
 بين مكة والطائف) بينه وبين مكة مسيرة ليلة اه شيخنا (قوله في فصاحته) بدل مما قبله على أن في بمعنى
 من أوحى سببية اه وقوله وغزارة معانيه أي كثرتها والغزارة مصدر غزر كظرف وقوله وغير ذلك
 كالاخبار بالمغيبات اه (قوله ولن نشرك ربنا أحدا) هذا يدل على أنهم كانوا مشركين وروى أنهم كانوا
 يهودا وذكر الحسن أن منهم يهودا ونصارى ومجوسا ومشركين اه شيخنا (قوله وأنه تعالى جدر بنا)
 قرأ الاخوان وابن عامر وحفص بفتح أن وما عطف عليها بالواو في ثنتي عشرة كلمة والباقون
 بالكسر وقرأ ابن عامر وأبو بكر وانه لما قام بالكسر والباقون بالفتح واتفقوا على الفتح في قوله وأن
 المساجد لله وتأخيص هذا أن المشددة في هذه السورة على ثلاثة أقسام قسم ليس معه واو المطف فهذا
 لاختلاف بين القراء في فتحه أو كسره على حسب ما جاء به التلاوة واقتضته العربية كقوله قل
 أوحى الى أنه استمع لاختلاف في فتحه لوقوعه موقع المصدر وكقوله اناسمنا قرا ناعجا لاختلاف في كسره
 لانه محكي بالقول القسم الثاني أن يقترب بالواو وهو أربع عشرة كلمة احداها لاختلاف في فتحها وهي
 قوله تعالى وأن المساجد لله وهذا هو القسم الثالث والثانية وانه لما قام كسرهما ابن عامر وأبو بكر وفتحها
 الباقون والاثنتا عشرة الباقية فتحها الاخوان وابن عامر وحفص وكسرهما الباقون كما تقدم تحرى ذلك
 كله والاثنتا عشرة هي قوله وأنه تعالى جدر بنا وأنه كان يقول واناظننا وأنه كان رجال وانهم ظنوا
 وانا المسنا وانا كنا وانا لا ندري وانا ما الصالحون وانا سمعنا وانا ما المسلمون اه سمين (قوله وفي الموضوعين
 بعده) وهما وانه كان يقول وانه كان رجال واسم كان في أولهما ضمير الشأن والجملة بعدها خبرها
 وهي واسمها وخبرها خبران اه من السمين (قوله تنزهه جلاله) فهو من اضافة الصفة للوصف
 فالجد العظمة والجد أيضا ومنه الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد والجد أيضا أبو الابد وأما الجد
 بالكسر فهو ضد الثاني أه سمين وفي القرطبي الجد في اللغة العظمة والجلال ومنه قول أنس كان الرجل
 اذا حفظ البقرة وآل عمران جد في عيونا أي عظم وجل فعنى جدر بنا أي عظمته وجلاله قاله عكرمة
 ومجاهد وقتادة وقال أنس بن مالك والحسن وعكرمة أيضا غناه ومنه قيل لا يحفظ جدور رجل مجدود أي
 محظوظ وفي الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد قال أبو عبيد والخليل أي ذا الغنى منك الغنى انما
 تنفعه الطاعة وقال ابن عباس قدرته وقل الضحك فعمله وقال القرطبي والضحاك أيضا آلاؤه
 ونعمه على خلقه وقال أبو عبيدة والاختفش ماسكه وسليطانه وقال السدي امره وقال سعيد بن جبير
 وانه تعالى جدر بنا أي تعالى ربنا اه (قوله عما نسب اليه) أي من اتخاذ صاحبة والولد

بوصفه بالصحابة والولد
(واناظننا أن) مخففة أى
أنه (إن تقول الانس والجن
على الله كذبا) بوصفه بذلك
حتى تبيننا كذبهم بذلك
قال تعالى (وانه كان رجال
من الانس يعوذون)
يستعيذون (رجال من
الجن) حين يزلون في سفرهم
بمخوف فيقول كل رجل
أعوذ بسيد هذا المكان
من شر سفهائه (فزادهم)
بعوذهم بهم (رهقا) طغيانا
فقالوا سدا الجن والانس
(وانهم) أى الجن (ظنوا كما
ظننتم) يانس (أن) مخففة
أى أنه (لن يبعث الله أحدا)
بعد موته قال الجن (وأنا
لمسنا السماء) رمنا استراق
السمع منها (فوجدناها
ملئت حرسا) من الملائكة
(شديدا وشها) نجوما
محركة وذلك لما بعث النبي
ﷺ (وانا كننا) أى قبل
مبعثه (نقعد منها مقاعد
للسمع) أى نستسمع

الخبر وجهان أحدهما
(حاجزين) وجمع على معنى
أحد وجر على لفظ أحد
وقيل هو منصوب بما ولم
يقعد بمنكم فصلا وأما منكم
على هذا فحال من أحد
وقيل تبين والثاني الخبر
منكم وعن يتعلق بحاجزين
والهاء في أنه للقرآن العظيم
(سورة المعارج)
* (بسم الله الرحمن
الرحيم) * قوله تعالى
(سأل) يقرأ بالهمزة
وبالالف وفيه

وقوله ما اتخذ صاحبة ولا ولدا هذه الجملة مفسرة لما قبلها اه شيخنا (قوله بوصفه الخ) متعلق بفعلوا
(قوله واناظننا الخ) اعتذار من هؤلاء نفر عماد منهم قبل الايمان من نسبة الولد والصاحبة
اليه تعالى وحصل الاعتذار أنهم يقولون اناظننا واعتقدنا أن أحدا لا يكذب على الله وان ما قاله
سفهاؤنا من نسبة الصاحبة والولد اليه حق وصدق فلما أسلمنا وسمعنا القرآن علمنا أنه كذب اه
شيخنا (قوله مخففة) أى واسمها ضمير الشأن مضمرة كقدره والجملة المنفية خبرها والفاصل هنا حرف
النفي وكذبا مفعول به أو نعت مصدر محذوف اه سمين (قوله بوصفه بذلك) أى بالصاحبة والولد
وقوله حتى تبيننا كذبهم بذلك أى بالقرآن وهو متعلق بتبيننا وعبرة غيره حتى تبيننا وظهر لنا بالقرآن
كذبهم اه (قوله قال تعالى وأنه كان رجال الخ) قد جرى الشارح على ان هذه المقالة والتي بعدها من
كلامه تعالى معترضان في خلال كلام الجن المحكى عنهم وهو أحد قولين للفسرين والآخر أنهما أيضا
من جملة كلام الجن وعليه فلا اعتراض في الكلام تأمل (قوله كان رجال) أى في الجاهلية (قوله حين
يزلون الخ) وذلك ان العرب كانوا اذا نزلوا واديا قفرا تبث بهم الجن في بعض الاحيان لانهم لم يكونوا
يتحصنون بذكر الله وليس عندهم دين صحيح ولا كتاب من الله صريح فحملهم ذلك على أن يستجبروا
بعظماهم فكان الرجل يقول عند نزوله أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه فيبيت في أمن وجوار
منهم حتى يصبح فلا يرى الاخير اوربما هدوه الى الطريق وردوا عليه ضالته قال مقاتل كان أول من
تعوذ بالجن قوم من أهل اليمن من بنى حنيفة ثم فشا ذلك في العرب فلما جاء الاسلام صار التعوذ بالله
تعالى لا بالجن اه خطيب (قوله فزادهم) الواو عبارة عن رجال الانس والهاء عبارة عن رجال
الجن كما يفهم من تقريره وقوله فقالوا أى الجن المستعاذ بهم سدا الجن أى غيرنا الذين هم تحت سيادتنا
وقهرنا اه شيخنا وانما قالوا ذلك لما رأوا من استعانة الانس بهم اه (قوله رهقا) في المختار رهقه
غشيه وبابه طرب ومنه قوله تعالى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة وقوله تعالى فزادهم رهقا أى
سفها وطغيانا اه (قوله أن لن يبعث الله أحدا) كقوله أن لن تقول وأن وما في حيزها سادة مسددة مفعولى
الظن والمسئلة من باب الاعمال لان ظنوا يطلب مفعولين وظننتم كذلك وهو من اعمال الثاني للحدف من
الاول اه سمين قال بعضهم والاولى أن يكون من اعمال الاول للحدف من الثاني لان الاول هو
المحدث عنه اه (قوله رمنا) أى قصدنا وطلبنا فاللس مستعار للطلب يقال لمسه والتمسه وتلمسه كطلبه
واطلبه وتطلبه اه أبو السعود (قوله فوجدناها) فيها وجهان أظهرهما انها متعدية لواحد لان
معناها أصبنا وصادفنا وعلى هذا فالجملة من قوله ملئت في موضع نصب على الحال والثاني انها متعدية لاثنين
فتكون الجملة في موضع المفعول الثاني وحرسا منصوب على التمييز نحو امتلاء الاناء ماء والحرس اسم
جمع لحارس نحو خدم الخادم والحارس الحافظ الرقيب والمصدر الحراسة وشديدا صفة لحرسا على اللفظ
ولو جاء على المعنى لقييل شدادا بالجمع وقوله وشها جمع شهاب ككتاب وكتب اه سمين (قوله من
الملائكة) أى الذين يرمونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع اه خطيب وقوله نجوما محركة عبارة غيره
وشعلا منقضة من نار الكواكب انتهت وهى أولى لما تقدم له هو أيضا أن الشهاب شعلة نار تتفصل
من الكواكب اه شيخنا (قوله وذلك) أى امتلاؤها بالحرس والشهب اه (قوله مقاعد للسمع)
أى خالية عن الحرس والشهب ومنها متعلق بمقاعد للسمع متعلق بنقعد أى نقعد لاجل السمع أو متعلق
بمضمرة هو صفة المقاعد أى مقاعد كائنة للسمع اه أبو السعود (قوله أى نستسمع) الظاهر أنه بالرفع
تفسير النقعد تفسير مراد ويصح على بعد أن يكون بالنصب تفسير المصدر وهو لا سمع فكأنه

(فن يستمع الآن يحده له
شهابا رسدا) أى رسداله
ليري به (وانا لاندرى أشر
أريد) بعدم استراق السمع
(عن فى الارض أم أراد بهم
رهم رشدا) خيرا (وانامنا
الصالحون) بعد استماع
القرآن (ومنادون ذلك)
أى قوم غير صالحين (كنا
طرائق

ثلاثة أوجه أحدها هي بدل
من الهمزة على التخفيف
والثاني هي بدل من الواو
على لغة من قال هما يتساو لان
والثالث هي من الياء من
السيل والسائل يبنى على
الوجه الثلاثة والباء بمعنى
عن وقيل هي على بابها
أى سأل بالعذاب كما يسيل
الوادى بالماء واللام تتعلق
بواقع وقيل هي صفة أخرى
للعذاب وقيل يسأل وقيل
التقدير هو للكافرين
(ومن) تتعلق بدافع أى
لا يدفع من جهة الله وقيل
تتعلق بواقع ولم يمنع النفي
ذلك لان ليس فعل (ذى)
صفة لله تعالى و (تخرج)
مستأنف و (يوم تكون)
بدل من قريب (ولا يسأل)
بفتح الياء أى حميما عن
حاله ويقرأ بضمها والتقدير
عن حميم و (يصرونهم)
مستأنف وقيل حال و جمع
الضمير على معنى الحميم و
(يود) مستأنف أو حال من
ضمير المفعول أو المرفوع
و (لو) بمعنى ان قوله تعالى
(نزاعة) أى هي نزاعة
وقيل هي بدل من لظى
وقيل كلاهما خبر

قال لنستمع اه شيخنا (قوله الان) ظرف حالى واستعير هنا للاستقبال اه سمين أى لانهم لا يريدون
به وقت قولهم فقط (تنبيه) اختلفوا هل كانت الشياطين تقذف قبل البعث أو ذلك أمر حدث بمبعث
النبي ﷺ فقال قوم لم تكن السماء تحرس فى الفترة بين عيسى و محمد ﷺ خمسمائة عام وانما كان
من أجل بعثة النبي ﷺ فلما بعث منعوا من السموات كلها وحرسوا باللائكة والشهب وقال عبد الله
ابن عمر لما كان اليوم الذى نبى فيه رسول الله ﷺ منعت الشياطين ورموا بالشهب وقال الزمخشري
والصحيح أنه كان قبل البعث فلما بعث ﷺ كثرت الرجم وازداد زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الانس والجن
ومنع الاستراق أصلا وعن معمر قلت للزهري أكان يري بالنجوم فى الجاهلية قال نعم قلت أرأيت
قوله تعالى وانا كنا نقعد منها قال غلظت وشدد أمرها حين بعث النبي ﷺ فان قيل كيف تعرض
الجن لاحتراق أنفسها بسبب سماع الخبر بعد أن صار ذلك معلوم لهم أجيب بان الله تعالى ينسبهم ذلك
حتى تعظم المحنة اه خطيب (قوله رسدا) صفة لشهابا وهو بمعنى اسم المفعول كأشار له بقوله أى
أرسدله أى أعدوهى له وله متعلق برصدا كما يشير له قوله أى أرسدله اه شيخنا (قوله أشر أريد)
يحوز فيه وجهان أحسنهما الرفع بفعل مضمر على الاشتغال وانما كان أحسن لتقدم طالب الفعل
وهو أداة الاستفهام والثانى الرفع على الابتداء ولقائل أن يقول يتعين هنا الرفع باضمار فعل لمدرک
آخر وهو أنه قد عطف بام فعل فاذا أضمرنا الفعل رافعا كنا قد عطفنا جملة فعلية على مثلها بخلاف
رفعه بالابتداء فانه حينئذ يخرج أم عن كونها عاطفة الى كونها منقطعة الابتأويل بعيد وهو ان
الاصل أشر أريد بهم أم خير فوضع قوله أم أراد بهم رهم رشدا موضع أم خير وقوله أشر ساد مسد
مفعولى ندرى بمعنى انه معلق له وراعى معنى من فى قوله بهم رهم فجمع اه سمين واختلف فيمن
قال وانا لاندرى أشر أريد بمن فى الارض الآية فقال ابن زيد معنى الآية ان ابليس قال لاندرى هل
أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الارض عقبا أو يرسل اليهم رسولا وقيل هو من قول الجن فيما بينهم
قبل أن يستمعوا قراءة النبي ﷺ أى لاندرى أشر أريد بمن فى الارض بارسال محمد ﷺ اليهم
فانهم يكذبونه ويهلكون تكذيبه كاهلك من كذب من الامم أم أراد أن يؤمنوا فيمتدوا فالشر
والرشد على هذا الايمان والكفر وعلى هذا كان عندهم علم بمبعث النبي ﷺ ولما سمعوا قرآته علموا أنهم
منعوا من السماء حراسة للوحى وقيل قالوه لقومهم بعد أن انصرفوا اليهم منذرين أى لما آمنوا أشفقوا
أن لا يؤمن كثير من أهل الارض فقالوا انا لاندرى أيكفر أهل الارض بما آمنابه أم يؤمنون اه
قرطبي (قوله ومنادون ذلك) فيه وجهان أحدهما ان دون بمعنى غير أى ومنا غير الصالحين وهو
مبتدأ وانما فتح لاضافته الى غير متمكن كقوله لقد تقطع بينكم فيمن نصب على أحد الاقوال
والى هذا نحا الاخفش الثانى أن دون على بابها من الظرفية وانها صفة لمخدوف تقديره ومنا فى ريق
أو فوج دون ذلك وحذف الموصوف مع من التبعية كثيرة كقولهم منا ظعن ومنا أقام أى منا
فريق الخ والمعنى ومنا صالحون دون أولئك فى الصلاح اه سمين (قوله أى قوم غير صالحين)
أى غير مبالغين فى الصلاح وفيهم أصل الايمان وانما احتيج لهذا ليتفاير ما هنا مع قوله الآتى وأنا
منا المسلمون الخ هكذا قرره بعض حواشى البيضاوى لكن هذا لا يلاقى صنيع الشارح حيث
قال فرقا مختلفة مسلمين وكافرين اه فهذا يقتضى أن المراد بنير الصالحين هم الكفار تأمل
(قوله كنا طرائق) فيه أوجه أحدها ان التقدير كنا ذوى طرائق أى ذوى مذاهب مختلفة
الثانى أن التقدير كنا فى اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة الثالث أن التقدير كنا فى

قددا) فرقا مختلفين مسلمين
وكافرين (وانا ظننا أن)
مخففة أي أنه (لن نجزمه رباً) أي
الارض ولن نجزمه رباً) أي
لانفوته كائنين في الارض
أو هارين منها الى السماء
(وانا لم اسمعنا الهدى) القرآن
(أمنابه فن يؤمن بربه فلا
يخاف) بتقدير هو بعد الفاء
(بحسب) نقصاً من حسناته
(ولارها) ظلم بالزيادة في
سيئاته (وانا منا المسلمون
ومنا القاسطون) الجاثرون
بكفرهم (فن أسلم فوائك
تحرروا) (رشد) قصدوا
هداية (وأما الفاسقون
فكانوا الجهنم خطباً) وقوداً
وأنا وانهم وانه

وقيل خبران وقيل لظي
يدل من اسم ان نزاعة
خبرها وأما النصب فقيل
هو حال من الضمير في
(تدعو) مقدمة وقيل هي
حال عمادت عليه لظي أي
تتلظي نزاعة وقيل هو حال
من الضمير في لظي على أن
تعملها صفة غالبية مثل
الحرث والعباس وقيل
التقدير أعنى وتدعو ويحوز
ان يكون حالاً من الضمير
في نزاعة اذ لم عمله فيها
(وهلوعا) حال مقدرة
(وجزوعا) حال أخرى
والعامل فيها هلوعاً* واذا
ظرف لجزوعا وكذلك
(منوعا) قوله تعالى (الا
المصلين) هو استثناء من
الجنس والمستثنى منه الانسان
وهو جنس فلذلك ساغ
الاستثناء منه* قوله تعالى

طرائق مختلفة الرابع أن التقدير كانت طرائقنا قد دألى حذف المضاف الذي هو الطرائق واقامة الضمير
المضاف اليه مقامه قاله الزمخشري اه سمين وفي القرطبي وأنا منا الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق
قد ادها من قول الجن أي قال بعضهم لبعض لمدعوا أصحابهم الى الايمان بمحمد ﷺ وانا كنا قبل
استماع القرآن منا الصالحون ومنا الكافرون وقيل ومنادون ذلك أي ومنادون الصالحين في الصلاح
وهو أشبه من حمله على الايمان والشرك كنا طرائق قددا أي فرقاً شتى قاله السدي وقال الضحاك
أدياناً مختلفة وقال قتادة أهواء متباينة والمعنى أنه لم يكن كل الجن كفار بل كانوا مختلفين منهم كفار
ومهم مؤمنون صلحاء ومنهم مؤمنون غير صلحاء وقال ابن المسيب كنا مسلمين ويهودا ونصارى
ومجوسا وقال السدي في قوله تعالى طرائق قددا قال في الجن مثلكم قدرية ومرجئة وخوارج
ورافضة وشيعة وسنية وقال قوم أي وأنا بعد استماع القرآن مختلفون منا المؤمنون ومنا الكافرون
أي ومنا الصالحون ومنا مؤمنون لم يتناهاوا في الصلاح والاول أحسن لانه كان في الجن من آمن
بموسى وعيسى قد أخبر الله عنهم أنهم قالوا انا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصداقاً لما بين يديه
وهذا يدل على ايمان قوم منهم بالتوراة وكان هذا ما بالغه منهم في دعاء من دعوه الى الايمان وأيضا
لأفائدة في قولهم نحن الآن منقسمون الى مؤمنين والى كافر اه (قوله قددا) جمع قدوة بالكسر والمراد
بها الطريقة وأصلها السيرة يقال قد فلان حسنة أي سيرته وهو من قد السير أي قطعه فاستعير
للسيرة المعتدلة والقدر بالكسر سير يقدم من جلد غير مدبوغ اه خطيب فعلى هذا استعمال القدر في
الفرق مجاز اه شيخنا لكن في المصباح مانصه والقدوة الطريقة والفرق من الناس والجمع قد مثل
سدره وسدر وبعضهم يقول الفرق من الناس اذا كان هوى كل واحد على حدة اه (قوله وانا ظننا)
أي علمنا وتيقنا بالتفكير والاستدلال في آيات الله أنا في قبضة الملك وسلطانته لن نفوته بهرب ولا غيره
اه خطيب (قوله في الارض) هو حال وكذلك هو بامصدر في موضع الحال تقديره لن نجزمه كائنين في
الارض أيما كنا في الارض ولن نجزمه هارين منها الى السماء اه سمين (قوله بتقدير هو) أي بعد الفاء ولولا
ذلك لقل لا يخف بالجزم قاله الزمخشري فتقدير المبتدأ يصح دخول الفاء والرفع والالوجب الجزم
وحذف الفاء اه من السمين (قوله وانا منا المسلمون الخ) أي وأنا بعد سماع القرآن مختلفون فنا من
أسلم ومنا من كفر والقاسط الجائر لانه عدل عن الحق والمقسط العادل الى الحق من قسط اذا
جار وأقسط الرابع بمعنى عدل وعن سعيد ابن جبير أن الحجاج قال له حين أراد قتله ما تقول في
قال قاسط عادل فقال القوم ما أحسن ما قال حسبو أنه يصفه بالقسط والعدل فقال الحجاج يا جهالة انه
سماني ظالمًا مشركًا وتلاهم قوله تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم خطباً ثم الذين كفروا بربهم
يعدلون اه خطيب (قوله تحرروا) (رشد) أي قصدوه وطلبوه باجتهاد ومنه التحرر في الشيء
قال الراغب حرى الشيء يحرره أي قصد حراً أي جانبه وتحرراً كذلك اه سمين (قوله فكانوا لجهنم
خطباً) فان قيل الجن مخلوقون من النار فكيف يكونون خطباً لها أجيب بأنهم وان خلقوا منها لكنهم
تغيروا عن تلك الكيفية فصاروا لما ودا هكذا قيل اه خطيب وأيضا النار قويات قديماً كل ضعيفها
فيكون الضعيف خطباً للقوى (قوله وانا وانهم وانه) مبتدأ وقوله في اثني عشر موضعاً خبر
أول وقوله بكسر الهمزة الخ خبر ثان وقوله هي مبتدأ وانه تعالى الخ خبره والجملة اعتراضية
ليبين الاثنى عشر هذا وقوله وانا أي في ثمان مواضع وانا ظننا وانا لم اسمعنا الى آخرها وقوله وأنهم
أي في موضع واحد وأنهم ظنوا وقوله وأنه أي في ثلاثة مواضع وانه تعالى وانه كان يقول وانه

(في جنات) هو ظرف ل(مكرمون)

تعالى وانما المسلمون وما بينهما بكسر الهمزة استئنافا وبفتحة بما يوجه به قال تعالى

ويحوز ان يكونا خبرين و(مهطمين) حال من الذين كفروا وكذلك (عزين) وقبلك معمول مهطمين وعزين جمع عزة والمحذوف منه الواو وقيل الياء وهو من عزوته الى أبيه وعزيت به لان العزة الجماعة وبعضهم منضم الى بعض كما ان المنسوب مضموم الى المنسوب اليه * وعن يتعلق بعزين أي متفرقين عنهما ويحوز ان يكون حالا قوله تعالى (يوم يخرجون) هو بدل من يومهم أو على اضرار أعنى و(سراعا) و(كأنهم) حالان والنصب قد ذكر في المائدة و(خاشعة) حال من يخرجون والله أعلم ﴿سورة نوح عليه السلام﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (ان أنذر) يحوز ان تكون بمعنى أي وأن تكون مصدرية وقد ذكرت نظائره و(طباقا) قد ذكر في الملك و(نباتا) اسم للمصدر فيقع موقع انبات ونبت وتنبيت وقيل التقدير فنبت نباتا و(منها) يحوز ان يتعلق بتسلكوا وان يكون حالا و(كبارا) بالتشديد والتخفيف بمعنى كبير و(ودا) بالضم والفتح لغتان وأما (يعوث ويعوق) فلا ينصرفان لوزن الفعل

كان رجال فصيح قوله في اثني عشر موضعا وقوله هي وانه تعالى أي هي أولها وأنه تعالى وآخرها وانما المسلمون وما بينهما أي بين الاول والاخر وهو عشرة مواضع اه شيخنا (قوله في اثني عشر موضعا) وقبلها موضعان أحدهما بالفتح لا غير أنه استمع نفروا ثانياً بالكسر لا غير اناسمنا قرأنا عجبا وبعدها موضعان أحدهما بالفتح لا غير وان المساجد لله وثانيهما فيه الوجهان وانه لما قام عبدالله فاجلعة ستة عشر ثمان منها يجب فيهما الفتح أنه استمع وأن المساجد وواحدة يجب فيها الكسر اناسمنا وثلاثة عشر يحوز فيها الوجهان الثنا عشرة التي ذكرها الشارح والثالثة عشرة وانه لما قام عبدالله كاسيأتى في كلامه تأمل (قوله استئنافا) هكذا انفرد بهذا القول عن سائر المفسرين والعربين ولم يذكره غيره من المفسرين الا ابن جزى وعبارة السمين ووجه الكسر العطف على قوله اناسمنا فيكون الجميع معمولاً للقول أي فقالوا اناسمنا وقالوا انه تعالى جذربنا الخ اه ويضعف هذا التوجيه بأن من جملة الاثني عشر موضعين هما من كلام الله تعالى كانص عليهما الشارح وهما قوله وانه كان رجال وانهم ظنوا فلا يصح كونهما من قول الجن وحينئذ فعلى هذا التوجيه يتعين كإلحاق بعضهم أن تكون هاتان الجملتان معترضتين في أثناء كلام الجن فلاجل هذا عدل الشارح عن هذا التوجيه الى القول بالاستئناف ليسلم من الاعتراض ويدفع هذا الاعتراض من أصله بأن توجيه السمين المذكور مبنى على أن هاتين الجملتين من جملة كلام الجن وبه قال بعض المفسرين وقوله وبفتحة بما أي بتوجيه يوجه به قال تعالى ونائب الفاعل قال تعالى مع نوع تقدير أي بما يوجه به مقول قال تعالى الخ وقد وجهه بأنه معطوف على أنه استمع فتكون المواضع الاثنا عشر معطوفة على أنه استمع فالمعطوف ثلاثة عشر وسيأتى وان المساجد معطوف عليه أيضا وسيأتى وانه لما قام عبدالله معطوف عليه أيضا على قراءة الفتح فتكون المعطوفات على أنه استمع خمسة عشر وقد اعترض السمين هذا التوجيه ونصه وقد اختلف الناس في ذلك فقال أبو حاتم في الفتح هو معطوف على مرفوع أوحى فتكون كلها في موضع رفع لما لم يسم فاعله وهذا الذي قاله قدره الناس عليه من حيث أن أكثرها لا يصح دخوله تحت معمول أوحى ألا ترى أنه لو قيل أوحى الى أناسمنا السماء وانا كنا وأنا لا ندرى وانما الصالحون وانما سمنا وانما المسلمون لم يستقم معناه وقال مكى وعطف أن على آمنة أتم في المعنى من العطف على أنه استمع لانك لو عطفت واناظنا وانما سمنا وأنه كان رجال من الانس وانا لم نسناو شبه ذلك أي على أنه استمع لم يحز لانه ليس بما أوحى اليه انما هو أمر أخبر وابه عن أنفسهم والكسر في هذا أبين وعليه جماعة من القراء الثاني ان الفتح في ذلك عطف على محل به من آمنة قال الزمخشري كأنه قال صدقناه وصدقنا انه تعالى جذربنا وانه كان يقول سفهنا وكذلك البواقي الا أن مكيا ضعف هذا الوجه فقال والفتح في ذلك على الجمل على معنى آمنة وفيه بعد في المعنى لانهم لم يخبروا انهم آمنوا بانهم لم يسموا الهدى آمنوا به ولم يخبروا انهم آمنوا انه كان رجال انما حكى الله عنهم انهم قالوا ذلك مخبرين عن أنفسهم لاصحابهم فالكسر أولى بذلك وهذا الذي قاله غير لازم فان المعنى على ذلك صحيح وقد سبق الزمخشري الى هذا التخريج الفراء والزجاج الا أن الفراء استشعر اشكالا وانفصل عنه فانه قال فتحت أن لو وقع الايمان عليها وأنت تجدد الايمان يحسن في بعض ما فتح دون بعض فلا يمنع من امضائهن على الفتح فانه يحسن فيه ما يوجب فتح ان نحو صدقنا وشهدنا وقال الزجاج لاسكن وجهه أن يكون محمولا على معنى آمنة به لان معنى آمنة به صدقناه وعلمناه فيكون المعنى صدقنا انه تعالى جذربنا الثالث انه معطوف على الهاء في به أي آمنة به وبانه تعالى جذربنا وبانه كان يقول الخ وهو

من الثقلة واسمها محذوف
أى وانهم وهو معطوف
على أنه استمع (لو استقاموا
على الطريقة) أى طريقة
الاسلام (لا سقيناهم ماء
غدا) كثيرا من السماء
وذلك بعد ما رفع المطر
عنهم سبع سنين (لنفتنهم)
لنختبرهم (فيه) فنعلم كيف
شكرهم علم ظهور (ومن
يعرض عن ذكر ربه)
القرآن (نسلكه) بالنون
بالياء ندخله (عذابا صعدا)
شاقا (وان المساجد) مواضع
الصلاة (الله)

والتعريف وقد صرفها
قوم على أنها نكرتان *
قوله تعالى (عما خطاياهم)
ما زائدة أى من أجل
خطاياهم (اغرقوا) وأصل
(ديار ديوار) لأنه فيعال من
دار يدور ثم أدمغ
(سورة الجن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (أوحى الى) يقرأ
أحى بغير واو واصله وحى
يقال وحى وأوحى ثم قلت
الواو المضمومة همزة وما فى
هذه السورة من أن فعضه
مفتوح وبعضه مكسور وفى
بعضه اختلاف فسا كان
معطوفا على استمع فهو
مفتوح لا غير لانها مصدرية
وموضعها رفع بأوحى وما
كان معطوفا على اناسمنا فهو
مكسور لانه حكى بعد
القول وماصح ان يكون
معطوفا على الماء فى به كان على
قول الكوفيين على تقدير
وبان ولا يحيزه

مذهب الكوفيين وهو وان كان قويا من حيث المعنى الا أنه ممنوع من حيث الصناعة لما عرفت من أنه
لا يعطف على الضمير المجرور الاباعادة الجار وقد تقدم تحقيق هذين القولين مستوفى في سورة البقرة
عند قوله وكفر به والمسجد الجرام على أن مكيا قد قوى هذا المذكر آخره وهو حسن جدا قال رحمه الله
يعنى أن العطف على الضمير المجرور دون اعادة الجار فى أن أجود منه فى غيرها لكثرة حذف حرف
الجر مع أن اه (قوله وأن لو استقاموا) هذان قول الله تعالى أى لو آمن هؤلاء الكفار لو سنعنا عليهم
فى الدنيا ولبسطنا لهم الرزق وهذا محمول على الوحى أى وأوحى الى أن لو استقاموا قال ابن الانبارى
ومن قرأ بالكسر فيما تقدم وفتح وأن لو استقاموا أضمر قسما تقديره والله أن لو استقاموا على الطريقة
أو عطفه على أنه استمع أو على أمانه وعلى هذا يكون جميع ما تقدم معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه
اه من القرطبي وقرأ العامة بكسر واو وعلى الاصل والاعمش بضمها تشبها بواو الضمير اه سمين (قوله)
لا سقيناهم ماء غدا) ليس المراد خصوص السقيابل المراد لو سنعنا عليهم فى الدنيا وبسطناهم فى الرزق
واقصر على ذكر الماء لان الخير والرزق كله فى المطر وقال عمر أينما كان الماء كان المال وأينما كان المال كانت
الفتنة اه خطيب (قوله غدا) الغدق بفتح الدال وكسر هالفتان فى الماء الغزير ومنه الغدق الماء
الكثير وللرجل الكثير العدو والكثير النطق ويقال غدقت عينه تغدق أى هطل دمعها غدا وقرأ
العامة غدا بفتح الحين وعاصم فيأروى عنه الاعمش بفتح الغين وكسر الدال وقد تقدم أنها الفتان اه سمين
وفى المصباح غدقت العين غدا من باب تعب كثر ماؤها فهى غدقة وفى التنزيل لا سقيناهم ماء غدا أى
كثيرا وأغدقت اغدا كما كذلك وغدق المطر غدقا وأغدق اغدا مثله وغدقت الارض تغدق من باب
ضرب ابتلت بالغدق اه (قوله من السماء) ليس من مفهوم الغدق وانما مفهومه الكثير سواء كان من
السماء أو من الارض وقوله وذلك الخ لم يظهر مرجع اسم الاشارة فانه ان رجع الى السقيال يستقيم لان
مقتضى لو انتفاؤه فاصير المعنى وانتفت السقيا عنهم بعدما رفع المطر سبع سنين فيقتضى أنهم لم يسقوا
بعد السبع وليس مراد افعلهم راجع لما يفهم من السياق والتقدير ونزول الآية كان بعدما رفع الخ اه
شيخنا (قوله لفتنتهم فيه) أى فى الماء بسببه وقوله كيف شكرهم أى هل يشكرون أو يكفرون وقوله علم
ظهور أى للخلائق والافهوتعالى لا يخفى عليه شئ اه شيخنا (قوله ندخله) أشار به الى جواب
ما يقال ان سلك يتعدى للمفعول الثانى بنى وانما عدى له هنا بنفسه وحاصل الجواب أنه انما عدى له هنا
بنفسه لتضمنه معنى ندخله كفى الكشف اه شهاب (قوله صعدا) مصدر صعد بكسر العين كفرح
ووصف به العذاب على تأويله باسم الفاعل فلذلك قال شاقا وهذا تفسير باللازم والافعى الصعود والعلو
والارتفاع فكانه قال عذابا يغمره ويعلو عليه اه شيخنا (قوله وأن المساجد) بالفتح لا غير معطوف
على انه استمع اى وأوحى الى أن المساجد لله أى مختصة به والمساجد قيل جمع مسجد بكسر الجيم وهو
موضع السجود وقال الحسن أراد بها كل البقاع لان الارض جعلت كلها مسجدا للنبي ﷺ يقول أينما
كنتم فصلوا وأينما صليتم فهو مسجد وقيل انه جمع مسجد بالفتح مراد به الاعضاء الواردة فى الحديث
الجبهة والانف والركبتان واليدان والقدمان وهو قول سعيد بن المسيب وابن حبيب والمعنى ان هذه
الاعضاء أنعم الله بها عليك فلا تسجد بها غير الله فتجحد نعمة الله وقيل المراد بها البيوت التى تبنيها أهل
الملل للعبادة والقول بانها البيوت المبنية للعبادة أظهر الاقوال ان شاء الله تعالى وهو مروى عن ابن عباس

فلا تدعوا) فيها (مع الله
أحدا) بأن تشركوا كما
كانت اليهود والنصارى إذا
دخلوا كنائسهم ويبيعهم
أشركوا (وأنه) بالفتح
والكسر استثنافا والضمير
للشأن (لما قام عبد الله) محمد
النبي ﷺ (يدعوه) يعبد
ببطن نخل (كادوا) أى
الجن المستمعون لقراءته
(يكونون عليه لبدا) بكسر
اللام وضمها جمع لبدة
كاللبد في ركوب

البصريون لأن حرف الجر
يلزم أعادته عندهم هنا فاما
قوله تعالى وإن المساجد لله
فالفتح على وجهين أحدهما
هو معطوف على أنه استمع
فيكون قد أوحى والثاني
أن يكون متعلقا بتدعوا
أي فلا تشركوا مع الله
أحد إلا المساجد له أى
مواضع السجود وقيل هو
جمع مسجد وهو مصدر
ومن كسر استأنف وأما
وأنه لما قام فيحتمل العطف
على أنه استمع وعلى أن اسمنا
و (شططا) نعت لمصدر
محذوف أى قولا شططا
وكذلك (كذبا) أى قولا
كذبا ويقرأ تقول بالتشديد
فيجوز أن يكون كذبا
مفعولا ونعتا و (رصدا) أى
مرصدا أو ذا الرصاد (أشركوا)
فاعل فعل محذوف أى
أريدشرو (قددا) جمع قدة
مثل عدة وعددو (هرا)
مصدر في موضع الحال قوله
تعالى (وإن لو استقاموا)
أن مخففة من الثقيلة

وأضافة المساجد إلى الله تعالى إضافة تشريف وتكريم وقد تنسب إلى غيره تعريفا قال ﷺ صلاة في
مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام أه قرطبي (قوله فلا تدعوا) أى فلا
تعبدوا مع الله أحدا هذا توبيخ للمشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام وقال مجاهد كانت
اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم ويبيعهم أشركوا بالله فامر الله تعالى نبيه والمؤمنين أن يخلصوا الله
الدعوة إذا دخلوا المساجد كلها يقول فلا تشركوا فيها صنأ أو غيره مما يعبد وقيل المعنى أفردوا المساجد
بذكر الله تعالى ولا تجعلوا غير الله تعالى فيها نصيبا وفي الصحيح من نشد ضالة في المسجد فقو لوالا ردها
الله عليك فإن المساجد لم تبين لهذا وقال الحسن من السنة إذا دخل رجل المسجد أن يقول لا إله إلا الله
لأن قوله تعالى لا تدعوا مع الله أحدا في ضمنه أمر بذكر الله تعالى ودعائه وروى الضحاك عن ابن
عباس أن النبي ﷺ كان إذا دخل المسجد قدم رجلاه اليمنى وقال وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا
اللهم أنا عبدك وزائر لك وعلى كل مزارع حق وأنت خير مزارع فأسألك برحمتك أن تفك رقبتى من
النار وإذا خرج من المسجد قدم رجلاه اليسرى وقال اللهم صب على الخير صبا ولا تنزع عني صالحا ما
أعطيتني أبدا ولا تجعل معي شتى كذا وأجعل لي في الأرض جدا أى غنى أه قرطبي (قوله وأنه لما قام
عبد الله الخ) سياق هذه الآية أنما يظهر في المرة الثانية من مرتى الجن وهى التى كانت بحجرون مكة
وكان معه فيها ابن مسعود وكان الجن اثني عشر ألفا أو أكثر وأما المرة الأولى التى تقدم الكلام فيها
التي كانت ببطن نخل فكانوا فيها تسعة أو سبعة ولا يظهر في حقهم أن يقال كادوا يكونون عليه لبدا كما
لا يخفى فلي تأمل (قوله بالفتح) أى عطفاً على أنه استمع أى وأوحى إلى أنه لما قام عبد الله وكان مقتضى
الظاهر أن يقول لما قلت لكنه عبر عن نفسه بالعبد تواضعا وتذللاً لحضرة الحق كما هو شأنه وعادته
الجميلة أو بالعطف على الهاء في قوله آمنا به على ما تقدم أه شيخنا (قوله يدعوه) حال أى داعياً أى مصلياً
صلاة الصبح كما تقدم أه شيخنا (قوله كادوا يكونون عليه لبدا) قال الزبير بن العوام الجن حين
استمعو القرآن من النبي ﷺ أى كاد يركب بعضهم بعضاً وقال الضحاك وابن عباس رغبة في سماع
الذكر وروى عن مكحول أن الجن يابعوا رسول الله ﷺ في هذه الليلة وكانوا سبعين ألفاً وفرغوا من
بيعته عند انشقاق الفجر وعن ابن عباس أيضاً أن هذه من قول الجن لما رجعوا إلى قومهم أخبر بهم بما
رأوا من طاعة أصحاب النبي ﷺ وأثامهم به في الركوع والسجود وقيل المعنى كاد المشركون يركب
بعضهم بعضاً حردا على النبي ﷺ وقال الحسن وقتادة وابن زيد يعنى لما قام عبد الله محمد بالدعوة تلبد الانس
والجن على هذا الأمر ليطفؤه فأبى الله إلا أن ينصر ويتم نوره واختار الطبري أن يكون المعنى كادت
العرب يجتمعون على النبي ﷺ ويتظاهرون على إطفاء النور الذى جاء به أه قرطبي (قوله بكسر
اللام وضمها) سبعيتان وقوله جمع لبدة بكسر اللام كسدة وسدر وهذا على القراءة الأولى وبضمها
كفرقة وغرف وهذا على القراءة الثانية وقوله كاللبد تفسير للتشبيه وكان الأولى أن يقول أى كاللبد وفى
المختار اللبد بوزن الجلد واحد اللبد واللبدة أخص منه قلت وجمعها لبد ومنه قوله تعالى كادوا يكونون
عليه لبدا هو في القرطبي قال مجاهد لبد أى جماعات وهو من تلبد الشئ على الشئ وتجمع ومنه اللبد الذى
يفرش لتراكم صوفه وكل شئ ألصقته الصاقد يشد يدافقه تلبدته ويقال للشعر الذى على ظهر الأسد لبدة
وجمعها لبد ويقال للجراد الكثير لبد وفيه أربع لغات وهى قرأت فتح الباء وكسر اللام وهى قراءة العامة
وضم اللام وفتح الباء وهى قراءة مجاهد وابن محيص وهشام عن أهل الشام واحداً لبدة بضم اللام

بعضهم بعضاً از دحماً حراً

على سماع القرآن (قال) جيباً
للكفار في قولهم ارجع
عما أنت فيه وفي قراءة قل
(انما ادعوا ربى) الها (ولا
أشرك به أحداً قل انى لا
أملك لكم ضراً) غيا (ولا
رشد) خيراً (قل انى لن
يحيرنى من الله) من عذابه
ان عصيته (أحدون أحد
من دونه) أى غيره (ملتجداً)
ملتجأ (الابلاغ) استثناء
من مفعول أملك أى لا أملك
لكم الا البلاغ اليكم (من
الله) أى عنه (ورسالته)
عطف على بلاغا وما بين
المستثنى منه والاستثناء
اعتراض لتأكيد نفى
الاستطاعة (ومن يعص
الله ورسوله) فى التوحيد
فلم يؤمن (فأزاله نار جهنم
خالدين) حال من الضمير
فى له رعاية لعناها وهى
حال مقدرة والمعنى يدخلونها
مقدراً خلودهم (فيها أبداً
حتى اذا رآوا) ابتدائية فيها
معنى الغاية

ولو عوض كالسين وسوف
وقيل لو بمعنى أن وان بمعنى
اللام وليست لازمة كقوله
تعالى لئن لم ينته وقال تعالى
فى موضع آخر وان لم ينتهوا
ذكره ابن فصال فى البرهان
والهاء فى (يدعوه) ضمير
اسم الله أى قام موحداً لله
(ولداً) جمع لبدء ويقراً
بضم اللام وفتح الباء مثل
حطموه وروعت للبالغة ويقراً
مشدداً مثل صوم قوله تعالى
(الابلاغ) هو من غير الجنس

وكسرها وبضم اللام والباء وهى قراءة أبى حيوه ومحمد بن السميقيع وأبى الاشهب والمقلبي
والجحدري واحداً لبدمثل سق فى سق ورهن فى رهن وبضم اللام وتشديد الباء المفتوحة وهى
قراءة الحسن وأبى العالیه والجحدري أيضاً واحداً لبدمثل را كع وركع وساجد وسجد اه (قوله
از دحماً) علة لركوب بعضهم بعضاً وقوله حرصاً علة للعلم اه (قوله قال جيباً للكفار الخ) عبارة
القرطبي سبب نزولها ان كفار قريش قالوا الهانك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارجع عن
هذا فنحن نجيرك فنزلت اه (قوله انما ادعوا ربى) أى أعتمد ربى والمفعول الثانى محذوف فلذا
قدره بقوله الها ولو فسر ادعوا بأعبد لاستغنى عن التقدير المذكور (قوله وفى قراءة قل) أى قراءة
سبعة وعليها فى الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب اه شيخنا (قوله غيا) استعمال الضر فى الغي
من استعمال المسبب فى السبب فهو مجاز مرسل اه شيخنا (قوله قل انى لن يحيرنى الخ) بيان لعجزه
عن شؤن نفسه بعد بيان عجزه عن شؤن غيره اه أبو السعود (قوله ملتجداً) فى القاموس وأخذ اليه
مال كالتحد والملتجأ الملتجأ اه وفى المصباح والملتجأ بالفتح اسم الموضع وهو الملجأ اه (قوله
استثناء من مفعول أملك) أى من مجموع الامرين وهما ضر اورشداً بعد تأويلهما بشياً كأنه قال لا أملك
لكم شيئاً الا بلاغا فهو استثناء متصل هكذا قرر بعض حواشي البيضاوى وعبارة السمين قوله الابلاغ
فيه أوجه أحدها أنه استثناء منقطع لان البلاغ من الله لا يكون داخل تحت قوله ولن أحد من دونه ملتجداً
لانه لا يكون من دون الله بل يكون من الله وباعائه وتوفيقه الثاني انه متصل والمعنى لن أحد سبباً أميل
اليه وأعتصم به الا أن أبلغ وأطيع فيجبرنى واذا كان متصلاً جاز نصبه من وجهين أحدهما وهو الارجح
أن يكون بدلاً من ملتجداً لان الكلام غير موجب والثانى أنه منصوب على الاستثناء الى البدلية ذهب
أبو اسحق الثالث أنه مستثنى من قوله لا أملك لكم ضرراً قال قتادة أى لا أملك لكم الا بلاغا اليكم وقدره
الزغشرى فقال أى لا أملك الا بلاغا من الله وقل انى لن يحيرنى جملة معترضة اعترض بها لتأكيد نفى
الاستطاعة قال الشيخ وفيه بعد لطول الفصل بينهما قلت وأين الطول وقد وقع الفصل باكثر من هذا
وعلى هذا فالاستثناء منقطع اه (قوله عطف على بلاغا) أى كأنه قيل لا أملك لكم الا التبليغ
والرسالة والمعنى الا أن أبلغ عن الله فاقول قال الله كذا ناسبا قوله اليه وان أبلغ رسالاته التى أوصلنى بها من
غير زيادة ولا نقصان قاله فى الكشف وانما قدر أن أبلغ لكونه معطوفاً على مصدر أبلغ المضمر فيدل
الاول على ايجاد التبليغ على التأكيذ والثانى على تبليغ أشياء واجبة الارسال وهذا من باب العطف
على التقدير لا الانسحاب لئلا يلزم عطف المفعول به على المفعول المطلق والظاهر أنه معطوف على الله أى
الا أن أبلغ عن الله وعن رسالاته اه كرخى (قوله وما بين المستثنى منه الخ) وهو قوله قل انى لن يحيرنى
الى ملتجداً اه شيخنا (قوله فى التوحيد) فن عبارة عن الكافر وقرينة هذا الحمل قوله خالدين فيها
أبداً اه شيخنا (قوله فان له نار جهنم) العامة على كسرها جعلوها جملة مستقلة بعد فاء الجزاء وقرأ
طلحة بفتحها على انها مع ما فى حيزها فى تأويل مصدر واقع خبر المبتدأ مضمر تقديره فجزأؤه ان له نار
جهنم أو فحكمه ان له نار جهنم اه سمين (قوله فى له) أى حال من الهاء المجرورة باللام والعامل فى هذه
الحال هو الاستقرار المحذوف لان هذا الظرف خبر عن ان اذا التقدير فأن نار جهنم مستقرة وكائناته اه
شيخنا (قوله حتى اذا رآوا) الظاهر ان اذا شرطية وان قوله فسيعلمون جوابها لكن يشكل عليه
الاستقبال المفاد بالسين وذلك لان وقت رؤية العذاب يحصل علم الضعيف من القوى والسين تقتضى أنه
يتأخر عنه فلي تأمل هذا المحل فانه لم ينبه عليه أحد من المفسرين ولا يتخلص منه الا يجعل السين مجرد

التأكيدي للاستقبال وله نظائر كثيرة اه شيخنا (قوله لمقدر قبلها) أى يدل عليه الحال وهى قوله خالدين فيها أبدأ فان الخلود فى النار يستلزم استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالايان اذلو آمنوا لم يخلدوا فى النار اه شيخنا ولو جعلت لمجرد الابتداء من غير ملاحظة معنى الغاية كما أشار اليه القرطبي لكان أسهل وأوضح فتكون جملة مستقلة بالافادة (قوله من العذاب) بيان لما (قوله من أضعف) يجوز فى من أن تكون استهامية فترفع بالابتداء وأضعف خبره والجملة فى موضع نصب سادة مسد المفعولين لانها معلقة للعلم قبلها وأن تكون موصولة وأضعف خبر مبتدأ مضمرا أى هو أضعف والجملة صلة وعائد وحسن الحذف طول الصلة بالتمييز والموصول مفعول للعلم بمعنى العرفان اه سمين وناصرا تمييز على حد أنأ كثر منك مالا وكذا قوله وأقل عددا وقوله أعوانا الظاهر أنه تفسير معنى لمجموع الامرين ناصرا وعددا وقوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثانى هو قوله أو يوم القيامة والظاهر أن هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين اه شيخنا وقوله أو أنها هذا الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وفى الخطيب أى أنا وان كنت فى هذا الوقت وحيدا مستضعفا وأوم وأقل عددا وان كانوا الآن بحيث لا يحضهم عدد الا الله تعالى فيالله ما أعظم كلام الرسل حيث يستضعفون أنفسهم ويذكرون قوتهم من جهة مولا م الذى بيده الملك وله جنود السموات والارض بخلاف الجبابرة فانهم لا كلام لهم الا فى تعظيم أنفسهم وازدراء غيرهم اه (قوله فقال بعضهم) هو النضر بن الحرث أى قال لما سمع قوله تعالى حتى اذاروا الخ وقال استهزاء وانكار للعذاب وقوله الوعد عبارة غير متي يكون هذا الموعود اه (قوله أقرب) خبر مقدم وماتوعدون مبتدأ مؤخر ويجوز أن يكون قريب مبتدأ لاعتداده على الاستفهام وماتوعدون فاعل به أى أقرب الذى توعدون نحو أقام أبوك وما يجوز أن تكون موصولة فالعائد محذوف وأن تكون مصدرية فاعلها توأم الظاهر أنها متصلة وقال الزمخشري فان قلت ما معنى أم يحمل له ربى أمدا والامد يكون قريبا وبعيدا ألا ترى الى قوله تودلوان بينها وبينه أمدا بعيدا قلت كان النبي صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكأنه قال ما أدري أهو حال متوقع فى كل ساعة أم مؤجل ضربت له غاية اه سمين وفى الخطيب أقرب ماتوعدون أى فيكون واقعا الآن أو قريبا من هذا الاوان بحيث يتوقع عن قرب وقوله أم يحمل أى أم بعيد يحمل له ربى أمدا فلا يتوقع دون ذلك الامد فهو فى كل حال متوقع فكونوا على غاية الحذر لانه لا بد من وقوعه لا كلام فيه وانما الكلام فى تعيين وقته وليس الى فان قيل أليس انه صلى الله عليه وسلم قال بثت أنا والساعة كهاتين فكان عالما بقرب وقوع القيامة فكيف قال ههنا لا أدري أقرب أم بعيد الخ أجيب بان المبادىء بقرب وقوعه الذى علمه هو أن ما بقى من الدنيا أقل مما انقضى فهذا القدر من القرب معلوم وأما معرفة مقدار القرب فغير معلوم اه (قوله لا يعلمه الا هو) صفة لا جلا (قوله عالم الغيب) العامة على رفعه اما بدلا من ربى واما بيان الله واما خبر مبتدأ مضمرا أى هو عالم وقرىء بالنصب على المدح وقرأ السدى علم الغيب فعلا ماضيا ناصبا للغيب اه سمين (قوله ما غاب به) لو أسقط به لكان أوضح ويمكن أن يفسر غاب باختص أى ما اختص به عن العباد وعبارة البيضاوى أى علم الغيب المخصوص به علمه اه (قوله فلا يظهر على غيبه) العامة على كونه من أظهر وأحد مفعول به وقرأ الحسن يظهر بفتح الياء والماء من ظهر ثلاثيا وأحد فاعل به اه سمين (قوله أيضا فلا يظهر الخ) استئناف مقرر لما قبله من عدم الدراية والفاء ترتيب عدم الاظهار على تفرد به علم الغيب على الاطلاق أى فلا يطلع على غيبه اطلاعا كاملا ينكشف به حقيقة الحال انكشافا تاما

على كفرهم الى أن يروا ما يوعدون) من العذاب (فسيعلمون) عند حلوله بهم يوم بدر أو يوم القيامة (من أضعف ناصرا أو أقل عددا) أعوانا أم أم المؤمنين على القول الاول أو أنا أم على الثانى فقال بعضهم متى هذا الوعد فنزل (قل ان) أى ما (أدري أقرب ماتوعدون) من العذاب (أم يحمل له ربى أمدا) غاية وأجلا لا يعلمه الا هو (عالم الغيب) ما غاب به عن العباد (فلا يظهر) يطلع (على غيبه أحدا)

و(من أضعف) قد ذكر أمثاله و(من ارتضى) من استثناء من الجنس وقيل هو مبتدأ والخبر (فانه) و(رصد) مفعول يسلك أى ملائكة رصدوا (عددا) مصدر لان أحصى بمعنى عدو ويجوز أن يكون تمييزا والله أعلم

سورة المزمل

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (المزمل) أصله المتزمل فابدلت التاء زايأ وأدغمت وقد قرىء بتشديد الميم وتخفيف الزاي وفيه وجهان أحدهما هو مضاعف والمفعول محذوف أى المزمل نفسه والثانى هو مفتعل فابدلت الفاء ميا قوله تعالى (نصفه) فيه وجهان أحدهما هو بدل من الليل بدل بعض من كل و(الأقليل) استثناء من نصف والثانى هو بدل

موجبا لعين اليقين فليس في الآية ما يدل على نفى كرامات الاولياء المتعلقة بالكشف فان قصر الغاية القصية من مراتب الكشف على الرسل لا يستلزم عدم حصول مرتبة ما من تلك المراتب لغيرهم ولا يدعى احداً واحداً من الاولياء مرتبة الرسل من الكشف الكامل الحاصل بالوحي الصريح اهـ أبو السعود وفي القسطلاني على البخاري مانصه قال الطيبي اطلاع الله الانبياء على الغيب أقوى من اطلاع الاولياء يدل عليه حرف الاستعلاء في قوله على غيبه فضمن يظهر معنى يطلع أي فلا يظهر الله تعالى على غيبه اظهارا تاما وكشفا جليا الامن ارتضى من رسول وان الله تعالى اذا أراد أن يطلع النبي على الغيب يوحى اليه أو يرسل اليه الملك وأما كرامات الاولياء فهي من قبيل التلويحات واللمحات أو من جنس اجابة دعوة فان كشف الاولياء غير تام كالانبياء اهـ ابن لقيمة على ايضاوى (قوله الامن ارتضى) استثناء متصل أي الارسلوا ارتضاء لاظهاره على بعض غيوبه المتعلقة برسالته كما يعرب عنه بيان من ارتضى بالرسول اهـ أبو السعود فقوله من رسول بيان لمن ارتضى اهـ خطيب وفي السمين قوله الامن ارتضى يجوز أن يكون منقطعا أي لكن من ارتضاء فانه يظهره على ما يشاء من غيبه بالوحي وقوله من رسول بيان للارتضى وقوله فانه يسلك بيان لذلك وقيل هو متصل ورصدا قد تقدم الكلام عليه ويجوز أن تكون من شرطية أو موصولة مضمنة معنى الشرط وقوله فانه خبر المبتدأ على القولين وهو من الاستثناء المنقطع أيضا أي لكن والمعنى لكن من ارتضاء من الرسل فانه يجعل له ملائكة رصدا يحفظونه اهـ وقوله على القولين صوابه أن يقول جزاء الشرط على الاول وخبر المبتدأ على الثاني كما هو مقرر في محله (قوله فانه مع اطلاعه الخ) عبارة الخطيب فانه يظهر ذلك الرسول على ما يريد من ذلك الغيب وذلك أنه اذا أراد اظهاره عليه يسلك من بين يديه أي من الجهة التي يعلمها ذلك الرسول ومن خلفه أي الجهة التي تغيب عن علمه فصار ذلك كناية عن كل جهة انتهت وقال أبو السعود فانه يسلك تقرير وتحقيق للاظهار المستفاد من الاستثناء وبيان لكيفيته اهـ اي فانه تعالى يسلك من جميع جوانب الرسول عند اظهاره على غيبه حرسا من الملائكة يحرسونه من تعرض الشياطين لما أظهره عليه من الغيوب المتعلقة برسالته اهـ (قوله يسلك من بين يديه) بابه دخل (قوله ملائكة يحفظونه) أي من الجن أن يستمعوا الوحي فيبلغوه الى الكهنة قبل الرسول فيطردونهم عنه حتى يبلغ ما يوحى اليه وقال مقاتل وغيره كان الله اذا باث رسولا أتاه ابليس في صورة ملك يخبره فيمثم الله من بين يديه ومن خلفه رصدا من الملائكة يحرسونه ويطردون الشياطين عنه فاذا جاءه شيطان في صورة ملك أخبروه بأنه شيطان فيحذره فاذا جاءه ملك قالوا له هذا رسول ربك اهـ قرطبي (قوله حتى يبلغه في جملة الوحي) أي حتى يبلغ ما أظهره عليه من بعض الغيوب حال كونه في جملة الوحي الصادق بالغيب وغيره اهـ شيخنا (قوله يعلم الله الخ) متعلق بيسلك غاية له من حيث انه مترتب على الابلاغ المترتب عليه اهـ أبو السعود وعبرة القرطبي يعلم أن قد بلغوا قال مقاتل وقناة أي يعلم محمد أن الرسل قبله قد بلغوا الرسالة كما بلغ هذا الرسالة وفيه حذف تتعلق به اللام أي أخبرناه بحفظنا الوحي ليعلم أن الرسل قبله كانوا على مثل حاله من التبليغ بالحق والصدق وقيل ليعلم محمد أن قد بلغ جبريل ومن معه اليه رسالة قاله ابن جبير قال ولم ينزل الوحي الاومعه أربعة حفظه من الملائكة عليهم السلام وقيل ليعلم الرسل أن الملائكة يبلغون رسالات ربهم وقيل ليعلم الرسول أن الرسل سواه بلغوا وقيل ليعلم ابليس أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم سليمة من تخليطه واستراق أحواله وقال ابن قتبية أي ليعلم الجن أن الرسل قد بلغوا ما نزل عليهم ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع عليهم وقال مجاهد

من الناس (الامن ارتضى من رسول فانه) مع اطلاعه على ما شاء منه مجزأه (يسلك) يحمل ويسير (من بين يديه) أي الرسول (ومن خلفه رصدا) ملائكة يحفظونه حتى يبلغه في جملة الوحي (ليعلم) الله علم ظهور

من قليلا وهو أشبه بظاهر الآية لانه قال تعالى أو انقص منه أو زد عليه والماء فيهما للنصف فلو كان الاستثناء من النصف لصار التقدير قم نصف الليل الا قليلا أو انقص منه قليلا أي على الباقي والقليل المستثنى غير مقدر فالتقصان منه لا يعقل * قوله تعالى (أشد وطأ) بكسر الواو بمعنى مواطأة وبفتحها وهو اسم للصدر ووطأ على فعل وهو مصدر وطيء وهو تمييز قوله تعالى (تبتيلا) مصدر على غير المصدر واقع وقع تبتل وقيل المعنى بتل نفسك تبتيلا قوله تعالى (رب المشرق) يقرأ بالجر على البدل وبالنصب على اضمار أعني أو بدلا من اسم أو بفعل يفسره (فاتخذ) أي اتخذ رب المشرق وبالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ لالا اله الا هو الخبر قوله تعالى (والمكذبين) هو مفعول معه وقيل هو معطوف و (النعمة) بفتح النون التعم وبكسر ها كثرة الخير * قوله تعالى (ومهلهم

أنه (قد أبلغوا) أى الرسل
(رسالات ربهم) روعى
يجمع الضمير معنى من
(وأحاط بالديهم) عطف
على مقدر أى فعلم ذلك
(وأحصى كل شىء عددا)
تمييز وهو محمول عن المفعول
والاصل أحصى عدد كل شىء
* (سورة المزمل مكية
أو الأقران) أن ربك يعلم إلى
آخرها فتنى تسع عشرة
أو عشرون آية *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا أيها المزمل) النبي وأصله
المتزمل أدغم التاء في
الزى أى المتلفف

قليل (أى تمهيدا قليلا أو
زمانا قليلا) * قوله تعالى (يوم
ترجف) هو ظرف للاستقرار
في خبر أن وقيل هو وصف
لعذاب أى واقعا يوم ترجف
وقيل هو ظرف لآليم
وأصل مهيل مهول
فحذف الواو عند سيويها
وسكنت الياء والياء عند
الاخفش وقلت الواو ياء
قوله تعالى (فصبي فرعون
الرسول) إنما عاده بالالف
واللام يعلم أنه الأول فكأنه
قال فعصاه فرعون قوله تعالى
(يوم) هو مفعول تتقون
أى تتقون عذاب يوم
وقيل هو مفعول كفرتم
أى بيوم (يحمل ولدان)
نعت ليوم والعائد محذوف
أى فيه (منظر) بغير تاء
على النسب أى ذات انقطاع
وقيل ذكر حمل على معنى
السقف وقيل السماء
تذكر وتؤنث * قوله تعالى

ليعلم من كذب الرسل أن المرسلين قد بلغوا رسالات ربهم وقال الزجاج أى ليعلم الله أن رسله قد أبلغوا
رسالات ربهم اه أبو السعود (قوله أن قد أبلغوا رسالات ربهم) أى كما يحجر وسنة من الزيادة والنقصان
اه خطيب (قوله روعى يجمع الضمير معنى من) أى في قوله من ارتضى أى كإحدى روعى اعظمها من بين
يديه ومن خلفه اه شيخنا (قوله وأحاط بالديهم) أى أحاط علمه بما عندهم أى بما عند الرسل وما عند
الملائكة وقال ابن جبير المعنى ليعلم الرسول أن ربهم قد أحاط بالديهم فبلغوا رسالته اه قرطبي (قوله
وأحصى كل شىء عددا) أى أحاط بعدد كل شىء وعرفه فلم يخف عليه منه شىء اه قرطبي وكلام
الخطيب يقتضى أنه تعليل لقوله وأحاط بالديهم فانه قال وأحصى كل شىء عددا من القطر والرمل
وورق الأشجار وزبد البحار وغير ذلك ولو على أقل من مقادير الذر فيما يزل وفيما لا يزال فكيف
لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه اه وعبرة أبى السعود وفائدته بيان أن علمه تعالى ليس على
وجه كلى اجمالى بل هو على وجه جزئى تفصيلى وان الإحصاء تقدير ادبه الاحاطة الاجمالية كفاي قوله
تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها لا تقدر واطى حصرها اجمالا فضلا عن التفصيل وذلك لأن أصل
الاحصاء أن المحاسب اذا بلغ عقدا معينا من عقود الاعداد كالعشرة والمائة والالف وضع حصة
ليحفظ بها كمية ذلك العقد فيدنى على ذلك حسابه انتهت

* (سورة المزمل) *

(قوله مكية) أى في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقوله أو الإلخ أى في قول الثعلبي اه خطيب
(قوله يا أيها المزمل) هذا الخطاب للنبي ﷺ وفيه ثلاثة أقوال الاول قال عكرمة يا أيها المزمل
بالنبوة والمتدثر بالرسالة وعنه أيضا يا أيها الذى زمل هذا الأمر أى حمله ثم فتر الثانى قال ابن عباس يا أيها
المزمل بالقرآن والثالث قال قتادة يا أيها المزمل بثيابه وكان هذا في ابتداء ما أوحى إليه فانه ﷺ لما
جاءه الوحي في غار حراء رجع إلى خديجة وزوجه رجع فؤاده فقال زملوني زملوني لقد خشيت على
نفسى أن يكون هذا مبادى شعرا أو كهانة غايية البغض فقالت له خديجة وكانت وزيرة صدق رضى الله تعالى
وكان ﷺ يبغض الشعر والكهانة غايية البغض فقالت له خديجة وكانت وزيرة صدق رضى الله تعالى
عنها كلا والله لا يخزيك الله أبدا انك تصل الرحم وتقرى الضيف وتعين على نواب الحق ونحو هذا
وقيل انه ﷺ كان نائما في الليل مترملا في قطيفة فنه ونودي بما يجر تلك الحالة التى كان عليها من
التزمل في قطيفته فقيل له يا أيها المزمل قم الليل الخ اه خطيب وفي المصباح زملته بشوبه ترميلا فترملا
مثل لففته فتلفف وزملت الشىء حملته ومنه قيل للبعير زاملة بالهاء للمبالغة لانه يحمل متاع المسافر
اه (فائدة) قال السهيلي ليس المزمل من أسماء النبي ﷺ كاذب اليه بعض الناس وعده في
أسمائه صلى الله عليه وسلم وانما المزمل اسم مشتق من حاله التى كان عليها حين الخطاب وكذا المدثر
وفي خطابه صلى الله عليه وسلم بهذا الاسم فائدتان احدهما الملاطفة فان العرب اذا قصدت
ملاطفة المخاطب وترك المعاتبه سموه باسم مشتق من حاله التى هو عليها كقول النبي صلى الله عليه وسلم
لعلى حين غاضب فاطمة رضى الله عنهما فاتاه وهونائم وقد لصق بحب التراب فقال له قم بأتراب اشعارا
له بانه غير عاتب عليه وملاطفة له وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لحذيفة قم يا نومان وكان نائما ملاطفة
له واشعارا بترك العتب فقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم يا أيها المزمل قم الليل فيه تأنيس له
وملاطفة ليستشعر أنه غير عاتب عليه والفائدة الثانية التنبيه لكل مترملا راقد ليله أن يتنبه إلى
قيام الليل وذكر الله تعالى لان الاسم المشتق من الفعل يشترك فيه مع المخاطب كل من عمل ذلك

بشابه حين مجيء الوحي له
خوفانه لهيبته (قم الليل)
صل (الافليلا نصفه) بدل
من قليلا وقلته بالنظر الى
الكل (أو انقص منه) من
النصف (قليلا) الى الثلث
(أورد عليه) الى الثلثين
وأول للتخير

(ونصفه وثلثه) بالجر حملا
على ثلثي وبالنصب حملا على
أدنى (وطائفة) معطوف على
ضمير الفاعل وجرى
الفصل مجرى التوكيد * قوله
تعالى (ان سيكون) ان مخففة
من الثقيلة والسين عوض
من تخفيفها وحذف اسمها
و (يبتغون) حال من الضمير
في يضر بون قوله تعالى (هو
خير) هو فصل أو بدل أو
تأكيد وخير المفعول الثاني
* (سورة المدثر) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(المدثر) كالزمل وقد ذكر
قوله تعالى (تستكثر) بالرفع
على انه حال وبالجزم على انه
جواب أو بدل وبالنصب
على تقدير ليستكثر والتقدير
في جملة جوابك ان لا تمن
بملك أو بطيكت ترد من
الثواب لسلامة ذلك عن
الابطال بالمن على ما قال
تعالى لا تبطلوا صدقاتكم
بالمن والاذى قوله تعالى (فاذا
نقر) اذا ظرف وفي
العامل فيه ثلاثة أوجه
أحدها هو ما دل عليه
(فذلك) لانه اشارة الى
النقرو (يومئذ) بدل من اذا
وذلك مبتدا والخبر (يوم
عسير) اي نفريوم والثاني العامل فيه ما دل عليه عسير أي تفسير ولا

العمل واتصف بتلك الصفة اه خطيب (قوله حين مجيء الوحي) أي جبريل في ابتداء الرسالة
بعد أن جاءه باقر بأسم ربك وفتح عنه ثلاث سنين اه شيخنا (قوله قم الليل) أي الذي هو وقت الخلوة
والخفية والستر فصل لثاني كل ليلة من هذا الجنس وقف بين يدينا لما ناجاة والانس بما أنزل عليك
من كلامنا فانريد اظهارك واعلاء قدرك في البر والبحر والسرو والجهر اه خطيب والعامة على كسر
الميم لا لتقاء الساكنين وأبو السمال بضمها اتباعا لحركة القاف وقرىء بفتحها طلبا للخفة قال
أبو الفتح والغرض الهرب من التقاء الساكنين فبأي حركة حرك الاول حصل الغرض قلت الآن
الاصل الكسر لدليل ذكره النحويون والليل ظرف للقيام وان استقرقه الحدث الواقع فيه هذا قول
البصريين وأما الكوفيون فيجعلون هذا النوع مفعولا به اه سمين والامر في قم الليل للوجوب
وكان واجبا عليه عليه السلام وعلى أمته بل وعلى سائر الانبياء قبله وأول ما فرض عليه عليه السلام بعد الدعاء
والانذار قيام الليل وقوله الى الثلث أي انقص من النصف الذي تنامه الى أن ينتهي الى ثلث الليل
ففي هذه العبارة قم ثلثي الليل وقوله الى الثلثين أي زد على النصف الذي تنامه حتى تبلغ الثلثين
فمعناها قم ثلثي الليل فيحصل جملة الكلام قم نصف الليل ونم نصفه أو انقص من نصف النوم
سدسا فضمه لنصف القيام أورد على نصف النوم سدسا فانقصه من نصف القيام فقوله وأول للتخير
أي بين قيام النصف وقيام الثلثين الذي هو مفاد قوله أو انقص منه قليلا وقيام الثلث الذي هو مفاد
أورد عليه ولما خير عليه السلام بين هذه المقادير صار هو وأصحابه يقومون كل الليل خوفا من الاخلال
بشيء من المقدار واشتد ذلك عليهم حتى انتفخت أقدامهم فرحمهم الله ونسخ وجوب قيام الليل
في حقه وحقنا بقوله فتاب عليكم فاقروا ما تيسر من القرآن قيل وليس في القرآن سورة نسخ آخرها
أولها الا هذه السورة وكان بين نزول أولها المنسوخ وآخرها الناسخ سنة وقيل ستة عشر شهرا
وهذا على القول بأن السورة كلها مكية وأما على القول بأن قوله ان ربك يعلم الخ مدني فبين النسخ
والمنسوخ عشرين سنة لما علمت أن نزول المنسوخ كان في أول الوحي بمكة ونزول النسخ كان بالمدينة
وأقل ما يتحقق بينهما عشرين سنة وقد قال سعيد بن جبير مكث النبي عليه السلام وأصحابه عشرين سنة يقومون
الليل فنزلت بعد عشرين سنة ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى الخ وقيل نسخ التقدير بمكة وبقي التهجد حتى
نسخ بالمدينة وقيل نسخ أولها وآخرها ثم نسخ آخرها بإيجاب الصلوات الخمس وفي القرطبي واختلف
هل كان قيام الليل فرضا أو نفلا والدلائل تقوى أن قيامه كان فرضا على النبي عليه السلام وحده أو عليه وعلى
من كان قبله من الانبياء أو عليه وعلى أمته على ثلاثة أقوال الاول قول سعيد بن جبير لتوجه الخطاب له
الثاني قول ابن عباس كان قيام الليل فريضة على النبي عليه السلام والانبياء قبله الثالث قول عائشة وابن عباس
أيضا انه كان فرضا عليه وعلى أمته اه من الخطيب والخازن والقرطبي (قوله صل) فالمعنى قم للصلاة
والعبادة واهجر هذه الحالة واشتغل بالصلاة والعبودية اه خازن وفي الخطيب وقيام الليل في الشرع
معناد الصلاة فلذلك لم يقيدوهى جامعة لانواع الاعمال الظاهرة والباطنة وهى عمادها فذكرها دال على
ماعدائها اه (قوله وقلته الخ) جواب عما يقال ان النصف مساو للنصف الآخر فكيف يوصف
بالقلة ومحصل الجواب أنه يوصف بها بالنظر لكل الليل لا بالنظر للنصف الآخر منه اه شيخنا (قوله
وأول للتخير) أي بين قيام نصف الليل وبين الزائد عليه الى الثلثين وبين الناقص عنه الى الثلث فان قلت
هل هذا كسائر الواجبات المخير فيها فالجواب أنه ليس كذلك لان الثالث هنا متحتم عليه فعمله على كل
تقدير كما سيأتى ايضا حاه آخر السورة وما زاد عليه من النصف وأكثر منه يجوز له تركه على كل تقدير

قولا) قرآنا (ثقيلًا) مهيبًا
أوشديدًا لما فيه من التكليف
(ان ناشئة الليل) القيام بعد
النوم

يعمل فيه نفس عسير لان
الصفة لا تتمل في قلبها
والثالث يخرج على قول
الاخفش وهو أن يكون اذا
مبتدأوا الخبر فذلك والفاء
زائدة فاما يومئذ فظرف
لذلك وقيل هو في موضع
رفع بدل من ذلك أو مبتدأ
ويوم عسير خبره والجملة
خبر ذلك و(على) يتعلق
بعسير أو هي نعت له أو
حال من الضمير الذي فيه
أو متعلق (ببستر) أو ما دل
عليه قوله تعالى (ومن
خلقت) هو مفعول معه أو
مطوف و(وحيداً) حال
من التام في خلقت أو من الهاء
المحذوفة أو من من أو من
الياء في ذرني * قوله تعالى
(لا تبقى) يجوز أن يكون
حالاً من سقرو العامل فيها
معنى التعظيم وان يكون
مستأنفاً أي هي لا تبقى و
(لواحة) بالرفع أي هي
لواحة بالنصب مثل لا تبقى
أو حال من الضمير في أي
الفاعل شئت قوله تعالى
(جنود ربك) هو مفعول
يلزم تقديمه ليعود الضمير إلى
مذكور و(أدبر) ودبر
لغتان ويقرأ اذا وادقوله تعالى
(نذيراً) في نصبه أوجه
أحدها هو حال من الفاعل

فالثالث واجب مطلقاً وما عداه مندوب مطلقاً فلا تخيير في واجب على هذا التقدير اه كرخي والظاهر
أن هذا غير مسلم بل كل مقدار من المقادير الثلاثة فامه كان متصفاً بكونه واجباً وان كان في حد ذاته يجوز
العدول عنه الى غيره وهذا لا ينافي كون كل واجباً غير انأمل (قوله ورتل القرآن) أي في أثناء ما ذكر
من القيام اه أبو السعود أي اقرأه بترتيل وتؤدة وتبيين حروف واشباع حركات بحيث يتمكن السامع
من عددها اه خطيب (قوله اناسنقى) أي سننزل وهذه الجملة اعتراض بين الامر بقيام الليل وبين
تعليله بقوله ان ناشئة الليل الخ والقصد بهذا الاعتراض تسهيل ما كلغه من القيام كأنه يقول ان قيام
الليل وان كان عليك فيه مشقة لكنه أسهل من غيره من التكالييف فانا سنلقى عليك الخ اه أبو السعود
وفي السمين قوله اناسنلقى عليك هذه الجملة مستأنفة وقال الزمخشري وهذه الآية اعتراض ثم قال وأراد
بهذا الاعتراض أن ما كلغه من قيام الليل من جملة التكالييف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لان
الليل وقت الثبات والراحة والهدوء فلا بد لمن أحياء من مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه اه يعنى
بالاعتراض من حيث المعنى لان حيث الصناعة وذلك أن قوله ان ناشئة الليل هي أشد وطأً مطابق لقوله
قم الليل فكأنه شبه الاعتراض من حيث دخوله بين هذين المتناسبين اه (قوله مهيباً) يعنى كلاماً عظيماً
جليلاً ذا خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شئ له خطر ومقدار فهو ثقيل وقوله لما فيه من
التكالييف تمليح للثاني أي من الوعد والوعيد والحلال والحرام والحدود والفرائض والاحكام اه
خازن وفي الخطيب واختلف في معنى قوله ثقيل فقال قتادة ثقيل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد
حلاله وجرامه وقال محمد بن كعب ثقيلاً على المنافقين لانه يهتك أسرارهم ويبتل أديانهم وقيل على الكفار
لما فيه من الاحتجاج عليهم والبيان لصلاتهم وسب آلهتهم قال السدي ثقيلاً على كريمة مأخوذة من قولهم
فلان ثقل على أي كرم على وقال الفراء ثقيلاً أي رزينا وقال الحسن بن الفضل ثقيلاً أي لا يحمله الا قلب
مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة بالتوحيد وقال بن زيد هو والله ثقيل مبارك كالثقل في الدنيا ثقل في الميزان
يوم القيامة وقيل ثقيل أي ثابت كشبوت الثقل في محله ومعناه أنه ثابت الاعجاز لا يزول اعجازه أبداً
وقيل ثقيلاً بمعنى أن الثقل الواحد لا يفي بأدراك فوائده ومعانيه بالكلية فالتكلمون غاصوا في بحار
معقولاته والفقهاء بحثوا في أحكامه وكذا أهل اللغة والنحو وأرباب المعاني ثم لا يزال كل متأخر يفوز
منه بفوائد ما وصل اليها المتقدمون فاعلمنا أن الانسان الواحد لا يقوى على الاستقلال بحمله فصار كالجبل
الثقل الذي يعجز الخلق عن حمله والاولى أن جميع هذه المعاني فيه وقيل المراد بالقول الوحي كافي الخبر
أن النبي ﷺ كان اذا أوحى اليه وهو على ناقته وضعت جرائنها أي صدرها على الارض فاستطيع
أن تتحرك حتى يسرى عنه وعن الحرث بن هشام أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك
الوحي فقال له صلى الله عليه وسلم احياناً يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهذا أشد على فيفصم عني
وقدوعيت ما قال وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعني ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل
عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقاً أي يجري عرقه كما يجري
الدم من الفصد وقوله فيفصم عني أي ينفصل عني ويفارقني وقدوعيت أي حفظت ما قال وقال
القشيري القول الثقيل هو قول لا اله الا الله لانه ورد في الخبر لا اله الا الله خفيفة على اللسان
ثقيلة في الميزان اه (قوله ان ناشئة الليل) في الناشئة أوجه أحدها أنها صفة لمحذوف أي ان
النفس الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعتها للعبادة أي تهض وترتفع من نشأت السجادة اذا

السمع للقلب على تفهم القرآن
(واقوم قِيلاً) أي بن قولاً (ان
لك في النهار سباح طويلاً)
تصرفاً في أشغالك لا تفرغ
فيه لتلاوة القرآن (واذكر
اسم ربك) أي قل بسم الله
الرحمن الرحيم في ابتداء
قراءتك (وتبتل) انقطع
(إليه) في العبادة (تبتيلاً)
مصدر بتل جى به رعاية
للفواصل وهو ملزوم
التبتل هو

في فأنذر حال مؤكدة
والثالث هو حال من الضمير
في إحدى والرابع هو حال
من نفس إحدى والخامس
حال من الكبر أو من
الضمير فيها والسادس حال
من اسم ان والسابع ان
نذير في معنى انذار أي فأنذر
انذاراً أو انها لإحدى الكبر
لانذار البشر وفي هذا
الاقوال ما لا نرضيه ولكن
حكمتها والمختار أن يكون
حالا مما دلت عليه الجملة
تقديره عظمت عليه نذيرا
قوله تعالى (لن شاء) هو يدل
بإعادة الجار قوله تعالى (في
جنات) يجوز أن يكون حالا
من أصحاب اليمين وإن يكون
حالا من الضمير في يتساءلون)
قوله تعالى (لم نك من المصلين)
هذه الجملة سدت مسد الفاعل
وهو جواب ما سلككم و
(معرضين) حال من الضمير
في الجارو (كأنهم) حال
هي بدل من معرضين أو من
الضمير فيه و (مستنفرة)
بالكسر نافرة وبالفتح منفرة

ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ إذا ارتفع والثاني أنها مصدر بمعنى قيام الليل على أنها مصدر من نشأ إذا
قام ونهض فتكون كالعاقبة قلها الزخشرى الثالث أنها بلغة الحبشة معناها نشأ الرجل أي قام من الليل
قال الشيخ فعلى هذا هي جمع ناشئ أي قائم قلت يعني أنها صفة لشئ يفهم الجمع أي طائفة أو فرقة ناشئة
والافعال لا يجمع على فاعلة الرابع أن ناشئة الليل ساعاته لأنها تنشأ شيئاً بعد شيء وقيدوا ابن عباس
والحسن بما كان بعد العشاء وما كان قبلها فليس بناشئة وخصصتها عائشة بمعنى آخر وهو أن تكون بعد
النوم فلم يتقدمها نوم لم تكن ناشئة اه سمين وفي المختار وناشئة الليل أول ساعاته وقيل ما ينشأ فيه
من الطاعات اه (قوله وطأ) منصوب على التمييز أي أشد من جهة المواطأة الواقعة فيها قوله موافقة
السمع الخ على تقدير أي موافقة السمع للقلب فيها وعبارة غيره يواطىء فيها السمع للقلب الخ انتهت
ووطء مصدر وواطأ على حد قوله * لفاعل الفاعل والمفاعلة * وقرىء في السمع أيضاً ووطأ بوزن ضرب
ومعناها أشد ثباتاً للقدم ورسوخاً في العبادة اه شيخنا وفي السمين قرأ أبو عمرو وابن عاصروطاء بكسر
الواو وفتح الطاء بعدها ألف والباقون يفتح الواو وسكون الطاء وقرأتادة وشبل عن أهل مكة وطأ
بكسر الواو وسكون الطاء وظاهر كلام أبي البقاء يؤذن أنه قرىء بفتح الواو مع المدفاته قال وطاء بكسر
الواو بمعنى مواطأة وفتحها اسم للمصدر ووطأ على فعل وهو مصدر ووطىء فالوطاء مصدر واطأ كقتال
مصدر قاتل والمعنى أنها أشد مواطأة اه (قوله أي بن قولاً) أي أصوب قراءة وأصح قولاً من النهار لسكون
الاصوات اه خازن (قوله سباح طويلاً) السبح مصدر سبىح وقد استعير من السباحة في الماء فالتصرف
في الحوائج وقال القرطبي السبح الجرى والدوران ومنه السابح في الماء لتقلبه بيديه ورجليه وفرس
سابح شديد الجرى اه خطيب وظاهر القول الثاني أنه لا تجوز فيه هنا اه (قوله لا تفرغ فيه لتلاوة
القرآن) أي فاعليك بها في الليل الذي هو محل الفراغ اه أبو السعود وفي المختار فرغ من الشغل من باب
دخل وفراغاً أيضاً وفرغ الماء بالكسر فراغاً أي انصب وأفرغه غيره وتفرغ الظروف اخلاؤها اه
(قوله واذا كرا اسم ربك) أي دم عليه ليلا ونهاراً على أي وجه كان من تسبيح وتهليل وتحميد و صلاة
وقراءة قرآن ودراسة علم قاله القاضي كالكشف وقول الشيخ المصنف أي قل بسم الله الرحمن
الرحيم في ابتداء قراءتك تبع فيه سهلاً وزاد عليه سهل توصلك ببركة قراءتها إلى ربك وتقطعك عما
سواه اه كرخى (قوله في ابتداء قراءتك) أي سواء قرأت في الصلاة أو في خارجها وهذا إذا قرأت من أول
سورة وأما إذا قرأت من أثناء سورة فإنه ان كان في غير الصلاة سن له أن ييسمّل وان كان فيها لم تسن له
البسملة لان قراءة السورة بعد الفاتحة تعد قراءة واحدة فتأمل (قوله مصدر بتل) أي على حد قوله

وغير ذي ثلاثة مقيس * مصدره كقدس التقديس

وهذا من الشارح إشارة لسؤال حاصله أن هذا المصدر ليس لهذا الفعل وإنما هو مصدر لفعل آخر وقوله
جى به الخ جواب عن السؤال من وجهين الأول من جهة اللفظ وهو رعاية الفواصل الثاني من جهة
المعنى وهو أن هذا المصدر المذكور قد أطلق وأريد به مصدر هذا الفعل المذكور الذي هو التبتل على حد
قوله وضم ما يربع في أمثال قد تلمد افتقوله وهو ملزوم التبتل أي فاطلق التبتل وأريد به لازمه وهو
التبتل الذي هو مصدر الفعل المذكور في الآية اه شيخنا وفي السمين قوله بتبتيلاً مصدر على غير المصدر
وهو واقع موقع التبتل لان المصدر تفعل تفعلاً نحو تصرف تصرفاً وتكرماً وتكرماً وأما التفعيل فمصدر فعل
نحو صرف تصرفاً وقال الزخشرى لان معنى تبتل بتل نفسه فجى به على معناه مراعاة لحق الفواصل

(رب المشرق والمغرب لاله
الاهو فاتخذوه كيلا) موكولا
له أمورك (واصبر على
ما يقولون) أى كفار مكة
من أذاهم (واهجرهم هجرا
جميلا) لاجزع فيه وهذا
قبل الامر بقتالهم (وذرنى)
اتركنى (والمكذبين) عطف
على المفعول أو مفعول معه
والمعنى انا كافيتهم وهم
صناديد قريش (أولى النعمة)
التنعم (ومهلهم قليلا) من
الزمن فقتلوا بعد يسير منه
بيدر (ان لدينا أنكالا)
قيود اتقلا لجمع نكل بكسر
النون (وجحيا) نار محرقة
(وطعما ذاغصة) يفص به
فى الخلق وهو الزقوم أو
الضريع أو الغساقين أو شوك
من نار لا يخرج ولا ينزل
(وعذابا ألما) مؤلما زيادة على
ما ذكر لمن كذب النبى صلى
الله عليه وسلم (يوم ترجف)
تزلزل (الارض والجبال
وكانت الجبال كخيلا) رملا
مجتما (مهيلا) سائلا بعد
اجتماعه وهو من هال يهيل
وأصله مهول استقلت
الضمة على الياء فنقلت الى
الماء وحذفت الواو ثاني
الساكنين لزيادتها وقلت
الضمة كسرة لمجانسة الياء
(انا أرسلنا اليكم) يا أهل مكة
(رسولا) هو محمد صلى الله
عليه وسلم (شاهدا عليكم)
يوم القيامة بما يصدر منكم
من العصيان (كما أرسلنا
الى فرعون رسولا) هو
موسى عليه الصلاة والسلام
(فمضى فرعون الرسول
فأخذناه

والتبتل الانقطاع ومنه امرأة بتول أى انقطعت عن النكاح وتبتل الجبل قطعه اه (قوله رب المشرق
والمغرب) قرى بالرفع كما أشار له الشارح والجرح على أنه بدل من ربك والقراءتان سبعيتان اه شيخنا
(قوله فاتخذوه كيلا) أى على كل من خالفك بأن تفوض جميع أمورك اليه فانه يكفيكما كلها قال
البقاعى وليس ذلك بأن يترك الانسان كل عمل فان ذلك طمع فارغ بل بالاجماع فى طلب كل مآندب
الانسان الى طلبه ليكون متوكلا فى السبب منتظر للسبب فلا يهمل الاسباب ويتركها طامعا فى المسببات
لانه حينئذ يكون كمن يطلب الولد من غير زوجة وهو مخالف لحكمة هذه الدار المبنية على الاسباب اه
خطيب (قوله واصبر على ما يقولون) لما أُرشد رسوله الى كيفية معاملته مع ربه أتبعه ببيان كيفية معاملته
مع الخلق فقال واصبر على ما يقولون ثم لما خطر بالبال أن من بعث لدعوة الخلق وارشادهم كيف يهجر
المكذبين مع أن تهديهم بالمجازاة على الكذب أدخل فى ظهور آثار الرسالة دفع ذلك بقوله وذرنى
والمكذبين يعنى أن الامر كذلك الا أنه يذنبى أن تكل أمر مجازاتهم الى وان لا تهتم بهم اه زاده (قوله
هجر اجميلا) بان تجانبهم وتداريهم ولا تكافئهم وتكل أمرهم الى الله فالله يكفيهم كما قال وذرنى الخ
اه يضاوى (قوله قبل الامر بقتالهم) أى فهو منسوخ (قوله أولى النعمة) نعت للمكذبين والنعمة
بالفتح التنعم وبالكسر الانعام وبالضم المسرة اه سمين (قوله أنكالا) جمع نكل وفيه قولان أشهرهما
أنه القيد وقيل النمل والاول أعرف اه سمين (قوله وهو الزقوم) تقدم له فى الدخان أنه شجر مرمر
أخبت الشجر وسينبتة الله فى أصل الجحيم وقوله أو الضريع سيأتى له فى الفاشية أنه نوع من الشوك
لا ترعاه دابة لحبشه وقوله أو الفسليين تقدم له فى الحاقة أنه صديد أهل النار وقوله لا يخرج ولا ينزل تفسير
لقوله يفص به فكان الاولى ذكره بجنبه كاصنع غيره اه شيخنا (قوله يوم ترجف الارض) منصوب
بالاستقرار العامل فى لدينا الذى هو الخبر فى الحقيقة أى استقر لهم عندنا ما ذكر يوم ترجف الخ وكذا
قوله لمن كذب متعلق بهذا الاستقرار اه شيخنا وفى السمين قوله يوم ترجف الارض فيه وجه أحدها
أنه منصوب بذرنى وفيه بسد والثانى أنه منصوب بالاستقرار المتعلق به لدينا والثالث أنه صفة لعذابا
فيتعلق بمحذوف أى عذابا واقعا يوم ترجف والرابع أنه منصوب باليهاو العامة ترجف بفتح التاء وضم
الجيم مبنيًا للفاعل وزيد بن على يقرؤه مبنيًا للمفعول من أرجفها الله اه (قوله تزلزل) أصله تزلزل
فحذفت منه إحدى التاءين اه شيخنا (قوله وكانت الجبال) أى وتكون الجبال التى هى مراسى الارض
وأوتادها اه خطيب (قوله وحذفت الواو) أى عند سيبويه وأتباعه وكانت أولى بالحذف لانها زائدة
فلذلك قال لزيادتها والكسائى ومن تبعه يقولون المحذوف الياء لان القاعدة ان الذى يحذف لا يلتقاء
الساكنين هو الاول اه شيخنا وفى المختار هال الدقيق فى الجراب صبه من غير كيل وكل شىء أرسله
ارسلنا من رمل أو تراب أو طعام ونحوه فقد هاله فانها أى جرى وانصب وبابه باع وأهال لغة فيه فهو
مهال ومهيل اه وقال الكلبي المهيل هو الذى اذا أخذت منه شىء أتبعك ما بعده اه قرطبي (قوله يا أهل مكة)
أى ففیه التفات من الغيبة فى قوله واصبر على ما يقولون وقوله والمكذبين اه شهاب (قوله كما أرسلنا الخ)
خص موسى وفرعون بالذكر لان أخبارهما كانت مشهورة عند أهل مكة اه عمادى (قوله فمضى فرعون
الرسول) انما عرفه لتقدم ذكره وهذه أل العهدية والعرب اذا قدمت اسما ثم حكمت عنه ثانيا اتوا به معرفا
بالأوتاب ضميره لئلا يلتبس بغيره نحو رأيت رجلا فاكرمت الرجل أو فاكرمته ولو قلت فاكرمت
رجلا لتوهم أنه غير الاول وسيأتى تحقيق هذا عند قوله ان مع المسري سرا وقوله عليه السلام لن

أخذوا بيلا شديدا (فكيف

تتقون أن كفرتم) في الدنيا
(يوما) مفعول تتقون أى
عذابه أى باى حصن
تتحصنون من عذاب يوم
(يحمل الولدان شيئا) جمع
أشيب لشدة هوله وهو يوم
القيامة والاصل في شين شيئا
الضم وكسرت لمجانسة الياء
ويقال في اليوم الشديد يوم
يشيب نواصي الاطفال وهو
مجاز ويجوز أن يكون المراد
في الآية الحقيقة (السماء
منفطر) ذات انقطاع أى
انشقاق (به) بذلك

(فرت) حال وقد معها مقدر
أواخر آخر و (منشرة)
بالتشديد على التكثير
وبالتخفيف وسكون النون من
أنشئت اما بمعنى أمر بذورها
وممكن منه مثل ألحمتك عرض
فلان أو بمعنى منشورة مثل
أحمدت الرجل أو بمعنى أنشأ
الله الميث أى أحياء فكانه
أحياء فيها بذكرة والهاء في
انه للقرآن أولو عياد قوله
تعالى (الأن يشاء الله) أى
الوقت مشيئة الله عز وجل
(سورة القيامة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
في (لا) وجها أحدهما هي
زائدة كازيدت في * قوله
تعالى ثلاثا يعلم والثاني ليست
زائدة وفي المعنى وجها
أحدهما هي نفي القسم بها كما
نفي القسم بالنفس والثاني ان
لا رد لكلام مقدر لانهم قالوا
أنت مقتر على الله في قولك
نبعث فقال لا ثم ابتداء فقال
أقسم وهذا كثير

يغلب عسر يسرين اه سمين (قوله شديدا) عبارة القرطبي أى ثقيل شديدا وضرب وييل وعذاب
وييل أى شديد قاله ابن عباس ومجاهد ومنه مطر وابل أى شديد قاله الاخفش وقال الزجاج أى ثقيل
غليظا ومنه قيل للمطر وابل وقيل مهلا كما والمعنى عاقبناه عقوبة غليظة اه وفي المصباح وبلت السماء
وبلان باب وعدو وبولا اشتد مطرها وكان الاصل وبل مطر السماء فحذف العلم به ولهذا يقال للمطر
وابل والويل الوخيم وزنا ومعنى اه (قوله فكيف تتقون أن كفرتم) أى كيف توجدون الوقاية
التي تقى أنفسكم اذا كفرتم في الدنيا والمعنى لاسبيل لكم الى التقوى اذا أتمت القيامة وقيل معناه فكيف
تتقون العذاب يوم القيامة اذا كفرتم في الدنيا اه خطيب (قوله مفعول تتقون) عبارة السمين يوما
منصوب اما بتقون على سبيل المفعول به تجوز او قال الزمخشري يوما مفعول به أى فكيف تتقون أنفسكم
يوم القيامة وهوله ان بقيتم على الكفر ويجوز أن يكون مفعولا به لكفرتم اذا جعل كفرتم بمعنى جحدتم
أى فكيف تتقون الله وتحشونه ان جحدتم يوم القيامة ولا يجوز أن ينتصب ظرفا لانهم لا يكفرون في
ذلك اليوم بل يؤمنون فيه لاحالة ويجوز أن ينتصب على اسقاط الجار أى ان كفرتم بيوم القيامة والعامه
على تنوين يوم ما جعل الجملة بعده نعتا والمائد محذوف أى يحمل الولدان فيه قاله أبو البقاء ولم يتعرض للفاعل
في يحمل وهو على هذا ضمير البارى تعالى أى يوم ما يحمل الله فيه وأحسن من هذا أن يحمل المائد مضمرا
في يحمل هو فاعله ويكون نسبة الجمل الى اليوم من باب المبالغة أى ان نفس اليوم يحمل الولدان شيئا وقرأ
زيد بن على يوم يحمل باضافة الظرف للجملة والفاعل على هذا هو ضمير البارى تعالى والجمل هنا بمعنى
التصيير فشيئا مفعول ثان وهو جمع أشيب اه (قوله يشيب نواصي الاطفال) في المصباح والشيب
ايضا الشعر المسود وشيب الحزن رأسه وبرأسه بالتشديد وأشابه بالالف وأشابه به فشابه في
المطامع اه وفي القاموس الشيب الشعر وياضه كالشيب وهو أشيب ولا فعلا له أى لا يقال امرأة شيئا
كافى المصباح وقوم شيب وشيب بضمين (قوله وهو مجاز) أى لفظ الشيب مجاز أى كناية عن شدة الهول
وقوله ويجوز الح أى فيكون الشيب على حقيقته وكونه مجاز أو حقيقة في الطرف لا ينافى التجوز السابق
في الاسناد كما هو معلوم والتجوز في الاسناد انما هو على كون الضمير في يحمل راجعا لليوم فان كان راجعا
الى الله كما أشار له الشارح فلا تجوز في الاسناد كما هو ظاهر ممن كلام الشارح فيه نوع اجمال اذ في المقام
توزيع فكون الشيب حقيقة مبنى على ان المراد باليوم آخر اوقات الدنيا وهو عند النفخة الاولى وكونه
مجاز مبني على ان المراد باليوم النفخة الثانية وعبارة الخازن وفي قوله يحمل الولدان شيئا وجها الاول انه
عند نزلة الساعة قبل خروجه من الدنيا فعلى هذا هو على ظاهره الثانى أنه في القيامة فعلى هذا يكون
ذكر الشيب مجاز لان القيامة ليس فيها شيب وانما هو مثل في شدة الامر وهوله وذلك لان الهموم
والاحزان اذا تعاقبت على الانسان أسرع اليه الشيب فلما كان الشيب من لوازم كثرة الهموم والاحزان
جعل الشيب كناية عن الشدة والهول من اطلاق اللازم على الملزوم اه (قوله السماء منفطر به الخ) الجملة
صفة ثانية ليوم ما وقوله ذات انقطاع نحو امرأة مرضع وحائض أى ذات ارضاع وذات حيض
منها أن هذه الصيغة صيغة نسب اى ذات انقطاع نحو امرأة مرضع وحائض أى ذات ارضاع وذات حيض
ومنها أنهم لم تؤنث لان السماء بمعنى السقف قال تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا اه خطيب وفي
السمين قوله السماء منفطر به صفة أخرى أى متشققة بسبب هوله وانما لم تؤنث الصفة لاحد
وجوء منها تأويلها بمعنى المشتق ومنها أنها على النسب أى ذات انقطاع نحو مرضع وحائض ومنها

اليوم لشدة (كان وعده)
 تعالى بمجيء ذلك اليوم
 (مفعولا) أي هو كائن لاحالة
 (ان هذه الآيات المخوفة
 تذكرة) عظة لخلق (فن
 شاء اتخذ إلى ربه سبيلا)
 طريقا بالايان والطاعة (ان
 ربك يعلم أنك تقوم أدنى)
 أقل (من ثلثي الليل ونصفه
 وثلثه) بالجر عطف على ثلثي
 وبالنصب عطفًا على أدنى
 وقيامه كذلك نحو ما أمر به
 أول السورة (وطائفة من
 الذين معك) عطف على ضمير
 تقوم وجاز من غير تأكيد
 للفصل وقيام طائفة من أصحابه
 كذلك للتأسي به ومنهم من
 كان لا يدرى كم صلى من الليل
 وكم بقي منه فكان يقوم الليل
 كله احتياطا فقاموا حتى
 انتفخت أقدامهم سنة أو
 أكثر فخفف عنهم قال
 تعالى (والله يقدر) يحصى
 (الليل والنهار علم أن) مخفة
 من الثقلة واسمها محذوف
 أي انه (لن)

في الشعر فان واو العطف
 تأتي في مبادئ القصائد كثيرا
 يقدر هناك كلام يعطف
 عليه وقرىء لا قسم وفي
 الكلام وجهان أحدهما هي
 لام التوكيد دخلت على الفعل
 المضارع كقوله تعالى وان
 ربك ليحكم بينهم وليست لام
 القسم والثاني هي لام القسم
 ولم تصحبه النون اعتمادا على
 المعنى ولان خبر الله صدق
 فجاز أن يأتي من غير توكيد
 وقيل شبهت الجملة الفعلية

أنها تذكروا وتوثقوا منها انها اسم جنس يفرق بينه وبين واحدته بالتاء فيقال سماء وقد تقدم أن في اسم
 الجنس التذكير والتأنيث ولهذا قال الفارسي هو كقوله تعالى جراد منتشر وأعجاز نخل منقمر يعني
 فجاء على أحد الجائزين والباء في به سببية كما تقدم وجوز الزمخشري أن تكون للاستعانة فانه قال والياء
 في به مثلها في قولك فطرت العود بالقدم فان فطر به اه وفي القرطبي انها بمعنى في وهو ظاهر (قوله كان
 وعده تعالى) أعاد الضمير على الله تعالى وان لم يحركه ذلك العلم به فالو عدم مصدر مضاف لفاعله ويصح
 عوده لليوم فيكون مضافا لمفعوله أي وعديوم القيامة والفاعل محذوف اه كرخي ومعنى مفعولا انه
 مقضى نافذ لا يرد على حد من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله (قوله ان هذه الآيات) أي القرآنية وهي قوله
 ان لدينا أنك لا الح وبعضهم قال ان هذه السورة اه شيخنا (قوله فن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) ان قلت ان
 جعل اتخذ إلى ربه سبيلا جوازا في الشرط اذا شاء لا يصلح شرط بدون ذكر مفعوله أو جعل المجموع
 شرطاً في الجواب قلنا المفعول محذوف أي فن شاء النجاة اتخذ إلى ربه سبيلا أو فن شاء أن يتخذ إلى
 ربه سبيلا اتخذ إلى ربه سبيلا اه كرخي وفي القرطبي ما يقتضي ان الجواب محذوف حيث قال أي من
 أراد أن يؤمن ويتخذ بذلك إلى ربه سبيلا أي طريقا إلى رضاه ورحمته فليرغب فقد أمكن له لانه أظهر له
 الحجج والدلائل اه (قوله بالايان والطاعة) نبه به على أن معنى اتخاذ السبيل التقرب والتوسل بما
 ذكر اه كرخي (قوله ان ربك يعلم الح) شروع في بيان النسخ لقوله قم الليل الح ومحل النسخ هو قوله
 فتاب عليكم وما قبله توطئة لقوله فاقرؤا ما تيسر من القرآن بيان للبدل الذي وقع النسخ اليه وقوله
 وأقيموا الصلاة الح بيان لنسخ ذلك البدل كإسأى ايضاحه اه شيخنا (قوله من ثلثي الليل) بضم اللام
 وسكونها سبعيتان وهذا بخلاف وثلثه فانه بضم اللام لا غير قراءة وان كان لغة يجوز اسكانها اه شيخنا
 (قوله ونصفه وثلثه) قد أوضح الزمخشري هذا المحل فقال وقرىء ونصفه وثلثه بالنصب على معنى انك
 تقوم أقل من الثلثين وتقوم النصف والثلث وهو مطابق لما صر في أول السورة من التخيير بين قيام
 النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام الزائد عليه وهو الأدنى من الثلثين وقرىء بالجاء
 أي تقوم أدنى من ثلثي الليل وأقل من النصف والثلث وهو مطابق للتخيير بين النصف وهو أدنى من
 الثلثين وبين الثلث وهو أدنى من النصف اه وقال عبد الله القاسبي وفي قراءة النصب اشكال لأن يقدر
 نصفه تارة وثلثه تارة وأقل من النصف والثلث تارة فيصح المعنى اه سمين (قوله وقيامه) مبتدأ وقوله
 نحو ما أمر به الح خبره أي مثله وقوله كذلك مفعول فيه في المعنى لانه عبارة عن أدنى من ثلثي الليل الح وعبارة
 الخطيب وقيامه كذلك مطابق لما وقع التخيير فيه أول السورة من قيام النصف بتمامه أو الثلث أو الثلثين
 انتهت فقوله هنا أدنى من ثلثي الليل المراد به الثلثان على سبيل التقريب وهو المذكور أو لا بقوله أو ناقص منه
 قليلا وقوله ونصفه المراد به النصف تقريبا وهو المذكور أو لا بقوله قم الليل الا قليلا ونصفه وقوله وثلثه
 المراد به الثلث تقريبا وهو المذكور أو لا بقوله أو زد عليه ولا يحتاج لقولنا تقريبا الا على قراءة الجراء وأما على
 قراءة النصب فلا مر ظاهر اه شيخنا (قوله وجاز) أي العطف على ضمير الرفع المتصل من غير تأكيد أي
 بالضمير المنفصل وقوله للفصل أي بغير الضمير فهو على حد قول ابن مالك أو فاصل ما وقوله ومنهم من كان
 الح بيان لمحرز من التبعية في قوله من الذين معك اذ مقتضاه ان هناك طائفة لم تقم النصف أو الثلث أو
 الثلثين وقد بين حالها بقوله ومنهم من كان الح اه شيخنا (قوله وقيام طائفة) مبتدأ وقوله كذلك أي أدنى
 من ثلثي الليل الح فهو مفعول فيه وقوله للتأسي به خبر المبتدأ اه (قوله سنة) أي على القول بان

تخصوه) أي الليل لتقوموا

فيما يجب القيام فيه الإتيان
جميعه وذلك يشق عليكم
(فتاب عليكم) رجع بكم إلى
التخفيف (فاقرأوا ما تيسر
من القرآن) في الصلاة بأن
تصلوا ما تيسر (علم أن)
مخففة من النقلة أي أنه
(سيكون منكم مرضى
وآخرون يضرّبون في
الأرض) يسافرون (يبتغون
من فضل الله) يطلبون
من رزقه بالتجارة وغيرها
(وآخرون يقاتلون في سبيل
الله) وكل من الفرق الثلاثة
يشق عليهم ما ذكر في قيام
الليل فخفف عنهم بقيام
ما تيسر

بالجملة الاسمية كقوله تعالى
لعمرك انهم لفى سكرتهم
قوله تعالى (قادرين) أي بلى
نجمها فقادرين حال من
الفاعل و(أمامه) ظرف
أي ليكفر فيما يستقبل
(و) (يسأل) تفسير ليفجر
قوله تعالى (إلى ربك) هو
خبر (المستقر) ويومئذ
منصوب بفعل دل عليه
المستقر ولا يعمل فيه المستقر
لأنه مصدر بمعنى الاستقرار
والمعنى إليه المرجع قوله تعالى
(بل الإنسان) هو مبتدا
(وبصيرة) خبره وعلی
يتعلق بالخبر وفي التأنيث
وجهان أحدهما هي داخلة
للبالغة أي بصير على نفسه
والثاني هو على المعنى أي
هو حجة بصيرة على نفسه
ونسب الابصار إلى الحجة
لما ذكر في بني

السورة كلها مكية وقوله أو أكثر أي ستة عشرة شهرا أي على القول بأنها مكية أيضا أو عشر سنين
على القول بأن قوله ان ربك يعلم الحمدنى كالتقدم نقله عن سعيد بن جبير وقوله فخفف عنهم أي عن
الطائفتين من الصحابة وعن النبي أيضا على المعتمد هذا والمراد وان كان ظاهر عبارته أن الضمير
في عنهم راجع للطائفة التي قامت كل الليل اه شيخنا (قوله أي الليل) أشار به إلى أن الضمير وان تقدم
عليه ذكر الليل والنهار فهو راجع إلى الليل لانه المحدث عنه من أول السورة اه كرخى وقوله
لتقوموا الخ علة للمنفى (قوله رجع بكم إلى التخفيف) أي فالمراد التوبة اللغوية لا التوبة من الذنب
والمراد بالتخفيف الذي رجع بهم إليه ما كان قبل وجوب قيام الليل لكن الرجوع في الجملة لانه قبل
وجوب قيام الليل لم يكن عليهم قيام شيء منه وفي هذا الرجوع والتخفيف وجوب جزء مطلق
يصدق بركتين اه شيخنا وفي البيضاوى فتاب عليكم أي بالترخيص في ترك القيام المقدور ورفع التبعة
فيه كإرفع التبعة عن التائب اه (قوله فاقرأوا ما تيسر من القرآن) بيان للبدل الذي وقع النسخ إليه
أي فندسخ التقدير بالاجزاء الثلاثة إلى جزء مطلق من الليل وسيأتى ان هذا الجزء نسخ أيضا بوجوب
الصلوات الخمس وقوله في الصلاة بيان للمعنى القراءة في الاصل وقوله بأن تصلوا بيان للمعنى المراد هنا
أي فالمراد بالقراءة الصلاة نفسها من اطلاق الجزء على الكل كما صرح به الخطيب وعبارة الكرخى
فاقرأوا ما تيسر من القرآن أشار إلى أحد التأويلين في الآية وعبر عن الصلاة بالقراءة لأنها بعض أركانها
كما عبر عنها بالقيام والركوع والسجود فهو من اطلاق الجزء على الكل وقوله بعد فاقرأوا ما تيسر منه
تأكيد للبحث على قيام الليل بما تيسر كما أشار إليه بعد ودليله ترتب قوله فاقرأوا ما تيسر بالفاء على قوله
أن ان تخصصوه وهذا هو الاصح والثاني حمل القراءة على الحقيقة أي فاقرأوا فيما تصلونه في الليل ما خفف
عليكم ورجحه القرطبي وظاهر الحديث أن النسخ وقع في حقه عليه السلام وحققه وبه قال العلماء وهو
ظاهر كلام الشافعى في الرسالة اه (قوله بأن تصلوا ما تيسر) أي من الصلاة في الليل ولوركتين اه
(قوله علم أن سيكون الخ) استئناف مبين لحكمة أخرى للنسخ فالحكمة الاولى هي قوله علم أن
لن تخصصوه والثانية هي قوله علم أن سيكون الخ اه شيخنا وفي البيضاوى علم أن سيكون منكم مرضى
استئناف مبين لحكمة أخرى مقتضية للترخيص والتخفيف ولذلك كرر الحكم معها مرتبالة عليها
بقوله فاقرأوا ما تيسر منه بعد قوله فاقرأوا ما تيسر من القرآن لان كلامهما بمعنى الآخر باختلاف المرتب
عليه وهو الحكمة سوغ تكرير الحكم مرتباً على كل من العلتين اه مع بعض زيادة (قوله وآخرون
يضرّبون في الأرض الخ) سوى سبحانه وتعالى في هذه الآية بين درجة المجاهدين والمكتسبين للمال
الحلال لفنقة على نفسه وعياله والاحسان فكان هذا دليلا على أن كسب المال بمنزلة الجهاد لان الله جمعه
مع الجهاد في سبيل الله قال عليه السلام ما من جالب يحلب طعاما من بلد إلى بلد فيبيعه بسعريومه الا كانت
منزله عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخرون يضرّبون في الأرض يبتغون من
فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله وقال ابن مسعود أيما رجل جلب شيئا من مدينة من مدائن
المسلمين صابر واحتسابا فباعه بسعريومه كان له عند الله بمنزلة الشهداء وقرأوا آخرون يضرّبون في الأرض
الآية وقال ابن عمر ما خلق الله تعالى مائة أموات بعد الموت في سبيل الله أحب إلى من الموت بين شعبي
رجل ابتغى من فضل الله ضارباً في الأرض وقال طاوس الساعى على الارملة والمسكين كالمجاهد في
سبيل الله اه قرطبي (قوله وغيرها) كطلب العلم (قوله وكل من الفرق الثلاثة الخ) في بعض
النسخ وضع هذه العبارة بعد قوله وأقيموا الصلاة وصورة هذا البعض وآخرون يقاتلون في سبيل

منه ثم نسخ ذلك بالصلوات
الحس (فاقرأ ما تيسر منه)
كأتقدم (وأقيموا الصلوة)
المفروضة (وآتوا الزكاة
واقرضوا الله) بأن تنفقوا
ما سوى المفروض من المال
في سبيل الخير (قرضوا حسنا)
عن طيب قلب (وما تقدموا
لأنفسكم من خير تجدوه
عند الله هو خيرا) مما خلفتم
وهو فصل وما بعده وإن لم
يكن معرفة يشبهها لا متناعه
من التعريف (وأعظم أجرا
واستغفروا الله أن غفور
رحيم) للمؤمنين
(سورة المدثر مكية
خمس وخمسون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا أيها المدثر) النبي صلى
الله عليه وسلم وأصله المتدثر
أدغمت التاء في الدال أي
المتلفف بثيابه عند نزول
الوحى عليه

اسرائيل وقيل بصيرة هنا
مصدر والتقدير ذو بصيرة
ولا يصح ذلك الاعلى التبيين
قوله تعالى (وجوه) هو مبتدا
و (ناصرة) خبره وجاز
الابتداء بالنكرة لحصول
الفائدة ويومئذ ظرف
للخبر ويجوز أن يكون الخبر
محذوفاً أي ثم وجوه وناصرة
صفة وأما (إلى) فتعلق
(ناظرة) الأخيرة وقال
بعض غلاة المعتزلة إلى هنا
اسم بمعنى النعمة أي منتظرة
نعمة ربها والمراد أحباب
الوجوه قوله تعالى (إذا
بلغت) العامل في إذا معني

إلى ربك يومئذ المساق أي إذا بلغت الحلقوم

الله فاقرأ ما تيسر منه كما تقدم وأقيموا الصلاة المفروضة وكل من الفرق الثلاث يشق عليهم ما ذكر
من قيام الليل فحفف عنهم بقيام ما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس وآتوا الزكاة الخ (قوله) ثم
نسخ ذلك أي قيام ما تيسر وقوله بالصلوات الخمس فيه نظر لأن وجوب الصلوات الخمس لا ينافي
وجوب قيام الليل وشرط الناسخ أن يكون حكمه منافياً ومعارضاً لحكم المنسوخ كوجوب العدة بحول
مع وجوبها بأربعة أشهر فليتأمل فالصواب أن يكون النسخ بغير ذلك كالحديث الشريف وهو أن
النبي ﷺ أخبر أعرابيا بأن الله افترض عليه خمس صلوات في كل يوم وليلة فقال الاعرابي هل على
غيرها يارسول الله قال ﷺ لا الآن تطوع اه فقوله لا ينفى وجوب أي صلاة كانت غير الخمس
فينفي وجوب قيام الليل كثيرا كان أو قليلا تأمل (قوله) كأتقدم أي من أن معناه المراد هنا بأن تصلوا
وهذا عين ما تقدم وإنما أعيد تأكيده كما قاله الخازن وغيره وحسنه كونه قدرتب على حكمة أخرى
وهي قوله علم أن سيكون الخ كما أن المؤكد بفتح الكاف قدرتب على حكمة غير هذه وهي قوله علم أن إن
تحصوه الخ اه شيخنا (قوله) وما تقدموا لأنفسكم) ما شرطية وتجذوا جواب الشرط وعند الله ظرف
لتجدوه أو حال من الهاء وخبرها هو المفعول الثاني لتجدوه اه (قوله) مما خلفتم أي تركتم وراءكم اه
وفيه أن الذي يتركه الإنسان يصير ملكا للورثة فلا خير له فيه ولا يثاب عليه والتفضيل المذكور
هنا يقتضي أن فيه خيرا وأجرا وفي اليساوى هو خيرا وأعظم أجرا من الذي تؤخرون إلى الوصية
عند الموت أو من متاع الدنيا اه (قوله) وهو فصل أي ضمير فصل وقوله وما بعده الخ إشارة لسؤال
حاصله أن ضمير الفصل لا يقع إلا بين معرفتين وهما قد وقع بين معرفة ونكرة وقد أجاب عنه بقوله
فهو يشبهها وقوله لا متناعه من التعريف أي بالعبارة غير لا متناعه من التعريف بأداة التعريف
ووجه امتناعه من التعريف بها أنه اسم تفضيل وهو لا يجوز دخول أل عليه إذا كان معه من لفظا
أو تقدير أو هنا من مقدرة كما قال الشارح مما خلفتم اه شيخنا (قوله) واستغفروا الله أي في مجامع
أحوالكم فإن الإنسان لا يخلو عن تفریط اه يضاوى

(سورة المدثر مكية)

أي في قول الجميع اه قرطبي (قوله) يا أيها المدثر) اختلف في أول ما نزل من القرآن اختلافا طويلا
وتحقيق المعتمد منه وطريق الجمع بين الأحاديث المتناقضة فيه أن أول ما نزل على الإطلاق أقرأ باسم ربك
إلى ما لم يعلم وأول ما نزل بعد فترة الوحى يا أيها المدثر إلى والجز فاجهر اه من الخطيب وتقدم في صور
هذه الحاشية استيفاء الكلام على ترتيب القرآن نزولا نقلا عن الخازن رضى الله عنه فراجع ان شئت وفي
أبي السعود روى عن جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال كنت على جبل حراء فوديت يا محمد
انك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئا فنظرت فوق فإذ به قاعد على عرش بين السماء
والارض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت إلى خديجة فقلت دثروني دثروني فنزل جبريل وقال
يا أيها المدثر وعن الزهري أن أول ما نزل سورة أقر إلى قوله تعالى ما لم يعلم ثم انقطع الوحى فحزن رسول
الله ﷺ وجعل يعلو أشواحق الجبال فاتاه جبريل عليه السلام وقال انك نبي الله فراجع إلى خديجة
فقال دثروني وصبوا على ماء باردا فنزل يا أيها المدثر وقيل سمع من قریش ما كرهه فاعتم قطعطى بثوبه
متفكرا كما يفعل المغموم فامر أن لا يدع اندارم وأن أسموه وآذوه وقيل كان نائما متدثرا وقيل المراد
المتدثر بلباس النبوة والمعارف الإلهية اه وفي السمين ومعنى تدثر بلباس الدثار وهو الثوب الذي فوق
الشعار والشعار ما يلي الجسد وفي الحديث انصار شعار والناس دثار وسيف دثار بعيد العهد
بالصقال ومنه قيل للنزل الدارس دثرا لذهاب أعلامه اه (قوله) أدغمت التاء أي بمد قلبها دالا

(قم فأنذر) خوف أهل مكة

النار ان لم يؤمنوا (وربك
فكبر) عظم عن اشراك
المشركين (وثيابك فطهر)
عن النجاسة أو قصرها
خلاف جر العرب ثيابهم

رفعت الى الله تعالى
(والتراقي) جمع ترقية
وهي فعلوة وليست بتفعله
اذ ليس في الكلام ترق
(ومن) مبتدأ و (راق)
خبره أي من رقيها ليبرها
وقيل من رفعها الى الله عز
وجل أملائكة الرحمة أم
ملائكة العذاب قوله تعالى
(فلا صدق) لا بمعنى ما
(ويتعطى) فيه وجهان
أحدهما الالف مبدلة من
طاء والاصل يتعطط أي
يتمدد في مشية كبر أو الثاني
هو بدل من واو والمعنى يمد
مطاه أي ظهره قوله تعالى
(أولئك) وزن أولى فيه
قولان أحدهما فعلى والالف
للإحلاق لا للتأنيث والثاني
هو أفعال وهو على القولين
هنا علم فلذلك لم ينون ويبدل
عليه ما حكى عن أبي زيد
في النوادر هي أولاة بالتاء
غير مصروف فعلى هذا
يكون أولى مبتدأ ولك
الخبر والقول الثاني انه
اسم للفعل مبنى ومعناه
وليك شريعته شرولك
تبين و (سدى) حال وألفه
مبدلة من واو (يعنى) بالياء
على ان الضمير للغير فيكون
في موضع جر ويجوز ان
يكون للنطفة لان التأنيث غير

وتسكينها وقوله أي المتلفف بثيابه أي من الرعب الذي حصل له من رؤية الملك وقوله عند نزول
الوحي أي جبريل عليه السلام اه شيخنا (قوله قم فأنذر) أي قم من مضجعك وارك التدر
بالثياب واشتغل بهذا المنصب الذي نصبك الله له وهو الانذار اه خطيب (قوله وربك فكبر) أي
وخصص ربك بالتكبير وهو وصفه تعالى بالكبرياء عقدا وقولا روى أنه لما نزلت كبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأيقن انه الوحي وذلك أن الشيطان لا يأمر بذلك والفاء فيه وفيما بعده لفادة معنى
الشرط وكأنه قال ومهما يكن من شيء فكبر ربك أو للدلالة على أن المقصود الاول من الامر بالقيام
أن يكبر ربه أي ينزهه عن الشرك والتشبيه فان أول ما يجب معرفة الصانع وأول ما يجب بعد العلم
بوجوده تنزيهه والقوم كانوا مقرين به اه يضاوى وعبرة الكرخى ودخلت الفاء بمعنى الشرط
كأنه قيل وأياما كان فلا تدع تكبيره أي شيء حدث ووقع فلا تدع تكبيره ونحوه قولك زيد فاغضبه
قال النحاة تقديره تنبه فاغضبه زيد الفاء جواب الامر ما على أنه مضمن معنى الشرط وما على أن
الشرط بعده محذوف على الخلاف الذي فيه عديم اه (قوله وثيابك فطهر) أي من النجاسات لان
طهارة الثياب شرط في صحة الصلاة لا تصح الا بها وهي الاولى والاحب في غير الصلاة وقبيح بالمؤمن
الطيب أن يحمل خبثا قال الرازي اذا حملنا التطهير على حقيقته ففي الآية ثلاث احتمالات الاول قال
الشافعي المقصود من الآية الاعلام بأن الصلاة لا تجوز الا في ثياب طاهرة من الانجاس وثانها قال
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان المشركون لا يصونون ثيابهم عن النجاسات فامرهم الله تعالى أن يصون
ثيابه عنها وثالثها روى أنهم القوا على رسول الله ﷺ قدر اقل له وثيابك فطهر عن تلك النجاسات
والقاذورات وقيل هو أمر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجرم الذبول وذلك مما
لا يؤمن معه اصابة النجاسة قال ﷺ ازار المؤمن الى انصاف ساقيه ولا جناح عليه فيما بينه وبين
الكعبين وما كان أسفل من ذلك ففي النار فجعل ﷺ الغاية في لباس الازار الكعب وتوعد على
ما تحته بالنار فبال رجال يرسلون أذيالهم ويطيئون ثيابهم ثم يتكفون رفقها بأيديهم وهذه حالة
الكبر وقال ﷺ لا ينظر الله الى من جر ثوبه خيلاء وفي رواية من جرازه خيلاء لم ينظر الله اليه
يوم القيامة قال أبو بكر يارسول الله ان أحدشني ازارى يسترخى الا أنى أتهد ذلك منه فقال رسول الله
ﷺ لست بمن يصنعه خيلاء وقيل هو أمر بتطهير النفس مما يستعذر من الافعال ويستعجن من
العادات يقال فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذيل اذا وصفوه بالنقاء من المعاييب ومندانس
الاخلاق وفلان دس الثياب للغادر وذلك لان الثوب يلبس الانسان ويشتمل عليه فكفى به عنه
الأتري الى قولهم أعجبني زيد ثوبه كما تقول أعجبني زيد عقله وخلقه ويقولون المجد في ثوبه والكرم
تحت حلتبه ولان الغالب أن من طهر باطنه وتقاه اعتنى بتطهير ظاهره وتنقيته وقال عكرمة سئل ابن
عباس عن قوله تعالى وثيابك فطهر فقال لا تلبسها على معصية ولا على غدر والعرب تقول في وصف
الرجل بالصدق والوفاء طاهر الثياب ويقولون لمن غدرانه دس الثياب وقال أبي بن كعب
لا تلبسها على غدر ولا على ظلم ولا على أثم البسها وأنت بر طاهر وقال الحسن والقرطبي وخلقك
فحسن وقال سعيد بن جبير وقلبك وبيتك فطهر وقال مجاهد وابن زيد وعملك فاصلح وروى
منصور عن أبي رزين قال يقول وعملك أصلح قال واذا كان الرجل خبيث العمل قالوا ان فلانا خبيث
الثياب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يحشر المرء في ثوبه يعني اللذين مات عليهما يعني عمله الصالح
والطالح ذكره المساورى وقيل المراد بالثياب الالهل أي طهرهم عن الخطايا بالموعظة والتأديب

حقيق والنطفة بمعنى الماء فيكون في موضع نصب كالقراءة بالتاء و (الذكر

خيلاء فربما أصابها نجاسة
(والرجز) فسرّه النبي ﷺ
بالاوثان (فأجر) أي دم
على حجره (ولا تمن تستكثر)
بالرفع حال أي لا تمنع شيئاً
لتطلب أكثر منه وهذا
خاص به ﷺ لأنه مأمور
باجل الاخلاق واشرف
الآداب (ولربك فاصبر) على
الامور والنواهي (فاذا
نقر في الناقور) نفخ في الصور
وهو القرن النفخة الثانية
(فذلك) أي وقت النقر
(يومئذ) بدل مما قبله المبتدا
وبني لاضافته الى غير
متمكن وخبر المبتدا (يوم
عسير) والعامل في اذامدلت
عليه الجملة أي اشتد الامر
(على الكافرين غير يسير)
فيه دلالة على انه يسير على
المؤمنين

والاقي) بدل من الزوجين
(ويحي) بالظهار لا غير
لان آليات لو ادغمت للزم
الجمع بين ساكنين لفظاً
وتقدير او الله أعلم
﴿سورة الانسان﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
* في (هل) وجهان أحدهما
هي بمعنى قد والثاني هي
استفهام على بابها والاستفهام
هنا للتقرير أو التوبيخ و(لم
يكن شيئاً) حال من الانسان
و (أشج) بدل أو صفة
وهو جمع مشج وجاز
وصف الواحد بالجمع هنا لانه
كان في الاصل متفرقاً ثم جمع
أي نظفة اخلاط و (نبتيه)
حال من الانسان أو من
ضمير الفاعل

والعرب تسمى الاهل ثوباً ولباساً وازاراً قال تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن وقيل المراد به الدين
أي ودينك فظهر جاء في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال رأيت الناس وعليهم ثياب منهما يبلغ
الثدى ومنها ما دون ذلك ورأيت عمر بن الخطاب وعليه ازار يجرحه قالوا يا رسول الله فأولت ذلك
قال الدين اه خطيب (قوله) فربما أصابها نجاسة) تعديل لقوله أو قصرها أي لانه ربما أصابها النجاسة
للمتقصرها اه شيخنا (قوله والرجز) بضم الراء وكسر هاء سبعيتان والزاي منقلبة عن السين والعرب
تعاقب بين السين والزاي ومعناها واحد اه من الخطيب (قوله بالاوثان) على حذف مضاف أي
بعبادة الاوثان وفي القاموس الرجز بالكسر ويضم القذر وعبادة الاوثان والعذاب والشرك اه
(قوله ولا تمن) المن الانعام وباه رداً لا تمنع بشيء مستكثر او قوله تستكثر مرفوع منصوب المحل
على الحال أي لا تمنع مستكثر أي رأيت لما تعطيه كثيراً بل اجعله خالصاً لله تعالى ولا تطلب عوضاً
أصلاً ومعنى تستكثر أي طالباً بالكثرة كرها أن ينقص المال بسبب العطاء فيكون الاستكثر هنا
عبارة عن طلب العوض كيف كان ليكون عطاؤه صلى الله عليه وسلم خالياً عن انتظار العوض والتفات
النفس اليه وقيل لا تمنع شيئاً طالباً بالكثرة نهى عن الاستعواض وهو أن يهب شيئاً ويطمع أن يعوض من
الموهوب له أكثر من الموهوب وهذا جائز ومنه الحديث المستعوض بثاب من هبته وفي هذا النهي وجهان
أحدهما أن يكون نهياً خاصاً برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ظاهر الآية لان الله تعالى اختار له أشرف
الآداب وأحسن الاخلاق والثاني أنه نهى تنزيهه لا تحريم وقيل انه تعالى لما أمره بربعة أشياء انذار
القوم وتكبير الرب وتطهير الثياب وهجر الرجز ثم قال ولا تمن تستكثر أي لا تمنع على ربك بهذه
الاعمال الشاقة كل مستكثر لما تفعله وقال ابن عباس لا تمنع بما تعلمهم من أمر الدين والوحي مستكثر
فانك انما فعلت ذلك بامر الله تعالى فلانك علمهم اه خطيب (قوله لتطلب أكثر منه) أي فالسين
والتاء للطلب أي ولا أقل منه ولا مثله فالمراد النهي عن طلب العوض مطلقاً ليكون عطاؤه صلى الله عليه وسلم خالياً
وسلم خالياً عن انتظار العوض والتفات النفس اليه اه شيخنا (قوله وهذا) أي النهي الذي هو التحريم
خاص به صلى الله عليه وسلم اذ يحرم عليه أن يعطي شيئاً وينتظر عوضه وأما منته فليس حراماً في
حقهم اه شيخنا (قوله لانه مأمور باجمل الاخلاق الخ) أي وليس منها أن يعطي شيئاً وينتظر عوضه
اه شيخنا (قوله فاذا نقر في الناقور) لما ذكر تعالى ما يتعلق بارشاد النبي صلى الله عليه وسلم ذكر بعده
وعيد الاشقياء بقوله فاذا نقر أي نفخ في الناقور أي في الصور وهو القرن النفخة الثانية فاعول من النقر
وهو القرع الذي هو سبب الصوت واستعمل هنا في مسببه وهو التصويت أي فاذا صوت اسرافيل في
الصور والفاء للسببية كانه قال اصبر على زمان صعب تليق فيه عاقبة صبرك ويدق اعدائك عاقبة كفرهم
اه خطيب مع تصرف ونقر من باب نصر اه مصباح (قوله وهو القرن) أي الذي هو مستطيل وسعة
فه كابين السماء والارض وفيه ثقب بعدد الارواح كلها وتجمع الارواح في تلك الثقب فيخرج بالنفخة
الثانية من كل ثقب روح الى الجسد الذي نزعته منه فيعود الجسد حياً باذن الله تعالى اه من الخطيب (قوله
أي وقت النقر) أي الذي هو معنى اذا وقوله بدل مما قبله وهو اسم الاشارة وقوله وبني أي يوم وقوله
الى غير متمكن وهو اذ وتوئمتها عوض عن الجملة أي يوم اذ نفخ في الصور وقوله وخبر المبتدا يوم عسير
أي يوم من قوله يوم عسير وعسير صفة أولى للخبر وغير يسير صفة أخرى اه شيخنا (قوله
مادلت عليه الجملة) أي جملة الجزاء وهي الجملة الاسمية فقد دلت على جملة فعلية فعلها عامل في اذا فالنائب
لهامدلول جوابها لان نفسه اه شيخنا (قوله على الكافرين) متعلق بعسير وقوله فيه دلالة أي

(ومن خلقت) عطف على
المفعول أو مفعول معه
(وحيدا) حال من من أو من
ضميره المحذوف من خلقت
أى منفردا بالأهل ولا مال
هو الوليد بن المغيرة المخزومي
(وجعلت له مالا ممدودا)
واسعا متصلا من الزروع
والضرع والتجارة (وبنين)
عشرة أو أكثر (شهودا)
يشهدون المحافل وتسمع
شهادتهم (ومهدت) بسطت
(له) فى العيش والعمر
(تمهيدا)

قوله تعالى (أما شاكر) أما
ههنا لتفصيل الأحوال
وشاكر أو كفورا حالان
أى يناله فى كلتا حالتيه *
قوله تعالى (سلاسل) القراءة
بترك التنوين ونونه قوم
أخرجوه على الأصل وقرب
ذلك عندهم شيآن أحدهما
اتباعه مابعد والثانى أنهم
وجدوا فى الشعر مثل ذلك
منونا فى الفواصل وإن هذا
اجمع قد جمع كقول الزاجر
قد جرت الطير أيامينا *
قوله تعالى (من كاس) المفعول
محذوف أى خمر أو ماء من
كأس وقيل من زائدة و
(كان مزاجها) نفت لكاس
وأما (عيننا) فى نصبها وجه
أحدها هو بدل من موضع
من كأس والثانى من كافورا
أى ماء عين أو خمر عين
والثالث بفعل محذوف أى
اغنى والرابع تقديره أعطوا
عيننا والخامس يشربون
عيننا وقد فسر مابعد قوله

فى التقييد بهذا الجار والمجرور دلالة على أنه يسير الخ أشار به الى جواب ما فائدة قوله غير يسير وعسير
مغن عنه وإيضاحه كفى الكشف أنه لما قال على الكافرين فقصر العسر عليهم قال غير يسير ليؤذن بأنه
لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيرا هينا ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة
المؤمنين وتسليةهم ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى أن يرجع يسيرا كما يرجى تيسير العسير من أمور
الدنيا اه كرخى وعبرة الخطيب لما كان العسر قد يطلق على الشيء وفيه يسر من بعض الجهات بين أنه
ليس كذلك بقوله غير يسير فجمع بين اثبات الشيء ونفى ضده تحقيقا لامره ودفعاً للجواز عنه اه (قوله
أى فى عسره) أى فى حال عسره أى يسير على المؤمنين فى وقت عسره على الكافرين وقال الرازى ويحتمل
أنه عسير على المؤمنين والكافرين لأنه على الكافرين أشد اه ومأقوله الرازى يفهمه التقييد بالجار
والمجرور أن جعل متعلقا بيسير وإن كان مضافا إليه لأنه قد أجاز به بعضهم كاذكره السمين اه (قوله حال
من من أو من ضميره) أى عائد المحذوف من خلقت أى خلقته أو حال من ضمير النصب فى ذرنى أو من
التاء فى خلقت أى خلقته وحدى لم يشركنى فى خلقه أحد فانا أهل كة ولا احتاج الى نصير اه كرخى
(قوله هو الوليد بن المغيرة المخزومي) أى لأنه كان يزعم أنه وحيد قومه لرياسته ويساره وتقدمه فى
الدنيا وليس فى ذلك ما يقتضى صدق مقالته لأن هذا لقب شهر به وقد يلقب الإنسان بما لا يتصف به وإذا
كان لقباً فنصبه على النعم على معنى أنه وحيد فى الكفر كما عربه بعضهم اه كرخى (قوله وجعلت له)
معطوف على خلقت وكذا قوله ومهدت فصلا الموصول ثلاث اه شيخنا (قوله مالا ممدودا) قال ابن
عباس هو ما كان للوليد بمكة والطائف من الأبل والغنم والجنان والبيد والجوارى واختلفوا فى
مبلغه فقال مجاهد وسعيد بن جبيرة ألف دينار وقال قتادة ستة آلاف دينار وقال سفيان الثوري مرة
أربعة آلاف دينار ومرة ألف دينار وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وقال الرازى الممدود
هو الذى يكون له مودياتى منه الجزء بعد الجزء دائماً ولذلك فسر عمر بفترة شهر بعد شهر وقال النعمان
الممدود الزائد كالزروع والضرع وأنواع التجارات وقال مقاتل كان له بستان بالطائف لا تنقطع
ثماره شتاء ولا صيفا اه خطيب (قوله متصلا) أى بالثمار والريح وقوله والضرع أى المواشى اه
شيخنا (قوله عشرة) أى من الذكور ووليد وخالد وعمار وهشام والعاص وقيس وعبد شمس
هكذا ذكر عدد المخازن وأبو السعود لکنهم لم يذكر الأربعة كما رأيت وقوله أو أكثر قيل اثنا
عشر كما فى الخطيب وقيل ثلاثة عشر وقيل سبعة عشر كما فى أبى السعود قال الخطيب وعلى كل قول فقد
أسلم منهم ثلاثة خالدهم من الله على المسلمين بإسلامه فكان سيف الله وسيف رسوله وهشام وعمار اه
ومثله الخازن والبيضاوى وتعقب الشهاب البيضاوى فى قوله وعمار ونقل عن ابن حجر فى الإصابة أن
عمار مات كافرا وذكروا ببدله الوليد بن الوليد فهم خالدهم وهشام والوليد اه شيخنا (قوله شهودا)
جمع شاهد بمعنى حاضر والمراد الحضور مع أبيهم لعدم احتياجهم للسفر فيكون كناية عن كثرة النعم والخدم
أو مع الناس فى المحافل فهو عبارة عن رآسة بنيه كأيهم اه شهاب وقوله يشهدون المحافل أى مجامع الناس
لوجاهتهم بين الناس وقوله وتسمع شهادتهم أى كلامهم اه شيخنا (قوله ومهدت له تمهيدا) أى وبسطت له
الرياسة والجاه العريض حتى لقب بريحانة قریش والوحيد أى باستحقاق الرياسة والتقدم اه يعنى أن
التمهيد فى الأصل التسوية والتهيئة ويتجوز به عن بسط المال والجاه وهو المراد هنا والريحان فى الأصل
نبت معروف فتجوز به عن الرزق الطيب والولد الحسن اه شهاب وفى الكرخى قال فى الكشف

ثم يطعم أن أزيد كلا لا أزيد
على ذلك (انه كان لا ياتنا)
أى القرآن (عنيدا) معاندا
(سأرهقه) أكلفه (صعودا)
مشقة من العذاب أو جبلا
من نار يصعد فيه ثم يهوى
أبدا (انه فكر) فيما يقول
فى القرآن الذى سمعه من
النبي صلى الله عليه وسلم
(وقدر)

تعالى (يشرب بها) قيل الباء
زائدة وقيل هى بمعنى من
وقيل هو حال أى يشرب
ممزوجا بها والاولى أن يكون
محمولا على المعنى والمعنى يلتذ
بها (يفجرونها) حال قوله
تعالى (يوفون) هو مستأنف
البتة قوله تعالى (متكئين
فيها) يجوز أن يكون حالا من
المفعول فى جزاءهم وأن يكون
صفة لجنه (لا يرون) يجوز
أن يكون حالا من الضمير
المرفوع فى متكئين وأن
يكون حالا أخرى وأن
يكون صفة لجنه (وإدانية)
ففيه أوجه أحدها أن يكون
معطوفا على لا يرون أو على
متكئين فيكون فيه من الوجوه
ما فى المعطوف عليه والثانى
أن يكون صفة لمخدوف تقديره
وجنة إدانية وقرى مودانية
بالرفع على انه خبر والمبتدأ
(ظلالها) وحكى بالجر أى
فى جنة إدانية وهو ضعيف
لانه عطف على المجرور من
غير إعادة الجار وأما ظلالها
فبتدأ أو عليهم الخبر على قول
من نصب إدانية أو جره لأن
دنايتعدى

وبسط له الجاه العريض والرياسة فى قومه فامتعت عليه نعمتى المال والجاه واجتماعهما هو الكمال
عند أهل الدنيا قال الطيبى يريد أن قوله ومهدت له تمهيدا تكميل فعلم من الاول انه أوتى المال والولد
وقد لا يحصل بهما الجاه فتمم وكمل بقوله ومهدت له تمهيدا أو اليه أشار بقوله واجتماعهما هو الكمال عند
أهل الدنيا وقوله عند أهل الدنيا تتميم للثانية لانه عند أهل الآخرة نقصان اه وكلام الشيخ المصنف
يرجع اليه فليتأمل (قوله ثم يطعم) معطوف على جعلت ومهدت وقوله على ذلك أى المذكور من المال
والبنين والتمهيد اه شيخنا (قوله لا أزيد على ذلك) أى بل أنقصه فقد ورد أنه بعد نزول هذه الآية
ما زال فى نقصان ماله وولده حتى هلك فقيرا اه خطيب (قوله انه كان لا ياتنا عنيدا) تعليل للردع المفاد
بكلاطى وجه الاستئناف التحقيقى فان معاندة آيات المنعم مع وضوحها وكفرانها مع شيوعها بما يوجب
الحرمان بالكفاية وانما أوتى ما أوتى استدراجا اه أبو السعود (قوله عنيدا) قال قتادة أى جاحدا وقال
مقاتل ممرضا وقال مجاهد انه بجانب للحق وجمع العنيد عند مثل رغيف ورغف والعنيد فى معنى
المعاند والعناد كما قال الماوردى ينشأ من كبر فى النفس ويس فى الطمع أو شراسة فى الاخلاق أو خبل فى
العقل وقد جمع ذلك كله ابليس لانه خلق من النار وهى من طبعها اليوسة وعدم الطواعية وفى الآية
إشارة الى أن الوليد كان معاندا فى أمور كثيرة منها انه كان يعاند فى دلائل التوحيد وصحة النبوة وصحة
البعث ومنها أن كفره كان عنادا لانه كان يعرف هذه الاشياء بقلبه وينكرها بلسانه وكفر العناد أفحش
أنواع الكفر ومنها أن قوله تعالى كان يدل على أن هذه حرفته من قديم الزمان اه خطيب (قوله يصعد
فيه) أى سبعين عاما كلما وضع يده عليه ذابت فاذا رفعها عادت وقوله ثم يهوى أى سبعين عاما أيضا وهوى
من باب رمي وقوله أبادار جع لكل من الصعود والهوى اه شيخنا (قوله انه) أى هذا العنيد فكر أى
ردد فكره وأداره تابع لهواه لاجل الوقوف على شىء يطعن به فى القرآن أو النبي ﷺ وهذه الجملة
تعليل للوعيد واستحقاقه وقد رأى أى وقع تقدير الامور التى يطعن بها وقاسها فى نفسه ليعلم انها أقرب الى
القبول وذلك أن الله تعالى لما أنزل على النبي ﷺ حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى قوله
اليه المصير قام النبي ﷺ فى المسجد والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته فلما فطن النبي ﷺ
لاستماعه لقراءته أعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بنى مخزوم فقال والله لقد سمعت
من محمد نفا كلاما هو من كلام البشر ولا من كلام الجن ان له لحلاوة وان عليه لطاوة وان أعلاه لمثمر
وان أسفله لمغدق وانه يعلو ولا يعلو عليه ثم انصرف الى منزله فقال قريش صبا والله الوليد والله لتصبأن
قريش كلهم فقام أبو جهل وقال أناأ كفيكموه فانطلق فقعده الى جنب الوليد حزينا فقال له الوليد مالى
أراك حزينا يا ابن أخى قال وما يمنعنى أن لا أحزن وهذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك
ويزعمون أنك زينت كلام محمد وانك داخل على ابن أبي كبشة وابن أبي قحافة تسأل من فضل طعامهم
فغضب الوليد وقال ألم تعلم أنى من أكثرهم مالا وولدا وهل شبع محمد وأصحابه من الطعام فيكون لهم
فضل ثم قام مع أبى جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه
يخنق قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كاهن فهل رأيتموه قط تكهن فقالوا اللهم لا قال تزعمون
انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شىء
من الكذب فقالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين قبل النبوة من
صدقه فقالت قريش للوليد فما هو فتفكر فى نفسه وقدر ما اسر اه خطيب (قوله وقدر

في نفسه ذلك (فقتل) لعن
وعذب (كيف قدر) على
أى حال كان تقديره (ثم قتل
كيف قدر ثم نظر) في
وجوه قومه أو فيما يقدر به
فيه (ثم عبس) قبض وجهه
وكلحه ضيقاً بما يقول
(وبسر) زاد في القبض
والكلوح (ثم أدبر) عن
الايان (واستكبر) تكبر
عن اتباع النبي ﷺ
(فقال) فيما جاء به (أن) ما
(هذا الاسحريوثر) ينقل
عن السحرة (أن) ما (هذا
الاقول البشر) كما قالوا انما
يعلمه بشر (سأصليه) أدخله
(سقر) جهنم (وما أدراك
ماسقر) تعظيم لشأنها (لا تبقى
ولا تذر) شيئاً من لحم ولا
عصب الا هلكته ثم يعود
بالي ويجوز ان يرتفع بدانية
لان دنوا وأشرف بمعنى وأما
(وذلت) فيجوز ان يكون
حالا أى وقد ذلت وان يكون
مستأنفاً قوله تعالى (قوارير
قوارير) يقرآن بالتوين
وبغير التوين وقد ذكر
والا كثرون يقفون على
الاول بالالف لانه رأس
آية وفي نصبه وجهان
أحدهما هو خبر كان والثاني
حال وكان تامة أى كونه
وحسن التكرير لما اتصل به
من بيان أصلها ولولا التكرير
لم يحسن ان يكون الاول
رأس آية لشدة اتصال
الصيغة بالموصوف (قدروها)
يجوز ان يكون تعالقوارير
وان يكون مستأنفاً (عينا)

في نفسه ذلك) أى ما يقول في القرآن (قوله فقتل) أى في الدنيا وقوله ثم قتل أى فيما بعد الموت في البرزخ والقيامة فثم للدلالة على أن الثانية أبلغ من الاولى فهي للتفاوت في الرتبة اه خطيب بل للتراخي في الزمان أيضاً كما يظهر من تقريره وقوله ثم نظر الخ في هذه المواضع الثلاثة للتراخي في الزمان كما ذكره الخطيب أيضاً فقتل هذه جملة وقوله كيف قدر جملة أخرى وكيف منصوبة على الحال من الضمير في قدر وهي للاستفهام والمقصود منه توبيخه والاستهزاء به والتعجب من تقديره وقوله ثم قتل قد عرفت ان هذه الجملة مغايرة للتي قبلها وقوله كيف قدر هذه الجملة مؤكدة لنظيرتها المتقدمة عليها فتلخص ان جملة كيف قدر متحدتان وانما كررت للتأكيد اه شيخنا (قوله ثم نظر في وجوه قومه) أى نظر بعينه غضباً مما قالوه فيه وهو انه مال محمد لا جل أن يستفيد منه شيئاً من المال وقوله أو فيما يقدر به فيه أى في القرآن أى فالنظر بمعنى التأمل وعلى هذا فتكرر هذه الجملة مع قوله انه فكر وقدر اه شيخنا (قوله ثم عبس وبسر) عبس من باب جلس وبسر من باب دخل كما في المختار فيهما وفي السمين قوله ثم عبس يقال عبس عبس عبسا وعبسا أى قطب وجهه والعبس ما يدس في اذنان الابل من البعر والبول وقوله وبسر يقال بسر يسر بسر او بسور اذا قبض ما بين عينيه كراهية للشيء واسود وجهه منه يقال وجهه بسر أى منقبض أسودوا أهل اليمن يقولون بسر المركب وأسبر اذا وقف وأسبر ناى صرنا الى البسور وقال الراغب البسر استبحال الشيء قبل أو انه نحو بسر الرجل حاجته طلبها في غير أو انها وماء بسر متناول من غدير قبل سكونه ومنه قيل للذى لم يدرك من الثمر بسر وقوله تعالى عبس وبسر أى أظهر العبوس قبل أو انه وقبل وقته قال فان قيل فقوله تعالى ووجوه يومئذ باسرة ليس يفعلون ذلك قبل الوقت وقد قلت ان ذلك فيما يقع قبل وقته قيل أشير بذلك الى حالهم قبل الانتهاء بهم الى النار فخص لفظ البسر تنبيها على ان ذلك مع ما ينالهم بعد مجرى مجرى التكليف ومجري ما يفعل قبل وقته ويدل على ذلك قوله تظن أن يفعل بها فاقرة اه (قوله وكلحه ضيقاً الخ) عبارة الخطيب لانه ضاقت عليه الحيل لكونه لم يجد فيما جاء به النبي ﷺ مطعناً اه وكلح من باب خضع كما في المختار وفي صنيع الشارح نظر لان كلح لازم في القاموس كلح كنع كلاحاً وكلوحاً بضمهما تكسر في عبوس كتكلح وأكلح وأكلحته اه (قوله واستكبر) عطف مساو في المعنى كما يعلم من تقريره فهو تأكيد اه شيخنا (قوله فقال) أى عقب ما جره اليه طبعه الخبيث من الكفر القائم به اه خطيب (قوله الاسحر) أى أمور تخيلية لاحقائق لها وهي لدقتها بحيث تخفى أسبابها أمور تمويهية اه خطيب وقوله ينقل عن السحرة أى كسيلة وأهل بابل اه خطيب (قوله سأصليه سقر) هذا بدل من قوله سأرهقه صعودا قاله الزمخشري فان كان المراد بالصعود المشقة فالبدل واضح وان كان المراد صخرة في جهنم كما جاء في بعض التفاسير فيعسر البدل ويكون فيه شبه من بدل الاشتمال لان جهنم مشتملة على تلك الصخرة اه سمين (قوله جهنم) أى فسقر اسم من أسمائها وهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث اه خطيب (قوله وما أدراك) مابتدأ وأدراك خبره أى أى شيء أعلمك وقوله ماسقر مابتدأ وسقر خبره أو بالعكس والجملة سادة مسد المفعول الثاني لادري اه أبو السعود وأفاده الشارح في سورة الحاقة اه شيخنا (قوله لا تبقى ولا تذر) حال فيها معنى التعظيم والجليلتان بمعنى واحد فالعطف للتوكيد هذا ما يقتضيه صنيع الشارح وفي السمين قوله لا تبقى فيها وجهان أحدهما أنها في محل نصب على الحال والعامل فيها معنى التعظيم قاله أبو البقاء يعنى أن الاستفهام في قوله ماسقر للتعظيم فالمعنى استعظم واسقر في هذه الحال ومفعول تبقى وتذر محذوف أى لا تبقى ما ألقي فيها ولا تذر به تهاككه وقيل تقديره

محركة لظاهر الجلد) عليها
(تسعة عشر) ملكا خزنتها
قال بعض الكفار وكان
قويا شديدا بأس أنا أكفيكم
سبعة عشر واكفوني أنتم
اثني عشر قال تعالى (وما جعلنا
أصحاب النار الا ملائكة)
أي فلا يطاقون كايتموهون
(وما جعلنا

فيهم من الوجوه ما تقدم في
الاول والسلسيل كلمة
واحدة ووزنها فعيل مثل
دريس قوله تعالى (عليهم)
فيه قولان أحدهما هو فاعل
وانتصب على الحال من
المجروور في عليهم (ثياب
سندس) مرفوع به أي
يطوف عليهم في حال علو
السندس ولم تؤنث عاليا
لان تأنيث الثياب غير حقيقي
والقول الثاني هو ظرف لان
عليهم جلودهم وفي هذا
القول ضعف ويقرأ بسكون
الياء اما على تخفيف
المفتوح المنقوص أو على
الابتداء والخبر ويقرأ
عاليهم بالتاء وهو ظاهر
(و خضر) بالجر صفة
لسندس وبالرفع على ثياب
* قوله تعالى (أو كفورا)
أن هنا على بابها عند سيديوه
وتفيد في النهي المنع من
الجميع لانك اذا قلت في
الاباحة جالس الحسن أو
ابن سيرين كان التقدير
جالس أحدهما فاذا نهى قال
لا تسلم زيدا أو عمرا
فالتقدير لا تسلم أحدهما
فأيها

لا تبقى على من ألقى فيها ولا تذرية العذاب الاوصلته اليه والثاني انها مستأنفة اه (قوله لواحة
للشعر) خبر مبتدأ محذوف حال أخرى أو مستأنفة والوجهان يجران في قوله عليها تسعة عشر وفي
السمين قوله لواحة للبشر قرأ العامة بالرفع خبر مبتدأ مضمرة أي هي لواحة وهذه القراءة مقوية
للاستئناف في لا تبقى وقرأ الحسن وابن أبي عمير وزيد بن علي وعطية العوفي بنصبها على الحال وفيها ثلاثة
أوجه أحدها أنها حال من سقرو العامل فيها معنى التعظيم كما تقدم والثاني انها حال من لا تبقى والثالث
من لا تذروا جعل الزخشرى نصبها على الاختصاص للتحويل وجعلها الشيخ حالا مؤكدة قال لان
النار التي لا تبقى ولا تذروا لا تكون الا مغيرة للإبشار ولواحة بناء مبالغة وفيها معنيان أحدهما من لاح
يلوح أي ظهر أي انها تظهر للبشر وهم الناس واليه ذهب الحسن وابن كيسان والثاني واليه ذهب جمهور
الناس انها من لوحه أي غيره وسوده وقيل اللوح شدة العطش يقال لاحه العطش ولوحه أي غيره
واللوح بالضم الهواء بين السماء والارض والبشر اما جمع بشرة أي مغيرة للجلود واما ان يكون المراد به
الانس واللام في البشر مقوية كهي في ان كنتم للرؤيا تعبرون وقراءة النصب في لواحة مقوية لكون
لا تبقى في محل الحال وقوله عليها تسعة عشر هذه الجملة فيها الوجهان المتقدمان أعني الحالية والاستئناف
اه (قوله تسعة عشر ملكا) أي ملك ومعه ثمانية عشر وقيل تسعة عشر نقيباً وقيل تسعة عشر ألف ملك اه
خطيب والقول الثاني هو الموافق لقوله الآتي وما يعلم جنود ربك الا هو اه شيخنا وفي القرطبي قلت
والصحيح ان شاء الله ان هؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء والنقباء واما حملتهم فالعبرة تنجز عنها كما قال تعالى
وما يعلم جنود ربك الا هو وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ يؤتى بجهم
يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها قال ابن حريج نعت النبي ﷺ
خزنة جهنم فقال أعينهم كالبرق الخاطف وأنيابهم كالصيصى أي قرون البقر وأشعارهم تمس أقدامهم
يخرج لهب النار من أفواههم ما بين منكبي أحدهم مسيرة سنة نزع منهم الرحمة يدفع أحدهم سبعين
ألف امرأة واحدة فيرميهم حيث شاء من جهنم اه خطيب وخص هذا العدد بالذكر لانه موافق لعدد
أسباب فساد النفس الانسانية وهي القوى الانسانية والطبيعية اذ القوى الانسانية ثلثا عشر والخسرة
والخسرة الباطنة والشهوة والغضب والقوى الطبيعية سبعة الجاذبة والمساكنة والهاضمة والدافعة والعادية
والنامية والمولدة والمجموع تسعة عشر اه كرخي (قوله خزنتها) أي يتولون أمرها ويتسلطون
على أهلها اه أبو السعود فان قيل ثبت في الاخبار أن الملائكة مخلوقون من النور فكيف تطبق المكث
في النار أجيب بأن الله تعالى قادر على كل الممكنات فكما انه لا استبعاد في انه يبقئ أهل النار في مثل ذلك العذاب
الشديد أبدأ الأباد ولا يموتون فكذا لا استبعاد في ابقاء الملائكة هناك من غير ألم اه خطيب (قوله قال
بعض الكفار) وهو أبو الأشد بن كلدة بن خلف الجهمي قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية عليها تسعة عشر
قال أبو جهل لقريش ثكلتكم أمهاتكم محمد يخبر أن خزنة البار تسعة عشر وأتم الشيخان أفتجز كل عشرة
منكم أن يبطشوا بواحد منهم فقال أبو الأشد أنا أكفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهرى وسبعة على بطنى
واكفوني أتم اثنين وروى انه قال أنا مشى بين أيديكم على الصراط فادفع عشرة بمنكبي اليمين وتسعة
بمنكبي اليسر في النار ونمضى فدخل الجنة فآثر الله وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة أي لم نجعلهم
رجالا فتعالبونهم وانما جعلهم ملائكة لانهم خلاف جنسى الفريقين من الجن والانس فلا يأخذهم
ما يأخذ المجانس من الرأفة والرحمة ولانهم أشد بأسا وأقوى بطشا فقوتهم أعظم من قوة الانس

والجن ولذلك جعل رسول البشر من جنسهم ليكون له رافة ورحمة بهم اه خطيب (قوله الافتة) مفعول ثان على حذف مضاف أى الاسبب فتنة وللذين صفة لفتنة وليست فتنة مفعول لاله اه سمين قال الرازى انما صار هذا العدد سببا لفتنة الكفار من وجهين الاول أن الكفار يستهزؤن ويقولون لم لا يكونون عشرين وما المقتضى لتخصيص هذا العدد والثاني أن الكفار يقولون هذا العدد القليل كيف يكون وافيًا بتعذيب أكثر العالم من الجن والانس من أول ما خلق الله تعالى الى قيام الساعة واجيب عن الاول بان هذا السؤال لازم على كل عدد يفرض وبان أفعال الله لا تعمل فلا يقال فيها لم وتخصيص هذا العدد لحكمة اختص الله بها وعن الثاني بانه لا يبعد ان الله تعالى يعطى ذلك العدد القليل قوة تفي بذلك فقد اقتلع جبريل عليه السلام مدائن قوم لوط على أحد جناحيه ورفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء صياح ديكهم ثم قلبها فجعل عاليها سافلها وأيضاً فاحوال القيامة لاتقاس باحوال الدنيا ولا للعقل فيها مجال اه خازن وخطيب (قوله ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) متعلق بجمعنا الثانية وفي البيضاوى وما جعلنا عددهم الا العدد الذى اقتضى فتنهم وهو التسعة عشر فمبر بالاثر وهو الفتنة عن المؤثر وهو خصوص التسعة عشر تنبيهاً عن أنه لا ينفك عنه واقتنائهم به استقلالهم له واستهزؤهم واستبعادهم ان يتولى هذا العدد القليل تعذيب أكثر الثقلين ولعل المراد الجعل ليحسن بالقول تعليقه بقوله ليستيقن الذين أوتوا الكتاب أى ليكتبوا اليقين بنبوته محمد ﷺ وصدق القرآن لمسار أو اذلك موافقاً لما فى كتابهم اه وقوله ولعل المراد الخ جواب عما يقال كيف يصح جعلهم فى نفس الامر على هذا العدد مع لئلا يستيقن أهل الكتاب وازدياد المؤمنين واستبعاد أهل الشك والنفاق وايسر ايجادهم تسعة عشر سبباً لشيء من ذلك وانما السبب لما ذكره هو الاخبار عن عددهم بانه تسعة عشر وتقرير الجواب أن الجعل يطلق على معنيين احدهما جعل الشيء متصفاً بصفة فى نفس الامر وثانيهما الاخبار باتصافه بها ويقال له الجعل بالقول أى وما جعلنا عددهم بالاخبار عنها الاعداد يقتضى فتنهم لاستيقان أهل الكتاب الخ أى وقلنا ذلك وأخبرنا به لاستيقان الخ وعبر عن الاخبار بالجعل لمشكلة قوله وما جعلنا أصحاب النار الخ اه زاده (قوله ولا يرتاب الذين الخ) فان قيل قد أثبت الاستيقان لأهل الكتاب وزيادة الايمان للمؤمنين فافائدة قوله ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون أجيب بأن الانسان اذا اجتهد فى أمر غامض دقيق الحجة كثير الشبهة فحصل له اليقين فربما غفل عن مقدمة من مقدمات ذلك الدليل الدقيق فيعود الشك فائبات اليقين فى بعض الاحوال لا ينفى طريان الارتاب بعد ذلك ففائدة هذه الجملة نفى ذلك الشك واثمه حصل لهم يقين جازم لا يحصل عقبه شك ألبته اه خطيب وفي البيضاوى وهو تأكيد للاستيقان وزيادة الايمان ونفى لما يعرض للتيقن حيثما عراه شبهة اه لكن تقرير الشارح يقتضى التغير حيث فسر الذين أوتوا الكتاب أولاً باليهود وفسر المؤمنين أولاً باليمن آمن من اليهود وقيد الذين أوتوا الكتاب ثانياً بالمؤمنين ثانياً بقوله من غيرهم أى من غير اليهود فالذين أوتوا الكتاب من غيرهم النصارى والمؤمنون من غيرهم بقية المسلمين تأمل (قوله بالمدينة) حال من الذين أى حال كونهم بالمدينة وهذا من الله اخبار بما سيقع لان السورة نزلت قبل الهجرة بمكة ومن رسول الله اخبار بالغيب فهو معجزة له حيث أخبر وهو بمكة عما سيكون بالمدينة بعد الهجرة اه خطيب (قوله ماذا أراد الله) مجموع الكلمتين اسم استفهام فذا ملغاة أى أى شيء أراد الله وهذا الاسم المركب مفعول مقدم وقوله وأعرب أى مثلاً حالاً أى من هذا والمعنى على المشابهة أى هذا حال كونه مشابهاً للثلث وبين وجه الشبهة بقوله لغرابته ويصح أن تكون مابتداً

كله كان أحدهما فيكون ممنوعاً منه فكذلك فى الآية ويؤى المنع الى تقديره فلا تطع منها آتاً ولا كفوراً قوله تعالى (الا أن يشاء الله) أى الا وقت مشيئة الله أو الا فى حال مشيئة الله عز وجل (والظالمين) منصوب بفعل محذوف تقديره ويعذب الظالمين وفسره الفعل المذكور وكان نصب أحسن لان المعطوف عليه قد عمل فيه الفعل وقرىء بالرفع على الابتداء والله أعلم * (سورة المرسلات) * (بسم الله الرحمن الرحيم) الواو الاولى للقسم وما بعدها لطف ولذلك جاءت الفاء و (عرفاً) مصدر فى موضع الحال أى متتابعة يعنى الريح وقيل المراد الملائكة فيكون

بهذا) العدد (مثلا) سموه لغرابته بذلك وأعرب حالا (كذلك) أى مثل اضلال منكبر هذا العدد وهدى مصدقه (يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وما يعلم جنود ربك) أى الملائكة فى قوتهم وأعوانهم (الاهو وماهى) أى سقر (الاذكرى للبشر كلا) استفتاح بمعنى ألا (والقمر والليل اذا) بفتح الذال (دبر) جاء بعد النهار وفى قراءة اذا دبر بسكون الذال بعدها همزة أى مضى (والصبح اذا أسفر) ظهر (انها) أى سقر (لاحدى الكبر) البلايا العظام (نذيرا) حال من احدى وذكر لانها بمعنى العذاب (للبشر لمن شاء منكم) بدل من البشر

التقدير بالعرف أول العرف (وعصفا) مصدر مؤكد (وذكر) مفعول به وفى (عذر ونذر) وجهان أحدهما مصدر ان يسكن أو سطهما ويضم والثانى هما جمع عذير ونذير فعلى الاول ينتصبان على المفعول له أو البدل من ذكر أو يذكر أو على الثانى هما حالان من الضمير فى الملقيات أى معذرين ومنذرين * قوله تعالى (انما) ماههنا بمعنى الذى والخبر (لواقع) ولا تكون ما مصدرية هنا ولا كافة * قوله تعالى (فاذا النجوم) جواب اذا محذوف تقديره بان الامر أو فصل

وذامو صول خبره وأراد الله صلة الموصول اه شيخنا (قوله لغرابته) قال الرازى انما سموه مثلالا نه لما كان هذا العدد عددا عجيبا ظن القوم انه رب عالم يمكن مراد الله تعالى منه ما أشعر به ظاهره بل جملة مثل الاشياء أخرى وتنبه على مقصود آخر اه خطيب (قوله أى مثل اضلال الخ) أشار به الى أن الكاف فى كذلك فى محل نصب على انه نعت لمصدر محذوف أى يضل اضلالا مثل ذلك اه زاده (قوله وهدى مصدقه) بوزن رعى بفتح أوله وسكون ثانيه وبضم أوله وفتح ثانيه كملى فى القاموس هداها هداية وهدى وهديا اه فالصادر ثلاثة اه شيخنا (قوله وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب أبى جهل حين قال أما لمحمد أعوان الاتسعة عشر والمعنى أن الخزنة تسعة عشر ولهم أعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا لتعذيب أهل النار اه خازن (قوله فى قوتهم) فقد ورد عن النبي ﷺ ان لا حدم مثل قوة الثقلين يسوق أحدهم لامة وعلى رقبته جبل فيرمى بهم فى النار ويرمي الجبل عليهم اه أبو السعود (قوله أى سقر) قال الخطيب ثم رجع الى ذكر سقر فقال وماهى الا ذكرى للبشر اه وفى السمين قوله وماهى الا ذكرى للبشر يجوز أن يعود الضمير على سقر أى وما سقر الا تذكره وان يعود على الآيات المذكورة فيها أو النار لتقدمها أو الجنود أو نار الدنيا وان لم يحركهم ذكر أو العدة وللبشر مفعول بذكرى واللام فيه مزيدة اه (قوله الا ذكرى للبشر) أى يتذكرون بها ويعلمون كمال قدرته تعالى وأنه لا يحتاج الى أعوان وانصار اه شيخنا (قوله استفتاح بمعنى ألا) وعلى هذا فالوقف على البشر تام ويستأنف بقوله كلا والقمر الخ فالوقف على كلا ليس بحسن اه كرخى وفى القرطبي قال الفراء كلا صلة للقسم والتقدير أى والقمر وقيل المعنى حقوا القمر فلا يوقف على كلا على هذين التقدير وأجاز الطبري الوقف عليه وجعلها ردالذين زعموا أنهم يقاومون خزنة جهنم أى ليس الامر كما يقول من زعم أنه يقاوم خزنة النار ثم أقسم على ذلك جل وعز بالقمر وبما بعده اه وعبارة الكرخى قوله استفتاح بمعنى ألا بفتح الهمزة وتخفيف اللام المفيدة للتنبيه على تحقق ما بعدها وقال النضر بن شميل حرف جواب بمعنى اى ونعم وهو مذهب البصريين وجعلها الزمخشري فى الآية للانسكار أو الردع قال الكافيجي ولا منافاة بينه وبين كلام البصريين فان مدار كلامهم ما يتبادر من ظاهر القول ومدار كلامه على أساس البلاغة والاعجاز وهو أحسن اه وماسلكه الشيخ المصنف هو الى ما استحسنته أقرب اه (قوله اذا دبر) قرأنا فغ وحفص وحزرة اذ ظفر فلما مضى من الزمان أدبر بزنة أكرم والباقون اذ ظفروا لما يستقبل دبر بزنة ضرب والرسم محتمل لكل منهما فالصورة الخطية لا تختلف واختار أبو عبيد قراءة اذا قال لان بعده اذا أسفر قال وكذلك هى فى حرف عبدالله قلت معنى أنه مكتوب بالفين بعد الذال احدهما ألف اذا والآخرى همزة أدبر واختار ابن عباس أيضا اذ ويحكى عنه أنه لما سمع دبر قال انما يدبر ظهر البعير واختلفوا هل دبر وأدبر بمعنى أم لا ف قيل هما بمعنى واحد يقال دبر الليل والنهار وأدبر و قبل وأقبل ومنه قولهم أمس الدابر وأما أدبر الراكب وأقبل فرباعى لا غير هذا قول الفراء والزجاج وقال يونس دبر انقضى وأدبر تولى ففرق بينهما وقال الزمخشري ودبر بمعنى أدبر كقبل بمعنى أقبل وقيل هو من دبر الليل اليها اذا خلفه وقرأ العامة أسفر بالالف وعيسى بن المفضل وابن السميعة سفر ثلاثيا والمعنى طرح الظامة عن وجهه على وجه الاستعارة اه سمين وفى المختار ودبر النهار ذهب وبابه دخل وأدبر مثله قال الله تعالى والليل اذا دبر أى نبع النهار وقرىء أدبر اه (قوله انها لحدى الكبر) جواب القسم وقوله نذير للبشر فيه أوجه أحدها انه تمييز عن احدى لما تضمنته من معنى التعظيم كأنه قيل أعظم الكبر انذارا

(أن يتقدم) الى الخير أو
الجنة بالايان (أو يتأخر)
الى الشر أو النار بالكفر
(كل نفس بما كسبت رهينة)
مرهونة مأخوذة بعملها في
النار (الاصحاب اليمين) وم
المؤمنون ف ناجون منها كائون
(في جنات يتساءلون) بينهم
(عن الجرمين) وحالهم
ويقولون لهم بعد اخراج
الموحدين

ويقال لاى يوم وجوابها
الامل فيها ولا يجوز أن
يكون (طمست) جوابا لانه
الفعل المفسر لمواقع النجوم
فالكلام لا يتم به والتقدير
فاذا طمست النجوم ثم
حذف الفعل استفاء عنه بما
بعده وقال السكوفيون الاسم
بعد اذا مبتدا وهو بعيد
لما في اذا من معنى الشرط
المتقاضى بالفعل * قوله
تعالى (وقتت) بانواع على
الاصل لانه من الوقت
وقرىء بالتخفيف ودل
عليه قوله تعالى كتابا موقوتا
وقرىء بالهمز لان الواو
قد ضمت ضمنا لازما فهرب
منها الى الهمزة * قوله تعالى
(لاى يوم) أى يقال لهم (ليوم)
الفصل) تبين لما قبله * قوله
تعالى (ويل) هو مبتدا
(يومئذ) نعت له أو ظرف
له و (للكذابين) الخبر *
قوله تعالى (ثم تتبعهم)
الجمهور على الرفع أى ثم
نحن تتبعهم وليس بمطوف
لان العطف يوجب أن
يكون المعنى أهلكتنا الجرمين

فنزير بمعنى الانذار كتكبير بمعنى الانكار والثاني أنه مصدر بمعنى الاتذار أيضا ولكنه نصب بفعل
مقدر قاله الفراء الثالث أنه فاعيل بمعنى مفعول وهو حال من الضمير في أنها قاله الزجاج الرابع أنه حال من
الضمير في احدى لما تضمنت من معنى التعظيم كأنه قيل أعظم الكبر منذرة الخامس أنه حال من فاعل
قم فانذر أول السورة السادس أنه مصدر منصوب بانذر أول السورة السابع أنه حال من الكبر الثامن
أنه حال من ضمير الكبر التاسع هو حال من احدى الكبر قاله ابن عطية العاشر أنه منصوب باضمار
أعنى وقيل غير ذلك اه سمين (قوله ان يتقدم أو يتأخر) أى أن يسبق أو يتخلف وعبرة البيضاوى
أى نذير المتمكنين من السبق الى الخير والتخلف عنه اه ونظيره قوله تعالى ولقد علمنا المستقدمين
منكم أى في الخير ولقد علمنا المستأخرين أى عنه قال الحسن هذا وعيد وتهديد وان خرج مخرج الخبر
كقوله تعالى فن شاء فليؤم ومن شاء فليكفر اه قرطبي (قوله كل نفس) أى كافرة كانت أو مؤمنة
عاصية أو غير عاصية فالاستثناء متصل لان المستثنى هو المؤمنون الخالصون من الذنوب وقوله رهينة أى
على الدوام بالنسبة للكفار وعلى وجه الانقطاع بالنسبة لمصاة المؤمنين اه شيخنا (قوله رهينة
مرهونة) كالنطيحة وهذا تبع فيه اختيار أبى حيان ولهذا لما كان خبرا عن المؤنث أتى بالتاء وأشار في
الكشاف الى أنه مصدر كالشئمة أطلق وأريد به المفعول كالرهن ولو كان صفة لقال رهنين لان فيلا
بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث وانما كانت مرهونة لان الله تعالى جعل تكليف عباده
كالدين عليهم ونفوسهم تحت استيلائه وقهره ففى مرهونة فن وفى دينه الذي كلف به خلص نفسه من
عذاب الله تعالى الذى نزل منزلة علامة الرهن وهو أخذ في الدين ومن لم يوف عذب وعلم مما تقرر أن
الاستثناء متصل وهو أحد الرأيين في الآية والثاني انه منقطع اذ المراد بهم الاطفال لانهم لا أعمال لهم
يرتهنون بها أو الملائكة اه كرخى وهذا يقتضى أن الرهن في الدنيا في مدة حياة المكلف ولكنه
لا يلاقى كلام الشارح حيث قال رهينة في النار أى محبوسة في النار لتعذب بما عملت في الدنيا وهذا
قتضى أن الاستثناء منقطع لان أهل اليمين لم يحبسوا في النار تأمل (قوله مأخوذة بعملها) إشارة الى
أن ما مصدرية والى أن الكسب بمعنى العمل اه شيخنا (قوله وم المؤمنون) أى الخالصون من الذنوب
وقوله ف ناجون أى فهم ناجون وقوله في جنات متعاق بمحذوف كقدره هو خبر عن هذا المبتدا المقدر
أى في جنات وهذه الجملة مستأنفة في جواب سؤال نشأ من الاستثناء كأنه قيل فاشأنهم وحالهم وقوله
يتساءلون خبر آخر للمبتدا أو مستأنف اه شيخنا وفى السمين قوله في جنات يجوز أن يكون خبر مبتدا
مضمر أى هم في جنات وأن يكون حالا من اصحاب اليمين وأن يكون حالا من فاعل يتساءلون ذكرهما
أبو البقاء ويجوز أن يكون ظرفا لیتساءلون وهو أظهر من الحالية من فاعله ويتساءلون يجوز أن يكون
على بابه أى يسأل بعضهم بعضا وأن يكون بمعنى يسألون أى يسألون غيرهم اه (قوله يتساءلون) التفاعل
على بابه أى يسأل بعضهم بعضا كما أشار له بقوله بينهم وقوله عن الجرمين المراد بهم الكافرون أى عن
حال الجرمين فالكلام على حذف المضاف كما أشار له بقوله وحالهم وهذا التساؤل فيما بينهم قبل أن يروا
الجرمين فلما يروهم يسألونهم ويقولون في سؤالهم ماسلككم الخ فالسؤال فيما بينهم عن حال الجرمين
غير سؤالهم لمشافهة فقوله ماسلككم معمول لمحذوف قدره بقوله ويقولون وهذا السؤال في حال
كون المؤمنين في الجنة والجرمين في النار على حد قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار الآية وقوله بعد
اخراج الخ لعل التقيد به لئلا ينكسر خاطر هؤلاء الموحدين لو وقع السؤال وهم في النار فيظنون أنهم من

ثم أتبعناهم الآخرين في الهلاك وليس كذلك لان اهلاك الآخرين لم يقع بعد

من النار (ماسلككم) من النار (ماسلككم) أذكلكم (في سقر قالوا منك من المصلين ولم نك نطمع المسكين وكنا نخوض) في الباطل (مع الخائضين وكنا نكذب يوم الدين) البعث والجزاء (حتى أئانا اليقين) الموت (فما تنفهم شفاعة الشافعين) من الملائكة والانباء والصالحين والمعنى لاشفاعة لهم (فا) مبتدأ (لهم) خبره متعلق بمحذوف انتقل ضميره اليه (عن التذكرة معرضين) حال من الضمير والمعنى أى شئ حصل لهم في اعراضهم عن الاعتنا (كأنهم حمر مستنفرة) وحشية (فرت من قسورة) أسدأى هربت منه أشد الحرب (بل يريد كل امرئ منهم وقرئ) باسكان العين شاذاً وفيه وجهان أحدهما هو على التخفيف لاعلى الجزم * والثاني هو مجزوم والمعنى ثم أتبعناهم الآخرين في الوعد بالهلاك أو أراد بالآخرين آخر من أهلك * قوله تعالى (الى قدر) هو في موضع الحال أى مؤخرا الى قدر و (قدرنا) بالتخفيف أجود لقوله تعالى (فعم القادرون) ولم يقبل المقدرين ومن شدد الفعل به على التكثير واستغنى به عن التكثير بتشديد الاسم والمخصوص بالمدح محذوف أى فعم القادرون نحن * قوله تعالى (كفأتا) جمع كاف مثل صائم وصيام

جملة المخاطبين اه شيخنا (قوله ماسلككم) ما استفهامية مبتدأ والاستفهام لتوبيخهم والتعجب من حالهم والافتقار لمون بسبب دخولهم النار اه شيخنا (قوله ولم نك نطمع المسكين) أى نعطيه ما يجب علينا اعطاؤه له كنذر وكفارة وزكاة اه خطيب (قوله وكنا نخوض) أى نشرع في الباطل مع الخائضين فنقول في القرآن انه سحر وشعر وكهانة وغير ذلك من الاباطيل لا نتورع عن شئ من ذلك ولا نقف مع عقل ولا نرجع الى صحيح نقل فن هذا يحذر الذين يبادرون بالجواب في كل ما يسألون عنه من أنواع العلم من غير تثبت اه خطيب (قوله وكنا نكذب يوم الدين) أخره لتعظيمه وهذا تخصيص بعد تعميم لان الخوض في الباطل عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره أى وكنا بمذالك كله مكذبين بيوم القيامة والصحيح أن الآية في الكفار أى لم نكن من أهل الصلاة وكذلك البقية ولا تصح منهم هذه الطاعات وانما يتأسفون على فوات ما ينفع وقال القاضى فيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع فتقول صاحب الكشف يحتمل أن يدخل بعضهم النار بجموع ذلك وهو ترك الصلاة وترك الأطعام والخوض في الباطل مع الخائضين والتكذيب بيوم القيامة وبعضهم بجموع ذلك وهو ترك الصلاة وترك الأطعام تخيل منه كما قال صاحب الانتصاف ان تارك الصلاة يخلد في النار اه كرخى (قوله حتى أئانا اليقين) غاية في الامور الاربعة اه شيخنا (قوله والمعنى لاشفاعة لهم) أى فالنبي مسلط على المقيد وقيد وليس المراد ان ثم شفاعة غير نافعة كما يتوهم من ظاهر اللفظ من حيث ان الغالب في النفي اذا دخل على مقيد بقيد أن يتسلط على القيد فقط اه شيخنا (قوله انتقل ضميره) أى ضمير هذا المحذوف أى الضمير الذى كان مستكنافيه وقوله اليه أى الى هذا الخبر الذى هو الجار والمجرور وهذا على القاعدة في الجار والمجرور اذا وقع خبر او حذف متعلقه اه شيخنا (قوله حال من الضمير) ظاهره انه الضمير المستكن في الخبر وبه صرح السمين وغيره والظاهر انه لا يصح لان المستكن في الخبر عائدا على ما هو عبارة عن شئ وسبب ومعرضين وصف للاشخاص أنفسهم فلا يصح كونه وصفا لاسباب الاعراض على القاعدة في ان الحال وصف لصاحبها فالصحيح المتين انه حال من الضمير المجرور باللام اه شيخنا (قوله كأنهم حمر) حال من الضمير المستكن في معرضين فبى حال متداخلة والمعنى على المشابهة أى حال كونهم مشابهين للحمر اه شيخنا (قوله مستنفرة) قرئ في السبع بكسر الفاء وفتحها فالاول بمعنى أنها نافرة والثاني بمعنى نفرها الاسد أو الصياد فقول الشارح وحشية ليس تفسير المستنفرة كما يتوهم من صنيعه فكان الاولى له تقديمه على مستنفرة اه شيخنا (قوله من قسورة) في المختار القصور والقسورة الاسد اه وقيل القسورة الجماعة الرماة الذين يصطادونها لا واحد له من لفظه والقسورة بين القسر أى القهر وعند العرب كل ضخم شديد فهو قسورة أى يطلق عليه هذا اللفظ اه شيخنا (قوله بل يريد كل امرئ منهم الخ) اضراب اتقالتى عن محذوف هو جواب الاستفهام السابق كأنه قيل فلاجواب لهم عن هذا السؤال أى لاسبب لهم في الاعراض بل يريد الخ اه شيخنا وفي الخطيب وذلك ان أباجه وجماعة من قریش قالوا يا محمد لن تؤمن بك حتى تأتى كل واحدنا بكتاب من السماء عنوانه من رب العالمين الى فلان بن فلان ونؤمر فيه باتباعك ونظيره لن تؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وعن ابن عباس كانوا يقولون ان كان محمد صادقا ليصبحن عند رأس كل واحد منا صحيفة فيها براءته من النار وقال الكلبي ان المشركين قالوا يا محمد بلغنا أن الرجل من بنى اسرائيل كان يصبح مكتوبا عند رأسه ذنبه وكفارته فأثنا بمثل ذلك وقالوا اذا كانت ذنوب الانسان تكتب عليه قالنا لا ترى ذلك اه (قوله منهم) قال المفسرون أى من كفار قریش اه خازن وقوله منشرة

أن يؤتى محفامنشرة) أى

من الله تعالى باتباع النبي كما قالوا لن تؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه (كلا) ردع عما ارادوه (بل لا يخافون الآخرة) أى عذابها (كلا) استفتاح (انه) أى القرآن (تذكرا) عظة (فن شاء ذكره) قرأه فالتظ به (وما يذكرن) بالياء والتاء (الا ان يشاء الله هو أهل التقوى) بان يتقى (وأهل المغفرة) بان يغفر لمن اتقاه

(سورة النجم مكية أربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا) زائدة في الموضعين

(أقسم) بيوم القيامة ولا

أقسم بالنفس اللوامة) التى

تلوم نفسها وان اجتهدت

في الاحسان وجواب القسم

محذوف أى لتبشرن دل عليه

وقيل هو مصدر مثل كتاب

وحساب والتقدير ذات

كفت أى جمع وأما (أحياء)

ففيه وجهان أحدهما هو

مفعول كفانا والثاني هو

المفعول الثاني لجعلنا أى

جعلنا بعض الارض أحياء

بالنبات وكفانا على هذا

حال والتاء في فرات أصل

قوله تعالى (لا ظليل) نعت

لظل والقصر بسكون

الصاد وهو المشهور وهو

المبنى ويقرأ بفتحها وهو

جمع قصرة وهى أصل

النخلة والشجرة و (جماليات) جمع جمالة وهو

أى منشورة أى غير مطوية أى طرية لم تطوبل تأتينا وقت كتابتها وهذا من زيادة تعنتهم اه شيخنا (قوله منشورة) أى بدسوطه غير مطوية يقرؤها كل من رآها (قوله كالأول) أى ونظير ذلك ما قالوا الخ كما تصرح به عبارة الخطيب اه شيخنا (قوله بل لا يخافون الآخرة) اضراب انتقالى لبيان سبب هذا التعنت والاقتراح وعبارة الحازن والمعنى أنهم لو خافوا النار لما اقترحوا هذه الآية بعد قيام الأدلة لانه لما حصلت المعجزات الكثيرة كفت في الدلالة على صحة النبوة فطلب الزيادة انما هو تعنت اه (قوله استفتاح) أى بمعنى ألا الاستفاحية أى أورد على أنكرها أو أنكار لان يتذكرها وبها قاله القاضي كالكشف اه كرخى (قوله فن شاء ذكره) من شرطية وشاء شرطها وذكروها جوابها اه شيخنا (قوله بالياء) أى مراعاة معنى من وقوله والتاء أى على سبيل الالتفات وهما سبعيتان اه شيخنا (قوله الا أن يشاء الله) قال في الكشف يعنى الا أن يقسم على الذكر قال الامام انه تعالى نفى الذكر مطلقا واستثنى منه حال المشيئة المطلقة فيلزم أنه متى حصلت المشيئة يحصل الذكر فحيث لم يحصل الذكر علمنا أنه لم تحصل المشيئة وتخصيص المشيئة بالمشيئة القسرية ترك للظاهر وقال وهو تصريح بان فعل العبد بمشيئة الله تعالى اه كرخى (قوله هو أهل التقوى) أى ان يتقيه عباده ويحذروا غضبه بكل ما تصل قدرتهم اليه وأهل المغفرة أى وحقيق أن يطلب غفرانه للذنوب لاسيما اذا اتقاه المذنب لان له الجمال واللطف وهو القادر ولا قدرة لغيره فلا ينفعه شيء ولا يضرمه روى أحمد والترمذى والحاكم عن أنس أن رسول الله ﷺ قال في هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة يقول الله تعالى انا أهل ان أتق فن اتقى أن يشرك بي غيرى فانا أهل ان اغفر له اه خطيب والله أعلم (قوله بان يتقى) أشار بهذا الى أن التقوى مصدر الفعل المبني للجھول أى هو حقيق بان يتقى عقابه وقوله بان يغفر أشار به الى أن المغفرة مصدر الفعل المبني للفاعل أى هو حقيق بان يغفر لمن آمن به وأطاعه اه

(سورة القيامة)*

(قوله زائدة في الموضعين) عبارة الخطيب واختلف في لافي قوله لا أقسم على أوجه أحدها أنها نافية لكلام المشركين المنكرين للبعث أى ليس الامر كما زعموا ثم ابتداء أقسم بيوم القيامة قال القرطبي ان القرآن جاء بالرد على الذين أنكروا البعث والجنة والنار فجاء الاقسام بالرد عليهم كقولك لا أقبل فلارد لكلام قد قضى كقولك لا والله ان القيامة لحق كأنك كذبت قوما أنكروا والثاني انها مزيدة مثلها في ثلاث يعلم أهل الكتاب واعترضوا هذا بانها انما تزداد في وسط الكلام لافي أوله وأجيب بان القرآن في حكم سورة واحدة متصل بمضه ببعض يدل على ذلك انه قد يحىء ذكر الشيء في سورة ويذكر جوابه في سورة اخرى كقوله تعالى يأياها الذى نزل عليه الذكرك انك لمجنون وجوابه في سورة أخرى ما أنت بنعمة ربك بمجنون واذا كان كذلك كان أول هذه السورة جاريما مجرى الوسطور وهذا بان القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم التناقض لافي أن تقرر سورة بما بعدها فذلك غير جائز الثالث قال الزخشرى ادخال لانا نافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم وأشعارهم وفائدتها توكيد القسم وقرأ ابن كثير بخلاف عن البرى بغير ألف بعد اللام والهمزة مضمومة والباقيون بالالف ويعبر عن قراءة ابن كثير بالقصر وعن قراءة الباقيين بالمد ولا خلاف في قوله تعالى ولا أقسم بالنفس اللوامة في المد والكلام في لاهنا كالتقدم وجرى الجلال المحلى على زيادتها في الموضعين اه (قوله التى تلوم نفسها) أى فى الدنيا وقوله وان اجتهدت أى سواء اجتهدت في الاحسان أى الطاعة أو قصرت واذا اجتهدت تلوم نفسها على عدم الزيادة واذا قصرت تلوم نفسها على التقصير اه شيخنا وقد روى أنه عليه السلام

اسم الجمع مثل الزكارة والحجارة والضم لفه * قوله تعالى (هذا) هو مبتدأ (يوم لا ينطقون) خبره ويقرأ بفتح الميم وهو

(أيحسب الانسان) أي الكافر (ألن نجتمع عظامه) للبعث والاحياء (بلى) نجتمعها (قادرين) مع جمعها (على أن نسوي بنانه) وهو الاصابع أي نعيد عظامها كما كانت مع صغرها فكيف بالكبيرة (بل يريد الانسان ليفجر) اللام زائدة ونصبه بان مقدرة أي أن يكذب (أمامه) أي يوم القيامة دل عليه (يسئل أيان) متى (يوم القيامة) سؤال استهزاء وتكذيب (فاذا برق البصر) بكسر الراء وفتحها دهش وتحير لما رأى مما كان يكذب به (وخسف القمر) أظلم وذهب ضوءه (وجمع الشمس والقمر)

نصب على الظرف أي هذا المذكور في يوم لا ينطقون وأجاز الكوفيون أن يكون مرفوع الموضع مبنى الالفاظ لضافته الى الجملة قوله تعالى (فيعتذرون) في رفعه وجهان* أحدهما هو نفي كالذي قبله أي فلا يعتذرون والثاني هو مستأنف أي فهم يعتذرون فيكون المعنى أنهم لا ينطقون نطقاً ينفعهم أي لا ينطقون في بعض المواقف وينطقون في بعضها وليس بجواب النفي اذ لو كان كذلك لحذف النون* قوله تعالى (قليل) أي تمنا أو زمانا والله أعلم (سورة التساؤل) (بسم الله الرحمن الرحيم) قد ذكرنا حذف ألف

قال ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وتلوم نفسها يوم القيامة ان عملت خيرا قالت كيف لم أزد دون عملت شرا قالت ليتني كنت أقصرت عن الشر ورضيتها الى يوم القيامة في القسم بهما لان المقصود من اقامة القيامة مجازات النفوس اه يضاوى فهو من بدع القسم لتناسب الامرين المقسم بهما حيث أقسم بيوم البعث والنفوس المجزية فيه على حقيقة البعث والجزاء اه زاده (قوله أيحسب الانسان الخ) استفهام تقييد وتوبيخ (قوله ألن نجتمع) تكتب موصولة هنا فليس بين الهمزة واللام نون في الرسم كاتري اه خطيب وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ولن وما في حيزها في موضع الخبر والفصل هنا حرف النفي وان المخففة وما في حيزها سادة مسددة مفعولى حسب أو مفعوله على الخلاف اه سمين أي في أنه يتعدى لمفعولين أو لواحد ولا يصح أن تكون مصدرية لئلا يلزم عليه دخول الناصب على مثله اه (قوله قادرين) حال من فاعل الفعل المقدر المدلول عليه بحرف الجواب كما قدره الشارح بقوله نجتمعها اه شيخنا وفي السمين قوله بلى يحجب لما بعد النفي المنسحب عليه الاستفهام والعامية على نصب قادرين وفيه قولان أشهر هما انه منصوب على الحال من فاعل الفعل المقدر المدلول عليه بحرف الجواب أي بلى نجتمعها قادرين والثاني أنه منصوب على خبر كان مضمرة أي بلى كنا قادرين في الابتداء وهذا ليس بواضح وقرأ ابن أبي عتبة قادرين رفعا على خبر ابتداء مضمرة أي بلى نحن قادرين اه (قوله بنانه) جمع أو اسم جمع لبنانة قولان اه شيخنا وفي المختار البنانة واحد البنان وهي أطراف الاصابع ويقال بنان مخضب لان كل جمع ليس بينه وبين واحد الهاء فانه يؤنث ويذكر اه (قوله كما كانت) أي في الدنيا اه (قوله بل يريد الانسان الخ) بل مجرد الاضراب الانتقالي من غير عطف أضرب عن الكلام الاول وأخذ في آخر ويصح أن تكون عاطفة قال الزمخشري بل يريد عطف على أيحسب فيجوز أن يكون مثله استفهاما وان يكون أيحسا اه سمين (قوله ونصبه بان مقدرة) أي والمصدر المنسبك منه ومن أن مفعول يريد وقوله أي ان يكذب أي بالبعث وقوله أمامه منصوب على الظرف وأصله اسم مكان فاستعير هنا للزمان والضمير للانسان اه سمين وتصحيح الظرفية ان المعنى بل يريد الانسان ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان لا يبرح عن هذا الفجور ولا يتوب اه من الخطيب وفي زاده ومفعول يريد محذوف والمعنى بل يريد الانسان الثبات على ما هو عليه من عدم التقييد بقيد الايمان والطاعة ليدوم على فجوره فيما بقي من عمره وفسر ليفجر بقره ليدوم على فجوره لانه في هذه الحالة ملتبس بالفجور وهو حسان مالا يحوز في حقه تعالى كانه قيل ليس انكاره للبعث لاشتباه الامر عليه وعدم الدليل على صحة البعث بل يريد أن يستمر على فجوره في حال كونه سائلا على سبيل الاستهزاء أيان يوم القيامة اه وهذا المعنى وان كان صحيحا لكنه لا يلاقى صنيع الشارح فانه يقتضي أن امامه منصوب بنزع الخافض حيث فسر به يوم القيامة وفسر يفجر بيكذب وهو تفسير ابن عباس وقد نقله الخطيب فقال وقال ابن عباس يكذب بما امامه من البعث والحساب اه (قوله يسأل أيان الخ) هذه الجملة مستأنفة وقال أبو البقاء تفسير ليفجر فتكون مفسرة مستأنفة أو بدلا من الجملة قبلها لان التفسير يكون بالاستئناف وبالبدل اه سمين وأيان خبر مقدم ويوم القيامة مبتدأ مؤخر اه (قوله فاذا برق البصر) قرأنا فاع بفتح الراء والباقون بالكسر فليلهما لغتان في التحير والدهشة وقيل برق بالكسر تحير فزعاقال الزمخشري وأصله من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره قال غيره كما قال أسدو بقر اذارأي أسدو بقر كثيرا فتحير من ذلك و برق بالفتح من البريق أي لمع من شدة شخوصه اه سمين فقول الشارح دهش وتحير راجع للقراءتين

فطلعا من المغرب او ذهب
ضوءهما وذلك في يوم القيامة
(يقول الانسان يومئذ ان
المفر) الفرار (كلا) ردع عن
طلب الفرار (لا وزر) لا
ملجأ يتحصن به (الى ربك
يومئذ المستقر) مستقر
الخلائق فيحاسبون
ويحازون (ينبأ الانسان
يومئذ بما قدم وأخر) باول
عمله وآخره (بل الانسان على
نفسه بصيرة) شاهد تنطق
جوارحه بعمله والهاء للبالغة
فلا بد من جزائه (ولو ألقى
معاذيره) جمع معذرة

ما في الاستفهام و (عن)
متعلقة (يتساءلون) فأما
(عن) الثانية فبدل من
الاولى والفاء الاستفهام التي
ينبغي ان تعاد محذوفة وهي
متعلقة بفعل آخر غير
مستفهم عنه اي يتساءلون عن
النبا (الذي) يحتمل الجر
والنصب والرفع و (أزواج)
حال اي متجانسين متشابهين
قوله تعالى (ألفافا) هو جمع
لف مثل جذع واجذاع
وقيل هو جمع لف ولف جمع
لفاء* قوله تعالى (يوم ينفخ)
هو بدل من يوم الفصل او من
مقات او هو منصوب باضمار
اعني و (أفواجا) حال* قوله
تعالى (للاطاعين) يجوز ان
يكون حالا من (مآب) اي
مرجعا للطاعين وان يكون
صفة لمرصدا وان تتعلق اللام
بنفس مرصدا و (لا بشين)
حال من الضمير في الطاعين

اه والاول من باب طرب والثاني من باب دخل كافي المختار (قوله فطلعا من المغرب) قال ابن عباس وابن
مسعود قرن بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مكورين مظلمين مقرنين كأنهما ثوران عقيران في
النار اه خطيب (قوله وذلك) أي المذكور من الامور الثلاثة في يوم القيامة اه شيخنا لکن فيه ان
طلوع الشمس والقمر من مغربهما ليس في يوم القيامة بل قبله بمائة وعشرين سنة الا أن يقال المراد بيوم
القيامة ما يشمل وقت مقدماته من الامور العظام اه (قوله يقول الانسان) جواب اذا وقوله يومئذ أي
يوم اذ برق البصر الخ وقوله أين المفر أي من الله أو من النار احتمالان اه خطيب وأين خبر والمفر مبتدأ
(قوله لا ملجأ يتحصن به) أي من جبل أو حصن أو سلاح وخبر لا محذوف أي لا وزر له اه سمين
(قوله الى ربك يومئذ) أي يوم اذ كانت هذه الامور المذكورة وقوله المستقر مبتدأ خبره الجار قبله
ويحوز أن يكون مصدرا بمعنى الاستقرار وأن يكون مكان الاستقرار ويومئذ منصوب بفعل مقدر ولا
ينتصب بمستقر لانه ان كان مصدرا فالتقدم عليه وان كان مكانا فلا عمل له ألبهة اه سمين وفي البيضاوي
الى ربك يومئذ المستقر اليه وحده استقرار العباد أو الى حكمه استقرار أمرهم أو الى مشيئته موضع قرارهم
يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار اه ومعنى كون استقرارهم اليه انه لا ملجأ غيره اه (قوله ينبأ)
أي يخبر الانسان يومئذ أي يوم اذ كانت هذه الامور الثلاثة اه خطيب (قوله باول عمله الخ) عبارة
البيضاوي بما قدم وأخر أي بما قدم من عمل عمله وبما أخر منه لم يعمل به أو بما قدم من عمل عمله وبما أخر من
سيئته عمل بها بعده أو بما قدم من مال تصدق به وبما أخر فخلفه أو باول عمله وآخره اه (قوله بل
الانسان) مبتدأ وبصيرة خبر وقوله تنطق جوارحه يشير بهذا الى ان المراد بالانسان الجوارح وهو قول
ذكره السمين ونصه قوله بصيرة يحوز فيها وجه أحدها أنها خبر عن الانسان وعلى نفسه متعلق ببصيرة
والمعنى بل الانسان بصيرة على نفسه وعلى هذا فلا شيء أنت الخبر وقد اختلف النحويون في ذلك فقال
بعضهم الهاء فيه للبالغة وقال الاخفش هو كقولك فلان عبرة وحجة وقيل المراد بالانسان الجوارح فكانه
قال بل جوارحه بصيرة أي شاهدة والثاني أنها مبتدأ وعلى نفسه خبرها والجملة خبر عن الانسان وعلى
هذا ففيه ابتأويلات أحدها أن تكون بصيرة صفة لمحذوف أي عين بصيرة الثاني ان المعنى جوارح بصيرة
الثالث ان المعنى ملائكة بصيرة والتاء على هذا للتأنيث وقال الزمخشري بصيرة حجة بينة وصفت بالبصارة
على المجاز كما وصفت الآيات بالابصار في قوله فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قلت هذا اذا لم تجعل الحجة عبارة عن
الانسان أو يجعل دخول التاء للبالغة أما اذا كانت للبالغة فنسبة الابصار اليها حقيقة الثالث من الواجه
السابقة ان يكون الخبر الجار والمجرور وبصيرة فاعل به وهو أرجح مما قبله لان الاصل في الاخبار الافراد
اه (قوله أيضا بل الانسان على نفسه بصيرة) لما قال ينبأ الانسان يومئذ الخ قال بعده بل الانسان على نفسه
بصيرة أي فلا يحتاج الى ان يخبر بذلك بل هو شاهد على نفسه بذلك يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم
وأرجلهم بما كانوا يعملون اه زاده (قوله ولو ألقى معاذيره) الجملة حالية من الفاعل المستكن في بصيرة
ولو شرطية فلذلك قدر الشارح جوابها اه شيخنا والمعاذير جمع معذرة على غير قياس كالمقاييس
ومذاكير جمع لقحة وذكر وللنحويين في مثل هذا قولان أحدهما انه جمع للملفوظ به وهو لقحة والثاني
انه جمع لغير ملفوظ به بل مقدر أي ملقحة ومذكار وقال الزمخشري فان قلت اليس قياس المعذرة ان يجمع
على معاذير بدون الياء لاعلى معاذير قلت المعاذير ليست جمع معذرة بل اسم جمع لها ونحوه المناكير في
المنكر قال الشيخ وليس هذا البناء من أبنية اسماء الجموع وانما هو من أبنية جموع التكسير

على غير قياس اى لوجاء بكل
معذرة ما قبلت منه قال تعالى
لنبيه (لا تحرك به) بالقرآن
قبل فراغ جبريل منه (لسانك
لتجمل به) خوف ان يتفلسف
منك (ان علينا جمعه) في
صدرك (وقرآته) قراءتك
ايه اى جريانه على لسانك
(فاذا قرأناه) عليك بقراءة
جبريل (فاتبع قرآته) استمع
قرآته فكان عليه السلام يستمع
ثم يقرؤه (ثم ان علينا بيانه)
بالتفهم لك والمناسبة بين
هذه الآية وما قبلها ان تلك
تضمنت الاعراض عن آيات
الله وهذه تضمنت المبادرة
اليها بحفظها (كلا) استفتاح
بمعنى ألا (بل يحبون العاجلة)
الدينا بالياء والتاء في الفعلين
(ويذرون الآخرة) فلا
يعملون لها (وجوه يومئذ)
اى في يوم القيامة (ناصرة)
حسنة مضيئة (الى ربها
ناظرة) اى يرون الله سبحانه
وتعالى في الآخرة (وجوه
يومئذ باسرة) كالحلة شديدة
البوس (تظن) توقن (أن)
يفعل بها فاقرة) داهية
عظيمة تكسر فقار الظهر
حال مقدرة و (أحقابا)
معمول لاثنين وقيل معمول
(لا يذوقون) ويراد بأحقابا
هنا لا يذوقون حال
اخرى او حال من الضمير
في الاثنين (وجزاء) مصدر اى
جوزوا جـراء بذلك
(و) كذا) بالتشديد مصدر

اه وهو صحيح وقيل معاذير جمع معذار وهو الاسترفاف المعنى ولو ارخى ستوره والمعاذير الستور بلغة اليمن
قاله الضحاك والسدى وقال الزمخشري فان صح ان المعاذير الستور فلانه يمنع رؤية المحتجب كما تمنع
المعذرة عقوبة الذنب قلت هذا القول منه يحتمل ان يكون بيانا للمعنى الجامع بين كون المعاذير الستور أو
الاعتذارات وان يكون بيانا للعلاقة المسوغة للتجاوز اه سمين (قوله اى لوجاء بكل معذرة الخ) اى فشبّه
المجىء بالمعذر بالقاء الدلو في البئر للاستقاء به فيكون فيه تشبيه لذلك بالماء المازيل للعطش اه شهاب (قوله)
لا تحرك به لسانك) عبارة البيضاوى لا تحرك يا محمد به بالقرآن لسانك قبل أن يتم وحيه لتجمل به لتأخذه
على عجلة مخافة ان يتفلسف منك ان علينا جمعه في صدرك وقرآته واثبات قراءته في لسانك وهو تعليل للنهي
فاذا قرأناه بلسان جبريل عليك فاتبع قرآته قراءته وكرره فيه حتى يرسخ في ذهنك ثم ان علينا بيانه بيان
ما أشكل عليك من معانيه وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وهو اعتراض بما يؤكّد
التوبيخ على حب المجلة لان المجلة اذا كانت مذمومة فيها هو أم الامور وأصل الدين فكيف بها في غيره
اه (قوله لتجمل به) اى بقراءته وحفظه وقوله ان علينا الخ تعليل للنهي عن المجلة اه خطيب (قوله)
وقرآته) مصدر مضاف للمفعول كما أشار له الشارح (قوله فاذا قرأناه) اى شرعنا في قراءته بدليل قوله
فاتبع قرآته على تفسير الشارح له باستمع والاسناد مجازى من قبيل اسناد ما هو له أمور لا أمر فهو قريب
من قولهم من قبيل الاسناد الى السبب وقد بين الشارح حقيقة الاسناد بقوله بقراءة جبريل اه شيخنا
(قوله فاستمع قرآته) فسرّه غير بقوله فاقرأ أنت بعد فراغنا من القراءة وكرره قراءتك ليرسخ في ذهنك
تأمل (قوله بالتفهم) اى تفهيم ما أشكل عليك من معانيه اه يضاوى (قوله والمناسبة بين هذه الآية)
اى قوله لا تحرك الخ والمراد بالآية الجنس والافال مذكور ثلاث آيات وقوله وما قبلها وهو قوله أيجسب
الانسان الى قوله معاذيره وقوله تضمنت الخ اى لانها في منكر البعث وهو كافر معرض عن القرآن اه
شيخنا (قوله بل يحبون العاجلة) الضمير راجع للانسان المذكور في قوله أيجسب الانسان وفي قوله بل
يريد الانسان وجمع الضمير لان المراد بالانسان الجنس اه شيخنا (قوله بالياء والتاء) فالياء على سبيل
الاتفات والقراءة ثمان سبعين (قوله وجوه يومئذ ناضرة) وجوه مبتدأ وناصرة خبره ويومئذ منصوب
بالخبر وسوغ الابتداء بالنكرة هنا العطف عليها وكون الموضع موضع تفصيل كقوله * فتوب باليست وثوبا
أجر * وناظرة خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف والى ربها متعلق بناظرة وعبارة السمين قوله وجوه يومئذ
ناصرة فيه وجهان أحدهما أن يكون وجوه مبتدأ وناصرة نعت له ويومئذ منصوب بناظرة وناظرة خبره
والى ربها متعلق بالخبر والمعنى ان الوجوه الحسنة يوم القيامة ناظرة الى الله تعالى وهذا معنى صحيح وتخرىج
سهل والناصرة من النضرة وهى النعم ومنه غصن ناضر الثاني ان يكون وجوه مبتدأ أيضا وناصرة خبره
ويومئذ منصوب بالخبر كما تقدم وسوغ الابتداء هنا بالنكرة كون الموضع موضع تفصيل ويكون ناظرة
نعتا لوجوه أو خبرا ثانيا أو خبرا للمبتدأ محذوف والى ربها متعلق بناظرة كما تقدم اه (قوله اى في يوم
القيامة) تفسير لمعنى الظرفية وامام اعوز عنه التنوين في اذ فلم يدينه وقد بينه الخطيب بقوله يومئذ تقوم
القيامة اه (قوله فقار الظهر) بفتح الفاء كفي القاموس وهو جمع فقارة بفتح الفاء وفي المصباح وفقرت
الداهية الرجل فقر من باب قتل نزلت به فهو فقير ففعل بمعنى مفعول وفقارة الظهر بالفتح الخرزة والجمع
فقار يحذف الماء مثل سحابة وسحاب قال ابن السكيت ولا يقال فقارة بالكسر والفقرة لغة في
الفقارة وجمعها فقر وفقرات مثل سدره وسدرات اه وفي القاموس والفقر بالكسر

(كلا) بمعنى الا (اذا بلغت)

النفس (التراقي) عظام
الحلق (وقيل) قال من
حوله (من راق) يرقيه
ليشفى (وظن) أيقن من
بلغت نفسه ذلك (انه الفراق)
فراق الدنيا (والثفت الساق)
بالساق) أى احدى ساقيه
بالاخرى عند الموت أو
الثفت شدة فراق الدنيا
بشدة اقبال الآخرة (الى
ربك يومئذ المساق) اى
السوق وهذا يدل على العامل
فى اذا المعنى اذا بلغت النفس
الحلقة وم تساق

كالتكذيب وبالتخفيف
مصدر كذب اذا تكرر
منه الكذب وهو فى
المعنى قريب من كذب
(وكل شيء) منصوب
بفعل محذوف و (كتبا)
حال أى مكتوبا ويجوز
أن يكون مصدرا على المعنى
لأن أحصيناه بمعنى كتبناه
و (حدائق) بدل من مفازا
و (لا يسمعون) حال من
الضمير فى خبران ويجوز
أن يكون مستأنفا (عطاء)
اسم للمصدر وهو بدل من
جزاء (ورب السموات)
بالرفع على الابتداء وفى خبره
وجهان أحدهما (الرحمن)
فيكون مابعد خبرا آخر
أو مستأنفا والثانى الرحمن
نعت و (لا يملكون) الخبر
ويجوز أن يكون رب خبر
مبتدا محذوف أى هو رب
السموات والرحمن وما
بعده مبتدا وخبر ويقرأ
رب والرحمن بالجر

والفقرة والفقرة بفتحهما ما يتصل من عظام الصلب من لدن الكاهل الى العجب اه (قوله
اذا بلغت النفس) أى نفس المختصر مؤنثا كان أو كافرا وانما أضمرت وان لم يحرها ذكر لان السياق
يدل عليها وقوله التراقي جمع ترقوة وهى العظام المكتشفة للثغرة التحريمينا وشمالا ولسكل انسان
ترقوتان اه خطيب فقول الشارح عظام الحلق فيه مسامحة ولعله أضافها اليه لقرئها منه اه شيخنا
(قوله وقيل من راق) هذا الفعل وما بعده من الفعلين معطوف على بلغت اه شيخنا (قوله من راق)
مبتدأ وخبر وهذه الجملة هى القائمة مقام الفاعل وهذا الاستفهام يحوز أن يكون على بابه وأن يكون
استبعادا وانكارا وراق اسم فاعل امامن رقى يرقى بالفتح فى الماضى والكسر فى المضارع من
الرقية وهى كلام معد للاستشفاء يرقى به المريض ليشفى وفى الحديث وما أدراك أنهارقية يعنى الفاتحة
وهى من اسمائها وامامن رقى يرقى بالكسر فى الماضى والفتح فى المضارع من الرقى وهو الصعود أى
أن الملائكة تقول من يصعد بهذه الروح يقال رقى بالفتح من الرقية وبالكسر من الرقى اه سمين
وفى القرطبي وعن ابن عباس وأبى الجوزاء انه من رقى يرقى اذا صعد والمعنى من يرقى بروحه الى السماء
أملأكة الرحمة أم ملائكة العذاب وقيل ان ملك الموت يقول من راق أى من يرقى بهذه النفس أى
يقول ملك الموت يا فلان اصعدها اه وقوله أملائكة الرحمة قيل ان هذا لا يناسب قوله بعد فلا صدق
ولا صلى الخ ويدفعه أن الضمير للانسان والمراد به الجنس وكذا ما قبله من تقسيم الوجوه الى الناضرة
والباسرة والاقتصار بعده على احوال بعض الفريقين لا ينافى عموم ما قبله اه شهاب (قوله أيقن من
بلغت نفسه الخ) وسبى اليقين ظنان لان الانسان مادامت روحه متعلقة بيده فانه يطعم فى الحياة لشدة حبه
له ولا ينقطع رجاؤه منها وقوله انه أى ما نزل به اه شيخنا (قوله والثفت الساق) أى التفتت واختلطت
وفى القرطبي والثفت الساق بالساق أى اتصلت شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة قاله ابن عباس
والحسن وغيرهما وقال الشعبي وغيره المعنى التفت ساق الانسان عند الموت من شدة الكرب
وقال قتادة أمارأيته اذا أشرف على الموت يضرب احدى رجله على الاخرى وقال سعيد ابن المسيب
والحسن أيضا هما ساقا الانسان اذا التفتا فى الكفن وقال زيد بن أسلم التفت ساق الميت بساق الكفن
وقال الحسن أيضا مات رجلاه ويبيت ساقاه فلا يحمله ولقد كان عليهما جوا والوقال النحاس القول
الاول أحسنها روى عن ابن أبى طلحة عن ابن عباس والثفت الساق بالساق قال آخر يوم من الدنيا
وأول يوم من الآخرة فالتقى الشدة بالشدة الامن رحمه الله أى شدة كرب الموت بشدة هول المطلاع
وقال الضحاك وابن زيد اجتمع عليه أمران شديدان الناس يحجزون جسده والملائكة يحجزون روحه
اه (قوله بشدة اقبال الآخرة) أى لما فيه من الاحوال اه (قوله الى ربك يومئذ) التنوين عوض عن
جمل أربع أى اذا بلغت الروح التراقي الخ وقوله المساق أى السوق الى حكمه تعالى فقد انقطعت عنه أحكام
الدنيا فاما أن تسوقه الملائكة الى سعادة واما الى شقاوة اه خطيب (قوله وهذا) أى قوله الى ربك
يومئذ المساق وقوله يدل على العامل فى اذا أى الذى هو جوابها وقد بينه بقوله تساق الى حكمها اه
شيخنا (قوله فلا صدق) معطوف قوله أى حسب الانسان أن لن نجتمع عظامه وقوله يسأل أيا يوم القيامة
أى فصدق من التصديق كما يشير له الشارح أى فلا صدق بالقرآن ودخلت لاعلى الماضى وهو صحيح
عند بعضهم وقوله ولا صلى أى الصلاة الشرعية فهو ذم له بترك العقائد والفروع ولما كان عدم
التصديق يصدق بالشك والسكوت والتكذيب استدرك على عمومته وبين أن المراد منه خصوص
التكذيب فقال ولكن كذب وتولى ولم يستدرك على نفى الصلاة لانه لا يصدق الا بصورة واحدة

الى حكم ربها (فلا صدق)
الانسان (ولا صلى) أى
لم يصدق ولم يصل (ولكن
كذب) بالقرآن (وتولى)
عن الايمان (ثم ذهب الى أهله
يتمطى) يتبختر فى مشيته
عجبا (أولى لك) فيه التفات
عن الغيبة والكلمة اسم
فعل واللام للتبيين أى وليك
ما تكره (فاولى) أى فهو
أولى بك من غيرك (ثم أولى
لك فاولى) تأكيد (أيحسب)
يظن (الانسان أن يترك
سدى) هملا لا يكلف

بدلا من ربك * قوله تعالى
(يوم يقوم) يجوز أن يكون
ظرفا لا يملكون ولخطابا
ولا لا يتكلمون و (صفا)
حال * قوله تعالى (يوم
ينظر) أى عذاب يوم فهو
بدل ويجوز أن يكون صفة
لقريب والله أعلم
(سورة النازعات) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(غرقا) مصدر على المعنى لأن
النازع المغرق فى نزع السهم
أوفى جذب الروح وهو
مصدر محذوف الزيادة
أى اغرقا (أمرا) مفعول
وقيل حال أى يدبرون
مأمورات و (يوم ترجف)
مفعول أى اذ كر ويجوز
أن يكون ظرفا لمسا دل عليه
راجفة أو خاشعة أى يخف
يوم ترجف (وتنبعها)
مستأنف أو حال من الراجفة
قوله تعالى (يقولون) أى
يقول أصحاب القلوب
والابصار قوله تعالى (اذهب)
أى قال اذهب وقيل

فلم يحتج للاستدراك عليه اه شيخنا و قيل صدق من التصديق والمعنى فلا صدق بشيء يدخره عند
الله تعالى اه قرطبي (قوله أيضا فلا صدق الانسان) يريد أن فاعل صدق هو الانسان المذكور فى أول
السورة عند قوله أيحسب الانسان أن لن نجتمع عظامه بدليل قوله أيحسب الانسان أن يترك سدى لانه
تكرير للمعنى بعد طول الكلام فعلى هذا الفاء عطفت هذه الجملة على جملة قوله يسأل أيان يوم القيامة
تجيبا من حال الانسان الكافر يعنى يسأل عن يوم القيامة فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى
أى يسأل وما استعده له بما يوجب دماره وهلاكه وأما قوله فاذا برق البصر فجواب عن السؤال
وقوله لا تحرك به لسانك تخلص الى ما استطرد من أحوال النبي ﷺ أقبح الجواب بين المعطوف
والمعطوف عليه لشدة الاهتمام والاستدراك هنا واضح لانه لا يلزم من نفي التصديق والصلاة
التكذيب والتولى لان كثير من المسلمين كذلك فاستدرك ذلك بان سببه التكذيب والتولى
ولهذا يضعف أن يحمل نفي التصديق على نفي تصديق النبي ﷺ لثلاثين التكرار فتقع لكن
بين متوافقين وهو لا يجوز اه كرخى (قوله ثم ذهب) قال الامام هذا ذكر لما يتعلق بدنياه بعد ذكر
ما يتعلق بدنيته و ثم للاستبصار لان من صدر عنه مثل ذلك ينبغي أن يخاف من حلول غضب الله به فيمشي
خائفا متطامنا لا فرحا متبخترا اه شهاب (قوله يتمطى) جملة حالية من فاعل ذهب وقد يجوز أن
يكون بمعنى شرع فى التخطى وتمطى فيه قولان أحدهما أنه من المطا والمطا الظهر ومعناه يتبختر أى يمد
مطاه ويلويه يتبختر فى مشيته والثانى أن أصله يتمطط من تمطط أى تمدد ومعناه أنه يتمدد فى مشيته
تبختر او من لازم التبختر ذلك فهو يقرب من معنى الاول ويفارقه فى مادته اذ مادة المطا ط و مادة
الثانى م ط ط وانما أبدلت الطاء الثانية ياء كراهة اجتماع الامثال والمطيطاء التبختر ومدا ليدن
فى المشى والمطيطة الماء الخائر أسفل الحوض لانه يتمطط أى يمتد فيه اه سمين (قوله والكلمة
اسم فعل) أى مبنية على السكون لا محل لها من الاعراب والفاعل ضمير مستتر يعود على ما يفهم من
السياق وهو كون هذه الكلمة تستعمل فى الدعاء بالمكروه وقوله للتبيين أى تبين المفعول وهى
فى المعنى زائدة على حدسقيالك وقوله أى وليك بيان للفعل الذى سمي ودل عليه بأولى لك والكاف
مفعول به وقوله ما تكره بيان للفاعل الذى هو ضمير مستتر يعود على ما تقدم وقوله فهو أولى بك
أى فالكلمة الثانية أفضل تفضيل فدللت الاولى على الدعاء عليه بقرب المكروه منه ودلت الثانية
على الدعاء عليه بان يكون أقرب اليه من غيره هذا ما سلكه الشارح فى تقرير هذا المقام وانفرد به
عن غيره من المفسرين وهو حسن جدا اه شيخنا وتقدم فى سورة القتال عن السمين كلام مبسوط
فراجع اه (قوله أى وليك) أى قرب منك ما تكره أى المكروه وقوله من غيرك فى نسخة من
غيره اه وقال محي السنة وقيل معناه انك أجدر بهذا العذاب وأحق وأولى به وقيل هو أفعول من الولى
وهو القرب قال الاصمعى معناه قارب ما يهلكه قال ثعلب لم يقل أحد فى أولى أحسن وأصح مما قاله
الاصمعى وكرره مرارا بقوله فاولى ثم أولى لك فاولى مبالغة فى التهديد والوعيد فهو تهديد بعد
تهديد ووعيد بعد وعيد كما أشار اليه بقوله تأكيد وقال فى غرة التنزيل اللفظة مشتقة من ولى
بلى اذا قرب منه قرب مجاور فكانه قيل الهلاك قريب منك قرب مجاور لك بل هو أولى وأقرب
وأما تكرير اللفظ فالاول يراد به الهلاك فى الدنيا والثانى فى الآخرة اه كرخى (قوله تأكيد) أى
الكلمة الاولى من هاتين تأكيد الاولى والثانية تأكيد الثانية اه (قوله أيحسب الانسان أن
يترك سدى) أى هملا لا يكلف ولا يجازى وهو يتضمن تكريرا نكاره للحشر والدلالة عليه من

بالشرائع أى لا يحسب ذلك
(ألميك) أى كان (نطفة من
منى بمعنى) باليساء والتساء
نصب فى الرحم (ثم كان)
المنى (علقة فخلق) الله منها
الانسان (فسوى) عدل
أعضائه (فجعل منه) من
المنى الذى صار علقه أى
قطعة دم ثم مضغه أى
قطعة لحم (الزوجين) النوعين
(الذكر والانثى) مجتمعان
تارة وينفرد كل منهما عن
الآخر تارة (أليس ذلك)
الفعال لهذه الاشياء (بقادر
على أن يحيى الموتى) قال
ﷺ
﴿سورة الانسان مكية أو
مدينة احدى وثلاثون آية﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(هل) (قد) (أتى على)

التقديران اذهب فحذف
ان قوله تعالى (الى ان تتركى)
لما كان المعنى أدعوك جاء
بألى * قوله تعالى (نكال
الآخرة) فى نصبه وجهان
أحدهما هو مفعول له والثانى
هو مصدر لان أخذه ونكل
به هنا بمعنى فاما جواب القسم
ف قيل هو (ان ذلك لبرة)
وقيل هو محذوف تقديره
لتبعن قوله تعالى (أم السماء)
هو مبتدأ والخبر محذوف أى
أم السماء أشدو (بناها)
مستأنف وقيل هو حال
من المحذوف (والارض)
منصوب بفعل محذوف
أى ودحا الارض وكذلك
(والجبال) أى وأرسي
الجبال و (متاعا) مفعول له أو

حيث ان الحكمة تقتضى الامر بالمحاسن والنهي عن القبائح والتكليف لا يتحقق الا بالجازاة وهى قد
لا تسكون فى الدنيا فتسكون فى الآخرة اه يضاوى (قوله سدى) حال من فاعل يترك ومعناه مهملا
يقال ابل سدى أى مهملة وأسديت حاجتى أى ضيعتها ومعنى أسدى اليه معروف بأنه جعله بمنزلة الضائع
عند المسدى اليه لا يذكر ولا يمين به عليه اه سمين وفى المصباح والسدى وزان الحصى من الثوب
خلاف اللحمة وهو ما يمد طولاً فى النسيج وأسديت الثوب أقمت سداه والسدى أيضاً ندى الليل وبه
يعيش الزرع وسديت الارض فهى سدية من باب تعب كثر سداها وسدا الرجل سداً ومن باب قال مد
يده نحو الشئ وسدا البعير سداً وما يديه فى السير وأسديته بالالف تركته سدى أى مهملاً وأسديت
اليه معروفاً اتخذته عنده اه (قوله أى لا يحسب ذلك) أى لا ينبغي له ولا يليق منه هذا الحسبان اه
شيخنا (قوله ألميك نطفة الخ) استدلال على قوله سابقاً قادرين على أن نسوى بنانه وقوله أى كان أى
فلاستفهام انكارى اه شيخنا (قوله تمنى) فائدته بعد قوله من معنى الإشارة الى حقارة حاله كأنه قيل
انه مخلوق من المنى الذى يجرى على مخرج النجاسة اه خطيب (قوله أى قطعة دم) أى أحرشديد الحمة
(قوله النوعين) أى لخصوص الفردين والافقد تحمل المرأة بذكرين وأنثى أو بالعكس اه شيخنا
(قوله مجتمعان تارة) أى فى الرحم (قوله قال ﷺ الخ) عبارة الخطيب روى أنه ﷺ كان اذا قرأها
قال سبحانك اللهم بلى رواء أبو داود والحاكم وقال ابن عباس من قرأ أصبح اسم ربك الاعلى اماماً كان أو غيره
فليقل سبحان ربى الاعلى ومن قرأ الأقسام يوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماماً كان أو
غيره وروى البغوى بسنده عن أنى هريرة قال قال رسول الله ﷺ من قرأ منكم والتين والزيتون
فاتتهى الى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأن على ذلك من الشاهدين ومن قرأ والمرسلات
فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمناً بالله انتهت وقوله اماماً كان أو غيره يقتضى أن هذه الكلمة
وهى بلى لا تبطل الصلاة وهو كذلك لانها ذكر وتقدس وتنزيه لله تعالى اه شيخنا

(سورة الانسان)

وتسمى سورة هل أتى وسورة الامشاج وسورة الدهر اه خطيب ومناسبة هذه السورة لما قبلها
قوله فيما قبلها أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى اه شيخنا وعبارة الخطيب ولما تم الاستدلال على
البعث والقدرة عليه أتبعه بهذا الاستفهام وهو هل أتى على الانسان الخ اه والغرض منه الاستدلال
على البعث بطريق آخر (قوله مكية أو مدينة) عبارة الخطيب واختلف فيها هل هى مكية أو مدينة فقال
ابن عباس ومقاتل والسكبي مكية وجرى عليه البيضاوى والزخشرى وقال الجمهور مدينة وقال المحلى
مكية أو مدينة ولم يحزم بشئ وقال الحسن وعكرمة هى مدينة الآية وهى فاصبر لحكم ربك ولا تطع
منهم آثماً أو كفوراً وقيل فيها مكى من قوله انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً الى آخرها وما قبله مدنى
انتهت (قوله قد أتى) أى فليست هل للاستفهام لان الاستفهام محال على الله تعالى وقال بعضهم ان هل
للاستفهام والجواب مقدر تقديره فيقال نعم وما سلكه الشارح أنسب اه شيخنا وعبارة السمين فى هل
هذه وجهان أحدهما أنها على بابها من الاستفهام المحض وقال مكى فى تقرير كونها على بابها من الاستفهام
الذى معناه التقرير وهو تقرير لمن أنكرك البعث فلا بد أن يقول نعم قدمضى دهر طويل لانسان فيه فيقال
له من أحدثه بعد أن لم يكن وكونه بعد عدمه كيف يتمتع عليه بعثه وحياءه بعد موته وهو معنى قوله ولقد
علمتم النشأة الاولى فلو لا تذكرون أى فهلا تذكرون فتعلمون أن من أنشاء شيئاً بعد أن لم يكن قادر على
إعادته بعد موته وعدمه اه فقد جعلها للاستفهام التقريرى لا للاستفهام المحض وهذا هو الذى

الانسان) آدم (حين من الدهر) أربعون سنة (لم يكن) فيه (شيأ مذكورا) كان فيه مصورا من طين لا يذكر أو المراد بالانسان الجنس وبالحين مدة الحمل (انا خلقنا الانسان) الجنس (من نطفة أمشاج) أخلاط أي من ماء الرجل وماء المرأة المختلطين الممتزجين (نبتيه) نخبه بالتكليف والجملة مستأنفة أو حال مقدرة

مصدر قوله تعالى (فاذا جاءت) العامل فيها جوابها وهو معنى قوله تعالى يوم يتذكر قوله تعالى (هي المأوى) أي هي المأوى له لا بد من ذلك ليعود على من من الخبر ضمير وكذلك (المأوى) الثاني والهاء في (ضحاها) ضمير العشية مثل قولك في ليلة ويومها ﴿سورة عبس﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) *قوله تعالى (أن جاءه) أي لان جاءه قوله تعالى (فتنفعه) بالرفع عطفا على يذكر وبالنصب على جواب التني في المعنى ويقرأ (تصدى) يتفعل من الصدى وهو الصوت أي لا يناديك الا أجبتة ويجوز ان تكون الالف بدلا من دال ويكون من الصدد وهو الناحية والجانب و (انها) الضمير للوعظة والضمير في الفعل للقرآن و (في) حرف حال من الهامو ويجوز أن يكون نعتا للتذكروان يكون

يجب أن يكون لان الاستفهام لا يرد من الله تعالى الاعلى هذا النحو وما أشبهه والثاني أنها بمعنى قد اه (قوله حين من الدهر) أي طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود اه يضاوى وقال الشهاب أي طائفة محدودة هو تفسير للحين وهو شامل للكثير والقليل لانها امامدة الحمل ان اريد النطفة أو هي مدة مادة آدم المخمرة طينا على الخلاف فيها هل هي أربعون سنة أو مائة وعشرون كافي الآثار ان اريد العنصر وقوله الزمان الممتد الغير المحدود تفسير للدهر فانه عند الجمهور يقع على مدة العالم جميعها وعلى كل زمان طويل غير معين اه (قوله أربعون سنة) أي مرت عليه قبل أن تنفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس في رواية الضحاك أنه خلق من طين فأقام أربعين سنة ثم من حمأ مسنون فأقام أربعين سنة ثم من صلصال فأقام أربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح وحكى الماوردي عن ابن عباس أن الحين المذكور هنا هو الزمن الطويل الممتد الذي لا يعرف مقداره وقال الحسن خلق الله تعالى كل الاشياء ما يرى وما لا يرى من دواب البر والبحر في الايام الست التي خلق الله تعالى فيها السموات والارض وآخر ما خلق آدم عليه السلام فهو قوله تعالى لم يكن شيأ مذكورا فان قيل ان الطين والصلصال والحما المسنون قبل نفخ الروح فيه لم يكن انسانا والآية تقتضى انه مضى على الانسان حال كونه انسانا حين من الدهر مع أنه في ذلك الحين ما كان شيأ مذكورا أجيب بان الطين والصلصال اذا كان مصورا بصورة الانسان وكان محكوما عليه بانه ستنفخ فيه الروح ويصير انسانا صح تسميته بانه انسان روى الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى لم يكن شيأ مذكورا الا في السماء ولا في الارض بل كان جسدا مصورا ترابا وطينا لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما سمى ولا ما يادبه ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا قال ابن سلام لم يكن شيأ لانه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم يخلق بعده حيوانا اه خطيب (قوله لم يكن) في هذه الجملة وجهان أحدهما أنها في موضع نصب على الحال من الانسان أي هل أتى عليه حين في هذه الحالة والثاني أنها في موضع رفع نعتا للحين بعد نعت وعلى هذا فالعائد محذوف تقديره حين لم يكن فيه شيأ مذكورا والاول أظهر لفظا ومعنى اه سمين وصنيع الشارح يشير للثاني حيث قدر العائد بقوله فيه أي في ذلك الحين اه (قوله لا يذكر) أي بالانسانية (قوله انا خلقنا الانسان) أي بعد خلق آدم من نطفة أي مادة هي شئ يسير جدا من الرجل والمرأة وكل ماء قليل في وعاء فهو نطفة اه خطيب وفي المصباح نطف الماء ينطف من باب قتل سال وقال أبو زيد نطفت القربة تنطف وتنطف يعني من باى ضرب ونصر نطفانا اذا قطرت من وهي والنطفة ماء الرجل والمرأة وجمعها نطف ونطف مثل برمة وبرم وبرام والنطفة أيضا الماء الصافي قل أو كثر ولا فعل للنطفة أي لا يستعمل لها فعل من لفظها اه (قوله أمشاج) نعت لنطفة ووقع الجمع صفة لمقر دلالة في معنى الجمع أو جعل كل جز من النطفة نطفة فاعتبر ذلك فوصف بالجمع والأمشاج الاخلاط واحدها مشج بفتح حين أو مشج كعدل وأعدل أو مشيج كشریف واشراف اه سمين وفي المختار مشج بينهما خلط وبابه ضرب والشئ مشيج والجمع أمشاج كتييم وأيتام ويقال نطفة أمشاج للماء الرجل يختلط بماء المرأة ودمها اه وفي القرطبي والمعنى من نطفة قد امتزج فيها الماء وكل منهما مختلف الاجزاء متباين الاوصاف في الرقة والتخن والقوام والخواص تجتمع من الاخلاط وهي العناصر الاربعة ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فايهما علا كان الشبه له وعن ابن عباس قال يختلط ماء الرجل وهو أبيض غليظ بماء المرأة وهو رقيق أصفر فيخلق منهما الولد فا كان من عصب وعظم وقوة فن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فن ماء المرأة اه (قوله نبتيه) يجوز في هذه الجملة وجهان أحدهما أنها حال

أى مردين ابتلاه حين تأهله
(فجعلناه) بسبب ذلك
(سميعا بصيرا) ناهديناه السبيل)
بيناه طريق الهدى بيعث
الرسول (أماشكرا) أى
مؤمننا (وأما كفورا) حالان
من المفعول أى بيناه فى حال
شكره أو كفر المقدرة وأما
لتفصيل الاحوال (أنا اعتدنا)
هنا (للكافرين سلاسل)
يسحبون بها فى النار
(وأغلالا) فى أعناقهم تشد
فيها السلاسل (وسعيرا) نارا
مسعرة أى مهيجة يعذبون
بها (ان البرار) جمع بر أو
بار وهم المطيعون (يشربون
من كأس) هو اناء
شرب الخمر وهى فيه والمراد
من خمر تسمية للحال باسم
الحل ومن للتبويض (كان
مزاجها)

التقدير هو أو هى فى صحف
وكذلك (بايدى) و (من
نطفة) متعلق بخلق الثانية
ومأ كفره تعجب أو استفهام
قوله تعالى (ثم السبيل) هو
مفعول فعل محذوف أى ثم
يسر السبيل للانسان ويحوز
ان ينصب بانه مفعول ثان
ليسره والهاء للانسان أى
يسره السبيل أى هداه له
قوله تعالى (مأمره) ما بمعنى
الذى والعائد محذوف أى
مأمره به والله أعلم قوله
تعالى (أنا صيبنا) بالكسر
على الاستئناف وبالفتح على
البدل من طعامه أو على تقدير
اللام (فاذا جاءت الصاخة)
مثل جاءت الطامة وقيل

من فاعل خلقنا أى خلقناه حال كوننا مبتلين له والثانى أنها حال من الانسان وصح ذلك لان فى الجملة
ضميرين كل منهما يعود على ذى الحال ثم هذه الحال يحوز أن تكون مقارنة ان كان المعنى نبتليه بتصرفه
فى بطن أمه نطفة ثم علقه كما قال ابن عباس وأن تكون مقدرة ان كان المعنى نبتليه نخبته بالكيف
لانه وقت خلقه غير مكلف وفيما يختبر به وجهان أحدهما قال الكلبي نخبته بالخير والشر والثانى قال
الحسن نخبته شكره فى السراء والضراء وصبره فى الفقر وقيل نبتليه نكلفه بالعمل بعد الخلق قاله
مقاتل وقيل نكلفه ليكون مأمورا بالطاعة ومنهيا عن المعاصي اه خطيب (قوله أى مردين ابتلاه)
جواب عن سؤال تقديره ان الابتلاء بمعنى الاختبار بالكيف انما يكون بعد جعله سميعا بصيرا الا قبله
فكيف يترتب عليه قوله فجعلناه سميعا بصيرا فأجاب بانه حال مقدرة مؤول بقوله مردين ابتلاه اه
شهاب (قوله فجعلناه بسبب ذلك) أى بسبب ارادتنا ابتلاه حين تأهله سميعا بصيرا يتمكن من مشاهدة
الدلائل واستماع الآيات وفى كلامه اشارة الى جواب عن سؤال كيف عطف على نبتليه ما بعده بالفاء
مع أن الابتلاء متأخر عنه ومحصل الجواب أن المعطوف عليه هو ارادة الابتلاء لا الابتلاء وفيه رد على
من قال ان فى الآية تقدما وتأخيرا تقديره فجعلناه سميعا بصيرا نبتليه ووجه الرد أنه لا حاجة الى دعوى
التقديم والتأخير مع صحة المعنى بدونه اه كرخى وفى الخطيب فجعلناه سميعا بصيرا أى عظيم السمع
والبصر والبصيرة ل يتمكن من مشاهدة الدلائل ببصره وسماع الآيات بسمعه ومعرفة الحجج ببصيرته
فيصح تكليفه وابتلاؤه وقدم السمع لانه أنفع فى المخاطبات ولان الآيات المسموعة ابين من الآيات
المريئية وخصم ما بالذكر لانهما أنفع الحواس ولان البصر يفهم البصيرة وهى تتضمن الجميع وقال
بعضهم فى الكلام تقديم وتأخير والاصل ان جعلناه سميعا بصيرا نبتليه أى جعلناه ذلك للابتلاء وقيل
المراد بالسميع المطيع لقوله سماء وطاعة وبالبصير العالم يقال لفلان بصير فى هذا الامر أى علم اه (قوله
أنا هديناه السبيل) تعليل لقوله نبتليه اه شيخنا (قوله أماشكرا أو أما كفورا) لما كان الشكر قل
من يتصف به قال شاكر أو لما كان الكفر كثير امن يتصف به ويكثر وقوعه من الانسان بخلاف
الشكر قال كفور اصفة بالمبالغة اه من النهر أو هو مراعاة لرؤس الآى اه (قوله حالان من المفعول)
وهو الهاء فى هديناه (قوله أنا اعتدنا) للكافرين الخ وقوله ان البرار الخ لف ونشر مشوش اه شهاب
(قوله سلاسل) بمنع الصرف كمساجد وبالصرف لمناسبة وأغلالا فهم اقراءتان سبعيتان وقوله
يسحبون بها أى بعد عقدها فى الغل اه شيخنا (قوله وأغلالا فى أعناقهم) أى فتجمع أيديهم الى أعناقهم
ولما أوجز فى جزاء الكافرين أتبعه جزاء الشاكرين وأظن تأكيذا للترغيب فقال ان البرار
الخ اه خطيب (قوله جمع بر) ومعناه المتوسع فى الطاعة فهو كرب وأرباب وقوله أو بار بوزن شاهد
وأشهاد وقوله وهم المطيعون أى المؤمنون الصادقون فى إيمانهم المطيعون لربهم اه شيخنا وفى
الخطيب وهم الصادقون فى إيمانهم المطيعون لربهم الذين سمت همتهم عن المحقرات فظهرت فى قلوبهم
ينابيع الحكمة وروى عن عمر أن النبى ﷺ قال انما سام الله تعالى البرار لانهم برو الآباء والابناء
كان لو الديك عليك حقا كذلك لولدك عليك حقا وقال الحسن البر الذى لا يؤذى الذر وقال قتادة البرار
الذين يؤدون حق الله ويوفون بالندى والحديث البرار الذين لا يؤذون أحدا اه (قوله وهى فيه) فان
لم تكن فيه فهو اناء وقوله والمراد من خمر ولعل الحامل على ذلك قوله كان مزاجها كفورا اذ الكافور
لا يمزج بالكأس وانما يمزج بما فيه من الخمر اه زاده فان قلت الكافور غير لذيذ وشربه مضر فواجه مزج

ما تمزج به (كافورا عينا) بدل من كافورا فيهما رائجته (يشرب بها) منها (عباد الله) أولياؤه (يفجرونها تفجيرا) يقودونها حيث شاؤا من منازلهم (يوفون بالنذر) العامل في اذا معني (لشكل امرىء) والله أعلم ﴿سورة التكاوير﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى (اذا الشمس) أى اذا كورت الشمس وجواب اذا (علمت نفس) و (الجوارى) صفة للخمس قوله تعالى (عند ذى العرش) يجوز ان يكون نعتا الرسول وان يكون نعتا المكين و (ثم) معمول مطاع و قرىء بضم الثاء والماء في (راه) لجبريل عليه السلام و (بظنين) بالطاء أى بمتهم وبالضاد أى ببيخيل وعلى تتعلق به على الوجهين قوله تعالى (فاين تذهبون) أى الى أين فحذف حرف الجر كما قالوا ذهب الشام ويجوز ان يحمل على المعنى كأنه قال أين تؤمنون و (لمن شاء) بدل باعادة الجار و (الا ان يشاء الله) أى الا وقت مشيئته والله أعلم ﴿سورة الانفطار﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) * جواب (اذا * علمت) و (ما غرك) استفهام لا غير ولو كان تعجبا لقال ما غرك و (عدلك) بالتشديد قوم خلقك وبالتخفيف على هذا المعنى ويجوز ان يكون معناه صرفك عن الحلقة المكروهة

شراهم به قلنا قال أهل المعاني أراد كالكافور في بياضه وطيب ريحه وبرودته لان الكافور ولا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في الجنة والمعنى أن ذلك الشراب يمازجه شراب ماء هذه العين التي تسمى كافورا ولا يكون في ذلك ضرر لان أهل الجنة لا يمسهم ضرر فمأيا كلون ويشربون وقيل هو كافور لذي طيب الطعم ليس فيه مضرة وليس ككافور الدنيا ولكن الله سمي ما عنده بما عندكم من المألوفات لكم في تحصيل أسباب تلك العطايا اه خازن (قوله بدل من كافورا) أى على حذف مضاف أى ماء عين لان العين التي هي منبع الماء لا تبدل من نفس الماء الا بتقدير مضاف اه زاده وفي السمين قوله عينا في نصبها أوجه أحدها أنها بدل من كافورا لان ماءها في بياض الكافور وفي رائجته وبرودته الثاني أنها بدل من محل من كاس قاله مكى ولم يقدر حذف مضاف وقدر الزخشرى على هذا الوجه حذف مضاف قال كأنه قيل يشربون خمر اخر عين وأما أبو البقاء فجعل المضاف مقدر على وجه البديل من كافور افعال والثاني بدل من كافورا أى ماء عين أو خر عين وهو معنى حسن الثالث أنها مفعول يشربون أى يشربون عينا من كأس الرابع أن يمتصب على الاختصاص الخامس أنه منصوب بيشربون مقدر ايفسره مابعده قاله أبو البقاء وفيه نظر لان الظاهر أنه صفة لعينا فلا يصح أن يفسر السادس أنه منصوب باضمار يعطون السابع على الحال من الضمير في مزاجها قاله مكى والمزاج ما يمزج به أى يخلط يقال مزجه مزجا أى خلطه يخلطه خلطا والمزاج كالقوام اسم لما يقام به الشيء والكافور طيب معروف وكان اشتقاقه من الكفر وهو الستر لانه يغطى الاشياء برائجته والكافور أيضا كالم الشجر التي تغطى ثمرتها ومفعول يشربون اما محذوف أى يشربون ماء أو خمر من كأس وامام ذكرور وهو عينا كما تقدم واما من كأس ومن مزيدة فيه وقال الزخشرى فان قلت لم وصل فعل الشرب بحرف الابتداء أولا وبحرف الالتصاق آخر اقلت لان الكأس مبدأ شربه وأول غايته وأما العين فيها يمزجون شراهم فكان المعنى يشرب عباد الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعدل اه (قوله يشرب بها عباد الله) في الباء أوجه أحدها أنها مزيدة أى يشربها ويدل له قراءة ابن أبي عبلة يشربها معدى الى الضمير بنفسه الثاني انها بمعنى من الثالث انها حالية أى ممزوجة بها الرابع انها متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكأس أى يشربون العين بذلك الكأس والباء للالتصاق كما تقدم في قول الزخشرى الخامس انه على تضمين يشربون معنى يلتذون بها شاربين السادس أنه على تضمينه معنى يرتوى أى يرتوى بها عباد الله ويحتمل أن تكون بمعنى من والجملة من قوله يشرب بها في محل نصب صفة لعينا ان جعلنا الضمير في بها عائدا على عينا ولم نجعله مفسرا للنائب كما قاله أبو البقاء وقرأ عبد الله كافورا بالقاف بدل الكاف وهذا من التعاقب بين الحرفين اه سمين (قوله منها) أشار به الى أن الباء بمعنى من ومن هذه ابتدائية لان الشرب مبتدأ منها أى مبتدأ من العين بدون كأس اه زكريا (قوله أولياؤه) وقيل المراد بعباد الله المؤمنون فكل عباد الله يشربون منها والكفار لا يشربون منها بالاتفاق فدل على أن لفظ عباد الله مختص بأهل الايمان اه كرخى (قوله يقودونها) أى فهمى سهلة لا تمتنع عليهم اه كرخى وعبارة القرطبي يفجرونها تفجيرا فيقال ان الرجل منهم يعيش في بيوته ويصعد الى قصوره ويديه قضيب يشير به الى الماء فيجرى معه حيثما دار في منزله على مستوى الارض في غير أخذود ويتبعه حيثما صعد الى أعلى قصوره وذلك قوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا يقودونها حيث شاؤا وتتبعهم فحيثما مالوا ماتت معهم اه (قوله يوفون بالنذر) جملة مستأنفة استئنافا بيانيا كأنه قيل بم استحقوا هذا النعيم وقد قدره الفراء على اضرار

في طاعة الله (ويخافون
يوما كان شره مستظيرا)
منتشرا (ويطعمون
الطعام على حبه) أى الطعام
وشهوتهم له (مسكينا) فقيرا
(ويتيم) لأب له (وأسيرا)
يعنى المحبوس بحق (انما
نطعمكم لوجه الله) لطلب
ثوابه (لا نريد منكم جزاء
ولا شكورا) شكرا فيه
علة الاطعام وهل تكلموا
بذلك أو علمه الله منهم فأنى
عليهم به قولان (انا
نخاف من ربنا

* قوله تعالى (ماشاء) يحوز
ان تكون مازائدة وأن
تكون شرطية وعلى
الامرين الجملة نعت لصورة
والعائد محذوف أى ربك
عليها وفى تتعلق بربك
وقيل لا موضع للجملة
لان فى تتعلق باحد الفعلين
فالجميع كلام واحد وانما
تقدم الاستفهام على ما هو
حقه و (كراما) نعت و
(يعلمون) كذلك ويحوز
أن يكون حالا أى
يكتبون عالمين قوله تعالى
(يصلون) يحوز ان يكون
حالا من الضمير فى الخبر
وان يكون نعتا للجمع قوله
تعالى (يوم لا تملك) يقرأ
بالرفع أى هو يوم وبالنصب
على تقدير أعنى يوم وقيل
التقدير يحازون يوم ودل
عليه ذكر الدين وقيل حقه
الرفع ولكن فتح على حكم
الظرف كقوله تعالى
ومنادون ذلك وعند

كان أى كانوا يوفون بالنذر فى الدنيا اه كرخى وفى الخازن لما وصف الله تعالى ثواب الابرار فى
الآخرة وصف أعمالهم فى الدنيا حتى استوجبوا هذا الثواب فقال يوفون بالنذر الخ اه (قوله طاعة
الله) أى من الصلاة والحج وغيرهما وفيه مبالغة فى وصفهم بالتوفيق على أداء الواجبات لان من وفى بما
أوجبه هو على نفسه لوجه الله تعالى كان بما أوجب الله عليه أوفى اه كرخى وفى الخطيب والوفاء
بالنذر مبالغة فى وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله تعالى
كان بما أوجبه الله تعالى عليه أوفى وقال السكبي يوفون بالنذر أى يتممون العهد لقوله تعالى وأوفوا
بعهد الله وقوله أوفوا بالعقود أمروا بالوفاء بهما لانهم عقدوهما على أنفسهم باعتقادهم الايمان قال
القرطبي والنذر حقيقة ما أوجبه المكلف على نفسه من شيء يفعله وان شئت قلت فى حده هو ايجاب
المكلف على نفسه من الطاعات ما لم يؤجره لم يلزمه وروى أنه عليه السلام قال من نذر أن يطيع الله فليطعه
ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه اه (قوله ويخافون يوما الخ) فيه اشارة لحسن عقيدتهم واجتنابهم
المعاصى اه كرخى (قوله كان شره) أى شدائده مستظيرا أى فاحشا منتشرا غاية الانتشار من
استطار الحريق والفجر وهو أبلغ من طار قال قتادة كان شره فاشيا فى السموات فاشتقت وتناثرت
الكواكب وكورت الشمس والقمر وفزعت الملائكة ونسفت الجبال وغارت المياه وتكسر كل
شئ على الارض من جبل وبناء اه خطيب وفى السمين قوله كان شره مستظير فى موضع نصب صفة
ليوما والمستظير المنتشر يقال استطار يستطير استطارة فهو مستظير وهو استفعل من الطيران
وقال الفراء المستظير المستطيل قلت كانه يريد أنه مثله فى المعنى لأنه أبذل من اللام راء والفجر
فجران مستطيل كذب السرحان وهو الكاذب ومستظير وهو الصادق لا تتشابه فى الافق اه (قوله
ويطعمون الطعام الخ) هذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم أولا بالجوود والبذل وكله بان ذلك
عن اخلاص لاريا فيه اه قال عطاء نزلت هذه الآية فى على بن أبى طالب وذلك أنه أجر نفسه ليلة
ليسقى نخلا بشيء من شعير حتى أصبح وقبض الشعير وطحنوا ثلثه فجملوا منه شيئا ليا كلوه يقال له
الحريرة فلما تم نضجه أتى مسكين فاخرجوا اليه الطعام ثم صنع الثلث الثانى فلما تم نضجه أتى
يتيم فاطعموه ثم الثالث فلما تم نضجه أتى أسير من المشركين فسأل فأطعموه وطووا يومهم ذلك
فانزل الله فيهم هذه الآيات اه شيخنا (قوله على حبه) مصدر مضاف للمفعول اه كرخى (قوله
وشهوتهم له) أى الطعام تفسير لقوله على حبه وعلى بمعنى مع على هذا ويصح رجوع الضمير لله أى على
حب الله أى لوجهه وابتغاء مرضاته والاول أمدح لان فيه الاشارة على النفس والطعام محبوب للفقراء
والاغنياء وأما على الثانى فقد يفعله الاغنياء أكثر اه أبو حيان (قوله مسكينا ويتيم وأسيرا) خص
هؤلاء الثلاثة بالذكور لان المسكين عاجز عن الاكتساب بنفسه لما يكفيه واليتيم مات من يكتسب له
وبقى عاجزا عن الكسب لصغره والاسير لا يملك لنفسه نصرا ولا حيلة اه خطيب (قوله يعنى
المحبوس بحق) ومثله المحبوس باطلا بالاولى ولذلك لم يذكر هذا القيد غيره من المفسرين اه شيخنا
(قوله فيه علة الاطعام) أى بيان سبب الاطعام وفى نسخة فيه على الاطعام وهى ركيكة اه شيخنا
(قوله وهل تكلموا بذلك) أى منعاهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر وقوله قولان أرجحهما عند
سعيد ابن جبير ومجاهد الثانى ودل هذا على اثبات الكلام النفسى اه كرخى (قوله أيضا وهل
تكلموا بذلك) أى فيكون على اضمار القول أى يقولون بلسان المقال أو لسان الحال انما
نطعمكم أيها المحتاجون الخ اه خطيب (قوله انا نخاف من ربنا) أى فلذلك نحسن اليكم ولا

يوما عبوسا) تكلم الوجوه فيه أى كره المنظر لشدة (قطر) شديدا فى ذلك (فوق) الله شر ذلك اليوم

تعالى (كالوم) فى موجهان أحدهما هو ضمير مفعول متصل والتقدير كالوا لهم وقيل هذا الفعل يتعدى بنفسه تارة وبالحرف أخرى والمفعول هنا محذوف أى كالوم الطعام ونحو ذلك وعلى هذا لا يكتب كالوا ووزنوا بالالف والوجه الثانى انه ضمير منفصل مؤكدا لضمير الفاعل فعلى هذا يكتبان بالالف قوله تعالى (الأيظن) الاصل لا النافية دخلت عليها همزة الاستفهام وليست ألالتى للتبعية لان ما بعد تلك مثبت وههنا هو منى قوله تعالى (يوم يقوم الناس هو بدل من موضع الجار والجرور وقيل التقدير يبعثون يوم يقوم الناس وقيل التقدير أعنى وقيل هو مبنى وحقه الجر أو الرفع والنون فى (سجين) أصل من السجن وهو الحبس وقيل هو بدل من اللام قوله تعالى (كتاب) أى هو محل كتاب لان السجن مكان وقيل التقدير هو كتاب من غير حذف والتقدير وما أدراك ما كتاب سجين قوله تعالى (ثم يقال) القائم مقام الفاعل مضمرة تفسره الجملة بعده وقيل هو الجملة نفسها وأما (عليون)

نطلب المكافاة منكم وهذا تعليل لقوله انما نطعمكم الخ اه شهاب (قوله عبوسا) وصف اليوم بالعبوس مجاز فى الاسناد كما يقال نهاره صائم والمراد أهله والمعنى تعبس فيه الوجوه من طوله وشدة اه خازن وقوله تكلم به خضع (قوله شديدا فى ذلك) أى العبوس اه (قوله فوق) الله الفاء سببية أى فسبب خوفهم وقام الله أى دفع عنهم شر ذلك اليوم أى بأسه وشدة وعذابه ولقام أى آتاهم وأعطاهم حين رأوه نضرة أى حسنا وسرورا أى حورا قال الحسن ومجاهد نضرة فى وجوههم وسرور فى قلوبهم وفى النضرة ثلاثة أوجه أحدها أنها البياض والنقاء قاله الضحاك الثانى الحسن والبهاء قاله ابن جبير الثالث أنها أثر النعمة قاله ابن زيد اه قرطبي وعبارته فى التذكرة باب ما ينبجى المؤمن من أهوال يوم القيامة وكرهه روى عن عبد الرحمن بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن فى مسجد المدينة فقال انى رأيت البارحة مجبرا رأيت رجلا من أمتى جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره بالديه فرده عنه ورأيت رجلا من أمتى قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمتى قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله تعالى فخلصه من بينهم ورأيت رجلا من أمتى قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستنقذته من أيديهم ورأيت رجلا من أمتى يلهث عطشا كلما ورد حوضا منع منه فجاءه صيامه فسقاه وأرواه ورأيت رجلا من أمتى والنبىون قعودا حلقا حلقا كلما دنا حلقة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فاخذيده وأقعدته الى جنبى ورأيت رجلا من أمتى بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فهو متحير فيها فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه فى النور ورأيت رجلا من أمتى يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلاة الرحم فقالت يا معشر المؤمنين كلوه فانه كان واصلا للرحم فكلموه وصافحوه ورأيت رجلا من أمتى يتقى وهج النار وشررها بيده عن وجهه فجاءته صدقة فصارت ستر على وجهه وظلا على رأسه ورأيت رجلا من أمتى قد أخذته الزبانية من كل مكان فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخلاه مع ملائكة الرحمة ورأيت رجلا من أمتى جاثيا على ركبتيه بين يدين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذيده وأدخله على الله ورأيت رجلا من أمتى قد أهوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فاخذ صحيفته فجعلها فى يمينه ورأيت رجلا من أمتى قد خف ميزانه فجاءته أفراده فثقلوا ميزانه ورأيت رجلا من أمتى قائما على شفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ومضى ورأيت رجلا من أمتى هوى فى النار فجاءته دموعه التى كان بكاهما من خشية الله فى الدنيا فاستخرجته من النار ورأيت رجلا من أمتى قائما على الصراط يردد كاترعد السعفة فى ريح عاصف فجاءه حسن الظن بالله تعالى فسكن رعدته ومضى ورأيت رجلا من أمتى على الصراط يزحف أحيانا ويحبوا أحيانا ويتعلق أحيانا فجاءته صلاته على فاخذت بيده وأقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلا من أمتى انتهى الى أبواب الجنة فاغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله ففتحت له الابواب كلها وأدخلته الجنة قلت هذا حديث عظيم ذكر فيه أعمالا خاصة تنبجى من أهوال خاصة والله أعلم وروى الطبرانى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لقم أخاه لقمة حلوى صرف الله عنه مرارة الموقف يوم القيامة وفى التنزيل تحقيقا لهذا الباب وجامعاه قوله تعالى يوفون بالنذر الى قوله فوق الله شر ذلك اليوم مع قوله انالانضيع أجر من أحسن عملا مع قوله فى غير موضع بعد ذكر الاعمال الصالحة فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون اه بحروفه (قوله

(نضرة) أي بدل العبوس وسرورا أي فرحا في قلوبهم بدل الخوف اه شيخنا (قوله بصبرم عن المعصية) أشار به إلى أن ما صدرية وجنة مفعول ثان أي جزام جنة بصبرم اه كرخي (قوله جنة) أي بستانياً يكون منه فهو إشارة إلى أنه ليس المراد الجنة ما يقابل النار وهي دار الكرامة حتى يقال أي حاجة إلى ذكر التحرير بعد ذكر الجنة مع أنها مشتملة عليه في جملة ما أعد فيها المؤمنين بل المراد بها بستان المأكولات اه بياضوى وزاده (قوله حال من مرفوع ادخلوها) عبارة السمين متكئين حال من مفعول جزام وقرأ على رضى الله عنه وجازاهم وجوز أبو البقاء أن يكون متكئين صفة لجنة وهذا لا يجوز عند البصريين لأنه كان يلزم بروز الضمير فيقال متكئين هم فيها الجريان الصفة على غير من هي له وقد منع مكي أن يكون متكئين صفة لجنة لما ذكرته من عدم بروز الضمير ومن ذهب إلى كون متكئين صفة لجنة الزخشرى فانه قال ويجوز أن يكون متكئين ولا يرون ودانية كلها صفات وهو مردود بما ذكرته ولا يجوز أن يكون متكئين حالا من فاعل صبرم والان الصبر كان في الدنيا واتكاؤم انما هو في الآخرة قال معناه مكي ولقائل أن يقول ان لم يكن المانع الا هذا فاجعلها حالا مقدرة لان ما لهم بسبب صبرم إلى هذا الحال وله نظائر اه (قوله فيها) أي الجنة (قوله في الحجال) واحده حجلة بفتحتين وهي بيت يزین بالثياب والاسرة والستور اه مختار (قوله حال ثانية) من المقدّر المذكور أو من المفعول وهي حال مقدرة اه شيخنا وفي السمين قوله لا يرون الخ فيها أوجه أحدها أنها حال ثانية من مفعول جزام الثاني أنها حال من الضمير المرفوع المستكن في متكئين فتكون حالا متداخلة الثالث أن تكون صفة لجنة كتكئين عند من يرى ذلك وقد تقدم أنه قول الزخشرى اه (قوله شمس ولا زهميرا) فيه ذكر الملزوم وإرادة اللزوم كما أشار له الشارح لان المقصود توصيف الجنة باعتدال هوأها اه زاده (قوله وقيل الزهمير القمر) أي لاجل المقابلة وقوله من غير شمس ولا قرأى بل بنور العرش وهو أقوى من نور الشمس والقمر اه شيخنا وفي المختار الزهمير شدة البرد قلت وقال ثعلب الزهمير أيضا القمر في لغة طيء وبه فسر قوله تعالى لا يرون فيها شمس ولا زهميرا أي فيها من الضياء والنور ما لا يحتاجون معه إلى شمس ولا قرأه (قوله ودانية عليهم ظلالها) فان قيل كيف يوصف ظلها أي ظل ما فيها من الاشجار مع أن الظل انما يوجد حيث توجد الشمس ولا شمس في الجنة حتى يظل أهلها ما فيها من الاشجار فالجواب أن المراد أن أشجار الجنة تكون بحيث لو كانت هناك شمس لكان ظل تلك الاشجار قريبا منهم اه كرخي (قوله عطف على محل لا يرون) عبارة السمين ودانية العامة على نصبها وفيها أوجه أحدها أنها عطف على محل لا يرون الثاني أنها معطوفة على متكئين فيكون فيها ما فيها ودخلت الواو للدلالة على أن الأمرين يجتمعان لهم كأنه قيل وجزام جنة جامعين فيها بين السلامة من الحر والقردنو الظلال عليهم الثالث أنها صفة لمحذوف أي وجنة دانية قاله أبو البقاء الرابع أنها صفة لجنة المملووظ بها قاله الزجاج اه (قوله منهم) أشار إلى أن على معنى من تقول قربت من كذا وانما لم يقل منهم لان الظلال عالية عليهم اه كرخي (قوله ظلالها) أي الجنة وهو على حذف مضاف أي ظلال شجرها كما قدره الخازن وتخلص الشارح من هذا يحمل الظلال على الاشجار نفسها اه (قوله وذالت) معطوف على دانية فهو منصوب على الحال أي مذلة وجعلت فعلية للإشارة إلى أن التظليل أمر دائم لا يزول لانها لا شمس فيها بخلاف التذليل فانه أمر متجدد اه شهاب وقوله قطوفها جمع قطف بالكسر وهو العنقود أو هو اسم للثمار المقطوفة أي المجنية اه خطيب (قوله أدنيت ثمارها) عبارة الخطيب أي سهل تناولها

القائم والقاعد والمضطجع
(ويطاف عليهم) فيها (آنية
من فضة وأكواب) أقداح
بلاعرا (كانت قوارير
قوارير من فضة) أى أنها
من فضة يرى باطنها من
ظاهرها كالزجاج (قدروها)
أى الطائفون

(هل ثوب) موضع الجملة
نصب ينظرون وقيل لا
موضع له وقيل التقدير يقال
لهم هل ثوب والله أعلم
(سورة الانشقاق)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
جواب (إذا) فيه أقوال
(أحدها) أذنت والواو
زائدة (والثاني) هو محذوف
تقديره يقال يا أيها الانسان
انك كادح وقيل التقدير
بعتهم أو جوزيتهم ونحو ذلك
كما دلت عليه السورة
والثالث ان اذا مبتدأ واذا
الارض خبره والواو زائدة
حكى عن الاخفش والرابع
انها لا جواب لها والتقدير
اذكر اذا السماء والهاء في
(ملاقيه) ضمير ربك وقيل
هو ضمير الكدح أى
ملاقى جزائمه (مسرورا)
حال و (ثورا) مثل التي
في الفرقان (وما وسق)
ما بمعنى الذى أو نسكرة
موصوفة أو مصدرية قوله
تعالى (لتركن) على خطاب
الجماعة ويقرأ على خطاب
الواحد وهو النبي ﷺ
وقيل الانسان المخاطب
(طبقا) مفعول و (عن)
بمعنى بعدوا الصحيح انها
على بابها وهى صفة أى طبقا

تسهيلا عظيما لسكل أحد على أى حالة كانت من اتكأ وغيره فان كانوا قعودا أو مضطجعين تدلت اليهم
وان كانوا قياما وكانت على الارض ارتفعت اليهم اه (قوله ويطاف عليهم) لما وصف تعالى طعامهم
ولباسهم ومسكنهم وصف شراهم بقوله ويطاف عليهم أى يدور على هؤلاء البرار اذا أرادوا الشرب
الخدم بآنية الخ اه خطيب وقال هنا يطاف بالبناء للمفعول وقال فيما بعد ويطوف بالبناء للفاعل لان
المقصود فى الاول ما يطاف به لا الطائفون بقرينة قوله بآنية من فضة والمقصود فى الثانية الطائفون فذكر
فى كل منهما ما يناسبه كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى (قوله بآنية) هذا هو القائم مقام الفاعل لانه
هو المفعول به فى المعنى ويحوز أن يكون عليهم والآنية جمع اناء والاصل آنية بهمز تين الاولى مزيدة للجمع
والثانية فاء الكلمة فقلبت الثانية ألفا وجوبا وهذا نظير كساء وأكسية وغطاء وأغطية ونظيره فى
الصحيح اللام حمار وأحمر اه سمين (قوله من فضة) بيان للآنية وقوله وأكواب من عطف الخاص
على العام وقوله أقداح بلاعرا أى فيسهل الشرب منه من كل موضع فلا يحتاج عند تناول الى ادارته قال
ابن عباس ليس فى الدنيا شيء مما فى الجنة الا الاسماء اذ الذى فى الجنة أشرف وأعلى ولم تنف الآية آنية
الذهب بل المعنى يسقون فى الاوانى الفضة وقد يسقون فى الاوانى الذهب كما قال سرايل تقيم الحرأى
والبرد فنبه بذلك احداها على الآخر اه خطيب (قوله كانت قوارير) معناه تكونت لأنها كانت قبل
قوارير ففى من قوله تعالى كن فيكون فتكوين الله سبحانه تفخيلا لتلك الحلقة العجيبة الشأن الجامعة بين صفى
الجوهرين المتباينين وكذا كان مزاجها كافورا اه كرخى وقوارير جمع قارورة وهى ما أقر فيه الشراب
ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج ولما كان رأس آية وكان التعبير بالقوارير ربما أفهم
أنها من الزجاج وكان فى الزجاج من النقص سرعة الانكسار لا فراط الصلابة قال تعالى معيد اللفظ أول
الآية الثانية للاتصاف بالصالح من أوصاف الزجاج وبيان النوعها قوارير من فضة أى فجمعت صفى
الجوهرين المتباينين صفاء الزجاج وشفوفه وبريقه وبياض الفضة وشرفها ولينها اه خطيب واختلف
القراء فى هذين الحرفين بالنسبة الى التنوين وعدمه وفى الوقف بالالف وعدمها كما تقدم فى سلاسل
واعلم أن القراء فيها على خمس مراتب احداها تنوينها معا والوقف عليها بالالف لانفع والكسائى
وأبى بكر الثانية مقابلة هذه وهى عدم تنوينها وعدم الوقف عليها بالالف لجزء وحده الثالثة عدم
تنوينها والوقف عليها بالالف لهشام وحده الرابعة تنوين الاول دون الثانى والوقف على الاول
بالالف وعلى الثانى بدونها لابن كثير وحده الخامسة عدم تنوينها معا والوقف على الاول بالالف
وعلى الثانى بدونها لابي عمرو وابن ذكوان وحفص فاما من نونهما فلما سرفى تنوين سلاسل لانها صفتا
منتهى الجمع ذاك على مفاعل وذاعلى مفاعيل والوقف بالالف التى هى بذل من التنوين وفيه موافقة
المصاحف المذكورة فانهما مرسومان فيها بالالف على ما نقل أبو عبيد واما عدم تنوينها وعدم الوقف
بالالف فظاهر جدا واما من نون الاول دون الثانى فانه ناسب بين الاول وبين رؤس الآى ولم يناسب بين
الثانى وبين الاول والوجه فى وقفه على الاول بالالف وعلى الثانى بغير ألف ظاهر وقد روى أبو عبيد أنه
كذلك فى مصاحف أهل البصرة وأما من لم ينونهما ووقف على الاول بالالف وعلى الثانى بدونها فلان
الاول رأس آية فناسب بينه وبين رؤس الآى فى الوقف بالالف وفرق بينه وبين الثانى لانه ليس
برأس آية وأما من لم ينونهما ووقف عليهما بالالف فلانه ناسب بين الاول وبين رؤس الآى وناسب
بين الثانى وبين الاول وحصل مما تقدم فى سلاسل وفى هذين الحرفين أن القراء منهم من وافق

(تقديره) على قدر رى
الشاربين من غير زيادة ولا
نقص وذلك ألد الشراب
(ويسقون فيها كأساً)
أى خمر (كان مزاجها)
ما تمزج به (زنجبيل أعينا)
بدل من زنجبيل (فيها تسمى
سلسبيل) يعنى أن ماءها
كالزنجبيل الذى تستلذه
العرب سهل المساغ فى
الحلق (ويطوف عليهم
ولدان مخلصون) بصفة
الولدان لا يشيرون (إذا
رأيتهم حسبتهم) لحسنهم
وانتشارهم فى

حاصلها عن طبق أى حالا
عن حال وقيل جيلا عن
جيل و (لا يؤمنون) حال
و (الذين آمنوا) استثناء
ويحوز أن يكون متصلا
وان يكون منقطعاً والله أعلم
(سورة البروج)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الواو للقسم وجوابه
محذوف أى لتبعث ونحوه
وقيل جوابه قتل أى لقد
قتل وقيل جوابه ان بطش
ربك (واليوم الموعود)
أى الموعود به و (النار)
بدل من الاخدود وقيل
التقدير ذى النار لان
الاخدود هو الشق فى
الارض وقرىء شاذ بالرفع
أى هو النار و (اذم) ظرف
لقتل وقيل التقدير اذكر
(فلهم عذاب جهنم) قيل
هو مثل قوله تعالى فانه
ملاقيكم (فرعون وحمود)
قيل هما بدلان من الجنود

مصحفه ومنهم من خالفه لا يتابع الاثر وتقدم الكلام على قوارير فى سورة النمل وقال الزمخشري وهذا
التنوين بدل من حرف الاطلاق لانه فاصلة وفى الثانى لاتباعه الاول يعنى أنهم يأتون بالتنوين بدلا من
حرف الاطلاق الذى للترنم وفى انتصاب قوارير وجهان أحدهما هو الظاهر أنه خبر كان والثانى أنها
حال وكان تامة أى كونت فكانت قال أبو البقاء وحسن التكرير لما اتصل به من بيان أصلهما ولولا
التكرير لم يحسن أن يكون الاول رأس آية لشدة اتصال الصفة بالموصوف وقرأ الاعمش قوارير بالرفع
على اضماء مبتدأ أى هى قوارير ومن فضة صفة لقوارير اه سمين (قوله على قدر رى الشاربين) أى
شهوهم اذلا عطش فى الجنة والرى بكسر الراء وفتحها اه شيخنا وفى المختار وروى من الماء بالكسر
روى بوزن رضا وريا أيضا بكسر الراء وفتحها وارتوى وتروى كله بمعنى اه (قوله وذلك ألد
الكف حتى لا تؤذيهم بثقل أو افراط صغر اه خطيب (قوله ويسقون) أى يسقيهم من أرادوه من
خدمهم الذين لا يحصون كثرة فيها أى فى الجنة أو الاكواب اه خطيب (قوله تسمى) أى تلك العين
لسهولة اساعتها ولذعة طعمها وسموها وصفها اه خطيب (قوله سلسبيل) السلسبيل ماسهل المجدارده فى
الحلق وقال الزجاج هو فى اللغة صفة لما كان فى غاية السلاسة وقال الزمخشري يقال شراب سلسل
وسلسال وسلسبيل وقد زيدت الباء فى التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة
وقال ابن الاعرابى لم أسمع السلسبيل الا فى القرآن وقال مكى هو اسم أعجمى نكرة فلذلك صرف
ووزن سلسبيل مثل درديس وقيل ففليل لان الفاء مكررة وقرأ طلحة سلسبيل دون تنوين ومنعت
من الصرف للعلمية والتأنيث لانها اسم لعين بعينها وعلى هذا فكيف صرفت فى قراءة العامة ويحاج بانها
سميت بذلك لاعلى جهة العلمية بل على جهة الاطلاق المجرد أو يكون من باب تنوين سلاسل وقوارير وقد
تقدم اه سمين (قوله يعنى أن ماءها كالزنجبيل الخ) أى وليس كزنجبيل الدنيا لئلا يمنع الحلق فتصعب
اساعته والسلسبيل ما كان فيه غاية السلاسة من الشراب زيدت فيه الباء زيادة فى المبالغة فى هذا المعنى
وقال مقاتل وابن حبان سميت سلسبيل لانها تسيل عليهم فى الطرق وفى منازلهم تمنع من أصل العرش من
جنة عدن الى أهل الجنان قال البغوى وشراب الجنة فى برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك
من غير لذع وقال مقاتل يشربها المقربون صرفا وتمزج لسائر أهل الجنة اه خطيب قال ابن عباس
كل ما ذكر الله فى القرآن مما فى الجنة وسماء ليس له فى الدنيا شبهة إلا فى الاسم وذلك لان زنجبيل الجنة
لا يشبه زنجبيل الدنيا الا فى الاسم اه خازن وكذلك سائر ما فى الجنان من الاشجار والقصور
والمأكول والمشروب والملبوس والثمار لا يشبه ما فى الدنيا الا فى مجرد الاسم لكن الله سبحانه وتعالى
يرغب الناس ويطمعهم بان يذكر لهم أحسن شئ وألذ وأطيب مما يعرفونه فى الدنيا لاجل أن يرغبوا
ويسعوا فيما يصلهم الى هذا النعيم المقيم اه (قوله ويطوف عليهم) أى بالشراب وقوله ولدان بكسر الواو
باتفاق السبعة كما تقدم فى سورة الواقعة أى غلمان هم فى سن من هودون البلوغ قال بعض المفسرين هم
غلمان ينشئهم الله تعالى لخدمة المؤمنين وقال بعضهم أطفال المؤمنين لانهم ماتوا على الفطرة وقال ابن
برجان وأرى والله أعلم أنهم من علم الله تعالى ايمانه من أولاد الكفار يكونون خدما لأهل الجنة كما
كانوا فى الدنيا لناسبا وخدما وأما أولاد المؤمنين فيلحقون بأبائهم تأسأوسرورا بهم اه خطيب
وعبرة الخازن فى سورة الواقعة والصحيح الذى لا مدخل عنه ان شاء الله تعالى أنهم ولدان خلقوا فى الجنة

وقيل التقدير أعنى والمجيد بالرفع نعت لله عز وجل وبالجر للعرش و (محفوظ) بالرفع نعت للقرآن

الخدمة (لؤلؤا منشورا) من
سلكه أو من صدقه وهو
أحسن منه في غير ذلك
(واذا رأيت ثم) أى وجدت
الرؤية منك في الجنة (رأيت)
جواب اذا (نعما) لا يوصف
(وملكا كبيرا) واسعا
لا غاية له (عاليهم) فوقهم
فنصبه على الظرفية وهو
خبر المبتدأ بعده وفي قراءة
بسكون الياء مبتدأ وما بعده
خبره والضمير المتصل به
للمطوف عليهم (ثياب
سندس) حرير (خضر)
بالرفع (واستبرق) بالجر
ماغلظ من الديداج فهو
البطائن والسندس الظاهر
وفي قراءة عكس ما ذكر
فيها وفي أخرى

العظيم وبالجر لالوح

﴿سورة الطارق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
جواب القسم (ان كل نفس)
وان بمعنى ما (ولما) بالتشديد
بمعنى الا وبالتخفيف ما فيه
زائدة وان هي بالخففة من
التقييلة أى ان كل نفس
لعلها حافظ وحافظ مبتدأ
وعليها الخبر ويجوز أن
يرتفع حافظ بالظرف و
(دافق) على النسب أى
ذو اندفاق وقيل هو بمعنى
مدفوق وقيل هو على المعنى
لان اندفق الماء بمعنى نزل
والهاء في (رجعه) تعود على
الانسان فالمصدر مضاف
الى المفعول أى الله قادر على
بعثه فعلى هذا في قوله تعالى
(يوم تبلى السرائر) أوجه
أحدها هو معمول قادر

الخدمة أهل الجنة كالحور ولم يولدوا ولم يخلقوا وعن ولادة انتهت (قوله منشورا) أى متفرقا وفي المصباح
نثرته نثرا من باني قتل وضرب رميت به متفرقا فانتشر اه (قوله وهو أحسن منه في غير ذلك)
جواب هما يقال ما الحكمة في تشبيههم باللؤلؤ المنشور دون المنظوم وایضاح الجواب أنه تعالى
أراد تشبيههم في حسنهم وانتشارهم في الخدمة باللؤلؤ الذي لم يثقب وهو أشد صفاء وأحسن منظرا
مما ثقب لانه اذا ثقب نقص صفاءه وما دام لم يثقب لا يكون المنشورا اه كرخي وفي الخازن واللؤلؤ اذا
انتثر على البساط كان أصفى منه منظوما اه (قوله واذا رأيت) خطاب للنبي أول كل من يدخل الجنة اه
خازن وشم ظرف مكان مختص بالبعد وفي انتصابه هنا وجهان أظهرهما أنه منصوب على الظرف ومفعول
الرؤية غير مذكور لان القصد اذا صدرت منك رؤية في ذلك المكان رأيت كيت وكيت فرأيت الثاني
جواب اذا وقال الفراء ثم مفعول به لرأيت وقال الفراء أيضا واذا رأيت تقديره ما ثم فحذفت ما وقامت
ثم مقام ما اه سمين (قوله رأيت نعما) النعم سائر ما يتنعم به اه قرطبي (قوله لا غاية له) أى لا زال له
وذلك أن النعمة اذا كانت في معرض الزوال لا يتلذذ بها صاحبها ولا يستبشر بها الاستبشار التام وانما
فسر الكبير بالواسع والمراد به امتداده في الطول والعرض لاطلاقه فاعتبر من جهة اللفظ والمعنى وفي
الحديث أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه وقال سفيان
الثوري بلغنا أن الملك الكبير تسامى الملائكة عليهم وقيل كون التيجان على رؤسهم كما تكون على رؤس
الملوك وأعظمهم منزلة من ينظر الى وجهه به كل يوم اه خطيب (قوله عاليهم) بفتح الياء وضم الهاء
لتحرك ما قبلها وقوله وفي قراءة أى سبعة بسكون الياء أى وكسر الهاء لسكون ما قبلها اه شيخنا وفي
السمين قرأنا نافع وحمزة بسكون الياء وكسر الهاء والباة ون بفتح الياء وضم الهاء لما سكنت الياء كسرت
الهاء ولما تحركت ضمت على ما تقرر في هاء الكناية أول هذا الموضوع فاما قراءة نافع وحمزة ففيها أوجه
أظهرها أن يكون خبرا مقدما وثياب مبتدأ مؤخر والثاني أن عاليهم مبتدأ وثياب مرفوع على جهة الفاعلية
وان لم يعتمد الوصف وهذا قول الاخفش والثالث أن عاليهم منصوب وانما سكن تخفيفا لانه أبو البقاء واذا
كان منصوبا فسيأتي فيه أوجه وهى واردة هنا الآن تقدير الفتحة من المنقوص لا يجوز الا في ضرورة
أوشدو وهذه القراءة متواترة فلا ينبغي أن يقال به فيها وأما قراءة من نصب ففيها أوجه أحدها
أنه ظرف خبرا مقدما وثياب مبتدأ مؤخر كأنه قيل فوقهم ثياب قال أبو البقاء لان عاليهم معنى فوقهم
وقال ابن عطية ويجوز في النصب أن يكون على الظرف لانه بمعنى فوقهم قال الشيخ وعالي وعالية
اسم فاعل فيحتاج في كونهما ظرفين الى أن يكون منقولا من كلام العرب عاليك أو عاليتك ثوب قلت
قد وردت ألفاظ من صيغ أسماء الفاعلين ظرفا ونحو خارج الدار ودخلها وباطنها وظاهرها تقول
جلست خارج الدار وكذلك البواقي فكذلك هذا والثاني أنه حال من الضمير في عليهم الثالث انه حال
من مفعول حسبتهم الرابع أنه حال من مضاف مقدر أى رأيت أهل نعيم وملك كبير عاليهم فعالهم حال من
أهل المقدر ذكر هذه الالوجه الثلاثة الخ خشي فانه قال وعاليهم بالنصب على انه حال من الضمير في
يطوف عليهم أو من حسبتهم أى يطوف عليهم ولدان عاليا المطوف عليهم ثياب أو حسبتهم لؤلؤا عاليا
لهم ثياب ويجوز أن يراد أهل نعيم اه (قوله ثياب سندس) الاضافة على معنى من والسندس
مارق من الحرير اه شيخنا وقوله فهو البطائن جمع بطانة وقوله الظواهر جمع ظهارة اه
(قوله عكس ما ذكر) أى يحزر خضر ورفع استبرق فجرح خضر نمت لسندس لان المراد به الجنس اذ
السندس يكون أخضر وغير أخضر كأن الثياب تكون سندسا وغيره وأما رفع استبرق فبالعطف

برفهما وفي أخرى يجرهما
(وحلوا أساور من فضة)
وفي موضع آخر من ذهب
للإيدان بأنهم يحلون من
النوعين وما مفرقا (وسقام
رهم شرابا بطهورا) مبالغة في
طهارته ونظافته بخلاف خر
الدنيا (إن هذا النعيم) كان
لكم جزاء وكان سعيكم
مشكورا (إننا نحن) تأكيد
لأسمان أو فصل (نزلنا عليك
القرآن تنزيلا) خبر أن أي
فصلنا، ولم نزله جملة واحدة
(فأصبر لحكم ربك) عليك
بتبليغ رسالته (ولا تطع منهم)
أي الكفار (آثما أو كفورا)
أي عتبة بن ربيعة والوليد
بن المغيرة قال للنبي ﷺ

والثاني على التبيين أي يرجع
يوم تبلى والثالث تقديره
أذكر ولا يجوز أن يعمل فيه
رجعه للفصل بينهما بالخبر
وقيل الهاء في رجعه للهاء أي
قادر على رد الماء في الإحليل
أو في الصلب فعلى هذا يكون
منقطعاً عن قوله تعالى يوم
تبلى السرائر فيعمل فيه
أذكر (رويدا) نعت لمصدر
محذوف أي امهالا رويدا
ورويدا تصغير رود وقيل
هو مصدر محذوف الزيادة
والأصل ارواد والله أعلم
(سورة الأعلى جل وعلا)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (سبح اسم ربك)
قيل لفظة اسم زائدة وقيل
في الكلام حذف مضاف
أي سبح مسمى ربك ذكرها
أبو علي في

على ثياب على حذف مضاف أي وثياب استبرق واما جراس تبرق فهو مطوف على سندس لأن المعنى ثياب
من سندس وثياب من استبرق اه سمين فالقراآت أربعة وكلها سبعية اه شيخنا (قوله) وفي أخرى
يجرهما) استشكل على هذه القراءة وكذا على قراءة جراس الأول ورفع الثاني بوقوع خضر الذي
هو جمع نعمتا لسندس الذي هو مفرد والجواب أن السندس اسم جنس واحد سندسة ووصف
اسم الجنس بالجمع شائع فصيح على حد ينشئ السحاب الثقال اه سمين (قوله) وحلوا عطف ماض
لفظا مستقبلا معنى وأبرزه بلفظ الماضي لتحقيقه اه كرخى (قوله) وفي موضع آخر الخ عسارة
الخطيب تنبيهه قال هنا أساور من فضة وفي سورة فاطر يحلون فيها من أساور من ذهب وفي سورة الحج
يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤ فليل في وجه الجمع على الرجال الفضة وحلى النساء الذهب وقيل
تارة يلبسون الذهب وتارة يلبسون الفضة وقيل يجمع في يدي أحدهم سواران من ذهب وسواران من
فضة وسواران من لؤلؤ لتجتمع لهم محاسن الجنة قاله سعيد بن المسيب وقيل يعطى كل واحد ما يرغب فيه
وتميل نفسه اليه وقيل أسورة الفضة إنما تكون للولدان وأسورة الذهب للنساء وقيل هذا للنساء والصبيان
وقيل هذا بحسب الاوقات والاعمال اه (قوله) وسقام رهم الخ ان قلت أي شرف لتلك الدار مع انه سقام
ذلك في الدنيا كما قال وأسقيناكم ماء فرائنا أي عذابا فالجواب ان المراد انه سقام من غير واسطة بل مباشرة
وأيضا فشتان ما بين الشرابين والآيتين والمنزلتين قال القاضي شرابا بطهورا يريد به نوعا آخر يفوق على
النوعين المتقدمين ولذلك أسند سقيه الى الله تعالى ووصفه بالطهورية فانه يظهر شاربه عن الميل الى
الذات الحسية والركون الى ماسوى الحق فيتجر دلطالة جماله متلذذا ببقائه باقيا بقاءه وهو منتهى درجات
الصدقين اه كرخى (قوله) شرابا بطهورا أي طاهر امن الافذار والادرا لم تمسه الايدي ولم تدنسه
الارجل كخمر الدنيا وقيل انه لا يستحيل بولا ولكنه رشح من ابدانهم كرشح المسك وذلك انهم
يؤتون بالطعام ثم من بعده يؤتون بالشراب الطهور فيشربون منه فتطهر بطونهم ويكون ما كلوه رشحاً
يخرج من جلودهم أطيب من المسك الاذفر وتضمر بطونهم وتعود شهوتهم اه خازن (قوله) مبالغة أي
صيغة مبالغة أي طهور صيغة مبالغة في طهارته اه شيخنا (قوله) ان هذا كان الخ أي يقال لاهل الجنة بعد
دخولهم فيها وشاهدتهم نعيمها ان هذا كان لكم جزاء في علم الله قد أعد الله لكم الى هذا الوقت فهو لكم
بأعمالكم اه خازن وقوله النعيم أي المتقدم من قوله ولقاهم الخ اه (قوله) مشكورا أي مرضيا مقابلا
بالثواب اه كرخى (قوله) تأكيد لاسم الخ أي أو مبتدأ أو نزلنا خبره والجملة خبر ان اه سمين (قوله)
خبران) أي سواء جملنا نحن تأكيد أو فصلا اه كرخى (قوله) أي فصلناه الخ أي لحكمة بالغة تقتضي
تخصيص كل شيء بوقت معين والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله ﷺ وشرح صدره وان الذي
أنزل عليه وحى ليس بكهانة ولا سحر لنزول الوحشة الحاصلة له من قول الكفار انه كهانة أو سحر
اه خازن (قوله) فأصبر لحكم ربك عليك الخ فعلى هذا المراد بالحكم تكليفه بالتبليغ وإيجابه عليه
وقال ابن عباس أصبر على أذى المشركين ثم نسخ الآية القتال اه قرطبي (قوله) أي عتبة بن ربيعة الخ
أشار به الى ان المراد بالآثم عتبة فانه كان راكبا للآثم متعاطيا لأنواع الفسوق وأن المراد بالكفور
الوليد فانه كان غالبا في الكفر شديد الشكيمة في القومع ان كليهما آثم وكافر اه كرخى وفي
السمين قال الزمخشري فاز قلت كانوا كلهم كفرة فامعنى القسمه في قوله آثما وكفور اقلت معناه
لا تطع منهم راكبا لها هو آثم داعيا لك اليه أو فاعلا لها هو كافر داعيا لك اليه لانهم امان يدعوهم الى

ارجع عن هذا الامر ويجوز
أن يراد كل آثم وكافر أى لا
تطع احدهما أيا كان فيما دعاك
اليه من آثم أو كافر (وإذا ذكر
اسم ربك) فى الصلاة (بكرة
وأصيلا) يعنى انفجر والظهر
والعصر (ومن الليل فاسجد
له) يعنى المغرب والعشاء
(وسبحه ليلا طويلا) صل
التطوع فيه كما تقدم من ثلثيه
أو نصفه أو ثلثه (أن هؤلاء
يحبون العاجلة) الدنيا
(ويذرون وراءهم يومئذ ثقلا)
شديدا أى يوم القيامة لا
يعملون له) نحن خلقناهم
وشددنا قوينا (أسرم)
أعضائهم ومفاصلهم
(وإذا اشتأنا بدلنا) جعلنا
(أمثالهم) فى الخلقة بدلا منهم
بأن نهلكهم (تبدلا) تأكيد
ووقت اذا موقع ان نحو ان
يشأ يذهبكم لانه تعالى لم يشأ
ذلك واذا الميقع (ان هذه)
السورة

كتاب الشعرو قيل هو على
ظاهره اى نزه اتمه عن
الابتذال والكذب اذا
اقسمت به قوله تعالى (أحوى)
قيل هو نعت لفتاء وقيل هو
حال من المرعى اى اخرج
المرعى أخضر ثم صيره غنأ
فقدم بعض الصلاة قوله تعالى
(فلا تنسى) لانه لا نافية أى فما
تنسى وقيل هى للنهى ولم
تجزم لتوافق رؤس الآى
وقيل الالف ناشئة عن
اشباع الفتحة (يؤثرون)
باليساء على الغيبة وبالتناء على
الخطاب أى قل لهم

مساعدهم على فعل هو آثم أو كافر أو غير آثم ولا كفر فنبه أن يساعدهم على الاثنى دون الثالث اه
(قوله ارجع عن هذا الامر) وهو أنهم ادعوا انه انما ادعى الرسالة لا التحصيل النساء والاموال وعبرة
الحازن وذلك انهما قال للنبي ان كنت صنعت ما صنعت لاجل النساء والمال فارجع عن هذا الامر وقال
عقبه أنا زوجك ابنتى وأسوقها اليك من غير مهر وقال الوليد أنا أعطيتك من المال حتى ترضى وارجع
عن هذا الامر فانزل الله هذه الآية اه (قوله أى لا تطع احدهما الخ) فافاد التعبير بالونهى عن طاعتها معا
بالاولى ولو عطف بالواو لافهم جواز طاعة أحدهما وليس مراد اقال الزجاج أو هنا أو كدمن الواو لانك
لو قلت لا تطع زيدا وعمر افطاع أحدهما كان غير عاص فاذا أبدلتها بالواو فقد دلت على ان كل واحد منهما
أهل لان يعصى اه كرخى (قوله فى الصلاة) أشار به الى ان المراد بالذكر الصلاة ولو قال أى صل لكان
أوضح وعبرة الحازن والمعنى وصل لربك الخ وفى الشهاب ومعنى صل دم على الصلاة لانه لم يترك الصلاة
حتى يؤمر بها وتناول الاصيل للعصر ظاهر وأما تناوله للظهر فباعتبار آخره اذ الزوال وما يقرب منه
لا يسمى أصيلا اه (قوله ومن الليل) من تبعية أى واسجد أى صل له بعض الليل وباقيه تستريح فيه
بالنوم اه وقوله فاسجد له الفاء دالة على معنى الشرطية والتقدير مهما يكن من شىء فصل من الليل وهو
يفيد أيضا تأكيد كيد الاعتناء التام اه شهاب (قوله وسبحه ليلا طويلا) فيه دليل على عدم ما قاله بعض
أهل علم المعانى والبيان ان الجمع بين الحاء والهاء مثلا يخرج الكلمة عن فصاحتها وجعلوا من ذلك قوله
كريم متى أمده أمده والورى معى * واذا ملته ملته وحدى

البيت لاني تمام ويمكن انه يفرق بين ما أنشدوه وبين الآية الكريمة بان التكرار فى البيت هو المخرج له عن
الفصاحة بخلاف الآية فانه لا تكرر فيها اه سمين (قوله ان هؤلاء) أى أهل مكة يحبون العاجلة هذا تعليل
لما قبله من النهى والامر فى قوله ولا تطع الى هنا فكانه قال لا تطعهم واشتغل بالام من العبادة لان هؤلاء
تركوا الآخرة للدنيا فاترك أنت الدنيا وأهلها والآخرة فالاول علة للنهى عن طاعة الآثم والكفور
والثانى علة للامر بالطاعة اه شهاب (قوله يومئذ ثقلا) مفعول يذرون لا ظرف ووصفه بالثقل على المجاز
لانه من صفات الاعيان لا المعانى ووراء هنا بمعنى قدام وهو حال من المفعول مقدم عليه قال مكى وسمى وراء
لتواريه عنك فظاهر هذا انه حقيقة والصحيح انه استعير لقدام وقيل بل هو باق على بابه أى وراء ظهورهم
لا يعيرون به وفيه تجوز اه سمين (قوله قوينا أسرم) يشير به الى انه لا ينافى قوله فى النساء وخلق الانسان
ضعيفا لقول ابن عباس وغيره المراد به ضعف عن الصبر عن النساء فلذلك أباح الله نكاح الامة
وايضاحه ان معنى قوله وشددنا أسرم ربطنا أو صالهم بعضهم الى بعض بالدر وق والاعصاب أو المراد
بالاسر عجب الذنب لانه لا يفتق فى القبر اه كرخى وفى القاموس الاسر الشدة والغضب وشدة الخلق
والخلق وشددنا أسرم أى مفاصلهم اه وفى المختار أسره من باب ضرب أى شدة بالاسار بوزن الازار
وهو القد بالكسر وهو سير يقدم من جلد غير مدبوغ ومنه سعى الاسير وكانوا يشدون به بالقد فسمى كل
مأخوذ أسيرا وان لم يشد به وأسره الله خلقه وبابه ضرب ومنه وشددنا أسرم أى خلقهم والاسر بالضم
احتباس البول كالحصر فى الغائط وأسرة الرجل رهطه لانه يتقوى بهم اه (قوله أمثالهم) مفعول أول
والثانى محذوف بينه بقوله بدلا منهم وقوله بان نهلكهم تفسير لبذلنا اه شيخنا (قوله ووقت اذا الخ) رد لقول
الزحشرى وحقه ان يؤتى بان لا اذا كقوله وان تنولوا يستبدل قوم غيركم ان يشأ يذهبكم اه خطيب

(تذكرة) عظة للخلق (فن)

شاه اتخذ الى ربه سبيلا
طريقا بالطاعة (وماتشؤون)
بالباء والياء اتخذ السبيل
بالطاعة (الا أن يشاء الله)
ذلك (ان الله كان علما)
بخلقهم (حكيم) في فعله
(يدخل من يشاء في رحمته)
جنه وهم المؤمنون (والظالمين)
ناصبه فعل مقدر أى أوعد
يفسره (أعد لهم عذابا
أليا) مؤلما وهم الكافرون
سورة المرسلات مكية
خمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والمرسلات عرفا)

ذلك (سورة الغاشية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (وجهه) هو مبتدأ
(وخاشعة) خبره ويومئذ
ظرف للخبر وغاملة) وصف
لها بما كانت عليه في الدنيا
(الا من ضريع) يجوز ان
يكون في موضع نصب على
أصل الباب وان يكون رفعا
على البدل قوله تعالى (الا
من تولى) هو استثناء منقطع
والاياب مصدر آب يؤب
مثل القيام والصيام أبدلت
الواو ياء لانكسار ما قبلها
واعتلاها في الفعل ويقرأ
بتشديد الياء أصله ايواب
على فيعال فاجتمعت الواو
والياء وسبقت الاولى
بالسكون فابدلت الواو ياء
وأدغم الاولى

(سورة الفجر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
جواب القسم ان ربك
للمرصاد (والوتر) بالفتح
والكسر لغتان (اذا)

ومحصل الرد أن اذا تستعمل في المحقق وان تستعمل في المحتمل ومشية الله التبدل لما لم تقع كانت غير
محقة فكان المقام لان فقوله لانه تعالى لم يشأ ذلك أى فلم يقع فكان غير محقق هذا تمام العبارة
تأمل اه (قوله عظة للخلق) أى لان في تصفحها تنبيهات للغافلين وفي تدبرها وتذكرها فوائد
جملة للطالبيين السالكين ممن ألقى سمه وأحضر قلبه وكانت نفسه مقبلة على ما ألقى اليه سمعه اه
خطيب (قوله فن شاء اتخذ الخ) أى لاناينا الامور غاية البيان وكشفنا اللبس وأزلنا جميع
موانع الفهم فلم يبق مانع من استطراق الطريق غير مشية العبد اه خطيب (قوله بالباء) أى
التفاتنا عن الغيبة في خلقناهم الى الخطاب في تشاؤن وقوله والياء أى لمناسبة قوله خلقناهم اه
سمين (قوله الا أن يشاء الله) منصوب على الظرفية وأصله الا وقت مشية الله اه سمين أى
ماتشؤون الطاعة والتقرب بها وقتا من الاوقات الا وقت أن يشاء الله اتخاذ السبيل اه زاده
(قوله أى أوعد) وهذا المقدر يلاقى المذكور في المعنى فهو على حدز يدامررت به اه شيخنا
(سورة المرسلات)

وفي نسخة سورة والمرسلات قال ابن مسعود نزلت والمرسلات عرفا على النبي ﷺ ليلة الجن
ونحن معه نسير حتى أويى الى غارنا فنزلت فبينما نحن نتلقاها منه وان فاه رطب بها اذ وثبت
حية فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت فقال النبي ﷺ وقيم شرها كما وقيت شركم اه والغار المذكور
مشهور في منى يسمى غار المرسلات وعن كريب مولى ابن عباس قال قرأت سورة والمرسلات عرفا
فسمعتنى أم الفضل امرأة العباس فبكت وقالت والله يابني لقد أذكرتني بقراءتك هذه السورة انها
لآخر ما سمعته من رسول الله ﷺ يقرأ بها في صلاة المغرب اه خطيب (قوله والمرسلات عرفا الخ)
أقسم تعالى بصفات خمسة موصوفها محذوف فجعله بعضهم الرياح في الكل وبعضهم جملة الملائكة في
الكل وبعضهم غير فجعله تارة الرياح وتارة الملائكة لا على الوجه الذى ذكره الشارح والوجه الذى
سلكه الشارح لم يسلكه غيره من المفسرين وحاصل صنيعه أنه جعل الصفات الثلاث الاولى لموصوف
واحد وهو الرياح وجعل الرابعة لموصوف ثان وهو الآيات وجعل الخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة
وعلى صنيعه فالتغاير بين الصفات الاولى الثلاث من حيث ان المرسلات المراد بهارياح العذاب لانه شاع
استعمال الارسال في ريح العذاب وان العاصفات المراد بها الرياح الشديدة كما قال وان الناشرات المراد بها
الرياح التى تنشر المطر فالموصوف في الثلاثة وان كان رياحا لكنها قد اختلفت باختلاف صفاتها وعبارة
النهر ولما كان للقسم به موصوفات قد حذفت وأقيمت صفاتها مقامها وقع الخلاف في تلك الموصوفات
والذى يظهر أن المقسم به شيآن ولذلك جاء العطف بالواو في الناشرات والعطف بالواو يشعر بالتغاير
وأما العطف بالفاء اذا كان في الصفات فيدل على أنها راجعة لموصوف واحد اذا تقرر هذا فالظاهر أنه
أقسم أولا بالرياح ويدل عليه عطف الصفة بالفاء والقسم الثانى فيه ترقى الى أشرف من المقسم به الاول
وهو الملائكة ويكون قوله فالفارقات فالمقنيات من صفاتهم والقائم للذكر وهو ما نزل الله تعالى صحيح
اسناداه اليهم وما ذكر من اختلاف المفسرين في المراد بهذه الاوصاف ينبغى أن يحمل على التمثيل لا على
التعيين وجواب القسم وما عطف عليه ان ماتوعدون وما موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف
أى ان الذى توعدونه وهى اسم ان وقوله لواقع خبرها اه وعبرة البيض اوى أقسم تعالى
بطوائف من الملائكة أرسلهن الله بأوامره متتابعة فعصفن عصف الرياح في امتثال أمره ونشرن
الشرائع فى الارض أو نشرن النفوس الموتى بالجهل بما أو حين من العلم ففرق بين الحق والباطل

أى الرياح متتابعة كعصف
الفرس يتلو بعضه بعضا
ونصبه على الحال (فالعاصفات
عصفا) الرياح الشديدة
(والناشرات نشرا) الرياح
تنشر المطر (فالفارقات فرقا)
أى آيات القرآن تفرق بين
الحق والباطل والحلال
والحرام (فالمليقات ذكرا)
أى الملائكة تنزل بالوحى
الى الانبياء والرسل يلقون
الوحى الى الامم (عذرا أو
نذرا) أى للاعذار والانذار
من الله تعالى وفى قراءة
بضم ذال نذرا وقرىء بضم
ذال عذرا (انما توعدون)
أى كفار مكة من البعث
والعذاب (لواقع) كائن
لاحالة (فاذا النجوم طمست)
محي نورها (واذا السماء
فرجت) شقت (واذا الجبال
نسفت) فتت وسيرت
(واذا الرسل

ظرف والعامل فيه محذوف
أى أقسم به اذا يسر والجيد
اثبات الياء ومن حذفها
فلتوافق رؤس الآى
(ارم) لا ينصرف للتعريف
والتأنيث قيل هو اسم قبيلة
فعلى هذا يكون التقدير ارم
صاحب ذات العمد لان ذات
العمد مدينة وقيل ذات
العمد وصف كما تقول
القبيلة ذات الملك وقيل
ارم مدينة فعلى هذا يكون
التقدير بعاد صاحب ارم
ويقراء بعاد ارم بالاضافة
فلا يحتاج الى تقدير ويقراء
ارم ذات العمد بالجر على
الاضافة

فألقين الى الانبياء ذكرا عذر المجتهد أو نذر المبطلين أو بآيات القرآن الرسالة بكل معروف الى محمد
صلى الله عليه وسلم فمصنف سائر الكتب والاديان بالنسخ ونشرن آثار الهدى والحكم فى الشرق والغرب ففرقن
بين الحق والباطل فالقين ذكرا الحق فيا بين المؤمنين أو بالنفوس السكاملة المرسلات الى الابدان لاستكمالها
فمصنف ماسوى الحق ونشرن أثر ذلك فى جميع الاعضاء ففرقن بين الحق بذاته والباطل فى نفسه
فيرون كل شىء هالك الا وجهه فألقين ذكرا بحيث لا يكون فى القلوب والالسنه الا ذكرا الله تعالى
أو برياح عذاب أرسلن فمصنف ورياح رحمة أرسلن فنشرن السحاب فى الجو ففرقن فألقين ذكرا
أى تسعين له فان العاقل اذا شاهد هبوبها وآثارها ذكرا الله تعالى وتذكر كمال قدرته وعرفا امانتيه
النكر وانتصابه على العلة أى أرسلت للحسان والمعروف أو بمعنى المتابعة من عرف الفرس وانتصابه
على الحال اه (قوله أى الرياح) أى رياح العذاب فلا بد من ملاحظة هذا الوصف ليغير هذا القسم قوله
فالعاصفات اه (قوله ونصبه على الحال) أى من الضمير المستكن فى المرسلات والمعنى على التشبيه أى
حال كونها عرفا أى شبيهة بعرف الفرس من حيث تتابعها وتلاحقها كما أنه كذلك وقد أشار لوجه
الشبه بقوله يتلو بعضه بعضا والمراد بالتلو الاتصال اه شيخنا وفى القاموس والعرف بالضم شعر
عنق الفرس اه ثم قال والمعرفة كمرحلة موضع العرف من الفرس اه (قوله فالعاصفات) من
العصف بمعنى الشدة وفى المصباح عصف الرياح عصفان باب ضرب وعصوفا أى اشتدت اه وقوله
تنشر المطر أى تفرقه حيث شاء الله وبابه نصر كما فى المختار وقوله تفرق بين الحق والباطل بابه نصر كما
فى المختار أيضا اه شيخنا (قوله ذكرا) مفعول به للمليقات وقوله عذرا أو نذرا منصوبان على
المفعول لاجله كاذ كره الشارح والمعلل بهما هو المليقات والمراد بالاعذار ازالة أعداء الخلائق على
حد قوله رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل اه شيخنا وفى البيضاوى
وحواشيه مانصه والاعذار محو الاساءة والانذار التخويف أى لاجل الاعذار للمجتهدين ولاجل
الانذار للمبطلين أى لمحو ذنوب المجتهدين المعتذرين الى الله بالتوبة وتخويف المبطلين المصرين على
الذنوب اه والمعنى الاول أظهر كالاخفى اه (قوله وفى قراءة بضم ذال نذرا) أى سبعة على انها جمعان
لعذير بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الانذار أو بمعنى العاذر والمندر اه بيضاوى وقوله وقرىء أى شاذا
ليعقوب من العشرة اه شيخنا وفى السمين ويحوز فى كل من المشغل بضم ثانيه الخفف بتسكينه أن
يكون مصدرا وأن يكون جمعا سكنت عينه تخفيفا اه (قوله انما توعدون) ما سمع موصول والقاعدة
انها اذا كانت كذلك ترسم مفصلة من ان ورسمت هنا موصولة بها اتباعا لرسم المصحف الامام اه
شيخنا وفى الكرخى قوله انما توعدون جواب القسم وما معنى الذى وتكتب موصولة بان ولا
تكون مامصدرية هنا ولا كافة والعائد محذوف أى ان الذى توعدونه وهى اسم ان اه (قوله
أى كفار مكة) أى اماندائية فينصب مابعداها واما تفسيرية للواو فيرفع مابعداها اه قارى (قوله
فاذا النجوم طمست) النجوم مرتفعة بفعل مضمر يفسره مابعد عند البصريين غير الاخفش
وبالابتداء عند الكوفيين والافخش وفى جواب اذا قولان أحدهما انه محذوف تقديره فاذا
طمست النجوم وقع ماتوعدون لدلالة قوله انما توعدون لواقع أو بان الامر والثانى أنه لاى يوم
أجلت على اضمار القول أى يقال لاى يوم الخ فالفعل فى الحقيقة هو الجواب وقيل الجواب ويل
يومئذ للمكذبين نقله مكى وهو غلط لانه لو كان جوابا للزمته الفاء لكونه جملة اسمية اه
سين (قوله وسيرت) أى بعد التفيت أى سيرتها الرياح وعبارته فى سورة طه فقل ينسفها ربي
نسفا أى بأن يفتتها كل رمل السائل ثم يطيرها بالريح اه وفى المصباح نسفت الريح التراب نسفا

من باب ضرب اقلعته وفرقته اه (قوله وقت) قال مجاهد والزجاج المراد بهذا التأقيت تبين الوقت الذي فيه يحضرون للشهادة على أهمهم والوقت الاجل الذي يكون عنده الشيء المؤخر اليه فالمعنى جعل لها وقت وأجل للفصل والقضاء بينهم وبين الامم اه خطيب وفي البيضاوي اقتت عين لها وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على الامم بحصوله فانه لا يتعين لهم قبله أو بلغت ميقاتها الذي كانت تنتظره اه وقوله فانه لا يتعين لهم قبله جواب عما يقال كيف يكون تعين ذلك الوقت لهم من مقدمات القيامة وأماراتها كالثلاثة المتقدمة مع أن الرسل قديين لهم ذلك الوقت في الدنيا وتقرير الجواب أن ما بين لهم في الدنيا ليس الا أنهم يحضرون يوم القيامة ويستلون ماذا أجبت ولم يبين لهم فيها ذلك الوقت بعينه اه زاده وعبرة الخازن واذا الرسل أقتت أى جمعت لميقات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الامم اه (قوله بالواو) أى على الاصل لانه من الوقت وهى لاني عمرو وقوله وبالهمز وهى للجمهور أى لان

الواو لما انضمت جعلت همزة اه شيخنا وقوله أى جمعت لوقت تفسير لكل من القراءتين اه واللام بمعنى في والوقت هو يوم القيامة (قوله لاى يوم) متعلق باجالت أى أجلت الرسل وأموالها لاى يوم والجملة مستأنفة على ظاهر تقريره وقوله ليوم الفصل بدل من قوله لاى يوم باعادة العامل اه شيخنا وفي الشهاب قوله لاى يوم أجلت الجملة مقول قول مضمر أى يقال لاى يوم الخ وذلك القول المضمر منصوب على الحال من مرفوع أقتت والمعنى ليوم عظيم أخرت اليه أمور الرسل وهو تعذيب الكفرة وتعذيب المؤمنين وظهور ما كانت الرسل تذكر من أحوال الآخرة وأحوالها اه وعبرة السمين قوله لاى يوم متعلق باجالت وهذه الجملة معمولة لقول مضمر أى يقال وهذا القول المضمر يجوز أن يكون جوابا لاذن كما تقدم وأن يكون حالا من مرفوع أقتت أى مقولا فيها لاى يوم أجلت وقوله ليوم الفصل بدل من لاى يوم باعادة العامل وقيل بل يتعلق بفعل مقدر أى أجلت ليوم الفصل وقيل اللام بمعنى الى ذكرهما مكى انتهت (قوله ليوم عظيم) أشار به الى أن هذا الاستفهام للتحويل والتعظيم وعبرة أبى السعود والمراد تعظيم ذلك اليوم والتعجب من هوله اه (قوله ويؤخذ منه) أى من قوله ليوم الفصل وقوله جواب اذا أى المحذوف كما قدره بقوله أى وقع الفصل وهو العامل في اذا اه كرخى (قوله وما أدراك) ما استفهامية مبتدأ وجملة أدراك خبرها والسكاف مفعول أول وقوله ما يوم الفصل جملة من مبتدأ وهو ما الاستفهامية وخبر سادة مسد المفعول الثاني اه شيخنا والاستفهام الاول للاستبعاد والانكار والثاني للتعظيم والتحويل والمعنى أنت الآن في الدنيا لا تعلم ما يوم الفصل أى لا تعلم عظمه وأهواله على سبيل التفصيل وان كنت تعلمها اجمالا فقول الشارح تهويل لشأنه بيان للاستفهام الثاني وأما الاول فلم يبينه وقد عرفته (قوله ويل يومئذ) أى يوم اذ يفصل بين الخلائق وقوله للسكذيين أى بذلك اليوم اه شيخنا ويل مبتدأ سوغ الابتداء به كونه دعاء وقال الزمخشري فان قلت كيف وقعت النكرة مبتدأ في قوله ويل قلت هو في أصله مصدر منصوب ماد مسد فعله وليسكنه عدل به الى الرفع للدلالة على ثبات معنى الهلاك ودوامه للدعوى عليهم ونحوه سلام عليكم ويجوز ويلا بالنصب وليسكنه لم يقرأ به قلت هذا الذي ذكره ليس من المسوغات التي عدها النحويون وانما المسوغ ما ذكرته لك من كونه دعاء وفائدة العدول الى الرفع ما ذكره ويومئذ ظرف للويل قال أبو البقاء ويجوز أن يكون صفة لويل للسكذيين خبره اه سمين وكررت هذه الجملة في هذه السورة عشر مرات والتكرار في مقام الترغيب والترهيب مستحسن لاسيما اذا تغايرت الآيات السابقة على المرات المتكررة كما هنا اه كرخى وفي

وقت) بالواو وبالهمز بدلا منها أى جمعت لوقت (لاى يوم) ليوم عظيم (أجلت) للشهادة على أهمهم بالتبليغ (ليوم الفصل) بين الخلق ويؤخذ منه جواب اذا أى وقع الفصل بين الخلائق (وما أدراك ما يوم الفصل) تهويل لشأنه (ويل يومئذ للسكذيين) هذا وعيد (وتمود) معطوف على عاد وكذلك (فرعون) قوله تعالى (الذين طغوا) في الجمع وجهان أحدهما انه صفة للجميع والثاني هو صفة لفرعون واتباعه واكتفى بذكره عن ذكرهم قوله تعالى (فاكرمه) هو معطوف على ابتلاءه وأما (فيقول) فجواب اذا واذا وجوابها خبر عن الانسان قوله تعالى (ولا يحضون) المفعول محذوف أى لا يحضون أحدا أى لا يحضون أنفسهم ويقرأ ولا تحاضون وهو فصل لازم بمعنى تتحاضون قوله تعالى (يومئذ) هو بدل من اذا في قوله تعالى اذا دكت والعامل فيه (يتذكر) و (يقول) تفسير ليتذكر ويجوز أن يكون العامل في اذا يقول وفي يومئذ يتذكر وصفاحل قوله تعالى (لا يعذب) ولا يوثق) يقرآن بكسر الهمزة والشاء والفاعل (أحد) والهاء تعود على الله عز وجل ويقرآن بالفتح على

لهم (ألم نهلك الاولين)
بتكذيبهم أى أهلكناهم (ثم
تتبعهم الآخرين) بمن كذبوا
ككفار مكة فنهلكهم
(كذلك) مثل فعلنا بالمكذبين
(نفعل بالجرمين) بكل من
أجرم فيما يستقبل فنهلكهم
(ويل يومئذ للمكذبين)
تأكيد (ألم نخلقكم من ماء
مهيّن) ضعيف وهو المني
(فجعلناه في قرار مكين)
حريز وهو الرحم (الى قدر
معلوم) وهو وقت الولادة
(فقدزنا)

ما لم يسم فاعله والماء للفعل
والتقدير مثل عذابه ومثل
وثاقه والعذاب والوثاق
اسمان للتعذيب واليثاق و
(راضية) حال والله أعلم
(سورة البلد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (لا أقسم بهذا
البلد) مثل لا أقسم بيوم القيامة
وقيل لا أقسم به وأنت حل
فيه بل أقسم بك (ووالد)
معطوف على البلد (ما) بمعنى
من وجواب القسم (لقد
خلقنا) و (في كبد) حال أى
مكابد قوله تعالى (فلا اقتحم)
لا بمعنى ما وأكثر ما يحى
مثل هذا مكررا مثل فلا صدق
ولا صلى قوله تعالى (ما العقبه)
أى ما اقتحم العقبه لانه
فسره بقوله تعالى (فك رقبة)
وهو فعل سواء كان بلفظ
الفعل وبلغظ المصدر
والعقبه عين فلا تفسر
بالفعل فن قرأ فك وأطم
فسر المصدر بالجملة الفعلية

الخطيب قال القرطبي ويل عذاب وخزى لمن كذب بالله تعالى وبرسله وكتبه ويوم الفصل وهو
وعيد وكرره في هذه السورة عند كل آية كانه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم فان لكل مكذب بشىء
عذابا سوى عذاب تكذيبه بشىء آخر ورب شىء كذب به هو أعظم جرما من تكذيبه بغيره لانه أقبح
في تكذيبه وأعظم في الرد على الله تعالى وانما يقسم له من الويل على قدر ذلك وعلى قدر وفاقه وهو قوله
تعالى جزاء وفاقا وروى عن النعمان بن بشير قال ويل وادى جهنم فيه ألوان العذاب وقاله ابن عباس
وغيره وروى أنه عليه السلام قال عرضت على جهنم فلم أرفها واديا أعظم من الويل وروى أيضا أنه جمع
ما يسيل من قيح أهل النار وصديدهم وانما يسيل الشىء فيما سفلى من الارض وقد علم العباد في الدنيا أن
شر الموضع ما استنقع فيهما مياه الادناس والاقدار والغسالات والجيف وماء الحمامات فذكر أن الوادى
مستنقع صديد أهل الكفر والشرك ليعلم القائل انه لا شىء أقدر منه قدارة ولا أنثى منه تنثا اه (قوله
الاولين) أى من آدم الى زمن محمد كقوم نوح وعاد وشمود اه خطيب ويكون المراد بالآخرين أمة محمد
وقوله أى أهلكناهم أشار الى أن الاستفهام انكارى وهو داخل على نفى ونفى النفى اثبات اه ويعبر
عنه بالاستفهام التقريرى والمراد به طلب الاقرار بما بعد النفى (قوله ثم تتبعهم الآخرين) العامة على رفع
العين استئنافا أى ثم نحن نتبعهم كذا قدره أبو البقاء وقال وليس بمعطوف لان العطف يوجب أن
يكون المعنى أهلكنا الاولين ثم أتبعناهم الآخرين في الهلاك وليس كذلك لان هلاك الآخرين لم يقع بعد
قلت ولا حاجة في وجه الاستئناف الى تقدير مبتدأ قبل الفعل بل يجعل الفعل معطوفا على مجموع الجملة من
قوله ألم نهلك ويدل على هذا الاستئناف قراءة عبد الله ثم سنبعثهم بسين التنفيس وقرأ الأعرج والاعمش
عن أبى عمر وبتسكينها وفيها وجهان أحدهما أنه تسكين للرفوع تخفيفا فهو مستأنف كالرفوع لفظا
والثانى انه معطوف على المجزوم والمعنى بالآخرين حينئذ قوم شعيب ولوط وموسى وبالأولين قوم نوح
وعاد وشمود اه سمين (قوله فنهلكهم) أى في الدنيا كوقعة بدر بعد الهجرة اه شيخنا (قوله تأ كيد)
وقال البيضاوى ويل يومئذ للمكذبين بآيات الله وأنبيائه فليس تكرر او كذا أن أطلق التكذيب أو
علق في الموضعين بواحد لان الويل الاول لعذاب الآخرة وهذا اللاهلاك في الدنيا مع أن التكرير للتوكيد
شائع في كلام العرب اه (قوله ألم نخلقكم الخ) هذا نوع آخر من تخويف الكفار وهو من وجهين
الاول أنه تعالى ذكرهم عظيم انعامه عليهم وكل من كانت نعمه تعالى عليه أكثر كانت خيائته في حقه
تعالى أقبح وأفحش الثانى أنه تعالى ذكرهم أنه قادر على الابتداء والقادر على الابتداء قادر على الاعادة
فلما أنكروا هذه الدلالة الظاهرة لاجرم قال تعالى في حقهم ويل يومئذ للمكذبين وهذه الآية نظير قوله
تعالى ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين اه خطيب (قوله ضعيف) أى نطفة قدرة منتنة ذليلة اه قارى
(قوله حريز) أى يحفظ فيه المنى من الآفات المفسدة له كالهواء وفي المصباح والحرز المكان الذى يحفظ
فيه الشىء والجمع أحرار مثل حمل وأعمال وأحرزت المتاع جعلته في الحرز ويقال حرز حريز للتأكيد
كما يقال حصن حصين اه (قوله الى قدر معلوم) أى الى مقدار معلوم من الوقت قدره الله تعالى للولادة اه
بيضاوى وفي المختار قدر الشىء مبلغه قلت وهو يسكنون الذال وفتحها ذكره في التهذيب والجمل وقدر
الله وقدره بمعنى وهو فى الأصل مصدر قال الله تعالى وما قدروا الله حق قدره أى ما عظموه حق
عظمته والقدر بالفتح لا غير ما يقدره الله من القضاء اه (قوله فقدزنا) قرأنا نافع والكسائى
بالتشديد من التقدير وهو موافق لقوله من نطفة خلقه فقدره والباقون بالتخفيف من القدرة

على ذلك (فنعلم القادرون)

نحن (ويل يومئذ للمكذبين
ألم نجعل الأرض كفاتا)
مصدر كفت بمعنى ضم أى
ضامة (أحياء) على ظهرها
(وأمواتا) في بطنها (وجعلنا
فيها رواسى شاخات) جبالا
مرتفعات (وأستقينا كماء
فراثا) عذبا (ويل يومئذ
للمكذبين) ويقال للمكذبين
يوم القيامة (انطلقوا الى
ما كنتم به) من العذاب
(تكذبون انطلقوا الى
ظل ذى ثلاث شعب) هو
دخان جهنم اذا ارتفع افترق
ثلاث فرق لعظمته (لاظليل)
كثين يظلمهم من حر ذلك
اليوم (ولا يغنى) يرد عنهم
شيأ (من اللهب) النار (انها)
أى النار (ترمى بشر) هو
ماتطير منها (كالقصر)
من البناء في عظمه

لدلائلها عليه ومن قرأ فك
رقبة أو اطعم كان التقدير
هو فك رقبة والمصدر مضاف
الى المفعول واطعام غير
مضاف ولا ضمير فيها
لان المصدر لا يتحمل
الضمير وذهب بعض البصريين
الى ان المصدر اذا عمل في
المفعول كان فيه ضمير
كالضمير في اسم الفاعل
و (يتما) مفعول اطعام و (ثم)
هنا ترتيب الاخبار لا ترتيب
الخبر عنه ومن همز (مؤصدة)
أخذه من آصد الباب ومن
لم همز جاز أن يكون خفف
الهمزة وان يكون من أو صده
والله أعلم

(سورة الشمس)

(بسم الله الرحمن الرحيم) الواو الاولى للقسم وما

ويدل عليه فنعلم القادرون ويحوز ان يكون المعنى على القراءة الاولى فنعلم القادرون على تقديره وان جعلت
القادرون بمعنى المقدرون كان جمعاً بين اللفظين ومعناها واحد وسنه قوله تعالى فهل الكافرين أمهلهم
رويدا اه سمين وفي القرطبي قرأ نافع والكسائي فقدرنا بالتشديد وخفف الباقون وهما لغتان
بمعنى فقدرنا بالتخفيف بمعنى قدرنا بالتشديد ومنه قول النبي ﷺ في الهلال اذا غم عليكم فاقدروا
له أى قدروا له السير والمنازل اه وفي المصباح قدرت الشيء قدرا من بابي ضرب وقتل وقدرته
تقديرا بمعنى والاسم القدر بفتحين وقوله فاقدروا له أى قدروا واعدوا الشهر فكملا شعبان ثلاثين
اه (قوله على ذلك) أى الخلق والتصوير (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى بقدرتنا على ذلك أو على
الاعادة اه خطيب (قوله كفاتا) منصوب على أنه مفعول ثان لنجعل لانها للتصيير وقوله أحياء
وأمواتا منصوبان على انهما مفعولان به لكفاتا اه سمين (قوله مصدر كفت) فيه نظر لان كفت من
باب ضرب فالحق أنه اسم مكان في المختار كفته ضمه اليه وبابه ضرب والكفات الموضع الذي
يكفت فيه شيء أى يضم ومنه قوله تعالى ألم نجعل الأرض كفاتا اه وفي القاموس الكفات بالكسر
الموضع يكفت فيه الشيء أى يضم ويجمع والأرض كفات لنا اه وفي السمين الكفات اسم للوعاء
الذي يكفت فيه أى يجمع يقال كفته يكفته أى جمعه وضمه الى أن قال وقيل كفاتا جمع كافت كصيام
وقيام في جمع صائم وقائم وقيل بل هو مصدر كالكتاب والحساب اه (قوله أحياء وأمواتا) يعنى
تكفتهم على ظهرها بمعنى تضمهم في دورم ومنازلهم وتكفتهم أمواتا في بطنها في قبورهم ولذلك تسمى
الأرض امالانها تضم الناس كالام تضم ولدها اه خازن (قوله جبالا مرتفعات) عبارة الخطيب رواسى
أى جبالا لولاها لمسadb باهلها شاخات أى مرتفعات جمع شامخ وهو المرتفع جدا ومنه شمع بانفه
اذا تكبر جعل كناية عن ذلك كشي العطف وتصغير الحد كما قال لقمان لابنه ولا تصغر خدك للناس
وأستقينا كم أى بمالنا من العظمة ماء أى من الانهار والعيون والغدران والآبار وغير ذلك فراتا أى
عذبا تشربون منه أنتم ودوابكم وتسقون منه زرعكم وهذه الامور أعجب من البعث روى أن في الأرض
من الجنة سيجان وجحان والفراث والنيل كلها من أنهار الجنة اه (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى
بامثال هذه النعم اه خطيب (قوله من العذاب) بيان لما (قوله انطلقوا الى ظل) هو توكيد لانطلقوا
الاول وقوله لاظليل صفة لظل ولا متوسطة بين الصفة والموصوف لا فائدة للنفي وجىء بالصفة الاولى
اسما وبالثانية فعلا دلالة على نفى ثبوت هذه الصفة ونفى التجدد والحدوث للاغناء عن اللهب اه سمين
(قوله ذى ثلاث شعب) أى فرق شعبة فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره اه بياضوى
وفي الخطيب ذى ثلاث شعب هذا شأن الدخان العظيم اذا ارتفع يصير ثلاث شعب وقيل يخرج لسان
من النار فيحيط بالكفار كالسرادق ويتشعب من دخانها ثلاث شعب فتظلمهم حتى يفرغ حسابهم
والمؤمنون في ظل العرش وقيل ان الشعب الثلاث هى الضريع والزقوم والفلسين لانها أوصاف النار
اه (قوله لاظليل) هذاتهم بهم وردلما أوهمه لفظ الظل اه بياضوى أى لان الظل لا يكون
الاظليل لا فنيه عنه للدلالة على أنه جعله ظلاتهم كما بهم ولانه ربما يتوهم أن فيه راحة لهم فنفي
هذا الاحتمال بقوله لاظليل كما مر في قوله وظل من محموم لا بارد ولا كريم اه شهاب (قوله
كثين) أى سائر (قوله انها) أى ان جهنم لان السياق كله لاجلها وقرأ العامة بشر بفتح الشين
وعدم ألف بين الراين وورش يرقى الراء الاولى لكسر التى بعدها وقرأ ابن عباس وابن مقسم
بكسر الشين وألف بين الراين وعيسى كذلك الا أنه فتح الشين فقراءة ابن عباس يحوز أن تكون

وارتفاعه (كأنه جمالات) جمع جمالة جمع جمل وفي قراءة جمالة (صفر) في هيئتها ولونها وفي الحديث شرار الناس أسود كالقير والعرب تسمى سود الابل صفرا لشوب سوادها بصفرة فقيل صفر في الآية بمعنى سود لما ذكره وقيل لا والشرر جمع شررة والشرار جمع شرارة والقير القار (ويل يومئذ للمكذبين هذا) أى يوم القيامة (يوم لا ينطقون) فيه بشيء (ولا يؤذن لهم) في العذر (فيعتذرون) عطف على يؤذن لهم من غير تسبب عنه فهو داخل في حيز النفي أى لا اذن فلا اعتذار (ويل

بعدها عطف و) اذا معمول للقسم وجواب القسم (قد أفلح) وحذف اللام لطول الكلام وما في المواضع الثلاثة بمعنى من وقيل مصدرية و) (دساها) أصله دسها فابدلت السين الاخيرة ألفا لكثرة الامثال والطنوى فلي من الطفيان والواو مبذلة من ياء مثل التقوى ومن قال طفوت كانت الواو أصلا عنده و) (اذ) ظرف للكذب أو لطفوى و) (ناقة الله) منصوب بمعنى احذروا (ولا يخاف) بالواو والجملة حال أى فعل ذلك وهو لا يخاف وقرىء بالفاء على انها للعطف من غير مهلة والضمير في سواها وعقباها للعقوبة والله أعلم

جمالات الشررة وفلمة يجمع على فعال نحو رقة ورقاب ورحبة ورحاب وأن تكون جمالات شر لا يراد به أفعل التفضيل يقال رجل شر ورجال شرار ورجل خير ورجال خيار ويؤثنان فيقال امرأة شريرة وامرأة خيرة فان أريد بهما التفضيل امتنع ذلك فيهما واختصا بحكم مذكورة في كتب النحويين أى ترمى بشرار من العذاب أو بشرار من الخلق وأما قراءة عيسى فهي جمع شرارة بالالف وهي لغة تميم والشرارة والشررة ما تطاير من النار متفرقا اه سمين (قوله كأنه) أى الشرر فهو تشبيه ثان شبهه أولا بالقصر في عظمه وكبره وثانيا بالجمال في الهيئة واللون والكثرة والتتابع وسرعة الحركة اه من البيضاءوى (قوله وفي قراءة) أى سبعة جمالة وعبرة السمين قرأ الاخوان وحفص جمالة والباقون جمالات فالجمالة فيها وجهان أحدهما أنه جمع صريح والتاء لتأنيث الجمع يقل جمل وجمال وجمالة نحوذ كروذ كروذ كارة وحجرو حجار وحجارة والثاني انه اسم جمع كالد كارة والحجارة قاله أبو البقاء والاول قول النحاة وأما جمالات فيجوز أن يكون جمالات جملة هذه وأن يكون جمالات لجمال فيكون جمع الجمع ويحوز أن يكون جمالات المفرد كقوله رجالات قرين اه (قوله في هيئتها ولونها) بيان لوجه الشبه وقوله وفي الحديث الخ غرضه بهذا تفسير قوله صفرو انه على المجاز وان المراد بالصفرة السواد اه شيخنا (قوله لشوب) أى اختلاط سوادها الخ وقوله فقيل الخ تفرع على الحديث وصنيع العرب وقوله لما ذكر أى من الحديث وصنيع العرب وقوله لا أى ليس صفر بمعنى سود بل هو باق على حقيقته اه شيخنا (قوله الشرر) أى الذى فى الآية وقوله والشرار أى الذى فى الحديث وكل منهما بفتح الشين وأما الشرار بكسر الشين فهو جمع شررة أيضا كرقبة ورقاب ورحبة ورحاب فشررة يجمع على شرار بكسر الشين وعلى شرر كاقال والشرر جمع شررة وقوله القار أى الزفت اه شيخنا (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى بان هذه أوصاف النار اه خطيب (قوله أى يوم القيامة) أى المدلول عليه بقوله انطلقوا الى ظل الخ وعبرة أبى السعد هذا اشارة الى وقت دخولهم النار (قوله لا ينطقون) أى فى بعض المواقف فان يوم القيامة يوم طويل ذو مواطن ومواقيت ينطقون فى وقت ولا ينطقون فى وقت ولذلك ورد الامر بان فى القرآن الكريم فى بعضها يختصمون ويتكلمون وفى بعضها ينحتم على أفواههم فلا ينطقون اه خطيب وفى الكرخى ولا ينفى ما ذكره ما دل عليه قوله يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم من وقوع الاعتذار منهم لان يوم القيامة يوم طويل فيعتذرون فى وقت ولا يعتذرون فى آخر كما مررت الاشارة اليه والجواب بان المراد بتلك الآية الظالمون من المسلمين وبما هنا الكافرون ضعيف لتعقيب تلك الآية بقوله ولهم اللعنة ولهم سوء الدار اه (قوله من غير تسبب عنه) جواب عما يقال ان العطف بالفاء والواو على المنفى يقتضى نصب المعطوف فلم رفع فى الآية وحاصل الجواب أنه انما ينصب اذا كان متسببا عن المنفى نحو لا يقضى عليهم فيموتوا اما اذا لم يكن متسببا كما هنا وانما قصد توجه النفي الى كل من المعطوف والمعطوف عليه فانه يرفع اه شيخنا وفى السمين وفى رفع فيعتذرون وجهان أحدهما أنه مستأنف أى فهم يعتذرون قال أبو البقاء ويكون المعنى أنهم لا ينطقون نطقا ينفهم أو ينطقون فى بعض المواقف ولا ينطقون فى بعضها والثانى أنه معطوف على يؤذن فيكون منفيا ولونصب لكان مسببا عنه وقال ابن عطية ولم ينصب فى جواب النفي لتشابه رؤس الآى والوجهان جائزان اه فقد جعل امتناع النصب مجرد المناسبة اللفظية وظاهر هذا مع قوله والوجهان جائزان أنهما بمعنى واحد وليس كذلك بل المرفوع له معنى غير معنى المنصوب اه (قوله فلا اعتذار) لوعبر بالواو لكان أوضح لصراحتهما فى الدلالة على عدم التسبب (قوله ويل

يومئذ للمكذبين) أى الذين لا تقبل معذرتهم اه خطيب أو المكذبين بهذا اليوم اه (قوله هذا يوم الفصل) أى بين الحق والمبطل اه شين وقوله جمعناكم تقرير وبيان للفصل اه يضاوى أى لانه لا يفصل بين الحق والمبطل الا اذا جمع بينهم وقوله والاولين معطوف على الكاف أو مفعول معه وهذا معمول لقول محذوف وعبرة القرطبي أى ويقال لهم هذا يوم يفصل فيه بين الخلائق اه (قوله حيلة) تسميتها كيداتهم بهم وتقريع وتوبيخ لهم اه شيخنا وقوله فافعلوها عبارة الخطيب فكيدون أى فاحتلوا لانفسكم وقاؤنى ولم تجدوا ذلك وهذا تقريع لهم على كيدهم لدين الله وأهله وقيل هذا من قول النبي ﷺ فيكون كقول هو وعليه السلام فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون اه (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى بالبعث (قوله ان المتقين الخ) لما ذكر في سورة هل أتى على الانسان أحوال الكفار في الآخرة على سبيل الاختصار وأطنب في أحوال المؤمنين فيها ذكر في هذه السورة أحوال الكفار على سبيل الاطناب وأحوال المؤمنين على سبيل الإيجاز فوقع بذلك التعادل بين السورتين اه من البحر (قوله أى تكاثف أشجار) من اضافة الصفة للموصوف أى أشجار متكاثفة اه شيخنا وعبرة الكازرونى في ظلال أى تحت أشجار اه وفي المختار التكاثف الغلظ اه (قوله ووعيون) أى من ماء وعسل ولبن وخمر كما قال تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن اه خطيب (قوله مما يشتهون) راجع للعيون والفواكه كأشارته بقوله فيه اعلام بان الماء كل الخ (قوله بحسب شهواتهم) أى ففى اشتروا فاكهة وجدوها حاضرة فليست فاكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كافى أنواع فاكهة الدنيا وقوله فيه اعلام أى فى تعليق الامر بشهوتهم ومحبتهم اعلام وقوله فبحسب ما يجد الناس فى الاغلب أى فان الناس فى الدنيا بما يشتهون الموجود دون المعدوم فى الاغلب ومن غير الغالب قد يشتهى الانسان كالمريض الشىء المعدوم ومحصل هذا الكلام ان فاكهة الجنة باسائر أنواعها موجودة دائما وأبدا وان فاكهة الدنيا توجد فى بعض الاوقات دون بعض اه (قوله ويقال لهم) أى من قبل الله أو القائل لهم الملائكة اكرامهم اه شيخنا يعنى ان جملة كلوا واشربوا الخ فى موضع نصب على انها مفعول لقول مضمرة منصوب على انه حال من المنوى فى قوله فى ظلال أى هم مستقرون فى ظلال حال كونهم مقولا لهم ذلك اه زاده وسمين وقال أبو حيان فى البحر هو خطاب للمؤمنين فى الآخرة ويدل عليه قوله بما كنتم تعملون والباء سببية ومأمورة اه (قوله أى كاجزينا المتقين) أى بالظلال والعيون والفواكه وفيه انه لا مغايرة بين المتقين والمحسنين وعلى تقدير أن أحدهما أخص فلا يلائمه التشبيه مع ان جزينا بصيغة الماضى غير ظاهر فالصواب أى مثل ذلك الجزاء تجزى المحسنين أى فى العقيدة والتكرار يكون باعتبار الوصفين واشعارا بان الاحسان فى مقابلة الاحسان اه قارى (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى يكون هذا النعيم للمتقين المحسنين اه خطيب (قوله خطاب للكفار فى الدنيا) فهو راجع الى ما قبل قوله ان المتقين اه قرطبي (قوله من الزمان) أى فقليلا منصوب على الظرفية وقوله وغايته الى الموت أى وهو زمان قليل لانه زائل مع قصر مدته فى مقابلة مدة الآخرة قال بعض العلماء التمتع بالدنيا من أفعال الكافرين والسعى لها من أفعال الظالمين والاطمئنان اليها من أفعال الكاذبين والسكون فيها على حد الاذن والاخذ منها على قدر الحاجة من أفعال عوام المؤمنين والاعراض عنها من أفعال الزاهدين وأهل الحقيقة أجل خطرا من ان يؤثر فيهم حب الدنيا وبغضا وجمعها وتركها اه خطيب (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى حيث عرضوا انفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل اه خطيب (قوله واذا قيل لهم) أى لهؤلاء المجرمين من أى قائل

﴿ سورة الليل ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (وما خلق) ما بمعنى من أو مصدرية فعلى الاول من كنى به عن الله عز وجل و(الذكر) مفعول أو يكون عن المخلوق فيكون الذكر بدلا من من والعائد محذوف (وما ينهى) يجوز أن يكون نفيا وان يكون استفهاما و(نارا

صلا (لا يركون) لا يصلون
(ويل يومئذ للكافرين فبأي
حديث بعده) أى القرآن
(يؤمنون) أى لا يمكن إيمانهم
بغيره من كتب الله بعد
تكذيبهم به لاشتماله على الإعجاز
الذى لم يشتمل عليه غيره
﴿سورة التساؤل مكية
أحدى وأربعون آية﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(عم) عن أى شيء (يتساءلون)
يسأل بعض قريش بعضا
(عن النبأ العظيم) بيان لذلك
الشيء والاستفهام لتفخيمه
وهو ما جاء به النبي ﷺ
من القرآن المشتمل على

تلظى) يقرأ بكسر التنوين
وتشديد التاء وقد ذكر
وجهه في قوله تعالى ولا
تيمموا الخبيث قوله تعالى
(الابتغاء) هو استئثار من
غير الجنس والتقدير لكن
فعل ذلك ابتغاء وجه ربه

﴿سورة الضحى﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (ودعك)
بالتشديد وقد قرئ
بالتخفيف وهى لغة قليلة قال
أبو الاسود الديلمي ليت
شعري عن خليلي ما الذى *
غاله في الحب حتى ودعه * أى
ترك الحب قوله تعالى (وما
قل) (الالف مبدلة عن ياء
لقولهم قلتيه والمفعول
محذوف أى وما قلاك
وكذلك فأوك وفذاك
وفاغناك و) (اليتيم) منصوب
بما بعده وكذلك (السائل
و) (بنعمة)

كان اه خطيب وهذا امان يتصل بقوله للمكذبين كانه قيل ويل للذين كذبوا الذين اذا قيل لهم
اركعوا الخ أو بقوله انكم مجرمون على الالتفات كانه قيل م أحقاء بان يقلل لهم كلوا وتمتعوا الخ ثم علله بكونهم
مجرمين وكونهم اذا قيل لهم صلوا لا يصلون كذا في الكشف نقلا عن الكواشى اه شهاب وفي هذه
الآية دليل على ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة اه خطيب (قوله صلوا) أى فسميت الصلاة باسم
جزئها وهو الركوع وخص هذا الجزء لانه يقال على الخضوع والطاعة ولانه خاص بصلاة المسلمين اه
خطيب (قوله ويل يومئذ للكافرين) أى بما أمروا به ونهوا عنه اه خطيب (قوله فبأي حديث) متعلق
بـيؤمنون أى ان لم يؤمنوا بالقرآن فيؤمنون بـأى شى اه شيخنا قال الرازى انه تعالى لما بالغ في زجر الكفار
من أول هذه السورة الى آخرها بهذه الوجوه العشرة المذكورة وحثوا على التمسك بالنظر والاستدلال
والانقياد للدين الحق ختم السورة بالتعجب من الكفار وبين انهم اذا لم يؤمنوا بهذه الدلائل القطعية مع
تجليها وضوحها لا يؤمنون بغيرها اه خطيب (قوله لاشتماله على الإعجاز الخ) ومن جملة وجوه إعجازه
اشتماله على الحجج الواضحة والمعاني الشريفة اه يضاوى وهذا التعليل لا ينتج مادعا من عدم
الامكان اذ يجوز أن يؤمنوا بغيره مع عدم إعجازه ويكذبوا بالقرآن المجز فلو قال الشارح في التعليل لان
القرآن مصدق للكتب القديمة وافق لها في أصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب
لان ما في غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان بغيره مع تكذيبه كان أولى

﴿سورة التساؤل﴾

وتسمى سورة النبأ العظيم كافي بعض النسخ وفي الخازن وفيه أيضا وتسمى سورة عم وفي الخطيب وتسمى
سورة عم يتساءلون اه (قوله عم) قد تقدم ان البرى يدخلها السكت عوضا من الف ما الاستفهامية
في الوقف ونقل عن ابن كثير انه يقرأ عمه بالهاو وصل أجرى الوصل مجرى الوقف وقرأ عبد الله وأبى
وعكرمة وعيسى عما بآيات الالف وقد تقدم انه يجوز ضرورة وفي قليل من الكلام اه سمين والظاهر
ان عم متعلق يتساءلون وتم المكلام عند قوله يتساءلون وعن النبأ بيان لذلك الشىء فليس صفة ليتساءلون
لان عم صلته بل هو صلة المحذوف مستأنف للبيان وهذا الاستفهام لا يمكن حمله على حقيقته لان المطلوب به
لا بد أن يكون مجبولا عند الطالب فلذا جعل مجازا عن الفخامة لانه ورد على طريق مخاطبات العرب
فلا استفهام بالنسبة الى الناس اه شهاب روى انه عليه الصلاة والسلام لما بعث جعل المشركون يتساءلون
بينهم فيقولون ما الذى أتى به ويتجادلون فيما بعث به فنزلت هذه السورة ومناسبتها لما قبلها ظاهرة لما ذكر
في قوله فبأي حديث بعده أى بعد هذا الحديث وهو القرآن وكانوا يتجادلون فيه ويتساءلون عنه فقال عم
يتساءلون والاستفهام عن هذا فيه تفخيم وتهويل وتقرير وتجب اه نهر (قوله بيان لذلك الشىء)
أى المعبر عنه بما الاستفهامية والظاهر أن مراده بالبيان عطف البيان النحوى ولا مانع منه عقلا ولا صناعة
وحمل الشهاب له على البيان الاستثنائي الذى هو جملة واقعة في جواب سؤال مقدر بعيد صناعة اذ لا يظهر تقدير
سؤال يكون هذا جوابه لان السؤال مصرح به وهو عم يتساءلون فكيف يقدر مع وجوده اه شيخنا
وفي أبى السعود قوله عن النبأ العظيم جواب عن السؤال بعم على منهاج قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد
القهار وقيل قبل عن الثانية استفهام مضمرة كأنه قيل عم يتساءلون أعن النبأ العظيم اه (قوله والاستفهام
لتفخيمه) عبارة الخطيب ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كانه قال عن أى شىء يتساءلون ونحوه
كقوله زيد ما زيد جعلته لانقطاع قرينه وعدم نظيره كانه شىء خفى عليك فانت تسأل عن جنسه

البعث وغيره (الذي م فيه

مختلفون) فالؤمنون

يثبتونه والكافرون

ينكرونه (كلا) ردع

(سيعلمون) ما يحل بهم

على انكارهم له (ثم كلا

سيعلمون) تأكيد وجيء

فيه بم لا يذنان بأن الوعيد

الثاني أشد من الاول ثم

أوماً تعالى الى القدرة على

البعث فقال (ألم نجعل

الارض مهادا) فراشا كالمهد

(والجبال أوتادا) تثبت

بها الارض كما تثبت الخيام

بالاوتاد والاستفهام للتقدير

(وخلقناكم أزواجا)

ذكورا وإناثا (وجعلنا

نومكم سباتا) راحة لا بدائمكم

(وجعلنا الليل لباسا) ساتر

لسواده (وجعلنا النهار

معاشا) وقتا للمعاش

(وبنينا فوقكم سبعا) سبع

سموات (شدادا) جمع شديدة

أى قوية محكمة لا يؤثر فيها

مرور الزمان (وجعلنا

سراجا)

ربك) متعلق بـ (يحدث)

ولا تمنع الفاء من ذلك

لأنها كالزائدة

(سورة ألم نشرح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* المسمر في الموضعين واحد

لان الالف واللام توجب

تكرير الاول وأما سيرا

في الموضعين فاثنتان لان

النكرة اذا أريدت تكريرا

جاء بضميرها أو بالالف

واللام ومن هنا قيل لن

يغلب عسر يسرين والله

وتفحص عن جوهره كاتقول ما الغول وما العنقاء تريد أى شئ هو من الاشياء هذا أصله ثم جرد
العبارة عن التفتيح حتى وقع في كلام من لا تخفى عليه خافية انتهت (قوله الذى) صفة للنبا وم مبتدأ
ومختلفون خبره وفيه متعلق بمختلفون والجملة صلة الذى اه سمين وقد حمل الشارح الواو في
يتساءلون على قریش والضمير الذى هو م على الاعم من المؤمنين والكافرين وعلى صنيعه يكون في
الكلام نوع قلاقة من حيث ان الظاهر تساوى الواو وهم مصادقوا على صنيعه ليسا متساويين كما علمت
اه شيخنا وماسلكه تليق بين قولين وفي الخطيب وقيل الضمير للمسلمين والكافرين جميعا
وكانوا جميعا يتساءلون عنه أما المسلم فلينزداد خشية وأما الكافر فلينزداد استهزاء اه (قوله
مختلفون) أى في ثبوته وانكاره كما أشار له المفسر اه (قوله ردع) أى فيه معنى الوعيد والتهديد
بدليل قوله بأن الوعيد الثاني أشد من الاول وعبرة الشهاب قوله ردع أى عن التساؤل فالردع بكلا
والوعيد عليه من سيعلمون وقوله ما يحل بهم مفعول به ليعلمون أى ما يحل بهم عند النزاع أو في القيامة
لانه يكشف لهم الغطاء حينئذ انتهت وفي المصباح وحل العذاب يحل ويحل بالكسر والضم هذه
وحدها بالوجهين اه وقوله على انكارهم أى القرآن اه (قوله تأكيد) أى لفظى كازعمه ابن مالك
ولا يضر توسط حرف العطف والنحويون يأبون هذا ولا يسمونه الاعطفا وان أفاد التأكد اه
سمين وقيل الاول عند النزاع والثاني في القيامة وقيل الاول للبعث والثاني للجزاء اه ييضاوى (قوله
للإيدان بأن الوعيد الثاني أشد من الاول) وبهذا الاعتبار صار كانه مغاير لما قبله ولذا عطف
عليه بـ اه شهاب وقال زاده ثم موضوعة للتراخي الزمانى وقد تستعمل في التراخي الرتبة كما هنا
تشبيها لتباعد الرتبة بتباعد الزمان اه (قوله ثم أوماً تعالى) أى أشار الى القبرة على البعث أى الى
الدلة الدالة عليها وذكروا منها تسعة ووجه الدلالة أن يقال انه تعالى حيث كان قادر على هذه الاشياء
فهو قادر على البعث اه شيخنا وفي الكرخى قوله ثم أوماً تعالى الخ أشار بهذا بما قدمه من قوله السابق
ومن القرآن المشتغل على البعث الخ الى جواب كيف اتصل وارتبط قوله ألم نجعل الارض مهادا بما قبله
وايضاحه أنه لما كان النبا العظيم الذى يتساءلون عنه هو البعث والنشور وكانوا ينكرونه قيل لهم ألم يخلق
من يضاف اليه البعث هذه الخلائق المحيية الدالة على كمال قدرته وغاية قهره وأن جميع الاشياء طوع ارادته
ووفق مشيئته فـواجه انكاركم قدرته على البعث لانه قد تقرر أن الاجسام متساوية الاقدار في قبول
الصفات والاعراض وهذا الجمل بمعنى الانشاء والابداع كالخلق خلأته مختص بالانشاء التكويني
وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كافي الآية الكريمة اه (قوله ألم نجعل الارض مهادا)
الارض مفعول أول ومهادا مفعول ثان لان الجمل بمعنى التصيير ويجوز أن يكون بمعنى الخلق فيكون
مهادا حلا مقدرة أو تادا كذلك وأما سباتا فالظاهر كونه مفعولا ثانيا اه سمين (قوله فراشا كالمهد)
أى للصبى وهو ما يمهده لينام عليه وسمى الممهود بالمهد تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الامير اه
خطيب (قوله للتقرير) أى بما بعد النفي (قوله سباتا) في المختار السبات النوم وأصله الراحة ومنه
قوله تعالى وجعلنا نومكم سباتا وبابه نصر اه وفي المصباح والسبات بالضم كغراب النوم الثقيل وأصله
الراحة يقال منه سبت يسبت من باب قتل وسبت بالبناء للمفعول غشى عليه وأيضا مات اه (قوله
ساتر ايسواده) أى ظلمته فشب الليل باللباس لان في كل منها ستر فهو استعارة اه (قوله وقتا للمعاش)
أى تتصرفون فيه في حوائجكم يعنى أنه مصدر مسمى بمعنى الميشة وهى الحياة وقع هنا ظرفا كما يقال
أتيتك طلوع الفجر لانه لم يثبت مجيئه في اللغة اسم زمان اذ لو ثبت لم يحتج لتقدير مضاف هـ

أعلم (سورة التين) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى (سينين) هو لغة في سينا وقد ذكر في المؤمنون

شهاب (قوله وهاجا) الوهاج المضي المتلألئ من قولهم وهج الجوهر أى تلاماً ويقال وهج يوهج كوجل يوجل ووهج يهيج كوعديده اه سمين (قوله التى حان لها أن تمطر) فى البيضاوى من المعصرات السحابات اذا اعصرت أى شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر كقولك أحصد الزرع اذا حان له أن يحصد ومنه أعصرت الجارية اذا دنت أن تحيض اه (قوله الجارية) المراد بها مطلق الاثنى اه وقوله التى دنت أى قربت من الحيض اه (قوله ماء ثجاجا) الثج الانصباب بكثرة وشدة وفى الحديث أحب العمل الى الله الحج والثلج رفع الصوت بالتلبية والثلج اراقة دماء الهدى يقال ثج الماء بنفسه أى انصب وثلجته انا أى صيبته ثجاً وثجوجاً فيكون لازم ومتعدياً اه سمين وفى المختار ثج الماء والدم سال وبابه رد ومطر ثجاج أى منصب جدا والثلج أيضاً سيلان دماء الهدى وهو لازم تقول منه ثج الدم يشج بالكسر ثجاً بالفتح قلت وقد نقل الازهرى عن أبى عبيد مثل هذا اه (قوله حبا ونباتا) عبارة البيضاوى ما يقتات به وما يتلف من التبن والحشيش اه (قوله جمع ليفيف) عبارة السمين قال الزخشرى ألفافا ملتفة لا واحده والثانى أنه جمع لف بكسر اللام فيكون نحو سراً وأسرار الثالث أنه جمع ليفيف قاله الكسائى ومثله شريف واشراف وشهيد وأشهاد اه (قوله ان يوم الفصل الح) لما أثبت الله البعث بالأدلة التسعة المتقدمة كائن سائلاً عن وقته ما هو فقال ان يوم الفصل الح وأكده بان لانه مما ارتابوا فيه اه شهاب (قوله كان ميقاتا) أى كان فى علمه وحكمه لان ثبوت الميقاتية ليوم الفصل غير مقيد بالزمان الماضى لانه أمر مقدر قبل حدوث الزمان فلذلك قيد بعلم الله أو حكمه ولعل المراد بالحكم القضاء والتقدير الازلى وهو غير العلم عند الاشاعرة لانه عبارة عن الارادة الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال اه كرخى (قوله وقتا للثواب والعقاب) أشار به الى أن الميقات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ما وعد الله به من الثواب والعقاب اه كرخى (قوله يوم ينفخ فى الصور) أى النفخة الثانية تنفخ الارواح التى فى القرن فتطير كل روح من ثقبها الى جسدها لان فيه ثقباً بعدد الارواح اه شيخنا (قوله فتاتون) أى الى موضع العرض أفواجاً أى اجمع كل أمة امامهم وقيل زمرا وجماعات الواحد فوج وروى من حديث معاذ بن جبل قلت يا رسول الله أرأيت قول الله تعالى يوم ينفخ فى الصور فتاتون أفواجاً فقال النبى ﷺ يا معاذ بن جبل لقد سألت عن أمر عظيم ثم أرسل عينيه باكية ثم قال يحشر عشرة أصناف من أمتى أشتاقا قد ميزم الله تعالى من جماعات المسلمين وبديل صورهم فبعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم ووجوههم يسحبون عليهم وبعضهم عمي مترددون وبعضهم صم بكم عمي فهم لا يعقلون وبعضهم يعضفون ألسنتهم فهى مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم لعاباً يتقذروهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من النار وبعضهم أشد تناماً من الجيف وبعضهم يلبسون جلابيب سابعة من قطران لاصقة يجلودهم فاما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس يعنى النمس وأما الذين على صورة الخنازير فاهل السحت والحرام والمكس وأما المنكسون رؤسهم ووجوههم فأكلة الربا وأما العمي فهم من يحور فى الحكم وأما الصم البكم فهم الذين يعجبون بأعمالهم وأما الذين يعضفون ألسنتهم فالعساء والقصاص الذين يخالف قولهم فعلهم وأما المقطعة أيديهم وأرجلهم فالذين يؤذون الجيران وأما المصلبون على جذوع من النار فالساعة بالناس الى السلطان وأما الذين هم أشد تناماً من الجيف فالذين يتمتعون بالشهوات ويمنعون حق الله من أموالهم وأما الذين يلبسون الجلابيب فاهل الكبر والفخر والخيلاء اه قرطى (قوله وفتحت السماء) عطف على

منيرا (وهاجا) وقاد يعنى الشمس (وأترلسا من المعصرات) السحابات التى حان لها ان تمطر كالمعصر الجارية التى دنت من الحيض (ماء ثجاجا) صباباً (لنخرج به حبا) كالخنطة (ونباتا) كالبن (وجنات) بساتين (ألفافا) ملتفة جمع ليفيف كشريف وأشراف (ان يوم الفصل) بين الخلائق (كان ميقاتا) وقتاً للثواب والعقاب (يوم ينفخ فى الصور) القرن بدل من يوم الفصل أو بيان له والنافخ اسرافيل (فتاتون) من قبوركم الى الموقف (أفواجاً) جماعات مختلفة (وفتحت) بالتشديد والتخفيف (السماء)

قوله تعالى (فى أحسن تقويم) هو فى موضع الحال من الانسان وأراد بالتقويم القوام لان التقويم فعل وذلك وصف للخالق لا لخلق ويجوز أن يكون التقدير فى أحسن قوام التقويم فحذف المضاف ويجوز أن تكون فى زائدة أى قومناه أحسن تقويم * قوله تعالى (أسفل) هو حال من المفعول ويجوز أن يكون نعتاً للكان محذوف قوله تعالى (فما يكذبك) ما استفهام على معنى الانكار أى ما الذى يحملك أبها الانسان على التكذيب بالبعث قوله تعالى (أليس الله باحكم الحاكمين) أى هو أحكم

شقت لنزول الملائكة
(فكانت أبوابا) ذات
أبواب (وسيرت الجبال)
ذهب بها عن أما كنها
(فكانت سرايا) هباء أى
مثله فى خفة سيرها (أن جهنم
كانت مرصدا) راصدة أو
مرصدة (للطاغين)
الكافرين فلا يتجاوزونها
(ما بآ) مرجعهم فيدخلونها
(لا بشين) حال مقدرة أى مقدر
البشم (فيها أحقابا) دهورا
لأنها لهما جمع حقب بضم أوله

الحاكمين سبحانه والله
أعلم (سورة العلق)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (أقرأ باسم ربك)
قيل الباء زائدة كقول
الشاعر

لا يقرآن بالسور وقيل
دخلت لتنبه على البداية
باسم في كل شئ كما قال تعالى
بسم الله الرحمن الرحيم
فعلى هذا يجوز أن يكون
حالا أى أقرأ مبتدئا باسم
ربك قوله تعالى (أن رآه)
هو مفعول له أى يطفى
لذلك والرؤية هنا بمعنى العلم
(استغنى) مفعول ثان قوله
تعالى (لنسفا) اذا وقف
على هذه النون أبدل منها
ألف لسكونها وانفتاح
ما قبلها (ناصية) بدل من
الناصية وحسن ابدال
النكرة من المعرفة لما
نعتت النكرة قوله تعالى
(فليدع ناديه) أى أهل ناديه
وزبانية فعالية من الزين
وهو الدفع (سورة القدر) *

فتأتون واثار الماضى لتحقق الوقوع أو حال أى فتأتون والحال أنها قد فتحت اه قارى وقوله
بالتشديد والتخفيف سبعين (قوله شقت لنزول الملائكة) أى لانهم يموتون بالنسخة الاولى ويحيون
بين النفختين وينزلون جميعا محيطون باطراف الارض وجهاتها يسوقون الناس الى المحشر اه شيخنا
وأشار الشارح بهذا الى أن المراد بالفتح ليس ما عرف من فتح الابواب وهو موافق لقوله اذا السماء انشقت
اذا السماء انفطرت فان القرآن يفسر بعضه بعضا وعبر عن التشقيق بالفتح اشارة الى كمال قدرته حتى كان
تشقيق هذا الجرم العظيم كفتح الباب سهولة وسرعة اه شهاب وقوله فكانت أى صارت من كثرة
الشقوق أبوابا اه (قوله وسيرت الجبال) أى فى الهواء كالهباء الذى هو الغبار أى رقت من مكانها بعد
تفتيتها اه (قوله فكانت سرايا) تفسير السراب بالهباء الذى سلكه الشارح ليس له مستند فى اللغة
فالاولى ابقاؤه على ظاهره على سبيل التشبيه والمعنى فكانت مثل السراب من حيث ان المرئى خلاف
الواقع فكما يرى السراب كأنه ماء فكذلك ترى الجبال كأنها جبال وليست كذلك فى نفس الامر
وفى اليساوى وسيرت الجبال أى فى الهواء كالهباء فكانت سرايا أى مثل سراب اذ ترى على صورة
الجبال ولم تبق على حقيقتها لتفتت أجزائها وانثائها اه (قوله أى مثله فى خفة سيرها) عبارة الخطيب
فكانت سرايا أى لاشئ كما أن السراب كذلك يظنه الرائي ماء وليس بماء قال الرازى ان الله تعالى ذكر
أحوال الجبال بوجوه مختلفة ويمكن الجمع بينها بان تقول أول أحوالها الاندكاك وهو قوله تعالى وحملت
الارض والجبال فدكتا دكة واحدة والحالة الثانية أن تصير كالمهين المنفوش والحالة الثالثة أن تصير
كالهباء وهو قوله تعالى وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا الحالة الرابعة أن تنسف لانها مع أحوالها
المتقدمة قارة فى مواضعها فتربل عليها الرياح فتدسفها عن وجه الارض فتطير فى الهواء وهو قوله تعالى
ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا الحالة الخامسة أن تصير هباء أى لاشئ كما يرى السراب من
بعدها انتهت (قوله ان جهنم كانت مرصدا) لما فرغ من الاحوال العامة للقيامة كقوله ان يوم الفصل الخ
شرع يصف أحوال جهنم وأحوالها فقال ان جهنم الخ اه رازى (قوله راصدة أو مرصدة) أشار الى أن
مرصدا من رصدت الشئ أرصده اذا ترقبته فهى راصدة للكفار مترقبة لهم أو مرصدة بمعنى معدة لهم
يقال أرصدت له أعددت له والمرصاد الطريق والممر فالمؤمل يمر عليها ليدخل الجنة والكافريد خلها
اه كرخى (قوله للطاغين) متعلق بمرصاد (قوله حال مقدرة) أى من الضمير المستتر فى للطاغين
اه سمين وقوله أحقابا ظرف للابشين اه (قوله لانهية لها) أى لجموعها وان كان كل منها متناهيا وانما
قال لانهية لىوافق قوله تعالى يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها اه شيخنا (قوله
جمع حقب بضم أوله) أى وسكون ثانيه وعبارة الخازن أحقابا جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثنا
عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة يروى ذلك عن على بن أبى طالب رضى الله عنه وقيل
الحقب الواحد سبعة عشر ألف سنة فان قلت الاحقاب وان طالت فهى متناهية وعذاب الكفار فى
جهنم غير متناه فامعنى قوله أحقابا قلت ذكر وافيهِ وجوها أحدها ما روى عن الحسن قال ان الله تعالى لم
يحمل لاهل النار مدة بل قال لابشين فيها أحقابا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب الى الابد
وليس للاحقاب مدة الا الخلود وروى عن عبد الله بن مسعود قال لو علم أهل النار أنهم يلبثون فى النار
عدد حصى الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون فى الجنة عدد حصى الدنيا لحزنوا الوجه الثانى أن
لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى أنهم يلبثون فيها أحقابا لا ينقون فيها

(لا يذوقون فيها بردا) نوما
فانهم لا يذوقونه (ولا شرابا)
ما يشرب تلذذا (الا) لكن
(حميا) ماء حارا غاية
الحرارة (وغساقا)
بالتخفيف والتشديد
ما يسيل من صديد أهل
النار فانهم يذوقونه جوزوا
بذلك (جزا موافقا) موافقا
لعملهم فلا ذنب أعظم من
الكفر ولا عذاب أعظم
من النار (انهم كانوا
لا يرجعون) يخافون
(حسابا) لانكارم البعث
وكذبوا بآياتنا القرآن
(كذابا) تكذبا (وكل
شيء) من الاعمال
(أحصيناه) ضبطناه (كتبا)
كتبا في اللوح المحفوظ
لنجازي عليه ومن ذلك
تكذيبهم بالقرآن (فذوقوا)
أى فيقال لهم في الآخرة
عند وقوع العذاب عليهم
ذوقوا جزاءكم (فلن تزيدكم
الاعذابا) فوق عذابكم (ان
للمتقين

بسم الله الرحمن الرحيم)
الهاء في (أنزلناه) للقرآن
العظيم ولم يحمله ذكر هنا
قوله تعالى (والروح) يجوز
ان يكون مبتدأ (فيها)
الخبر وان يكون معطوفا على
الفاعل وفيها ظرف أو
حال قوله تعالى (بأذن ربهم
يجوزان تتعلق الباء بتل
وان يكون حالا قوله تعالى
(سلامه) في سلام وجهان
أحدهما بمعنى مسلة أى
تسلم الملائكة على المؤمنين
أو يسلم بعضهم على بعض

برداو لاشربا الاحميا وغساقا فهذا توقيت لانواع العذاب الذى يبذلونه لا توقيت للبشهم فيها الوجه
الثالث أن الآية منسوخة بقوله فلن تزيدكم الاعذابا يعنى أن المدد قد ارتفع والخلود قد حصل اه (قوله
لا يذوقون) فيه أوجه أحدها أنه مستأنف أخبر عنهم بذلك الثانى أنه حال من الضمير فى لا يشرب أى لا يشرب
غير ذائقين فهى حال متداخلة الثالث أنه صفة لاحقبا اه سمين (قوله) نوما سمي النوم بردا لانه يبرد
صاحبه ألا ترى أن العطشان اذا نام سكن عطشه اه زاده واطلاق البرد على النوم لفه هذيل وسمى
بذلك لانه يقطع سورة العطش اه سمين وفى القرطبي لا يذوقون فيها أى فى الاحقاب بردا و لاشربا
البرد النوم فى قول أبى عبيدة وغيره والعرب تقول منع البرد البرد يعنى أذهب البرد النوم قلت وقد جاء
فى الحديث أنه عليه الصلاة والسلام سئل هل فى الجنة نوم فقال لا النوم اخو الموت والجنة لا موت فيها
وكذلك النار وقد قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا وقال ابن عباس البرد برد الشراب وعنه أيضا البرد
النوم والشراب الماء وقال الزجاج أى لا يذوقون فيها بردي ريح ولا ظل نوم فجعل البرد برد كل شىء له
راحة وهذا بردي نفعهم فاما الزمهرير فهو بردي تأذون به فلا ينفعهم فلم منه من العذاب ما الله أعلم به
وقال الحسن وعطاء وابن زيد بردي أى روحا وراحة اه (قوله الاحميا الخ) قضية كلامه أن الاستثناء
منقطع وذلك من تفسير البرد بالنوم ووصفه الشراب بما ذكر ويوافق قول الكشاف لا يذوقون
فيها بردي نفس عنهم حر النار ولا شرابا يسكن عطشهم ولكن يذوقون فيها حميا وقال أبو حيان الظاهر
أنه متصل من قوله ولا شرابا وقضية كلام الكواشى تجوز الامرين وقيل انه بدل من شرابا وهو
الاحسن لان الكلام غير موجب اه كرخى (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله جزاء
وفاقا) مصدر منصوب بمحذوف قدره الشارح بقوله جوزوا بذلك الخ وهذا المحذوف مستأنف اه
شيخنا (قوله موافقا لعملهم) أشار به الى أن موافقا صفة لجزاء تأويله باسم الفاعل، يصح أن يكون على جزاء
حذف مضاف أى ذاقوا أو باقى على مصدرية لقصد المبالغة اه شيخنا (قوله انهم كانوا) تعليل لقوله
وفاقا وقوله حسابا أى محاسبة وقوله وكذبوا علة ثانية معطوفة على العلة قبلها وقوله كذابا بالتشديد
باتفاق السبعة اه شيخنا وفى السمين قرأ العامة كذابا بتشديد الذال وقرأ على والاعمش وأبور جاء
وعيسى البصرى بالتخفيف وهو مصدر لهذا الفعل الظاهر على حذف الزوائد اه (قوله كذابا)
هذه لفظة يمانية فصيحة يقولون فى مصدر التفعيل فعال اه خازن (قوله وكل شىء) منصوب على الاشتغال
أى وأحصينا كل شىء أأحصيناه هذه الجملة معترضة بين السبب ومسببه فان قوله فذوقوا مسبب عن
تكذيبهم وفائدة الاعتراض تقرير ما دعاه من قوله جزاء وفاقا اه زاده (قوله كتابا) فيه أوجه أحدها
أنه مصدر من معنى أأحصيناه أى احصاء فاله جوز فى نفس المصدر والثانى أنه مصدر لاحصينا لانه فى معنى
كتبنا فاله جوز فى نفس الفعل قال الزمخشري لا لتقاء الاحصاء والكتب فى معنى الضبط والتحصيل
الثالث أن يكون منصوبا على الحال بمعنى مكتوبا فى اللوح اه سمين (قوله فى اللوح المحفوظ) وقيل كتبنا
فى صحف الحفظة على بنى آدم وفى القرطبي وقيل أراد ما كتب على العباد من أعمالهم فهذه
الكتابة صدرت من الملائكة الموكلين بالعباد بأمر الله تعالى أيام بالكتابة دليله قوله تعالى
وان عليكم لحافظين كراما كاتبين اه (قوله لنجازي عليه) أى ان خيرا فخير وان شرا فشر اه
وقوله ومن ذلك أى كل شىء (قوله فذوقوا) أمر اهانة وتحقير والجملة معمولة لقول مقدر كا
أشاره الشارح (قوله فلن تزيدكم الاعذابا) قيل هذه أشد آية فى القرآن على أهل النار كلها
استغاثوا من نوع من العذاب أغثوا بأشد منه اه خازن وقال الرازي وفى هذه الآية مبالغات

(حدائق) بساين بدل من
ممازا أو بيان له (واعنابا)
عطف على ممازا (وكواعب)
جوارى تكعبت ثديين
جمع كاعب (أترابا) على سن
واحد جمع ترب بكسر التاء
وسكون الراء (وكأسا
دهاقا) خمر مائة محالها
وفي القتال وأنهار من خمر
(لا يسمعون فيها) أي الجنة
عند شرب الخمر وغيرها
من الاحوال (لغوا) باطلا
من القول (ولا كذابا)
بالتخفيف أي كذبوا بالتشديد
أي تكذبيهم واحد لغيره
بخلاف ما يقع في الدنيا عند
شرب الخمر (جزاء من
ربك) أي جزاء الله بذلك
جزاء (عطاء) بدل من جزاء
(حسابا) أي كثيرا من
قولهم أعطاني فأحسبني
أي أكثر علي حتى قلت
حسبي (رب السموات

مبتدأ وسلام خبر مقدم
(وحتى) متعلقة بسلام أي
الملائكة مسلمة الى مطلع
الفجر ويحوزان يرتفع هي
بسلام على قول الاخفش
وعلى القول الثاني ليلة القدر
ذات تسليم أي ذات سلامة
الى طلوع الفجر وفيه
التقدير ان الاولان ويحوز
ان يتعلق حتى يتنزل ومطلع
الفجر بكسر اللام وفتحها
لقتان وقيل الفتح اقبس
* (سورة البرية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (والمشركين) هو
مطوف على أهل (منفكين)
خبر كان ومن أهل حال

منها التآ كيد بلن ومنها الالتفات ومنها اعادته تعالى فذوقوا بعد ذكر العذاب اه خطيب (قوله مكان
فوز) حمله على أنه مصدر ميمي بمعنى المسكان ويصح أن يكون بمعنى الحدث أي نجاة من كل مكروه وظفرا
بكل محبوب اه وفي الخازن ان للثقلين مممازا أي فوزا أي نجاة من العذاب وقيل فوزا بما طلبوه من نعيم
الجنة ويحتمل أن يفسر الفوز بالامر من جميع لانهم فازوا بمعنى نجوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من
النعيم ثم فسرهم فقال حدائق الخ اه وفي المختار الفوز النجاة والظفر بالخير وهو الهلاك أيضا وباهما قال
اه وعلى هذا فاطلاق المفازة على الفلاة الخالية من الماء حقيق لانها مهلكة ومن معاني الفوز الهلاك كما
رأيت وفي القاموس الفوز النجاة والظفر بالخير والهلاك ضد فاز مات وبه ظفر ومنه نجا اه سمين (قوله
بدل من مممازا) أي بدل بعض والرابط بمقدرا أي حدائق هي حالة فيه اه سمين (قوله عطف على مممازا)
وذكرت بعد الحدائق تنويعها بغير شأنها والافهي من جملة الحدائق قال القاري وهذا بعيد جدا
والظاهر عطفه على حدائق وكذا كواعب وكأسا اه وفي أبي السعد حدائق وأعنابا أي بساين فيها
أنواع الاشجار المشجرة وكروما بدل من مممازا اه (قوله تكعبت ثديين) أي استدارت مع ارتفاع
يسير فصارت كالكمب وهو يكون في سن البلوغ وثديين بضم المثلثة وكسر الدال المهملة وتشديد الياء
التحسية جمع ثدي اه شيخنا وفي المختار وكعبت الجارية من باب دخل بدائدها الله ودفعي كعاب بالفتح
كسحاب وكاعب والجمع كواعب اه (قوله خمر مائة محالها) فسر الكأس بالخمر والدهاق بالمائة ولو
أبقى الكأس على ظاهرها وفسر الدهاق بالمثلثة لكان أولى وفي المختار أدهق الكأس ملاءها وكأس
دهاق أي ممتلئة اه وفي القاموس دهن الكأس كجعل ملاءها والثناء أفرغها فراحا شديدا ضد كادهقه
فيها ودهق لى دهقة من المال أعطاني منه صدرا والشيء كسره وقطعه أو غمزه شديدا وفلانا ضربه
وكأس دهاق ككتاب ممتلئة أو متتابعة وماء دهاق كثير اه وفيه أيضا والكأس الاناء يشرب فيه أو
مادام الشراب فيه مؤنثة مهموزة والشراب والجمع أكؤس وكؤس وكأسات وكئاس اه (قوله
لا يسمعون) حال من المتقين (قوله وغيرها) هكذا في بعض النسخ والضمير عائذ على الشرب وكان
تأنيده لا كتساب الشرب التأنيث من المضاف اليه وهو الخمر فانها تذكروا وتوث وفي بعض النسخ وغيره
وهو ظاهر وفي الخطيب لا يسمعون فيها أي الجنة في وقت ما عند شرب الخمر وغيره من الاحوال اه
(قوله بالتخفيف) بوزن كتاب مصدر كذب المخفف ككتب كتابا وقوله بالتشديد مصدر كذب
المشدد وانما اتفق السبعة على القراءة بالتشديد في قوله وكذبوا بآياتنا كذا بالتصريح بفعله المشدد
المقتضى لعدم التخفيف في كذا بوا ما هنا فقرأ السبعة بالتخفيف والتشديد لعدم التصريح بفعله اه من
الرازي (قوله جزاء من ربك) أي يقتضى وعده وقوله عطاء أي تفضلا منه اذ لا يجب عليه شيء اه
يضاوي وقوله بمقتضى وعده جواب عما يقال انه تعالى جعل ما وعده للثقلين جزاء وعطاء وهو كالجمع بين
المتسافين لان كونه جزاء يستدعي ثبوت الاستحقاق بسبب العمل وكونه عطاء يستدعي عدم ثبوته
وتقرير الجواب أن ذلك تفضل وعطاء في نفس الامر وجزاء مبنى على الاستحقاق من حيث انه تعالى
وعده لاهل الطاعة اه زاده (قوله بدل من جزاء) أي بدل كل من كل وفي ابداله منه نكتة لطيفة وهي
الدلالة على أن بيان كونه عطاء وتفضلا منه هو المقصود وبيان كونه جزاء وسيلة له اه زاده (قوله حسابا)
صفة عطاء والمعنى كافيا فهو مصدر أقيم مقام الوصف أو باق على مصدريته مبالغة أو هو على حذف مضاف
اه سمين وفي القاموس وحسبك درم كفاك وشيء حساب كاف ومنه عطاء حسابا وأحسبه أراضاه اه

والارض) بالجر والرفع
(وما بينهما الرحمن) كذلك
وبرفعه مع جررب (لا
يملكون) أى الخلق (منه)
تعالى (خطابا) أى لا يقدر
أحد أن يخاطبه خوفا منه
(يوم) ظرف للاملكون
(يقوم الزوج) جبريل أو
جند الله (والملائكة صفا)
حال أى مصطفين (لا
يتكلمون) أى الخلق (الا
من أذن له الرحمن) فى الكلام
(وقال) قولاً (صواباً) من
المؤمنين والملائكة كانوا
يشفعون لمن ارتضى (ذلك
اليوم الحق) الثابت وقوعه
وهو يوم القيامة (فمن شاء
اتخذ الى ربه ما بآ) مرجعاً
أى رجع الى الله بطاعته
ليسلم من العذاب فيه (انا
أنذركم) أى كفار مكة
(عذاباً قريباً) أى عذاب
يوم القيامة الآتى وكل آت
قريب (يوم) ظرف لعذاب
بصفته (ينظر المرء) كل
امرى (ما قدمت يداه)
من خير وشر (ويقول
الكافرا) حرف تنبيه
(ليتيتى كنت تراباً) يعنى فلا
أعذب يقول

من الفاعل فى كفروا قوله
تعالى (رسول) هو بديل من
البينة أو خبر مبتدأ محذوف
(من الله) يجوز أن يكون
صفة لرسول أو متعلقاً به
(يتلو) حال من الضمير
فى الجار أو صفة لرسول
ويجوز أن يكون من الله
حالا من صحف أى يتلو
صحفا مطهرة منزلة من الله

وعبارة المصباح وأحسبه كفاءه (قوله بالجر) أى جررب على البدلية من ربك والرفع على أنه خبر
مبتدأ محذوف أى هو رب وقوله كذلك أى بالجر والرفع فن جره فعلى البدل من رب الاول أو على التبعية
لرب الثانى ومن رفعه فعلى أنه خبر مبتدأ محذوف وتكون جملة لا يملكون مستأنفة أو الرحمن مبتدأ وجملة
لا يملكون خبره وقوله ووبرفعه مع جررب أى رفع الرحمن والاعراب كما تقدم اه سمين (قوله أى الخلق)
أى من أهل السموات وأهل الارض وقوله منه من ابتدائية متعلقة بلا يملكون لان مبتدأ الملك منه وهو
عام خص منه ما بعده من الاذن فى الشفاعة أى لا يملكهم الله ذلك كما تقول ملكت منه درهما اشارة الى أن
مبتدأ الملك منه اه شهاب ويصح أن تكون بمعنى اللام متعلقة بخطابا أى لا يملكون خطاباً له أى خطابه
والكلام معه وعبارة البيضاوى والوالا أهل السموات والارض أى لا يملكون خطابه والاعتراض
عليه فى ثواب أو عقاب لانهم ملوكون له على الاطلاق فلا يستحقون عليه اعتراضاً وذلك لا ينأى فى الشفاعة
بأذنه انتهت (قوله أو جند الله) أى جند من جنود الله فقندروى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال الروح
فى هذه الآية جند من جنود الله ليسوا ملائكة لهم رؤس وأيدوا رجل يأكلون الطعام على صورة بنى آدم
كالناس وليسوا بناس وفى القرطبي واختلف فى الروح على أقوال ثمانية الاول أنه ملك من الملائكة قال
ابن عباس ما خلق الله مخلوقاً بعد العرش أعظم منه فاذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفاً وقامت الملائكة
كلهم صفاً فيكون عظم خلقه مثل صفو فهم ونحوه عن ابن مسعود قال الروح ملك أعظم من فى السموات
السبع ومن فى الارضين السبع ومن الجبال وهو فى السماء الرابعة يسبح الله تعالى كل يوم اثني عشر ألف
تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكاً فيجىء يوم القيامة وحده صفاً الثانى أنه جبريل عليه السلام قاله
الشعبي والضحاك وسعيد بن جبير الثالث روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال الروح فى هذه الآية
جند من جنود الله ليسوا ملائكة لهم رؤس وأيدوا رجل يأكلون الطعام ثم قرأ يوم يقوم الروح والملائكة
صفاً فان هؤلاء جند وهؤلاء جند وهذا قول أبى صالح ومجاهد وعلى هذا فهم خلق على صورة بنى آدم
كالناس وليسوا بناس الرابع أنهم أشرف الملائكة قاله مقاتل وابن حبان الخامس أنهم حفظة على
الملائكة قاله ابن أبى نجيح السادس أنهم بنو آدم قاله الحسن وقتادة فالمعنى ذو الروح وقال العوفي وقتادة
هذا ما كان يكتمه ابن عباس قال الروح خلق من خلق الله على صورة بنى آدم وما نزل ملك من السماء
الاومعه واحد منهم السابع أرواح بنى آدم تقوم صفاً وتقوم الملائكة صفاً وذلك بين النفختين قبل أن ترد
الى الاجساد قاله ابن عطية الثامن أنه القرآن قاله زيد بن أسلم وقرأ وكذلك أو حينئذ اليك روحاً من أمرنا
اه (قوله لا يتكلمون الخ) تقرير وتأكيد لقوله لا يملكون فان هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق
وأقربهم من الله اذا لم يقدر وأن يتكلموا بما يكون صواباً كالشفاعة لمن ارتضى الا بآذنه فكيف يملكه
غيرهم اه يضاوى (قوله فمن شاء اتخذ الى ربه ما بآ) الفاء فصيحة تفصح عن شرط محذوف ومفعول
المشيئة محذوف وقوله الى ربه أى الى ثوابه وهو متعلق بما بآ كأنه قيل واذا كان الامر كما ذكر من تحقق
اليوم المذكور لا محالة فمن شاء أن يتخذ مرجعاً الى ثواب ربه الذى ذكر شأنه العظيم فعل ذلك بالايمان
والطاعة وتعلق الجار به لمافيه من معنى الافضاء والايصال اه أبو السعود وفى الخازن ما بآ أى
سبيلاً يرجع اليه وهو طاعة الله وما يتقرب به اليه اه (قوله كل امرئ) أى مسلماً كان أو كافراً
وهذا العموم أخذ من أَل الاستغراقية اه والنظر يعنى الرؤية أى يرى كل ما قدمه مثبتاً فى صحيفته
خيراً كان أو شراً (قوله ياليتنى كنت تراباً) عبارة البيضاوى أى فى الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أو فى

ذلك عند ما يقول الله تعالى
للبهائم بعد الاقتصاص من
بعضها لبعض كوني ترابا
* (سورة النازعات مكية
ست وأربعون آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والنازعات) الملائكة
تنزع أرواح الكفار

(وفيها كتب) الجملة نعت
لصحف و (مخلصين) حال
من الضمير في يعبدوا
(وحنفاء) حال أخرى أو
حال من الضمير في مخلصين
* قوله تعالى (دين القيمة)
أى الملة أو الامة القيمة
* قوله تعالى (في نار جهنم)
هو خبران و (خالدين فيها)
حال من الضمير في الخير
(والبرية) غير مهموز في
اللفظة الشائعة وأصلها الهمز
من بر الله الخلق أى ابتدأه
وهى فصيحة بمعنى مفعولة
وهى صفة خالصة لأنها لا يذكر
معه الموصوف وقل من لم
يهمزها أخذها من البرى
وهو التراب وقد همزها
قوم على الاصل * قوله تعالى
(خالدين فيها) هو حال
والعامل فيه محذوف تقديره
ادخلوها خالدين أو أعطوها
ولا يكون حالا من الضمير
المحذوف في جزاء لانك
لو قلت ذلك لفصلت بين
المصدر ومعموله بالخبر
وقد أحاز قوم واعتلوا
بأن المصدر هنا ليس في
تقديران والفعل وفيه بعد
* فاما عند ربهم فيجوز أن
يكون ظرفا لجزاؤهم وأن
يكون حالا منه و (أبدا)
* (سورة الزلزلة) *

هذا اليوم فلم أبعث وقيل تحشر سائر الحيوانات للاقتصاص ثم ترد ترابا فيود الكافر حالها اه (قوله
عند ما يقول الله للبهائم الخ) أى وأما الجن فقال أبو الزناد يعبدون ترابا أيضا وقال عمر بن عبد العزيز
ومجاهد وغيرهما مؤمنوا الجن حول الجنة في ريبض ورحاب وليسوا فيها والذي عليه الاكثرون أنهم
مكلفون مثابون ومعاقبون فال مؤمن يدخل الجنة والكافر يدخل النار كبنى آدم اه خطيب والله أعلم
(سورة النازعات)

وفي بعض النسخ سورة النازعات بغير واو (قوله والنازعات الخ) صفة لموصوف محذوف كما أشار له
الشارح بقوله الملائكة وانما جاءت هذه الاقسام بلفظ التأنيس والكل وصف للملائكة مع أنهم ليسوا
اناثا وذلك لان المقسم به طوائف من الملائكة فكانه قيل وطوائف الملائكة النازعات الخ والطوائف
جمع طائفة وهى مؤنثة وعبرة الخازن اختلفت عبارات المفسرين في هذه الكلمات هل هى صفات لشيء
واحد أم لاشياء مختلفة على أوجه واتفقوا على ان المراد بقوله فالمدبرات أمرا وصف لشيء واحد وم
الملائكة الوجه الاول في قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى الملائكة تنزع أرواح الكفار من أقاصى
أجسامهم كما يفرق النازع في القوس فيبلغ بها غاية المدو الفرق من الاغراق أى والنازعات اغراقا وقال
ابن مسعود ان ملك الموت وأعوانه يزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف
المبتل فتخرج نفس الكافر كالغريق في الماء والناشطات نشط الملائكة تنشط نفس المؤمن أى تحلها
حلا رقيقا فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير وانما خص النزاع بنفس الكافر والنشط بنفس المؤمن
لان بينهما فرقا فالنزاع جذب بشدة والنشط جذب برفق والسباحات سبحا يعنى الملائكة يقبضون
أرواح المؤمنين يسلمونها سالرا رقيقا ثم يدعونها حتى تستريح ثم يستخرجونها كالسباح في الماء يتحرك
فيه برفق ولطافة وقيل لم الملائكة ينزلون من السماء مسرعين كالفرس الجواد اذا أسرع في جريه يقال
له سابع فالسباحات سبعا يعنى الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وقيل لم الملائكة تسبق
بأرواح المؤمنين الى الجنة الوجه الثانى في قوله والنازعات غرقا يعنى النفوس حين تنزع من الجسد فتغرق
في الصدر ثم تخرج والناشطات نشطا قال ابن عباس هى نفوس المؤمنين تنشط للخروج عند الموت
لماترى من الكرامة وذلك لانه يعرض عليه مقعده من الجنة قبل أن يموت وقال على بن أبى طالب هى
أرواح الكفار تنشط بين الجلد والظفار حتى تخرج من أفواههم بالكرب والغم والسباحات سبحا
يعنى أرواح المؤمنين حين تسبح في الملكوت فالسباحات سبعا يعنى استبقاها الى الحضرة المقدسة الوجه
الثالث في قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى النجوم تنزع من أفق الى أفق ثم تطلع ثم تغيب والناشطات نشطا
يعنى النجوم تنشط من أفق الى أفق أى تذهب والسباحات سبحا يعنى النجوم والشمس والقمر يسبحون
في الفلك فالسباحات سبعا يعنى النجوم يسبق بعضها بعضا فى السير الوجه الرابع في قوله تعالى والنازعات
غرقا يعنى خيل الغزاة تنزع من أعنتها وتفوق في غرقها وهى الناشطات نشطا لانها تخرج بسرعة الى
ميدانها وهى السباحات فى جريها وهى السباحات سبعا لانها استبقاها الى الغاية الوجه الخامس في قوله تعالى
والنازعات يعنى الغزاة حين تنزع في قسيها فى الرمي فتبلغ غاية المدو وهو قوله تعالى غرقا والناشطات نشطا
أى السهام فى الرمي والسباحات سبحا فالسباحات سبعا يعنى الخيل والابل حين يخرجها أصحابها الى الغزو
الوجه السادس ليس المراد بهذه الكلمات شيئا واحدا فقوله والنازعات يعنى ملك الموت ينزع النفوس
غرقا حتى يبلغ بها الغاية والناشطات نشطا يعنى النفس تنشط من القدمين بمعنى الجذب والسباحات سبحا
يعنى السفن والسباحات سبعا يعنى سابقة نفوس المؤمنين الى الخيرات والطاعات أما قوله تعالى فالمدبرات

(والناشطات نشطا) الملائكة
تنشط أرواح المؤمنين أى
تسلها برفق (والساجحات
سبحا) الملائكة تسبح من
السما بأمره تعالى أى تنزل
(فالسابقات سبقا) الملائكة
تسبق بأرواح المؤمنين إلى
الجنة (فالمدبرات أمرا)
الملائكة تدبر أمر الدنيا أى
تنزل بتدبيره وجواب هذه
الاقسام محذوف أى لتبعن
يا كفار مكة وهو عامل في
(يوم ترجف الراجفة)
النفخة الأولى بها يرجف
كل شئ أى يتزلزل فوصفت
بما يحدث منها

(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (اذا زلزلت
الارض) العامل في اذا
جوابها وهو قوله تعالى
تحدث أو يصدر (يومئذ)
بدل من اذا وقيل التقدير
اذا كذا اذا زلزلت فعلى هذا
يجوز أن يكون تحدث
عاملا في يومئذ وأن يكون
بدلا * والزلزال بالكسر
المصدر وبالفتح الاسم قوله
تعالى (بان ربك) الباء تتعلق
بتحدث أى تحدث الارض
بما أوحى اليها وقيل هى
زائدة وان بدل من أخبارها
(لها) بمعنى اليها وقيل
أوحى يتعدى باللام تارة
وهو على أخرى (يومئذ)
الثانى بدل أو على تقدير
اذا كذا أو ظرف (يصدر)
(وأشتاتا) حال والواحد
شت واللام في (ليروا)
يتعلق بيصدر ويقرأ
بتسمية الفاعل

أمرافا جموعا على أنهم الملائكة قال ابن عباس م الملائكة وكوا بأمر عرفت فهم الله عز وجل العمل بها
وقال عبد الرحمن بن سابط يدبر الأمر في الدنيا أربعة جبريل واسرافيل وميكائيل وملاك الموت
واسمه عزرائيل فاما جبريل فهو موكل بالرياح والجنود واما ميكائيل فهو كل بالقطر والنبات واما ملك
الموت فهو كل بقبض النفس واما اسرافيل فهو ينزل عليهم بالأمر من الله تعالى وليس في الملائكة أقرب
منه وبينه وبين العرش خمسمائة عام أقسم الله بهذه الأشياء لشرفها والله أن يقسم بما يشاء من خلقه أو
يكون التقدير ورب هذه الأشياء وجواب القسم محذوف تقديره لتبعن ولتحاسن وقيل جوابه ان
في ذلك لعبرة لمن يخشى وقيل هو قوله قلوب يومئذ واجفة اه (قوله غرقا) يجوز فيه أن يكون
مصدرا على حذف الزوائد معنى اغرقا واتصاه بما قبله ملاقاته في المعنى وأما على الحال أى ذوات
اغراق يقال أغرق في الشئ يغرق فيه اذا أوغل وبلغ أقصى غايته ومنه أغرق النازع في القوس أى بلغ
غاية المد اه سمين وفي القرطبي وغرقاءنى اغرقا واغراق النازع في القوس أن يبلغ غاية المد حتى
ينتهى إلى النصل يقال أغرق في القوس أى استوفى مدها وذلك بأن ينتهى إلى العقب الذى عند
النصل الملفوف عليه والاستراق الاستيعاب اه (قوله والناشطات نشطا) نشطا وسبحا وسبقا
كلها مصادر والنشط الربط والانشاط الحل يقال نشط البعير ربطه وأنشطه حله ومنه كأنما أنشط
من عقال فالهمزة للسلب ونشط ذهب بسرعة ومنه قيل لبقير الوحش نواشط وأنشطت الحبل أنشطه
أنشوطه عقدته وأنشطته ممدته ونشط كاشط وقال الزمخشري تنشط الأرواح أى تخرجها من
نشط اللوم البئر اذا أخرجها اه سمين (قوله تنشط أرواح المؤمنين) بفتح أوله وكسر ثالثه من
باب ضرب اذا كان متعديا كانهما وفي القاموس ونشط اللوم باب ضرب نزعها بلبكرة اه وأما اذا
كان لازما فهو من باب تعب وفي المصباح نشط في عمله ينشط من باب تعب خف وأسرع نشاطا وهو نشيط
ونشطت الحبل نشط من باب ضرب عقدته بأنشوطه والانشوطه بضم الهمزة بطة دون العقدة اذا مدت
بأحدر طرفها انفتحت وانشطت الانشوطه بالالف حلتها وأنشطت العقال حلتته وأنشطت البعير من
عقاله أطلقته والشفقة كنشطة العقال تشبيه لها بذلك في سرعة بطلانها بالتأخير اه وقوله أى تسلاها
برفق من باب رد (قوله والساجحات سبحا) في المختار السباحة بالكسر العوم وقد سبح يسبح بالفتح
والسبح الفراغ والسبح أيضا التصرف في المعاش وبابه قطع وقتل اه (قوله تسبح من السماء بأمره) أى
بأمره أى بما أمر به اه شيخنا (قوله فالسابقات سبقا) صفة للنازعات والناشطات فيكون في قول
الشارح تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة اكتفاء أى وبأرواح الكفار إلى النار وقوله فالمدبرات صفة
للساجحات اه شيخنا (قوله فالسابقات سبقا) الفاء فيهما للدلالة على ترتيبهما بغير مهلة وهو
من عطف المقسم به والمعطوف بالواو من عطف الصفات بعضها على بعض والعطف مع اتحاد السكك بتنزيل
التغاير العنواى منزلة التغاير الذاتي للشعار بان كل واحدة من الاوصاف المعدودة من معظمات الامور
حقيقى بان يكون على حياله مناط الاستحقاق موصوفه للجلال والاعظام بالاقسام به من غير انضمام
الاوصاف الاخر اليه اه كرخى (قوله فالمدبرات أمرا) نسبة التدبير اليها مجازى لانها سببه أو التجوز
بتدبيره الخ وأمراف مول بالمدبرات اه (قوله يوم ترجف) في المختار الرجفة الزلزلة وقد رجفت الارض
من باب نصر اه (قوله فوصفت بما يحدث منها) أشار به إلى أن الاسناد اليها مجازى لانها سببه أو التجوز
في الظرف يجعل سبب الرجف راجعا فيل ولو فسرت الراجفة بالحركة جاز وكان حقيقة لان رجف
يكون بمعنى حرك وتحرك اه شهاب وفي القرطبي وأصل الرجفة الحركة قال الله تعالى يوم

الثانية وبينهما أربعون سنة
والجملة حال من الراجفة
فاليوم واسع للنفختين
وغيرهما فبسح ظرفيته
للبعث الواقع عقب الثانية
(قلوب يومئذ واجفة) خائفة
قلقة (أبصارها خاشعة)

ذليلة لظول ماترى (يقولون)
أى أرباب القلوب والأبصار
استهزاء وانتكارا للبعث
(أئنا) بتحقيق الممترين
وتسهيل الثانية وادخال ألف

بينهما على الوجهين في
الموضعين (المردودون في
الحفارة) أى نرد بعد الموت
الى الحياة والحفارة اسم
لاول الامر ومنه رجع
فلان في حافته اذ رجع
من حيث جاء (أئذا كنا

عظاما نخرة) وفي قراءة نخرة
بالية متفتة نحا (قالوا تلك)
أى رجعتنا الى الحياة (اذا)
ان صحت (كرة) رجعة
(خاسرة) ذات خسران قال
تعالى (فانما هى) أى الرادفة التى

وتترك التسمية وهو من
رؤية العين أى جزاء أعمالهم
(وخيرا) و (شرا) بدلان
من مثقال ذرة ويحوز أن
يكون تميزا والله أعلم
﴿سورة العاديات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
﴿قوله تعالى (ضبحا) مصدر
في موضع الحال أى والعاديات
ضاحكة (قدحا) مصدر
مؤكد لان المورى القادح
و (ضبحا) ظرف * والماء
ضمير الوادى ولم يحركه

ترجف الارض وليست الرجفة ههنا من الحركة فقط بل من قولهم رجف الرعد يرجف رجفا
ورجيفا أى أظهر الصوت والحركة ومنه سميت الاراجيف لاضطراب الاصوات بها وافاضة الناس بها
اه (قوله تتبعها الرادفة) فى القاموس وردفه كسمعه ونصره تبعه كاردفه اه (قوله فاليوم واسع
للنفختين الخ) جواب عن ايراد فى السمين قال الزخشرى فان قلت كيف جعل يوم ترجف ظرفا
للمضر الذى هو لتبعين ولا يتبعون عند النفخة الاولى قلت المعنى لتبعين فى الوقت الواسع الذى يقع
فيه النفختان وهم يتبعون فى بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت النفخة الاولى ودل على ذلك أن قوله تتبعها
الرادفة جعل حالا من الراجفة اه (قوله فصح ظرفيته) أى كونه ظرفا للبعث أى المقدر جوابا للقسم
عاملا فى الظرف (قوله قلوب) مبتدأ ويومئذ منصوب بواجفة وواجفة صفة لقلوب وهو المسوغ
للابتداء بالنكرة وأبصارها مبتدأ ثان وخاشعة خبره وهو وخبره خبر الاول وفى الكلام حذف
مضاف تقديره أبصار أصحاب القلوب اه سمين وفى المختار وجف الشيء يحف بالكسر وجيفا
اضطرب وقلب وواجف اه (قوله أبصارها) أى أبصار القلوب والمراد أبصار أصحابها فهو من
الاستخدام اه خطيب (قوله يقولون) خبر لمبتدأ محذوف وهو حكاية حالهم فى الدنيا والمعنى هم يقولون
الخ وقوله أئنا نردودون فى الحفارة استبعاد ثم زادوا فى الاستبعاد بقولهم أئذا كنا عظاما نخرة اه قارى
(قوله وادخال ألف بينهما) أى وترك الادخال فالقرآت أربعة فى كل من الموضعين اه شيخنا (قوله فى
الحفارة) الحفارة الطريق التى يرجع الانسان فيها من حيث جاء يقال رجع فى حافته وعلى حافته ثم يعبر
بها عن الرجوع فى الاحوال من آخر الامر الى اوله وأصله أن الانسان اذ رجع فى طريقه أثرت قدماء فيها
حفرا وقال الراغب وقوله فى الحفارة مشد لمن يرد من حيث جاء أى أنرد الى الحياة بعد أن نموت وقيل
الحفارة الارض التى قبورهم فيها ومعناه أئنا نردودون ونحن فى الحفارة أى فى القبور وقوله فى الحفارة على
هذا فى موضع الحال وقيل رجع فلان على حافته ورجع الشيخ الى حافته أى هزم كقوله تعالى ومنكم من
يرد الى أرذل العمر والحفارة قيل فاعلة بمعنى مفعولة وقيل على النسب أى ذات حفرو والمراد الارض والمعنى
أئنا نردودون فى قبورنا أحياء وقيل الحفارة جمع حافر بمعنى القدم أى أمشى أحياء على أقدامنا ونطأ بها
الارض وقيل هى أول الامر وقوله فى الحفارة يحوز تعاقبه بمرودودون أو بمحذوف على أنه حال كما تقدم اه
سمين (قوله الى الحياة) إشارة الى أن فى معنى الى وأن الحفارة بمعنى الحياة (قوله أئذا كنا الخ) تأكيد
لانتكار الرد ونفيه بنسبته الى حالة منافية له والعالم فى اذام مضمير يدل عليه مرودودون أى أئذا كنا
عظاما بالية نردونبعث مع كوننا بعد شىء عن الحياة اه أبو السعود (قوله نخرة) من نخر العظم فهو نخر
وناخر وهو البالى الاجوف الذى تمر به الريح فيسمع له نخير اه أبو السعود وفى المصباح نخر
العظم نخر من باب تعب بلى وتفتت فهو نخر وناخر اه (قوله قالوا تلك الخ) حكاية لكفر آخر متفرع
على كفرهم السابق ولعل توسيط قالوا بينهما للايذان بان صدور هذا الكفر عنهم ليس بطريق
الاطراد والاستمرار مثل كفرهم السابق المستمر صدوره الى ما أنكروه من الرد فى الحفارة مشعر بغاية
بعدها من الوقوع اه أبو السعود وتلك مبتدأ مشاربها الى الرجعة وورد فى الحفارة وكرة خبرها
وخاسرة صفة أى ذات خسران أو أسند اليها الخسار والمراد أصحابها مجازا والمعنى ان كان رجوعنا الى
القيامة حقا فلكم الرجعة رجعة خاسرة وهذا أفادته اذ افانها حرف جواب وجزاء عند الجمهور وقيل
قد لا تكون جوابا وعن الحسن ان خاسرة بمعنى كاذبة اه سمين (قوله اذا) أى اذ ارددنا الى الحفارة أى ان
رددنا وصح ذلك أى قالوا ذلك لتكذيبهم بالبعث اه من البحر (قوله فانما هى الخ) معمول لقول مضمير

ذكر هنا (جمعا) حال * وبه حال أيضا وقيل الباء زائدة

يعقبها البعث (زجرة) نفخة
(واحدة) فاذا نفخت (فاذا)
أى كل الخلاق (بالساهرة)
بوجه الارض احياء بعد
ما كانوا ببطنها أمواتا (هل
أتاك) يا محمد (حديث
موسى) عامل فى (اذا ناداه
ربه بالواد المقدس طوي)
اسم الوادى بالتنوين وتركه
فقال (اذهب الى فرعون
أى وسطه) (لربه) تتعلق
بكنود أى كفور لنعم ربه
و (لحب الخير) يتعلق
بشديد أى يتشدد حب
جمع المال وقيل هى بمعنى على
قوله تعالى (اذا يعثر) العامل
فى اذا يعلم وقيل العامل فيه
مادل عليه خبران والمعنى
اذا يعثر جوزواو (يومئذ)
يتعلق بخير والله أعلم
﴿سورة القارعة﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الكلام فى أولها مثل الكلام
فى أول الحاقة قوله تعالى
(يوم يكون) العامل فيه
القارعة أو مادت عليه
وقيل التقدير اذكر
(راضية) قنذ كرى الحاقة
والهاء فى (هيه) هاء السكت
ومن أثبتها فى الوصل أجرى
الوصل مجرى الوقف لثلا
تختلف رؤس الآى و (نار)
خبر مبتدأ محذوف أى هى
نار (حامية)

﴿سورة التكاثر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (لو تعلمون)
جواب لو محذوف أى لو
علمتم لرجتم عن كفركم و
(علم اليقين) مصدر قوله تعالى

قدره المفسر بقوله قال تعالى وعبرة الخيط فان قيل لم يتعلق فانما هى زجرة واحدة أجيب بانه متعلق
بمحذوف معناه لا تستصعبوها فانما هى زجرة واحدة يعنى لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله تعالى
فانما هى سهلة هينة فى قدرته تعالى انتهت (قوله نفخة) الذى فى اللغة أن الزجرة المنع والنهى وسميت
هذه النفخة زجرة لانه يفهم منها النهى عن التخلف والمنع منه وفى الخطيب فانما هى أى الرادفة التى
يتبعها البعث زجرة أى صيحة بانتهار تتضمن الامر بالقيام والسوق الى المحشر والمنع من التخلف
وغير بالزجرة لانها أشد من النهى لانها صيحة لا يتخلف عنها القيام أصلا اه (قوله فاذا بالساهرة)
جواب شرط محذوف كما قدره وفى الخطيب فاذا أى فتسبب عن تلك النفخة وهى الثانية أن كل
الخلاق يصيرون بالساهرة أى عليها أى على وجه الارض بعد أن كانوا فى جوفها والعرب تسمى الفلاة
ووجه الارض ساهرة لان سالكها لا ينام من أجل الخوف (قوله بوجه الارض) فالساهرة هى وجه
الارض والفلاة وصفت بما يقع فيها وهو السهر لاجل الخوف وقيل أرض من فضة يخلقها الله تعالى وقيل
جبل بالشام يمدد الله تعالى يوم القيامة لحشر الناس عليه وقيل أرض قريبة من بيت المقدس وقيل أرض
مكة وقيل جهنم لانه لا نوم فيها وقيل الارض السابعة يأتى بها الله ليحاسب عليها الخلاق اه بحر (قوله
أحياء) خبر عن م اى م احياء وقوله بالساهرة متعلق بأحياء ولو قدم قوله أحياء كان أظهر وعبرة
السكازرونى فاذا بالساهرة اه ويصح أن يكون حالا وبالساهرة هو الخبر (قوله لى أتاك) كلام
مستأنف وارد لتسليمة رسول الله ﷺ أى أليس قد أتاك حديث موسى فيسليك على تكذيب قومك
ويهدم عليه بأن يصيهم مثل ما أصاب من هو أعظم منهم وهو فرعون فانه كان أقوى أهل الارض بما
كان له من كثرة الجود فلما اصر على التكذيب ولم يرجع ولا افاده التأديب اغرقناه وقومه ولم نبق منهم
احدا وقد كانوا لا يحصون عددا فقد قيل ان طليعته كانت على عدد بنى اسرائيل ستمائة ألف فكيف
بقومك الضعاف اه من الخطيب وهل بمعنى قد كافى القرطبي ونصه أى قد جاءك وبلغك حديث
موسى الخ اه وهذا المعنى مبنى على أن يكون قد أتاه ذلك الحديث قبل هذا الاستفهام وأما اذا لم يكن
أتاه قبل ذلك فحينئذ يكون الاستفهام لحمل المخاطب على طلب الاخبار اذا لوجه لجملة على الاقرار
حينئذ اه زاده (قوله عامل فى اذا ناداه) أى فاذا معمول لحديث لا أتاك لاختلاف وقتيهما (قوله
المقدس) أى المطهر غاية الطهر بتشريف الله تعالى له بانزال النبوة فيه المفضية للبركات اه خطيب
(قوله اسم الوادى) وسمى طوى لانه طوى فيه الشر عن بنى اسرائيل ومن اراد الله من خلقه ونشرف فيه
بركات النبوة على جميع أهل الارض المسلم باسلامه وغيره برفع عذاب الاستئصال عنه فان العلماء قالوا ان
عذاب الاستئصال ارتفع حين أنزلت التوراة وهو واد بالطورين أيلة ومصر اه خطيب وفى
القرطبي فى سورة طه و ذكر المهدوى عن ابن عباس أنه قيل له طوى لان موسى طواه بالليل اذ مر به
فارتفع الى أعلى الوادى اه (قوله بالتنوين وتركه) سبعيتان وفى القرطبي فى سورة طه قال الجوهرى
وطوى اسم موضع بالشام تكسر طاءه وتضم ويصرف ولا يصرف فن صرفه جعله اسم وادو مكان
وجعله نكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة اه (قوله اذهب الى فرعون)
معمول لقول مضمرك كما أشاره المفسر ويجوز ان يكون تفسيرا للنداء وفى السمين قوله اذهب
يجوز ان يكون تفسيرا للنداء ويجوز ان يكون على اضمار القول وقيل هو على حذف ان أى ان
اذهب ويدل له قراءة عبد الله ان اذهب وان هذه الظاهرة او المقدرة يحتمل ان تكون تفسيرية
وان تكون مصدرية أى ناداه بكذا اه (قوله الى فرعون) كان طوله اربعة اشبار اه

انه طغى) تجاوز الحد في الكفر (فقل هل لك) أدعوك (الى أن تركى) وفى قراءة بتشديد الزاى بادغام التاء الثانية فى الاصل فيها تتطهر من الشرك بان تشهد أن لا إله الا الله (وأهديك الى ربك) أدلك على معرفته بالبرهان (فتخشى) فتخافه (فأراه الآية الكبرى) من آياته التسع وهى اليد أو العصا

(لترون) هو مثل لتبلون وقد ذكر ويقرأ بضم التاء على ما لم يسم فاعله وهو من رؤية العين تقل بالهمزة فتعدى الى اثنين ولا يجوز همز الواو لان ضمها غير لازم وقد همزها قوم كهمزوا واو اشتروا الضلالة وقد ذكر (عين اليقين) مصدر على المعنى لان رأى وعين بمعنى واحد والله أعلم (سورة العصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم) الجمهور على اسكان باء (الصبر) وكسر ها قوم وهو على لغة من ينقل الضمة والكسرة فى الوقف الى الساكن قبلها حرصا على بيان الاعراب

(سورة الحطمة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) الهاء فى الهمزة والهمزة للبا لغة (الذى) يحتمل الجر على البدل والنصب على اضمار أعنى والرفع على هو (عدده) بالتشديد على انه فعل اما

خطيب وقيل ان قبضة لحيته كانت أطول منه وكانت خضراء وانه أول من اتخذ القبقاب ليمشى فيه خوفا من أن يمشى على لحيته اه شيخنا (قوله انه طغى) تعليل للمرو لو جوب امتثاله اه أبو السعود قال الرازى ولم يبين أنه طغى فى أى شىء فقيل تكبر على الله وكفر به وقيل تكبر على الخاق واستعبد اه خطيب (قوله فقل هل لك) أى هل لك سبيل ورغبة الخ أمر عليه السلام أن يخاطبه بالاستفهام الذى معناه العرض ليستدعيه بالتلطف ويستنزله بالمداراة من عتوه وهذا نوع تفصيل لقوله تعالى فقولاله قولنا لعله يتذكر أو يخشى اه أبو السعود أى لانه دعاء فى صورة العرض والمشورة كقولك للضيف هل لك أن تنزل عندنا اه شهاب (قوله أدعوك) أراد به تفسير قوله هل لك أى فلفظ هل لك معناه أدعوك فصح الاتيان بالى وهذا لا يفيد محل الاعراب وتفكيك التركيب ولذلك قال غيره أن هل لك خبر مبتدأ محذوف والى أن تركى متعلق بذلك المبتدأ والتقدير هل لك سبيل أو ميل الى التزكية وفى السمين قوله هل لك خبر مبتدأ مضمرو والى أن تركى متعلق بذلك المبتدأ وهو حذف سائغ والتقدير هل لك سبيل الى التزكية ومثله هل لك فى الخير يريدون هل لك رغبة فى الخير وقال أبو البقاء لما كان المعنى أدعوك جاء بالى وهذا لا يفيد شيئاً فى الاعراب اه وفى أبى السعود هل لك رغبة وتوجه الى أن تركى (قوله وفى قراءة بتشديد الزاى) أى سبعة وقوله بادغام الثانية أى على التشديد وأما على التخفيف فيحذف احدى التاءين اه كرخى (قوله أدلك على معرفته بالبرهان) أشار به الى تقدير مضاف فيه لان الهداية الى معرفته هداية له وقوله فتخشى الغاء تعليل لتقدير المضاف وهو المعرفة اه شيخنا وفى أبى السعود فتخشى جعل الخشية غاية للهداية فانها ملاك الامر فاذا خشى الانسان ربه أتى منه كل خير اه وروى السلى عن ابن عطاء الخشية أتم من الخوف لانها صفة العلماء فى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أى العلماء به وعن الواسطى أوائل العلم الخشية ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الهية ثم الفناء وعن بعضهم من تحقق بالخوف لها خوفه عن كل مفروح به وألزمه الكمد الى أن يظهر له الامن من خوفه وهذا كالتفصيل لقوله فقولاله قولنا لانه بدأ مخاطبته بالاستفهام الذى معناه العرض وأردفه الكلام الرقيق ليستدعيه بالتلطف فى القول ويستنزله بالمداراة من عتوه اه كرخى (قوله فأراه الآية الكبرى) الغاء عاطفة على محذوف يعنى فذهب فأراه اه خطيب والضمير المستتر فى فأراه عائدا على موسى والبارز عائدا على فرعون وهو المفعول الاول والمفعول الثانى الآية الكبرى وقوله من آياتنا التسع من للتبعيض اه شيخنا (قوله والعصا) هو الاولى لانه ليس فى اليد الا انقلاب لونها وهذا حاصل فى العصا لانها انقلبت حية لا بد وأن يتغير لونها فاذا كل ما فى اليد فهو حاصل فى العصا وأمور آخر وهى الحياة فى الجرم الجمادى وتزايد أجزائه وحصول القدرة الكبيرة والقوة الشديدة وابتلاعها أشياء كثيرة وزوال الحياة والقدرة عنها وذهاب تلك الاجزاء التى عظمت وزوال ذلك اللون والشكل اللذين صارت العصاهما حية وكل واحد من هذه الوجوه كان مجزأ مستقلا فى نفسه اه خطيب ولا ماساغ لمل الآية على مجموع مجزئاته فان ماعداهاتين الآيتين من الآيات التسع انما ظهر على يده عليه السلام بعد ما غلب السحرة على مهل فى نحو من عشرين سنة كفى سورة الاعراف ولا ريب فى أن هذا مطلع القضية وأمر السحرة مترقب بعده اه أبو السعود وفى الكرخى قوله اليد أو العصا الا كثرون على أنه أراهما له وأطلق عليهما الآية الكبرى لاتحادهما معنى أو أراد بالاكبرى العصا وحدها لانها كانت مقدمة على الاخرى ولا ينافى هذا قوله فى الآية الاخرى ولقد أريناه آياتنا كلها وكل آياته كبرى لان الاخبار هنا عما

(فكذب) فرعون موسى
(وعصى) الله تعالى (ثم أدبر)
عن الايمان (يسعى) في
الارض بالفساد (فحشر)
جمع السحرة وجنده (فنادى)
فقال أنا ربكم الاعلى (لارب
فوقى) (فاخذه الله) أهلكه
بالغرق (نكال) عقوبة
(الآخرة) أى هذه الكلمة
(والاولى) أى قوله قبلها
ما علمت لكم من اله غيرى
وكان بينهما اربعون سنة (ان
في ذلك) المذكور لعبرة لمن
يخشى (الله تعالى (أنتم)
بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية ألفا وتسهيلها وادخال
ألف بين المسهلة والآخرى
وتركه أى منكر والبث
(أشد خلقا أم السماء) أشد

من العدد أو الاعداد و
(يحسب) حال من الضمير
في جمع و (أخذه) بمعنى
يخلده وقيل هو على باب أى
أطال عمره قوله تعالى
(لينبذن) أى الجامع
وينبذن أى هو وماله
وينبذن بضم الذال أى هو
وماله أيضا وعدده ويحوز
أن يكون المعنى هو وأمواله
لأنها مختلفة قوله تعالى (نار
الله) أى هى نار الله و (التي)
رفع على النعت أو خبر مبتدأ
محذوف أو في موضع نصب
باعنى و (الافئدة) جمع قلة
استعمل في موضع الكثرة
والعمد بالفتح جمع عمود
أو عمادو هو جمع قيل
ويقرأ بضمين مثل كتاب
وكتب ورسول

أرامه أول ملاقاته اياه وهو المصاويدي ثم أردف ذلك برؤية الكل اه (قوله فكذب فرعون
موسى) أى في كون هذه الآية من عند الله اه خازن وقوله وعصى الله أى بعد ما رأى الآيات
وظهرت له وقوله ثم أدبر أى ولى وأعرض عن الايمان وأتى ثم لان أبطال الايمان وتقضه يقتضى
زمانا طويلا اه شهاب وقوله يسعى حال من الضمير في أدبر اه (قوله جمع السحرة) أى للمعارضة
وقوله وجنده أى للقتال اه خطيب وكان السحرة اثنين وسبعين اثنان من القبط والسبعون من
بنى اسرائيل وهذا أقل ما قيل في عددهم وكانت عدة بنى اسرائيل ستمائة ألف وسبعين ألفا وعدة جيش
فرعون ألف ألف وستمائة ألف اه شيخنا (قوله فنادى) أى في محله بنفسه أو بمناديه وقوله فقال
أنا ربكم الاعلى أى قال هذه المقالة بعد ما قال له موسى ربى أرسلنى إليك لئن آمنت بربك تكون أربعمائة
سنة في النعيم والسرور ثم تموت فتدخل الجنة فقال حتى أستشيرها ما من فاستشاره فقال أنصير عبدا
بعد ما كنت ربا فمئذ ذلك جمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو الله على سريره فقال أنا ربكم
الاعلى اه خطيب (قوله نكال الآخرة والاولى) أى العقوبة على هاتين الكلمتين فالآخرة
والأولى صفتان لكلمتى فرعون وازافة النكال من اضافة المسبب الى سببه فان كل واحدة من
الكلمتين سبب لما أضيف اليه من النكال اه زاده وحذف الموصوف للعلم به ونكال منصوب على
أنه مصدر لاخذ والتجوز ما في الفعل أى نكل بالآخذ نكال الآخرة والاولى وما في المصدر أى أخذه
أخذ نكال ويحوز أن يكون مفعولا له أى لاجل نكاله اه سمين وفي أبى السعود النكال بمعنى
التنكيل كالسلام بمعنى التسليم وهو العذاب الذى ينكل من رآه وسمعه ومنعه من تعطى ما يفضى
اليه وماله النصب على أنه مصدر مؤكد كوعد الله وصبغة الله اه وفي المصباح ونكل به ينكل من
باب قتل نكلة قبيحة أصابه بنازلة ونكل به بالتشديد مبالغة والاسم النكال اه وفي الخطيب
فأخذه الله نكال الآخرة الخ والمعنى أمهله الله فى الاولى ثم أخذه فى الآخرة فعذبه بالكلمتين اه
(قوله أى هذه الكلمة) وهى قوله أنا ربكم الاعلى اه خطيب (قوله ان فى ذلك المذكور) أى ما فعله
فرعون من التكذيب والعصيان والادبار والحشر والنداء وقوله أنا ربكم الاعلى وما فعل به من أخذ الله له
واهلاكه بالاغراق اه شيخنا (قوله لمن يخشى) أى لمن كان من شأنه الخشية وفسر بذلك لان من
كان فى خشية وخوف لا يحتاج للاعتبار وقيل انه لقصد التعميم ليشمل من يخشى بالفعل ومن كان من
شأنه ذلك اه شهاب (قوله أنتم) استفهام تقرير وتوبيخ وعبرة الخطيب ثم خاطب تعالى منكرى
البعث فقال أنتم أى أيها الاحياء مع كونكم خلقا ضعيفا أشد خلقا أى أخلقكم بعد الموت أشد فى
تقديركم واعتقادكم أم السماء أى فمن قدر على خلق السماء مع عظمها من السعة والكبر والعلو والمنافع
يقدر على الاعادة والمقصود من الآية الاستدلال على منكرى البعث اه (قوله بتحقيق الهمزتين)
أى مع الادخال وتركه هاتان قراءتان فجعلنا القراآت فى هذه الكلمة خمسة وكلها سبعية وقوله
وابدال الثانية ألفا أى ممدودة مدا لازما وقوله والآخرى وهى الاولى المحققة اه شيخنا (قوله
أشد خلقا) أى أصعب خلقا بالنسبة لاعتقاد الخطابين اه شهاب (قوله أم السماء) عطف على
أنتم قالو وقف على السماء والابتداء بمابعدا ونظيره ما فى الزخرف آلهت خير أم هو اه سمين
وقوله أشد خلقا أشار به الى أن أم السماء مبتدأ خبره محذوف كما ذكره العمادى ومعنى الآية كما قال
الخازن أخلقكم بعد الموت أشد أم خلق السماء عندكم وفي تقديركم فان كلا الامرين بالنسبة لقدرة
الله تعالى واحد لان خلق الانسان على ضعفه وضعفه اذا أضيف الى خلق السماء مع عظمها

خلقا (بناها) بيان لكيفية

خلقها (رفع سمكها) تفسير
لكيفية البناء أي جعل سمكها
في جهة العلو رفيعا وقيل
سمكها سقفا (فسواها) جعلها
مستوية بلا عيب (وأغطش
ليها) أظلمه (وأخرج
ضحاها) ابرز نور شمسها
وأضيف إليها الليل لأنه
ظلمها والشمس لأنها سراجها
(والارض بعد ذلك دحاها)
بسطها وكانت مخلوقة قبل
السماء من غير دحو

ورسل والتقدير رم في عمد
ويحوز أن يكون حالا من
المجرور أي موتين ويحوز
أن يكون صفة لمؤصدة
والله أعلم
(سورة القيل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (أبائيل) قيل
هو جمع لا واحد له من لفظه
وقيل واحد أبول كبجول
وقيل واحد أيل وقيل
أبال (ترميمهم) نعت لطيرا
والكاف مفعول ثان
والله أعلم

(سورة قریش)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
هو تفسير الترخيم لأن
القرش الجمع والفاعل
علي قارش فقياسه قويرش
فرخم وصغرو واللام متعلقة
بقوله تعالى فليعبدوا أي
ليعبدوا الله تعالى من أجل
الفهم ولا تمنع الفاء من ذلك
وقيل تتعلق بجمعهم من
السورة قبلها لأنها
كالسورة الواحدة وقيل
التقدير اعجبوا لا يلافا

وعظم أحوالها كان يسير أفين الله تعالى أن خلق السماء أعظم وإذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت
أهون على الله تعالى فكيف تنكرون ذلك مع علمكم بأنه خلق السموات والارض ولا تنكرون ذلك
اه (قوله رفع سمكها) السمك غلظ السماء وهو الارتفاع الذي بين سطح السفلى الاسفل الذي يليها
وسطحها الاعلى الذي يلي ما فوقها اه ابن جزى فهو بمعنى الشخن وفي البضاوى رفع سمكها أي جعل
مقدار ارتفاعها عن الارض أو تخفيفها في العلو رفيعا مسيرة خمسمائة عام اه (قوله أي جعل عنها) أي
جعل مقدار ذهابها في سمت العلو مسافة خمسمائة عام اه قارىء وكأنه أراد بالسمت السمك والافمانى
السمت المذكورة في اللغة لا تناسب هنا فليتأمل (قوله وقيل سمكها سقفا) فمعنى رفع سمكها على هذا أعلى
سقفها وعلى الاول بمعنى جعل كما أشار له العمدى اه شيخنا ولينظر ما المراد بسقفها ويمكن أن يقال
سقف كل سماء هو السماء التي فوقها كما أن السماء الدنيا سقف للارض تأمل (قوله جعلها مستوية) أي
جعلها ملساء مستوية ليس فيها ارتفاع ولا انخفاض اه (قوله وأغطش) أي أظلم بلفظة أنما يقال غطش
الليل وأغطشه الله وليل أغطش و ليلة غطشاء قال الراغب وأصله من الاغطش وهو الذي في عينه
عمش والتغطش التعامي اه ويقال أغطش الليل قاصرا كأظلم فافعل فيه متعد ولازم اه سمين
وفي القاموس غطش الليل يغش من باب ضرب أظلم كأغطش وأغطشه الله اه (قوله أظلمه) أي
جعلها مظلمة بمغيب شمسها فاختفى ضوءها بامتداد ظل الارض على كل ما كانت الشمس ظهرت عليه فصار
لا يبتدى معه إلى ما كان في حال الضياء اه خطيب (قوله ابرز نور شمسها) فسر الضحى بالنور وأشار
لتقدير مضاف كاذكره وأضيف إليها لادنى ملابسة ومزاده بنور الشمس النهار لوقوعه في مقابلة
الليل فسكنى بالنور عن النهار اه شهاب وانما عبر عن النهار بالضحى لأن الضحى أكمل أجزاء النهار
بالنور والضوء اه خطيب (قوله لانه ظلها) أي لانه أول ما يظهر عند الغروب من أفق السماء وقوله
لأنها أي الشمس سراجها أي السماء اه كرخى وعبارة أي السعد وادضافة الليل والضحى إلى السماء
لدوران حدودها على حركتها ويحوز أن تكون اضافة الضحى إليها بواسطة الشمس أي ابرز ضوء شمسها
والتعبير عنه بالضحى لأنها وقت قيام سلطانها وكال اشراقها اه وفي القرطبي وأضاف الضحى إلى
السماء كما وأضاف إليها الليل لأن فيها سبب الظلام والضياء وهو غروب الشمس وطلوعها اه (قوله لأنها
سراجها) هذا يقتضي أن سلطان الشمس وضوؤها يظهر في السماء والمقرر خلافه وهو أن نورها انما
يظهر في الارض وأن نور السموات انما هو بنور العرش وهو أعظم جدا من نور الشمس بحيث أن نور
الشمس في جانبه كنسبة نور النجوم إلى نور الشمس فليتأمل (قوله والارض) منصوب على الاشتغال
وقوله بعد ذلك أي بالفي عام وقوله دحاها بابه عدا كافي المختار وفي السمين يقال دحايد حودحو أو دحى
يدحى دحيا أي بسط ومد فهو من ذوات الواو والياء فيكتب بالالف والياء والارض والجبال منصوبان
بفعل مضمير يفسره ما بعده اه (قوله وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو) أي فلامعارضة بين ما هنا
وبين آية فصلت لانه خلق الارض غير مدحوة ثم خلق السماء ثم دحى الارض اه سمين وعبارة الخازن
فان قلت ظاهر الآية يقتضى أن الارض خلقت بعد السماء فكيف الجمع بين الآيتين وما معناهما قلت خلق
الله الارض أولا ثم سمك السماء ثانيا ثم دحى الارض ثالثا فحصل بهذا الجمع بين الآيتين قال ابن عباس
خلق الله الارض بأقواتها من غير أن يدحوها قبل السماء ثم استوي إلى السماء فسواهن سبع سموات ثم
دحى الارض بعد ذلك انتهت وتقدم لهذا من يدبسط في سورة البقرة عند قوله هو الذي خلق لكم ما في

وفيه قرأت أحداها الف وهو مصدر ألف يألف والثانية الألف

مخرجاً (منها ماءها) بتفجير
عيونها (ومرعاها) مآثر عاه
النعم من الشجر والعشب
وما يأكله الناس من الاقوات
والثمار واطلاق المرعى
عليه استعارة (والجبال
أرساها) أثبتها على وجه
الارض لتسكن (مقاعاً)
مفعول له لمقدر أي فعل
ذلك منفعة أو مصدر أي
تمتيعاً (لكم ولانعامكم) جمع
نعم وهي الابل والبقر
والغنم (فاذا جاءت الطامة
الكبرى) النفخة الثانية
(يوم يتذكر الانسان) بدل
من اذا (ماسعى) في الدنيا
من خير وشر (وبرزت)
أظهرت (الجحيم) النار
المحرقة (لمن يرى) لكل راء

مثل كتاب وقيام والثالثة
ايلاف والفعل منه آلف
ممدودا والرابعة أئلاف
بهمزتين خرج على الاصل
وهو شاذ في الاستعمال
والقياس والخامسة بهمزة
مكسورة بعدها ياء ساكنة
بعدها همزة مكسورة وهو
بيد وجهه أنه أشبع
الكسرة فنشأت الياء وقصد
بذلك الفصل بين الهمزتين
كالآلف في آ أنذرهم
وايلاف بدل من الاولى
(و (رحلة) معمول المصدر
قوله تعالى (من جوع) و (من)
خوف) أي من أجل جوع
ويجوز أن يكون حالاً أي
أطعمهم جائعين والله أعلم
(سورة اليتيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى

الارض جميعاً الخ فارجع اليه ان شئت (قوله حال باضمار قد) أي وهو قول الجمهور اه خطيب (قوله
ومرعاها) المرعى في الاصل مكان أو زمان أو مصدر وهو هنا مصدر بمعنى المفعول وهو في حق
الآدميين استعارة اه سمين (قوله مآثر عاه النعم) أي تأكله وقوله والمشب هو الكلال الرطب كما في
المختار اه شيخنا (قوله واطلاق المرعى عليه) أي على ما يأكله الناس استعارة أي مجاز فاستعمل المرعى
في مطلق الماء كقول الانسان وغيره فهو مجاز مرسل من باب استعمال المقيّد في المطلق اه شهاب أو هو
استعارة تصريحية حيث شبه أكل الناس برعى الدواب أو فيه جمع بين الحقيقة والمجاز اه قارى
وفي الكرخي قوله واطلاق المرعى عليه استعارة يعني استعير الرعى والرتع لتناول الانسان الطعام
كما يستعار المرسل للاتف والمشفّر للشفة ويجوز أن يكون استعارة معنوية والظاهر أنه تغليب لان قوله
متعالكم ولانعامكم وارده عليه ومن حقه ان تغلب ذوو القول على الانعام فمكس تجبيلان الكلام مع
منكرى الحشر بشهادة قوله أنتم أشد خلقاً كما مر كأنه قيل فيها ايها المعاندون الداخلون في زمرة البهائم
الملزوزون في قرننا في تمتعكم بالدينا وذهولكم عن الاخرى اه (قوله مفعول له المقدر) أي لفعل مقدر
وقوله أي فعل ذلك أي الذي أخرج من الارض وقوله منفعة في نسخة متعة أي بلغة لكم ولانعامكم اه
شيخنا وقوله أو مصدر أي تمتيعاً كالسلام بمعنى التسليم وفي زاده وانتصابه اما على أنه مصدر لفعله
المحذوف المدلول عليه بسياق الكلام أي متعناكم بها تمتيعاً أو على أنه مفعول له أي فعلنا ذلك تمتيعاً لكم
اه (قوله ولانعامكم) أي مواشيكم اه شيخنا (قوله فاذا جاءت الطامة الكبرى) أي الداهية التي
تظم على الدواهي أي تعلموا عليها فهي أكبر الطامات أي الدواهي فهي أعظم من كل عظيم وحينئذ
فالوصف بالكبرى تأسيس لانا كيد فهي أكبر من داهية فرعون وهي قوله أنار بكم الاعلى اه شهاب
وهذا شروع في بيان أحوال معادهم أثر بيان أحوال معاشهم الذي بينه بقوله متعالكم ولانعامكم والفاء
للدلالة على ترتيب ما بعد عا على ما قبلها كما ينبغي معناه لفظ المتاع اه أبو السعود وفي الكرخي وخص ما هنا
بالطامة موافقة لما قبله من داهية فرعون وهي قوله أنار بكم الاعلى ولذلك وصفت الطامة بالكبرى موافقة
لقوله تعالى قبل فأراه الآية الكبرى بخلاف ما في عبس فإنه لم يتقدمه شيء من ذلك فخصت بالصاحبة
وان شاركت الطامة في أنها النفخة الثانية لأنها الصوت الشديد والصوت يكون بعد الطم فناسب جعل
الطم للسابقة والصخ لللاحقة اه وفي المختار جاء سيل فطم الركبة أي دفنها وسواها وكل شيء أكثر
حتى علا وغلب فقد طم من باب رد يقال فوق كل طاقة طامة ومنه سميت القيامة طامة والطم بالكسر
البحري يقال جاء بالطم والرم أي بالماء الكثير اه وفي المصباح والركبة البئر والجمع ركام مثل عطية وعطايا
اه (قوله بدل من اذا) أي بدل كل أو بعض واذا كان بدل بعض كان المائد محذوفاً تقديره يتذكر فيه وما
واقعة على العمل ولذا بينه بقوله من خير وشر وما مصدرية أو موصولة اه شهاب وعلى كونها موصولة فالعائد
محذوف أي ماسعاه أي ما كسبه اه (قوله ووبرزت) عطف على جاءت والعامية على بنائه للمفعول مشدداً
ولمن يرى بياء الغيبة وزيد بن علي وعائشة وعكرمة مبنيان للفاعل مخففاً وترى بقاء من فوق فجوز وافي تاء
تري أن تكون للتأنيث وفي تري ضمير الجحيم كقوله اذار آتهم من مكان بعيد وأن تكون للخطاب أي تري
أنت يا محمد وقر أعبد الله رأي فعلا ماضياً سمين وقوله أظهرت أي أظهر اربابنا مكشوفاً اه خطيب (قوله لمن
يرى) يريد لمن كان له بصر وهو مثل في الامر المنكشف الذي لا يخفى على أحد لكن الناجي لا ينصرف بصره
اليها فلا يراها كما قال لا يسمعون حسيسها اه خطيب (قوله لكل راء) أي من كل من له عين وبصر من

وجواب اذا (فامان طفى)
كفر (وآثر الحياة الدنيا)
باتباع الشهوات (فان
الجحيم هي المأوى مأواه
(وأمان خاف مقام ربه)
قيامه بين يديه (ونهى النفس)
الامارة (عن الهوى)
المردى باتباع الشهوات
(فان الجنة هي المأوى)
وحاصل الجواب فالعاصي
في النار والطمع في الجنة
(يسألونك) أى كفار مكة
(عن الساعة) أى مرساها
مضى وقوعها وقيامها (فيم)
فى أى شئ (أنت من ذكرها)
أى ليس عندك علمها حتى
تذكرها

(فذلك) الفاء جواب شرط
مقدر تقديره ان تأملته أو
طلبت علمه و (يدع)
بالتشديد يدفع وقرىء
بفتح الدال وتخفيف العين
أى يهمله والله أعلم
(سورة الكوثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (فصل) الفاء
للتعقيب أى عقب العطاء
بالصلاة (هو) مبتدا أو
توكيد أو فصل والله أعلم
(سورة الكافرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (ما تعبدون) يجوز
أن تكون ما بمعنى الذى
والعائد محذوف وان تكون
مصدرية ولا حذف
والتقدير لا أعبد مثل
عبادتك والله أعلم

* (سورة النصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى (يدخلون) حال من الناس و (أقواجا) حال من الفاعل

المؤمنين والكفار الا أن الجحيم مكان الكفار ومأواهم والمؤمنون يمرون عليها وهذا التفسير مؤيد
بقوله وان منكم الاواردها الى قوله ثم تنجى الذين اتقوا ولا ينافيه قوله فى الشعراء وبرزت الجحيم
للعواين لانها برزت للعواين بالمسكت فيها وللمؤمنين يمرورهم عليها اه رازى وقال زاده هذا العموم
مستفاد من لفظ من لانهم ألفاظ العموم ويرى منزل منزلة اللازم وهذا العموم لا ينافيه قوله وبرزت
الجحيم للعواين لان اظهارها انما هو لتهديد العواين خاصة لكونها مشاوم اه (قوله وجواب اذا
فامان طفى الخ) على حد قوله اذ جاء بنواتيم فاما العاصي فانه وأما الطائع فاكرمه اه شيخنا وفى
هذا نوع تساهل لان قوله فامان طفى الخ بيان لحال الناس فى الدنيا وقوله فاذا جاءت الطامة ببيان لحالهم
فى الآخرة فالاولى ماسلكه غيره من أن الجواب محذوف يدل عليه التفصيل المذكور فقدره
بعضهم دخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة وقدره بعضهم بقوله كان من عظام الشؤن ما لم تشاهده
العيون اه (قوله باتباع الشهوات) أى المحرمات (قوله مأواه) أى قال عوض عن الضمير العائد على من
طفى هذا أى الكوفيين وأما البصريون فيقدرون على المأوى له ولا بد من أحد هذين التأويلين فى
الآية لاجل العائد من الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ الذى هو من طفى وحسن عدم ذكر ذلك العائد كون
الكلمة وقعت فاصلة ورأس آية اه سمين (قوله وأمان خاف مقام ربه) أى علمه بالمبدأ والمعاد قال
الرازى وهذا ان الوصفان مضادان لا وصفين المتقدمين فقوله وأمان خاف مقام به ضد قوله فامان طفى
وقوله ونهى النفس عن الهوى ضد قوله وآثر الحياة الدنيا فكما دخل فى ذينك الوصفين جميع القبائح دخل
فى هذين جميع الطاعات اه خطيب (قوله قيامه بين يديه) يعنى ان المقام انما هو للبعد لا لله لتزهره عن
المكان وأضيف اليه تعالى للملازمة له تعالى من حيث كونه بين يديه ومقام الحساب اه زاده (قوله عن
الهوى المردى) أى المهلك اه قارى وقوله باتباع الشهوات متعلق بالمردى والباء سببية وفى المختار
وردى من باب صدق هلك وأرداه غيره أهلك اه (قوله وحاصل الجواب الخ) فكانه قيل فاذا جاءت
الخ فان الطاعين مأوام الجحيم وغيرهم فى النعيم المقيم وزيادة أما فى الجواب لانضر فليست للتفصيل هنا
بل جىء بها للتوكيد ترتب الجزاء على الشرط وبيان أن الحكم ثابت ألبته فاندفع ما قيل انه لم يسبق فى
الكلام بمجل حتى تكون أما تفصيلا اه زاده وشهاب (قوله أمان مرساها) تفسير لسؤالهم عن الساعة
وفى البيضاوى متى ارساها أى اقامتها واثباتها أو متنها ومستقرها من مرسى السفينة وهو حيث تنتهى
اليه وتستقر فيه اه (قوله فيم أنت) استفهام انكار كما أشار له الشارح وفيه خبر مقدم وأنت مبتدأ مؤخر
ومن ذكرها متعلق بما تعلق به الخبر والمعنى أنت فى أى شئ من ذكرها أى ما أنت من ذكرها لهم وتبيين
وقتها فى شئ اه سمين وفى أبى السعود فيم أنت من ذكرها انكار ورد لسؤال المشركين عنها أى فى أى
شئ أنت من أن تذكر لهم وقتها وتعلمهم بها حتى يسألونك بيانها كقوله تعالى يسألونك كأنك حفى عنها أى
ما أنت من ذكرها لهم وتبيين وقتها فى شئ لان ذلك فرع علمك به وأنى لك ذلك وهو مما استأثر به علام
الغيوب وقيل فيم انكار لسؤالهم وما بعده من الاستئناف تعليل للانكار وبيان لبطلان السؤال أى فيم
هذا السؤال ثم ابتدئ ففيل أنت من ذكرها أى ارسالك وأنت خاتم الانبياء المبعوث فى نسيم الساعة
علامة من علامتها ودليل يدهم على العلم بوقوعها عن قريب فحسبهم هذه المرتبة من العلم اه وقوله وقيل
فيم انكار الخ أى ففيم ليس خبر امقدم لما بعده بل هو خبر مبتدأ محذوف أى فيم هذا السؤال الواقع من
الكفرة أى فى أمر عظيم لا ينبغي ان يسأل عنه فم الكلام عندهم استأنف بجملة أنت من ذكرها

(الى ربك منتهاها) منتهى علمها لا يعلمه غيره (انما أنت منذر) انما ينفع انذارك (من يخشاها) يخافها (كانهم يوم يرونها لم يلبثوا) في قبورهم (الا عشية أو ضحاها) أى عشية أو بكرة وصح اضافة الضحى الى العشية لما بينهما من الملازمة اذ هما طرفا النهار وحسن الاضافة وقوع الكلمة فاصلة * (سورة عبس مكية اثنتان واربعون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) (عبس) النبي كلعج وجهه (وتولى) أعرض لاجل (ان جاءه الاعمى) عبد الله ابن ام مكتوم فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو اسلامه من

في يدخلون (سورة تبت) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (أبى لهب) يقرأ بفتح الهاء واسكانها وهما لغتان قوله تعالى (ما أغنى) يجوز أن يكون نفيا وان يكون استفهاما ولا يكون بمعنى الذى * قوله تعالى (وامراته) فيه وجهان أحدهما هو معطوف على الضمير في صلى فعلى هذا في (حالة) وجهان أحدهما نعت لما قبله والثاني تقديره هي حمالة (في جيدها حمل) مبتدأ وخبر في موضع الحال من الضمير في حمالة ويقرأ حمالة بالنصب على الحال اي تصلى النار مقولا لذلك والجيد ان ينتصب على النعم

اي اذم او اعنى والوجه الآخر ان تكون امراته مبتدأ

بيان السبب الانكار عن سؤالهم كأنه قيل انها قريبة غير بعيدة لانك علامة من علاماتها فارسالك يكفهم دليلا على دنوها والاهتمام بتحصيل الاعتدال لها فلما معنى لسؤالهم عنها اه زاده فعنى أنت من ذكرها أنت من مذكراتها وعلاماتها اه شهاب (قوله الى ربك منتهاها) مستأنف وقوله لا يعلمه أى المنتهى غيره أى غير الله اه (قوله انما أنت منذر من يخشاها) أى والانذار لا يناسب تعيين الوقت اذ لا مدخل لتعيين وقتها في الانذار فان محض الانذار لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامها فقصر حاله على الانذار فلا يتعداه الى علم الوقت اه زاده والعامية على اضافة الصفة لمعمولها تخفيفا وقرأ عمر بن عبد العزيز وأبو جعفر وطلحة وابن محيصن بالتونين قال الزمخشري وهو الاصل والاضافة تخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال اه سمين (قوله يخافها) أى يخاف هو لها وتخصيص من يخشاها بالذكر لانه المنتفع بالانذار اه يضاوى وأشار له الجلال بقوله انما ينفع انذارك اه (قوله كأنهم) أى كفار قريش يوم يرونها الخ لما بين كونه مبعوثا للمجرد الانذار بالساعة وشدايها بين أن شدتها بحيث انهم يوم يعاينونها يستقصرون مدة لبثهم في قبورهم أو في الدنيا ويؤمنون انهم لم يلبثوا الا آخر يوم أو أوله ويوم ظرف لما في كان من معنى التشبيه اه زاده (قوله الا عشية) هي من الزوال الى غروب الشمس وقوله أو ضحاها أى ضحى عشية من العشايا وهو البكرة الى الزوال والعشية من بعد ذلك والمراد ساعة من نهار من أوله أو آخره لم يستكملوا نهارا تاما ولم يجمعوا بين طرفيه اه خطيب (قوله أيضا الا عشية) بالنصب والتونين عوض عن المضاف اليه وهو يوم وقوله أو ضحاها أى ضحى العشية فاضاف الظرف الى ضمير الظرف الآخر تجوز لما بينهما من الملازمة اه سمين ولما ورد أن يقال ما وجه اضافة الضحى الى ضمير العشية والعشية لاضحى لها وانما الضحى لليوم أشار المفسر الى جوابه بقوله أى عشية يوم فهو بالنصب تفسير لعشية فكان المناسب أن يقدمه على قوله أو ضحاها كما فعل البيضاوى ومعنى قوله أو ضحاها أى ضحى ذلك اليوم الذى أضيفت اليه العشية لأن الضحى والعشية لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملازمة مصححة لاضافة احدهما الى الاخرى اه زاده (قوله وقوع الكلمة فاصلة) أى من الفواصل أى رؤس الآى اه قارى

(سورة عبس)

وتسمى سورة السفرة اه خطيب وسورة الاعمى كافى الخازن (قوله عبس وتولى الخ) جى في هذه المواضع بضمائر الغائب اجلالا له عليه الصلاة والسلام ولطفا به لما في المشافهة بقاء الخطاب مالا يخفى اه من البحر (قوله كلعج وجهه) في المختار الكلوح تكسر في عبوس وبابه خضع اه (قوله ان جاءه الاعمى) في محل المفعول لاجله كما أشار له الشارح وناصبه اماتولى وهو قول البصريين واما عبس وهو قول الكوفيين والمختار مذهب البصريين لعدم الاضمار في الثاني اه سمين (قوله عبد الله بن أم مكتوم) أى ابن شريح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤى وأم مكتوم أم أبيه واسمها عاتكة بنت عامر المخزومي وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد أسلم قديما بمكة اه من الخطيب ونص أبو السعود أيضا على أن أم مكتوم أم أبيه ولينظر لما ذاناسب لها (قوله فقطعة عما هو مشغول به) ما واقعة على القوم والنفر بدليل بيانها بقوله ممن يرجو اسلامه فن بيانية والتقدير وم فريق يرجى اسلامه وبين ذلك البيان بقوله من أشرف قريش وغاية ما في العبارة اطلاق ما على العاقل وهو مذهب سيبويه وان كان المشهور خلافه الذى هو مذهب الجمهور وعليه يلتبس لاطلاقها على العاقل هنا وجه وضرب من التجوز ككونهم بمنزلة غير العاقل لعدم ايمانهم وعبارة الخطيب وذلك أنه جاءه وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة

اشراف قريش الذي هو
حريص على اسلامهم ولم
يدر الاعمى انه مشغول
بذلك فناداه علمي بماعلمك
الله فانصرف النبي ﷺ
الى بيته فموتب في ذلك بما
نزل في هذه السورة فكان
بعد ذلك يقول له اذا جاء
مرحبا بمن عاتبني فيه ربي
ويستطرد له رداءه (وما يدريك)
يعلمك (لمه يزكي) فيه
ادغام التاء في الاصل في
الزاي اي يتطهر من الذنوب
بما يسمع منك (أو
يذكر) فيه ادغام التاء في
الاصل في الذال أي يتعظ
(فتنفعه الذكري) العظة
المسموعة منك وفي قراءة
بنصب تنفعه جواب الترجي
(أما من استغنى) بالمال (فانت
له تصدى) وفي قراءة بتشديد
الصاد بادغام التاء الثانية في
الاصل

وحالة خبره وفي جيدها
حبل حال من الضمير في
حمالة أو خبر آخر ويجوز ان
يرتفع حبل بالظرف لانه قد
اعتمد ومن نصب حمالة
جعل الجملة بعده خبرا
(سورة الاخلاص)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (هو) فيه وجهان
أحدهما هو ضمير الشأن و
(الله أحد) مبتدأ وخبر في
موضع خبر هو والثاني هو
مبتدأ بمعنى المسؤول عنه لانهم
قالوا أربك من نحاس أم من
ذهب فلي هذا يجوز ان
يكون الله خبر المبتدأ وأحد
بدل أو خبر مبتدأ محذوف
فيحوز ان يكون الله بدلا وأحد الخبر وهمة أحد بدل

ابن اربعة وأبوجهل بن هشام والعباس بن عبدالمطلب وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعونهم الى
الاسلام رجاء ان يسلم أولئك الاشراف الذين كان يحاط بهم فيتأيد بهم الاسلام ويسلم باسلامهم أتباعهم
فعلوا كلمة الله تعالى فقال يا رسول الله أقرئني وعلمي بماعلمك الله تعالى وكر ذلك وهو لا يعلم تشاغل
النبي ﷺ بالقوم فكره رسول الله ﷺ قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه وقال في نفسه
يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه وأقبل على القوم
الذين يكلمهم فأمر الله تعالى هذه الآيات انتهت فان قيل ان ابن أم مكتوم قد استحق التأديب والزجر
لانه وان كان لا يرى القوم لكنه لشدة سمعه كان يسمع مخاطبة الرسول معهم ويعرف بذلك شدة اهتنامه
بشأنهم فيكون اقدامه على قطع كلام رسول الله ﷺ اذما له وهو معصية وأيضا الالههم مقدم
على المهم لان اسلامهم سبب لاسلام جمع عظيم فكان الاشتغال بهم وتقرير الدلائل لهم أم فكيف عاتب
الله تعالى رسوله على التولي عنه أوجب بأن مافعله يوم ظاهره تقديم الاغنياء على الفقراء وقلة المبالاة
بانكسار قلوب الفقراء وليس ذكره بلفظ الاعمى مقتضيا لتحقيره بل لبيان عذره في الاقدام على قطع
كلام رسول الله ﷺ والدلالة على أنه أحق بالرافة والرفق اه زاده (قوله الذي هو حريص على
اسلامهم) نعمت لاشراف قريش وكان الظاهر التعبير بالذين فكانه جاء على الاستعمال القليل من استعمال
الذي في الجمع على حد وخضتم كالذي خاضوا تأمل (قوله فناداه) أي وكر ذلك وقوله بماعلمك الله
وهو القرآن والاسلام (قوله يبسط له رداءه) أي ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة
ثلاث عشرة مرة في غزواته وكان من المهاجرين الاولين وقيل قتل شهيدا بالقادسية قال أنس بن مالك
فرايته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء اه من الحازن (قوله وما يدريك) فيه النفات من
الغيبية الى الخطاب والالقاء وما يدريه وما استفهامية مبتدأ وخبره والكاف مفعول
أول وجملة الترجي سادة مسد المفعول الثاني وفي البحر لعله يزكي أي لعل الاعمى فالضمير في لعله عائد
عليه والظاهر أن جملة الترجي في محل نصب ليدري والمعنى لا تدري ما هو مترجي منه من ترك أو
تذكر اه فجملة الترجي سادة مسد المفعول الثاني والترجي راجع الى ابن أم مكتوم لا الى النبي ﷺ
فانه غير مناسب للسياق اه سمين وفي الشهاب وفي الدر المنصون أن الترجي أجرى مجرى الاستفهام في
كونه للطالب فعلق به فعل الدراية فقوله لعله يزكي ساد مسد مفعوليه والتقدير لا تدري ما هو مرجي
منه من التزكية والتذكيرة وقيل مفعوله مقدر أي ما يدريك أمره وعاقبة حاله ويطلعك عليه وقوله
لعله يزكي ابتداء كلام وفي كلام المصنف ميل لهذا وقوله يتطهر الخ أي فالترجي راجع الى ابن أم
مكتوم لا الى النبي ﷺ فانه غير مناسب للسياق وفيه اشارة الى أن مجرد جاء مثله كاف في امتناع
الاعراض والعبوس اه (قوله أي يتطهر من الذنوب) أي لا من الشرك لانه أسلم قديما بمكة كما تقدم
بخلاف قوله وما عليك الا يزكي فان المراد به أن لا يتطهر من الشرك فانه كان مشغولا ومحروصا على ايمانهم
فقال له الله تعالى وما عليك الا يزكي أي أنت لا تقدر على ايمانهم ان عليك الا البلاغ اه بحر (قوله أو
يذكر) عطف على يزكي وقوله فتنفعه بالرفع عطف على أريد ذكر اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي
سبعة بنصب تنفعه وقوله جواب الترجي حال أي حال كونه جواب الترجي (قوله أما من استغنى)
أي عن الله والايان وقال أبو السعود أي عن الايمان وعماعندك من العلوم والمعارف التي ينطوى
عليها القرآن اه (قوله فأنت له تصدى) الجار والمجرور متعلق بتصدى وقدم عليه رعاية للفاصلة اه

فيحوز ان يكون الله بدلا وأحد الخبر وهمة أحد بدل

فبها تقبل وتعرض (وما عليك ألا يزكى) يؤمن (وأما من جاءك يسعى) حال من فاعل جاء (وهو يخشى) الله حال من فاعل يسعى وهو الاعشى (فانت عنه تلهي) فيه حذف التاء الاخرى في الاصل أى تتشاغل (كلا) لاتفعل مثل ذلك (انها) أى السورة أو الآيات (تذكره) عظة لاخلق (فن شاء ذكره) حفظ ذلك فانهظ به (في صحف) خبر ثان لانها وما قبله اعتراض (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء (مطهرة) منزهة عن مس الشياطين (بايدي سفرة) كتبة ينسخونها من اللوح المحفوظ (كرام بررة) مطيعين الله تعالى وهو الملائكة (قتل الانسان) لمن الكافر (مأأ كفرة)

من واولا انه بمعنى الواحد وابدال الواو المفتوحة همزة قليل جاء منه امرأة أناة أى وناء لانه من الونى وقيل الهمزة أصل كالهزمة في أحد المستعمل للعموم ومن حذف التنوين من أحد فلا لقاء السا كين قوله تعالى (كفوا أحد) اسم كان وفي خبرها وجهان أحدهما كفوا فلي هذا يجوز أن يكون له حالان كفوا الآن التقدير ولم يكن أحد كفوا له وان يتعلق بكن والوجه الثاني أن يكون الخبر له وكفوا حال من

أحد أى ولم يكن له أحد كفوا فلما قدم النكرة نصها على

شيخنا وتصدى فيه قراءتان الثقل والتخفيف ومعناه تعرض يقال تصدى أى تعرض وأصله تصدد من الصدد وهو ما استقبلك وصار قبالتك فأبدل أحد الاملال حرف علة نحو تفضى البازى وقيل هو من الصدى وهو الصوت المسموع في الاماكن الخالية والاجرام الصلبة وقيل من الصدى وهو العطش والمعنى على التعرض اه سمين (قوله تقبل) أى بالاصغاء الى كلامه وقوله وتعرض أى له بالاقبال عليه اه (قوله ألا يزكى) مبتدأ خبره عليك أى ليس عليك بأس في عدم تركيته بالاسلام اه سمين وفي البحر أى وأى شىء عليك في كونه لا يفلح ولا يتطهر من دنس الكفر فا استفهامية للانكار أو نافية والجملة حال من الضمير في تصدى اه (قوله وأما من جاءك يسعى) أى يسرع ويمشى في طلب الخير والمعالى اه وقوله حال من فاعل يسعى أى فبى متداخلة وقوله وهو الاعشى تفسير لمن (قوله أى تتشاغل) أى بدعاء صناديد قريش الى الاسلام اه شيخنا وهذا تفسير للتلهي لانه من لهى بكذا ايلى أى تشاغل به وليس هو من اللهو فى شىء ولم يجعل من اللهو لانه مسند الى ضمير النبي ولا يليق بمنصبه الكريم أن ينسب اليه الفعل من اللهو بخلاف الاشتغال فانه يجوز أن يصدر منه في بعض الاحيان ولا ينبغي أن يعتقد غير هذا اه سمين وفي القاموس لها هو العب كالتهى وألها ذلك ولهى به كرضى أحبه وعنه سلا وغفل وترك ذكره ولها كدعاهيا ولهيا ناولتهى اه (قوله لاتفعل مثل ذلك) أى تلهيك عنم جاءك يسعى وتصديق لمن استغنى روى أنه عليه الصلاة والسلام ماعبس بعد ذلك في وجه فقير قطولا تصدى لفى اه أبو السعود (قوله ذكره) أى التذكرة وذكر الضمير لان التذكرة بمعنى التذكير والوعظ اه (قوله صحف) أى مثبت في صحف فتعلقه خاص والصحف أما الصحف المنزلة على الانبياء أو التي مع الملائكة منقولة من اللوح المحفوظ وأما كونها عبارة عن اللوح نفسه فغير ظاهر وكذا كونها صحف المسلمين على أنه أخبار بالغيب فان القرآن بمكة لم يكن في صحف ومثله يحتاج لنقل اه شهاب وقوله أو التي مع الملائكة الخ قد ذكر المفسرون في قوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر وفي قوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن أن القرآن أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا في ليلة القدر ومعنى هذا انزال أن جبريل أملا من اللوح المحفوظ على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه كله في ليلة القدر وبقيت تلك الصحف عندهم في السماء الدنيا فصار جبريل ينزل منها بالآية والآيتين على النبي ﷺ حتى استكمل انزال القرآن في ثلاث وعشرين سنة اه فيمكن حمل الصحف في الآية على الصحف التي بأيدي الملائكة وفي القرطبي وقيل أن القرآن أثبت للملائكة في صحف يقرؤنها في مكرمة مرفوعة مطهرة اه (قوله وما قبله اعتراض) أى بين الخبرين (قوله عن مس الشياطين) أى عن مس أيدي الشياطين اه وفيه أن الصحف بأيدي الملائكة في السماء والشياطين لا يصلون الى السماء فلا يظهر مدح الصحف بتطهيرها عن مسهم فليتأمل (قوله كتبة) أى من الملائكة ينسخون الصحف من اللوح المحفوظ على أنه جمع سافر من السفر وهو الكتب اه أبو السعود وفي السمين بأيدي سفرة جمع سافر وهو الكاتب ومثله كاتب وكتبة وسفرت بين القوم اسفر سفارة أصلحت بينهم وأسفرت المرأة كفشفت ثيابها اه وفي المختار وسفر الكتاب كتبه وبابه ضرب اه (قوله كرام) أى مكرمين معظمين عندهم فهو من الكرامة بمعنى التوقير اه شهاب والبررة جمع بار مثله كافر وكفرة وساحر وسحرة وفاجر وفجرة يقال بربوا اذا كان أهلا للصدق ومنه برفلان في عيئه أى وصدق وفلان يبرخالقه ويتبرره أى يطيعه فعنى بررة مطيعين لله صادقين لله في أعمالهم اه (قوله قتل الانسان مأأ كفرة) دعاء عليه باشنع الدعوات وتجب من أفراطه في الكفران وهو مع

قصده يدل على سخط عظيم وذم بليغ اه يضاوى وفي الكرخى قوله لعن الكافر يشير به الى انه دعاء عليه باشنع الدعوات فان قيل الدعاء على الانسان انما يليق بال عاجز والقادر على الكل كيف يليق ذلك به والتعجب أيضا انما يليق بالجاهل بسبب الشىء والعالم به كيف يليق به ذلك فالجواب ان ذلك ورد على اسلوب كلام العرب لبيان استحقاقه لا عظم العقاب حيث أتى باعظم القبائح كقولهم اذا تعجبوا من شىء قاتله الله ما أخبثه أخذاه الله ما أظلمه اه وفي القرطبي قتل الانسان ما كفرة قتل أى لعن وقيل عذب والانسان الكافر وروى أبو صالح عن ابن عباس ما كفرة أى شىء كفرة وقيل مات تعجب وعادة العرب اذا تعجبوا من شىء قالوا قاتله الله ما أخبثه وأخذاه الله ما أظلمه والمعنى اعجبوا من كفر الانسان بجميع ما ذكرنا به وهذا وقيل ما كفرة بالله ونعمه مع معرفته بكثرة احسانه اليه على التعجب أيضا قال ابن جريج أى ما أشد كفره وقيل ما استفهام أى شىء دعاء الى الكفر وهو استفهام توبيخ اه (قوله استفهام توبيخ) الظاهر أنه تعجب من افراط كفره والتعجب بالنسبة للمخلوقين اذ هو مستحيل في حق الله تعالى أى هو ممن يقال فيه ما كفرة اه من البحر (قوله أى ماحمله على الكفر) أى أى شىء دعاء وحمله على الكفر (قوله من أى شىء خلقه) شروع في بيان ما نعم به عليه بعد المبالغة في وصفه بكفران نعم خلقه اه شهاب (قوله استفهام تقرير) أى أو تحقيره والاول أظهر لان الاستفهام ذكره وامن معانيه التقرير لكن التحقير أخص بالمقام بل جمع بينهما بعض مشايخنا فقال في تفسيره هنا الاستفهام لتقرير التحقير فن ذكر التقرير أراد المعنى ومن ذكر التحقير أراد التقرير به كما ينزل عليه خصوص المقام لان التقرير ايقاف المخاطب على حاله وهى هنا التحقير وتعريفه بقدره حين تكبر اه كرخى و ذكر الجواب لا يقتضى انه حقيقى كاتوم لان المراد بالجواب ما هو على صورة الجواب لانه بدل من قوله من أى شىء خلقه ولوقيل انه للتقرير والتحقير مستفاد من شىء المنكر لكان له وجه اه شهاب (قوله فقدره) أى قدره أطوارا اه يضاوى ولهذا قال الشارح علة الخ وهذا تفصيل لما أجمل في قوله من نقطة خلقه والفاعل قريب في الذكر اه زاده (قوله ثم السبيل) منصوب على الاشتغال بفعل مقدر تقديره ثم يسر السبيل يسره فالضمير في يسره للسبيل أى سهل السبيل للانسان اه سمين ولم يقل ثم سبيله باضافته الى ضمير الانسان بل عرفه باللام للشعار بانه سبيل عام اه شهاب وفي السفين قوله ثم السبيل يسره يجوز أن يكون الضمير للانسان والسبيل ظرف أى يسر للانسان الطريق أى طريق الخير أو الشر كقوله وهديناه النجدين وقال أبو البقاء ويجوز أن ينتصب بانه مفعول ثان ليسره والهاء للانسان أى يسره السبيل أى هدايه قللت فلا بد من تضمينه معنى أعطى حتى ينصب اثنين أو يحذف حرف الجر أى يسره للسبيل ولذلك قدره بقوله هدايه له ويجوز أن يكون السبيل منصوبا على الاشتغال بفعل مقدر والضمير له تقديره ثم يسر السبيل يسره أى سهله للانسان كقوله أعطى كل شىء خلفه ثم هدى وتقدم مثله في قوله انا هديناه السبيل اه (قوله أى طريق خروجه من بطن أمه) أشار بهذا الى ان السبيل بمعنى الطريق وان أل عوض عن الضمير والمعنى ثم سبيله أى الانسان أى طريق خروجه من بطن أمه يسره الله وسهله عليه خروجه منه قال بعضهم ان رأس المولود في بطن أمه من فوق ورجليه من تحت فهوى بطن أمه على الانتصاب فاذا جاء وقت خروجه انقلب بالهام من الله تعالى اه من الرازى (قوله ثم أماته الخ) عد الاماته من النعم لانه واصله في الجملة الى الحياة الابدية والنعم المقيم اه أبو السعود (قوله فاقبره) لم يقل فقبره لان القابر هو الدفن بيده والمقبر هو الله تعالى يقال قبر الميت اذا دفنه بيده وأقبره اذا أمر غيره ان يجعله في قبره وقوله جعله في قبر

استفهام توبيخ أى ماحمله على الكفر (من أى شىء خلقه) استفهام تقرير ثم بينه فقال (من نقطة خلقه فقدره) علة ثم مضى الى آخر خلقه (ثم السبيل) أى طريق خروجه من بطن أمه (يسره ثم أماته فاقبره) جعله في قبره يستبره (ثم اذا شاء أنشره) الحال والله أعلم

(سورة الفلق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 * قوله تعالى (من شر ما خلق) يجوز ان تكون ما بمعنى الذى والمائد محذوف وان تكون مصدرية والخلق بمعنى المخلوق وان شئت كان على بابه أى من شر خلقه أى ابتداعه وقرىء من شر بالتوين وما على هذا بدل من شر أوزائدة ولا يجوز أن تكون نافية لان النافية لا يتقدم عليها ما فى حيزه فالدليل لم يحز أن يكون التقدير ما خلق من شر ثم هو فاسد فى المعنى و(النفاثات) والنفاثات بمعنى واحد والله أعلم (سورة الناس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 قد ذكرنا فى أول سورة البقرة ان أصل ناس عند سيدويه أناس فحذفت فاؤه وعند غيره لم يحذف منه شىء وأصله نوس لقولهم فى التصغير نويس وقال قوم أصله نيس مقلوب عن نسي أخذوه من النسيان وفيه بعد و(الوسواس) بالفتح اسم وبالکسر المصدر

البعث (كلا) حقا (لما يقض) لم يفعل (ما أمره) به ربه (فلينظر الانسان) نظرا اعتبار (الى طعامه) كيف قدر ودبر له (اناصبنا الماء) من السحاب (صبا ثم شققنا الارض) بالنبات (شققا فانتبتا فيها حبا) كالخطة والشعير (وعنبا وقصبا) هو القث الرطب (وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا) بساتين كثيرة الاشجار (وفاكهة وأبا) والتقدير من شذى الوسواس وقيل سمي الشيطان بالفعل مبالة (الحناس) نعت له (الذي يوسوس) يحتمل الرفع والنصب والجر قوله تعالى (من الجنة) هو بدل من شر باعادة العامل أى من شر الجنة وقيل هو بدل من شذى الوسواس لان الموسوس من الجن وقيل هو حال من الضمير في يوسوس أى يوسوس وهو من الجن وقيل هو بدل من الناس أى في صدور الجنة وجمل من تبييننا وأطلق على الجن اسم الناس لانهم يتحركون في مراداتهم والجن والجنة بمعنى وقيل من الجنة حال من الناس أى كائنين من القبيلين وأما (الناس) الاخير فقول هو معطوف على ذى الوسواس أى من شر القبيلين وقيل هو معطوف على الجنة والله أعلم (تم الكتاب) والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآل سيدنا محمد

يستره أى ولم يحمله ممن يلقى للطير والسباع فان القبر مما كرم به ابن آدم وقوله ثم اذا شاء أنشره أى اذا شاء انشاره أنشره ففعل المشيئة محذوف وعبر باذا اشعار بان وقت المشيئة غير معلوم وأما سائر الاحوال المذكورة قبل ذلك فانها تعلم أوقاتها من بعض الوجوه فلم تفوض الى مشيئته تعالى اه من الرازي (قوله كلا) ردع وزجر للانسان عما هو عليه من التكبر والتجبر والترفع والاصرار على انكار التوحيد وانكار البعث والحساب اه خازن وقوله لما يقض بيان لسبب الردع والزجر اه أبو السعود قال بعضهم ما لابن آدم والفخر أوله انطفئة مذرة وآخره جيفة فذرة وهو بينهما حامل عذرة اه شيخنا (قوله لما يقض ما أمره) أى لم يفعل الانسان من أول مدة تكليفه الى حين اقباره وقوله ما أمره الله به أى بمافرضه عليه فالضمير في يقض للانسان اه من البحر وقال أبو السعود كلا بمعنى حقا كما قاله الشارح فيكون متعلقا بما بعده أى حقا لم يفعل ما أمره به ربه اه شيخنا وقال الكرخى وقال ابن الانبارى الوقف على كلا قبيح وعلى أمره وأنشره جيد اه (قوله ما أمره به ربه) أشار الى ان ماموصولة بمعنى الذى والعائد محذوف كما قدره تعالى بالبقاء اه كرخى وقال الرازي الضمير في يقض عائد الى المذكور السابق وهو الانسان فى قوله قتل الانسان ما كفرة وليس المراد من الانسان هنا جميع الناس بل الانسان الكافر اه (قوله فلينظر الانسان الخ) لما ذكر خلق ابن آدم ذكر رزقه ليعتبر فقال فلينظر الانسان الى طعامه أى فلينظر كيف خلق الله طعامه الذى جمعه سببا لحياته والمعنى الى تكونه وكيفية حدوثه وهو موضع الاعتبار اه من الواحدى قال أبو السعود وهذا شروع في تعداد النعم المتعلقة ببقائه بعد تفصيل النعم المتعلقة بحدوثه اه (قوله اناصبنا الماء صبا) قرأ الكوفيون أنا بالفتح على البدل من طعامه فيكون في محل جر بدل اشتغال بمعنى ان صب الماء سبب في اخراج الطعام فهو مشتمل عليه أو بمعنى ان هذه الاشياء مشتملة على الطعام لان معنى قوله الى طعامه الى حدوث طعامه فالاشتغال على هذا من باب اشتغال الثانى على الاول لان الاعتبار انما هو فى الاشياء التى يتكون منها الطعام لافى الطعام نفسه وأما القراءة بكسر الهجمة فعلى الاستثناف المبين لكيفية احداث الطعام اه سمين وقوله ثم شققنا الخ أسند الشق الى نفسه تعالى اسناد الفعل الى السبب اه يضاوى وقوله الى السبب تبع الزمخشري وقدرده فى الاتصاف بانه تعالى موجود الاشياء فالاسناد اليه تعالى حقيقة وانما ذكره الزمخشري اعترافا فان أفعال العباد مخلوقة لهم عنده ورده المدقق فى الكشف بانه ليس مبنيا على ما ذكر بل لان الفعل انما يسند حقيقة لمن قام به لامن أو جده فالاعتراض عليه ناشى من قلة التدبر اه شهاب (قوله من السحاب) أى بعد نزوله من السماء اه شيخنا (قوله ثم شققنا الارض) أى بالنبات الذى هو فى غاية الضعف عن شق أضعف الاشياء فكيف بالارض اليابسة اه خطيب (قوله وعنبا) عطف على حبا (قوله هو القث الرطب) أى علف الدواب الرطب وسمى قصباً لانه يقضب أى يقطع مرة بعد اخرى اه (قوله غلبا) جمع اغلب وغلباء كحمر فى احمر وجرأ يقال حديثه غلباء أى غليظة الشجر ملتفة فالحقائق ذات اشجار غلاظ فهو مجاز مرسل كالمرسنى بمعنى الغليظ مطلقا وفيه تجوز فى الاسناد أيضا لان الحقائق نفسها ليست غليظة بل الغليظ أشجارها اه شهاب (قوله وفاكهة) عطف عام فدخل فيها رطب وعنبا ورمنا وأترج وترويض وغير ذلك اه خطيب وهذا بالنظر لعطفه على عنبا واما اذا عطف على حقائق كما هو المتبادر فهو عطف خاص على عام كما لا يخفى اه (قوله وأبا) مأخوذ من أبه اذا أنه أى قصده لانه يؤم وينتجع له او من أب لكذا اذا تهيأ له لانه متهيء للرعى اه أبو السعود وفى المصباح الاب المرعى الذى لم تررعه الناس مماتاً كاله الدواب والانعام

ما ترعاه البهائم وقيل التبن
(متاعا) متعة أو تمتعا كما
تقدم في السورة قبلها (لكم
ولانعامكم) تقدم فيها أيضا
(فاذا جاءت الصاخة) النفخة
الثانية (يوم يفر المرء من
أخيه وأمه وأبيه وصاحبه)
زوجته (وبنيه) يوم بدل
من اذا وجوابها دل عليه
(لكل امرئ امرئ) يومئذ
شأن يغنيه (حال يشغله عن
شأن غيره أى اشتغل كل
واحد بنفسه) (وجوه يومئذ
مسفرة) مضيئة (ضاحكة
مستبشرة) فرحة وم
المؤمنون (ووجوه يومئذ
عليها غيرة) غبار (ترهقها)
تفشاها (قتر) ظامة وسواد
(أولئك) أهل

أجمعين (وهذا آخر ما تيسر)
من املاء كتاب التبيان في
اعراب القرآن ونسأل الله
أن يوفقنا لشكر آلائه
وللعمل بما علمنا والعصمة
من الزلل في القول والعمل
بمنه وكرمه وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم كما ذكره اذا كرون
وغفل عن ذكره الغافلون
* (كتاب مقدمات الاقران
في مبهمات القرآن) *
للجلال السيوطي رحمه الله
(بسم الله الرحمن الرحيم)
أما بعد حمد الله على ما منح
من الالهام وفتح من غوامض
العلوم باخراج الافهام
والصلاة والسلام على سيدنا
محمد الذي أزال بيانه كل ابهام
وعلى آله وأصحابه وأولي النهي

اه (قوله ما ترعاه البهائم) أى سواء كان رطبا أو يابسا فهو أعم من القضب وقوله وقيل التبن وعليه
فالمغيرة بينه وبين القضب ظاهرة اه (قوله متاعا) منصوب بأنبتنا لانه مصدر مؤكد لعامله لان انباته
الاشياء امتاع لجميع الحيوانات اه شيخنا لكن هذا لا يلاقي قول الشارح كما تقدم في السورة قبلها
والذى تقدم أنه مفعول من أجله أو مطلق والعامل فيه محذوف تقديره فعل ذلك متاعا لكم أو متعكم
بذلك تمتعا والامر متقارب (قوله تقدم فيها أيضا) أى تقدم تفسير لأنعام بأنها جمع نعم وهى الابل
والبقر والغنم (قوله فاذا جاءت الصاخة) شروع في بيان أحوال معادهم اثر بيان مبدأ خلقهم ومعاشهم
والفناء للدلالة على ترتيب ما بعدهما على ما قبلها من فنون النعم والصاخة الداهية التى تصخ لها الخلائق أى
يصيحون لها من صخ لحديثه اذا أصاخ له واستمع وصفت بها النفخة الثانية لان الناس يصيحون لها
اه أبو السعود وقوله وصفت بها أى مجازا بناء على أن صخ بمعنى أصاخ أى استمع فجملت مستمعة
مجازا في الطرف أو الاسناد اه شهاب وفي المختار الصاخة الصيحة تصم بشدها تقول صخ الصوت
من باب رد ومنه سميت القيامة الصاخة اه فقوله تصم أى تورث الصمم أى عدم السمع من أجل
شدتها اه وفي السمين الصاخة الصيحة التى تصخ الأذان أى تصمها الشدة وقعتها وقيل هى مأخوذة
من صخه بالحجر أى صكه به وقال الزمخشري صخ لحديثه مثل أصاخ فوصفت النفخة بالصاخة مجازا
لان الناس يصيحون لها وقال ابن العربي الصاخة التى تورث الصمم وانها المسمعة وهذا من بدیع
الفصاحة اه (قوله يوم يفر المرء من أخيه) أى يهرب أى تجىء الصاخة في هذا اليوم الذى يهرب
فيه من أخيه أى من موالاة أخيه ومكلمته لانه لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بنفسه كما قال بعده لكل امرئ
منهم يومئذ شأن يغنيه أى يشغله عن غيره وقيل انما يفر حذرا من مطالبهم اياه لما بينهم من التبعات
وقيل لثلايروا ما هو فيه من الشدة وقيل لعلمه أنهم لا ينفعونه ولا يغنون عنه شيئا كما قال يوم لا يغنى
مولى عن مولى شيئا وقال عبد الله بن طاهر الابهرى يفر منه لما تبين له من عجزهم وقلة حيلتهم الى من يملك
كشف تلك الكروب عنه ولولوا ظهر له ذلك في الدنيا لما اعتمد شيئا سوى ربه تعالى اه قرطبي وسبب
ذلك الفرار الاحتراس من المطالبة بالحقوق فالأخ يقول لم تواسنى بمالك والابوان يقولان قصرت
في برنا والصاحبة تقول لم توفنى حقى وأطعمتى الحرام والبنون يقولون ما علمتنا وما أرشدتنا اه
خازن (قوله بدل من اذا) أى بدل كل أو بعض والعائد محذوف أى يفر فيه اه ولا يجوز أن يكون
يغنيه عاملا في اذا ولا في يوم لانه صفة ولا يتقدم معمول الصفة على عاملها اه كرخى (قوله لكل
امرئ الخ) جملة مستأنفة واردة لبيان سبب الفرار أى لكل واحد من المذكورين شغل يكفيه في الاهتمام
به اه أبو السعود (قوله أى اشتغل كل واحد بنفسه) بيان لجواب اذا المحذوف اه (قوله وجوه يومئذ
الخ) وجوه مبتدأ وان كان نكرة لكونها في حيز التنويع ومسفرة خبره ويومئذ متعلق به وهذا بيان
لما آل امرأ المذكورين وانقسامهم الى الاشقياء والسعداء بعد وقوعهم في داهية عظيمة اه أبو السعود
(قوله مضيئة) أى متهللة من أسفر الصبح اذا أضاء وعن ابن عباس من قيام الليل روى في الحديث
من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار وعن الضحاك من آثار الوضوء وقيل من طول ما اغبرت
في سبيل الله تعالى اه خطيب (قوله فرحة) أى بما تناله من كرامة الله ورضوانه وقوله ضاحكة أى عند
الفراغ من الحساب اه خازن (قوله ترهقها) في المختار رهقه غشيه وبابه طرب ومنه قوله تعالى ولا
يرهبك وجوههم قتر ولا ذلة وفي الحديث اذا صلى أحدكم على الشيء فليرهقه أى فليغشيه ولا يبعد منه
اه (قوله ظامة وسواد) هذا تفسير ابن عباس وعليه فالفرق بين الغبار والقتر ظاهر وقيل القتر

الفجرة) أى الجامعون بين الكفر والفجور
 * (سورة التكوير مكية تسع وعشرون آية) *
 (بسم الله الرحمن الرحيم) (إذا الشمس كورت) لففت
 وذهب بنورها (وإذا النجوم انكدرت) انقضت
 وتساقطت على الأرض (وإذا الجبال سيرت) ذهب بها عن
 وجه الأرض فصارت هباء منبثا (وإذا العشار) التوق الحوامل (عطلت) تركت
 بلاراع أو بلا حلب لمادها من الأمور ولم يكن مال أعجب اليهم منها (وإذا الوحوش حشرت) جمعت بعد البعث ليقص لبعض من بعض ثم
 تصير ترابا (وإذا البحار سجرت) بالتخفيف والتشديد أو قدت فصارت نارا

والاحلام فان من علوم القرآن التي يجب الاعتناء بها معرفة مهماته وقد صنف في هذا النوع أبو القاسم السهيلي كتابه المسمى بالتعريف والاعلام واذيل عليه تلميذ تلامذته ابن عساكر بكتابه المسمى بالتكميل والانتام وجمع بينهما القاضي بدر الدين بن جماعة في كتابه سماه التبيان في مبهمات القرآن وهذا كتاب يفوق الكتب الثلاثة بما حوى من الفوائد الزوائد وحسن الإيجاز وعزو كل قول الى من قاله مخرجا من كتب الحديث والتفسير المسندة

والفجرة معناها واحد وعليه فيفرق بأن القفرة ما ارتفع من الغبار الى السماء والفجرة ما انحط منه الى الأرض تأمل (قوله الكفرة الفجرة) جمع كافر وفاجر وهو الكاذب والمفتري على الله تعالى فجمع الله تعالى الى سواد وجوههم الفجرة كما جمعوا الفجور الى الكفر اه خطيب وفي القرطبي الفاجر الكاذب المفتري على الله وقيل الناسق اه وفي المختار وفجر فسق وفجر كذب وباهما دخل وأصله الميل والفاجر المائل اه

(سورة التكوير)

مناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر بعض أهوال القيامة فيما قبلها أردفه ببعض أهوالها الآخر اه كازروني وفي الترمذى عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من سره أن ينظر الى يوم القيامة فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت قال هذا حديث حسن اه قرطبي (قوله إذا الشمس كورت) اذا ظرف في هذه المواضع الاثني عشر وجوابها علمت نفس كاسيد كره الشارح والشمس فاعل بفعل محذوف تقديره اذا كورت الشمس كورت ولا يجوز الوقف قبل علمت نفس ما أحضرت اختيارا اه شيخنا وفي الكرخى أعرب الزمخشري الشمس فاعلا بفعل مقدر يدل عليه كورت ومنع أن يرتفع بالابتداء لان اذا تطلب الفعل لما فيها من معنى الشرط ومأمونه من وقوع المبتدأ بعدها أجازة الاخفش والكوفيون وأجازوا اذا زيد أكرمك فأكرمه ولكن الأولى ما ذكره وارتفع النجوم وما بعدها كما تقدم في الشمس اه (قوله لففت) الاظهر لففت اه قارى أى لف بعضها ببعض ويرمى بها في البحر وأصل التكوير جمع بعض الشيء الى بعض فعناه ان الشمس يجمع بعضها الى بعض ثم تلف فاذا فعل به ذلك ذهب ضوءها وبغدرمها في البحر يرسل الله عليها ريحا دبورا فنضربها فتصير نارا اه خازن وفي المصباح كار الرجل العمامة كورا من باب قال أدارها على رأسه وكل دور كور تسمية بالمصدر والجمع اكوار مثل ثوب وأثواب وكورها بالتشديد مبالغة ومنه يقال كورت الشيء اذا لففته على وجه الاستدارة وقوله تعالى اذا الشمس كورت المراد به طويت كطى السجل اه (قوله بنورها) أى ضوءها (قوله وتساقطت) كما قال تعالى واذا الكواكب انثرت والاصل في الانكدار الانصباب اه خطيب (قوله سيرت) أى في الهواء أى رفعت من مكانها بعد تفتيتها وقوله فصارت هباء أى بعد صيرورتها كالهين أى الصوف المندوف فصيروتها كالهين مسبوقة بتفتيتها كالرمل السائل اه شيخنا (قوله واذا العشار) جمع عشار كالنفاذ جمع نفساء وهى التى أتى على حملها عشرة أشهر ثم هو اسمها الى أن تضع لتمام السنة وهى أنفس ما يكون عند أهلها وروى انه مر فى أصحابه بعشار من النوق فغضب بصره فقبل له هذه أنفس أموالنا فلم ينتظر اليها فقال قد نهانى الله عن ذلك ثم تلا ولا تمدن عينيك الآية اه خطيب (قوله تركت بلاراع) أى تركت مهملة بلاراع لها وهو اما بعد البعث أو قبل قيام القيامة حتى لا يلتفت أحدا الى ما كان عنده اه شهاب وقال بعضهم ان هذا على وجه المثل لان في القيامة لا تكون ناقة عشار والمعنى ان يوم القيامة بحالة لو كان للرجل ناقة عشار لعطلمها واشتغل بنفسه اه قاله القرطبي (قوله أو بلا حلب) فى المختار الحلب بفتح اللام المصدر تقول منه حلب يحلب بالضم حلبا اه ويقال أيضا بسكون اللام من باب قتل كما فى المصباح اه (قوله واذا الوحوش) أى دواب البر وقوله جمعت بعد البعث الخ أى من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص فاذا اقتض من هارت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لى آدم و إعجاب بصورته كالطأوس ونحوه اه أبو السعود (قوله أو قدت فصارت نارا) هذا أحد أقوال ذكرها القرطبي ونصه واذا البحار سجرت أى ملئت من الماء فيفيض

بعضها الى بعض فتصير شيئاً واحداً وهو معنى قول الحسن وقيل أرسل عذبا على مالها ومالها على عذبا حتى امتلأت وعن الضحاك ومجاهد فجرت فصارت بحراً واحداً قال القشيري وذلك بان رفع الله الحاجر الذي ذكره في قوله بينهما برزخ لا يبغيان فإذا رفع ذلك البرزخ تفجرت مياه البحار فعمت الارض كلها وصارت البحار بحراً واحداً وعن الحسن أيضاً سجدت يبست فلا يبقى من مائها قطرة وتسير الجبال حيث تدنو وتصير الجبال والارض طبقاً واحداً بان يلائم مكان البحار بسراب الجبال قال النحاس وقد تكون الاقوال متفقة فتنبس البحار من المساء بعد أن يفيض بعضها الى بعض ثم تغلب ناراً وقال ابن زيد وعطية وسفيان وهب وأبي علي بن أبي طالب وابن عباس في رواية الضحاك عنه أوقدت فصارت ناراً قال ابن عباس يكور الله الشمس والقمر والنجوم في البحر ثم يبعث عليها ريحاً بوراً فتنفخه حتى يصير ناراً وكذلك في بعض الاحاديث بامر الله جل ثناؤه الشمس والقمر والنجوم فينتثرن في البحر ثم يبعث الله جل ثناؤه الدبور فتسجرها ناراً فتلك نار الله الكبرى التي يعذب بها الكفار قال القشيري قيل في تفسير قول ابن عباس سجدت أوقدت يحتمل أن تكون جهنم في قور من البحار فهي الآن غير مسجورة لقوام الدنيا فإذا انقضت الدنيا سجدت فصارت كلها ناراً يدخلها الله أهلها ويحتمل أن يكون تحت البحر ناراً ثم يوقد الله البحر كله فيصير ناراً وفي الخبر البحر نار في نار وقال معاوية بن سعيد بحر الروم وسط الارض أسفله أبار مطبقة بنحاس يسجر يوم القيامة وقد تكون الشمس في البحر فيكون البحر ناراً بحر الشمس ثم جميع ما في هذه الآيات الست يحوز أن يكون قبل يوم القيامة وما بعد هذه الآيات يكون في يوم القيامة روى عن عبد الله بن عمر ولا تتوضأ بماء البحر لانه طبق جهنم وقال أبي بن كعب ست آيات من قبل يوم القيامة يدين الناس في أسواقهم ذهب ضوء الشمس وبدأت النجوم فتحيروا ودهشوا فبينهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فتحركت واضطربت واحترقت فصارت هباء منثوراً ففرع الانس الى الجن والجن الى الانس واختلطت السواب والوحوش والهوام والطيور وماج بعضها في بعض فذلك قوله تعالى واذا الوحوش حشرت ثم قالت الجن للانس نحن نأتيكم بالخبر فانطلقوا الى البحار فاذا هي نار تتأجج فيبينهم كذلك انصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا فبينهم كذلك اذ جاءتهم ريح فاماتهم وقيل معنى سجدت هي حمرة مائها حتى يصير كالدم مأخوذ من قولهم عين سجداء أي حمراء اه (قوله قرنت بأجسادها) أي ردت الارواح الى أجسادها وهذا بناء على ان التزويج بمعنى جعل الشيء زوجاً والنفوس على هذا بمعنى الارواح اه سمين وروى ان عمر سئل عن هذه الآية فقال يقرن الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقال قتادة يقرن كل امرئ بشيعته فاليهود تقرن باليهود والنصارى تقرن بالنصارى وقال عطاء زوجت نفوس المؤمنين بالخور العين وقرنت نفوس الكفار بالشیاطين اه خطيب وفي القرطبي وعن ابن عباس قال زوجت نفوس المؤمنين بالخور العين وقرنت الكفار بالشیاطين وكذلك المنافقون وعنه أيضاً قرن كل شكل بشكله من أهل الجنة وأهل النار فيضم المبالغ في الطاعة الى مثله والمتوسط الى مثله وأهل المعصية الى مثلهم فالتزويج ان يقرن الشيء بمثله والمعنى واذا النفوس قرنت الى اشكالها في الجنة والنار وقيل يضم كل رجل الى من كان يلزمه من ملك وسلطان كما قال أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال عبد الرحمن بن زيد جعلوا أزواجاً على حسب أعمالهم فاحباب اليين زوج وأحباب الشمال زوج والسابقون زوج وقد قال جل ثناؤه أحشروا الذين ظلموا

بعضها الى بعض فتصير شيئاً واحداً وهو معنى قول الحسن وقيل أرسل عذبا على مالها ومالها على عذبا حتى امتلأت وعن الضحاك ومجاهد فجرت فصارت بحراً واحداً قال القشيري وذلك بان رفع الله الحاجر الذي ذكره في قوله بينهما برزخ لا يبغيان فإذا رفع ذلك البرزخ تفجرت مياه البحار فعمت الارض كلها وصارت البحار بحراً واحداً وعن الحسن أيضاً سجدت يبست فلا يبقى من مائها قطرة وتسير الجبال حيث تدنو وتصير الجبال والارض طبقاً واحداً بان يلائم مكان البحار بسراب الجبال قال النحاس وقد تكون الاقوال متفقة فتنبس البحار من المساء بعد أن يفيض بعضها الى بعض ثم تغلب ناراً وقال ابن زيد وعطية وسفيان وهب وأبي علي بن أبي طالب وابن عباس في رواية الضحاك عنه أوقدت فصارت ناراً قال ابن عباس يكور الله الشمس والقمر والنجوم في البحر ثم يبعث عليها ريحاً بوراً فتنفخه حتى يصير ناراً وكذلك في بعض الاحاديث بامر الله جل ثناؤه الشمس والقمر والنجوم فينتثرن في البحر ثم يبعث الله جل ثناؤه الدبور فتسجرها ناراً فتلك نار الله الكبرى التي يعذب بها الكفار قال القشيري قيل في تفسير قول ابن عباس سجدت أوقدت يحتمل أن تكون جهنم في قور من البحار فهي الآن غير مسجورة لقوام الدنيا فإذا انقضت الدنيا سجدت فصارت كلها ناراً يدخلها الله أهلها ويحتمل أن يكون تحت البحر ناراً ثم يوقد الله البحر كله فيصير ناراً وفي الخبر البحر نار في نار وقال معاوية بن سعيد بحر الروم وسط الارض أسفله أبار مطبقة بنحاس يسجر يوم القيامة وقد تكون الشمس في البحر فيكون البحر ناراً بحر الشمس ثم جميع ما في هذه الآيات الست يحوز أن يكون قبل يوم القيامة وما بعد هذه الآيات يكون في يوم القيامة روى عن عبد الله بن عمر ولا تتوضأ بماء البحر لانه طبق جهنم وقال أبي بن كعب ست آيات من قبل يوم القيامة يدين الناس في أسواقهم ذهب ضوء الشمس وبدأت النجوم فتحيروا ودهشوا فبينهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فتحركت واضطربت واحترقت فصارت هباء منثوراً ففرع الانس الى الجن والجن الى الانس واختلطت السواب والوحوش والهوام والطيور وماج بعضها في بعض فذلك قوله تعالى واذا الوحوش حشرت ثم قالت الجن للانس نحن نأتيكم بالخبر فانطلقوا الى البحار فاذا هي نار تتأجج فيبينهم كذلك انصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا فبينهم كذلك اذ جاءتهم ريح فاماتهم وقيل معنى سجدت هي حمرة مائها حتى يصير كالدم مأخوذ من قولهم عين سجداء أي حمراء اه (قوله قرنت بأجسادها) أي ردت الارواح الى أجسادها وهذا بناء على ان التزويج بمعنى جعل الشيء زوجاً والنفوس على هذا بمعنى الارواح اه سمين وروى ان عمر سئل عن هذه الآية فقال يقرن الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقال قتادة يقرن كل امرئ بشيعته فاليهود تقرن باليهود والنصارى تقرن بالنصارى وقال عطاء زوجت نفوس المؤمنين بالخور العين وقرنت نفوس الكفار بالشیاطين اه خطيب وفي القرطبي وعن ابن عباس قال زوجت نفوس المؤمنين بالخور العين وقرنت الكفار بالشیاطين وكذلك المنافقون وعنه أيضاً قرن كل شكل بشكله من أهل الجنة وأهل النار فيضم المبالغ في الطاعة الى مثله والمتوسط الى مثله وأهل المعصية الى مثلهم فالتزويج ان يقرن الشيء بمثله والمعنى واذا النفوس قرنت الى اشكالها في الجنة والنار وقيل يضم كل رجل الى من كان يلزمه من ملك وسلطان كما قال أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال عبد الرحمن بن زيد جعلوا أزواجاً على حسب أعمالهم فاحباب اليين زوج وأحباب الشمال زوج والسابقون زوج وقد قال جل ثناؤه أحشروا الذين ظلموا

تدفن حية خوف العار والحاجة (سئلت) تبكيها لقاتلها (بأى ذنب قتلت) وقرىء بكسر التاء حكاية لما تخاطب به وجوابها ان تقول قتلت بلا ذنب (واذا الصحف) صحف الاعمال (نشرت) بالتخفيف والتشديد فتحت وبسطت (واذا السماء كسحت) نزعت عن أماكنها كما ينزع الجلد عن الشاة (واذا الجحيم النار) سمرت) بالتخفيف والتشديد أجمعت (واذا الجنة أزلت) قربت لأهلها ليدخلوها وجواب اذا أول السورة وما عطف

للرأى فيه وانما يرجع فيه الى قول النبي ﷺ وأصحابه الأخذين عنه والتابعين الآخذين عن الصحابة (الثالثة) قال الزركشى فى البرهان لا يبحث عن مذهب أخبار الله باستثناؤه بعلمه كقوله وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم قال والعجب ممن تجرأ وقال انهم قريظة أو من الجن قلت ليس فى الآية ما يدل على أن جنسهم لا يعلم وانما المنفى علم أعيانهم ولا ينافيه العلم بكونهم من قريظة أو من الجن وهو نظير قوله فى المنافقين ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم فان المنفى علم أعيانهم ثم القول فى أولئك انهم من الجن ورد فى

وأزواجهم أى اشكالهم وقال عكرمة واذا النفوس زوجت قرنت الارواح بالاجساد أى ردت اليها وقال الحسن ألحق كل امرئ بشيعته اليهود باليهود والنصارى بالنصارى والمجوس بالمجوس وكل من كان يعبد شيئاً من دون الله يلحق بعضهم بعضا المنافقون بالمنافقين والمؤمنون بالمؤمنين وقيل يقرن الغاوى بمن أغواه من شيطان أو انسان على جهة البغض والعداوة وقرن المطيع بمن دعاه الى الطاعة من الانبياء والمؤمنين وقيل قرنت النفوس باعمالها فصارت لانضمامها لها كالتزويج اه (قوله الجارية) المراد بها مطلق البنت وقوله والحاجة أى الفقر كان الرجل فى الجاهلية اذا ولده بنت فاراد ان يستحيها ألبسها جبة من صوف أو شعر ترعى له الابل والغنم فى البادية وان أراد قتلها تركها حتى اذا كانت سداسية أى بنت ست سنين يقول لامها طيبيها وزينيها حتى أذهب بها الى احماها وقد حفر لها بئر فى الصحراء فيذهب بها الى البئر فيقول لها انظري فيما ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوى بالارض وقال ابن عباس كانت الحامل اذا قربت ولادتها حفرت حفرة فتمخضت على رأس تلك الحفرة فاذا ولدت بنتا رمت بها فى الحفرة واذا ولدت ولدا بقتله اه خطيب (قوله تبكيها لقاتلها) أى لمن دفنها فى القبر وهى حية وهذا جواب عما يقال مامعنى سؤال الموءدة مع ان الظاهر ان يسئل القاتل عن قتله اياها وتقرير الجواب ان هذه الطريقة أفظع فى ظهور خيانة القاتل والزام الحجة عليه فانه اذا قيل للموءدة ان القتل لا يجوز الا لذنب عظيم فاذن بك وبأى ذنب قتلت كان جوابها اني قتلت بغير ذنب فيفتضح القاتل ويصير مهوتا اه زاده (قوله وقرىء بكسر التاء) أى الثانية على انها تاء المؤنثة المخاطبة والفعل مبنى للفعل بوزن ضربت مبنياً للفعل وهذه القراءة شاذة وهى مع قراءة الجمهور على أن سئلت بالبناء للفعل وقرىء شاذاً سألت بالبناء للفاعل مع قتلت بضم التاء للتكلم وبسكونها على التأنيث فالقراآت الشاذة ثلاثة اه شيخنا (قوله صحف الاعمال) أى فانها تطوى عند الموت وتنشر عند الحساب اه يضاوى (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان وقوله فتحت وبسطت أى بعد أن كانت مطوية (قوله نزعت عن أماكنها) أى أزيلت وعدمت بالمرة وفى القرطبي فالكسح قلع عن شدة التزاق فالسما تكسح كالكسح الجلد عن الكسح وغيره والقسح لغة فيه وفى قراءة عبد الله واذا السماء كسحت وكسحت البعير كسحاً نزعت جلده ولا يقال سلخته لان العرب لا تقول فى البعير الا كسحته أو جلده وان كسحت أى ذهب فالسما تنزع من مكانها كما ينزع الفطاء عن الشئ وقيل تطوى كما قال يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب فكان المعنى قلعت فطويت اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان وقوله أجمعت أى أوقدت للكفار وزيد فى احماها يقال سمرت النار وأسمرتها وقال قتادة سمرها غضب الله وخطايا بني آدم اه قرطبي (قوله قربت لأهلها) وقال الحسن انهم يقرّبون منها لانها تزول عن موضعها وكان عبد الرحمن بن زيد يقول زينت والزنى فى كلام العرب القربة قال الله تعالى وأزلت الجنة للمتقين وتزلف فلان تقرب اه قرطبي (قوله اول السورة) أى الواقعة أول السورة وقوله وما عطف عليها هو أحد عشر قال الزجاج التقدير اذا كانت هذه الاشياء علمت كل نفس ما أحضرت من خير أو شر تجزى به أى فلا وقف من أولها الى هنا اختياراً وقال صاحب الكشف هذه اثنتا عشرة خصلة من قوله اذا الشمس الى قوله واذا الجنة أزلت كلها مضافة الى الجمل لم يتم بها الكلام وانما اتمامها بما عمل فيها من قوله علمت نفس ما أحضرت فهى جملة من فعل وفاعل ثم ابتدأ وأقسم فقال فلا أقسم وتامه آخر السورة لان قوله انه لقول رسول كريم جواب القسم اه وانما صح والمذكور فى سياقها اثنتا عشرة خصلة ست منها فى مبادئ قيام الساعة قبل

عليها (علمت نفس) أي كل نفس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيامة (ما أحضرت) من خير وشر (فلا أقسم) لازائدة (بالجنس الجوار الكنس) هي النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تخنس بضم النون أي ترجع في مجراها ورائها بينما ترى النجم في آخر البرج

خبر مرفوع إلى رسول الله ﷺ أخرجه ابن أبي حاتم وغيره فلا جراءة (الرابعة للإيهام في القرآن أسباب منها الاستغناء ببيانها في موضع آخر كقوله صراط الذين أنعمت عليهم فانه مبين في قوله مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ومنها أن يتبين لاشتهاره كقوله وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ولم يقل حواء لانه ليس له غيرها ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه والمراذم رموذ لشهرة ذلك لانه المرسل اليه قيل وانما ذكر فرعون في القرآن بصريح اسمه دون نمرود لان فرعون كان أذكى منه كما يؤخذ من أجوبته لموسى ونمرود كان بلديا ولهذا قال أنا أحيى وأميت وفعل ما فعل من قتل شخص والفروع عن الآخر وذلك غاية البلادة ومنها قصد السترة عليه ليكون أبلغ في استعطافه نحو ومن الناس من يحبك قوله في الحياة الدنيا

فناء الدنيا وهي قوله اذا الشمس كورت إلى قوله واذا البحار سجرت وست بعده وهي من قوله واذا النفوس زوجت إلى قوله واذا الجنة أزلفت لان المراد زمان متسع شامل لها ولجأزة النفوس على أعمالها اه كرخي وفي القرطبي وقال الحسن اذا الشمس كورت إلى قوله واذا الجنة أزفت ثنتا عشرة خصلة ست في الدنيا وست في الآخرة وقد بينا الستة الاولى في قول أبي بن كعب اه (قوله علمت نفس ما أحضرت) أي من خير وشر قال الرازي ومعلوم أن العمل لا يمكن احضاره فلما راد حينئذ ما أحضرت في صحائفها أو ما أحضرت عند المحاسبة وعند الميزان من آثار تلك الاعمال اه خطيب وفي أبي السعود علمت نفس ما أحضرت جواب اذا على أن المراد بها أي باذ زمان واحد متديس مافي سياقها وسياق ما عطف عليها من الحاصل مبدؤه أي الزمن الواحد النفخة الاولى ومنتها فصل القضاء بين الخلائق لكن لا بمعنى أنها تعلم في كل جزء من أجزاء ذلك الوقت المديد أو عند وقوع كل داهية من تلك الدواهي بل عند نشر الصحف الا أنه لما كان بعض تلك الدواهي من مبادئه وبعضها من روافده نسب عليها بذلك إلى زمان وقوع كلها تهويلا للخطب ووتفظيما للحال والمراد بما أحضرت أعمالها من الخير والشر وبحضورها ما بحضور صحائفها كما يعرب عنه نشرها واما حضور أنفسها على ما قالوا من أن الاعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح على كيفيات مخصوصة وهيات معينة حتى ان الذنوب والمعاصي تتجسم هنالك وتتصور بصورة النار وعلى ذلك حمل قوله تعالى وان جهنم لمحيطة بالكافرين وقوله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وكذا قوله عليه الصلاة والسلام في حق من يشرب من آنية الذهب والفضة انما يجر جر في بطنه نار جهنم ولا بعد في ذلك ألا يري أن العلم يظهر في عالم المثال على صورة اللبث كما لا يخفى وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه يؤتى بالاعمال الصالحة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان وأياما كان فاسناد احضارها إلى النفس مع أنها تحضر بامر الله عز وجل كما ينطق به قوله تعالى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا الآية لانها لما عملتها في الدنيا فكانها أحضرتها في الموقف ومعنى عملها حينئذ انها تشاهدها على ما هي عليه في الحقيقة فان كانت صالحة تشاهدها على صور أحسن مما كانت تشاهدها عليه في الدنيا لان الطاعات لا تخلو فيها عن نوع مشقة وان كانت سيئة فانها تشاهد على خلاف ما كانت تشاهدها عليه في الدنيا لانها كانت مزينة لها موافقة لها اه (قوله أي كل نفس) أي فالتسكير في نفس مثله في ثمرة خير من جرادة أو ورد عليه انها هنا في سياق الاثبات وهي فيه تكون للأفراد أو النوعية والمقام انما يناسبه العموم لان العلم بما أحضرت حاصل لكل نفس لقوله تعالى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا الخ ومحصل الجواب أن ما ذكرنا كثيرا لا كلي فلا ينافي انه قد يقصد بها العموم بمعونة المقام اه زاده وفيه أنها هنا في سياق الشرط وسياق الشرط كسياق النفي في أن النكرة للعموم اذا وقعت في كل منهما اه (قوله وهو) أي وقت هذه المذكورات يوم القيامة (قوله ما أحضرت) أي ما أحضرت في صحيفة عملها وما أحضرت في موقف المحاسبة وعند الميزان لان الاعمال أعراض لا يمكن احضارها اه زاده (قوله هي النجوم) أي السيارة غير الشمس والقمر وقوله تخنس بضم النون أي من باب دخل كافي المختار وقوله أي ترجع في مجراها أي بعد ان جرت في الفلك أي ترجع من آخر الفلك القهقري إلى أوله كما قرر ذلك الشارح اه شيخنا وفي القرطبي وفي تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان أحدهما لانها تستقبل الشمس قاله بكر بن عبد الله المزني لانها

اذكر راجعا الى اوله
وتكنس بكسر النون
تدخل في كناسها أى تغيب
في المواضع التى تغيب فيها
(والليل اذا عسس اقبل
بظلامه أو ادبر) (والصبح
اذا تنفس) امتد حتى يصير
نهارا بينا (انه) أى القرآن
(لقول رسول كريم) على
الله تعالى وهو جبريل
أضيف اليه لنزوله به (ذى
قوة) أى شديد القوى (عند
ذى العرش) أى الله تعالى
(مكين) ذى مكانة متعلق
به عند (مطاع ثم) أى طعيه
الملائكة فى السموات
(أمين) على الوحى (وما
صاحبكم) محمد ﷺ عطف
على انه الى آخر المقسم عليه
(بمجنون)

الآية وقيل هو الاخنس
ابن شريق قد اسلم بعد
وحسن اسلامه ومنها أن
لا يكون فى تعيينه كبير
فائدة نحو فقلنا اضربوه
بعضها واسئلمهم عن القرية
ومنها التنبيه على العموم
وانه غير خاص بخلاف
مالوعين نحو ومن يخرج
من بيته مهاجرا ومنها
تعظيمه بالوصف الكامل
دون الاسم نحو ولا يأتل
أولو الفضل والذي جاء
بالصدق وصدق به اذ يقول
لصاحبه والمراد الصديق
فى الكل ومنها تحقيره
بالوصف الناقص نحو ان
شأنك هو الا بتر والله
سبحانه أعلم

(سورة الفاتحة)

تقطع المجرة قاله ابن عباس وقال الحسن وقتادة هي النجوم التى تخنس بالنهار وتظهر بالليل وتكنس فى
وقت غروبها أى تتأخر عن البصر لحفاؤها فلا ترى وفى الصباح والحنس الكواكب كلها لانها تخنس
فى المغيب ولانها تخفى نهارا ويقال هي الكواكب السيارة منها دون الثابتة وقال الفراء فى قوله تعالى
فلا أقسم بالحنس الجوارى الكنس انها النجوم الحنس زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد
لانها تخنس فى مجراها وتكنس كاتكنس الظباء فى المغار اه (قوله اذ كر راجعا) هو العامل فى
بيننا وقوله الى اوله أى البرج وقوله بكسر النون أى فبانه جلس كما فى المختار وقوله تدخل فى كناسها
أى فى خنوسها رجوعها وكنوسها اختفاؤها تحت ضوءها من كنس الوحش اذا دخل كناسه وهو بيته
الذى يتخذ من أغصان الشجر اه أبو السعود وفى المصباح وكناس الظبي بالكسر بيته وكنس
الظبي كنوسا من باب نزل دخل كناسه اه (قوله والصبح اذا تنفس) مناسبتة لقريته ظاهرة على
التفسيرين لان ما قبله ان كان للإقبال فهو أول الليل وهذا أول النهار وان كان للإدبار فهذا ملاصق
له فبينهما مناسبة الجوار فلا وجه لما قيل من أنه على الاول أنسب اه شهاب (قوله اذا تنفس) يقال
للسبح اذا زاد تنفس ومعنى التنفس خروج النفس من الجوف وفى كيفية المجاز قولان الاول أنه اذا قبل
الصبح اقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفساله على المجاز فقبل تنفس الصبح الثانى انه شبه الليل
المظلم بالمكروب المحزون الذى حبس بحيث لا يتحرك فاذا تنفس وجد راحة وههنا لما طلع الصبح
فسكانه تخلص من ذلك الحزن فغير عنه بالتنفس اه خطيب (قوله كريم على الله) أى فكريم صفة
تقتضى نفي المذام كلها واثبات صفات المدح اللائقة به وقوله أمين أى مقبول القول يصدق فيما يقوله
مؤمن على ما يرسل به من الوحى اه من البحر (قوله ذى قوة) كان من قوته انه اقتلع قرى قوم لوط
من الماء الاسود وحملها على جناحه فرفعها الى السماء ثم قلبها وأنه أبصر ابليس يكلم عيسى عليه السلام
على بعض عقاب الارض المقدسة فنفحه بجناحه نفحة ألقاه الى أقصى جبل خلف الهند وأنه صاح
صيحة بشمود فاصبحوا جاثمين وانه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد فى أسرع من رد الطرف اه
خازن (قوله ذى مكانة) أى مكانة اكرام وتشريف لامكانة جهة اه خطيب (قوله متعلق به عند)
أى فهو حال من مكين وأصله الوصف فلما قدم نصب حالا وقوله ثم ظرف مكان للبعيد والعامل فيه مطاع
اه سبى قال الحسن فرض الله على أهل السموات طاعة جبريل عليه السلام كما فرض على أهل الارض
طاعة محمد ﷺ اه خطيب ومن طاعة الملائكة لجبريل أنهم فتحوا له أبواب السموات ليلة
المعراج وفتح خزنة الجنة أبوابها اه خازن (قوله أى طعيه الملائكة) تفسير لقوله مطاع وقوله فى
السموات تفسير لقوله ثم اه (قوله عطف على أنه) أى انه لقول رسول كريم يعنى سيقى الآيات لبيان
شأن الكتاب حيث جعل انه لقول رسول كريم مقسما عليه بالاقسام السابقة فذكر محمد صلوات
الله وسلامه عليه وجبريل عليه السلام تابع لذكره وقال الامام مامعانه كما انه سبحانه وتعالى أجرى
على جبريل هذه الصفات ههنا أجرى على نبينا ﷺ صفات فى قوله تعالى يا أيها النبي انا أرسلناك
شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فافراد أحد الشخصين بالذكر واجراء
صفاته عليه لا يدل على انتفاء تلك الصفات عن الآخر وقال القاضى واستدل به على فضل جبريل على
محمد عليهما الصلاة والسلام حيث عد فضائل جبريل واقتصر على نفي الجنون عن النبي ﷺ وهو
ضعيف اذ المقصود منه رد قولهم انما يعلمه بشر أفترى على الله كذبا أم به جنة لا تعداد فضلها
والموازنة بينهما اه ثم أنك اذا أمعنت النظر وقفت على أن اجراء تلك الصفات على جبريل فى

كان غمته (ولقد رآه) رأى

محمد صلى الله عليه وسلم
جبريل على صورته التي
خلق عليها (بالافق المبين)
البين وهو الاعلى بناحية
المشرق (وما هو) أى محمد
صلى الله عليه وسلم (على
الغيب) ما غاب من الوحي
وخبر السماء (بظنين) بمتهم
وفي قراءة بالضاد أى يبيخيل
فينقص شيئا منه (وما هو)
أى القرآن (يقول شيطان)
مسترق السمع (رجيم)
مرجوم (فاين تذهبون) أى
فاى طريق تسلكون فى
انكاركم القرآن واعراضكم
عنه (ان) ما (هو الا ذكر)
عظة (للعالمين) الانس
والجن (لمن شاء منكم) بدل
من العالمين باعادة الجار
(أن يستقيم) باتباع الحق
(وما تشاؤون) الاستقامة على
الحق (الا أن يشاء الله رب
العالمين) الخلاق استقامتكم
عليه

﴿سورة الانفطار مكية
تسع عشرة آية﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(إذا السماء انفطرت)

الضحك عن ابن عباس
(صراط الذين أنعمت عليهم)
هم النبيون والصديقون
والشهداء والصالحون كما
فسره آية النساء (غير
المغضوب عليهم ولا الضالين)
الاول اليهود والثاني النصارى
كما أخرجه أحمد وابن حبان
والترمذى من حديث عدى
ابن حاتم قال قال رسول الله
صلى الله

هذا المقام ادماج لتعظيم رسول الله ﷺ وانه بلغ من المكانة وعلو المنزلة عند ذى العرش بان جعل
السفير بينه وبينه مثل هذا الملك المقرب المطاع الامين فالقول فى هذه الصفات بالنسبة الى رسول الله
ﷺ رفعة منزلة له كالقول فى قوله ذى العرش بالنسبة الى رفعة منزلة جبريل عليه السلام كاسبق
والله أعلم اه كرخى (قوله ولقد رآه) معطوف أيضا على قوله انه لقول رسول كريم فهو من جملة
المقسم عليه اه زاده وهذه الرؤية هى الرؤية الواقعة فى غار حراء حين رآه على كرسى بين السماء والارض
فى صورته له ستائة جناح وقيل هى الرؤية التى رآه فيها عند سدرة المنتهى وقوله بناحية المشرق أى
لانه كان فى المشرق من حيث تطلع الشمس اه شيخنا وعبرة المفسر فى سورة النجم وهو بالافق الاعلى
أفق الشمس أى عند مطلعها على صورته التى خلق عليها فرآه النبي ﷺ وكان بحراء قد سد الافق
الى المغرب فخر مغشيا عليه وكان قد سأله أن يريه نفسه على صورته التى خلق عليها فواعده بحراء فنزل
جبريل عليه السلام له على صورة الآدميين انتهت (قوله على الغيب) متعلق بظنين أو بضنين اه سمين
وعلى على الاول بمعنى فى وعلى الثانى بمعنى الباء (قوله وفى قراءة بالضاد) أى سبعة وقوله أى بخيل أى فلا
يبخل به عليكم بل يخبركم به ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوا وانا واختار أبو عبيدة
القراءة الاولى لوجهين أحدهما ان الكفار لم يبخلوه وانما اتهموه فنفى التهمة اولى من نفي البخل
والآخر قوله على الغيب فان البخل وما فى معناه لا يتعدى بعلى وانما يتعدى بالباء اه زاده وفى المصباح
والظنة بالكسر التهمة وهى اسم من ظننته من باب قتل اذا اتهمته فهو ظنين فاعيل بمعنى مفعول وفى السبعة
وما هو على الغيب بظنين أى بمتهم اه وفيه أيضا ضن بالشئ يضمن من باب تعب ضنا وضنة بالكسر وضنة
بالفتح بخل فهو ضنين ومن باب ضرب لغة اه (قوله وما هو يقول شيطان) هذا نفي لقولهم أنه كهانة
وسحر اه يبضاوى أى بل هو قول ملك وقوله مرجوم أى مطرود ومبعد عن الرتبة اه خطيب (قوله
فاين تذهبون) أى من صوب تذهبون لانه ظرف مكان بهم لا يختص اه سمين وأشار لذلك الشارح بقوله
فاى طريق تسلكون أى من نسبه للجنون أو الكهانة أو السحر أو الشر اه شيخنا وهذا استئصال
لهم فيما يسلكون فى أمر القرآن والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ظهور أنه وحى مبين وليس مما
يقولون فى شئ كما تقول لمن ترك الطريق الجادة بعد ظهورها هذا الطريق الواضح فاين تذهب اه
أبو السعود (قوله ان يستقيم) أى ان يتحرى الحق وملازمة العوَاب وقوله وما تشاؤون وقوله الا أن
يشاء الله مفعول كل من الفعلين محذوف كما قدره الشارح اه شيخنا (قوله وما تشاؤون) الخطاب هنا ليس
للمخاطبين فى قوله فاين تذهبون بل هو لمن عبر عنهم بقوله لمن شاء منكم أن يستقيم اه (قوله الا أن يشاء
الله رب العالمين) قال مكى أن وما معناه فى موضع خفض باضمار الباء أى الابان والباء للمصاحبة أو للسببية
وهذا عندى أقرب الاعراب اه شهاب وعبرة البيضاوى وما تشاؤون الاستقامة يامن يشاؤها الا أن
يشاء الله الا وقت أن يشاء الله مشيئتكم فله الفضل والحق عليكم باستقامتكم اه

﴿سورة الانفطار﴾

(قوله اذا السماء انفطرت) السماء فاعل بفعل محذوف يدل عليه المذكور اه شيخنا واعلم أن المراد
من هذه الآيات انه اذا وقعت هذه الاشياء التى هى أشراط الساعة فهناك يحصل الحشر والنشر وهى
هنا أربعة اثنان منها يتعلقان بالموتات واثنان يتعلقان بالسفليات والمراد بهذه الآيات بيان تخريب
العالم وفناء الدنيا وانقطاع التكليف والسماء كالسقف والارض كالبناء ومن أراد تخريب
دار فانه يبدأ أولا بتخريب السقف ثم يلزم من تخريب السماء انتشار الكواكب ثم بعد تخريب

انشئت (واذا الكواكب
انتثرت) انتقضت وتساقطت
(واذا البحار فجرت) فتح
بعضها في بعض فصارت بحرا
واحدا واختلط العذب
بالمالح (واذا القبور بعثرت)
قلب ترابها وبعث موتاها
وجواب اذا وما عطف عليها
(علمت نفس) اي كل نفس
وقت هذه المذكورات
وهو يوم القيامة (ما قدمت)
من الاعمال (و) ما (أخرت)
منها فلم تعمله (يا أيها الانسان)
الكافر (ما غرك بربك
الكريم)

عليه وسلم ان المضروب عليهم
م اليهود وان الضالين هم
النصارى وأخرجه ابن
مردويه من حديث أبي ذر
قال ابن أبي حاتم ولا أعلم
فيه خلافا بين المفسرين
(سورة البقرة)

(اني جاعل في الارض
خليفة) هو آدم كادل عليه
السياق وورد في مرسل
ضعيف أن الارض المذكورة
مكة لكن قال ابن كثير انه
مدرج وذلك ما أخرجه
ابن جرير وابن أبي حاتم من
طريق عطاء بن السائب عن
عبد الرحمن بن سابط أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
دحيت الارض من مكة وأول
من طاف بالبيت الملائكة
قال الله تعالى اني جاعل في
الارض خليفة يعني مكة
(اسكن أنت وزجك) هي
حواء بالمدروى ابن جرير
من طريق السدي بإسناده
سألت الملائكة آدم عن

السما والكواكب يخرب كل ما على وجه الارض من البحار ثم بعد ذلك تخرب الارض التي فيها
الاموات وأشار لذلك بقوله واذا القبور بعثرت ثم ان قوله ما قدمت وأخرت يقتضى فعلا وتركافان
كان قد قدم الكبائر وأخر العمل الصالح فأواه النار وان كان قد قدم العمل الصالح وأخر الكبائر فأواه
الجنة فيحصل العلم الاجمالى في أول زمان الحشر لان المطيع يرى آثار السعادة في أول الامر وأما العلم
التفصيلي فلا يحصل الا عند قراءة الكتب والحاسبة اه من الرازى (قوله انشئت) أى لنزول الملائكة
ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا اه أبو السعود (قوله انتقضت وتساقطت) فلا تنتثر
استعارة لازالة الكواكب حيث شبهت بجواهر قطع سلكها وهى مصرحة أو مكنية اه شهاب (قوله
فجرت) العامة على بناءه للمفعول مثقلا وقرأ مجاهد مبني للفاعل مخففا من الفجور نظرا الى قوله بينهما
برزخ لا يغيان فلما زال البرزخ بغيا وقرأ مجاهد أيضا والربيع بن خيثم والزعفرانى والثورى مبني
للمفعول مخففا اه سمين (قوله فتح بعضها) أى من أعلاها أو من أسفلها وفى معنى الى وعبرة ابى السعود
فتح بعضها الى بعض فاختلط العذب بالاجاج وزال ما بينهما من البرزخ الحاجز وصارت البحار بحرا
واحدا وروى ان الارض تشقق بعد امتلاء البحار فتصير مستوية وهو معنى التسجير عند الحسن
وقيل ان مياه البحار الآن راكدة مجتمعة فاذا تفجرت تفرقت وذبت انتهت (قوله قلب ترابها) أى
الذى اهيل على الموتى وقت الدفن يعنى ازيل التراب الذى ملئت به وكان حثى على موتاها فانفتحت وخرج
من دفن فيها وهذا معنى البعثة وحقيقتها تبديد التراب ونحوه وهو انما يكون لاجراج شىء تحته فقد
يذكر ويراد معناه ولازمة معاوق قد يتجاوز به عن البعث والاخراج كما أتى في العاديات حيث فسره
بالبعث والفاوق بينهما انه أسند ههنا للقبور فكان على حقيقته وأسندمة لما فيها فكان مجازا عما ذكر ومن
لم يقف على مراد المصنف زعم انه مشترك بين النبش والاخراج اه شهاب وفى المختار بجمعه فتحشر
أى بدده فنبذ وقال الفراء بجمعتا مع وبعثه أى فرقه وقلب بعضه على بعض وقال أبو الجراح بحشر
الشىء وبعثه أى استخرجه وكشفه اه وفى السمين قوله بعثت أى قلبت يقال بعثه وبخثره بالعين
والحاء قال الزمخشري وهما مركبان من البعث والبحث مضموم ما ليهما راء يعنى انهما مما اتفق معناه
لأن الراء مزيدة فيهما اذ ليست من حروف الزيادة اه (قوله وقت هذه المذكورات) أى الاربعة وقوله
وهو يوم القيامة وعلمها بذلك عند نشر الصحف لان المراد به زمن واحد ممتد متسع مبدؤه النفخة
الاولى ومنتهاه الفصل بين الخلائق لازمة متعددة بحسب تعدد اذوا انما كررت اذ التحويل ما فى حيزها
من الدواهى ومعنى علم النفس بما قدمت واخرت العلم التفصيلي كما تقدم في سورة التكوين اه أبو السعود
وفى الخطيب فان قيل أى وقت من القيامة يحصل هذا العلم قال الرازى اما العلم اجمالا فيحصل فى أول
زمن الحشر لان المطيع يرى آثار السعادة والعاصى يرى آثار الشقاوة فى أول الامر واما العلم
التفصيلي فاما يحصل عند قراءة الكتب والحاسبة اه (قوله يا أيها الانسان الخ) اعلم انه لما أخبر فى
الآية الاولى عن وقوع الحشر والنشر ذكر فى هذه الآية ما يدل على وقوعه اه وقوله الكافر
هذا احد تفسيرين والآخر ان المراد به ما يشمل الكافر والمؤمن العاصى اه قال الشهاب والثانى
ارجح كافى الكشف وغيره اه (قوله ما غرك) العامة على غرك ثلاثيا وما استفهامية فى
حل رفع بالابتداء وقرأ ابن جبير والاعمش ما غرك فاحتمل أن تكون استفهامية وان تكون
تعجبية ومعنى اغره ادخله فى الغرة اوجله غارا اه سمين وفى البيضاوى ما غرك بربك الكريم
اى اى شىء خدعك وجراك على عصيانه وذكر الكريم للمبالغة فى المنع عن الاغترار فان محض

حتى عصيته (الذي خلقك)

بعد ان لم تكن (فسواك)
جعلك مستوى الحلقة سالم
لاعضاء (فذلك) بالتخفيف
والتشديد جعلك معتدل
الخلق متناسب الاعضاء
ليست يد أو رجل أطول
من الاخرى (في أى صورة
ما) زائدة (شاء ربك كالا)
ردع عن الاغترار بكرم
الله تعالى (بل تكذبون)
أى كفار مكة (بالذين)
بالجزاء على الاعمال

حواء ما سمها قال حواء
قالوا ولم سميت حواء قال
لأنها خلقت من حى (ولا
تقر بهذه الشجرة) أخرج
ابن جرير وابن أبي حاتم
من طريق عكرمة عن ابن
عباس أنها السنبلة وله طريق
عنه صحيحة وأخرج ابن
جرير من طريق السدى
باسانيد أنها الكرم وزعم
اليهود أنها الحنطة وأخرج
أبو الشيخ من وجه آخر
عن عكرمة عن ابن عباس
قال هي الوز وسانده ضعيف
وعندى أنها تصحفت
بالكرم وأخرج عن يزيد
بن عبد الله بن قسيط قال
هي الاترج وأخرج ابن أبي
حاتم عن أنى مالك قال هي
النخلة وأخرج ابن جرير
عن مجاهد قال هي تينة
وأخرج ابن أبي حاتم مثله
عن قتادة بلفظ هي التين
فهذه ستة أقوال (وقلنا
اهبطوا بمصكم لبعض عدو)
أخرج ابن جرير عن ابن
عباس أنه خطاب لآدم حواء وابلis والحية (واذ فرقنا بكم البحر)

الكرم لا يقتضى اهمال الظالم وتسوية الموالى والمعادى والمطيع والعاصى فكيف اذا انضم اليه صفة
القهر والانتقام والاشعار بما به يغمر الشيطان فانه يقول له افعل ما شئت فربك كريم لا يعذب أحدا ولا
يعاجل بالعقوبة والدلالة على أن كثرة كرمه تستدعى الجد في طاعته لا الانهماك في عصيانه اغترارا
بكرمه اه وفي الخطيب فان قيل كونه كريما يقتضى أن يغتر الانسان بكرمه لانه جواد مطلق والجواد
الكريم يستوى عنده طاعة المطيع وعصيان المذنب وهذا يوجب الاغترار كما يروى عن علي بن أبي
طالب رضى الله عنه أنه صاح بغلام له ثلاث مرات فلم يلب فنفظر فاذا هو بالباب فقال لم لا تجيبني فقال لتقنى
بجملتك وأمنى عقوبتك فاستحسن جوابه وأعتقه وقالوا أياض من كرم ساء أدب غلامانه واذا ثبت أن كرمه
يقتضى الاغترار به فكيف جعله ههنا مانعا من الاغترار أجيب بان حق الانسان أن لا يغتر بتكرم الله
تعالى عليه حيث خلقه حيا وتفضل عليه فهو من كرمه لا بما جل بالعقوبة بسطا في مدة التوبة وتأخيرا
للجزاء الى أن يجمع الناس للجزاء والحاصل ان تأخير العقوبة لاجل الكرم وذلك لا يقتضى الاغترار
بهذا التفضل فانه منكر خارج عن حد الحكمة ولهذا قال رسول الله ﷺ لما تلاها غره جهله وقال
عمر غره محقه وجهله وقال الحسن غره والله شيطانه الخبيث أى زين له المعاصى وقال له افعل ما شئت
فربك الكريم الذى تفضل عليك بما تفضل به أولا وهو متفضل عليك آخر احتى ورطه وقيل للفضيل
بن عياض ان أقامك الله يوم القيامة وقال لك ما غرك بربك الكريم ماذا تقول له قال أقول غرنى ستورك
المرخاة وهذا على - بديل الاعتراف بالخطا والاغترار بالستر وليس باعتذار كما يظنه الطباع ويظن به
قصاص الحشوية ويروون عن أئمتهم انما قال ربك الكريم دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى
يقول غرنى كرم الكريم وقال مقاتل غره عفو الله حيث لم يعاقبه أول مرة وقال السدى غره رفق الله
تعالى وقال قتادة سبب غرور ابن آدم تسويل الشيطان وقال ابن مسعود ما منكم من أحد الا سيخلو الله تعالى
به يوم القيامة فيقول له ما غرك بى يا ابن آدم ماذا عملت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أجبتم المرسلين اه (قوله
حتى عصيته) أى بالكفر وجحد الرسل وانكار الحشر والنشر اه رازى (قوله الذى خلقك) أى
أوجدك وهذه صفة ثانية مقررة للربوبية بمينة الكرم الله منبهة على أن من قدر على ذلك بدأ قدر عليه
اعادة اه أبو السعود (قوله فسواك) عبارة البضاوى التسوية جعل الاعضاء سليمة مسواة مهيأة
لنافعها والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء اه فالخاصل أن التسوية ترجع الى عدم نقصان
في الاعضاء والتعديل يرجع الى عدم التخالف فيها (قوله فعدلك) قرأ الكوفيون عدلك مخففا
والباقون مثقلا فالتثنية بمعنى جعلك متناسب الاعضاء فلم يجعل احدى يدك أو رجلك أطول ولا
احدى عينيك أوسع فهو من التعديل وقراءة التخفيف تحتل هذا أى عدل بعض أعضائك ببعض
ويحتمل أن يكون من العدول أى صرفك الى ما شاء من الهيات والاشكال والاشياء اه سمين (قوله فى
أى صورة) يجوز فيه وجه أحدها ان يتعلق بربك وما مزيدة على هذا و شاء صفة لصورة ولم يعطف
ربك على ما قبله بالفاء كاعطف ما قبله به لانه بيان لقوله فعدلك والتقدير فعدلك ربك فى أى صورة
من الصور المحيية الحسنة التى شاءها والمعنى وضعك فى صورة اقتضتها مشيئة من حسن وقبح وطول
وقصر وذكورة وأنوثة الثانى أن يتعلق بمخدوف على أنه حال أى ربك حال كونه حاصلا فى بعض
الصور الثالث أن يتعلق بذلك نقله الشيخ عن بعض المتأولين ولم يعترض عليه وهو معترض بان فى أى
معنى الاستفهام فالها صدر الكلام فكيف يعمل فيها ما تقدمها اه سمين (قوله بل تكذبون بالدين)

(وان عليكم لحافظين) من
الملائكة لأعمالكم (كراما)
على الله (كاتبين) لها (يعلمون)
ما تفعلون) (جميعه) (ان)
الابرار) المؤمنين الصادقين
في ايمانهم (لنفي نعيم)
(وان الفجار) الكفار (لنفي)
جحيم نار محرقة (يصلونها)
يدخلونها ويقاسون حرها
(يوم الدين) الجزاء (ومام)
عنه بغائبين) مخبر حين
(وما أدراك) أعلمك (ما يوم)
الدين ثم ما أدراك ما يوم
الدين) تعظيم لشأنه

القلزم وكنيته أبو خالد
كما أخرجه ابن أبي حاتم عن
قيس بن عباد قال ابن عساكر
كانه كفى بذلك لطول
بقائه وروى أبو يعلى بسند
ضعيف عن النبي ﷺ
قال فلق البحر لني اسرائيل
يوم عاشوراء (واذواعدا
موسى أربعين ليلة) هو ذو
القعدة وعشر من ذي
الحجة أخرجه ابن جرير
عن أبي العالية (ثم اتخذتم
الجلج) أخرجه ابن عساكر
في تاريخه عن الحسن البصري
قال كان اسم عجل بني
اسرائيل الذي عبدوه
به موت وأخرج ابن أبي
حاتم ولفظه بهوت (ادخلوا
هذه القرية) أخرجه عبد
الرزاق عن قتادة أنها بيت
المقدس وأخرج ابن جرير
من طريق الصولي عن ابن
عباس في قوله (وادخلوا
الباب سجدا) قال هو أحد
أبواب بيت المقدس يدعى

اضرب انتقالى الى بيان ما هو السبب الاصلى في اغترارهم وقال الراغب بل هنالك تصحيح الثانى وابطال
الاول كانه قيل ليس هنالك مقتضى أن يغرم به تعالى شىء ولكن تكذيبهم هو الذى حملهم على ما ارتكبوه
اه كرخى وعبارة أبى السعد واضرب عن جملة مقدرة ينساق اليها الكلام كانه قيل بعد الردع بطريق
الاعتراض وأتم لا تردعون عن ذلك بل تجترون على أعظم من ذلك حيث تكذبون بالمعاد والبعث
رأساً أو بدين الاسلام اللذين هما من جملة أحكامه فلا تصدقون سؤالاً ولا جواباً ولا ثواباً ولا عقاباً وقيل
كانه قيل انكم لا تستقيمون على ما توجه نعمى عليكم وارشادى لكم بل تكذبون الخ وقال القفال ليس الامر
كما تقولون من أنه لا يبعث ولا ينشور ثم قيل أتم لا تتدينون بهذا البيان بل تكذبون بيوم الدين اه (قوله أى
كفار مكة) أى ندائية أو تفسيرية (قوله وان عليكم لحافظين) أى على أعمالكم بحيث لا يخفى عليهم منها
جليل ولا حقير كراما على الله كاتبين لهذه الاعمال فى الصحف كما تكتب الشهود منكم العهد وليقع الجزاء
على غاية التحريير (تنبيه) هذا الخطاب وان كان خطاب مشافهة الا أن الامد أجمعت على عموم هذا الخطاب
فى حق المكلفين وقوله تعالى حافظين جمع يحتمل أن يكونوا حافظين لجميع بنى آدم من غير أن يختص واحد
من الملائكة بواحد من بنى آدم ويحتمل أن يكون الموكل بكل واحد منهم غير الموكل بالآخر ويحتمل أن
يكون الموكل بكل واحد منهم جمعا من الملائكة كما قيل اثنان بالليل واثنان بالنهار أو كما قيل انهم خمسة
واختلفوا فى الكفار هل عليهم حفظة قليل لان أمرهم ظاهر وعملهم واحد قال تعالى يعرف المجرمون
بسيماهم وقيل عليهم حفظة وهو ظاهر وقوله تعالى بل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين وقوله تعالى
وأما من أوتى كتابه بشأله وقوله تعالى وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فأخبر أن لهم كتابا وان عليهم
حفظة فان قيل فإى شىء يكتب الذى عن يمينه ولا حسنة له أجيب بأن الذى عن شماله يكتب باذن صاحب
اليمين ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب وفى هذه الآية دلالة على أن الشاهد لا يشهد الا بعد العلم لو صف
الملائكة بكونهم حافظين كراما كاتبين يعلمون أى على التجدد والاستمرار ما تفعلون فدل على أنهم
يكونون عالمين بها حتى أنهم يكتبونها فاذا كتبوها يكونون عالمين عند أداء الشهادة اه خطيب (قوله
أيضا وان عليكم لحافظين) جملة حالية مقررة لانكار كانه قيل انكم تكذبون بالجزاء والكتابة يكتبون
كل ما يصدر عنكم حتى التكذيب فهى حال من الواو فى تكذبون أى تكذبون والحالة هذه ويجوز أن
تكون مستأنفة أخبرهم بذلك لينزجروا اه شهاب مع زيادة من السمين وتعظيم الكتابة بكونهم كراما
عند الله لتعظيم الجزاء لان تعظيمهم يدل على تعظيم شغلهم وهو ضبط الاعمال فيدل على تعظيم جزائهم
اذ لو لم يكن ما يترتب على الاعمال عظيم لم يكن ضبطها وكتبها عظيما اه كرخى (قوله ان الابرار لنفي نعيم)
شروع فى بيان ما يكتبون لاجله فهى جملة مستأنفة فى جواب سؤال مقدرة تقديره لم يكتبون ذلك فكانه
قيل ليجازى الابرار بالنعيم والفجار بالجحيم اه شهاب (قوله وان الفجار لنفي جحيم) هذا اللفظ عائد
على الكافرين المكذبين بيوم الدين الذين تقدم ذكرهم وليس شاملا لعصاة المؤمنين لان الانسلا من مرتكب
الكبيرة من المؤمنين فاجر على الاطلاق فأل فى الفجار للعهد المذكور بدليل قوله بل تكذبون بالدين
اه شيخنا (قوله يصلونها) يجوز أن يكون حالا من الضمير فى الجار لو وقع خبره أو أن يكون مستأنفا اه
سمين (قوله الجزاء) أى الذين كانوا يكذبون به اه أبو السعد (قوله وما أدراك) أى يا محمد أى لم تعلم من
تلقا نفسك بل نحن أعلمناك اه شيخنا وما سم استفهام مبتدأ وجملة أدراك خبره والكاف مفعول
أول ما يوم الدين ما سم استفهام مبتدأ ويوم الدين خبره والجملة سادة مسد المفعول الثانى والاستفهام

(يوم) بالرفع أى هو يوم (لا تملك نفس لنفس شيأ) من المنفعة (والامر يوم مثله) لا أمر لغيره فيه أى لم يمكن أحد من التوسط فيه بخلاف الدنيا (سورة التطفيف مكية أو مدنية ست وثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (ويل) كلمة عذاب أو واد في جهنم (للمطففين

يباب وأخرج عن الربيع أنها بيت المقدس وعن أبي زيد أنها أريحا قرية به (النصارى) سموا بذلك لأنهم كانوا بقرية يقال لها نصرة أخرجه ابن أبي حاتم عن قتادة وقيل لقولهم نحن أنصار الله حكاه ابن عسار (واذ قتلتم نفسا) اسمه عاميل ذكره الكرماني وقيل بنكار حكاه الماوردي وقاتله ابن أخيه أخرجه ابن جرير وغيره عن ابن عباس وقيل أخوه (فقلنا اضربوه ببعضها) أخرج الغرياني عن ابن عباس قال بالعظم الذي يلي الفخروف وقيل ضرب بالبعضة التي بين الكتفين أخرجه ابن جرير عن قتادة ومجاهد وقيل بعظم من عظامها أخرجه ابن أبي العالقة وقيل بلسانها وقيل بجمها وقيل بذنبا حكاه الكرماني في الغرائب (واذا خلا بعضهم إلى بعض) أخرج ابن جرير عن ابن عباس أنها في المناقطين من اليهود أخرجه ابن أبي حاتم عن عكرمة أنها نزلت في ابن صوريا (وممنهم

الاول للانكار والثاني للتعظيم والتهويل والمعنى وأى شئ أدر الكعظم يوم الدين وشدة هوله أى أنت لا تعلم ذلك في هذه الدار على سبيل التفصيل وان كنت تعلمه فيها اجمالا وعلم تفاصيله انما يحصل في تلك الدار تأمل قال ابن عباس كل ما في القرآن من قوله ما أدراك فقد أدراك وكل ما فيه من قوله وما يدريك فقد طوى عنه اه أبو السعود (قوله يوم بالرفع) أى وبالنصب مفعولا بفعل محذوف تقديره اذ كرأه اثنان سبعيتان اه شيخنا وفي السمين قرأ ابن كثير و ابو عمرو و برفع يوم على انه خبر مبتدأ مضمرة أى هو يوم وجوز الزحخشري ان يكون بدلا مما قبله يعنى قوله يوم الدين وقرأ أبو عمرو وفي رواية يوم مرفوعا منونا على قطعه عن الاضافة وجعل الجملة نعتا له والمائد محذوف أى لا تملك فيه وقرأ الباقر يوم بالفتح ف قيل هى فتحة اعراب ونصبه باضمار أعنى أوباد كرفيكون مفعولا به وعلى رأى الكوفيين يكون خبر المبتدأ مضمرة وانما بنى لاضافته للفعل وان كان معربا كقوله هذا يوم ينفع الصادقين اه سمين (قوله لا تملك نفس الخ) أى وملك الشفاعة لبعض الناس اذ ذلك انما هو باذن الله من ذا الذى يشفع عنده الا بآذنه اه شيخنا (قوله شيأ من المنفعة) فيه اشارة الى جواب كيف قال ذلك مع ان النفوس المقبولة للشفاعة تملك لمن شفعت فيه شيأ وهو الشفاعة وايضا حاه ان المنفعة ثبوت الملك بالسلطنة والاستقلال والشفاعة ليست بطريق السلطنة فلا تدخل في النفي ويؤيده قوله والامر يوم مثله اه كرخي

﴿ سورة التطفيف ﴾

وتسمى سورة المطففين ومناسبة هذه السورة لما قبلها انه تعالى لما ذكر حال السعداء والاشقياء ويوم الجزاء وعظم شأنه ذكر ما عدل بعض العصاة و ذكر ما يخس ما يقع من المصيبة وهى التطفيف الذى لا يكاد يجدى شيأ من تكثير المال وتميته اه من البحر (قوله مكية أو مدنية) عبارة القرطبي مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل ومدنية في قول الحسن وعكرمة ومقاتل أيضا قال مقاتل وهى أول سورة نزلت بالمدينة وقال ابن عباس وقتادة مدنية الاثمان آيات من قوله ان الذين أجمعوا الى آخرها فكمى قال الكلبي وجابر بن زيد نزلت بين مكة والمدينة وروى النسائي عن ابن عباس قال لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخص الناس كيلا فأنزل الله تعالى ويل للمطففين فاحسنوا الكيل بعد ذلك قال الفراء فهم أوفى من الناس كيلا الى يومهم هذا وعن ابن عباس أيضا قال هى أول سورة نزلت على رسول الله ﷺ ساعة نزل بالمدينة وكان هذا فيهم كانوا اذا اشتروا استوفوا بكيل راجحوا اذا باعوا انخسوا المكيال والميزان فلما نزلت هذه السورة انتهوا فهم أوفى الناس كيلا الى يومهم هذا وقال قوم نزلت في رجل يعرف بالي جهينة واسمه عمرو وكان له صاعان يأخذ بهما واحد يعطى بأخر قاله أبو هريرة رضى الله عنه اه (قوله كلمة عذاب) أى معلة بشدة عذابهم فى الآخرة فهو دعاء عليهم وهو ما جرى عليه الاكثر اه كرخي وويل مبتدأ وهو نكرة وسوغ الابتداء به كونه دعاء وللمطففين خبره وقوله أو واد في جهنم أى يهوى فيه الكافر أربعين خريفا قبل ان يبلغ فقره اه من الخطيب وأبى السعود وفي السمين ويل مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه دعاء ولونصب لجاز وقال مكى والمختار في ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ويجوز نصب فان كان مضافا أو معرفا كان الاختيار فيه النصب نحو ويلكم لا تفيروا وللمطففين خبره والمطفف المنقص وحقيقته الأخذ فى كيل أو وزن شيأ طفيفا أى نزر احقير او منه قولهم دون الطفيف أى الشئ التافه لقلته اه وفي الخازن التطفيف البخس فى الكيل أو الوزن لان ما يبخس شئ طفيف حقير قال الزجاج وانما قيل للذى ينقص المكيال والميزان مطفف لانه لا يكاد يسرق فى المكيال والميزان الا الشئ اليسير

الذين اذا اكتبوا على اي من
(الناس يستوفون) الكيل
(واذا كالوهم) أي كالواهم
(أو وزنهم) أي وزنواهم
(يخسرون) ينقصون الكيل
أو الوزن (ألا) استفهام
توبيخ (يظن) يتيقن
(أولئك أنهم مبعوثون ليوم
عظيم) أي فيه وهو يوم
القيامة (يوم) بدل من

قبل المراد بهم المجوس حكا
المهدوي لانهم لا كتاب لهم
(الأيام معدودة) زعموها
سبعة أخرج الطبراني
وغیره بسند حسن عن ابن
عباس وأخرج ابن أبي حاتم
وابن جرير من طرق ضعيفة
عنه انها اربعون (وأيدناه
بروح القدس) هو جبريل
أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن
مسعود (نبذة فريق منهم)
هو مالك بن الصيف أخرجه
ابن جرير عن ابن عباس (وما
أنزل على الملكين) هما هاروت
وماروت كما أخرجه ابن
جرير عن ابن عباس وقيل
جبريل وميكائيل أخرجه
البخاري في تاريخه وابن
المنذر عن ابن عباس وابن
أبي حاتم عن عطية وقرىء
بكسر اللام فهما داود وسليمان
كما أخرجه ابن أبي حاتم عن
عبد الرحمن بن أنزي وأخرج
عن الضحاك انها عليان
من بابل (ود كثير من أهل
الكتاب) سمي منهم كعب بن
الاشرف أخرج عن الزهري
وقادة وحبي بن الخطب
وابو يادرس بن الخطب

الطفيف وهذا لو عيّد يلحق كل من يأخذ لنفسه زائدا ويدفع الى غيره ناقصا قليلا أو كثيرا لكن ان لم
يتب منه فان تاب قبلت توبته ومن فعل ذلك أو أصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة
الخلق محتاجون الى المعاملات وهي مبنية على أمر الكيل والوزن والذرع فلهذا السبب عظم الله أمر
الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول اتق الله وأوف الكيل والوزن فان المطففين يوقفون
يوم القيامة حتى يلجمهم العرق فيكون عرقهم على قدر تفاوتهم في التطفيف فنه من يكون الى كعبيه
ومنهم من يكون الى ركبتيه ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما هو في الحديث
الصحيح خمس بخمس مانقض العهد قوم الاسلط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله فيهم الا
فشافيم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة أي الزنا لا افشاهم الموت ولا طففو الكيل الامنعوا النبات
وأخذوا بالسنين من القحط ولا منعوا الزكاة الاحبس عنهم القطر اه يبضوى (قوله على الناس) فيه
أوجه أحدها انه متعلق باكتالوا وعلى ومن يعتقبان هنا قال الفراء يقال اكتلت على الناس استوفيت منهم
واكتلت منهم أخذت ما عليهم وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه بمعنى والاول أوضح وقيل على
تعلق يستوفون قال الزمخشري لما كان اكتيالهم كتيلا يضرم ويتحامل فيه عليهم أبدل على مكان من
للدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق يستوفون وقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية أي يستوفون على
الناس خاصة فأما أنفسهم فيستوفون لها وهو حسن اه سمين (قوله أي كالواهم) فضميرهم على هذا في
موضع نصب تعدى اليه الفعل وهو كالوا بنفسه بعد حذف اللام والمفعول الذي تعدى اليه الفعل بنفسه
وهو المكيل والموزون محذوف أي كالواهم الطعام فاقيل من انهم فيهم ماضى يرفع مؤكدا لئلا وهو خطأ
لرسم الواو فيها بلا الف بعدها فالصواب انه مفعول كامر وانما لم يوازن بين القرينتين بان يقال
اذا اكتبوا على الناس أو ازنوا عليهم يستوفون كاقيل في مقابله وإذا كالوهم أو وزنهم يخسرون لان
المطففين كانت عادتهم ان لا يأخذوا ما يكال وما يوزن الا بالمكيل لان استيفاء الزيادة بالمكيل أمكن لهم
وأهون عليهم منه بالميزان وإذا أعطوا كالوا ووزنوا تمسكهم من البخس فيهما كما أشار اليه الشيخ المصنف
في التقرير لكنه يريد أنه استغنى بذكر احدي القرينتين عن الاخرى بدلالة عطف القرينة الآتية عليها
على ان سبب النزول كما سبق في قوم مخصوصين وفي فعل مخصوص وهو الكيل اه كرخي (قوله يخسرون)
جواب اذا هو يتعدى بالمهزمة يقال خسر الرجل وأخسرت اه خطيب (قوله استفهام توبيخ) أي
فلانافية دخلت عليها همزة الاستفهام فالتوبيخ الذي هو الانكار مستفاد من همزة الاستفهام فلانها ليست
استفاحية بل هي همزة الاستفهام دخلت على الانافية فأفادت التوبيخ والانكار اه رازي وفي هذا
الانكار والتجيب وكلمة الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله تعالى خاضعين ووصف ذاته برب
العالمين بيان بليغ لعظم الذنب وتفاقم الاثم في التطفيف وفيما كان مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط
والعمل على السوية والعدل في كل أخذ واعطاء بل في كل قول وعمل اه خطيب (قوله ألا يظن أولئك)
انكار وتجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كانهم لا يخطر على بالهم ولا يخشون
تخمينا أنهم مبعوثون مسؤولون عما يفعلون والظن هنا بمعنى اليقين أي ألا يوقن أولئك ولوا يقنوا مانقصوا
في الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد أي ان كانوا لا يستطيعون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا
ويحشوا عنه ويأخذوا بالاحوط اه قرطبي وأولئك اشارة للمطففين وضعه موضع ضمير
للاشعار بمناط الحكم الذي هو وصفهم فان الاشارة الى الشيء متعوضة له من حيث اتصافه

(يقوم الناس) من قورم
 (لرب العالمين) الخلائق
 لاجل أمره وحسابه وجزائه
 (كلا) حقا (ان) كتاب
 الفجار (أى) كتب أعمال
 الكفار (لغى سجين) قيل
 هو كتاب جامع لأعمال
 الشياطين والكفرة وقيل
 هو مكان أسفل الأرض
 السابعة وهو محل إبليس
 وجنوده (وما أدراك
 ما سجين) ما كتاب

أخرجه ابن عباس (وقالت
 اليهود ليست النصراني على
 شيء) قاله رافع بن
 حرملة (وقالت النصراني
 ليست اليهود على
 شيء) قاله رجل من أهل
 نجران أخرجه ابن جرير
 عن ابن عباس (كذلك قال
 الذين لا يعلمون) قال السدي
 العرب وقال عطاء أمم كانت
 قبل اليهود والنصارى
 أخرجهما ابن جرير (ومن
 أظلم ممن منع مساجد الله)
 أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن
 عباس أنهم قرئ من
 طريق العوفي عنه أنهم
 النصارى وأخرج عبد
 الرازي عن قتادة أنهم
 يختصرون وأصحابه الذين
 خربوا البيت المقدس (وقال
 الذين لا يعلمون لولا يكلمنا
 الله) شئ منهم رافع بن
 حرملة أخرجه ابن جرير
 عن ابن عباس وأخرج عن
 قتادة قال لم كفار العرب
 (ربنا وابعث فهم رسولا

بالوصف وأما الضمير فلا يتعترض لوصفه وللايدان بأنهم ممتازون بذلك الوصف القبيح عن سائر الناس
 أكمل امتيازنازلون منزلة الأمور المشار إليها إشارة حسية وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعده
 درجاتهم في الشرارة والفساد أى الأيطان الموصوفون بذلك الوصف الشنيع الهائل أنهم مبعوثون اه أبو
 السعود (قوله فناصبه مبعوثون) أى المذكور أو مقدر مثله لأن البدل على نية تكرار العامل (قوله حقا)
 أى فكلا ابتداء كلام متصل بما بعده والوقف على ما قبله على هذا القول وقيل ان كلاً ردع وتنبية أى
 ليس الأمر على ما عليه من نجس الكيل والميزان فعلى هذا القول تم الكلام بها اه شيخنا وفى أبى
 السعود كلاً ردع عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن البعث والحساب اه (قوله أن كتاب الفجار)
 أظهر في موضع الأضمار تعميماً وتعليقاً للحكم بالوصف اه خطيب (قوله قيل هو كتاب) أى علم كتاب
 وعبارة أبى السعود وسجين علم على كتاب جامع وهو ديوان الشرود فيه أعمال الشياطين وأعمال
 الكفرة والفسقة من الثقلين منقول من وصف كحاتم وأصله فعل من السجن وهو الحبس والتضييق
 لأنه سبب الحبس والتضييق في جهنم أولاً لأنه مطروح كاقيل تحت الأرض السابعة في مكان مظلم موحد
 هو مسكن إبليس وذريته فالعنى ان كتاب الفجار الذين من جملتهم المطففون أى ما يكتب من أعمالهم
 أو كتابة أعمالهم لفي ذلك الكتاب المدون فيه قبائح أعمال المذكورين انتهت وقال الشهاب كتاب
 الفجار بمعنى المكتوب أو مصدر بمعنى الكتابة وفيه مضاف مقدر أى مكتوب عملهم أو كتابة عملهم
 وهذا دفع لما يتوهم من كون الكتاب ظرفاً للكتاب لأنه حينئذ ظرف للكتابة أو للعمل المكتوب
 فيه مع ان الامام قال لا يستبعد أن يوضع أحدهما في الآخر حقيقة أو ينقل ما في أحدهما للآخر أو يكون
 من ظرفية الكل للجزء اه وقد أشار الشارح الى التأويل الثاني حيث فسر الكتاب بالكتب الذى
 هو مصدر وسجين منصرف لأنه ليس فيه الاسباب واحد وهو التعريف اه خطيب واختلفوا
 في نون سجين فقيل هى أصلية واشتقاقه من السجن وهو الحبس وهو بناء مبالغة
 فسجين من السجن كسكين من السكن وقيل هى بدل من اللام والاصل سجيل مشتقا
 من السجل وهو الكتاب اه سمين وفى الكرخى قوله هو كتاب جامع لأعمال الشياطين
 والكفرة أيضاً قوله كشف فان قلت قد أخبر الله تعالى عن كتاب الفجار بأنه فى سجين
 وفسر سجيناً بكتاب مرقوم فكأنه قيل ان كتابهم فى كتاب مرقوم فامعناه قلت سجين كتاب جامع ذو
 ديوان الشرود الله تعالى فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس وهو كتاب
 مرقوم مسطور بين الكتابة أو معلم يعلم من يراه أنه لا خير فيه فالعنى ان ما كتب من أعمال الفجار مثبت
 فى ذلك الديوان وسمى سجيناً فيلأمن السجن وهو الحبس والتضييق لأنه سبب الحبس والتضييق
 فى جهنم اه وهذا لا ينافي كونه اسماً للجب فى جهنم أو لأسفل سبع أرضين مكان أرواح الكفار لجواز
 الاشتراك فى الاسم ومن فسر به يجعل كتاب بياناً للكتاب المذكور اه (قوله وقيل هو) أى سجين
 مكان الخ أى فليس اسم كتاب بل اسم موضع وعلى هذا القول يكون قوله الآتى وما أدراك ما سجين على
 حذف مضاف تقديره ما كتاب سجين كاذكره الشارح والاضافة على معنى فى حينئذ فلا اشكال وأما على
 القول الاول وهو ان سجيناً اسم كتاب فلا تقدير اه من السمين قال فى البحر والظاهر ان سجيناً اسم
 كتاب ولذلك أبدل منه كتاب مرقوم اه (قوله وهو محل إبليس الخ) وفيه أرواح الكفار اه خطيب
 (قوله وما أدراك) ما اسم استفهام انكارى مبتدأ وأدراك خبره وما سجين مبتدأ وخبره وما استفهامية أيضاً
 والجملة سادة مسند المفعول الثانى والاول للانكار والثانى للتفخيم والتعظيم والمعنى ما أملكك يا محمد عظمة

(منهم) هو النبي ﷺ ولذلك قال أنا دعوة أبى إبراهيم

سجين (كتاب مرقوم)
مختوم (ويل يومئذ للكافرين
الذين يكذبون بيوم الدين
الجزاء بدل أو بيان للكافرين
(وما يكذب به الا كل
معتد) متجاوز الحد (أثيم)
صيغة مبالغة (إذا أتلى عليه
آياتنا) القرآن (قال أساطير
الاولين) الحكاية التي
سطرب قديما جمع أسطورة
بالضم أو اسطارة بالكسر
(كلا) ردع وزجر لقولهم
ذلك (بل ران) غلب (على
قلوبهم) فغشها (ما كانوا
يكسبون) من المعاصي فهو
كالصدا (كلا) حقا (انهم
عن ربهم يومئذ) يوم القيامة
(المحبوبون) فلا يرونه (ثم
انهم لصالوا الجحيم)
لداخلو النار المحرقة (ثم
يقال لهم) (هذا) أي العذاب
(الذي كنتم به تكذبون
كلا) حقا (ان كتاب الابرار)
أي كتب أعمال المؤمنين
الصادقين

أخرجه أحمد من حديث
العرباض بن سارية وغيره
(ووصى بها ابراهيم بنيه
ويقوب) أي بنيه اما بنو
ابراهيم فسمي منهم في القرآن
اسماعيل واسحق وسمي
منهم الذكبي مدن ومدن
وبقشان ورمسان وأشبك
وشوح أخرجه ابن سعد
في طبقاته ورأيت فيها
الاسماء هكذا مضبوطة في
نسخة معتمدة ضبطها
الديماطي واتقها ثم قال ابن
سعد انبأنا محمد بن عمر
الاسمي قال ولد لابراهيم
اسماعيل وهو ابن تسعين سنة وهو

سجين وفضاعته أي أنت لا تعلم في الدنيا تفصيلا وانما تعلمه في الآخرة أو المراد أنت لا تعلمه في الدنيا قبل
نزول الوحي به عليك وانما علمته بالوحي تأمل (قوله كتاب مرقوم) ليس تفسير السجين بل هو بيان
للكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجار أي هو كتاب مرقوم أي مسطور بين الكتابة مكتوب فيه
أعمالهم مثبت عليهم كالرقم في الثوب لا ينسى ولا يمحي حتى يحازون به أو معلم يعلم من يراه انه لا خير فيه
وقيل الرقم الختم بلغة حمير وقال قتادة رقم عليه بشر كانه أعلم بعلامه يعرف بها انه كافر والمعنى ان ما كتب
من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان اه خطيب وفي الكرخي قوله كتاب مرقوم التقدير وهو
كتاب مرقوم وقضية كلام الشيخ المصنف انه بدل من سجين على انه اسم موضع على حذف مضاف من
سجين وبما قدره اندفع كيف فسر سجيناً وعلين بكتاب مرقوم مع ان سجيناً اسم للارض السابعة
وعلين اسم لاعلى الجنة أو لاعلى الامكنة أو للسما السابعة أو لسدرة المنتهى اه (قوله أو بيان) أي او نعت
(قوله وما يكذب به) أي بذلك اليوم الخ أخبر عن صفة من يكذب بيوم الدين بثلاث صفات ذكر أولها
بقوله وما يكذب به الخ وذكر الثانية بقوله أثيم وذكر الثالثة بقوله إذا أتلى عليه الخ اه خطيب (قوله) ردع
وزجر) أي للمعتدى الاثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيب له فيه اه أبو السعود فاللام في قول الشارح
لقولهم بمعنى عن اه شيخنا وقال الحسن البصري ان كلا هذه بمعنى حقا اه قرطبي (قوله بل ران) أي
غلب وأحاط وغطى تغطية النيم للسماء وروى أبو هريرة ان رسول الله ﷺ قال ان المؤمن اذا أذنب ذنباً
نكتت نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها واذا زاد ازدادت حتى تملأ قلبه فذلكم
الران الذي ذكره الله تعالى في كتابه المبين وقال أبو معاذ الرزين ان يسود القلب من الذنوب والطبع ان
يطبع على القلب وهو أشد من الرين والاقفال اشد من الطبع وهو أن يقفل على القلب قال تعالى أم على قلوب
أقفالها اه خطيب وفي السمين وقد تقدم وقف حفص على لام بل في الكهف والرين والران الفشاوة على
القلب كالصدا على الشيء الصقيل من سيف ومراة ونحوهما وقال الزمخشري يقال ران عليه الذنب
وغان رينا وغينا والغين الغيم ويقال رانت به الخمر أي ذهبت به وحكى أبو زيد رين الرجل رينا اذا وقع في
أمر لم يستطع الخروج منه قلت ويقال ران رانا ورينا فاجاء مصدره مفتوح العين وساكنها وما كانوا
يكسبون هو الفاعل وما محتمل ان تكون مصدرية وان تكون بمعنى الذي فالعائد محذوف اه وقوله فهو
كالصدا أي على الشيء الصقيل وفي المختار الرين الطبع والانس يقال ران ذنبه على قلبه من باب باع وريونا
أيضا غلب وقال أبو عبيد كل ما غلبك فقد ران بك ورائك وران عليك وريين بالرجل اذا وقع فيما لا
يستطيع الخروج منه ولا قبل له به اه والصدا بالهمز وسخ الحديد وهو شئ يعلوه كالجر ب يقال صدى
الحديد ونحوه من باب طرب كافي المصباح اه (قوله حقا) وفي القرطبي كلا أي حقا انهم يعني الكفار ثم
قال وقيل كلا زجر وردع أي ليس كما يقولون بل انهم عن ربهم يومئذ المحبسون اه فلي الاول كلا ابتداء
كلام متصل بما بعده والوقف على ما قبله وعلى الثاني تم الكلام بها فالوقف عليها (قوله انهم عن ربهم) أي عن
رؤيته كما ذكره الشارح وعن ربهم متعلق بخبر انهم والمحجبون وكذلك يومئذ التنوين عرض عن جملة
تقديرها يومئذ يقوم الناس اه من السمين (قوله ثم انهم لصالوا الجحيم) ثم لتراخي الرتبة فان صلى الجحيم
أشد من الاهابة والحرمان من الرحمة والكرامة اه أبو السعود أي ثم انهم بعد كونهم محجبين عن ربهم
لداخلو النار اه (قوله ثم يقال لهم) أي من طرف الجنة اه خطيب وقال أبو السعود ثم يقال لهم توبيخا
وتقريبا من جهة الزبانية اه وقوله كنتم به تكذبون أي في الدنيا اه أبو السعود (قوله كلا ان كتاب الابرار الخ)

في ايمانهم (لني عليين) قيل
هو كتاب جامع لاعمال
الخير من الملائكة ومؤمني
الثقلين وقيل هو مكان في
السما السابعة تحت العرش
(وما أدراك) أعلمك
(ماعليون) ما كتاب عليين
هو (كتاب مرقوم) مختوم
(يشهده المقربون) من
الملائكة (ان الابرار لني
نعيم) جنة (على الاراتك)
السرى في الحجال (ينظرون)
ما أعطوا من النعيم (تعرف
في وجوههم نضرة النعيم)
بهجة التعم وحسنه (يسقون
من رحيق) خمر خالصة
من الدنس

بكريه وولده اسحق بعده
بشلاثين سنة ثم ولدت له
قنطورا أربعة ماذى وزمران
وشوح واشبق ثم ولدت له
حبوى سبعة تافس ومدين
وكيشان وشروخ وأميم
ولوط ويقشان فجميع
ولده ثلاثة عشر رجلا
وأخرج عن الكلبي قال ولد
لاسميل اثنا عشر رجلا
وذوقيدار ودابيل
ومساو مشمع وذوملواذر
وطيا وبطور ونبت
وماشى وقيدما (قوله
والاسباط) أخرج ابن جرير
من طريق حجاج عن ابن
جريج قال قال ابن عباس
الاسباط بنو يعقوب كانوا
اثني عشر رجلا كل واحد
منهم ولد سبطا أمة من الناس
وأخرج ابن أبي حاتم عن
السدي قال الاسباط بنو
يعقوب يوسف وبنيامين

لما ذكر تعالى كتاب الفجار عقبه بذكر ضده ليعين الفرق بين الكتاتين اه من البحر وقال
أبو السعود هو استثناء مسوق لبيان محل كتاب الابرار بعد بيان سوء حال الفجار متصلا ببيان سوء حال
كتابتهم وفيه تأكيد للردع ووجوب الارتداع اه (قوله حقا) وقيل هي ردع وزجر عن التكذيب
اه فتلخص ان في كل واحدة من الاربعة الواقعة في هذه السورة قولين (قوله لني عليين) جمع على من
العلو أو هو مفرد على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه اه خازن (قوله قيل هو كتاب جامع الخ) عبارة
الخطيب وعليون علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عمله صلحاء الثقلين من قول من جمع على فعمل من
العلو كسجين من السجين سمي بذلك اما لانه سبب الارتفاع الى أعالي الدرجات في الجنة واما لانه مرفوع
في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون تسكرياله وتعظيما وروى أن الملائكة لتصعد بعمل
العبد فيستقبلونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله من ساطناته أو حى اليهم اتم حفظه على عبدى وانا الرقيب على
ما في قلبه وأنه أخلص عمله فاجعلوه في عليين وقد غفرت له وانها لتصعد بعمل العبد فتزكاه فاذا انتهوا
به الى ما شاء الله أو حى اليهم اتم الحفظه على عبدى وانا الرقيب على قلبه وأنه لم يخلص لى عمله فاجعلوه في
سجين وعن البراء مرفوعا عليين في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة
خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقال كعب وقتادة هو قائمة العرش اليمنى وقال عطاء عن
ابن عباس هو الجنة وقال الضحاك سدرة المنتهى وقال بعض أهل المعاني علو بعد علو وشرف بعد شرف
ولذلك جمع بالياء والنون قال الفراء هو اسم موضع على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه مثل عشرين
وثلاثين اه (قوله ما كتاب عليين) أى ما الكتاب الكتاتين في عليين فالإضافة على معنى في وهذا
التقدير انما هو على الاحتمال الثاني في تفسير عليين وأما على الاول فلا حاجة اليه كما تقدم اه شيخنا (قوله
كتاب مرقوم) أى مكتوب فيه ان فلانا آمن من النار قاياله من رقم ما أباه وأجمله اه خطيب (قوله
يشهده المقربون) أى يحضرونه ويحفظونه أو يشهدون بما فيه يوم القيامة لتعظيمه وهو صفة أخرى
لكتاب اه كرخى وقال الشهاب اذا كان بمعنى يحضرون فهو من الشهود بمعنى الحضور ويحفظونه
إشارة الى أن الحضور عنده كناية عن حفظه فى الخارج لافى العلم والذهن كما توهم وقوله أو يشهدون
بما فيه أى فيكون من الشهادة اه شيخنا (قوله ان الابرار لني نعيم) شروع في بيان محاسن أحوالهم اثر
بيان حال كتابهم على طريقة مأمور في شأن الفجار اه أبو السعود (قوله السرر في الحجال) قال
الجوهري جمع حجلة بالتحريك واحد حجال العروس وهويت يزين بالثياب والاسرة اه كرخى وفى
الشهاب الحجلة بفتحيتين بيت مربع من الثياب الفاخرة يرخى على السرير يسمى فى عرف الناس
بالناموسية اه (قوله ينظرون) حال من الضمير المستكن فى خبر أن أو مستأنف وعلى الاراتك
متعلق ينظرون اه سمين (قوله تعرف فى وجوههم الخ) الخطاب لكل احد ممن له حظ من
الخطاب للايدان بمجالهم من آثار النعمة وأحكام بهجة بحيث لا يختص برؤيته راء دون راء اه
أبو السعود يعنى انك اذا رأيتهم تعرف انهم أهل النعمة لما ترى على وجوههم من النور والحسن والبياض
وقيل النضرة فى الوجه والسرور فى القلب اه خازن وفى السمين وقرأ العلامة تعرف على اسناد الفعل الى
المخاطب أى تعرف أنت يا محمد أو كل من تصح منه المعرفة وقرأ أبو جعفر وابن أبى اسحق وشيبة وطلحة
ويعقوب والزعفرانى تعرف مبني للمفعول نضرة بالرفع على قيامها مقام الفاعل وعلى بن زيد كذلك الا انه
بالياء أسفل لان التانيث مجازى اه (قوله خالصة من الدنس) أى فهم بيضاء وقلى الفراء هى الخمر الموصوفة

(مختوم) على انائها لا يفك
ختمه الا م (ختامه مسك)
أى أخر شربه يفوح منه
رائحة المسك (وفى ذلك
فليتنافس المتنافسون)
فليرغبوا بالمبادرة الى طاعة
الله (ومزاجه) أى ما يمزج
به (من تسنيم) فسر بقوله
(عينا) فنصبه بامدح مقدرا
(يشرب بها المقربون) أى
منها أو ضمن يشرب معنى يلتذ
(ان الذين أجمعوا) كالى
جهل ونحوه (كانوا من الذين
آمنوا) كعمار وبلال
ونحوهما (يضحكون)
استهزاء بهم (واذا مروا) أى
المؤمنون (بهم يتغامزون)
أى يشير الجرمون الى
المؤمنين بالجفن والحاجب
استهزاء

وروييل ويهوذا وشمعون
ولاوى ودان ونفثالى وحاد
وربالون ويشجرودان (سيقول
السفهاء) قال البراء بن عازب
م اليهود أخرجه أبوداود
فى الناسخ والمنسوخ قال ابن
عسا كرو قائدها منهم رفاعة
ابن قيس وقرم بن عمرو
وكعب بن الاشرف ورافع
ابن حرملة والحجاج بن
عمرو والربيع بن أبى الحقيق
أخرجه ابن جرير وغيره
(ويلعنهم اللاعنون) فسروا
فى حديث أخرجه ابن
ماجه عن الفبراء بن عازب
بدواب الارض كذا قال
مجاهد أخرجه سعيد بن
منصور وغيره قال قتادة
والربيع م الملائكة

فى قوله لا فيها غول اه خطيب (قوله مختوم على انائها) يعنى ختم ذلك الشراب ومنع من أن تمسه الايدى
الا أن يفك ختمه الا برار فان قلت قد قال فى سورة محمد ﷺ وأنها من خمر والنهر لا يفتح عليه فكيف
طريق الجمع بين الآيتين قلت يحتمل أن يكون المذكور فى هذه الآية فى أو أن مختوم عليها الشر فها ونفاسها
وهى غير تلك الخمر التى فى الانهار اه خازن (قوله ختامه مسك) صفة ثانية للرحيق وقرأ الكسائى
خاتمه بفتح التاء بعد الالف والباقون بتدعيمها على الالف ووجه قراءة الكسائى انه جمعه اسما لما يفتح به
الكأس بدليل قوله مختوم ثم بين الخاتم ماهو وروى عن الكسائى أيضا كسر التاء فيكون كقوله
خاتم النبيين والمعنى خاتم رايحه مسك ووجه قراءة الجماعة أن الخاتم هو الطين الذى يفتح به الشئ فجعل
بدله المسك وقيل خلطه ومزاجه وقيل خاتمه أى مقطع شربه يحد فيه الانسان ريح المسك اه سمين
(قوله يفوح منه رائحة المسك) (يعنى أن رائحة المسك تظهر فى الانتهاء اذا انقطع الشرب والافلاوجه
للتخصيص به اه شهاب (قوله وفى ذلك الخ) اشارة الى الرحيق وهو الانسب بما بعده أو الى ما ذكر
من أحوالهم وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلور تبتة وبعدمنزلة أو لكونه فى الجنة أو فى ذلك خاصة
دون غيره اه أبو السعود وفى ذلك متعلق بقوله فليتنافس وقدم للحصر أى فى ذلك لافى خمر الدنيا أو
للاهتمام لكنه استشكل ذلك العاطف حينئذ لا يصح فليتنافس فليل انه بتقدير القول أى ويقولون
لشدة التلذذ فى ذلك فليتنافس الخ اه وفى المختار ونفس الشئ من باب ظرف صار مرغوبا فيه ونافس فى
الشئ منافسة ونفاسا بالكسر اذارغب فيه على وجه المبالاة فى الكرم وتنافسوا فيه أى رغبوا اه
(قوله المتنافسون) أى الذين من شأنهم المنافسة وهى أن يطلب كل منهم أن يكون ذلك المتنافس فيه لنفسه
خاصة دون غيره لانه نفيس جدا والنفيس هو الذى تحرص عليه نفوس الناس وتتعالى فيه والمنافسة فى
مثل هذا بكثرة الاعمال الصالحة والنيات الخالصة وقال مجاهد فليعمل العاملون نظيره قوله تعالى لمثل
هذا فليعمل العاملون وقال مقاتل بن سليمان فليتسارع المتسارعون وقال عطاء فليستبق المستبقون
وقال الزمخشري فليرتقب المرتقبون والمعنى فى الجميع واحد وأصله من الشئ النفيس الذى تحرص عليه
نفوس الناس ويريد كل أحد لنفسه وينفس به على غيره أى يرضى به اه خطيب (قوله من تسنيم) هو
علم لعين بعينها سميت بالتسنيم الذى هو مصدر سمنه اذارفعه لانها تأتيتهم من فوق على ما روى أنها تجري فى
الهواء مسنمة فتصب فى أوانى أهل الجنة على مقدار الحاجة فاذا امتلأت أمسكت فالمقربون يشربونها
صرفا وتمزج لسائر أهل الجنة اه خطيب (قوله أى منها) أشار به الى أن التضمنين أمانى الحرف أو فى
الفعل اه كرخى (قوله ان الذين أجمعوا) أى أشركوا وهم كفار قريش واعلم أنه سبحانه وتعالى لما
وصف كرامة الابرار فى الآخرة ذكر بعد ذلك قبح معاملة الكفار معهم فى الدنيا ثم بين أن ذلك سينقلب
على الكفار فى الآخرة والمقصود منه تسلية المؤمنين وتقوية قلوبهم فحكى الله عن الكفار أربع أشياء
من العلامات القبيحة فالواضح حكمهم من الذين آمنوا وآخرها قولهم ان هؤلاء لضالون اه رازى وفى
أبى السعود ان الذين أجمعوا الخ حكاية لبعض قبائح مشركى قريش جرى بها تهديد الذكر بعض أحوال
الابرار فى الجنة وتقديم الجار والمجرور فى قوله كانوا من الذين آمنوا يضحكون اما للقصص اشعارا بغاية
شناعة ما فعلوا أى كانوا من الذين آمنوا يضحكون مع ظهور عدم استحقاقهم لذلك على منهاج قوله فى
الله شك أولمراعاة الفواصل اه أبو السعود (قوله كآبى جهل ونحوه) وهو الوليد بن المغيرة
والعاصم بن وائل وأصحابهم من أهل مكة اه خازن (قوله من الذين آمنوا) أى من أجلهم

(واذا انقلبوا) رجعوا (الى

أهلهم انقلبوا فكهن) وفي قراءة فكهن مجبين بذكركم المؤمنين (واذا رأوهم) رأوا المؤمنين (قالوا ان هؤلاء لضلالون) لا يمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى (وما أرسلوا) أى الكفار (عليهم) على المؤمنين (حافظين) لهم أو لاعمالهم حتى يردوهم الى مصالحهم (فاليوم) أى يوم القيامة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الارائك) فى الجنة (ينظرون) من منازلهم الى الكفار وهم يعذبون فيضحكون منهم كما ضحك الكفار منهم فى الدنيا (هل ثوب) جوزى (الكفار ما كانوا يفعلون) نعم

والمؤمنون أخرجه ابن جرير (واذا قيل لهم اتبعوا) الآية سمى منهم رافع بن حرملة ومالك بن عوف أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس (علم الله أنكم كنتم تحتاتون أنفسكم) سمى عن وقع له ذلك عمر بن الخطاب وكعب بن مالك أخرجه الامام أحمد باسناد حسن (يسئلونك عن الاهلة) سمى منهم معاذ ابن جبل وثعلبة بن عتبة بفتح المهملة والنون الانصارى السلى أخرجه ابن عساكر عن ابن عباس (الحج أشهر معلومات) هى شوال وذو القعدة وعشر من ذى الحجة كما أخرجه الحاكم

وقوله ونحوهما كخبايا وصهيب وأصحابهم من فقراء المؤمنين اه خازن (قوله رجعوا) أى من مجالسهم اه (قوله انقلبوا كهن) أى متلذذين بما كان من مكنتهم ورفعتهم التى أوصلتهم الى الاستسخر بغيرهم قال ابن برجان روى عنه عليه الصلاة والسلام ان الدين بدا غربيا وسعود غربيا كما بدا يكون القابض على دينه كالقابض على الحجر وفى أخرى يكون المؤمن فيهم أذل من الامة وفى أخرى العالم فيهم أثن من جيفة حمار والله المستعان اه خطيب وقرأ حفص فكهن دون ألف والباقيون بها فليل هما بمعنى وقيل فكهن أشرين وفاكهن من التفكه وقيل فكهن فرحين وفاكهن ناعمين وقيل فاكهن أصحاب فاكهة ومزاج اه سمين (قوله مجبين) راجع للقراءتين أى متلذذين بذكركم المؤمنين وبالضحك منهم والضمير المرفوع فى رأوهم عائد على المجرمين والمنصوب عائد على المؤمنين أى اذا رأى المجرمون المؤمنين ينسبونهم الى الضلال وهم مخطئون فى نسبتهم اه من البحر ويجوز أن يكون الضمير المرفوع عائد على المؤمنين والمنصوب على المجرمين وكذلك الضمير ان فى أرسلوا عليهم اه سمين (قوله لا يمانهم) بمحمد ﷺ أى فهم يرون أنهم على هدى والمؤمنون على ضلال فى تركهم التمتع الحاضر بسبب شىء لا يدرون هل له وجود أو لا اه خطيب (قوله وما أرسلوا عليهم حافظين) حال من الواو فى قالوا أى قالوا ذلك والحال أنهم ما أرسلوا من جهة الله تعالى موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم ويشهدون برشدكم وضلالهم وهذا تميمهم واشعار بأن ما اجتروا عليه من القول من وظائف الرسل من جهته تعالى وقد جوز أن يكون ذلك من جملة قول المؤمنين كأنهم قالوا ان هؤلاء لضلالون وما أرسلوا علينا حافظين انكار الصدم عن الشرك ودعائهم الى الاسلام اه أبو السعود (قوله أو لاعمالهم) هكذا فى أكثر نسخ الجلال وفى بعضها بالواو وقد اقتصر المفسرون على هذا الثانى وقال القارى هو الصواب اه (قوله حتى يردوهم الى مصالحهم) أى بل انما أمروا أى الكفار باصلاح أنفسهم لا باصلاح أعمال المؤمنين فيعيون عليهم ما يعتقدونه ضلالا ويقرون ما يعتقدونه حقا اه شيخنا (قوله فاليوم) منصوب يضحكون ولا يضر تقديمه على المبتدأ لانه لو تقدم العامل هنا لجاز اذ لا لبس بخلاف زيد قام فى الدار لا يجوز فى الدار زيد قام اه خطيب وهو تفريع للدلالة على انه جزء من سخرتهم منهم فى الدنيا اه شهاب وينظرون حال من الضمير فى يضحكون أى يضحكون حال كونهم ناظرين اليهم وقال كعب لاهل الجنة كوى ينظرون منها الى أهل النار وقيل حصن شفاف بينهم يرون منه حالهم وقوله من الكفار متعلق يضحكون قدم عليه لافادة الحصر اه من البحر وفى سبب هذا الضحك وجوه منها أن الكفار كانوا يضحكون على المؤمنين فى الدنيا بسبب ما فيه من الضر والبؤس وفى الآخرة يضحك المؤمنون على الكفار بسبب ما فيه من الصغار والهوان بعد العز والكبر ومن ألوان العذاب بعد النعيم والترفة ومنها أنهم علموا أنهم كانوا فى الدنيا على غير شىء وانهم باعوا الباقي بالفاني ومنها أنهم يرون أنفسهم قد فازوا بالنعيم المقيم ومنها انه يقال لاهل النار وهم فيها أخرجا وتفتح لهم أبوابها فاذا رأوها وقد فتحت أبوابها أقبلوا اليها يريدون الخروج والمؤمنون ينظرون اليهم فاذا انتهوا الى أبوابها أغلقت دونهم يفعل ذلك بهم مرارا فذلك سبب الضحك ومنها أنهم اذا دخلوا الجنة وأجلسوا على الارائك ينظرون الى الكفار كيف يعذبون فى النار ويرفون أصواتهم بالويل والشبور ويلعن بعضهم بعضا اه خطيب (قوله هل ثوب الكفار) يجوز أن تكون الجملة الاستفهامية معلقة للنظر قبلها فتكون فى محل نصب بعد اسقاط الخافض ويجوز ان تكون على اضمار القول أى يقولون هل

وغیره عن ابن عمر وسعيد بن منصور عن ابن

ثلاث أو خمس وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(إذا السماء انشقت وأذنت)

سمعت وأطاعت في الانشقاق
(لربها وحقت) أي حق لها

أن تسمع وتطيع (وإذا
الارض مدت) زبد في سعتها
كأيام الاديم ولم يبق عليها
بناء ولا جبل

مسعود والطبراني وغيره

عن ابن عباس وابن المنذر عن
ابن الزبير وقيل وذو الحجة

أخرجه الطبراني وغيره
من حديث ابن عمر مرفوعا

وسعيد بن منصور عن عمر
ابن الخطاب موقوفا (ثم

أفيضوا من حيث أفاض
الناس) أخرج ابن جرير

من طريق الضحاك عن
ابن عباس في قوله أفاض

الناس قال ابراهيم (في أيام
معدودات) هي أيام التشريق

الثلاثة أخرجه الغرياني
عن ابن عمر وعن ابن عباس

وقال ابن عباس أيضا أربعة
أيام يوم النحر وثلاثة بعده

أخرجه ابن أبي حاتم وقال
على ثلاثة أيام يوم الاضحى

ويومان بعده أخرجه ابن
أبي حاتم (ومن الناس من

يجبك قوله) هو الاخنس
ابن شريق أخرجه ابن

جرير عن السدي (ومن
الناس من يشرى نفسه) هو

صهيب أخرجه الحرث بن
أبي أسامة في مسنده وابن

أبي حاتم عن سعيد بن المسيب
وأخرج ابن جرير عن عكرمة أنها نزلت في

ثوب اه سمين وفي القرطبي ومعنى هل ثوب الكفار أي هل جوزوا على سخرتهم في الدنيا بالمؤمنين
إذا فعل بهم ذلك وقيل انه متعلق بينظرون أي ينظرون هل جوزى الكفار فيكون موضع هل
ومدخلوها نصبا بينظرون وقيل هو استئناف لا موضع له وقيل هو على اضمار القول والمعنى يقول بعض
المؤمنين لبعض هل ثوب الكفار أي أثبوا وجوزوا وهو من ثاب أي رجع فالثواب ما يرجع على
العبد في مقابلة عمله ويستعمل في الخير والشر اه

(سورة الانشقاق)

(قوله إذا السماء انشقت) فيه حذف والتقدير إذا انشقت السماء انشقت لان إذا الشرطية يختص دخولها
بالجمل الفعلية وما جاء من هذا ونحوه فقول محافظة على قاعدة الاختصاص فالسما فاعل بفعل محذوف
اه كرخي (قوله انشقت) أي انصدعت وتفطرت بالغمام والغمام مثل السحاب اليبض وهو
البياض المعترض في السماء من جانبها وقال على تشقق من الحجرة والحجرة بوزن المضرة باب السماء
وأهل الهيئة يقولون انها نجوم صفراء مختلطة غير متميزة في الحس اه من القرطبي والخطيب والشهاب
وفي زاده والمعنى ان السماء تنصدع بفهم يخرج منها قيل يكون في ذلك الغمام ملائكة العذاب وكان ذلك
أشد وأوجل من حيث انه جاء العذاب من موضع الخير فعلى هذا يكون انشقاق السماء لنزول الملائكة
اه (قوله وأذنت لربها) أي انقادت وأذنت لتأثير قدرة الله تعالى حين تعلق قدرته بانشقاقها انقياد
المأمور المطواع اذا ورع عليه أمر الأمر المطاع والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة اليها للاشعار
بسلطة الحكم وهذه الجملة ونظيرتها الآتية بمنزلة قوله قالتا آتينا طائعين في الانباء عن كون مناسب الى
السماء والارض من الانشقاق والمدو غيرهما جاريا على مقتضى الحكمة اه أبو السعود (قوله سمعت
وأطاعت في الانشقاق) فشبهت حال السماء في انقيادها لتأثير قدرة الله تعالى حيث أراد انشقاقها بانقياد
المستمع المطواع للأمر فاستعير لانقيادها لفظ الاذن والاستماع المستعمل في غايته اه زاده وفي
السمين قوله وأذنت عطف على انشقت ومعنى أذنت أي استمعت أمره يقال أذنت لك أي استمعت كلامك
وفي الحديث ما أذن الله لشيء اذنه لنبي يتغنى بالقرآن وقال الشاعر

صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء عندهم أدنوا

وقال الحجار بن حكيم * أذنت لكم لما سمعت هديركم * اه وفي المختار وأذن له استمع وبابه طرب ومنه
قوله تعالى وأذنت لربها وحقت اه (قوله وحقت) الفاعل في الاصل هو الله تعالى أي حق الله عليه ذلك
أي سمع وطاعته يقال هو حقيق بكذا وتحقق به والمعنى وحق لها ان تفعل اه سمين فعلم منه ان الفاعل
مجذوف وهو الله تعالى وان المفعول هو سماعها وطاعتها وهو غير مذكور بل الاسناد في الآية انما هو للسماء
نفسها فيحتاج الى تقدير والتقدير وحقت هي أي حق سمعها وطاعتها أي حقه الله تعالى عليها أي أوجبها
عليها وألزمها به واقتضت حكمته وجوده منها وأشار الشارح الى التقدير بقوله أي حق لها أن تسمع
فهذا من قبيل تقدير المضاف في الضمير المستكن في الفعل وأصله وحقت هي وبعد تقدير المضاف صار
المعنى وحق سماعها وطاعتها وكلام البيضاوي يقتضى أن نائب الفاعل هو ضمير السماء المستكن
في الفعل من غير تقدير ونصه وحقت أي جعلت حقيقة بالاستماع والانقياد اه (قوله وإذا
الارض مدت) أي بسطت بان تزال جبالها وآكامها اه خازن وفي القرطبي وإذا الارض مدت
أي بسطت ودكت جبالها قال النبي صلى الله عليه وسلم تمدد الاديم لان الاديم اذمد زال كل
انثناء فيه وامتد واستوى وقال ابن مسعود وابن عباس ويزاد في سعتها كذا وكذا لو قوف

(وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا) مِنَ الْمَوْتِ
إِلَى ظَاهِرِهَا (وَتَخَلَّتْ) عَنْهُ
(وَأَذْنَتْ) سَمْعَ وَأَطَاعَتِ
فِي ذَلِكَ (لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ)
وَذَلِكَ كُلُّهُ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَجَوَابُ إِذَا وَمَاعُطَفٌ
عَلَيْهَا مَحْذُوفٌ دَلُّ عَلَيْهِ
مَابَعْدَهُ تَقْدِيرُهُ لِقَى الْإِنْسَانَ
عَمَلُهُ (يَأْيُهَا الْإِنْسَانُ أَنْتَ
كَادِحٌ) جَاهِدُ فِي عَمَلِكَ
(إِلَى) لِقَاءِ (رَبِّكَ) وَهُوَ
الْمَوْتُ (كَدَحًا فَلَا قِيَامَةَ) أَيْ
مَلَأَ عَمَلِكَ الْمَذْكُورَ مِنْ
خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
(فَأَمَّا مَنْ أَوْتَى كِتَابَهُ) كِتَابُ
عَمَلِهِ (يَمِينُهُ) هُوَ الْمُؤْمِنُ
(فَسَوْفَ يَحْسَبُ حِسَابًا
يَسِيرًا) هُوَ عَرَضَ عَمَلُهُ عَلَيْهِ

صَهِيبٌ وَأَيُّ ذُرٍّ وَجَنَدٍ
ابْنُ السَّكَنِ أَحَدُ أَهْلِ ابْنِ
ذُرٍّ (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ
الْحَرَامِ) هُوَ رَجَبُ
(يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ
وَالْمَيْسَرِ) قَالَ ابْنُ عَسَاكَرٍ
كَانَ السَّائِلُ حِمْزَةً مِنْ
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ مَعَ نَفَرٍ مِنْ
الْأَنْصَارِ وَقَالَ أَبُو حَيَّانٍ
عَمْرٌ وَمَعَاذُ (وَيَسْأَلُونَكَ
مَاذَا يَنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ) سَمَى
مِنَ السَّائِلِينَ مَعَاذَ ابْنِ حَبِيلٍ
وَتَعْلَبَةً أَخْرَجَهُ ابْنُ ابْنِ
حَاتِمٍ عَنْ يَحْيَى بِلَاغًا وَقَالَ
ابْنُ عَسَاكَرٍ فِي قَوْلِهِ
(يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يَنْفِقُونَ
قُلِ مَا نَفَقْتُمْ) تَزَلَّتْ فِي عَمْرٍو
ابْنِ الْجَوْحِ سَأَلَ عَنْ مَوَاضِعِ
النَّفَقَةِ فَتَزَلَّتْ ثُمَّ سَأَلَ بِمَدِّ
ذَلِكَ كَمْ النَّفَقَةِ فَتَزَلَّتْ
وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يَنْفِقُونَ قُلِ

الْخَلَائِقُ عَلَيْهَا الْحِسَابُ حَتَّى لَا يَكُونَ لِأَحَدٍ مِنَ الْبَشَرِ الْمَوْضِعُ قَدَمُهُ يَعْنِي لِكثَرَةِ الْخَلَائِقِ فِيهَا
وَقَدْ مَضَى فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ الْأَرْضَ تَبْدِلُ بَارِضٌ أُخْرَى وَهِيَ السَّاهِرَةُ فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى مَا تَقَدَّمَ
عَنْهُ أَهْ (قَوْلُهُ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ) أَيْ أَخْرَجَتْ أُمُورَهَا وَتَخَلَّتْ مِنْهُمْ وَقَالَ ابْنُ جَبْرِ وَأَلْقَتْ مَا فِي
بَطْنِهَا مِنَ الْمَوْتِ وَتَخَلَّتْ مِمَّا عَلَى ظَهْرِهَا مِنَ الْإِحْيَاءِ وَقِيلَ أَلْقَتْ مَا فِي بَطْنِهَا مِنْ كَنْزِهَا وَمَعَادِنِهَا وَتَخَلَّتْ
مِنْهَا أَيْ خَلَّجَتْهَا فَلَيْسَ فِي بَطْنِهَا شَيْءٌ وَذَلِكَ يُؤْذَنُ بِعَظَمِ الْأَمْرِ كَمَا تَلْقَى الْحَامِلُ مَا فِي بَطْنِهَا عِنْدَ الشَّدَةِ وَقِيلَ
تَخَلَّتْ مِمَّا عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ جِبَالِهَا وَبَحَارِهَا وَقِيلَ أَلْقَتْ مَا اسْتَوْدَعَتْهُ وَتَخَلَّتْ مِمَّا اسْتَحْفَظَتْهُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
اسْتَوْدَعَهَا عِبَادَهُ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا وَاسْتَحْفَظَهَا بِلَادِهِ مَزَارِعَةً وَأَقْوَاتًا أَهْ قُرْطُبِي وَوَصَفَتْ الْأَرْضَ
بِذَلِكَ أَيْ الْإِلْقَاءِ وَالتَّخْلِيَةِ تَوْسَعُ الْإِلْقَاءُ فَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْخُرْجَ لِتِلْكَ الْأَشْيَاءِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى أَهْ خَطِيبُ
(قَوْلُهُ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ) لَيْسَ تَكَرَّرَ إِلَّا فِي الْأَوَّلِ فِي السَّمَاءِ وَهَذَا فِي الْأَرْضِ أَهْ خَطِيبُ (قَوْلُهُ
وَأَطَاعَتْ فِي ذَلِكَ) أَيْ الْإِلْقَاءُ وَالتَّخْلِيَةُ وَتَكَرَّرَ إِذَا الْإِسْتِقْلَالُ كُلٌّ مِنَ الْجَمْلَتَيْنِ بَنُوْعٌ مِنَ الْقُدْرَةِ أَهْ
كَرْخِي (قَوْلُهُ دَلَّ عَلَيْهِ مَا بَعْدَهُ) وَهُوَ قَوْلُهُ فَلَا قِيَامَةَ (قَوْلُهُ تَقْدِيرُهُ لِقَى الْإِنْسَانَ عَمَلُهُ) وَقَدَرَهُ الزُّمَخْشَرِيُّ
عَلِمَتْ نَفْسٌ وَهُوَ أَحْسَنُ فَقَدْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي سُورَتِي التَّكْوِينِ وَالْإِنْفِطَارِ أَوْ مَذْكُورٍ وَهُوَ يَأْيُهَا الْإِنْسَانُ
بِتَقْدِيرِهِ قَالَ أَوْ هُوَ فَلَا قِيَامَةَ أَيْ فَأَنْتَ مَلَاقِيَهُ أَوْ هُوَ فَأَمَّا مَنْ أَوْتَى كِتَابَهُ الْخَوَالِجُ الْعَامِلُ فِيهَا بِكُلِّ تَقْدِيرٍ جَوَابُهَا
وَأَنْ جَعَلْتَ غَيْرَ شَرْطِيَّةٍ فِيهِ مَنصُوبَةٌ بِأَذْكَرٍ مَقْدَرًا أَوْ مَرْمَرُ فَوْعَةٍ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ إِذَا الثَّانِيَّةُ بِيَزَادَةِ الْوَائِ
أَيْ وَقْتُ انْتِشَاقِ السَّمَاءِ وَوَقْتُ امْتِدَادِ الْأَرْضِ أَهْ كَرْخِي (قَوْلُهُ يَأْيُهَا الْإِنْسَانُ أَنْتَ كَادِحٌ) الْمُرَادُ
بِالْإِنْسَانِ الْجِنْسُ أَيْ يَابْنَ آدَمَ وَكَذَا رَوَى سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ يَابْنَ آدَمَ أَنَّ كَدْحَكَ لَضَعِيفٌ فَتَنْ اسْتَطَاعَ
أَنْ يَكُونَ كَدْحُهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقِيلَ هُوَ مَعِينٌ فَقَالَ مَقَاتِلُ يَعْنِي الْأَسْوَدَ بْنَ عَبْدِ الْأَسَدِ
وَيُقَالُ يَعْنِي أَيْ بَنَ خَلْفٍ وَيُقَالُ جَمِيعُ الْكُفَّارِ يَعْنِي يَأْيُهَا الْكَافِرُ أَنْتَ كَادِحٌ وَالكَدْحُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْعَمَلُ
وَالْكَسْبُ أَهْ قُرْطُبِي وَفِي الْمُخْتَارِ الكَدْحُ الْعَمَلُ وَالسَّعْيُ وَالْكُدُ وَالْكَسْبُ وَهُوَ الْخَدَشُ أَيْضًا
وَبَابُ الْكَلِّ قَطْعٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى أَنْتَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ أَيْ سَاعٍ وَبِوَجْهِهِ كَدُوحٌ أَيْ خَدُوشٌ وَهُوَ يَكْدَحُ لِعِيَالِهِ
وَيَكْدَحُ أَيْ يَكْتَسِبُ أَهْ وَقَوْلُهُ إِلَى رَبِّكَ إِلَى حَرْفٍ غَايَةً أَيْ غَايَةً كَدْحٌ فِي الْخَيْرِ أَوْ الشَّرِّ تَنْتَهِي بِلِقَاءِ
رَبِّكَ وَهُوَ الْمَوْتُ أَهْ (قَوْلُهُ فَلَا قِيَامَةَ) يَحْزُونُ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى كَادْحٍ وَالسَّبَبُ فِيهِ ظَاهِرٌ وَأَنْ يَكُونَ
خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُضْمَرٌ أَيْ فَأَنْتَ مَلَاقِيَهُ فَعَلَى الْأَوَّلِ يَكُونُ مِنْ بَابِ عَطَفِ الْمَفْرُودِ عَلَى الْمَفْرُودِ عَلَى الثَّانِي يَكُونُ
مِنْ بَابِ عَطَفِ الْجَمْلِ أَهْ سَمِينٌ وَقِيلَ هُوَ جَوَابُ إِذَا وَالضَّمِيرُ فِيهِ أَمَّا لِلرَّبِّ أَيْ مَلَأَ حِكْمَهُ لَا مَفْرَكَ
مِنْهُ وَأَمَّا الْكَدْحُ الْأَنْ الْكَدْحُ عَمَلٌ وَهُوَ لَا يَبْقَى فَلَا قِيَامَتَهُ مُتَمَتِّعَةً فَلَمَّا رَدَّ جَزَاءَ كَدْحِكَ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ أَهْ
خَطِيبٌ وَقَدْ أَشَارَ الشَّارِحُ لَجَوَابِ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ أَيْ مَلَأَ عَمَلِكَ الْخَفِيَّةُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ ضَمِيرَ مَلَاقِيَهُ
لِلْكَدْحِ الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى الْعَمَلِ الْأَنْ الْعَمَلُ لِكَوْنِهِ عَرَضًا لَا يَبْقَى يَمْتَنِعُ تَلَاقِيَهُ فَلَا يَدُ مِنْ تَقْدِيرِ مُضَافٍ
أَيْ مَلَأَ حِسَابَهُ وَجَزَاءَهُ أَهْ زَادَهُ وَقَالَ الشَّهَابُ فَلَا قِيَامَةَ أَيْ مَلَأَ كَدْحَهُ بِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ تَقْدِيرٍ لَوْجُودِهِ
فِي صَحْفِهِ وَعَلَى هَذَا فَمَا بَعْدَهُ تَفْصِيلٌ لَهُ وَقَوْلُهُ عَمَلِكَ الْمَذْكُورُ أَيْ الَّذِي كَدَحْتَ وَاجْتَهَدْتَ فِيهِ أَهْ (قَوْلُهُ
هُوَ عَرَضَ عَمَلُهُ عَلَيْهِ) يَعْنِي أَنَّ الْحِسَابَ الْيَسِيرَ هُوَ الْعَرَضُ بَانَ تَعَرُّضَ أَعْمَالِهِ وَيَعْرِفُ أَنَّ الطَّاعَةَ مِنْهَا هَذِهِ
وَأَنَّ الْمَعْصِيَةَ هَذِهِ ثُمَّ يَثَابُ عَلَى الطَّاعَةِ وَيَتَجَاوَزُ عَنْ الْمَعْصِيَةِ فَهَذَا هُوَ الْحِسَابُ الْيَسِيرُ لِأَنَّهُ لَا شَدَّةَ فِيهِ
عَلَى صَاحِبِهِ وَلَا مَنَاقِشَةَ وَلَا يُقَالُ لَهُ لَمْ فَعَلْتَ هَذَا وَلَا يُطَالَبُ بِالْعَذْرِ وَلَا بِالْحُجَّةِ عَلَيْهِ فَانْهَ مَتَى طُولُ
بِذَلِكَ لَمْ يَجِدْ عَذْرًا وَلَا حُجَّةً فَيُفْتَضَحُ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ نَوْقِ الْحِسَابِ فَقَدْ هَلَكَ أَهْ
زَادَهُ فَنَاقِشَةُ الْحِسَابِ أَنْ يُطَالَبَ بِالْحُجَّةِ أَوْ الْعَذْرِ وَأَنْ يُقَالَ لَهُ لَمْ فَعَلْتَ كَذَا وَأَنْ يُحَاسَبَ عَلَى الْقَلِيلِ

الْعَفْوُ (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى) قَالَ ابْنُ الْغَرَسِ فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ قِيلَ إِنَّ السَّائِلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ زَادَ أَبُو حَيَّانٍ وَقِيلَ

وفيه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه (وينقلب الى اهله) في الجنة (مسرورا) بذلك (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره) هو الكافر تغفل عنه الى عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فيأخذها كتابه (فسوف يدعو) عند رؤية ما فيه (ثبورا) ينادى هلاكة بقوله يا ثبورا (ويصلى سعيرا) يدخل النار الشديدة وفي قراءة بضم الياء وفتح الصاد واللام المشددة (انه كان في أهله) عشيرته في الدنيا (مسرورا) بطرا باتباعه لهواه (انه ظن أن) خففة من الثقيلة واسمها محذوف أي انه (لن يحور) يرجع الى ربه (بلى) يرجع اليه (ان) ربه كان به بصيرا) علما برجوعه اليه (فلا أقسم) لازائدة (بالشفق) هو الحمرة في الافق بعد غروب الشمس (والليل وما وسق)

ثابت ابن رفاعة الانصاري (ويستلونك عن المحيض) أخرج ابن جرير عن السدي والماوردي عن ابن عباس أن السائل عن ذلك ثابت ابن الدحداح الانصاري وقال السبيلي عباد بن بشر وأسيد بن الحضير (الذي) خرجوا من ديارهم وهم أولوف) أخرج الحاكم في المستدرك من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس انهم كانوا أربعة آلاف

والكثير بحيث لا يتجاوز عن شيء من سيئاته اه شيخنا (قوله وينقلب) أي يرجع بنفسه من غير مزعج برغبة وقبول الى أهله أي الذين أهل بهم في الجنة من الحور العين والأدميات والذريات اذا كانوا مؤمنين اه خطيب وقوله مسرورا حال من فاعل ينقلب (قوله كافسر في حديث الصحيحين) أي عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله ﷺ من حوسب عذب قالت عائشة فقلت أو ليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال أما ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب هلك وفي رواية عذب ومعلوم أن سوف من الله واجب اه كرخي (قوله وراء ظهره) منصوب بنزع الخافض وفي البيضاوي وراء ظهره أي يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره اه يعني ان قوله تعالى في هذه السورة وأما من أوتي كتابه وراء ظهره لا ينافي قوله في سورة الحاقة وأما من أوتي كتابه بشماله لا مكان الجمع بينهما كما أشار اليه بقوله وتجعل يسراه وراء ظهره بأن تخلع يده اليسرى من موضعها فتجعل وراء ظهره قيل ويحتمل أن يكون بعضهم يعطى كتابه بشماله وبعضهم من وراء ظهره ولما يؤتى كتابه من غير يمينه يعلم أنه من أهل النار فيقول واثبورا اه زاده (قوله) وتجعل يسراه الخ) بأن تخلع يده اليسرى من موضعها فتجعل وراء ظهره ثم ان هذا اذا كان في الكفرة ومأمله في المؤمنين المتقين فلا تعرض هنا للعصاة كاذب اليه أبو حيان وقيل أنه لا بعد في ادخلهم في أهل اليمين اما لانهم يعطون كتبهم باليمين بعد الخروج من النار أو قبله فربا بينهم وبين الكفرة كاقيل وأوتي بمعنى يؤتى وعبر بالماضي لتحقق وقوعه اه شهاب (قوله ينادى هلاكة) أي يتمنى فان نداء ما لا يعقل يراد به التمني فالنداء بمعنى الطلب بالنداء اه شهاب وفي المصباح وثبر الله الكافر ثبورا من باب قدأهلكه وثبر هو ثبور اهلك يتعدى ولا يتعدى اه (قوله بطرا باتباعه لهواه) وقال القفال أي منعما مستريحا من التعب باداء العبادات واحتمال مشقة الفرائض من الصلاة والجهاد مقدم على المعاصي آثما من الحساب والثواب والعقاب لا يخاف الله تعالى ولا يرجوه فابده الله تعالى بذلك السرور غمادا لما لا ينقطع اه خطيب (قوله انه ظن) أي علم وتيقن أن لن يحور أن هذه هي الخففة كالتي في أول القيامة ولا يصح أن تكون مصدرية لما يلزم عليه من دخول الناصب على مثله وهي سادة مسددة لمولين أو أحدهما على الخلاف ويحور معناه يرجع يقال حار يحور حورا وقال الراغب الحور التردد في الامر ومنه نعوذ بالله من الحور بعد الكور أي من التردد في الامر بعد المضي فيه ومحاوره الكلام مراجعته والمحور العود الذي تجرى فيه البكرة لتردها عليه اه سمين وفي المختار حار يرجع وبابه قال ودخل اه فالمصدر بوزن قول وبوزن دخول كما يفهم من القاموس (قوله بلى) ايجاب لما بعد لن وان ربه جواب قسم مقدر اه سمين فالجملية بمنزلة التعليل لما أفادته بلى (قوله فلا أقسم) الفاء في جواب شرط مقدر أي اذا عرفت هذا أو اذا تحققت الرجوع بالبعث فلا أقسم الخ اه شهاب وأقسم تعالى بمخلوقاته تشريفا لها وتعريضا للاعتبار بها اه من النهر (قوله بالشفق) الشفق قال الراغب اختلاط ضوء النهار بسواد الليل عند غروب الشمس والاشفاق عناية مختلطة بخوف لان المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه فاذا عدى بمن فعنى الخوف فيه أظهر واذا عدى على فعنى العناية فيه أظهر وقال الزمخشري الشفق الحمرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس وبسقوطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند عتامة العلماء الاما يروى عن أبي حنيفة في احدي الروايتين أنه البياض وروي اسيد بن عمرو أنه رجع عنه سمي شفق لرقته ومنه الشفقة على الانسان وهي رقة القلب عليه اه والشفق شفقان الشفق الاحمر والشفق الابيض والشفق والشفقة اسمان للاشفاق اه سمين (قوله وما وسق) يحوز أن تكون

تكون ماموصولة اسمية ويجوز أن تكون نكرة موصوفة وأن تكون مصدرية وعلى كونها موصولة
أو نكرة فعائد الصلة أو الصفة محذوف أى جمعه اه شيخنا (قوله جمع مادخل عليه) أى ضم
ما كان منتشرا بالنهار من الخلق والدواب والحوام وذلك أن الليل إذا أقبل ولى كل شئ إلى مأواه اه
خازن (قوله من الدواب وغيرها) كالجبال والبحار والشجر إذ جميع ذلك يضم ويسكن في ظلمة
الليل اه من البحر (قوله إذا اتسق) أى امتلاأقال الفراء وهو امتلاؤه واستواؤه ليالى البدر وهو
افتعل من الوسق وهو الضم والجمع كالتقدم وأمر فلان متسق أى مجتمع على ما يسر اه سمين (قوله
لتركن) هذا جواب القسم وقرأ الأخوان وابن كثير بفتح الباء على خطاب الواحد والباقون بضمها
على خطاب الجمع وتقدم تصريح مثله بالقراءة الأولى روعى فيها أما خطاب الانسان المتقدم الذكرفى
قوله يا أيها الانسان وأما خطاب غيره وقيل هو خطاب للرسول أى لتركن مع الكفار وجهادهم وقيل
التاء للتأنيث والفعل مسند لضمير السماء أى لتركن السماء حالا بعد حال تكون كالمهل وكالدخان
وتنفطرو تنشق وهذا قول ابن مسعود والقراءة الثانية روعى فيها معنى الانسان إذ المراد به الجنس
وطبقا لمفعول به أحوال وعن معنى بعدوهى واقعة صفة لطبقا أى طبقا مجاوز الطبق وعلى كون طبقا
مفعولا به يكون على حذف مضاف أى لتركن سنن أو طريقة طبق بعد طبق والطبق الامة من الناس
على كونه مفعولا به وعلى كونه حالا فهو بمعنى المرتبة اه سمين (قوله حالا بعد حال) أى كل واحدة
مطابقة لاختها في الشدة والهول اه شيخنا وعبارة الخطيب قال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم
شاب ثم شيخ وعن ابن عباس الموت ثم البعث ثم العرض وعن عطاء مرة فقير او مرة غنيا وقال أبو عبيدة
لتركن سنن من كان قبلكم وأحوالهم لما روى أنه عليه السلام قال لتبعن سنن من قبلكم شبرا شبرا وذراعا
ذراعا حتى لو دخلوا البحر أصلبا تبعتموم (قوله وهو الموت) أى ما ذكر من الطباق والمراتب اه (قوله
فألهم) الفاء لترتيب ما بعدها من الإنكار والتعجب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة وأحوالها
الموجبة للإيمان والسجود أى إذا كان حالهم يوم القيامة كذا كرفأى شئ ثبت لهم حال كونهم غير
مؤمنين أى أى شئ ينعمنهم من الإيمان مع تعاضد موجباته اه أبو السعود وفى الشهاب قال الامام وهو
استفهام إنكارى ومثله يذكر بعد ظهور الحجة وهنا قد ظهرت الحجة لان ما أقسم به من التغيرات
العلوية والسفلية يدل على خالق عظيم القدرة فيعدم من له عقل عدم الإيمان به والانقياد له اه وقال
زاده أقسم بالحوادث المتغيرة الطارئة على الافلاك والعناصر على ان الناس يبقون بعد البعث طبقا بعد طبق
فان الشفق حالة مخالفة لما قبلها وهو ضوء النهار ولما بعدها هى ظلمة الليل وكذا الليل حالة بعد انبساط
ضوء النهار ويتغير أحوال الحيوانات من التفرق الى الاجتماع ومن اليقظة الى النوم وكذا اتساق القمر
وكونه بدر حالة حادثه بعد كونه ناقصا فاقسم تعالى على أنهم يركبون المشاق فالاقسام بهذه المذكورات
يدل على ثبوت هذه الدعوى وهى قوله فألهم لا يؤمنون فبين الاقسام بالمذكورات وهذه الدعوى
تناسب اه (قوله أى أى مانع لهم الخ) وعلى هذا التفسير فجملة لا يؤمنون حال وقوله أو أى حجة لهم
الخ وعلى هذا فجملة لا يؤمنون على تقدير حرف الجر وان المصدرية أى فإى حجة لهم فى عدم الإيمان
أشاره بقوله فى تركه اه (قوله وإذا قرأ عليهم القرآن) أى من أى قارئ قراءة مشروعة اه
خطيب وهذا شرط وجوابه لا يسجدون وهذه الجملة الشرطية فى محل نصب على الحال معطوفة على
الحال السابقة وهى قوله لا يؤمنون اه سمين (قوله لا يسجدون) أى سجدوا لغويا كذا كره بقوله
يخضعون وهذا أحد قولين والآخر أن المراد به السجود الحقيقي الذى هو سجود التلاوة وعبرة

تكون ماموصولة اسمية ويجوز أن تكون نكرة موصوفة وأن تكون مصدرية وعلى كونها موصولة
أو نكرة فعائد الصلة أو الصفة محذوف أى جمعه اه شيخنا (قوله جمع مادخل عليه) أى ضم
ما كان منتشرا بالنهار من الخلق والدواب والحوام وذلك أن الليل إذا أقبل ولى كل شئ إلى مأواه اه
خازن (قوله من الدواب وغيرها) كالجبال والبحار والشجر إذ جميع ذلك يضم ويسكن في ظلمة
الليل اه من البحر (قوله إذا اتسق) أى امتلاأقال الفراء وهو امتلاؤه واستواؤه ليالى البدر وهو
افتعل من الوسق وهو الضم والجمع كالتقدم وأمر فلان متسق أى مجتمع على ما يسر اه سمين (قوله
لتركن) هذا جواب القسم وقرأ الأخوان وابن كثير بفتح الباء على خطاب الواحد والباقون بضمها
على خطاب الجمع وتقدم تصريح مثله بالقراءة الأولى روعى فيها أما خطاب الانسان المتقدم الذكرفى
قوله يا أيها الانسان وأما خطاب غيره وقيل هو خطاب للرسول أى لتركن مع الكفار وجهادهم وقيل
التاء للتأنيث والفعل مسند لضمير السماء أى لتركن السماء حالا بعد حال تكون كالمهل وكالدخان
وتنفطرو تنشق وهذا قول ابن مسعود والقراءة الثانية روعى فيها معنى الانسان إذ المراد به الجنس
وطبقا لمفعول به أحوال وعن معنى بعدوهى واقعة صفة لطبقا أى طبقا مجاوز الطبق وعلى كون طبقا
مفعولا به يكون على حذف مضاف أى لتركن سنن أو طريقة طبق بعد طبق والطبق الامة من الناس
على كونه مفعولا به وعلى كونه حالا فهو بمعنى المرتبة اه سمين (قوله حالا بعد حال) أى كل واحدة
مطابقة لاختها في الشدة والهول اه شيخنا وعبارة الخطيب قال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم
شاب ثم شيخ وعن ابن عباس الموت ثم البعث ثم العرض وعن عطاء مرة فقير او مرة غنيا وقال أبو عبيدة
لتركن سنن من كان قبلكم وأحوالهم لما روى أنه عليه السلام قال لتبعن سنن من قبلكم شبرا شبرا وذراعا
ذراعا حتى لو دخلوا البحر أصلبا تبعتموم (قوله وهو الموت) أى ما ذكر من الطباق والمراتب اه (قوله
فألهم) الفاء لترتيب ما بعدها من الإنكار والتعجب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة وأحوالها
الموجبة للإيمان والسجود أى إذا كان حالهم يوم القيامة كذا كرفأى شئ ثبت لهم حال كونهم غير
مؤمنين أى أى شئ ينعمنهم من الإيمان مع تعاضد موجباته اه أبو السعود وفى الشهاب قال الامام وهو
استفهام إنكارى ومثله يذكر بعد ظهور الحجة وهنا قد ظهرت الحجة لان ما أقسم به من التغيرات
العلوية والسفلية يدل على خالق عظيم القدرة فيعدم من له عقل عدم الإيمان به والانقياد له اه وقال
زاده أقسم بالحوادث المتغيرة الطارئة على الافلاك والعناصر على ان الناس يبقون بعد البعث طبقا بعد طبق
فان الشفق حالة مخالفة لما قبلها وهو ضوء النهار ولما بعدها هى ظلمة الليل وكذا الليل حالة بعد انبساط
ضوء النهار ويتغير أحوال الحيوانات من التفرق الى الاجتماع ومن اليقظة الى النوم وكذا اتساق القمر
وكونه بدر حالة حادثه بعد كونه ناقصا فاقسم تعالى على أنهم يركبون المشاق فالاقسام بهذه المذكورات
يدل على ثبوت هذه الدعوى وهى قوله فألهم لا يؤمنون فبين الاقسام بالمذكورات وهذه الدعوى
تناسب اه (قوله أى أى مانع لهم الخ) وعلى هذا التفسير فجملة لا يؤمنون حال وقوله أو أى حجة لهم
الخ وعلى هذا فجملة لا يؤمنون على تقدير حرف الجر وان المصدرية أى فإى حجة لهم فى عدم الإيمان
أشاره بقوله فى تركه اه (قوله وإذا قرأ عليهم القرآن) أى من أى قارئ قراءة مشروعة اه
خطيب وهذا شرط وجوابه لا يسجدون وهذه الجملة الشرطية فى محل نصب على الحال معطوفة على
الحال السابقة وهى قوله لا يؤمنون اه سمين (قوله لا يسجدون) أى سجدوا لغويا كذا كره بقوله
يخضعون وهذا أحد قولين والآخر أن المراد به السجود الحقيقي الذى هو سجود التلاوة وعبرة

غلاما فسمته سمعون تقول الله سمع دعائى واخرج عز قتادة أنه يوشع

يجمعون في صحفهم من الكفر والتكذيب

وأعمال السوء (فبشرهم)

أخبرهم (بإعذاب أليم) مؤلم

(الا) لكن (الذين آمنوا)

وعملوا الصالحات لهم أجر

غير ممنون) غير مقطوع

ولا منقوص ولا يمن به عليهم

﴿سورة البروج مكية ثنتان

وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسماء ذات البروج)

للكواكب اثنا عشر رجاً

تقدمت في الفرقان (واليوم

الموعود) يوم القيامة

(وشاهد) يوم الجمعة

(ومشهود) يوم عرفة كذا

فسرت الثلاثة في الحديث

فالاول موعود به والثاني

شاهد بالعمل فيه والثالث

تشهده الناس والملائكة

ابن نون وقيل اسمه حزقيل

حكاه الكرماني في

النجائب وقال ابن عساكر

قيل اسمه اسماويل بن حلفا

واسم امه حسنة (فلما فصل

طالوت بالجنود) اخرج ابن

جرير عن السدي انهم

ثمانون الفا (مبتليكم بنهر)

اخرج عن الربيع وقادة

ومن طريق ابن جرير عن

ابن عباس انه نهر بين الاردن

وفلسطين ومن طريق

العوفي عن ابن عباس انه

نهر فلسطين (فشربوا منه

الا قليلا منهم فلما جاوزه هو

والذين آمنوا معه) عدتهم

ثلاثمائة وبضعة عشر كما اخرج

البيضاوي لا يسجدون لا يخضعون ولا يسجدون لتلاوته لما روى أنه ﷺ قرأ قوله تعالى واسجدوا اقترب فسجد بمن معه من المؤمنين وقرئ تصفق فوق رؤسهم فنزلت اه (قوله بما يوعون) قال في التقريب وعى العلم بعيه وعيا حفظه والله أعلم بما يوعون أى يضمرون في قلوبهم من التكذيب ولعل بعضهم أو عى له من بعض أى أضبط اه وفي المختار الوعاء واحد الاوعية وأوعى الزاد والمتاع جمعه في الوعاء وو عى الحديث بعيه وعيا حفظه وأذن واعية والله أعلم بما يوعون أى يضمرون في قلوبهم من التكذيب اه (قوله لكن الذين ألح) أشار به الى أن الاستثناء منقطع لان الموصول مبتدأ والجملة خبره والاستثناء من قبيل المفردات وقيل متصل وليس بذلك لان الضمير راجع الى الذين كفروا والذين كفروا قد وضع موضع المظهر للشعار بانهم لا يؤمنون ولا يسجدون عند قراءة القرآن عليهم لانهم كفرون مكذبون اه كرخي (قوله لهم أجر غير ممنون) استئناف مقرر لما أفاده الاستثناء من انتفاء العذاب عنهم ومبين لكيفيته ومقارنته الثواب العظيم اه أبو السعود

﴿سورة البروج﴾

وردت هذه السورة لتثبيت المؤمنين على مام عليه من الايمان وتصبرهم على أذية الكفار وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من التعذيب على الايمان وتصبرهم على ذلك حتى يأمنوا بهم ويصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم ويعلمون أن هؤلاء عند الله عز وجل بمنزلة أولئك الملعونين معذنين مثلهم أحقأ بان يقال فيهم ما قد قيل فيهم اه أبو السعود (قوله ذات البروج) أى ذات المنازل والمحال والطرق التي تسير فيها الكواكب السبعة وفي البيضاوي يعنى البروج الاثنى عشر شهت بالقصور لانها تنزلها السيارات كما أن القصور ينزلها الاكابر والاشراف سميت بروج الظهور ها أصل التركيب للظهور يعنى أن أصل معنى البروج الامر الظاهر من التبرج ثم صار حقيقة في العرف للقصر العالى لظهوره ويقال لما ارتفع من سور المدينة برج أيضا اه شهاب (قوله للكواكب) أى التي هي منازل للكواكب (قوله تقدمت في الفرقان) عبارة هناك تبارك الذي جعل في السماء بروجاً اثني عشر الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت وهي منازل الكواكب السبعة السيارة المرئخولة الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطار دوله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدي والدلو انتهت (قوله واليوم الموعود) أى الموعود به كاذكره بعد فيه الحذف والايصال (قوله وشاهد ومشهود) نكرهم ادون بقية ما قسم به لا اختصاصهما من بين الايام بفضيلة ليست لغيرهما فلا يجمع بينهما وبين البقية بلام الجنس وهذا جواب أيضاً عما يقال لم خصصهما بالذكر دون بقية الايام وانما لم يعرف بلام العهد لان التنكير أدل على التفخيم والتعظيم بدليل قوله تعالى والهكم اله واحد اه كرخي (قوله كذا فسرت الثلاثة في الحديث) عبارة الخطيب وقوله تعالى واليوم الموعود قسم آخر وهو يوم القيامة قال ابن عباس وعد أهل السماء والارض أن يجتمعوا فيه واختلفوا في قوله تعالى وشاهد ومشهود فقال أبو هريرة وابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وروى مرفوعا اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة خرجته الترمذي في جامعه قال القشيري في يوم الجمعة يشهد على عامله بما عمل فيه قال القرطبي وكذا سائر الايام واليالى لما روى أبو نعيم الحافظ عن معاوية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس من يوم يأتى على العبد الا ينادى فيه يا ابن آدم أنا خلق جديد وأنا فيما تعمل عليك شهيد فاعمل في خيرا أشهد لك به غدا فاني اذا مضيت لم ترني أبدا ويقول الليل مثل ذلك

وحجى القشيري عن عمر أن الشاهد يوم الاضحى وقال ابن المسيب الشاهد يوم التروية
والشاهد يوم عرفة وروى عن علي الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم النحر وقال مقاتل أعضاء الانسان
هي الشاهد لقوله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم الآية وقال الحسين بن الفضل الشاهد هذه الامة والمشهود
سائر الامة لقوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا الآية وقيل الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى انا رسلناك
شاهد او قيل آدم وقيل الحفظة الشاهد والمشهود اولاد آدم وقيل غير ذلك وكل ذلك صحيح انتهت (قوله
وجواب القسم محذوف الخ) قضية كلامه أنه الجواب مع كونه دعاء كقوله قتل الانسان والذي ذكره غيره أنه
إذا كان دعاء لا يكون جوابا والجواب ان بطش ربك لشديد من ثم قال القاضي والظاهر أنه دليل الجواب
المحذوف وكأنه قيل انهم ملعونون يعني كفار مكة كما لعن أصحاب الاخذود فان السورة وردت لتبذير
المؤمنين على أذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل الجواب محذوف والتقدير ان الامر حق في الجزاء
اه كرخي (قوله محذوف صدره الخ) وانما احتيج لهذا الحذف لان المشهور عند النحاة أن الماضي
المثبت المتصرف الذي لم يتقدم معموله اذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد ولا يجوز الاقتصار على
احدهما الا عند طول الكلام كافي قوله والشمس وضحاها الى قوله قد أفلح من زكاها أو في ضرورة اه
شهاب وزاده (قوله تقديره لقد قتل الخ) أي فحذفت اللام وقد وقع على هذا قوله قتل خبر لا دعاء اه
سمين فالجملة خبرية والاصل فيها أنها دعائية دالة على الجواب كأنه قيل أقسم بهذه الاشياء على أنهم أي كفار
مكة ملعونون كما لعن أصحاب الاخذود اه أبو السعود روى عن مقاتل كانت الاخذود ثلاثة واحدة
بنجران باليمن وأخرى بالشام وأخرى بفارس حرق أصحابها بالنار أما التي بالشام والتي بفارس فلم ينزل
الله فيهما قرآنا أو أنزل في التي كانت بنجران وذلك أن رجلا مسلما ممن يقرأ الانجيل أجز نفسه في عمل
وجعل يقرأ الانجيل فرأت بنت المستأجر النور يضيء من قراءة الانجيل فذكرت ذلك لابيها فسأله فلم
يخبره فلم يزل به حتى أخبره بالدين والاسلام فتابعه على دينه هو وسبعة وثمانون انسانا ما بين رجل وامرأة
وهذا بعد ما رفع عيسى الى السماء وقبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة فسمع بذلك رجل اسمه يوسف
بن ذى نواس فخذلهم في الارض وأوقد لهم فيها فمروضهم على الكفر فن أبى ان يكفر فذفه في النار ومن
رجع عن دين عيسى لم يقذفه وروى ان امرأة جاءت ومعه ولد صغير لا يتكلم فلما قامت على شفير
الحنق نظرت الى ابنها فرجعت عن النار فضربت حتى تقدمت فلم تزل كذلك ثلاث مرات فلما كانت في
الثالثة ذهبت ترجع فقال لها ابنها يا أماء انى أرى أمامك نار الاتظفأ يعني نار جهنم ان لم تقمى في هذه النار
فلما سمعت ذلك قد فاجمعا أنفسهما في النار فجعلهما الله في الجنة ففقد في النار في يوم واحد سبعة وسبعون
انسانا فذلك قوله قتل أصحاب الاخذود اه خطيب (قوله الشق في الارض) فالأخذود مفرد جمعه
أخذيد والحذف فتح الحاء بمعنى الاخذود وجمعه خدود اه (قوله بدل اشتغال منه) أي لان الاخذود
مشتغل على النار وحينئذ فلا بد فيه من ضمير مقدر أي النار فيه اه شيخنا (قوله اذم عليها قود)
ظرف لقتل أي لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين عليها في مكان مشرف عليها من حافات الاخذود اه
أبو السعود وعبر عن القعود على حافة النار بالقعود على نفس النار للدلالة على أنهم حال قعودهم على
شفيرها مستولون عليها يقذفون فيها من شاءه ويخلون سبيل من شاءه اه زاده (قوله شهود
حضور) عبارة أني السعد شهود أي يشهد بعضهم لبعض عند الملك بان أحدا لم يقصر فيما أمر به وفوض
اليه فهو من الشهادة أو أنهم شهود يشهدون بما فعلوا بالمؤمنين يوم القيامة يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم

بعضهم درجات) اخرج
ابن جرير عن مجاهد في قوله
منهم من كلم الله قال موسى
ورفع بعضهم درجات قال
محمد (الذي حاج ابراهيم)
اخرج ابو داود والطبرسي
في مسنده عن علي قال الذي
حاج ابراهيم في ربه هو
نمرود بن كنعان واخرج
ابن جرير مثله عن مجاهد
وقتادة والربيع وزيد بن
أسلم (الذي مر على قرية)
هو عزيز أخرج الحاكم
 وغيره عن علي بن أبي طالب
 وأخرج الخطيب البغدادي
 مثله عن عبد الله بن سلام وعن
 ابن عباس وزاد ابن سريحا
 واخرج ابن جرير مثله عن
 ناجية بن كعب وسليمان بن
 بريدة والربيع وقتادة
 وعكرمة والسدي والضحاك
 واخرج الفريابي عن عبد الله
 ابن عبيد بن عمير قال كان
 نبيا اسمه ارميا واخرج ابن
 جرير مثله عن وهب بن منبه
 واخرج ابن أبي حاتم عن

المؤمنين في النار قبض أرواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار إلى من ثم فأحرقتهم (وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ) في ملكه (الحميد) المحمود (الذي له ملك السموات والأرض والله على كل شيء شهيد) أي ما أنكر الكفار على المؤمنين إلا إيمانهم (إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) بالأحراق (ثم لم يتوبوا فلم ينجهم من عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) أي عذاب أحرقهم المؤمنين في الآخرة وقيل في الدنيا بأن خرجت النار فأحرقتهم كاتقدم (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ذلك الفوز الكبير

رجل من أهل الشام أنه حزقيل بن بودا وحكي الكرماني في المجانب أنه الحضر واما القرية فأخرج ابن جرير عن وهب عن قتادة والضحاك وعكرمة والربيع أنها بيت المقدس وعن ابن زيد أنها القرية التي أهلك الله فيها الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت وقال الكرماني في المجانب قيل هي سما باذ وقيل سابرا وقيل دير هرقل (فخذ أربعة من الطير) أخرج ابن أبي حاتم عن طريق الضحاك عن ابن عباس أن الطير الذي أخذه وزور آل

وديك وطاوس

وقيل على بمعنى مع والمعنى وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين من العذاب حضور لا يرقون لهم لغاية قسوة قلوبهم وهذا الذي يستدعيه النظم وتنطبق به الروايات المشهورة انتهت فقول الشارح حضور يقتضي أن تكون على بمعنى مع (قوله أنجى المؤمنين المؤمنين في النار) وكانوا سبعة وسبعين فهو لاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة أو أحد عشر وقوله إلى من ثم أي إلى من هم قعود على الأخذ وهم أصحابه ولم يردنص بتعيين عددهم (قوله ومانقموهم الخ) أي ما عابوا منهم إلا الإيمان أي الإيمانهم واما قال إلا أن يؤمنوا بلفظ المستقبل مع أن الإيمان وجد منهم في الماضي لان تعذيبهم والانسكار ليس للإيمان الذي وجد منهم في الماضي بل لسواهم عليه في المستقبل حتى لو كفروا في المستقبل لما عذبهم على ماضي فكانه قيل إلا أن يستمروا على إيمانهم اه زاده وهذا الاستثناء على حد قوله ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب اه يضاوى وفي المختار نغم الامر كرهه وبابه ضرب ونقم من باب فهم لغة اه (قوله الذي له ملك السموات الخ) لما ذكر تعالى الاوصاف التي يستحق بها أن يؤمن به ويعبد وهو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منعميا يحب الحمد على نعمه ويرجى ثوابه قرر ذلك بقوله الذي له ملك السموات الخ اه خطيب (قوله والله على كل شيء شهيد) فيه وعد لا يحجب الأخذ ووعد لم يذنبهم فان علمه تعالى بجميع الاشياء التي من جملتها أعمال الفريقين يستدعي توفير جزاء كل منهم احتما اه أبو السعود (قوله ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) أي حرقهم بالنار يقال فتن الشئ اذا حرقته والعرب تقول فتن فلان الدرهم والدينار اذا أدخله السكور لينظر جودته ونظيره يومهم على النار يفتنون قال الرازي ويحتمل أن يكون المراد كل من فعل ذلك قال وهذا أولى لان اللفظ عام والحكم بالتخصيص ترك الظاهر من غير دليل ولما كانت التوبة مقبولة قبل الفرغرة ولوطان الزمان عبر سبحانه بأداة التراخي فقال تعالى ثم لم يتوبوا أي عن كفرهم و عما فعلوا فلم ينجهم من عذاب جهنم أي بكفرهم ولهم عذاب الحريق أي عذاب أحرقهم المؤمنين في الآخرة وقيل في الدنيا بأن خرجت النار فأحرقتهم كاتقدم ومفهوم الآية أنهم لو تابوا لخرجوا من هذا الوعيد اه خطيب وتقدم أن الذين حرقوا كانوا سبعة وسبعين وفي المختار الفتنة الاختبار والامتحان تقول فتن الذهب يفتنه بالسكسرفتنة ومفتونا أيضا اذا أدخله النار لينظر جودته ودينار مفتون قال الله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات أي حرقهم ويسمى الصائغ الفتن وكذا الشيطان وقال الخليل الفتن الاحراق قال الله تعالى يوم هم على النار يفتنون اه وفي القاموس ان فتن بهذا المعنى من باب كتب فعلى هذا يكون له بابان (قوله ثم لم يتوبوا) أي لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على أنهم اذا تابوا وآمنوا يقبل منهم وخرجوا من هذا الوعيد وأن الله تعالى يقبل منهم التوبة فان توبة القاتل مقبولة وأنهم لو لم يتوبوا لهم العذاب المذكور اه خازن (قوله فلم ينجهم من الكفر) وفيه دليل على فتنوا ودخلت الفاء لما تضمنه المبتدأ من الشرط وارتفاع عذاب على الفاعلية بالجاء قبله لوقوعه خبرا وهو أحسن من ارتفاعه بالابتداء اه كرخي (قوله عذاب الحريق) أي العذاب بسبب الحريق (قوله ان الذين آمنوا الخ) لما ذكر وعيد المجرمين أتبعه بذكر ما أعد للمؤمنين اه خطيب (قوله تجري من تحتها الأنهار) أي تحت أسرتهما وغرفها وجميع أما كنهايتلذذون بيردها في نظير ذلك الحر الذي صبر واعليه في الدنيا ويزول عنهم برؤية ذلك مع خضرة الجنان جميع المضار والاحزان اه خطيب (قوله ذلك الفوز الكبير) الإشارة إلى كون ما ذكر لهم من حيازتهم للجنات فان حصولها مستلزم لحيازتهم لها قطعاً أو إلى

الجنات الموصوفة وتذكير اسم الإشارة حينئذ لتأويله بالمدكور وأياما كان فافيه من معنى البعد لا يذنان
 بملودرجته في الفضل والشرف فالقوز على الاول مصدر باق على مصدريته وان جعل اشارة الى الجنات
 فالقوز مصدر اطلق على المفعول مبالغة والذين آمنوا وعملوا الصالحات هم المقنونون وغيرهم وقوله لهم
 أى بسبب ما ذكر من الايمان والعمل الصالح جنات تجري من تحتها الأنهار الخ ان أريد بالجنات الاشجار فجرى
 الأنهار من تحتها ظاهر وان أريد بها الارض المشتعلة على الاشجار فالتحيتة باعتبار جريها ظاهر أيضا
 فان أشجارها سائرة لارضها اه أبو السعود (قوله ان بطش ربك لشديد) استئناف خوطب به النبي
 ﷺ ايذانا بان لكفار قومه نصيب ما وفور من مضمونه كايبيء عنه التعرض لعنوان الربوبية مع
 الاضافة لضمير ﷺ والبطش الاخذ بعنف وحيث وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم وهو بطشه
 بالجارية والظلمة وأخذه أيام بالعذاب والانتقام اه أبو السعود وفي الخطيب ان بطش ربك لشديد
 جواب القسم والبطش هو الاخذ بعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف ولما كان هذا البطش لا يتأتى
 الا من كامل القدرة دل على كمال قدرته واختصاصه بذلك بقوله مؤكدا للماله من الإنكار انه هو يدي الخ
 وفي المختار البطشة السطوة والاخذ بعنف وقد بطش به من باب ضرب ونصر وباطشه مباطشة اه
 (قوله بحسب ارادته) أشار به الى الرد على الفلاسفة القائلين بانه موجب بالذات وقد نطق القرآن بانه
 فعال لما يريد اه كرخي (قوله انه هو يدي ويصيدي) أى ومن كان قادر على الإيجاد والاعادة اذا بطش
 كان بطشه في غاية الشدة وبهذا ظهر التعليل بهذه الجملة لما سبق من شدة البطش اه شهاب (قوله وهو
 الغفور) لما ذكر شدة بطشه ذكر كونه غفورا سائر الذنوب عباده ودود الطيف بهم محسنا اليهم وهاتان
 صفتا فعل والظاهر أن الودود مبالغة في الواد اه من البحر وقالت المعتزلة غفور لمن تاب وقال أصحابنا
 غفور مطلقا لمن تاب ولمن لم يتب لان الآية مذكورة في معرض التمدح والتجديح بكونه غفورا مطلقا ثم
 فالحمل عليه أولى ولان الغفور صيغة مبالغة فلما نسب أن يحمل على الاطلاق اه زاده (قوله المتوودد الى
 أوليائه بالكرامة) وفي البيضاء والودود المحب لمن أطاع وقيل هو بمعنى مفعول أى يوده عباده اه
 وتقدم لهذا من يدي بسط في آخر الاسراء اه (قوله المجيد بالرفع) أى وبالجر أيضا وفي الخطيب قرأ حمزة
 والكسائي بجر الدال على أنه نعت للعرش أول ربك في قوله ان بطش ربك لشديد قال مكى وقيل لا يجوز
 أن يكون نعتا للعرش لانه من صفات الله تعالى اه وهذا ممنوع لان مجد العرش علوه وعظمه كما قاله
 الزمخشري وقد وصف العرش بالكريم في آخر المؤمنين وقرأ الباقون برفع الدال على انه خبر بعد خبر
 وقيل هو نعت لذو واستدل بعضهم على تعدد الخبر بهذه الآية ومن منع قال لانها في معنى خبر واحد أى
 جامع بين هذه الاوصاف الشريفة أو كل منها خبر مبتداء ضمير والمجد هو النهاية في الكرم والفضل والله
 سبحانه موصوف بذلك وتقدم وصف عرشه بذلك اه خطيب (قوله فعال لما يريد) أتى بصيغة فعال
 للكثرة وختم به الصفات لانه كانت نتيجة للاوصاف السابقة ونكره لضرب من التعظيم تتلشى عنده
 الاوهام والعقول اه كرخي قال الففال أى يفعل ما يريد على ما يراه لا يعترض عليه أحد ولا يغلبه
 غالب فيدخل أوليائه الجنة لا ينعمه مانع ويدخل أعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر ويهمل العصاة الى ما
 يشاء الى أن يحازيهم ويعاجل بعضهم بالعقوبة اذا يشاء فهو يفعل ما يريد وهذه الآية دلت على ان جميع أفعال
 العباد مخلوقة لله تعالى قال بعضهم ودلت على انه لا يجب عليه شيء لانها دلت على أن فعله بحسب ارادته اه
 خطيب (قوله هل أتاك الخ) هل بمعنى قدوه هذا استئناف مقرر لشدة بطشه تعالى بالظلمة والعصاة

قال منجباب والرأل فرخ
 النعام وأخرج من طريق
 حنش عن ابن عباس انه
 الفرونق يعنى الكركى
 والطاوس والديك والحمامة
 وأخرج ابن جرير عن مجاهد
 انه الديك والطاوس والغراب
 والحمام (للفقراء الذين
 أحصروا) قال ابن عباس هم
 أهل الصفة أخرج ابن
 المنذر (الذين ينفقون أموالهم
 بالليل والنهار سرا وعلانية
 أخرج ابن جرير عن ابن عباس
 انها نزلت في علي وأخرج ابن
 المنذر عن ابن المسيب انها
 نزلت في عبد الرحمن بن عوف
 وعثمان بن عفان والله أعلم
 (سورة آل عمران)

(قل للذين كفروا استعجلون)
 وهم يهود بنى قينقاع (الم تر الى
 الذين أوتوا نصيبا من الكتاب
 يدعون) سمي منهم النعمان بن
 عمرو والحارث بن زيد أخرج
 ابن جرير وابن أبي حاتم عن
 ابن عباس (وآل عمران) أراد

وبدل من الجنود واستغنى
 بذكر فرعون عن أتباعه
 وحديثهم أنهم أهل كوا
 بكفرهم وهذا تنبيه لمن كفر
 بالنبي ﷺ والقرآن
 ليتعظوا (بل الذين كفروا
 في تكذيب) بما ذكر
 (والله من ورائهم محيط)
 لا عاصم لهم منه (بل هو قرآن
 مجيد) عظيم (في لوح) هو
 في الهواء فوق السماء السابعة
 (محفوظ) بالجر من الشياطين
 ومن تغيير شيء منه طوله
 ما بين السماء والأرض
 وعرضه ما بين المشرق
 والمغرب وهو من درة بيضاء
 قاله ابن عباس رضي الله عنهما
 ﴿سورة الطارق مكية سبع
 عشرة آية﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (والسماء والطارق)
 موسى وهرون وقيل عيسى
 وأمه حكاة الكرماني
 ورجحه عساكر والسهيلي
 (امرات عمران) أخرج
 ابن المنذر عن عكرمة أن
 اسمها حنة وقال ابن اسحق
 اسمها حنة بنت فابوذ وقيل
 فاقوذ بن قبيل أخرجه ابن
 جرير (فنادته الملائكة)
 قال السدي جبريل أخرجه
 ابن جرير (وامراتي عاقر)
 اسمها اشاع بنت فاقوذ
 وأخرج ابن أبي حاتم عن
 شعيب الجبائي قال كان اسمها
 أشيع (اذيلقون أقلامهم)
 أخرج ابن عساكر في تاريخه
 عن سعيد بن اسحق
 الدمشقي قوله اذيلقون

والكفرة والعتاة وكونه فعلا لما يريد متضمن لتسليته ﷺ حيث أشعر بأنه يصيب قومه ما أصاب
 الجنود اه أبو السعود (قوله بدل من الجنود) أي كل منهم يبدل ولما لم يطابق البديل المبدل منه
 في الجمعية لانه بدل كل من كل قيل هو على حذف مضاف أي جنود فرعون وقيل المراد بفرعون هو
 وقومه واكتفى بذكرهم عنهم لانهم أتباعه اه شهاب وإنما خص فرعون وثمود لان ثمود في بلاد
 العرب وقصتهم عندهم مشهورة وان كانوا من المتقدمين وأمر فرعون كان مشهورا عند أهل الكتاب
 وغيرهم وكان من المتأخرين في الهلاك فدل بهما على أمثالهما اه كرخي (قوله وحديثهم أنهم الخ)
 عبارة أبي السعود والمراد بحديثهم ما صدر عنهم من العناد في الكفر والضلال وما حل بهم من العذاب
 والنكال والمعنى قد أتاك حديثهم فترفت ما فعلوا وما فعل بهم فذكر قومك شؤون الله وانذرهم أن
 يصيبهم مثل ما أصاب أمثالهم اه (قوله بل الذين كفروا) أي من قومك وهذا الاضراب انتقالي
 للاشد كانه قيل ليس حال هؤلاء باعجب من حال قومك فانهم مع علمهم بما حل بهم لم ينزعجوا
 والاستفهام في هل أتاك للتعجب وقوله والله من ورائهم الخ فيه تعريض توبيخ للكفار بانهم بنسوا
 الله وراء ظهورهم وقوله في تكذيب أي تكذيب شديد فانهم سمعوا قصتهم ورأوا آثار هلاكهم
 وكذبوا أشد من تكذيبهم ففيه عدول عن يكذبون الى جعلهم في التكذيب وأنه لشدة أحاط بهم
 احاطة الظرف بمظروفه أو احاطة البحر بالغريق فيه مع ما في تنكيره من الدلالة على تعظيمه وتهويله
 ففيه استعارة تبعية في كلمة في اه شهاب (قوله في تكذيب بما ذكر) أي النبي والقرآن اه خازن
 (قوله والله من ورائهم محيط) فيه وجوه أحدها أن المراد وصف اقتداره عليهم وأنهم في قبضته وحصره
 كالحاط اذا أحيط به من ورائه ينسد عليه مسلكه فلا يجد مهربا يقول الله تعالى فهم كذا في قبضتي وأنا
 قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم اياك فلا تجزع من تكذيبهم اياك فليسوا يفوتوني اذا
 أردت الانتقام منهم ثانيها أن يكون المراد من هذه الاحاطة قرب اهلاكهم كقوله تعالى وظنوا أنهم أحيط
 بهم فهو عبارة عن مشاركة الهلاك ثالثها أنه تعالى محيط بأعمالهم أي عالم بها فيجازيهم عايبا اه خطيب
 (قوله بل هو قرآن مجيد) اضراب عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه الى وصف القرآن بما ذكر للاشارة
 الى انه لا ريب فيه ولا يضره تكذيب هؤلاء اه شهاب وقال زاده معنى الاضراب فيه ان ما كذبوا به
 ليس مثل ما كذب به الجنود بل هو أي الذي كذبوا به قرآن معجز بنظمه مجيد شريف على الطبقة من
 بين الكتب اه أي بل هذا الذي كذبوا به كتاب شريف وحيد في النظم والمعنى اه يضاوي فهو رد
 الكفر هو ابطال لتكذيبهم وتحقيق للحق أي ليس الامر كما قالوا اه (قوله فوق السماء السابعة) أي ملق
 بالعرش اه قرطبي (قوله بالجر) أي وبالرفع ايضا اه وفي السمين قرانافع بالرفع نعتا للقرآن والباقون بالجر
 نعتا للوح والعامية على فتح اللام وقرأ ابن السميع وابن يعمر بضمها قال الزغشري واللوح بالضم هو
 الفضاء الذي فوق السماء السابعة فيه اللوح بالفتح اه (قوله طوله ما بين السماء الخ) وهو عن يمين العرش
 مكتوب في صدره لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع
 رساله ادخله جنته وقوله وهو من درة بيضاء أي وحاقته الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقله النور
 وكتابه نور معقود بالعرش واصله في حجر ملك اه خطيب وقيل هو من ياقوتة حمراء اه قرطبي

﴿سورة الطارق﴾

(قوله والسماء والطارق) قسم اقسام الله به وقد اكثر الله تعالى في كتابه العزيز ذكر السماء

أصله كل آت ليلا ومنه
النجوم لطلوعها ليلا (وما
أدراك) أعلمك (ما الطارق)
مبتدأ وخبر في محل المفعول
الثاني لأدري وما بعد ما
الأولى خبرها وفيه تعظيم
لشأن الطارق المفسر بما
بعده هو (النجم) أى الثريا
أو كل نجم (الثاقب) المضى
لثقبه الظلام بضوئه وجواب
القسم (ان كل نفس لما
عليها حافظ) بتخفيف
ما فهمي مزيدة وان مخففة
من الثقله واسمها محذوف
أى انه واللام فارقة وبتشديدها
فان نافية ولما بمعنى الا
والحافظ من الملائكة
يحفظ عملها من خير وشر
(فليُنظر الانسان) نظر
اعتبار (مخلق) من أى
شئ وجوابه (خلق من ماء
دافق) ذى اندفاق

أقلامهم أيهم يكفل مريم
على نهر بحاب يقال له قرقمق
(مصدق بكلمة من الله) قال
ابن عباس عيسى بن مريم
أخرجه ابن أبى حاتم
(كهشمة الطير) هو الخفافش
أخرجه بن جرير عن ابن
جريح (الحواريون) سمى
منهم قطرس ويعقوس
وليس وايدارائيس وقياس
وابن تلمنا ومتنا وبوقاس
ويعقوب بن حليقا
وبداوسيس وقياسا وبودس
وكدمابوطا وسرجس
وهو الذى ألقى عليه شبهه
أخرج ذلك ابن جرير عن
ابن اسحق (وقالت طائفة
من أهل الكتاب آمنوا) قال
السدى ثم اثنا عشر حبرا من

والشمس والقمر والنجوم لان أحوالها في أشكالها وسيرها ومطالعها ومغارها عجبية ولما كان الطارق
يطلق على غير النجم أبهمه أو لا ثم عظم المقسم به بقوله وما أدراك الخ اه خطيب (قوله أصله كل آت
ليلا الخ) عبارة أبى السعد الطارق في الاصل اسم فاعل من طرق طرقا وطروقا اذا جاء ليلا قال الماوردي
وأصل الطرق الدق ومنه سميت المطرقة وانما سمى قاصد الليل طارقا لاحتياجه الى طرق الباب أى دقه
غالباً ثم اتسع به في كل ما ظهر بالليل كائنا ما كان ثم اتسع كل التوسع حتى أطلق على الصور الخالية البادية
بالليل اما على أنه اسم جنس أو كوكب معهود انتهت ثم اتسع فيه حتى استعمل في الآتى نهارا ومنه قوله
عليه السلام أعوذ بك من شر طارق الليل والنهار الا طارقا يطرق بخير يارحمنا قرطبي وفي المصباح
طارقت الباب طرقا من باب قتل وطرقت الحديد مددتها وطرقها بالثقل مبالغة وطرق النجم طروقا
من باب قعد طلع وكل ما أتى ليلا فعد طروق وهو طارق والمطرقة بالسكسر ما يطرق به الحديد اه (قوله
وما أدراك ما الطارق) تنويه بشأنه اثر تفخيمه بالاقسام به وتنبية على أن رفعة قدره بحيث لا ينالها ادراك
الخلق فلا بد من تلقاها من الخلاق العليم اه أبو السعد (قوله وما بعد ما الأولى) وهو جملة أدراك
وقوله وفيه تعظيم أى في الاستفهام الثانى وهو قوله ما الطارق فهو للتعظيم وأما الاول فهو للانكار كما
تقدم غير مرة (قوله النجم الثاقب) لم يقل والنجم الثاقب مع أنه أخصر وأظهر فعدل عنه تفخيما لشأنه
فأقسم أولا بما يشترك فيه هو وغيره وهو الطارق ثم سأل عنه بالاستفهام تفخيما لشأنه ثانيا ثم فسر بالنجم
ازالة لذلك الابهام الحاصل بالاستفهام اه (قوله أى الثريا أو كل نجم) وقيل هو نجم في السماء السابعة
وهو زحل لا يسكنها غيره من النجوم واذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع
الى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد وفي الصحاح الطارق النجم الذى يقال له
كوكب الصبح اه خطيب (قوله وجواب القسم الخ) أى وما بين القسم وجوابه اعتراض جى به
لتأكيد فخامة المقسم به المستتبع لتأكيد مضمون الجملة المقسم عليها اه أبو السعد (قوله فهمي مزيدة)
أى وكل مبتدأ وعليها خبر مقدم وحافظ مبتدأ مؤخر والجملة خبر كل ويجوز أن يكون عليها هو الخبر
وحده وحافظ فاعل به ويجوز أن يكون كل مبتدأ وحافظ خبره وعليها متعلق بحافظ وما من مزيدة أيضا
وهذا كله تفريع على قول البصريين اه سمين (قوله واللام فارقة) أى بين المخففة والنافية اه (قوله
والحافظ من الملائكة الخ) روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال وكل بل مؤمن مائة وستون ملكا
يذبون عنه كايذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لا تختطفه الشياطين
والظاهر أن المراد بالحافظ هو الله كما قال وكان الله على كل شئ رقيبا فان الممكنات كاحتاج الى الواجب
لذاته في وجودها محتاج اليه في بقائها وعدى حافظ يعلى لتضمنه معنى القيام فانه تعالى قائم على خلقه بعلمه
واطلاعه على أحوالهم اه زاده باختصار وقال الشهاب الحافظ الكاتب أو مطلق الملائكة الحفظة أو الله
والاول يدل له كلام البيضاوى حيث قال فلا يعلى على حافظه الا ما يسره اه (قوله فليُنظر الانسان)
لما ذكر ان كل نفس عليها حافظ أتبع ذلك بوصية الانسان بالنظر في أول نشأته الاولى حتى يعلم أن من
أنشأه قادر على اعادته وجزائه فيعمل لذلك ما يسره في عاقبته ولا يعلى على حافظه الا ما يسره في عاقبته
اه من النهر (قوله مخلق) استفهام ومن متعلقة بمخلق والجملة في موضع نصب بقوله فليُنظر المعلق
عنها بالاستفهام وجواب الاستفهام ما بعده وهو قوله خلق من ماء دافق اه من النهر (قوله من ماء
دافق) أى مدفوق من الدفق وهو الصب أى مصبوب في الرحم ولم يقل من ماءين فانه من ماء الرجل

من الرجل والمرأة في رحمها
(يخرج من بين الصلب)
للرجل (والترائب) للمرأة
وهي عظام الصدر (انه)
تعالى (على رجعه) بعث
الانسان بعد موته (لقادر)
فاذا اعتبر أصله علم أن القادر
على ذلك قادر على بعثه (يوم
تبلى) تختبر وتكشف
(السرائر) ضمائر القلوب
في العقائد والنيات (فأله)
لمنكر البعث (من قوة)
يمنع بها من العذاب (ولا
ناصر) يدفعه عنه (والسماء
ذات الرجوع)

اليهود أخرجه ابن جرير
وسمى منهم السهيلي عبد
الله بن الصيف وعدى
ابن زيد والحرث بن عوف
(كيف يهدي الله قوما
كفروا بعد إيمانهم) سمي
منهم الحرث بن سويد
الانصارى أخرجه عبد
الرزاق عن مجاهد وابن
جرير عن السدي وأخرج
عن عكرمة أنها زلت في
اثني عشر رجلا منهم أبو
عامر الراهب والحرث ابن
سويد ابن الصامت ووضح
ابن الاسفلت زاد ابن عساكر
وطيعة بن بريق (ان
تطعيموا فريقا من الذين
أوتوا الكتاب) قال زيد
بن أسلم عن به شاس بن
قيس اليهودي أخرجه ابن
جرير قال السهيلي هم عمرو
بن شاس وأوس بن قيطي
وجبار بن صخر (من أهل
الكتاب أمة قائمة) قال ابن

وماء المرأة لان الولد مخلوق منهما لا متراجهما في الرحم فصارا كالماء الواحد اتحادهما حين ابتدئ
في خلقه اه خطيب ودافق من صيغ النسب كلابن وتامر أي ذى دفق وهو صادق على الفاعل
والمفعول أو مجاز في الاسناد فأسند الى الماء مالصاحبه مبالغة أو هو الاستعارة مكنية وتخيلية
أو مصرحة بحمله دافقا لانه لتتابع قطراته كأنه يدفق بعضه بعضا أي يدفعه كما أشار له ابن عطية
اه شهاب (قوله في رحمها) متعلق بدافق اه (قوله يخرج من بين الصلب) أي للرجل وهو عظام
الظهر والترائب وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة وعن عكرمة الترائب ما بين ثدييها
وقيل الترائب التراقي وقيل أضلاع الرجل التي أسفل الصدر وحكي الزجاج أن الترائب أربعة
أضلاع من يمنة الصدر وأربعة أضلاع من يسرة الصدر وقال ابن عادل جاء في الحديث ان الولد
يخلق من ماء الرجل يخرج من صلبه العظم والعصب ومن ماء المرأة يخرج من ترائبها اللحم والدم وحكي
القرطبي أن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يجتمع في الاثنين وهذا لا يعارضه قوله تعالى من بين الصلب
والترائب لانه ينزل من الدماغ الى الصلب ثم يجتمع في الاثنين قال المهدوي ومن جعل يخرج من بين
الصلب صلب الرجل وترائب المرأة فالضمير للانسان اه خطيب وقوله من بين الصلب أي من بين
أجزائه لان بين انما تصاف لمتعدد وفي القرطبي ما يقتضي ان لفظ بين زائدة ونصه والمعنى يخرج من
الصلب والترائب وقال الحسن المعنى يخرج من صلب الرجل وترائب الرجل ومن صلب المرأة وترائب
المرأة اه (قوله والترائب) جمع تريبة كصحيفة وصحائف اه مختار (قوله انه على رجعه لقادر)
الضمير في انه راجع لله باعتبار وصفه بالخالق كما يفهم من قوله خلق من ماء دافق وقوله يوم ظرف لرجعه
ولا يصح نصبه بقادر لانه قادر في كل الاوقات لا تختص قدرته بوقت دون وقت اه شيخنا وقيل
هو معمول لمخدوف تقديره يرجعه يوم أو اذ كريوم وجوز بعضهم أن يكون العامل فيه ناصر وهو
فاسد لان ما بعد ما النافية وما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلهما اه سمين (قوله بعث الانسان بعد موته)
وقيل في معنى الآية انه تعالى قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وقيل قادر على رد الانسان كما
كان من قبل وقيل معناه ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى
النطفة وقيل انه قادر على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج وما سلكه المفسر هو الصحيح واللائق بمعنى
الآية بدليل ما بعده اه من الخازن (قوله علم أن القادر على ذلك) أي خلقه من ماء دافق اه (قوله
ضمائر القلوب الخ) عبارة الخطيب يوم تبلى السرائر أي تختبر وتكشف السرائر أي ما أسرف القلوب
من العقائد والنيات وغيرهما أخفى من الاعمال وذلك يوم القيامة وبلاؤها تعرفها وتصفحها والتمييز
بين ما طاب منها وما خبث وقال عطاء بن رباح السرائر فرائض الاعمال كالصلاة والصوم والوضوء
والغسل من الجنابة فانها سرائر بين الله وبين العبد ولو شاء العبد لقال صمت ولم يصم وصليت ولم يصل
واغتسلت من الجنابة ولم يغتسل فيختبر حتى يظهر من أداها من ضيعها وقال ابن عمر يبدى الله تعالى كل
سر فيكون زينا في وجوهه وشينا في وجوهه يعني فن أداها كان وجهه مشرقا ومن لم يؤدها كان وجهه أغبر
اه وفي المختار السر الذي يكتم وجمعه أسرار والسريرة مثله والجمع سرائر اه (قوله فأله من قوة)
أي منعة في نفسه يمتنع بها ولا ناصر ينصره من عذاب الله في دفعه عنه اه خطيب (قوله والسماء
ذات الرجوع) أي التي ترجع بالدوران الى الموضع الذي تتحرك عنه فترجع الاحوال التي كانت
وتصرفت من الليل والنهار والشمس والقمر والكواكب والفصول من الشتاء وما فيه من برد
ومطر والصيف وما فيه من حر وصفاء وسكون وغير ذلك وقيل ذات النفع وقيل ذات الملائكة

المطر لعوده كل حين
(والارض ذات الصدع)
الشق عن النبات (انه) أى
القرآن (لقول فصل)
يفصل بين الحق والباطل
(وما هو بالهزل) باللب
والباطل (أنهم) أى الكفار
(يكيدون كيدا) يعملون
المكيد للنبي ﷺ
(وأكيد كيدا) أستدرجهم
من حيث لا يعلمون (فهمل)
يا محمد (الكافرين أمهلهم)
تأكيد حسنه مخالفة اللفظ
أى أنظرهم (رويدا) قليلا
وهو مصدر مؤكد لمعنى
العامل مصغر رود أو أرواد
على الترقيم وقد أخذم الله
تعالى بيدرو ونسخ الامهال
بآية السيف أى بالامر
بالقتال والجهاد ﴿سورة
الاعلى مكية تسع عشرة
آية﴾ (بسم الله الرحمن
الرحيم) (سبح اسم ربك)
أى زهر بك عما لا يليق به

سعية وأسيد بن سعيد وأسد
ابن عبيد ومن أسلم معهم
من اليهود أخرجه ابن
جرير وابن أبى حاتم
وأخرج ابن جرير عن ابن
جريح قال سمع عبد الله ابن
سلام وأخوه ثعلبة بن سلام
وسعية وميس وأسيد وأسد
ابن كعب (إذا همت
طائفتان منك) هما بنو حارثة
وبنو سلة أخرجه البخارى
ومسلم عن ابن عبد الله (ان
تطيعوا الذين كفروا) قال
السدى يعنى أبى سفيان بن
حرب أخرجه ابن أبى
حاتم (وطائفة قد أمهلتهم

لرجوعهم فيها بأعمال العباد وقيل ذات المطر لعوده كل حين أو لما قيل من ان السحاب تحمل الماء
من البحار ثم ترجمه الى الارض وعلى هذا يجوز أن يراد بالسحاب والارض ذات الصدع أى
تتصدع عن النبات والشجر والثمار والانهار والعيون نظيره قوله تعالى ثم شققنا الارض شقا والصدع
بمعنى الشق لانه يصدع الارض فتصدع به فكانه تعالى قال والارض ذات النبات وقال مجاهد ذات
الطريق التى تصدعها المشاة وقيل ذات الحرث لانه يصدعها وقيل ذات الاموات لاصداعهم للنشور
قال الرازى واعلم أنه تعالى كما جعل كيفية خلقه الحيوان دليلا على معرفة المبدأ والمعاد ذكر فى هذا
القسم كيفية خلقه النبات فقوله تعالى والسماء ذات الرجوع كلاب وقوله والارض ذات الصدع كالام
وكلاهما من النعم العظام لان نعم الدنيا موقوفة على ما ينزل من السماء مكررا وعلى ما ينبت من الارض
كذلك اه خطيب (قوله المطر) فالرجوع من أسائه كفى المختار (قوله انه لقول فصل) جواب القسم
الثانى والفصل الحكم الذى ينفصل به الحق من الباطل ومنه فصل الخصومات وهو قطعها بالحكم
الجازم ويقال هذا قول فصل أى قاطع للشر والنزاع اه قرطبي (قوله وما هو) أى القرآن بالهزل
بل هو جد كله فيجب أن يكون مهيأ فى الصدور معظما فى القلوب يترفع به قارئه وسامعه عن أن يلم
بهزل أو يتفكه بمزاح وأن يلقى ذهنه الى أن جبار السموات والارض يخاطبه فيأمره وينهاه ويعده
وبوعده حتى أن لم يستغزه الفزع والخوف ولم تتبالغ فيه الخشية فأدنى أمره أن يكون جادا غير هازل فقد
نفى الله تعالى عن المشركين ذلك فى قوله وتضحكون ولا تبكون وأتم سامدون اه خطيب (قوله انهم
يكيدون كيدا) اختلف فى ذلك الكيد ف قيل القاء الشبهات كقولهم ان هى الاحياتنا اللينامن يحىي
العظام وهى رميم أجعل الآلهة الها واحدا وما أشبه ذلك وقيل قصدتم قتله لقوله تعالى واذا يكر بك
الذين كفروا الآية وأما قوله تعالى وأكيد أى أنا كيدا فاختلف فيه أيضا ف قيل معناه أجازيهم جزاء
كيدهم وقيل هو ما وقع الله تعالى بهم يوم بدر من القتل والاسر وقيل استدرجهم من حيث لا يعلمون
وقيل كيد الله تعالى لهم نصرته نبيه واعلاء درجته تسمية لاحد المتقابلين باسم الآخر كقوله وجزا سبيته
سبيته مثلها اه خطيب (قوله فهمل الكافرين) أى لا تستعملهم بالانتقام منهم ولا بالدعاء عليهم باهلا كهم
فاننا لانجمل لان الجملة وهى ايقاع الشئ فى غير وقته اللائق به نقص اه خطيب (قوله مصغر رود)
بالضم اه شهاب وقوله على الترقيم راجع لقوله أو أرواد أى ترقيم تصغير وهو حذف الزوائد اه
شيخنا وفى المختار وفلان يمشى على رود بوزن عود أى على مهمل وتصغيره رويدو يقال أرواد فى السير
أرواد أو مرواد بالضم الميم وفتحها أى رفق وتقول رويدك عمر أى أمهله وهو تصغير ترقيم من أرواد
مصدر أرواد يرواد اه ورود بوزن عود مصدر أرواد مصدرا سماعيا واسم مصدره اه وفى السمين
واعلم أن رويدا يستعمل مصدر ابدلا من اللفظ بفعله فيضاف تارة كقوله فضر الرقاب ولا يضاف
أخرى نحو رويدا يدا ويقع حالا نحو ساروا رويدا أى متمهلين ونعتا المصدر محذوف نحو ساروا
رويدا أى سيروا رويدا والله اعلم ﴿سورة الاعلى﴾

(قوله مكية) فى قول الجمهور وقال الضحاك مدينة قال النووى وكان النبي ﷺ يحبها لكثرة
ما شتمت عليه من العلوم والخيرات اه خطيب وعن عبد الرحمن بن جريح قال سألتنا عائشة
بأى شئ كان يوتر رسول الله ﷺ قالت كان يقرأ فى الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل
يا أيها الكافرون وفى الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين أخرجه ابو داود والنسائى والترمذى
وقال حديث حسن غريب اه خازن (قوله أى زهر ربك الخ) عبارة الخطيب أى زهر ربك عن كل

واسم زائد (الأعلى) صفة
لربك (الذي خلق فسوى)
مخلوقه جعله متناسب
الاجزاء غير متفاوت
(والذي قدر) ماشاء (فهدى)
الى ما قدره من خير وشر

أنفسهم) هم المنافقون أخرجه
البخارى والترمذى
وغيرهما عن أبى طلحة
(يقولون هل لنا من الامر
من شيء) قال ذلك عبد الله
ابن ابى أخرجه ابن جرير
عن ابن جريج (يقولون لو
كان لنا من الامر شيء ما قتلنا
ههنا) قال ذلك معتب بن
قشير أخرجه ابن أبى حاتم
وغيره عن الزبير وعبد الله
ابن أبى أخرجه ابن أبى
حاتم عن الحسن (ان الذين
تولوا منكم) أخرجه ابن منده
فى الصحابة من طريق
الكلبي عن صالح عن ابن
عباس فى قوله تعالى ان الذين
تولوا منكم يوم التقي الجمعان
الآية قال نزلت فى عثمان
ورافع ابن الملعى وخارجة
ابن زيد (وقالوا لاخوانهم
اذا ضربوا فى الارض) الآية
قال ذلك عبد الله ابن أبى
أخرجه ابن أبى حاتم عن
مجاهد (وقيل لهم تعالوا
قاتلوا فى سبيل الله أو
ادفعوا) القائل ذلك عبد الله
والدجابر ابن عبد الله
الانصارى والمقول لهم
عبد الله بن أبى وأصحابه
أخرجه ابن جرير عن
السدى (الذين قالوا
لاخوانهم وقعدوا) الآية قال

ملا يليق به فى ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه أما فى ذاته فان تعتقد أنها ليست من الجواهر
والاعراض وأما فى صفاته فان تعتقد أنها ليست محدثة ولا متناهية ولا ناقصة وأما فى أفعاله فان تعتقد
أنه سبحانه مطلق لا اعتراض لاحد عليه فى أمر من الامور وأما فى أسمائه فان لا تذكره سبحانه الا
بالاسماء التى لا توهم نقصا بوجه من الوجوه سواء ورد الاذن فيها أم لم يرد وأما فى أحكامه سبحانه فان
تعلم انه ما كلفنا لنفع يعود اليه بل لحض المالكية انتهت وفى الخازن سبى اسم ربك الأعلى أى قل سبحانه
ربى الأعلى وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين يدل عليه ما روى عن ابن عباس أن النبى ﷺ
قرأ سبى اسم ربك فقال سبحانه ربى الأعلى ذكره البغوى باسناد الثعلبى وقيل معناه تزه ربك الأعلى
عما يصفه به الملحدون فى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه تزه تسمية ربك الأعلى بان تذكره وأنت له
معظم ولد ذكره محترم قال ابن عباس سبى أى صل بامر ربك الأعلى عن عقبة بن عامر قال لما نزلت فسبى
باسم ربك العظيم قال النبى ﷺ اجعلوها فى ركوعكم ولما نزلت سبى اسم ربك الأعلى قال اجعلوها
فى سجودكم أخرجه أبو داود اه (قوله واسم زائد) الظاهر أنه ليس بزائد فان التنزيه يقع على الاسم
أى تزه الاسم عن أن يسمى به صنم أو وثن فيقال له رب أو اله وإذا كان أمر بتزيه اللفظ فتزيه الذات أولى
وقيل معناه تزه اسم الله أى لا تذكره الا وأنت خاشع اه من البحر وقال الشهاب عما لا يليق بلفظه
ومعناه بان تذكره على وجه التعظيم فلا تذكره فى محل لا يليق به كالحلالم وحالة الغفوط وكأن تعتقد
انه عالم من غير علم وهكذا أو تقول معنى كونه رحمانا له قلبا رقيقا اه (قوله الأعلى) من العلو الذى
هو القهر والغلبة لا العلو فى المسكان اه عمادى (قوله صفة لربك) فهو بالجرب كسرة مقدرة على الالف
ويحوز أن يكون صفة لاسم فهو منصوب بفتحة مقدرة على الالف الا ان جعله صفة للاسم يمنع جعل قوله
الذى خلق الخ صفة لربك بل يتعين حينئذ جعله تعالا للاسم أو تعاقم مقطوعا لا يلزم الفصل بين الموصوف
وصفته بصفة غيره اذ يصير التركيب مثل قولك جاءنى غلام عند العاقل الحسنة وهو ممتنع اه سمين
(قوله الذى خلق فسوى) جواب عن سؤال أشار له الخطيب بقوله ولما أمر تعالى بالتسبيح فكان سائلا
قال الاشتغال بالتسبيح انما يكون بعد معرفة الرب فما الدليل على وجوده تعالى فقال الذى خلق الخ
ومفعول خلق محذوف أى كل شيء اه وقال الرازى يحتمل أن يريد الانسان خاصة ويحتمل أن
يريد الحيوان ويحتمل أن يريد كل شيء خلقه الله تعالى فمن حمله على الانسان ذكر للتسوية وجوها
أحدها اعتدال قامته وحسن خلقه كما قال تعالى لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم وأثنى على نفسه
بسبب خلقه اياه بقوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين ثانيا كل حيوان مستعد لنوع واحد من
الاعمال فقط وأما الانسان فانه خلق بحيث يمكنه أن يأتى بجميع الاعمال بواسطة الآلات ثانيا أنه تعالى
هيأه للتكليف والقيام بأداء العبادات وقال بعضهم خالق فى أصلاب الآباء وسوى فى أرحام الامهات
ومن حمله على جميع المخلوقات كان المراد من التسوية هو أنه تعالى قادر على كل الممكنات عالم بجميع
المعلومات يخلق ما أراد على وفق ارادته موصوفا بالاحكام والاتقان مبرا عن النقص والاضطراب
اه (قوله والذى قدر) أى أوقع تقديره فى أجناس الاشياء وأنواعها وأشخاصها ومقاديرها
وصفاتها وأفعالها وآجالها وغير ذلك من أحوالها فجعل البطش لليد والمشى للرجل والسمع للأذن
والبصر للعين ونحو ذلك وقوله فهدى أى هدى الانسان ودله لسبيل الخير والشر والسعادة
والشقاوة وهدى الانعام لمراعيتها وقيل المعنى قدر أقواتهم وأرزاقهم وهدى لهم معاشهم ان كانوا

(والذي أخرج المرعى)

أنبت العشب (فجعله) بعد
الخضرة (غشاء) جافاً هشياً
(أحوى) (أسود) يابساً
(سنقرئك) القرآن (فلا
تنسى) ماتقرؤه (الامشاء
الله)

وابن جرير (ولا تحسن
الذين قتلوا) قال أبو الضحى
نزلت في قتلى أحدوم
سبعون أربعة من المهاجرين
وسائرهم من الانصار أو رده
سميد بن منصور (الذين
استجابوا لله والرسول من
بعدهما أصحابهم القرح) سمي
منهم أبو بكر وعمر وعثمان
وعلى والزبير وسعد وطلحة
وابن عوف وابن مسعود
وحذيفة ابن اليمان وأبو
عبيدة ابن الجراح في سبعين
رجلاً أخرجه ابن جرير
من طريق العوفي عن ابن
عباس وسمى عكرمة جابر
بن عبد الله أخرجه ابن جرير
(الذين قال لهم الناس ان
الناس قد جمعوا لكم) قال
ذلك اعرابي من خزاعة
أخرجه بن مردويه عن
أبي رافع وقال ابن اسحق
عن عبد الله بن أبي بكر بن
محمد بن عمرو بن حزم
ركب من عبد القيس
أخرجه ابن جرير وقال
السهيلي نعم بن مسعود
الاشجعي (لقد سمع الله قول
الذين قالوا ان الله فقير
ونحن أغنياء) قال ذلك
فنهجاص اليهودي من بني مرثد
أخرجه ابن أبي حاتم عن
ابن عباس وابن جرير عن السدي

ناساً ولمراعهم ان كانوا وحوشاً ومن ذلك هدايات الانسان الى مصالحه من أغذيته وأدويته وأمور دنياه
ودينه والهامات البهائم والطيور وهوام الارض الى معاشها ومصالحها اه خطيب (قوله) والذي أخرج
المرعى) لما ذكر ما يختص بالناس أتبعه بما يختص بالحيوان اه خطيب (قوله غشاء) في القاموس الغشاء
كغراب وكزنا القماش والزبد والهلاك البالي من ورق الشجر اه وفيه أيضاً القمش جمع القماش
وهو ما على وجه الارض من فئات الاشياء حتى يقال لرذالة الناس قماش وما أعطاني الا قماشاً أي اردأماً
وجده اه وعبرة المختار القمش جمع الشيء من هنا وهنا وبابه ضرب وذلك الشيء قماش وقماش
البيت أيضاً متاعه اه وفي المصباح غشاء السيل حميله وغشا الوادي غشوا من باب قعدا متلا من الغشاء
وغشت نفسه تعشى غشياً من باب رمي وغشياً وهو اضطرابها حتى تكاد تتقيأ من خلط ينصب الى فم المعدة
اه وقوله أحوى صفة لغشاء لان الغشاء اذا قدم وأصابته الامطار اسود وتعفن فصار أحوى اه من البحر
قال ابن زيد وهذا مثل ضربه الله للكفار بذهاب الدنيا بعد نضارتها اه خطيب ولما تغيرت الصفات
وتباينت أتي لكل صفة بموصول وعطف على كل صلة ما يترتب عليها فجاء الموصول الاول الذي خلق
فسوى والثاني الذي قدر فهدى والثالث الذي أخرج المرعى فجعله غشاء أحوى اه من النهر (قوله
أحوى) فيه وجهان أظهرهما انه نعت لغشاء والثاني انه حال من المرعى قال أبو البقاء فقدم بعض الصلة
قلت يعني ان الاصل أخرج المرعى أحوى فجعله غشاء ولا يسمى هذا تقديم بعض الصلة والا حوى أفعل
من الحوة وهى سواد يضرب الى الخضرة وقيل الاحوى خضرة عليها سواد والاحوى الظبي لان في
ظهره خطين ويقال جل أحوى وامرأة حواء وجمعهما خواء وجمعها خواء ونحو أحمر وحمراء وحمراء سمين وفي
القاموس الحوة بالضم سواد الى الخضرة أو حمرة الى السواد حوى كرضى حوى اه (قوله سنقرئك)
أي على لسان جبريل اه يضاوى وهذا إشارة من الله لنبيه ﷺ باعطاء آية بينة وهي ان يقرأ عليه
جبريل ما يقرأ من الوحي وهو أي لا يقرأ ولا يكتب فيحفظه ولا ينساها وهذه الآية تدل على المجزأة من
وجهين الاول انه كان رجلاً أميناً فيحفظه لهذا الكتاب المطول من غير دراسة ولا تكرار خارق للعادة
فيكون مجزأة الثاني ان هذه السورة من أول ما نزل بمكة فهذا اخبار عن أمر عجيب مخالف للعادة سيقع في
المستقبل وقد وقع فكان هذا الخبر افيكون مجزأ اه خطيب وقال أبو السعود سنقرئك فلا تنسى
بيان لهداية الله تعالى الخاصة برسوله ﷺ اثر بيان هداية الله العامة لكافة مخلوقاته وهي هدايته عليه
السلام لتلقى الوحي وحفظ القرآن وهدايته للناس أجمعين والسين امالاً كيدوا مالان المراد اقراء
ما أوحى الله اليه حيثئذ وما سيوحى اليه بعد ذلك فهو وعد باستمرار الوحي في ضمن الوعد بالاقراء أي
سنقرئك ما نوحى اليك وفيما بعده على لسان جبريل ﷺ وسنجزئك قارئاً بالهام القراءة فلا تنسى أصلامن
قوة الحفظ والاتقان مع أنك أي لا تدري ما الكتاب وما القراءة فيكون ذلك آية أخرى لك مع ما في
تضاعيف ماتقرؤه من الآيات البينات من حيث الإعجاز ومن حيث الاخبار بالمغيبات اه (قوله
فلا تنسى) أي لا بطريق النسخ ولا بغيره ليظهر كون الاستثناء متصلاً اه زاده وقال أبو السعود الا
ما شاء الله استثناء مفرغ من أعم المفاعيل والالتفات الى الاسم الجليل لتربية المهابة والايذان بدوران
المشيئة على عنوان الألوهية المستتعبة لسائر الصفات اه (قوله أيضاً فلا تنسى) قيل هو نفي أخبر الله تعالى
أن نبياه عليه السلام لا ينسي وقيل نهي والالف اشباع ومنع مكى أن يكون نهياً لانه لا ينهى عما ليس
باختياره وهذا غير لازم اذا المعنى أن النهي عن تعطى أسباب النسيان وهو شائع فسقط ما قاله اه

أن تنساه بنسخ تلاوته وحكمه وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فكانه قيل له لا تجعل بها أنك لا تنسى ولا تتعب نفسك بالجهر بها (أنه تعالى (يعلم الجهر) من القول والفعل (وما يخفى) منها (وينسرك لليسرى) للشرعية السهلة وهي الاسلام (فذكر) عظم القرآن (ان نفعت الذكري) من تذكره المذكر في سبيل كرىعى وان لم تنفع ونفعها لبعض وعدم النفع لبعض آخر (سيد كرى) بها (من يخشى) يخاف الله تعالى كآية فذكر بالقرآن من يخاف وعيد (ويتجنبها) أى الذكري أى يتركها جانبا لا يلتفت اليها (الاشقى) بمعنى الشقى أى الكافر (الذى يصلى النار

وأخرج عن قتادة أنه حي بن أخطب قال ابن عساكر وقيل هو كعب بن الأشرف (لا تحسبن الذين يفرحون) قال ابن عباس بمعنى فتحاص وأشيع وأشباههم من الأخبار أخرجه ابن جرير (مناديا) ينادى للإيمان) قال محمد بن كعب هو القرآن وقال ابن جريج هو محمد رسول الله ﷺ أخرجهما بن أبى حاتم وغيره (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) الآية نزلت في النجاشي كما أخرجه النسائي من حديث أنس وابن جرير

سمين (قوله بنسخ تلاوته وحكمه) الباء سببية أى ان نسخ تلاوته وحكمه معاسبب في جواز نسيانك له أو الباء بمعنى بعد أما ما نسخت تلاوته فقط أو حكمه فقط فلا يصح أن تنساه للاحتياج الى تلاوته في الاول والى حكمه في الثانى اه شيخنا (قوله فكانه قيل له الخ) فهذه الآية نظير قوله تعالى في سورة القيامة ان علينا جمعه وقرآنه (قوله انه يعلم الجهر الخ) تعليل لما قبله اه أبو السعود وصنيع الشارح يقتضى انه تعليل لمخدوف وهو الذى قدره بقوله ولا تتعب نفسك بالجهر بها (قوله وما يخفى) ما السمية ولا يجوز أن تكون مصدرية لثلاث يلزم خلو الفعل من فاعل ولولا ذلك كان كونها مصدرية أحسن ليعطف مصدر مؤول على مثله صريح اه سمين (قوله وينسرك لليسرى) عطف على تقرئك كآية عنه الالتفات الى الحكاية فهو داخل في حيز التنفيس وما يبينها اعتراض واراد للتعليل كما تقدم وتعليل التيسير به عليه السلام مع أن الشائع تعليقه بالامور المستخرة للفاعل كآية قوله ويسرلى أمرى للإيدان بقوة تمكنه عليه السلام من اليسرى والتصرف فيها بحيث صار ذلك ملكة له كأنه عليه السلام جبل عليها أى توفقت توفيقا مستمرا للطريقة اليسرى في كل باب من أبواب الدين علما وتعلما واهتداء وهداية فيندرج فيه تيسير تلقى الوحى والاحاطة بما فيه من الاحكام الشريفة السمحة والقوانين الالهية بما يتعلق بتكميل نفسه عليه السلام وتكميل غيره كما تفصح عنه الفاء في قوله فذكر الخ أى فذكر الناس وعظمهم حسبما يسرنا لك بما يوحى اليك واهدم الى ما فى تضاعيفه من الاحكام الشريفة الشرعية كما كنت تفعله اه أبو السعود (قوله الشريعة السهلة) أى الطريقة اليسرى في حفظ الوحى والتدين ونوفقت لها وهذه النكتة قال ينسرك ولم يقل ينسرك أى لا فائدة أنك موفق لها قال ينسرك لا ينسرك اه كرى (قوله فذكر الخ) قال الرازى لما صار النبي ﷺ كلاما لا بمقتضى قوله وينسرك لليسرى أمر بان يحمل نفسه فوق الكمال بمقتضى قوله فذكر الخ لان التذكير يقتضى تكميل الناقصين وهداية الجاهلين ومن كان كذلك كان فياضا للكمال فكان تاما بمقتضى قوله فذكر الخ اه (قوله ان نفعت الذكري) ان شرطية وفيه استبعاد لتذكره وقيل ان بمعنى اذ كقوله وأنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين وقيل بمعنى قد ذكره ابن خالويه وهو بعيد جدا وقيل بعده شىء مخدوف تقديره ان نفعت الذكري وان لم تنفع قاله الفراء والنحاس والجرجاني والزهر اوى اه سمين وعبارة الرازى واعلم أنه عليه السلام كان مبعوثا الى الكل فيجب عليه أن يذكرهم سواء نفعهم الله كرى أم لم تنفعهم والجواب أنه تعالى ذكر أشرف الحالتين ونبه على الحالة الاخرى كقوله سرايل تقيكم الحر والتقدير فذكر ان نفعت الذكري أو لم تنفع وأجيب عنه أيضا بان التذكير العام واجب في أول الامر وأما التكرير فله انما يجب عند رجاء حصول المقصود فلهذا المعنى قيده بهذا الشرط والتذكير بالأمور به هو محصور في عشر مرات أو غير محصور والجواب أن الضابط فيه العرف اه (قوله سيد كرى من يخشى) اعلم أن الناس في أمر المعاد على ثلاثة أقسام منهم من قطع بصحة المعاد ومنهم من جوز وجوده ولكنه غير قاطع فيه بالنفى ولا لايات ومنهم من أصر على انكاره أى المعاد وقطع بانه لا يكون فالقسم الاول ان تكون الحشية حاصلة لها وأما القسم الثالث فلا خشية له ولا خوف فلما قال الله فذكر ان نفعت الذكري بين أن الذى تنفعه الذكري من يخشى ولما كان الانتفاع بالذكري مبني على حصول الحشية في القلب وصفات القلوب لا يطلع عليها الا الله وجب على الرسول تعميم الدعوة تحصيل الام المقصود فان المقصود تذكير من ينتفع بالتذكير ولا سبيل اليه الا بتعميم التذكير والسبيل في سيد كرى بمعنى سوف وسوف من الله واجب كقوله سنقرئك فلا تنسى اه رازى

(الكبرى) هي نار الآخرة
والصغرى نار الدنيا (ثم لا
يموت فيها) فيستريح (ولا
يحيى) حياة هنيئة (قد أفلح)
فاز (من ترك) تطهر بالآيمان
وذكر اسم ربه مكبرا (فصل)
الصلوات الخمس وذلك من
أمر الآخرة وكفار مكة
معرضون عنها (بل يؤثرون)
بالتحتانية والفوقانية
(الحياة الدنيا) على الآخرة
والآخرة (المشتملة على الجنة
(خير وأبقى ان هذا) أى
أفلاح من تركى وكون
الآخرة خيرا (لنى الصحف
الاولى) أى المنزل قبل
القرآن (صحف ابراهيم
وموسى) وهى عشر صحف
لابراهيم والتوراة لموسى

من حديث جابر وقال ابن
جريح نزلت في عبد الله بن
سلام وأصحابه أخرجه ابن
جرير والله سبحانه وتعالى أعلم
(سورة النساء)
(وبث منهما رجالا كثيرا
ونساء) روى ابن جرير عن
ابن اسحق ان بنى آدم لصلبه
أربعون في عشرين بطنافها
حفظ من ذكرهم قاييل
وهاييل وابدوشوبه وهند
ومرائيس وفجور وسند
وبارق وشيث ومن نسائهم
اقليمه واشوف وجزره
وعزورا قال ابن عساكر
وقد روى ان من بنى آدم
لصلبه عبد المغيث وتوامته
أمة المغيث وذكرفهم عبد
الحرث وفي مختصر العين في
قول العرب هي ابن أبى لمن

(قوله) هي نار الآخرة قال عليه الصلاة والسلام ناركم هذه جزء من سبعين جزء من نار جهنم اه يضاوى
وفي الخطيب واختلف في قوله الكبرى أى العظمى على وجوده أحدها قال الحسن هي نار جهنم والصغرى
نار الدنيا ثانيها ان في الآخرة نيرانا ودركات متفاضلة فكما ان الكافر أشقى العاصاة فكذا يصلى أعظم
النيران ثالثها ان النار الكبرى هي النار السفلى فهي نصيب الكفار كما قال تعالى ان المنافقين في الدرك
الاسفل من النار اه (قوله) ثم لا يموت فيها) ثم هنا للتفاوت الرتبى اشارة الى أن خلوده أفضع من دخوله
النار ومن صليه اه شهاب ولان التردد بين الحياة والموت أفضع من الصلى اه أبو السعود وفي الخطيب
ثم للتراخى بين الرتب في الشدة ولما ذكر تعالى وعيد من أعرض عن النظر في دلائل الله أتبعه بالوعيد
لضده فقال قد أفلح الخ اه (قوله فيستريح الخ) أشار الى جواب كيف قال ذلك مع ان الحيوان لا يخلو
عن الاتصاف باحدهما وظاهر الآية يثبت قسمائنا للاحياء ولا يميتا وايضا حاه ان المعنى لا يموت موتا يستريح
به ولا يحيا حياة ينتفع بها كقوله لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقيل معناه تصعد
نفسه الى الخلقوم ثم لا تفارق فيموت ولا ترجع الى موضعها من الجسم فيحيا اه كرخى (قوله) وذكر
اسم ربه مكبرا) أى تكبيرة الاحرام التى هى أحد أجزاء الصلاة اه شيخنا (قوله) وذلك من أمور
الآخرة) فيه تمهيد لارتباط هذه الآية بقوله بل تؤثرون الخ وهو اضرار القول اه كرخى وفي أبى السعود
بل تؤثرون الخ اضرار عن مقدر ينساق اليه الكلام كانه قيل اثرين ما يؤدى الى الفلاح أتم لا تفعلون
ذلك بل تؤثرون اللذات العاجلة الفانية فتسعون لتحصيلها وقد أشار الشارح لهذا المقدر بقوله وكفار
مكة معرضون عنها والخطاب املا للكفرة فلم ادا يثار الحياة الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والاعراض
عن الآخرة بالكلية أول للكل فلم ادا يثارها ما هو أعم مما ذكر وما لا يخلو عنه الانسان غالبا من ترجيح
جانب الدنيا على الآخرة في السعى وترتيب المبادئ والاتفات على الاول لتشديد التوبيخ وعلى الثانى كذلك
في حق الكفرة وتشديد العقاب في حق المسلمين اه (قوله) بالتحسانية) وعلى هذا يكون الضمير راجعا
للاشقى وقوله والفوقانية أى على الاتفات والخطاب للكفار فقط أو لمطلق الناس كما تقدم (قوله) خير
وأبقى) أى لانها تشتمل على السعادة الجسمانية والروحانية والدنيا ليست كذلك فالآخرة خير من الدنيا
ولان الدنيا لذاتها مخلوطة بالآلام والآخرة ليست كذلك ولان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من
الفانى اه خطيب (قوله) ان هذا) أى المذكور من افلاح من تركى الخ كما قال الشارح وقال الخطيب
والاشارة الى قوله قد أفلح من تركى الى قوله وأبقى أى هذا الكلام وارد في تلك الصحف ولم يرد تعالى ان
هذه الالفاظ بعينها في تلك الصحف بل معناه ان معنى هذا الكلام في تلك الصحف ثم بين تلك الصحف
وهى المنزل قبل القرآن بقوله صحف ابراهيم وموسى اه وفي الخازن ان هذا أى الذى ذكر من قوله قد
أفلاح من تركى الى هنا وهو أربع آيات لنى الصحف الاولى أى الكتب المتقدمة التى نزلت قبل القرآن
ذكر في تلك الصحف فلاح من تركى والمصلى واشار الدنيا وان الآخرة خير وأبقى ثم بين ذلك فقال
صحف ابراهيم وموسى يعنى أن هذا القدر المذكور في صحف ابراهيم وموسى وقيل انه مذكور في صحف
جميع الانبياء التى منها صحف ابراهيم وموسى لان هذا القدر المذكور في هذه الآيات لا يختلف في شريعة
بل جميع الشرائع متفقة عليه عن أبى ذر قال دخلت المسجد فقال رسول الله ﷺ ان للمسجد تحية فقلت
وما تحيته يا رسول الله قال ركعتان تركهما قلت يا رسول الله هل أنزل الله عليك شيئا مما كان في صحف
ابراهيم وموسى قال يا أبا ذر اقرأ قد أفلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة

(سورة الفاشية مكية ست وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(هل) قد (أتاك حديث الفاشية) القيامة لانها تنشى الخلائق باهوالها (وجوه يومئذ) عبر بها عن الذوات فى الموضوعين (خاشعة) ذليلة (عاملة ناصبة) ذات نصب وتعب بالسلاسل والاغلال

لا يعرف ان هيا كان من ولد آدم فانقرض نسله قال ابن عساكرو جميع أنساب بنى آدم ترجع الى شيث وسائر أولاده انقرضت أنسابهم من الطوفان وذ كرتقى الدين بن مخلد أن ودا وسواها ويعوث ويعوق ونسرا كانوا أولاد آدم لصبه حكاه ابن عساكرو قد أخرج ابن ابى حاتم مثله عن عروة (الذين يتبعون الشهوات)

قال مجاهد الزناة وقال السدى اليهود والنصارى أخرجهما ابن جرير (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) (نزلت فى كدوم بن زيد واسامة بن حبيب ونافع بن ابى نافع ومجرى بن عمرو وحي ابن أخطب ورفاعة بن زيد بن التابوت حين امرؤارجالا من الانصار بترك النفقة علي من عند رسول الله ﷺ خوف الفقر عليهم أخرجه ابن جرير عن ابن عباس (ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة) الاية سمي منهم رفاعة بن زيد بن

خير وأبقى ان هذا فى الصحف الاولى بحرف ابراهيم وموسى قلت يارسول الله فما كانت تحف موسى قال كانت عبرا كلها عجبت لمن أيقن بالمولوت كيف يفرح عجبت لمن أيقن بالنار كيف يضحك عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها عجبت لمن أيقن بالقدر ثم يغضب عجبت لمن أيقن بالحساب ثم لا يعمل أخرج هذا الحديث رزى فى كتابه وذكره ابن الاثير فى كتابه جامع الاصول ولم يعلم عليه شيأ اه وفى القرطبي وروى الآجرى من حديث أبى ذر قال قلت يارسول الله فما كانت تحف ابراهيم قال كانت أمثالا كلها أيها الملك المسلط المبتلى المغرور انى لم أبعتك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكنى بعثتك لترد عني دعوة المظلوم فانى لا أرد هاولو كانت من فم كافر وكان فيها أمثال وعلى العاقل ان يكون له ساعة يناجى فيها ربه وساعة يفكر فيها فى صنع الله عز وجل وساعة يخلو فيها لحاجته من المطعم والمشرب وعلى العاقل ان لا يكون طامعا الا فى ثلاث تزود لمعاد ومرة لمعاش ولذة فى غير محرم وعلى العاقل ان يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا للسانه ومن عد كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه قال قلت فما كانت تحف موسى الخ اه وقوله ومرة لمعاش أى اصلاح له وفى القاموس ربه بالضم ويرمه بالكسر رما ومرة أصلحه اه

﴿سورة الفاشية﴾

(قوله مكية) أى بالاجماع (قوله هل أتاك) جعلها الشارح معنى قد والمعنى عليه قد أتاك الآن حديث الفاشية وليس هذا الماضى اخبارا عن أمر سبق بل هو اخبار عما وقع له فى الحال فان قوله وجوه يومئذ الخ بيان لحديثها هو قد أتاه فى ذلك الوقت لاقبله هذا وفى الشهاب الظاهر أن هذا الاستفهام أريد به التعجب والتشويق الى استماع حديثها المذكور بقوله وجوه يومئذ الخ اه (قوله حديث الفاشية) فى المختار الغشاء الفطاء وجعل على بصره غشاوة بفتح الغين وضمها وكسرها أى غطاء اه وفى المصباح ويقال ان الغشى تعطل القوى المحركة والاوردة الحساسة لضعف القلب بسبب وجع شديد أو برد أو جوع مفرط وقيل الغشى هو الاغماء وقيل الاغماء امتلاء بطون الدماغ من بلغم بارد غليظ وقيل الاغماء سهو يلحق الانسان مع فتور الاعضاء لعلته وغشيتها أغشاه من باب تعب أتيته والاسم الغشيان بالكسر اه وفى البيضاوى الفاشية الداهية التى تغشى الناس بشدائد هيا عنى يوم القيامة اه (قوله وجوه يومئذ) الى قوله مبثوثة استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من الاستفهام التشويقي كانه قيل من جهته عليه السلام ما أتانى حديثها وما حديثها فليل وجوه يومئذ أى يوم اذا غشيت قال ابن عباس لم يكن أتاه حديثها فآخبره الله تعالى فقال وجوه الخ فوجوه مبتدأ ولا بأس بتكريرها لانها فى موضع التنويع وخاشعة خبره وعاملة ناصبة خبر ان آخر ان لوجوه وتصلى نار اخبر آخر لوجوه اه أبو السعود وفى السمين وجوه مبتدأ وخاشعة عاملة ناصبة صفات للمبتدأ الذى هو وجوه وتصلى هو الخبر اه (قوله يومئذ) أى يوم اذا غشيت فالتنوين عوض عن الجملة ولم تتقدم جملة تصلح ان يكون التنوين عوضا عنها لكن تقدم ما يدل عليها وهو لفظ الفاشية وأل موصولة باسم الفاعل فتتحل للتي غشيت أى للداهية التى غشيت فالتنوين عوض عن هذه الجملة التى انحل لفظ الفاشية اليها والآية نزلت فى القيسيين وعباد الاوثان وفى كل مجتهد فى كفر اه بحر (قوله عبر بها عن الذوات) أى فبهر بالجزء عن الكل وخص الوجه لانه أشرف أعضاء الانسان اه خازن ولان الذل يظهر عليه أولادون غيره اه (قوله بالسلاسل والاغلال) أى بسبب جر السلاسل وحمل الاغلال وكل منهما متعلق بكل من عاملة وناصبة وعبرة أبى السعود عاملة ناصبة أى تعمل أعمالا شاقة تتعب فيها وهى جر السلاسل والاغلال والخوض فى النار خوض

(تصلى) بضم التاء وقصها
(ناراحمية تسقى من عين
آنية) شديدة الحرارة (ليس
لهم طعام الا من ضريع) هو
نوع من الشوك لا ترعاه
دابة الخبثه

التابوت اخرجه ابن أبي
حاتم عن ابن عباس واخرج
عن عكرمة انها نزلت في
رفاعة وكدوم بن زيد
واسامة بن حبيب ورافع
بن ابي رافع ومحرى بن عمرو
وحبي بن اخظب (يا ايها
الذين اوتوا الكتاب آمنوا)
قال السدي نزلت في رفاعة
بن زيد ومالك بن الصيف
وقال عكرمة في كعب ابن
الاشرف وعبد الله ابن
صوريا اخرجهما ابن أبي
حاتم (الم تر الى الذين يزكون
انفسهم) قال قتادة والضحاك
والسدي هم اليهود اخرجه
ابن جرير (الم تر الى الذين
اوتوا نصيبا من الكتاب
يؤمنون بالجبت والطاغوت)
الآية نزلت في كعب بن
الاشرف كما اخرجه احمد
من حديث ابن عباس (ام
يחסدون الناس) اخرج
ابن جرير عن عكرمة قال
الناس في هذا الموضع النبي
صلى الله عليه وسلم خاصة
(الم تر الى الذين يزعمون انهم
آمنوا) نزلت في الجلاس
بن الصامت ومصعب ابن
قريش ورافع بن زيد وبشر
اخرجه ابن ابي حاتم عن
ابن عباس (أن يتحاكموا
الى الطاغوت) هو ابو برزة
الاسلمي السكاهن اخرجه الطبراني من طريق عكرمة عن ابن عباس

الابل في الوحل والصعود والهبوط في تلال النار ووهادها انتهت وعبرة الخطيب عامله ناصبة أى
ذات نصب وتعبد قال سعيد بن جبير عن قتادة تكبرت في الدنيا عن طاعة الله فاعملها الله تعالى
وأُنصبها في النار يجر السلاسل الثقيل وحمل الاغلال والوقوف حفاة عراة في العرصات في يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة وقال ابن مسعود تخوض في النار كما تخوض الابل في الوحل وقال الحسن
لم تعمل لله في الدنيا ولم تنصب له فاعملها وأنصبها في جهنم وقال ابن عباس هم الذين أنصبوا أنفسهم في
الدنيا على معصية الله تعالى أو على الكفر مثل عبدة الاوثان والرهبان وغيرهم لا يقبل الله تعالى منهم
الا ما كان خالصا له وعن علي انهم الخوارج الذين ذكرهم رسول الله ﷺ فقال تحقرون صلاتكم
مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية الحديث
اه (قوله بضم التاء وفتحها) قراءة ثان سبعيتان والضمير على كلتا القراءتين للوجوه والمعنى تدخل اه
خطيب (قوله ناراحمية) أى قد أحيت وأوقد عليها مدة طويلة قال علي بن أبي حمزة أحى عليها ألف سنة
حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء
مظلمة ولما ذكر مكانهم ذكر شرابهم فقال تسقى الخ فالضمير في تسقى للوجوه ولما ذكر شرابهم
أتبعه بذكر طعامهم فقال ليس لهم طعام الا من ضريع الخ اه خطيب (قوله آنية) صفة لعين اه سمين
وفي البيضاء آنية أى بلغت اناها في الحرارة اه وفي القاموس وأنى الجميم انتهى حره فهو آن وبلغ
هذا اناه ويكسر أى غايته اه (قوله هو نوع من الشوك الخ) عبارة الخطيب قال مجاهد هو بنت ذوشوك
لا طيء بالارض تسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو أخبث طعام وأشنعه قال الكلبي
لا تقربه دابة اذا ييس وقال ابن زيد ما في الدنيا فان الضريع الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو
في الآخرة شوك من نار وجاء في الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شجر في النار يشبه الشوك
أمر من الصبر وأنتن من الجيفة وأشد حرارة من النار قال أبو الدرداء والحسن ان الله تعالى يرسل على
أهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بالضريع وهو ذو غصنة
فيغصون به فيذكرون أنهم كانوا يجيزون الفصص في الدنيا بالماء فيستسقون فيعطشهم ألف سنة ثم
يسقون من عين آنية لاهنيته ولا مريئة فاذا أدنوه من وجوههم سلخ جلود وجوههم وشواها فاذا
وصل بطونهم قطعها فذلك قوله تعالى وسقوا ماء حميما قطع امعاءهم قال بعض المفسرين فلما نزلت هذه
الآية قال بعض المشركين ان ابلنا التسمن على الضريع وكذبوا في ذلك فان الابل انما ترعاه مادام رطبا
ويسمى شبرقا فاذا ييس لا يأكله شيء وعلى تقدير أن يصدقوا فيكون المعنى ان طعامكم من ضريع ليس
من جنس ضريعكم انما هو ضريع غير مسمن ولا مغن من جوع فان قيل كيف قال ليس لهم طعام الا من
ضريع وفي الحاقة قال ولا طعام الا من غسدين اجيب بان العذاب ألوان والمعذبون طبقات ففهم أكلة
الزقوم ومنهم أكلة الفسليين ومنهم أكلة الضريع لكل باب منهم جزء مقسوم اه وفي القاموس
والشبرق كنز برج رطب الضريع واحدته بهاء اه وفي أبي السعود لا يسمن ولا يغني من جوع أى
ليس من شأنه الاسمان ولا الاشباع كما هو شأن طعام أهل الدنيا وانما هو شيء يضطرون الى أكله من غير
أن يكون فيه دفع لضرورتهم لكن لا على أن لهم استعدادا للشبع والسمن الا أنه لا يفيدهم شيئا منهم ما بل
على أنه لا استعداد من جهتهم ولا افادة من جهة طعامهم وتحقيق ذلك أن جوعهم وعطشهم ليسا
من قبيل ما هو المعهود منهما في هذه النشأة من حالة عارضة للانسان عند استدعاء الطبيعة

(لايسمن ولايقنى من جوع وجوه يومئذ نعمة) حسنة (لسميعا) في الدنيا بالطاعة (راضية) في الآخرة لما رأت ثوابه (في جنة عالية) حسا ومعنى (لايسمع) بالياء والتاء (فيها لاغية) أى نفس ذات لغواى هذيان من الكلام (فيها عين جارية) بالياء بمعنى عيون (فيها سرر مرفوعة) ذاتا وقدر او محلا (واكواب) أقذاح لاغر لها (موضوعة) على حافات العيون معدة لشربهم

او كعب بن الاشرف اخرجه ابن ابى حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس (فلا وربك لا يؤمنون) الآية اخرج ابن ابى حاتم عن سعيد ابن المسيب قال نزلت في الزبير بن العوام وحاطب بن ابى بلتعة اخضا في ماء ففضى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير (ما فعلوه الا قليل) قال صلى الله عليه وسلم وأشار الى عبد الله بن رواحة لو ان الله كتب ذلك لكان هذا في اولئك القليل اخرجه ابن ابى حاتم (وان منكم لمن ليبطئن) قال مقاتل هو عبد الله بن أبى اخرجه ابن ابى حاتم وغيره (من هذه القرية الظالم اهلها) قالت عائشة هي مكة اخرجه ابن ابى حاتم (الذين قيل لهم كفوا ايديكم) الآية سمي منهم عبد الرحمن بن عوف اخرجه النسائي والحاكم من حديث ابن عباس (بيت طائفة

الى المطعوم والمشروب بحيث يلتذ بهما عند الاكل والشرب ويستقنى بهما عن غيرهما عند استقرارهما في المعدة ويستفيد منهما قوة وسنما عند انهما مابل جوعهم عبارة عن اضطرارهم عند اضرام النار في أحشائهم الى ادخال شيء كثيف يملؤها ويخرج ما فيها من اللهب وأما أن يكون لهم شوق الى مطعوم ما أو التذاذ به عند الاكل واستغناء به عن الغير أو استفادة قوة فهميات وكذا عطشهم عبارة عن اضطرارهم عند كل الضريع والتهابه في بطونهم الى شيء مائع بارد يطفئه من غير أن يكون لهم التذاذ بشربه أو استفادة قوة به في الجملة وهو المعنى بما روى أنه تعالى يسלט عليهم الجوع بحيث يضطرهم الى أكل الضريع فاذا أكلوه يسלט عليهم العطش فيضطرهم الى شرب الحميم فيشوي وجوههم ويقطع أمعاءهم وتكثير الجوع للتحقير أى لا يقنى من جوع ما اه (قوله لايسمن ولايقنى من جوع) كل منهما صفة لضريع لانه مثبت نفى عنه الاسمان والاغناء من الجوع فهم في محل جرو وليس في محل رفع صفة لطعام لعدم صحة المعنى كالأخفى فتأمل اه سمين وفي الشهاب قوله لايسمن أى لا يحصل السمن لآكله ولا يقنى من جوع أى لا يدفع جوعا فزن زائدة ووصفه بما ذكر يدل على أنه لا فائدة فيه لان نفع الماء كونه دفع ألم الجوع وتسمين البدن فاذا خلا عن ذلك علم أنه شيء مكروه ومنفور عنه اه (قوله ناعمة حسنة) أى ذات بهجة وحسن وقيل متعنة اه خطيب وعبارة القرطبي ناعمة أى ذات نعمة وهى وجوه المؤمنين نعمت بما عاينت من عاقبة أمرها وعملها الصالح اه ثم قال وفيها او مضرة المعنى ووجوه لتفصل بينها وبين الوجوه المتقدمة اه وفي ابى السعود وانما لم تعطف عليها ايدانا بكما لتباين مضمونيهما اه (قوله لسميعا راضية) اللام بمعنى الباء متعلقة براضية الواقعة خبرا ثانيا أى وجوه راضية بسميعا أى بعملها حين رأت ثوابه كأشارته اليضاوى (قوله حسا ومعنى) أما حسافه والعلو في المكان لان الجنة درجات بعضها أعلى من بعض فبين الدرجتين مثل ما بين السماء والارض والعلو المعنوى هو الشرف اه رازى (قوله لايسمع بالياء والتاء) فلي قراءة الياء الفعل مبنى للفعول لا غير وعلى قراءة التاء الفوقية الفعل مبنى للفاعل أى لا تسمع انت يا مخاطب أو لا تسمع الوجوه وبالنسبة للمفعول أيضا القراآت ثلاثة كافي اليضاوى وفي السمين قوله لايسمع قرأ ابن كثير وأبو عمر وبالياء من تحت مضمومة على ما لم يسم فاعله لاغية رفعا لقيامه مقام الفاعل وقرأ نافع كذلك لأنه بالتاء من فوق والتذكير والتأنيث واضحان لان التأنيث مجازى وقرأ الباقون بفتح التاء من فوق ونصب لاغية فيجوز أن تكون التاء للخطاب أى لا تسمع أنت وأن تكون للتأنيث أى لا تسمع الوجوه وقرأ المنفصل والجدردى لايسمع بياء الغيبة مفتوحة لاغية نصبا أى لايسمع فيها أحد ولاغية يجوز أن يكون صفة لكلمة على معنى النسب أى ذات لغواى على اسناد اللغواى مجازا وأن تكون صفة لجماعة أى جماعة لاغية وان تكون مصدرا كالعافية والعاقبة كقوله لايسمعون فيها لغوا ولا تأثيا اه (قوله فيها عين جارية) أى على وجه الارض من غير أخذود ولا ينقطع جريها أبدا اه خازن (قوله فيها سرر مرفوعة) قال ابن عباس الواحها من ذهب مكحلة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة في السماء ما لم يحىء أهلها فاذا اراد أن يجلس عليها صاحبها تواضعت حتى يجلس عليها ثم ترتفع الى موضعها اه خازن (قوله واكواب) جمع كوب بضم الكاف وسكون الواو مثل قفل واقفال والكوب اناء لاعروة له ولاخرطوم وقوله موضوعة فيه وجوه احدها انها معدة لاهلها كالرجل يلتمس من الرجل شيئا فيقول هو ههنا موضوع بمعنى ممد ثانيا موضوعة على حافات العين الجارية كلما اراد الشرب وجدها مملوءة بالشراب

بعضها يجنب بعض يستند اليها (وزراني) بسط طنافس لها تحمل (مبثوة) مبسوطة (أفلا ينظرون) أي كفار مكة نظرا اعتبار (الى الابل كيف خلقت)

منهم) قال الضحاك م أهل النفاق أخرجه ابن جرير (الا الذين يصلون) الآية أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال نزلت في هلال ابن عويمر الاسلمي وسراقة بن مالك المدلجي وفي بني خزيمة بن عامر بن عبد مناف (ستجدون آخرين) الآية قال مجاهد م أناس من أهل مكة وقال قتادة م كانوا بتهامة وقال السدي جماعة منهم نعيم ابن مسعود الاشجعي أخرج ذلك ابن أبي حاتم (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام) المقول له ذلك وهو المسلم عامر بن الاصبط الاشجعي أخرجه أحمد من حديث عبد الله بن أبي حذرد وفيه ان القائلين له لست مؤمنا نفر من المسلمين منهم ابو قتادة وعلم بن جثامة وعند ابن جرير من حديث ابن عمر ان القائل هو علم وهو الذي قتله وعند البزار من حديث ابن عباس ان القائل هو المقداد بن الاسود وخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن الزبير عن جابر والثعلبي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن اسم القاتل اسامة بن زيد

ثالثا موضوعا بين أيديهم لاستحسانهم اياها بسبب كونها من ذهب أو فضة أو جواهر وتلذذهم بالشراب فيها رابعا أن يكون المراد موضوعا عن حد الكبر أي هي أو ساط بين الكبر والصغر كقوله قدروها تقدير ا ه خطيب (قوله وإنما رقى) جمع مرقعة بضم النون والراء وكسرهما لغتان أشهرهما الاولى وهي وسادة صغيرة ا ه خطيب وقوله مصنوفة قال الواحد أي فوق الطنافس ا ه وقوله يستند اليها أي ويتكأ عليها ا ه بحر (قوله وزراني) جمع زربية بتثنية الزاى ا ه شيخنا وفي القاموس الزراني النمارق والبسط أو كل ما يسط ويتكأ عليها الواحد زرني بالكسر ويضم ا ه فقوله مبثوة قال قتادة مبسوطة وقال عكرمة بعضها فوق بعض وقال الفراء كثيرة وقال القتيبي مفرقة في المجالس قال القرطبي وهذا أصح فهي كثيرة متفرقة ومنه قوله تعالى وبث فيها من كل دابة ا ه خطيب (قوله طنافس) جمع طنفسة بتثنية الطاء والفاء ففيه تسع لغات وهو صفة بسط ا ه شيخنا وهي المسماة الآن بالسجادة فتسمى سجادة وطنفسة وزربية (قوله أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) استئناف مسوق لتقرير ماضى من حديث الغاشية وما هو مبنى عليه من البعث الذي م فيه مختلفون بالاستشهاد عليه بما لا يستطيعون إنكاره والهمزة للإنكار والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام تقديره أينسكرون البعث أفلا ينظرون وكيف منصوبة بما بعدها معلقة لفعل النظر والجملة في محل الجر على انها بدل اشتمال من الابل أي أينسكرون ماذا كرم من البعث ونحوه ويستبعدون وقوعه من قدرة الله فلا ينظرون الى الابل التي هي نصب أعينهم يستعملونها كل حين الى انها كيف خلقت خلقا بدعا معدولا به عن سنن خلق سائر أنواع الحيوانات ا ه أبو السعود وبدأ بالابل لكثرة منافعها كأكل لحما وشرب لبنها والحمل عليها والتنقل عليها الى البلاد البعيدة وعيشها باى نبات أكلته كالشجر والشوك وصبرها على العطش عشرة أيام فأكثروا طواعيتها لكل من قادها ولو صديا صغيرا ونحوها وهي باركة بالاحمال الثقيلة وتأثرها بالصوت الحسن مع غلظ أكلها ولا شيء من الحيوان جمع هذه الاشياء غيرها ولكونها أفضل ما عند العرب جعلوها دية القتل وانما لم يذكر الفيل مع أنه أعظم منها لانه غير معروف عندهم ولانه لا يؤكل لحمه ولا يحلب ضرعه ولا يركب ظهره والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما واحده بعير وناقته وجمال ا ه زاده فان قيل كيف حسن ذكر الابل مع السماء والارض والجبال ولا مناسبة أجيب بان بينها مناسبة من وجهين أحدهما أن القرآن نزل على العرب وكانوا يسافرون كثيرا في أوديتهم وبراريهم مستوحشين ومنفردين عن الناس والانسان اذا انفرد أقبل على التفكير في الاشياء لانه ليس معه من يحادثه وليس هناك من يشغل به سمعه وبصره فلا بد من أن يجعل دأبه التفكير فاذا تفكر في تلك الحال فاول ما يقع بصره على البعير الذي هورا كبه فبرى منظرا عجيبا وان نظر الى فوق لم ير غير السماء وان نظريمينا وشمالا لم ير غير الجبال وان نظر الى تحت لم ير غير الارض فكانه تعالى أمره بالنظر وقت الخلوة والانفراد حتى لا تحمله داعية الكبر والحسد على ترك النظر الوجه الثاني أن جميع المخلوقات دالة على الصانع جلت قدرته الا أنها قسبان منها مالم يشهوه فيه حظ كالوجه الحسن والبساتين النزهة اوله ذهب والفضة فهذه مع دلالتها على الصانع قديم منع استحسانها عن كمال النظر ومنها مالم لا حظ فيه للشهوة كهذه الاشياء فأمر بالنظر فيها اذا لم يمنع من كمال النظر فيها ا ه خطيب (قوله كيف خلقت) كيف منصوبة بخلقت على الحال والجملة بدل من الابل بدل اشتمال في محل جرو ينظرون تعدى الى الابل بواسطة الى وتعدى الى كيف خلقت على سبيل التعليق وقد

والى السماء كيف رفعت
والى الجبال كيف نصبت
والى الارض كيف سطحت
أى بسطت فيستدلون بها
على قدرة الله تعالى ووحدانيته
وصدرت بالابل لانهم أشد
ملاسة لهما من غيرها وقوله
سطحت ظاهر فى أن الارض
سطح وعليه علماء الشرع
لا كره كما قاله أهل الهيئة
وان لم ينقض ركننا من
أركان الشرع (فذكرم)
نعم الله ودلائل توحيده
(انما أنت مذكر است عليهم
بمسيطر) وفى قراءة بالصاد
بدل السين أى بسط و هذا
قبل الامر بالجهاد (الا)
لكن (من تولى) أعرض
عن الايمان (وكفر) بالقرآن
(فيعذبه الله العذاب الاكبر)
عذاب الآخرة والا صغر
عذاب الدنيا بالقتل والاسر
(ان الينا اياهم) رجوعهم
بعد الموت (ثم ان علينا
حسابهم) جزاءهم لا تركه
أبدا

*(سورة والفجر مكية أو
مدينة ثلاثون آية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والفجر) أى فجر كل يوم
(وليل عشر) أى عشر
ذى الحجة (والشفع) الزوج

(ان الذين توفاهم الملائكة
ظالمى أنفسهم) سعى عكرمة
منهم على بن أمية بن خلف
والحرث ابن زمعة وقيس
بن الوليد بن المغيرة و ابا العاص
بن منبته بن الحجاج و ابا
قيس بن الفاكه أخرجه ابن

تبدل الجملة وفيها الاستفهام من الاسم الذى قبلها وان لم يكن فيه استفهام على خلاف فى ذلك كقولهم
عرفت زيدا أبومن هو والعرب يدخلون الى على كيف فيقولون انظر الى كيف يصنع وكيف سؤال عن
حال والعامل فيها خلقت واذا علق العامل عمافيه الاستفهام لم يبق الاستفهام على حقيقته اه بحر
(قوله كيف رفعت) أى فوق الارض من غير عمد ولم يكن لها شيء يحملها اه خازن (قوله كيف
نصبت) أى على وجه الارض نصبا ثابتا راسخا لا يزل اه خازن (قوله فيستدلون بها) معطوف على
قوله أفلا ينظرون (قوله وصدرت) أى هذه الاربعة المذكورة اه (قوله وان لم ينقض) أى ما قاله
أهل الهيئة من القواعد التى يدينوها ركننا أى قاعدة فان ما قالوه لا ينقض من أركان الشرع شيأ فى
كره عند علماء الهيئة بطبعها وحقيقتها لكن الله تعالى أخرجهما عن طبعها وحقيقتها بفضلها وكرمه
بتسطيح بعضها لاقامة الحيوانات عليها فأخرجها عما يقتضيه طبعها اه كرخى (قوله فذكرم) لما
ذكر تعالى دليل توحيده ولم يعتبروا ولم يتفكروا فيها خاطب نبيه وأمره بان يذكرم اه خازن وقوله
انما أنت مذكر تعليل للامر بالتذكير اه (قوله وفى قراءة بالصاد) أى سبعة (قوله الا لكن) أى
فلا استثناء منقطع من الماهى في عليهم وقيل متصل ويكون مستثنى من مفعول فذكرم أى فذكرم عبادى
الامن تولى اه سمين وفى الشهاب قوله لكن من تولى الخ أى فلا استثناء منقطع ومن مبتدأ مضمن معنى
الشرط وفيه عذبه جزاء اه (قوله ان الينا اياهم) تعليل لتعذيبه تعالى بالعذاب الاكبر أى ان الينا
رجوعهم بالموت والبعث لالى أحد سوانا لاستقلال ولا اشتراكا ثم ان علينا حسابهم فى المحشر لاطلى
غيرنا و ثم للتراخى فى الرتبة لافى الزمان فان الترتيب الزمانى بين اياهم وحسابهم لا بين كون اياهم اليه
تعالى وحسابهم عليه تعالى فانهما أمران مستمران وجمع الضمير فى اياهم وحسابهم باعتبار معنى من
كما أن افراده فى يعذبه باعتبار لفظها وفى تصدير الجملتين بان وتقديم خبرها وعطف الثانية على الاولى
بكلمة ثم المفيدة لعدم منزلة الحساب فى الشدة من الانباء عن غاية السخط الموجب لتشديد العذاب مالا
ينحى اه أبو السعود وقال الخطيب فان قيل مامعنى تقديم الظرف أجيب بان معنى التشديد فى الوعيد
وأن اياهم ليس الا الى الجبار المقتدر على الانتقام وأن حسابهم ليس الا عليه وهو الذى يحاسب على التقير
والقطمير اه وفى المختار أب رجوع وبابه قال وأوبه واياها أيضا اه (قوله ثم ان علينا حسابهم) أى بمقتضى
وعيدنا لا وجوبا اه كرخى

(سورة والفجر)

(قوله مكية) أى فى قول الجمهور أو مدينة فى قول على بن ابى طلحة اه من البحر (قوله أى فجر
كل يوم) عبارة القرطبي واختلف فى فجر فقال قوم الفجر هنا انفجار الظلمة عن النهار من كل
يوم قاله على وابن الزبير وابن عباس رضى الله عنهم وعن ابن عباس أيضا أنه النهار كله وعبر عنه
بالفجر لانه أوله وعن ابن عباس أنه فجر أول يوم من المحرم منه تنفجر السنة وعنه أيضا صلاة
الصبح وعن ابن عباس أيضا أنه فجر يوم النحر وعن الضحاك فجر أول يوم من ذى الحجة لان الله
تعالى قرن الايام به فقال وليال عشر أى من ذى الحجة اه (قوله وليال عشر والشفع والوتر)
كل من هذه الثلاثة يقرأ بالترقيق فى الوصل وبالتفخيم فى الوقف وأما يسر فيقرأ بالترقيق وصلا
ووقفا اه شيخنا (قوله أى عشر ذى الحجة) وانما تكررت ولم تعرف لفضيلتها على غيرها لانها
أفضل ليالى السنة ولو عرفت لم تستقل بمعنى الفضيلة التى فى التكثير فنكرت من بين ما أقسم
به للفضيلة التى ليست لغيرها وعن ابن عباس هى العشر الاواخر من رمضان وعنه أيضا أنها
العشر الاول من المحرم اه قرطبي (قوله الزوج الخ) وقال مجاهد ومسروق الشفع الخلق كله
قال الله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين الكفر والايمان والهدى والضلال والسعادة

والوتر بفتح الواو وكسر ها
لقتان الفرد (والليل اذيسر)
مقبلا ومدبرا (هل في ذلك)

ابن حاتم وعبد (ال
المستضعفين) قال ابن عباس
كنت أنا وأمي من المستضعفين
أخرجه البخاري وسمى
منهم في حديث آخر عياش
ابن أبي ربيعة وسلمة بن
هشام (ومن يخرج من بيته
مهاجرا) الآية نزلت في
ضمرة بن جندب أخرجه
أبو يعلى بسند رجاله ثقات
عن ابن عباس وأخرج
ابن أبي حاتم عن سعيد بن
جبير أنه أبو ضمرة بن
العيص وأخرج عبد عنه قال
هو رجل من خزاعة يقال له
ضمرة بن العيص وأخرج
عن قتادة قال يقال له
سبرة وعن عكرمة قال
رجل من بني ليث وأخرج
بن جرير عن سعيد بن جبير
قال هو رجل من خزاعة
يقال له ضمرة بن العيص أو
العيص بن ضمرة وأخرج
ابن أبي حاتم عن الزبير
أنها نزلت في خالد بن حزام
هاجر إلى الحبشة فأتى
الظريق وهو غريب جدا
وقيل هو أكرم بن صيفي
أخرجه أبو حاتم في كتاب
المعمرين من طريقين عن ابن
عباس والاموي في مغازيه
عن عبد الملك بن عمير (ولا
تكن للخائنين خصما) مبنو
يبرق بشروشير ومبشر
أخرجه الترمذي من حديث
قتادة بن النعمان (ثم يرم به
بريا) أعني به

والشقاوة والليل والنهار والسماء والارض والبر والبحر والشمس والقمر والجن والانس والوتر هو
الله تعالى قل هو الله أحد وقال قتادة هما الصلوات منها شفيع ومنها وتر روى ذلك عن عمران ابن حصين
وروى مرفوعا عن ابن عباس الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب وقال الحسين ابن الفضل الشفع
درجات الجنة لأنها ثمان درجات والوتر درجات النار لأنها سبع درجات وسئل أبو بكر الوراق عن الشفع
والوتر فقال الشفع تضاد أو صاف المخلوقين من العز والذل والقدرة والعجز والقوة والضعف والعلم
والجهل والبصر والعمى والوتر انفراد صفات الله تعالى عز بلاذل وقدرة بلاعجز وقوة بلاضعف وعلم
بلاجهل وحياة بلا موت وعن عكرمة الوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر واختاره النحاس وقال هو
الذي صح عن النبي ﷺ في يوم عرفة وتر لأنه تاسع ويوم النحر شفيع لأنه عاشر وقال ابن الزبير الشفع
الحادي عشر والثاني عشر من أيام منى والوتر الثالث عشر وقال الضحاك الشفع عشرين الحجة والوتر
أيام منى الثلاثة وقيل الشفع والوتر آدم عليه السلام كان وترافشع بزوجه حواء حكاه القشيري عن ابن
عباس اه خطيب (قوله بفتح الواو وكسر ها) فقر الأخوان بكسر الواو والباقون بفتحها وهما الفتان
كالحبر والحبر والفتح لغة قريش ومن والاهوا الكسر لغة تميم اه سمين (قوله والليل) قسم خامس بعدما
أقسم بالليالي العشر على الخصوص أقسم بالليل على العموم وقيل الليل هنا هو ليلة المزدلفة خاصة
لاختصاصها باجتماع الناس فيها الطاعة لله تعالى وقيل ليلة القدر لسريان الرحمة فيها واختصاصها بزيادة الثواب
اه قرطبي وقوله اذا ايسر اذا معمول المحذوف هو فعل القسم أي أقسم بالليل وقت سره وحذف نافع
وأبو عمرو ياء يسر وفتاوا ثبتاها وصلوا أثبتاها بن كثير في الحالين وحذفها في الحالين الباقيون لسقوطها في
خط المصحف الكريم واثباتها هو الاصل لأنها لم فعل مضارع مرفوع وحذفها موافقة المصحف
وموافقة رؤس الآي ونسبة السرى إلى الليل مجاز والمراد يسرى فيه اه سمين أي فهو مجاز في الاسناد
باسناد ما لا شئ للزمان كما يسند للكان والظاهر أنه مجاز مرسل أو استعارة اه شهاب ويسر مأخوذ من
السرى وهو خاص بسير الليل وفي المصباح سرى الليل وسريت به سرى والاسم السراية اذا قطعت
بالسير وأسريت بالالف لغة حجازية ويستعملان متعديين بالباء إلى المفعول فيقال سرى زيد
وأسرى به والسرية بضم السين وفتحها أخص يقال سرى ناسرية من الليل وسرية والجمع السرى مثل
مدية ومدى قال أبو زيد ويكون السرى أول الليل وأوسطه وآخره وقد استعملت العرب سرى في
المعاني تشبيها لها بالاجسام مجازا واتساعا قال الله تعالى والليل اذا يسر المعنى اذا مضى وقال البغوي اذا سار
وذهب وقال الفارابي سرى فيه السم والخرو نحوهما وقال السرقسطي سرى عرق السوء من الانسان
وزاد ابن القطاع على ذلك وسرى عليه الهمة أتاه ليلا وسرى همه ذهب واسناد الفعل إلى المعاني كثير في
كلامهم نحو طاف الخيال وذهب الهمة وأخذ الكسل والنشاط وقول الفقهاء سرى الجرح إلى النفس
معناه دام ألمه حتى حدث منه الموت وقطع كفه فسرى إلى ساعده أي تعدى أثر الجرح وسرى التحريم
وسرى العتق بمعنى التعدية وهذه الالفاظ جارية على السنة الفقهاء وليس لها ذكر في الكتب المشهورة
لكنها موافقة لما تقدم اه وفي المختار وسرى يسرى بالكسر سرى بالضم وسرى بالفتح وأسرى
أيضا أي سار ليلا اه (قوله هل في ذلك الخ) تحقيق وتقرير لفظة شأن الامور المقسم بها وكونها
أمورا خليقة حقيقة بالاغظام والاجلال عند أرباب العقول وتنبيه على أن الاقسام بها أمر معتد به خلق
بان تؤكد به الاخبار على طريقة قوله وانه لقسم لو تعلمون عظيم وذلك إشارة إلى الامور المقسم بها

عقل وجواب القسم محذوف
أى لتعذب يا كفار مكة
(ألم تر) تعلم يا محمد (كيف
فعل ربك بعد ارم) هي عاد
الاولى فارم عطف بيان
أو بدل ومنع الصرف للعلمية
والتأنيث (ذات العباد) أى
الطول

ليبدن سهيل كافي حديث
الترمذى وقيل زيد بن
السمين رجل من اليهود
أخرجه ابن جرير عن قتادة
وعكرمة وابن سيرين
(لهم طائفة منهم ان
يصلوك) هم أسيد بن عروة
وأصحابه كافي حديث الترمذى

(ان الذين آمنوا هم كفروا)
الآية قال أبو العالية هم اليهود
والنصارى وقال ابن زيد
المنافقون أخرجه ذلك ابن
جرير (ان الذين ينادعون
الله وهو خادعهم) قال ابن
جرير تزل في عبد الله بن أبي
وأبي عامر بن النعمان أخرجه
ابن جرير (لا اله الا هو ولا
الى هو لا) قال مجاهد لا الى
أصحاب محمد ولا الى اليهود
وقال ابن جرير لا الى أهل
الايان ولا الى أهل الكفر
أخرجهما ابن جرير
(يسئلك أهل الكتاب أن
تنزل) شئ منهم ابن عساكر
كعب بن الاشرف وفتحاص
(ولكن شبه لهم) أخرجه
جرير عن ابن اسحق أن
الذى ألقى عليه شبهه رجل
من الحواريين اسمه سرجس
(لكن الراسخون في العلم
منهم) قال

والتذكير بتأويل وما ذكر أو الى الاقسام بها وأياما كان فافيه من معنى البعد لا يذان بعلم رتبة المشار
اليه وبعد منزلته في الفضل والشرف أى هل فيما ذكر من الاشياء قسم أى مقسم به لذي حجر يراد حقيقة
بان يقسم به اجلالا وتعظيما والمراد تحقيق أن الكل كذلك وانما أوثرت هذه الطريقة ايذانا بظهور الامر
أو هل في اقسام تلك الاشياء أقسام لذي حجر مقبول عنده يعتد به ويفعل مثله ويؤكد به المقسم عليه
اه أبو السعود قال ذكرى بالاستفهام للتقرير اه فان قلت ما فائدة قوله هل في ذلك قسم لذي حجر بعد
أن أقسم بالاشياء المذكورة قلنا هو لزيادة التأكيذ والتحقيق للقسم عليه كمن ذكر حجة باهرة ثم قال
أفما ذكرته حجة اه زاده وفي القرطبي وقال مقاتل هل هنا في موضع ان تقديره ان في ذلك قسم لذي
حجر فهل على هذا في موضع جواب القسم وقيل هي على بابها من الاستفهام الذى معناه التقرير كقولك ألم
أنعم عليك اذا كنت قد أنعمت وقيل المراد بذلك التأكيذ كما أقسم به وأقسم عليه والمعنى بل في ذلك مقنع
لذي حجر والجواب على هذا ان ربك لبالمرصاد أو مضر محذوف اه (قوله القسم) أى الحلف أى
جنس القسم وهو خمسة وكذا قوله وجواب القسم الخ اه شيخنا (قوله لذي حجر) سمي العقل بذلك
لانه يحجر صاحبه عمالا يحل له ولا ينبغي كاسمى عقلا لانه يعقل صاحبه عن القبائح وينهاه لانه ينهى
عمالا يحل ولا ينبغي وأصل الحجر المنع ولا يقال لذي حجر الامن هو قاهر لنفسه ضابط لها عمالا يليق
كأنه حجر على نفسه ومنعها ما تريد اه خازن (قوله وجواب القسم محذوف الخ) وقيل هو مذكور
وهو قوله ان ربك لبالمرصاد قاله ابن الانبارى وقيل محذوف لدلالة المعنى عليه أى لتجازين كل أحد بما
عمل بدليل تعديدا فعمل بالقرون الحالية وقدره الزخشرى لتعذب قال يدل عليه ألم تركيف الى قوله
فصب عليهم وقدره الشيخ بما دلت عليه خاتمة السورة قبله أى لا يابهم الينا وحسابهم علينا وقال مقاتل
هل هنا في موضع ان تقديره ان في ذلك قسم لذي حجر فهل على هذا في موضع جواب القسم اه وهذا
قول باطل لانه لا يصلح أن يكون مقسما عليه على تقدير تسليم أن التركيب هكذا وانما ذكرته للتنبيه على
سقوطه اه سمين (قوله ألم تر) رأى علمية وانما أطلق لفظ الرؤية على العلم لان أخبار عاد وثمود وفرعون
كانت معلومة عندهم والخطاب في ترى للنبي ﷺ ولكنه عام لكل أحد اه خازن والمعنى ألم تعلم علما
يقينيا كيف عذب ربك عاد واثارهم فسيعذب هؤلاء أيضا لا شرا اكهم فيما وجهه من الكفر والمعاصي
اه أبو السعود وهذا شروع في بيان أحوال الامم الماضية وذكر منهم عاد قوم هود وثمود قوم صالح
وفرعون اه شيخنا (قوله ارم) هو فى الاصل اسم جد عاد وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه
السلام ثم جعل لفظ عاد اسما للقبيلة كما يقال لبنى هاشم هاشم وبنى تميم تميم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولين
وعاد ارم تسمية لهم باسم جد هود بن ارم بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه
سنة ورزق من صلبه أربعة آلاف ولد وتزوج ألف امرأة ومات كافرا اه كرخى (قوله عطف بيان)
أى فهو مجرور بالفتحة لمنعه من الصرف للعلمية والتأنيث (قوله ذات العباد) أى الطول يقال
رجل معمد اذا كان طويلا ونحوه عن ابن عباس ومجاهد وعن قتادة أيضا كانوا عمادا لقومهم
يقال فلان عماد القوم وعمودهم أى سيدهم وعنه أيضا قيل لهم ذلك لانهم كانوا ينتقلون
بأيساتهم للانتجاع فكانوا أهل خيام وأعمدة ينتجعون الغيوث ويطلبون الكلا ثم
يرجعون الى منازلهم وقيل ذات العباد أى ذات الابنية المرفوعة على العمود وكانوا ينصبون
الاعمدة فيبنون عليها القصور قال ابن زيد ذات العباد يعنى احكام البنيان بالعمد

كان طول الطويل منهم
اربعمائة ذراع (التي لم يخلق
مثلها في

ابن عباس نزلت في عبد الله
بن سلام وأصحابه أخرجه
ابن أبي حاتم (الملائكة
المقربون) أخرجه ابن جرير
عن الاصلح قال قلت
للضحاك من المقربون
قال أقربهم الى السماء الثانية
(يستفتونك قل الله يفتيك
في السكالة) المستفتى هو
جابر بن عبد الله كما أخرجه
الائمة الستة من حديثه انتهى
﴿سورة المائدة﴾

(ولا الشهر الحرام) قال
عكرمة هو ذو القعدة
أخرجه ابن جرير واختار
أن المراد به رجب (ولا
آمين البيت الحرام) قال
عكرمة والسدي نزلت في
الحطيم بن هند البكري
أخرجه ابن جرير وقال
زيد بن أسلم في اناس من
المشركين من أهل المشرق
مروا بالحديبية يريدون
العمرة أخرجه ابن أبي
حاتم (شأن قوم) ثم قرئ
(اليوم يش الذين كفروا)
نزلت بعد عصر يوم عرفة
عام حجة الوداع كما في
الصحيح (يسئلونك ماذا
أحل لهم) سمي عكرمة
السائلين عاصم بن عدى
وسعد بن خيشمة وعويمر
ابن ساعدة أخرجه ابن
جرير وقال سعيد بن جبير
عدى بن أبي حاتم وزيد
بن المهلهل الطائيين أخرجه

وفي الصحاح والعماد الابنية الرفيعة تذكروا ثوث والواحدة عمادة وفلان طويل العماد اذا كان نزل
معلوما لزاثره وقال الضحاك ذات العماد ذات القوة والشدة مأخوذة من قوة الاعمدة دليله قوله تعالى
وقالوا من أشد منا قوة وروى عوف عن خالد الربعي أن ارم ذات العماد هي دمشق وهو قول عكرمة
وسعيد المقبري وقال محمد بن كعب القرظي هي الاسكندرية اه قرطبي وفي المصباح العماد ما يسند
به والجمع عمدتحتين والعماد الابنية الرفيعة الواحدة عمادة اه (قوله كان طول الطويل الخ) الذي
في الكازروني طول الطويل منهم خمسمائة ذراع والقصير ثلثمائة ذراع بذراع نفسه اه قال ابن العربي
وهو باطل لان في الصحيح ان الله خلق آدم طوله ستون ذراعا في الهواء فلم يزل الخلق ينقصون الى الآن
وزعم قتادة ان طول الرجل منهم اثنا عشر ذراعا اه قرطبي (قوله التي لم يخلق مثلها في البلاد) يعني
لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وم الذين قالوا من أشد منا قوة وقيل سمو ذات العماد لبناء
بناه بعضهم فشد عمدته ورفع بناءه وقيل كان لعاد بنان شداد وشديد فلما كبده وقهر البلاد والعباد
فمات شديد وخلص الملك لشداد فملك الدنيا ودانت له ملوكها وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع
بذكر الجنة وصفتها ودعته نفسه الى بناء مثلها عتوا على الله وتجبرافروى وهب بن منبه عن عبد الله
بن قلابه أنه خرج في طلب ابل له شردت فبينما هو يسير في صحارى عدن اذ وقع على مدينة في تلك الفلوات
عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن أن فيها أحدا يسأله عن ابله فلم ير خارجا ولا
داخلا فنزل عن دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو بيايين عظيمين وهما
مرصعان بالياقوت الاحمر فلما رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم ير أحدا مثلها واذا فيها
قصور في كل قصر منها غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأحجار اللؤلؤ والياقوت واذا
أبواب تلك القصور مثل مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضا وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق
المسك والزعفران فلما عين ذلك ولم ير أحدا هاله ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا في تلك الازقة أشجار
مثمرة وتحت تلك الاشجار أنهار يجري ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة وحمل
معه من لؤلؤها ومن بنادق مسكها وزعفرانها ورجع الى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بما رأى فبلغ
ذلك معاوية فإرسل اليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فإرسل معاوية الى كعب الاحبار
فلما أتاه قال له يا أبا اسحق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي ارم ذات العماد بناها شداد بن عاد
قال فحدثني حديثها فقال لما أراد شداد بن عاد عملها أمر عليها مائة قهرمان مع كل قهرمان ألف من
الاعوان وكتب الى ملوك الارض أن يمدوم بمافي بلادهم من الجواهر فخرجت القهارمة يسرون
في الارض ليجدوا أرضا موافقة فوقفوا على صخرة نقية من التلال واذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا
هذه الارض التي أمر الملك أن يبنى فيها فوضعوا أساسها من الجوز اليماني وأقاموا في بنائها ثلثمائة سنة
وكان عمر شداد تسعمائة سنة فلما أتوه وقد فرغوا منها قال انطلقوا فاجعلوا حصنا يعني سورا
واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون في كل قصر وزير من وزرائي ففعلوا
وأمر الملك وزراءه وم ألف وزير أن يتهيؤوا للنقلة الى ارم ذات العماد وكان الملك وأهله في جهازهم
عشر سنين ثم ساروا اليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان
معه صيحة من السماء فاهلكتهم جميعا ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيدخلها رجل من
المسلمين في زمانك أحمر أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم
التفت فابصر عبد الله بن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل اه خازن (قوله التي لم يخلق مثلها في

ابن أبي حاتم (ولا يخرج منكم شأن قوم على ألا تعدلوا) أخرجه ابن جرير من طريق ابن جرير

البلاد) في بطشهم وقوتهم
(وتمود الذين جابوا) قطعوا
(الصخر) جمع صخرة
واتخذوها بيوتا (بالواد)
وادلقرى (وفرعون ذى
الاولاد) كان يتد أربعة
أوتاد يشد اليها يدي ورجلي
من يعذبه (الذين طغوا)
تجبروا (في البلاد) فاكثروا
فيها (الفساد) القتل وغيره
(فصّب عليهم ربك سوط)
وع (عذاب ان ربك
للمرصاد) يرصد أعمال
العباد فلا يفوته منها شيء
ليجازيهم عليها (فاما الانسان)
الكافر اذا

عن عبد الله بن كثير قال
نزلت في اليهود حين أرادوا
قتل النبي ﷺ (اذم قوم
ان يبسطوا) قال ابن عباس
نزلت في قوم من اليهود
صنعوا الرسول الله ﷺ
طعاما ليقتلوه أخرجه ابن
أبي حاتم وقال عكرمة في
كعب بن الاشرف ويهود
من بنى النضير أخرجه
ابن جرير وأخرج ابن مالك
قال نزلت في كعب بن الاشرف
وأصحابه حين أرادوا أن
يفقدوا رسول الله ﷺ
وأخرج عن يزيد بن أبي
زياد أن منهم حيي بن أخطب
وأخرج عن قتادة أنها
نزلت في قوم من العرب
أرادوا الفتك به وهو في
غزوة فارس لواله أعرايا
ليقتله بطن نخل وم بنوا
ثعلبة وبنو محارب (وبعثنا
منهم اثني عشر نقييا) قال
ابن اسحق م شموع

البلاد) يجوز أن يكون تابعا وأن يكون مقطوعا رفعا أو نصبا والعامّة على يخلق مبنيا للفعول ومثلها
مرفوع على ما لم يسم فاعله وعن ابن الزبير لم يخلق مبنيا للفاعل مثلها منصوب به وعنه أيضا نخلق
بنون العظمة اه سمين (قوله في بطشهم) متعلق بمنها والضمير في بطشهم يعود لتلك القبيلة
والتذكير باعتبار كونها ناسا كثيرين اه (قوله الذين جابوا الصخر) صفة لثمود وبالوادي متعلق
بجابوا والباء في الوادي بمعنى في وثمود عطف على عادوهى قبيلة مشهورة اه شيخنا وفي المختار وجاب
خرق وقطع وبابه قال ومنه قوله تعالى وثمود الذين جابوا الصخر بالواد وجبت البلاد بضم الجيم من باب
قال ووباع وأحبها قطعها اه (قوله واتخذوها بيوتا) قيل أول من نحت الجبال والصخور والرخام
ثمود وروى أنهم بنوا ألفا وسبعمئة مدينة كلها من الحجارة وقيل سبعة آلاف مدينة كلها من
الحجارة اه خطيب (قوله بالواد) بالياء: نطقا لاسم الانعام من يأت الزوائد اه شيخنا وقوله وادي
القرى هو موضع بقرب المدينة من جهة الشام وقيل الوادي بين جبال وكانوا ينقبون في تلك الجبال بيوتا
ودورا وأحواض وكل منفرج بين جبال أو تلال يكون مسلكا للسليل ومنفذافهو واد اه قرطبي (قوله)
كان يتد أربعة أوتاد) أى يدقها للمعذب ويشدها مسطوحا على الارض ثم يعذبه بما يريد من ضرب
واحراق وغيرهما اه شهاب وقيل المراد بالاولاد الجنود والعساكر والجوش والجموع التي تشد
ملكه قاله ابن عباس اه قرطبي وفي المصباح الوتد بكسر التاء في لغة الحجاز وهى الفصحى وجمعه
أوتاد وفتح التاء لغة أهل نجد يسكنون التاء فيدغمون بعد القلب فيبقى ودودت التوتد أتده وتدا
من باب وعد أثبتته بجائط أو بالارض وأوتدته بالالف لغة اه (قوله الذين طغوا) اما جرور على انه
صفة للمذكورين أو منصوب أو مرفوع على الذم أى طغى كل طائفة منهم في بلادهم اه أبو السعود وفى
الكرخى قوله الذين طغوا صفة لعادو ثمود وفرعون كما هو قضية تقريره وأجاز أبو البقاء أن يكون
صفة لفرعون وأتباعه واستغنى بذكره عن ذكرهم اه (قوله فصّب) أى أنزل عليهم ربك سوط
عذاب يعنى نوعا من العذاب صبه عليهم وقال أهل المعاني هذا على الاستعارة لان السوط عندم غاية
العذاب وقال الفراء هى كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب وأصل ذلك أن السوط هو
عذابهم الذى يعذبون به فجرى لكل عذاب اذا كان فيه غاية العذاب اه خطيب (قوله نوع عذاب)
فاهلكت عاد بالبرج وثمود بالصيحة وفرعون بالغرق فكلأ أخذنا بذنبه اه شيخنا (قوله ان ربك
للمرصاد) تعليل لما قبله ايذانا بان كفار قومه عليه السلام سيصيدهم مثل ما أصاب المذكورين من
العذاب كاي نبي عنه التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام اه أبو السعود (قوله)
يرصد أعمال العباد الخ) أى ففيه استعارة تمثيلية شبه كونه تعالى حافظا لأعمال العباد مرأيا لها ومجازيا
على تقريرها وقطعها بحيث لا ينجو منه أحد بحال من قعد على الطرق مترصدا لمن يسلكها ليأخذه
فيوقع به ما يريد ثم أطلق لفظ أحدهما على الآخر اه شهاب وفي المصباح وقعد فلان بالمرصد وزان
جمعفر وبالمرصاد بالكسر وبالمرصد أيضا أى بطريق الارتقاب والانتظار وربك لك بالمرصاد أى
مراقبك فلا يخفى عليه شيء من أفعالك ولا تفوته اه وفي المختار رصد من باب قتل اه (قوله)
فاما الانسان) مبتدأ خبره فيقول والظرف وهو اذا منصوب بالخبر لان الظرف في نية التأخير ولا تمنع
الفاء من ذلك وهذا هو الصحيح ودخول الفاء الثانية في الخبر لما فى أمان من معنى الشرط والظرف
المتوسط بين المبتدأ والخبر فى نية التأخير كانه قال فاما الانسان فقائل ربى أكرمى وقت الابتلاء وأما
الفاء الاولى من فاما الانسان فهى متصلة بقوله ان ربك للمرصاد فانه قيل ان الله لا يريد من الانسان الا

ما ابتلاه (اختبره) ربه
 فاكرمه (بالمال وغيره
 ونعمه فيقول ربي أكرم من
 واما اذا ابتلاه) ربه (فقدّر)
 ضيق (عليه رزقه فيقول
 ربي أهانني كلا) ردع أي
 ليس الا كرام بالغنى والا هانة
 بالفقر وانما هو بالطاعة
 والمعصية وكفار مكة لا
 ينتهبون لذلك (بل لا يكرمون
 اليتيم) لا يحسنون اليه مع
 غنام او لا يعطونه حقه من
 الميراث (ولا يحضون)
 أنفسهم ولا غيرهم (على طعام)
 أي اطعام (المسكين) ويأكلون
 التراث (الميراث) (أ كلاما)
 ابن زكور من سبط
 روبيل وشوق بن حوري
 من سبط شمعون وكالب بن
 يوفنا من سبط يهوذا
 وبورك بن يوسف من
 سبط ايشاجر ويوشع بن
 نون من سبط افرايم بن
 يوسف ويعلى بن زونو
 من سبط بنيامين وكرايل
 بن سودى من سبط ربالون
 وكدى بن شوسامن سبط
 منشا بن يوسف وعماييل
 بن كسل من سبط دان
 وستور بن ميخاييل من
 سبط شيز ويحيى بن
 وقوس من سبط نفتالى
 وآل بن موخا من سبط
 كادوا أخرجه ابن جرير
 (وقالت اليهود والنصارى
 نحن أبناء الله) قالها من
 اليهود نعمان آحى ويحرى
 بن عمر وشاش بن عدى
 (على فترة) قال قتادة كان
 بين عيسى ومحمد خمسمائة
 وسبعون

الطاعة التي تنفعه في الآخرة فاما الانسان فلا يريد الا الدنيا العاجلة واما هان الحجر دالتا كيد لا التفصيل
 الجمل مع التاكيد وفي القرطبي اذا ما ابتلاه ربه أي امتحنه واختبره بالنعمة ومازائدة صفة فاكرمه بالمال
 ونعمه بما أوسع عليه اه وقابل قوله ونعمه بقوله فقد ر عليه رزقه ولم يقابل فاكرمه بلفظ فاهانه لانه
 ليس من ضيق عليه الرزق كان ذلك اهانة له ألا ترى الى ناس كثيرين من أهل الصلاح مضيقا عليهم الرزق
 اه من البحر مع زيادة من أبي السعود وفي السمين قال الزمخشري فان قلت بم اتصال قوله فاما الانسان
 قلت بقوله ان ربك لم يردك بالمرصاد فكأنه قيل ان الله لا يريد من الانسان الا الطاعة فاما الانسان فلا يريد ذلك
 ولا يهمله الا العاجلة اه يعنى بالتعلق من حيث المعنى وكيف عطف هذه الجملة التفصيلية على ما قبلها مترتبة
 عليه وفي الخطيب فان قيل كيف سمى كل من الامرين من بسط الرزق وتقتيره ابتلاء أجيب بان كلاهما
 اختصار للعبد فاذا بسط له فقد اختبر حاله أي شكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أي صبر أم يجزع
 فالحكمة فيها واحدة فان قيل فهلا قال فاهانه وقدر عليه رزقه كما قال فاكرمه ونعمه أجيب بان البسط
 اكرام من الله لعبد بانعامه عليه متفضلا واما التقتير فليس باهانة له لان الاخلال بالفضل لا يكون اهانة
 ولكن يكون تركا للكرامة وقد يكون المنعم مكرما ومهينا وغير مكرم ولا مهين واذا أهدى لك زيد
 هدية قلت أكرمني بالهدية واذا لم يهد اليك لا تقول أهانني ولا أكرمني اه (قوله اختبره) أي عامله معاملة
 المختبر (قوله بالمال وغيره) كالجاء والولد (قوله ونعمه) أي جعله متلذذا مترقا بما أنعم الله به عليه اه
 خطيب (قوله فيقول ربي أكرمني) أي فضلتني وأكرمني وأهانني قرأهما نافع باثبات يأهما وصلا
 وحذفهما وقفا من غير خلاف عنه والبرى عن ابن كثير يشبههما في الحالين وأبو عمر واختلف عنه في الوصل
 فروى عنه فيه الاثبات والحذف والباقون يحذفونهما في الحالين وعلى الحذف قوله * اذا ما انتسبت له
 أنكرن * يريد أنكرني اه سمين (قوله فقد ر عليه رزقه) بالتخفيف والتشديد قرأه تان سبعيتان وهما
 بمعنى اه سمين (قوله ردع) أي عن الشقين بدليل تفسيره وفي الخطيب ثم رد الله على من ظن أن سعة
 الرزق اكرام وأن الفقر اهانة بقوله كلا أي ليس الا كرام الخ اه (قوله وكفار مكة الخ) دخول على قوله
 بل لا يكرمون اليتيم وقوله لذلك أي لكون الاكرام بالطاعة والاهانة بالكفر والمعاصي وكثير من
 المؤمنين يظن أنه انما أعطاه الله لكرامته وفضيلته عند الله ويرى ما يقول بجهلهم ولم يستحق هذا ما أعطاه
 الله له وكذا اذا قتر عليه يظن أن ذلك هو انعم الله وقال الفراء في هذا الموضع كلا بمعنى لم يكن ينبغي
 للعبد أن يكون هكذا ولكن يحمد الله عز وجل على الغنى والفقر فليس الغنى لفضله ولا الفقر لهوانه وانما
 الفقر من تقديري وقضائي وفي الحديث يقول الله عز وجل كلا اني لأأكرم من أكرمت بكثرة الدنيا
 ولا أهين من أهنت بقلتها انما أكرم من أكرمت بطاعتي وأهين من أهنت بمعصيتي اه قرطبي (قوله بل
 لا يكرمون اليتيم) أي بل فعلهم أسوأ من قولهم فهو اضراب من قبيح الى أقبح للترقى في ذمهم اه شهاب
 (قوله ولا يحضون) أي يحضون أنفسهم ولا غيرهم أشار به الى أن مفعول يحضون محذوف وقوله على طعام
 متعلق بيحضون اه شيخنا (قوله أي اطعام) فالطعام مصدر بمعنى الاطعام ويحوز أن يكون على حذف
 مضاف أي على بذل أو على اعطاء وفي اضافته اليه اشارة الى انه شريك للغنى في ماله بقدر الزكاة اه خطيب
 (قوله ويأكلون التراث) التراث في التراث بدل من الوالوانه من الوراثه اه خطيب فأصله الوارث من
 ورث فأبدلوا الوالوانه كما قالوا في تجاه ونخمة وتسكأة وتالله ونحو ذلك اه قرطبي (قوله أ كلاما)
 أي جمعا من قولهم لمات المال اذا جمعت اه شيخنا وفي المختار أ كلاما فعله من بابر د يقال لم الله شعثه

النساء والصبيان من الميراث مع نصيبهم منه أو مع ما لهم (ويحبون المال حبا جما) أى كثير افلا ينفقونه وفى قراءة بالفوقانية فى الافعال الاربعة (كلا) ردع لهم عن ذلك (اذا دكت الارض دكا دكا) زلزلت حتى ينهدم كل بناء عليهم او ينعدم (وجاء ربك) أى أمره (والملك) أى الملائكة (صافصفا) حال أى مصطفين أو ذوى صفوف كثيرة

سنة وفى رواية عنه ذكر لنا أنها ستمائة سنة وقال معمر عن أصحابه خمسمائة وأربعون سنة وقال الضحاك أربع مائة سنة وبضع وثلاثون سنة أخرجهما ابن جرير (مالم يؤت أحدا) قال مجاهد المن والسلوى والحجر والغمام أخرجه ابن جرير (الارض المقدسة) قال ابن عباس الطور وما حوله وقال قتادة الشام وقال عكرمة عن ابن عباس أريحا وقيل دمشق وفلسطين وبعض الاردن أخرج ذلك ابن جرير (قوما جبارين) م العمالة (قال رجلا ن) قال مجاهد ما يوشع ابن نون وكالب بن يوفنا أو ابن يوقيا وقال السدى يوشع وكالوب بن يوفنه ختن موسى أخرجه ابن جرير قال ابن عساكر يوشع ابن أخت موسى وكالب بن صهره واختلف فى اسمه فقيل كالب وقيل كالوب وقيل كلاب وأبوه

أى أصلح وجمع ما تفرق من أمره اه وفى القرطبي وأصل اللم فى كلام العرب الجمع يقال لممت الشىء جمعته ومنه يقال لم الله شعثه أى جمع ما تفرق من أموره اه (قوله أى شديدا) أى جمعا شديدا فشديدا صفة توصف محذوف كفى الخطيب ونصه واللم الجمع الشديد يقال لممت الشىء لما أى جمعته جمعا اه (قوله اللهم نصيب النساء الخ) وعبرة البيضاوى فانهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان ويأكلون أنصباهم أى يأكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك اه وكان حكم الارث عندهم من بقايا شريعة اسمعيل أى مما هو معلوم لهم وثابت عندهم بطريق عادتهم فلا يقال السورة مكية وآية المواريث مدنية ولا يعلم الحل والحرم الا من الشرع اه شهاب (قوله حبا جما) فى المصباح جم الشىء جما من باب ضرب كسر فهو جم تسمية بالمصدر ومال جم أى كثير اه (قوله وفى قراءة) أى سبعة بالفوقانية أى قرأ أبو عمرو والافعال الاربعة ثياء الغيبة حملا على معنى الانسان المتقدم وهو الجنس والجنس فى معنى الجمع والباقون بالتاء الفوقية فى الافعال الاربعة خطابا للانسان المراد به الجنس على طريق الالتفات وقرأ الكوفيون تحاضون والاصل تتحاضون فحذفت احدى التاءين أى لا يحض بعضهم بعضا وهى سبعة أيضا اه سمين (قوله ردع لهم عن ذلك) أى عن جمع المال وحبه وعدم اكرام اليتيم اه خازن وقال أبو حيان عن ذلك أى عن فعلهم المذكور اه وفى القرطبي كلاى ما هكذا ينبغي أن يكون الامر فهو ود لا كباهم على الدنيا وجمعهم لها فان من فعل ذلك يندم يوم تدك الارض ولا ينفعه الندم والدك الكسر والبق اه (قوله اذا دكت الارض الخ) أى حصل دكها ورجها وزلزلتها لتسويتها فتكون كالاديم الممدود بشدة المط لا عوج فيها بوجه اه خطيب وهذا استئناف جى به بطريق الوعيد تعليلا للردع وقوله كل بناء عليها أى من جبال وأبنية وقصور فصارت هباء منبثا وهذا عبارة عما يعرض لها عند النفخة الثانية اه أبو السعود وقال الشهاب دكا الثانى ليس تأ كيدابل التكرار للدلالة على الاستيعاب كقراأت النحوبابابا والدك قريب من الدق لفظا ومعنى اه وفى البيضاوى أى دكا بعددك حتى صارت منخفضة الجبال والتلال أو هباء منبثا (قوله أى أمره) أى حصل تجليه على الخلائق وظهر سلطان قهره وظهرت أهوال يوم الموقف وغير ذلك مما لا يكاد يحصر وفى البيضاوى وجاء ربك أى ظهرت آيات قدرته وآثار قهره مثل ذلك بما يظهر عند ظهور السلطان من آثار هيئته وسياسته اه (قوله صفا) أى تنزل ملائكة كل سماء صفا على حدة فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس فيكونون سبع صفوف اه خازن وفى تذكرة القرطبي مانصه وذكر أبو حامد فى كتاب كشف علوم الآخرة عن ابن عباس والضحاك فقال ان الخلائق اذا جمعا فى صعيد واحد الاولين والآخرين أمر الجليل جل جلاله بملائكة السماء الدنيا أن يتولم فيهاخذ كل واحد منهم انسانا وشخصا من المبعوثين انسانا وجنا ووحشا وطيرا وحلوما الى الارض الثانية أى التى تبدل وهى أرض بيضاء من فضة نورانية وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة فاذا هم أكثر من أهل الارض بعشر مرات ثم ان الله تعالى يأمر بملائكة السماء الثانية فيحدقون بهم حلقة واحدة واذا هم مثلهم عشرون مرة ثم تنزل ملائكة السماء الثالثة فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة فاذا هم مثلهم ثلاثون ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة فيكونون أكثر منهم باربعين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة فيحدقون من وراءهم حلقة واحدة فيكونون مثلهم خمسين مرة ثم تنزل ملائكة السماء السادسة فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم ستون مرة ثم تنزل ملائكة السماء السابعة

(وحي يومئذ يجهم) تقاد

بسبعين ألف زمام كل زمام

بايدي سبعين ألف ملك لها

زفير وتغيظ (يومئذ) بدل

من اذ وجوابها (يتذكر

الانسان) أي الكافر

ما فرط فيه (وأني له

الذكرى) استفهام بمعنى

النفي أي لا ينفعه تذكره

ذلك (يقول) مع تذكره

(يا) للتنبيه (ليتني قدمت

الخير والايان (لحياتي)

الطيبة في الآخرة أو وقت

حياتي في الدنيا (فيومئذ

لا يعذب) بكسر الهمزة

(عذابه) أي الله (أحد) أي

لا يكله الى غيره (و) كذا

(لا يوثق) بكسر الشاء

(وثاقه أحد) وفي قراءة

بفتح الهمزة والفاء فضمير

عذابه ووثاقه للكافر

والمعنى لا يعذب أحد مثل

تعذيبه ولا يوثق

قيل يوفنا بالنون بعد الفاء

وقيل بالياء بعدها (نبأني

آدم) قال مجاهد بايل وهو

المتقبل منه والمقتول وقايل

وهو القاتل أخرجه ابن

جرير (قربانا) هو كبش

﴿فائدة﴾ أخرج ابن عساكر

في تاريخه عن عمرو بن خنيس

الشمعاني قال كنت مع

كعب الاحبار على جبل دير

متران فاراني لمعة حمراء

سائلة في الجبل فقال ههنا

قتل ابن آدم أخاه وهذا أثر

دمه جعله الله آية للعالمين

(انما جزاء الذين يحاربون

الله) نزلت في العرنيين

وكانوا اثمانية (لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) قيل هم

فيجدقون من وراء السكل حلقة واحدة وهم مثلهم سبعون مرة والخلق تتداخل وتندمج حتى
يعلمو القدم ألف قدم لشدة الزحام ويخوض الناس في العرق على أنواع مختلفة الى الاذقان والى الصدر
والى الحقوين والى الركبتين ومنهم من يصيبه الرشح اليسير كالقاعد في الحمام ومنهم من يصيبه البلة
بكسر الواو وحدة وتشديد اللام كالعاطش اذا شرب الماء وكيف لا يكون القلق والعرق والارق وقد
قربت الشمس من رؤسهم حتى لو مد أحدهم يده لئلا هو تضاعف حرها سبعين مرة وقال بعض السلف
ولو طلعت الشمس على الارض كهيتها يوم القيامة لاحت رقت الارض وذاب الصخر ونشفت الانهار فيينا
الخالق يموجون في تلك الارض البيضاء التي ذكرها الله حيث يقول يوم تبدل الارض غير الارض
الخ اه (قوله وحي يومئذ يجهم) يومئذ منصوب بحى ويجهنم قائم مقام الفاعل اه سمين (قوله
كل زمام بايدي سبعين ألف ملك) أي يقودونها ويحرونها حتى تقف عن يسار العرش وقال أبو سعيد
الخدري لما نزلت وحي يومئذ يجهم تغير لون رسول الله ﷺ وعرف في وجهه حتى اشتد على أصحابه
ثم قال أقرأني جبريل كلا اذا ذكرك الارض دكا ذكا الآية وحي يومئذ يجهم قال على رضى الله عنه
قلت يا رسول الله كيف يحاجها قال يؤتى بها تقاد بسبعين ألف زمام يقود بكل زمام سبعون ألف ملك
فتشرد شردة لو تركت لاحت أهل الجمع ثم تعرض لى جهنم فتقول مالى ولك يا محمد ان الله قد حرم
لحمك على فلا يبيح أحد الا قال نفسى نفسى الا محمد ﷺ فانه يقول يارب أمى أمى اه قرطبي (قوله
لها زفير) أي صوت شديد وقوله وتغيظ أي غليان كالغضب ان اذا غلا صدره من الغضب اه جلال من
سورة الفرقان (قوله بدل من اذا) أي والعامل فيها تذكر الذى هو جوابها وهذا على مذهب سيديويه
وهو أن العامل في المبدل منه هو العامل في البدل ومذهب غيره أن البدل على نية تكرار العامل اه
سمين (قوله وأني له الذكرى) أي منفعتها كما أشار له الشارح وأني خبر مقدم والذكرى مبتدأ مؤخر وله
متعلق بما تعلق به الظرف اه خطيب (قوله للتنبيه) أي والتحسر وقوله ليتني قدمت أي في الدنيا
اه وفي أبي السعود وقوله تعالى يقول ياليتني قدمت لحياتي بدل اشتغال من يتذكر أو استئناف وقع جوابا
عن سؤال نشأ منه كانه قيل ماذا يقول عند تذكره فقيل يقول ياليتني عملت لاجل حياتي هذه أو وقعت
حياتي في الدنيا أعمسا لاصحالة أتفجع بها اليوم اه (قوله بكسر الهمزة) وقوله بكسر الشاء) أي واحد
فاعل فيهما وقوله وفي قراءة أي سبعة وأحد نائب الفاعل فيهما الذى هو الله تعالى أو الزبانية المتولون
العذاب بامر الله تعالى وقوله مثل تعذيبه مصدران مضافان للفعول وهو الكافر وعذاب ووثاق في
الآية واقعان موقع تعذيب وايثاق والمعنى لا يعذب أحد تعذيبا مثل تعذيب الله هذا الكافر ولا يوثق
أحد ايثاقا مثل ايثاق الله اياه بالسلاسل والاغلال فالوفاق في الآية بمعنى الايثاق كالعطاء بمعنى
الاعطاء اه سمين وفي القرطبي فيومئذ لا يعذب عذابه أحد أي لا يعذب كعذاب الله أحد ولا
يوثق كوثاقه أحد والكنية ترجع الى الله تعالى وهو قول ابن عباس والحسن وقرأ الكسائي
لا يعذب ولا يوثق بفتح الهمزة والفاء والفاء أي لا يعذب أحد في الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ ولا يوثق
كايوثق الكافر اه (قوله أي لا يكله) أي لا يفوضه الله الى غيره أي لا يأمر غيره بمباشرة وكان
المراد بالغير بعض المعذنين بفتح الهمزة فلا ينفى أنه تعالى يكله الى غيره الذى هو ملائكة العذاب
لانهم يباشرونه باذن الله تعالى وأمره لهم به فتأمل (قوله ولا يوثق وثاقه الخ) أي لا يشد ولا يربط
بالسلاسل والاغلال وثاقه أي ربطه وشده وفي المختار وأوثقه في الوفاق شده اه وفي المصباح وثق
الشيء بالضم وثاقه قوى وثبت فهو وثيق ثابت وأوثقه جعلته وثيقا والوفاق بفتح الواو وكسرهما

وكانوا اثمانية (لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) قيل هم

مثل ايثاقه (يا أيها النفس
المطمئنة) الأمانة وهي
المؤمنة (ارجعي الى ربك)
يقال لها ذلك عند الموت أي
ارجعي الى أمره و ارادته
(راضية) بالثواب (مرضية)
عند الله بعملك أي جامعة
بين الوصفين وهما حالان
ويقال لها في القيامة (فادخلي
في) جملة (عبادي) الصالحين
(وادخلي جنتي) معهم

اليهود وقيل المنافقون
وقيل نزلت في عبد الله ابن
صوريا حكاها ابن جرير
(سماعون لقوم آخرين) قال
ابن عطية نزلت في عبد الله
ابن أبي أخرج ابن جرير
(فسوف يأتي الله بقوم يحبهم
ويحبونه) قال صلى الله عليه وسلم لما
نزلت هم قوم هذا وأشار
الى أبي موسى الأشعري
أخرجه الحاكم وأخرج
ابن أبي حاتم عن طريق محمد
ابن المنسكدر عن جابر قال
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
هذه الآية فقال هؤلاء قوم
من أهل اليمن ثم من كندة
ثم من السكون ثم تجيب
وأخرج من طريق سعيد بن
جبير عن ابن عباس مثله
وأخرج عن الحسن قال م
والله أبو بكر وأصحابه
وأخرج عن الضحاك مثله
وأخرج عن مجاهد قال
قوم من سبأ وأخرج عن أبي
بكر بن عياش قال م أهل
القادسية (وقاتل اليهود
يد الله) أخرج الطبراني
عن ابن عباس أن قائل ذلك
النباش بن قيس

القيد والجل ونحوه والجمع وثق مثل رباط وربط اه (قوله يا أيها النفس المطمئنة) لما ذكر حال
من كانت همته الدنيا ذكر حال من اطمأنت نفسه الى الله تعالى فسلم لامره واتكل عليه اه قرطبي وقوله
الأمانة أي التي لا يستفزها خوف ولا حزن اه بيضاوي وفي القرطبي والمطمئنة الساكنة الموقنة
أيقنت أن الله ربها فامنت لذلك قاله مجاهد وغيره وقال ابن عباس أي المطمئنة بثواب الله وعنه أيضا
المطمئنة المؤمنة وقال الحسن المؤمنة الموقنة وعن مجاهد أيضا الراضية بقضاء الله التي علمت أن ما أخطأها
لم يكن ليصيبها وأن ما أصابها لم يكن ليخطئها وقال مقاتل الأمانة من عذاب الله وفي حرف أبي بن كعب
يا أيها النفس الأمانة المطمئنة وقيل التي عملت على يقين بما وعد الله في كتابه وقال ابن كيسان المطمئنة
هنا المخلصة وقال ابن عطاء العارفة التي لا تصبر عنه طرفة عين وقيل المطمئنة بذكر الله بيانه الذين
آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله وقيل المطمئنة بالإيمان المصدقة بالبعث والثواب وقال ابن زيد المطمئنة
لأنها بشرت بالجنة عند الموت وعند البعث ويوم الجمع اه (قوله ارجعي الى ربك) قال الففال هذا وإن
كان أمرافي الظاهر فهو خبر في المعنى والتقدير ان النفس اذا كانت مطمئنة رجعت في القيامة الى الله
بسبب هذا الامر اه خطيب (قوله يقال لهذا ذلك) أي ما ذكر من قوله يا أيها النفس الخ قال عبد الله
ابن عمر اذا توفى العبد المؤمن أرسل الله له ملكين وأرسل اليه بتحفة من الجنة فيقال أخرجني أيتها
النفس المطمئنة أخرجني الى روح وريحان وربك عليك راض فتخرج كأطيب ريح مسك وجده
أحدي أنفه والملائكة على أرجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمر
بباب الا فتح لها ولا يملك الاصلى عليها حتى يؤتى بها الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذهب
بهذه النفس فاجعلها مع أنفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعين ذراعا عرضه وسبعين ذراعا
طوله فان كان معشياً من القرآن كفاه نوره وان لم يكن جعل له نورا في قبره مثل الشمس ويكون
مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه الا أحب أهلها اليه واذا توفى الكافر أرسل الله له ملكين وأرسل
معهما قطعة من كساء أثنين من كل تنن وأخشن من كل خشن فيقال أيتها النفس الخبيثة أخرجني
الى جهنم وعذاب أليم وربك عليك غضبان اه خازن (قوله فادخلي في جملة عبادي) هذا يشعر
بان النفس بمعنى الذات ويحوز أن تكون بمعنى الروح كما أشار له البيضاوي اه شيخنا وفي السمين
قوله فادخلي في عبادي يحوز أن يكون المعنى فادخلي في جسد عبادي ويحوز أن يكون المعنى في زمرة
عبادي وقرأ ابن عباس وعكرمة وجماعة في عبادي والمراد الجنس وتعدي الفعل الاول بني لان
الظرف ليس بحقيقي نحو دخلت في غمار الناس وتعدي الثاني بنفسه لان الظرفية متحققة كذا قيل
وهذا انما يتأتى على أحد الوجهين وهو ان المراد بالنفس بعض المؤمنين وأنه أمر بالدخول في زمرة
عباده وأما اذا كان المراد بالنفس الروح وانها مأمورة بدخولها في الاجساد فالظرفية أيضا متحققة
اه وعبرة الكرخي قوله في جملة عبادي الصالحين أي انتظمي في سلوكهم أو مع عبادي أو في
زمرة المقربين فتستضيء بنورهم فان الجواهر القدسية كالمرآت المتقابلة أو ادخلي في اجساد عبادي
التي فارقتها وادخلي دار ثوابي التي أعدت لك وهذا يؤيد كون الخطاب عند البعث وأتى بالفاء فيما
لم يترأخ عن الموت وبالواو فيما يترأخ عنه قال ابن الخطيب ولما كانت الجنة الروحانية غير
مترأخية عن الموت في حق السعداء لا جرم قال تعالى فادخلي في عبادي بفاء التعقيب ولما كانت
الجنة الجثمانية لا يحصل الكون فيها الا بعد قيام القيامة الكبرى لا جرم قال تعالى وادخلي
جنتي بالواو والله تعالى أعلم اه (قوله الصالحين) أخذه من الاضافة اه وفي القرطبي ومعنى

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لا زائدة) أقسم
بهذا البلد مكة (وانت)
يا محمد (حل) حلال (بهذا
البلد) بأن يحل لك فتقاتل
فيه وقد أنجز الله له هذا
الوعد يوم الفتح فالجمل
اعتراض بين المقسم به
وما عطف عليه (ووالد)
أي آدم (وما ولد) أي ذريته
وما بمعنى من (لقد خلقنا
الإنسان) أي الجنس (في
كبد) نصب وشدة يكابد
مصائب الدنيا وشدائد
الآخرة (أيحسب) أيظن
الإنسان

وأخرج أبو الشيخ عنه أنه
في حاص (ولتجدن أقربهم
مودة للذين آمنوا الذين
قالوا انا نصارى) أخرج
ابن أبي حاتم عن مجاهد قال
هم الوفد الذين جاؤا مع
جعفر وأصحابه من أرض
الحبشة وأخرج عن عطاء
قال ما ذكر الله به النصرى
من خير فإما يريد به النجاشي
وأصحابه وأخرج عن سعيد
بن جبير قال نزلت في ثلاثين
من خيار أصحاب النجاشي
وأخرج من طريق أخرى
عنه أنهم سبعون رجلا
وأخرج عن السدي أنهم
اثنا عشر رجلا وقد سماهم
جماعة منهم اسمعيل الضمير
في تفسيره أبرهة وأيمن
وادريس وإبراهيم
والأشرف وتميم وتمام
ودريد وبحيرا ونافع
(سورة الانعام) *

في عبادي أي في الصالحين من عبادي كما قال تعالى ولندخلهم في الصالحين وقال الاخفش في عبادي أي
في حزبي والمعنى واحد أي انتظمي في سلكهم وادخل جنتي معهم اه
* (سورة البلد) *

(قوله مكية) أي بالاجماع اه قرطبي (قوله بهذا البلد) أي مكة كما قال الشارح فالإشارة راجعة لمكة
فإن الله تعالى جعله حرما آمنا ومثابة للناس وجعل مسجده قبلة لأهل المشرق والمغرب وشرفه بمقام
إبراهيم وحرّم فيه الصيد وجعل البيت المعمور بأزائه ودحيته الأرض من تحته فهذه الفضائل وغيرها
لما اجتمعت في مكة دون غيرها أقسم بها اه رازي وفي الخازن وأقسم الله تعالى بمكة لشرفها وحرمتها
وبآدم والأنبياء والصالحين من ذريته لأن الكافروا كان من ذريته لأحرمة له حتى يقسم به اه وفي
السكرخي أقسم الله تعالى بالبلد الحرام على أنه خلق الإنسان في كبد واعترض بينهما بأن وعده ففتح مكة
تتميما للتسليّة لقوله وأنت حل أي به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر ونظيره في معنى
الاستقبال قوله تعالى إنك ميت وإنهم ميتون وكفك دليلا قاطعا على أنه للاستقبال وأن تفسيره بالحال
محال أن السورة بالانفاق مكية وأين الهجرة من وقت نزولها فبالفتح وقد أنجز الله له ذلك فعندما نزع
المغفرة عن يوم الفتح جاء رجل فقال يا رسول الله ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال اقلوه فقتله
الزبير ولا شك أن ترك استحلال البلد تعظيم لشأنه ثم أكد تلك الحرمة بقوله وأنت حل بهذا البلد أي
أنت على الخصوص تستحلّه دون غيرك لجلالة شأنك كما جاء لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدى وأنت
على هذا من باب التقديم للاختصاص قال الواحدي إن الله تعالى لما ذكر القسم بمكة دل ذلك على عظم
قدرها مع كونها حرما فوعده نبيه صلوات الله وسلامه عليه أن يحلها له يقاتل فيها وأن يفتحها على يده
ويكون بها حلالا اه (قوله فالجمل اعتراض الخ) وقيل إنها حالية ولا نافية أي لا أقسم بهذا البلد وأنت حال
مقيم به لعظم قدرك أي لا أقسم بشيء وأنت أحق بالأقسام بك منه وقيل المعنى لا أقسم به وأنت مستحيل فيه
أو مستحل اذذاك اه سمين وفي المصباح البلدي ذكر ويؤث والجمع بلدان والبلدة البلد وجمعها بلاد مثل
كلبة وكلاب اه (قوله والد وما ولد) أقسم الله بهم لأنهم أعجب خلق الله على وجه الأرض لما فيهم من البيان
والنطق والتدبير واستخراج العلوم وفهم الأنبياء والدعاة إلى الله والانتصار لدينه وكل ما في الأرض
مخلوق لأجلهم وأمر الملائكة بالسجود لآدم وعلمه الاسماء كلها فيكون قد أقسم بجميع الادميين صالحهم
وطالحهم وقيل هو قسم بآدم والصالحين من ذريته وأما الطالحون فكأنهم ليسوا من أولاده وكأنهم
بهاثم وفائدة التنكير في والد التنجب والمدح اه رازي (قوله لقد خلقنا الإنسان) هذا هو المقسم عليه
وقوله في كبد هذا يدل على أن الكبد قد أحاط به أحاطة الظرف بالمظروف اه زاده وفي المصباح
والكبد بفتحين المشقة من المكابدة للشيء هو تحمل المشاق في فعله اه وفي السمين قال الزمخشري
وأصله من كبد الرجل كبدان طرب فهو كبد إذا وجعه كبدته وانتفخت فانتفخ فيه حتى استعمل في كل
تعب ومشقة ومنه اشتقت المكابدة كما قيل كبت الله بمعنى أهلكه وأصله كبد أي أصاب كبده اه وقال
ابن عباس في كبد أي في شدة من حملة وولادته ورضاعه ونبت أسنانه وغير ذلك من أحواله وروى
عكرمة عنه قال منتصب في بطن أمه والكبد الاستواء والاستقامة فهذا امتنان عليه في الخلقة ولم يخلق
الله جل ثناؤه دابة في بطن أمها إلا منكبة على وجهها إلا ابن آدم فإنه منتصب انتصابا وهو قول
النخعي ومجاهد وغيرهما وقال ابن كيسان منتصب رأسه في بطن أمه فإذا أذن الله أن يخرج من بطن أمه

قوى قريش وهو أبو الأشد
بن كلدة بقوة (أن) مخففة
من الثقيلة واسمها محذوف
أى أنه (لن يقدر عليه أحد
(والله قادر عليه) يقول
أهلك) على عداوة محمد
(مالالبدا) كثير بعضه على
بعض (أيحسب أن) أى أنه
(لم يره أحد) فيما أنفق فيعلم
قدره والله عالم بقدره وأنه
ليس مما يتكثر به ومجازيه
على فعله السيء (ألم يجعل)
استفهام تقرير أى جعلنا (له)
عينين ولسانا وشفقتين
وهديناه النجدين) بينا

أنزل عليك ملك) سمى
ابن اسحق من القائلين زمة
ابن الاسود والنضرب
الحرب بن كلدة وعبد بن
عبد يغوث وأبى بن خلف
والعاص بن وائل أخرجه
ابن أبى حاتم (ولا تطرد
الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي) تزلت في نفر سمى
منهم صهيب وبلال وعمار
وخباب وسعد بن أبى وقاص
وابن مسعود وسلمان
الفارسي كما خرجته في
أسباب النزول (واذ قال
ابراهيم لايه) قال ابن
عباس اسمه تارح أخرجه
ابن أبى حاتم من طريق
الضحاك عنه وأخرج
عن السدى مثله قوله (راى
كوكبا) قال زيد بن على هو
الزهرة وقال السدى هو
المشترى أخرجهما ابن أبى
حاتم (فان يكفر بها هؤلاء)
يعنى أهل مكة (فقد وكلنا
بها قوما) يعنى أهل المدينة
والانصار أخرجه ابن أبى

قلب رأسه الى رجلى أمه وقال الحسن يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعنه أيضا يكابد الشكر على
السراء ويكابد الصبر على الضراء لانه لا يخجلون أحدهما ورواه أبو عمر وقال اليماني لم يخلق الله خلقا
يكابد ما يكابد بن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق قال علماؤنا أول ما يكابد قطع سرتة ثم اذا قط قاطا
وشدد عليه يكابد الضيق والتعب ثم يكابد الارتضاع ولو فات له ضاع ثم يكابد نبت اسنانه وتحريك لسانه
ثم يكابد الفطام الذى هو أشد من اللطام ثم يكابد الختان والواجع والاحزان ثم يكابد العلم وصولته
والمؤدب وسياسته والاستاذ وهيته ثم يكابد شغل التزويج والتجليل فيه والتزويج ثم يكابد شغل الاولاد
والخدم والاجناد ثم يكابد شغل الدور وبناء القصور ثم الكبر والهرم وضف الركبة والقدم في
مصائب يكثر تعدادها ونائب يطول ايرادها من صداع الرأس ووجع الاضراس ورمد العين وغم الدين
ووجع السن وألم الاذن ويكابد غمنا فى المال والنفس مثل الضرب والحبس ولا يمضى عليه يوم الا يقاسى
فيه شدة ويكابد مشقة ثم الموت بعد ذلك كله ثم سؤال الملك وضغطة القبر وظلمته ثم البعث والعرض
على الله تعالى الى أن يستقر به القرار اما فى جنة واما فى نار قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان فى كبد فلو كان
الامر اليه لما اختار هذه الشدائد ودل على أن له خالقاً قدره وقضى عليه بهذه الاحوال فلم يمتثل أمره
اه قرطبي (قوله وهو أبو الأشد) بفتح الهمزة وضم الشين الممجمة وتشديد الدال المهملة والأشدهكذا
بالافراد في كثير من نسخ هذا الشرع وكثير من عبارات المفسرين وفي بعض نسخ هذا الشرح وكثير
من التفاسير الاشدين بصيغة التثنية فليحذر واسمه أسيد بن كلدة كافى القارى اه (قوله بقوة)
متعلق بحسب والباء سببية وفي القرطبي كان يأخذ الاديم العكاظي فيجعله تحت قدميه ويقول من أزالني
عنه فله كذا فيجذبه عشرة حتى يتمزق ولا تزول قدماء اه (قوله ان لن يقدر عليه) أى على عقابه
وقال الرازى على بعثه ومجازاته لان هذا خطاب مع منكر البعث اه وقوله يقول أى على سبيل
الفخر أهلك أى أنفقت على عداوة محمد أى فى عداوة الحق فلى معنى فى وقوله بعضه على بعض أى فوق
بعض أى مجتمعاً بعضه فوق بعض والبد جمع لبدوة وهو ما تبدل أى كثر واجتمع اه شيخنا وفى أبى
السعود يقول أهلك ما لبدا يريده كثرة ما أنفق فيما كان أهل الجاهلية يسمونه مكارم ويدعونه معالى
ومفاخر اه (قوله مالالبدا) قرأ أبو جعفر بتشديد الباء مفتوحة جمعاً لا بد كرا كع وركع وساجد
وسجد وقرأ مجاهد وحيد بضم الباء واللام مخففاً جمع لبود والباقون بضم اللام وكسرها وفتح الباء
مخففاً جمع لبدوة وهو ما تبدل يريده الكثرة اه قرطبي (قوله أيحسب أن لم يره أحد) استفهام على سبيل
الانكار اه (قوله ليس مما يتكثر به) أى يفتر بكثرته لانه أنفق فيما يفضب الله وقوله ومجازيه
معطوف على عالم بقدره اه شيخنا (قوله ألم يجعل له عينين) أى يبصر بهما المرئيات شققناها وهو فى
الرحم فى ظلمات ثلاث على مقدار مناسب لاتزيد احدهما على الاخرى شيئاً وقد رنا البياض والسواد
والسمرة والزرقة وغير ذلك على ماترون وأودعناهما البصر على كيفية يمجز الخلق عن ادراكها
ولسانا أى يترجم به عمافى ضميره وشفقتين يستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والاكل
والشرب والنمخ وغير ذلك وجاء فى الحديث ان الله تعالى يقول ابن آدم ان نازعك لسانك
فما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق وان نازعك بصر لك الى بعض ما حرمت
عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق وان نازعك فرجك الى بعض ما حرمت عليك
فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق اه خطيب (قوله وشفقتين) الشفة مخدوفة اللام والاصل

له طريق الخير والشر (فلا)
فهلا (اقتحم العقبة) جاوزها
(وما أدراك) أعلمك
(ما العقبة) التي يقتحمها
تعظيم لشأنها والجملة اعتراض

حاتم من طريق علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس وأخرج
عن أبي رجاء العطاردي
(فقد وكلناهما قوما) قال لم
الملائكة (إذا قالوا ما أنزل
الله على بشر من شيء) قال
ابن عباس قال ذلك اليهود
وقال مجاهد مشركو قريش
وقال السدي فخاص
اليهودى وقال سعيد بن جبير
مالك بن الصيف أخرجهما
ابن أبي حاتم (ومن أظلم ممن
افترى على الله كذبا) قال
السدي نزلت في عبد الله بن
أبي سرح (أو قال أوحى إلى)
قال قتادة نزلت في مسيلة
والأسود العنسي (ومن قال
سأنزل مثل ما أنزل الله)
قال الشعبي هو عبد الله بن أبي
ابن سلول أخرج ذلك ابن
أبي حاتم (أو من كان ميتا
فأحييناه) قال زيد بن أسلم
وغیره نزلت في عمر بن
الخطاب وقال عكرمة في عمار
ابن ياسر (كن مثله في
الظلمات) قال الضحاك وزيد
نزلت في أبي جهل أخرج
ذلك ابن أبي حاتم (لهم دار
السلام) قال قتادة هي الجنة
أخرجه ابن أبي حاتم (على
طائفتين من قبلنا) قال ابن
عباس هم اليهود والنصارى
أخرجه ابن أبي حاتم (يوم
يأتى بعض آيات ربك) هو
طلوع الشمس من مغربها

شفة بدليل تصغيرها على شفية وجمعها على شفاء ونظيره سنة في إحدى اللغتين وشافهته أى كلمته من
غير واسطة ولا تجمع بالالف والتاء استثناء بتكسیرها عن تصحيحها اه سمين (قوله طريق الخير
والشر) لا يخفى أنه ذكره في سياق الامتنان والمراد الامتنان عليه بان هداه وبين له الطريق فسلكتها
تارة وعدل عنها أخرى فلا امتنان عليه بالشر ولذا جعله الامام بمعنى قوله تعالى إنا هديناه السبيل إما
شاكرا وإما كفوراً ووصف مكان الخير بالرفعة والنجدية ظاهر بخلاف الشر فانه هبوط من ذروة
الفطرة إلى حضيض الشقوة فهو على سبيل التغليب أو على توهم الخيلة أن فيه صعودا فتدبر اه شهاب وفي
القرطبي وهديناه النجدين يعنى الطريقين طريق الخير وطريق الشر أى بيناهما له بما أرسلنا من الرسل
والنجد الطريق في ارتفاع وهذا قول ابن عباس وابن مسعود وغيرهما وروى قتادة قال ذكر لنا أن
النبي ﷺ كان يقول يا أيها الناس انما هما نجدان نجد الخير ونجد الشر فلم جعلتم نجد الشر أحب اليكم
من نجد الخير وروى عن عكرمة قال النجدان الشديان وهو قول سعيد بن المسيب والضحاك وروى عن
ابن عباس وعلى رضى الله عنهم لانهما كالطريقين لحياة الولد ورزقه فالنجد العلو وجمعه نجود ومنه
سميت نجد لارتفاعها عن انخفاض تهامة فالنجدان الطريقان العاليان اه (قوله بيناه طريق الخير
والشر) أى بينا وضحاك أنه سلوك الاول ينجى وان سلوك الثانى يردى وان سلوك الاول مدوح
وأن سلوك الثانى مذموم وهكذا اه (قوله فهلا) أشار إلى أن فلا بمعنى هلالا للتحضيض أى الذى انفق
ماله في عداوة النبي ﷺ هلا أنفقه لا اقتحام العقبة فإيمان وهذا قول أبى زيد وجماعة وقال الفراء
والزجاج لا للنفى أى لم يشكر تلك النعم الجليلة بالاعمال الصالحة وذكرت لامرة واحدة والعرب
لا تسكاد تفرد هاهنا مع الماضى بل تعيدها كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى لكنهما أفردت لدلالة آخر الكلام
على تكرارها أى فلا اقتحم العقبة ولا آمن يدل عليه ثم كان من الذين آمنوا وقال الزخشرى هي مكررة
في المعنى لان معنى فلا اقتحم فلا فك رقبة ولا أطمع مسكينا ألا ترى انه فسر اقتحام العقبة بذلك يريد أن
المفسر والمفسر واحد فان قوله وما أدراك ما العقبة عين تلك العقبة لان المعرف باللام اذا أعيد كان الثانى
عين الاول فتكون الجملة مترضة مقحمة لبيان العقبة مقررة لدى الإبهام والتفسير فان فلا اقتحم العقبة
مفسر بقوله فك رقبة أو اطعام والمفسر منفى والمفسر كذلك لاتحادهما في الاعتبار كانه قيل فلا فك
رقبة ولا اطمع مسكينا واقتحام الدخول في الامر الشديد قال محي السنة ذكر العقبة ههنا مثل ضربه
الله لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال البر فبجعله كالذى يتكلف صعود العقبة واليه أشار
الشيخ المصنف في التقرير قال صاحب الفرائد هذا تنبيه على أن النفس لا توافق صاحبها في الانفاق
لوجه الله ألبتة فلا بد من التكليف وتحمل المشقة والذى توافقه النفس هو الافتخار والمرآة فكانه
تعالى ذكر هذا المثل بازاء ما قال أهلك ما لا لبدا والمراد الانفاق المفيد وأن ذلك الانفاق مضر اه وفي
التثيل بالعقبة بعد ذكر النجدين ترشيح ثم التفريع عليه بالاقتحام قرينة لتلك المبالغة اه كرخى
وفي القرطبي وقيل العقبة خلاصه من هول العرض وقال قتادة وكب هي نار دون الجسر وقال
الحسن هي والله عقبة شديدة مجاهدة نفسه وهواه وعداوة الشيطان اه (قوله أيضا فلا اقتحم
العقبة) العقبة في الاصل الطريق الصعب في الجبل واقتحامها مجاوزتها وليس هذا المعنى مرادا
هنا بل المراد بها هنا مجاهدة النفس في فعل الطاعات وترك المحرمات والمراد باقتحامها فعلها
وتحصيلها والتلبس بها فقول المفسر جاوزها تفسير لاقتحام العقبة بحسب أصلها وقد عرفت أنه ليس

﴿سورة والشمس مكية
خمس عشرة آية﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والشمس وضحاها) وضوئها
(والقمر اذا تلاها) تبعها
طالعاً عند غروبها (والنهار
اذا جلاها) بارتفاعه (والليل
اذا يغشاها) يغطيها بظلمته
واذا في الثلاثة لجر والظرفية
والعامل فيها فعل القسم
(والسما وما بناها) والارض
وما طحاها

* (سورة الاعراف) *

(فأذن مؤذن) في تفسير أبي
حيان قيل هو اميرافيل
وقيل جبريل وقيل ملك
غير معين (وعلى الاعراف
رجال) ورد في أحاديث
مرفوعة انهم قوم استوت
حسناتهم وسيئاتهم أخرجه
ابن مردويه وأبو الشيخ
من حديث جابر بن عبد
الله والبيهقي في البعث من
حديث حذيفة وأخرجه
سميد ابن منصور وعبد
الرزاق وغيرهما عن حذيفة
موقوفاً وأخرجه ابن أبي
حاتم عن ابن عباس موقوفاً
وأخرج الطبراني من
حديث أبي سعيد الخدري
والبيهقي من حديث أبي
هريرة مرفوعاً أنهم قوم
قتلوا في سبيل الله وهم عصاة
لآبائهم وأخرج البيهقي عن
أنس مرفوعاً أنهم مؤمنو
الجن وأخرج هو وأبو
الشيخ من طريق سليمان
التيمن عن أبي خلد انهم من
الملائكة قال سليمان قلت

المهموز المطبقة ومعنى غير المهموز المغلقة اه خطيب وفي السمين والظاهر أن القراءتين من مادتين
الاولى من آصد يؤصد كما كرم يكرم والثانية من أوصد يوصد كما وصل يوصل اه (قوله مطبقة) أى
عليهم لا يخرجون منها أبداً اه كرخى وقال الخازن مطبقة عليهم أبوابها لا يدخلها روح ولا يخرج
منها غم اه والله أعلم

﴿سورة والشمس﴾

قال الرازي المقصود من هذه السورة الترغيب في الطاعات والتذكير من المعاصي وقد أقسم تعالى بأنواع
مخلوقاته المشتبهة على المنافع العظيمة ليتأمل المكاف فيها ويشكر عليها لان ما أقسم الله به يحصل
منه وقع في القلب وأقسم الله في هذه السورة بسبعة أشياء الى قوله قد أفلح فأقسم بالشمس وضحاها
لكثرة مصالحها فان أهل العالم كانوا كالأموات في الليل فله اظهر أثر الصبح صارت الأموات أحياء
وتكاملت الحياة وقت الضحوة وهذه الحالة تشبه أحوال القيامة ووقت الضحى يشبه استقرار أهل
الجنة فيها اه (قوله وضحاها) أى وضوئها اذا أشرقت أى ارتفعت وقيل الضحوة ارتفاع النهار
والضحى فوق ذلك والضحا بالفتح والمد اذا امتد النهار وكاد ينتصف اه يضاوى وفي القرطبي
والضحى مؤنثة يقال ارتفعت الضحى فوق الضحو وقد تذكر فن أنث ذهب الى أنها جمع ضحوة
ومن ذكر ذهب الى أنها اسم على فعل نحو صردو نعر اه (قوله وضوئها) هو أحد أقوال ثلاثة وثانيها هو
النهار كله وثالثها هو حر الشمس اه رازى (قوله طالعاً عند غروبها) أى الشمس وذلك انما يكون
في النصف الاول من الشهر اذا غربت الشمس فان القمر يتبعها في الاضاءة اه رازى فالمراد بتلوه
ظهور ضوئه بعد غروبها وان كان طلوعه من الافق قد سبق غروبها بكثير كالليلة الخامسة مثلاً
من الشهر اه والمراد طالعاً عند غروبها ليلة البدر فالمراد بتلوه على هذا كونه يعقبها في الظهور من
الافق من غير تراخ في الزمان والاولى أن يفسر تلوهما بكون ضوئه يخلفها ويحيى بعد مغيبها سواء كان
ذلك من غير تراخ وهو في النصف الاول من الشهر أو بعد مدة وذلك في النصف الثاني من الشهر
فان القمر اذا طلع في نصف الليل يقال انه تلاها في ظهور الضوء أى خلفها فيه ولو لم يتخلل مدة ظلمة
فلتأمل (قوله والنهار اذا جلاها) الفاعل ضمير النهار وقيل عائد على الله تعالى والضمير المنصوب اما
للشمس واما للظلمة واما للدينا واما للارض اه سمين وفي الرازي اذا جلاها أى أظهرها وكشفها وضمير
جلاها يعود الى الشمس وذلك أن النهار عبارة عن نور الشمس فكما كان النور أجلى ظهوراً كانت
الشمس أجلى ظهوراً فكأن النهار يبرز الشمس ويظهرها اه (قوله والليل اذا يغشاها) جىء به
مضارعاً دون ما قبله وما بعده مراعاة للفواصل اذ لو أتى به ماضياً لكان التركيب اذا غشيتها فتفوت
المناسبة اللفظية بين الفواصل والمقاطع اه خطيب (قوله يغطيها بظلمته) أى فيزيل ضوؤها فالنهار يحلها
ويظهرها والليل يغطيها ويزيل ضوؤها فالضمير في الفواصل من أول السورة الى هنا للشمس وهذه
الاقسام الاربعة ليست الا بالشمس في الحقيقة لكن بحسب أربعة أوصاف أولها الضوء الحاصل
منها عند ارتفاع النهار وذلك هو الوقت الذي يكمل فيه انتشار الحيوان وتحرك الانسان للعاش ومنهاتلو
القمر للشمس بأخذه الضوء عنها ومنهاتكامل طلوعها وبرزها بمجيء النهار ومنها وجود خلاف
ذلك بمجيء الليل ومن تأمل قليلاً في عظمة الشمس انتقل منها الى عظمة خالقتها فسيحانها أعظم
شأنه اه رازى (قوله لجر والظرفية) أى للظرف المجرد عن الشرط اه (قوله والعامل فيها فعل
القسم) استشكل بان فعل القسم انشاء وزمانه الحال فلا يعمل في اذا لانها لا تستقبل والالزم اختلاف
العامل والمعمول في الزمان وهو محال وأجيب بانه يجوز أن يقسم الآن بطلوع النجم في المستقبل فالقسم

لاني خلد الله يقول رجال وانت تقول الملائكة قال هم مذكور

بسطها (نفس) بمعنى نفوس
(وماسواها) في الخلقة وما
في الثلاثة مصدرية أو بمعنى
من (فألهما فجورها وتقواها)
بين لها طريق الخير والشر
وأخر التقوى رعاية لرؤس
الآي وجواب القسم (قد
أفلح) حذفت منه اللام
لطول الكلام (من زكاها)
طهرها من الذنوب (وقد
خاب) خسر (من دساها)
أخفاها بالمعصية وأصله
دسها أبدلت السين الثانية
ألفا تخفيفا

ليسوا باناث وأخرج ابن
أبي حاتم عن مجاهد قال م
قوم صالحون ففهاء علماء
وأخرج أيضا عن الحسن
قال م قوم كان فيهم عجب
وأخرج عن مسلم بن يسار
قال م قوم كان عليهم دين
وفي المجائب للكرمانى
قيل هم الانبياء وقيل
الملائكة وقيل العلماء وقيل
الصالحون وقيل الشهداء
وهم عدول الآخرة وقيل
قوم استوت حسناتهم
وسيئاتهم وقيل قوم قتلوا
في الجهاد عصاة لأبائهم
وقيل قوم رضى عنهم أبائهم
دون أمهاتهم وأمهاتهم دون
آبائهم وقيل هم الذين ماتوا
في الفترة ولم يبدلوا دينهم
وقيل أولاد الزنا وقيل
أولاد المشركين. وقيل
المشركون انتهى والله أعلم
(فأتوا على قوم يكفون على
أصنام) قال قتادة أتوا على
لحم أخرجه ابن أبي حاتم
وأخرج عن أبي

في الحال والطلوع في المستقبل ويجوز أن يقسم بالشئ المستقبل كما تقول أقسم بالله إذا طلعت الشمس
فالقسم متحتم عند طلوع الشمس وإنما يكون فعل القسم للحال إذا لم يكن معلقا على شرط اه كرخى
وأجيب الخ هذا الجواب لا يلاقى الاشكال لان الاقسام الآن بطلوع النجم في المستقبل لا منافاة فيه لان
كلا من القسم والمقسم به له وقت مخصوص فلا تنافي بينهما بخلاف ما في الآية فان وقت الاقسام هو وقت
المقسم به مع أن وقت الاقسام حال وحيث جعل وقت المقسم به ظرفا له اقتضى انه واقع فيه مع أنه واقع
في الحال فلانفاة ظاهرة والاشكال أقوى من الجواب فليتأمل (قوله بسطها) أى على الماء اه رازى وفي
المختار طحاها بسطه مثل دحاها وبه عدا اه وفي القاموس طحا كسعى بسط وان بسط واضطجع وذهب
في الارض وطحا به قلبه ذهب به في كل شئ وطحا يطح بعد وهلك وألقى انسانا على وجهه والطحا
المنبسط من الارض اه (قوله بمعنى نفوس) أشار به الى أن تنكير نفس دون بقية ما أقسم به للتكثير
ولانه لا سبيل الى لام الجنس المدخلة لنفس غير الانسان مع أنها ليست مرادة لقوله فألهما فجورها
وتقواها ولا الى لام العهد اذ المراد ليس نفسا واحدة معهودة وتقدير أنه أريد بها آدم فالتنكير أدل
على التفخيم والتعظيم كما مر في سورة الفجر وغيرها اه كرخى (قوله وماسواها في الخلقة) أى حيث
جعل الاعضاء متناسبة وفي الخطيب وماسواها أى عدها على هذا القانون الاحكم في أعضائها وما
فيها من الجواهر والاعراض والمعاني وغير ذلك اه (قوله وما في الثلاثة مصدرية) والتقدير وبناء
السماء الخ وهذا مبنى على أنها مختصة بغير العقلاء واعترض على هذا القول بانه يلزم أن يكون القسم بنفس
المصادر بناء السماء وطحو الارض وتسوية النفس وليس المقصود أن القسم بفعل هذه الاشياء وهو
الرب تبارك وتعالى وأجيب بان الكلام على حذف مضاف أى ورب أو باني بناء السماء ونحوه وأجيب
أيضا بانه لا ضرر في الاقسام بهذه الاشياء كما أقسم تعالى بالصبح ونحوه اه سمين وقوله أو بمعنى من أى
ومن بناها الخ وبه قال أبو البقاء واستشهد به من يجوز وقوعها على آحاد أولى العلم لان المراد به الله تعالى
اه كرخى (قوله فألهما فجورها وتقواها) معنى الالهام القامشئ في القلب بطريق الفيض ينشرح
له الصدر ويطمئن فاطلاقه على الفجور تسامح وقد دفع هذا الشارح بقوله بين حيث حمل الالهام على
مطلق البيان اه شيخنا (قوله طريق الخير والشر) لف ونشر مشوش (قوله حذفت منه اللام
لطول الكلام) أى والاصل لقد قاله الزجاج وتبعه القاضى وفي الشهاب في سورة البروج المشهور
عند النحاة ان الماضى المثبت المتصرف الذى لم يتقدم معموله اذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد ولا
يجوز الاقتصار على احدهما الا عند طول الكلام كافي قوله والشمس وضحاها الى قوله قد أفلح من
زكاها أو في ضرورة اه وقيل ان الجواب محذوف تقديره كافي الكشف ليدمدن الله على كفار مكة
لتكذيبهم رسول الله ﷺ كادمدن على ثمود لتكذيبهم صالحا وقدره غير متبعث اه كرخى (قوله
من زكاها) فاعل زكاها ودساها ضمير من وقيل ضمير البارئ سبحانه أى قد أفلح من زكاها الله تعالى
بالطاعة وقد خاب من دساها أى خابت نفس دساها الله بالمعصية اه خطيب وقوله أخفاها المراد باخفاها
اخفاء استعدادها وفطرتها التي خلقت عليها اه شهاب (قوله وقد خاب من دساها) تكريه قد فيه لا براز
الاعتناء بتحقيق مضمونها والايذان يتعلق القسم به أيضا أصالة اه أبو السعود (قوله وأصله دسها) مأخوذ
من التدسيس وهو اخفاء الشئ في الشئ والمعنى أخفها وأخفى مكانتها بالكفر والمعصية اه خطيب
فكانه سبحانه وتعالى أقسم بأشرف مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاها وخساره من خذله وأضله حتى لا

(كذب ثمود) رسولها صالحا

(بطغواها) بسبب طغيانها

(اذا انبعث) أسرع (أشقاها)

واسمها قد اراد الى عقر الناقة

برضاهم (فقال لهم رسول الله)

صالح (ناقة الله) أى ذروها

(وسقيها) شربها في يومها

وكان لها يوم ولهم يوم

(فكذبوه) في قوله ذلك

عن الله المرتب عليه نزول

العذاب بهم

قدامة قال سمعت أبا عمران

الجوني قال هل تدري من

القوم الذين مر بهم بنو اسرائيل

يعكفون على أصنامهم قلت

لا أدري قال هم قوم لحم

وجذام (وواعدنا موسى

ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر)

قال ابن عباس ذو القعدة

وعشر ذى الحجة أخرجه

ابن أبي حاتم من طريق عطاء

عنه وأخرج مثله عن أبي

العالية وغيره (سأريكم دار

الفاستق) قال مجاهد مصيرهم

في الآخرة وقال الحسن

جهنم أخرجهما بن أبي حاتم

وقد تصحفت الرواية

الاولى على بعض الكبار فقال

مصر ذكره الحافظ

أبو الفضل العراقي في ألفية

الحديث (واسئلهم عن

القرية التي كانت حاضرة

البحر) قال ابن عباس هي

أيلة أخرجه ابن أبي حاتم من

طريق عكرمة عنه وأخرج

من وجه آخر عن عكرمة

عنه قال هي قرية يقال لها

مدين بين أيلة والطور

وأخرج عن عبد الرحمن بن

زيد بن أسلم قال هي قرية يقال

يظن أحدا أنه يتولى تطهير نفسه بالطاعة أو خذلانها بالمعصية من غير تقدم القدر وسبق القضاء اهـ خازن
وفي السمين أصله دسسه بثلاث سينات فلما كثرت الامثال أبدلوا من ثالثها حرف علة وهو هنا الالف
اه وفي القرطبي قال أهل اللغة والاصل دسسه من التدسيس وهو اخفاء الشيء في الشيء فابدلت سينه
ياء كما يقال قصيت أظفاري وأصله قصصت أظفاري ومنه قولهم في تقضض تقضى اه (قوله كذبت ثمود)
أنث الفعل لضف أثر تكذيبهم لأن كل سامع له يعرف ظاههم فيه لوضوح آيتهم اه خطيب (قوله
بطغواها) أى ثمود وقوله بسبب طغيانها أشار به الى أن الباء للسببية كما قاله مجاهد وقتادة وغيرهما وبدأ
في الكشف بانها لا تستعانة بمجاز اكقولك كتبت بالقلم معنى فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظمى
يجرأته على الله اه كرخى وكل من الطغوى والطغيان مصدر لكن اختيار التعبير بالطغوى لانه أشبه
برؤس الآيات والمعنى ان طغيانهم جعلهم على التكذيب حين انبعث أشقاها وانبعث مطاوع بعث تقول
بعثت فلانا على الامر فانبث له اه رازى وفي المختار طغى يطفى يفتح الغين فيهماو يطغو طغيانا وطغوانا أى
جاوز الحد وطفى بالكسر مثلهو الطغوى بالفتح مثل الطغيان اه وفي السمين قوله اذا انبعث اذيجوز فيها
وجهان أحدهما ان تكون ظرفا لكذبت والثاني ان تكون ظرفا للطغوى وأشقاها فاعل انبعث اه
(قوله واسمها قد ار) بوزن غراب ابن سالف ويضرب به المثل فيقال أشام من قد ار وهو أشقى الاولين
وكان رجلا أشقر أزرق قصيرا اه رازى ومعنى قد ار في الاصل الجزار اه ييضأوى وروى الضحاك
عن علي ان النبي ﷺ قال أتدري من أشقى الاولين قلت الله ورسوله أعلم قال عاقر الناقة قال أتدري من
أشقى الآخرين قلت الله ورسوله أعلم قال قلت اه قرطبي (قوله يرضاهم) قال قتادة بلغنا انه لم يعقرها
حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكروهم وأنثاهم اه خطيب (قوله فقال لهم) أى بسبب الانبعث أو التكذيب
الذى دل على قصد لها بالاذى وقوله أى لثمود أى لما عرف منهم انهم قد عزموا على عقرها ناقة الله أى الدالة
على توحيدهم ونبوتى من حيث ما فيها من الامور الغريبة المخالفة لاوصاف جنسها فاحذروا ان تتعرضوا
لها بسوء وقوله أى ذروها اشار به الى ان ناقة الله منضوب على التحذير وهو على حذف مضاف أى ذروا
عقرها واحذروا سقيها اه من الرازى واضمار الناصب هنا واجب لمكان العطف أى وجوده لان العامل
في التحذير يضم وجوبه في ثلاثة مواضع أحدها ان يكون المحذره بنفس ايك وبابه الثاني أن يكون هناك
عطف الثالث ان يكون هناك تكرار كركلة ذلك الاسد الاسد اه من السمين بتصرف (قوله ناقة الله)
الاضافة للتشريف كيت الله اه (قوله شربها) أى مشروها وفي المختار شرب الماء وغيره بالكسر شربا
بضم الشين وفتحها وكسرها وقرى مشرب الهيم بالوجه الثلاثة قال أبو عبيدة الشرب بالفتح مصدر
وبالضم والكسر اسمان والشربة من الماء ما يشرب مرة وهى المرة من الشرب أيضا والشرب بالكسر
القسم من الماء والشرب بالفتح به جمع شارب كصاحب ومحب والمشرية بكسر الميم اناء يشرب فيه اه
(قوله ولهم يوم) أى ولهم ولما شيهم يوم (قوله فكذبوه) أى استمروا على تكذيبه أى لم يمتنعوا عن
تكذيب صالح وعقر الناقة بسبب العذاب الذى انذرهم به وهو الصيحة فقال لهم صالح يأتىكم العذاب بعد
ثلاثة أيام قالوا وما العلامة على ذلك العذاب قال تصبحون في اليوم الاول وكان هو الاربعاء وجوهكم
مصفرة وفي اليوم الثاني وهو الخميس وجوهكم محمرة وفي الثالث وهو الجمعة وجوهكم مسودة وفي الرابع
وهو السبت يأتىكم العذاب صديخته اه شيخنا (قوله في قوله ذلك) أى قوله احذروا ناقة الله ولما ورد
عليه ان هذا انشاء لانه امر والتكذيب من عوارض الاخبار أجاب عنه بقوله عن الله تعالى أى انما

أن خالفوه (فمقروها)
 قتلوها ليس لهم ماء شربها
 (فدمدم) أطبق (عليهم
 ربهم) العذاب بذنبهم
 (فسواها) أي الدمدمة عليهم
 أي عذبهم بها فلم يفلت منهم
 أحدا (ولا) بالواو والفاء
 (يخاف) تعالى (عقباها) تبعها
 ﴿ سورة الليل مكية
 إحدى وعشرون آية ﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (والليل إذا يغشى) بظلمته
 كل ما بين السماء والأرض
 (والنهار إذا

لها مقناين مدين وعينونا
) واتل عليهم نبأ الذي آتيناه
 آياتنا فانسلخ منها قال ابن
 مسعود هو بلعم بن أجزر
 أخرجه الطبراني وغيره
 وقال ابن عباس بلعم وفي
 رواية بلعام بن باعوراء من
 بني إسرائيل أخرجه
 أبو الشيخ من طرق عنه
 وأخرج ابن أبي حاتم من
 طريق الوفي عنه قال هو
 رجل يدعى بلعم من أهل
 اليمن وأخرج الطبراني وابن
 أبي الصلت ويقول الانصار
 هو الراهب الذي بنى له
 مسجدا الشقاق وأخرج عن
 قتادة قال هذا مثل ضربه الله
 لمن عرض عليه الإيمان فأبى
 أن يقبله وتركه وفي العجائب
 للكرمانى قيل انه فرعون
 والآيات آيات موسى (ومن
 خلقنا أمة يهدون) هي هذه
 الامة أخرجه ابن أبي حاتم
 عن قتادة وعن الربيع
 وأنس صرفوا الى النبي
 ﷺ مرسل

اتصف هذا القول بالكذب من حيث أن صالحا نسبته لله فكانه قال الله يقول لكم احذروا ناقة الله واسناد
 القول لله اخبار وقوله المرتب عليه نعت لاسم الإشارة أي فكذبوه في هذا القول الذي رتب عليه نزول
 العذاب بهم أن خالفوه فكانه قال لهم فإن خالفتموني في هذا القول جاءكم العذاب وعبارة أبي السعود
 فكذبوه في وعيده بقوله تعالى ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم اه (قوله فمقروها) أي عقرها
 قدار في رجلها فاوقمها فذبحوها واقتسموا لحمها اه شيخنا (قوله ماء شربها) أي الماء الذي تشربه
 والشرب مثلث مصدر شرب الماء وغيره كما تقدم عن المختار اه (قوله فدمدم عليهم ربهم) أي أهلكتهم
 وأطبق عليهم العذاب بذنبهم الذي هو الكفر والتكذيب والعقور وروى الضحاك عن ابن عباس قال
 دمدم عليهم قال دمر عليهم ربهم بذنبهم أي يجرهمهم وقال الفراء دمدم أي أرجف وحقيقة الدمدم
 تضعيف العذاب وتريده ويقال دمدت على الشيء أطبقت عليه ودم عليه القبر أي أطبقه والدمدم
 اهلاك باستئصال قاله المؤرخ وفي الصحاح ودمدمت الشيء إذا ألزقته بالأرض ودمدم الله عليهم أي
 أهلكتهم ويقال دمدت على الميت التراب أي سويته عليه فقوله فدمدم عليهم ربهم أي أهلكتهم فبجلهم
 تحت التراب فسواها أي سوى عليهم الأرض وعلى الأول فسواها أي فسوى الدمدمة والاهلاك عليهم
 وذلك أن الصيحة أهلكتهم فأتت على صغيرهم وكبيرهم وقال ابن الأنباري دمدم أي غضب والدمدمة
 الكلام الذي يزج الرجل وقيل فسواها أي سوى هذه القبيلة في أنزال العذاب بهم صغيرهم وكبيرهم
 ووضعهم وشريفهم وذكرهم وأنشأهم وقرأ ابن الزبير فدهدم بهم بين الدالين وهما لغتان كما قالوا انتقع لونه
 واهتقع اه قرطبي وفي القاموس ودم الأرض سواها وفلان عذبه عذابا تاما والقوم أهلكتهم كدهم
 ودمدم عليهم اه فتلخص أن دم بدال واحدة ودمدم بدالين معناهما واحد (قوله فلم يفلت منهم أحدا)
 أي الأمن آمن مع صالح وكانوا أربعة آلاف كما تقدم في سورة هود (قوله بالواو والفاء) قراءتان سبعتان
 أما الواو فيجوز أن تكون للحال وأن تكون لاستئناف الاخبار والفاء للتعقيب وهو ظاهر اه خطيب
 وقوله فيجوز أن تكون للحال أي من الضمير المنوي في سواها الرجوع الى الله أي فسواها الله غير خائف
 عقبي ما صنع اه زاده (قوله ولا يخاف عقباها) أي عاقبتها كما تخاف الملوك عاقبة ما تفعله فهو استعارة
 تمثيلية لاهانتهم وأنهم أذلاء عند الله فالضمير في قوله يخاف الله وهو الاظهر ويجوز عوده للرسول أي انه
 لا يخاف عاقبة انذاره لهم وهو على الحقيقة اه شهاب وفي القرطبي وقال السدي والضحاك الضمير يرجع
 للعاقب أي لم يخف العاقب عقبي ما صنع وفي الكلام تقديم وتأخير تقديره اذ انبعث أشقاها ولا يخاف عقباها
 وقيل لا يخاف رسول الله صالح عاقبة اهلاك قومه ولا يخشى ضررا يعود عليه من عذابهم لانه قد أنذرهم
 فنجاه الله تعالى حين أهلكتهم اه وفي القاموس وأعقبه الله بطاعته جازاه والعقبى جزاء الامر اه

﴿ سورة الليل ﴾

قال الرازي نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وانفاقه على المسلمين وفي أمية بن خلف وبخلة وكفرة
 بالله والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب واعلم انه تعالى أقسم بالليل الذي يأوى فيه كل حيوان الى
 مأواه وتكن الخلق فيه عن التحرك ويفشام النوم الذي جعله الله راحة لا بدانهم وغذاء لارواحهم
 ثم أقسم بالنهار اذا تجلى لان النهار اذا جاء انكشف بضوئه ما كان في الدنيا من الظلمة
 وجاء الوقت الذي يتحرك فيه الناس لمعيشتهم وتتحرك الطير من أوكارها والحوام من
 مكانها فلو كان الدهر كله ليلا لتعذر المعاش ولو كان كله نهارا لبطلت الراحة فكانت المصلحة في
 تعاقبهما اه خطيب (قوله كل ما بين السماء والأرض) أشار به الى أن مفعول يفشى محذوف

تجلى) تكشف وظهورا إذا
في الموضعين لمجرد الظرفية
والعامل فيها فعل القسم
(وما) بمعنى من أو مصدرية
(خلق الذكروالانثى) آدم
وحواء أو كل ذكر وكل
أنثى والخشي المشكل عندنا
ذكر أو أنثى عند الله تعالى
فيحنت بتكليمه من حلف
لا يكلم ذكر ولا أنثى (ان
سعيكم) عملكم (لشي)
مختلف فعامل للجنة بالطاعة
وعامل للنار بالمعصية (فاما
من أعطى) حق الله (واتقى)
الله (وصدق بالحسنى) أى
بإلله الا الله فى الموضعين
(فسنيسره لليسرى) للجنة
(وأما من بخل) بحق الله
(واستغنى) عن ثوابه

وأخرجه أبو الشيخ عن
ابن جريج قال ذكر لنا أن
النبي ﷺ قال هذه
أمتي (يسئلونك عن الساعة)
سمى منهم مل بن أبي قشير
وشمويل بن زيد (هو الذى
خلقكم من نفس واحدة
وجعل منها زوجا) كلها
فى آدم وحواء كما أخرجه
الترمذى والحاكم من
حديث سمرة مرفوعا
وأخرجه ابن أبي حاتم عن
ابن عباس وغيره والله
تعالى أعلم

﴿سورة الانفال﴾

(يسئلونك عن الانفال)
سمى من السائلين سعد بن
أبي وقاص كما أخرجه أحمد
 وغيره وأخرج ابن أبي
حاتم من طريق ابن أبي

تقديره كل ما بين السماء والارض وقيل تقديره يغشى الشمس كفى قوله والليل اذا يغشاها وقيل النهار من
قوله يغشى الليل النهار فالمفعول على هذين القولين ليس بعام الا انه حذف اعتمادا على ما يدل عليه وعلى
القول الاول يكون عدم ذكره للتعميم اه من البيضاوى وزاده (قوله لمجرد الظرفية) أى الظرفية
المجردة عن الشرط اه شيخنا وقوله والعامل فيها فعل القسم أى المقدر ويرد عليه الاشكال السابق فى
سورة الشمس (قوله يعنى من) أى فهى اسم موصول بمعنى من فعلى هذا يكون تعالى أقسم بنفسه أى
والقادر على خلق الذكروالانثى اه خازن وقوله أو مصدرية أى وخلق الله الذكروالانثى وجازا ضار
اسم الله لانه معلوم أنه لا خالق الا هو وقوله آدم وحواء أى فتكون أل فى الذكروالانثى لله وقوله
أو كل ذكر وأنثى شامل لجميع ما فيه روح وهو أشرف المخلوقات قال على هذا للاستغراق اه رازى مع
زيادة من الشهاب وقيل كل ذكر وأنثى من الآدميين فقط لاختصاصهم بولاية الله وطاعته اه خطيب
فتكون أل جنسية أو استغراقية استغراقا عرفيا اه (قوله والخشي المشكل الخ) مبتدأ وقوله ذكر
أو أنثى الخ خبر وعبارة الخطيب والخشي وان أشكل أمره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة
أو الانوثة انتهت وفى الكرخى قوله فيحنت بتكليمه الخ أى لان الله تعالى لم يخلق من ذوى الارواح من
ليس ذكر أو أنثى والخشي انما هو مشكل بالنسبة اليها خلافا لآل الفضل الحمدانى فيما حكاه وجهها انه نوع
ثالث ويدفعه قوله يهب لمن يشاء انا وآنا ويهب لمن يشاء الذكروانحو ذلك قاله الاسنوى اه (قوله ان سعيكم
لشي) جواب القسم فاقسم سبحانه وتعالى على ان أعمال عباد له شتى جمع شتيت كمرىض ومرضى وانما
قيل للاختلاف شتى لتباعد ما بين بعضه وبعضه والشتات هو الافتراق فكأنه قيل ان عملكم لتباعد بعضه
من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه هدى يوجب الجنان اه من البحر وسعيكم مصدر
مضاف فيفيد العموم فهو جمع معنى وان كان مفردا فى اللفظ ولذا أخبر عنه بالجمع وهو شتى فهو بمعنى
مساعيتكم اه شهاب وفى المصباح شت شتا من باب ضرب اذا تفرق والاسم الشتات وشىء شتيت وزان
كريم متفرق وقوم شتى على فعلى متفرقون وجاؤا أشتاتا كذلك وشتان ما بينهما أى بعد اه (قوله
مختلف) أى متباعدا لبعض أى ان عملكم لتباعد بعضه من بعض لان بعضه ضلال وبعضه هدى أى فنكم
مؤمن وكافر وفاجر ومطيع وعاص وقيل لشي أى لمختلف الجزاء فنكم مثاب بالجنة ومعاقب بالنار وقيل
لمختلف الاخلاق فنكم كراحم وقاس وحليم وطائش وجواد وبخيل اه خطيب (قوله فاما من أعطى
الخ) بيان وتفصيل لتلك المساعى المختلفة وتبيين لاحكامها ومن أعطى يتناول اعطاء حقوق المال
واعطاء حقوق النفس فى طاعة الله تعالى يقال فلان أعطى الطاعة وأعطى البيعة وقيل معنى الاعطاء
انفاق المال فى جميع وجوه الخير من عتق الرقاب وفك الاسارى وتقوية المسلمين على عدوهم اه من
الرازى وكلام الشارح لا يأتى ذلك (قوله حق الله وقوله واتقى الله) أشار الى أن المفعولين حذفان
المقصود ثبوت الاعطاء من حيث هو اعطاء وثبوت الاتقاء من حيث هو اتقاء ليكون أبلغ وأعم لانه اذا
أريد ثبوت الحقيقة على العموم فتقيدها بنوع ما تحكم كما هو مقرر فى علم المعانى اه كرخى (قوله واتقى
الله) أى اجتنب محارمه اه (قوله أى بإلله الا الله) أى مع محمد رسول الله والمعنى وصدق بالتوحيد
والنبوة وذلك لانه لا ينفع مع الكفر اعطاء مال ولا اتقاء محارم اه رازى وفى الخطيب واختلف فى
الحسنى فقال ابن عباس أى بإلله الا الله وقال مجاهد بالجنة لقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وقال زيد
ابن أسلم الصلاة والزكاة والصوم اه (قوله فسنيسره لليسرى) السين فى الموضعين للتسوية وهو من

نهيته (العسرى) للنار (وما) نافية (يعنى عنه ماله اذا تردى) فى النار (ان علينا للهدى) لتبيين طريق الهدى من طريق الضلال ليمثل أمرنا بسلك الاول ونهين عن ارتكاب الثانى (وان لنا للاخرة والاولى) اى الدنيا فن طلبها من غيرنا فقد أخطأ (فانذرتكم) خوفكم يا أهل مكة (نارا تلظى) بحذف احدى التاءين من الاصل وقرئ بثبوتها اى توقد (لا يصلها) يدخلها (الا الاشقى) بمعنى الشقى (الذي كذب) النبى (وتولى)

طلحة عن ابن عباس ان السائلين قرابة النبى ﷺ (وان فريقا من المؤمنين لكارهون) سمى منهم أبو أيوب الانصارى ومن الفريق الذين لم يكرهوا المقداد اخرج ذلك ابن أبى حاتم وابن مردويه من حديث ابى أيوب (احدى الطائفتين) هما ابوسفيان وأصحابه وأبو جهل وأصحابه ذات الشوكة (ان تستفتحوا) اخرج الحاكم عن عبد الله بن ثعلبة بن صغير قال كان المستفتح أباجهل وأخرج ابن أبى حاتم مثله عن عروة بن الزبير وعطية (ان شر الدواب عند الله الصم البكم) قال ابن عباس ثم نفر من بني عبد الدار أخرجه ابن أبى حاتم (واذ يكره بك الذين كفروا) الآية سمى منهم وهم

الله محقق ثم رأيت فى هامش القسطلانى مانصه فائدة ذكرها أن السين فى فسيسره للتلطيف قال الشريف الصفوى مرادهم بالتلطيف تريق الكلام بمعنى أن لا يكون نصافى المقصود بل يكون محتملا لغير المقصود فهو كالشئ الرقيق الذى يمكن تغييره ويسهل ويقال به الكفيف بمعنى أن يكون نصافى المقصود لانه لا يمكن تغييره وتبديله فهو كالشئ الكفيف الذى لا يمكن فيه ذلك فالمقصود ههنا ان التيسير حاصل فى الحال لكن أتى بالسين الدالة على الاستقبال والتأخير لتلطيف الكلام وترقيقه باحتمال أن لا يكون التيسير حاصل فى الحال لنكات تقتضى ذلك والله أعلم اه (قوله ايضا فسيسره) أى نهيته لليسرى أى لأسباب الخير والصالح حتى يسهل عليه فعلها وقال زيد بن أسلم لليسرى أى الجنة قال رسول الله ﷺ ما من نفس منقوسة الا كتب الله مكانها من الجنة أو النار فقال القوم يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا فقال ﷺ بل اعملوا فكل ميسر لما خلق له أمان كان من أهل السعادة فانه ميسر لعمل السعادة وأمان كان من أهل الشقاوة فانه ميسر لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسيسره لليسرى اه خطيب (قوله فسيسره للعسرى) امان باب المقابلة لقوله فسيسره لليسرى واما لان يسره بمعنى نهيته والتمهته تكون فى اليسر والعسر اه سمين وفى القرطبي قال الفراء لقاتل أن يقول كيف قال فسيسره للعسرى وهل فى العسرى تيسير اه وايضاح الجواب عن هذا ما أشار له الشارح بقوله نهيته أى تجرى على يديه عملا يوصله للنار وفى الحديث قال ﷺ اعملوا فكل ميسر لما خلق له أمان كان من أهل السعادة فسيصير لعمل السعادة وأمان كان من أهل الشقاوة فيصير لعمل الشقاوة ثم قرأ فاما من أعطى واتقى أى عليكم بشأن العبودية وما خلقتم لاجله وأمرتم به واكلوا أمور الربوبية الغيبية الى صاحبها فلا عليكم بشأنها ونظيره الرزق المقسوم مع الامر بالكسب والاجل المضروب فى العمر مع المعالجة بالطب فانك تجد المغيب فيها علة موجبة والظاهر البادى سببا مخيلا وقد اصطلح الناس خاصتهم وعامتهم على أن الظاهر فيهما لا يترك بسبب الباطن اه كرخى (قوله وما يغنى عنه ماله) متعلق بالشق الثانى اه شيخنا وتقرير الآية انا اذا يسرناه للعسرى وهى النار تردى وسقط فى جهنم فاذا ينفعه ماله الذى نجل به وتركه لو ارثه ولم يصحبه منه الى آخرته التى هى موضع فقره وحاجته شئ اه رازى (قوله نافية) ويجوز أن تكون للاستفهام الانكارى أى أى شئ يغنى عنه ماله اه خطيب (قوله اذا تردى) أى سقط (قوله ان علينا للهدى) لما عرفهم سبحانه ان سعيهم شتى وبين للمحسنين من اليسرى وما للسيئين من العسرى أخبرهم بأن عليه بمقتضى حكمته بيان الهدى من الضلال بقوله ان علينا الخ اه خطيب وقوله للهدى أى البيان (قوله لتبين طريق الهدى الخ) أشار به الى أنه لا حاجة الى قول الكواشى وغيره انه على حذف الضلال وما جرى عليه الشيخ المصنف تبع فيه الزجاج وهو استئناف مقرر أى ان علينا بموجب قضائنا المبني على الحكم البالغة حيث خلقنا الخلق للعبادة أن نبين لهم طريق الهدى من طريق الضلال وقد فعلنا ذلك بما لا مزيد عليه حيث بينا حال من سلك كلا الطريقين ترغيبا وترهيبا اه كرخى (قوله طريق الهدى) أى الوصول (قوله فن طلبها من غير نافقد أخطأ) عبارة القرطبي هذه الآية كقوله تعالى من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة فن طلبها من غير مال كها فقد أخطأ الطريق اه (قوله تلظى) فعل مضارع مرفوع بضمة مقدرة على الالف منع من ظهورها التعذر وهو وصفة لنارا اه شيخنا (قوله وقرئ بثبوتها) أى شاذ (قوله لا يصلها) أى يدخلها دخولا مؤبدا الا الاشقى كما سيأتى وفى المختار صلى فلان النار بكسر اللام صلى صليا واصلطى بالنار وتصلى بها أى دخلها وفلان لا يصطلى

عن الايمان، وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى ويفقر مادون ذلك لمن يشاء فيكون المراد الصلي المؤبد (وسيجنبها) يبعد عنها (الاتقى) بمعنى التقى (الذي يؤتى ماله يتركى) متركيه عند الله تعالى بان يخرج له الله تعالى لارياء ولا سمعة فيكون زاكيا عند الله وهذا نزل في الصديق رضى الله تعالى عنه لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه وأعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليدكانت

المجتمعون في دار الندوة عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو سفيان وطعيمة بن عدي وجبير بن مطعم والحارث بن عامر والنضر بن الحرث وأبو البحتري ابن هشام وزمعة بن الاسود وحكيم ابن حزام وأبو جهل وأمية ابن خلف (لونشاء لقنا مثل هذا) قاله النضر بن الحرث أخرجه ابن جرير وغيره عن سعيد بن جبيرة (واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق الآية قال ذلك أبو جهل كما أخرجه البخاري عن أنس وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان قاله النضر بن الحرث وأخرج عن قتادة قال قال ذلك سفلة هذه الامة وجهلها (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم) قال الحكم بن عيينة نزلت في أبي سفيان أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج ابن اسحق عن

بناراه اذا كان شجاعا لا يطاق اه (قوله وهذا الحصر مؤول) أى مصروف عن ظاهره فلا يرد الفاسق لانه اما أن لا يدخلها ان عفى عنه أو يدخلها ويخلص منها فالحق لا يدخلها دخولا مؤبدا الا الكافر الذي هو شقي لانه كذب النبي اه رازى وغرض الشارح بهذا التأويل الرد على المرجئة الذين تمسكوا بهذه الآية في أن عصاة المؤمنين لا يدخلون النار ووجه التمسك حصر الصلي أى الدخول أى قصره على الاشقي أى الكافر فيفهم منه ان المؤمن لا يدخلها ولو فعل الكبائر ووجه الرد ان الآية محمولة على الصلي والدخول على وجه التأييد والخلود فلا ينافى أن عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بشفاعته ﷺ واذا تأملت هذا ظهر لك ان كلام الشارح لا يلقى كلام المرجئة الذي قصده فكان عليه أن يقول مؤول بحمل الصلي على التأييد والخلود أو ما قوله لقوله تعالى ويفقر مادون ذلك فلا مدخل له في رد التمسك المذكور كالا يخفى تأمل الآن يقال له مدخلة من حيث مفهومه اذ مفهوم قوله لمن يشاء ان من لم يشأ الغفران له لم يغفر له بل يصليه ويدخله النار اه (قوله الذي يؤتى ماله يتركى) قال البغوى يريد به أبابكر الصديق رضى الله عنه في قول الجميع وسيد كره الشارح (قوله يتركى) بدل من يؤتى أو حال من فاعله فعلى الاول لا محل له من الاعراب لانه داخل في حكم الصلة والصلة لا محل لها على الثاني محله نصب اه خطيب والشارح جرى على انه حال حيث قال متركيه عند الله اه (قوله وهذا نزل في الصديق) الاشارة لقوله وسيجنبها الاتقى الذي يؤتى ماله يتركى وقوله فقال الكفار الخ كان الاولى أن يقول ولما قال الكفار انما فعل ذلك الخ نزل قوله تعالى وما لاحد الخ تأمل (قوله لما اشترى بلالا) أى من سيده وهو أمية بن خلف فاشتراه منه أبو بكر برطل من ذهب وأعتقه فقال المشركون انما فعل أبو بكر ذلك ليدكانت لبلال عنده اه شهاب وقال الزبير كان الصديق رضى الله عنه يبتاع الضعفة فيعتقهم فقال له أبوه أى بنى لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك فقال منع ظهري أريد فانزل الله تعالى وسيجنبها الاتقى الى آخر السورة وذكر محمد بن اسحق قال كان بلال لبعض بنى جمح وهو بلال بن رباح واسم أمه حمالة وكان صادق الاسلام طاهر القلب كان أمية بن خلف يخرج به اذا حجت الشمس فيطرحه على ظهره يبطحاه مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد فيقول وهو في ذلك أحداً أحدهم النبي ﷺ فقال أحدين جيك يعنى الله تعالى ثم قال ﷺ لا بى بكر ان بلالا يعذب في الله فعرف أبو بكر الذى يريد رسول الله ﷺ فانصرف الى منزله فاخذ رطلا من ذهب ومضى الى أمية بن خلف فقال له ألا تتقى الله تعالى في هذا المسكين قال أنت أفسدته فانقذه مما ترى قال أبو بكر أفعل عندى غلام أسود أجلبد منه وأقوى وهو على دينك أعطيكه قال قد فعلت فاعطاه أبو بكر غلامه وأخذه فاعتقه وكان قد أعتق ست رقاب على الاسلام قبل أن يهاجروا بلال سابعهم وم عامر بن فهيرة شهيد برأوا أحدا وقتل يوم بئر معونة شهيدا وأعتق أم حميس فاصيب بصرها حين أعتقها فقالت قريش ما ذهب بصرها الا اللات والعزى فقالت كذبوا وبیت الله ماتنصر اللات والعزى وما ينفعان فرد الله تعالى عليها بصرها وأعتق الفهرية وابنتها وكانت لامرأة لبنى عبد الدار ففرهما وقد بعثتهما سيدتهما تحت طبان لها وهى تقول لهما والله لا أعتقكما أبدا فقال أبو بكر كلا يا أم فلان فقالت كلا أنت أفسدتهم فاعتقتهما قال فيكم قالت بكذا وكذا قال قد أخذتهما وهما جرتان ومريجارية من بنى المرسل وهى تعذب فابتاعها فاعتقها اه من الخطيب (قوله انما فعل) أى أبو بكر ذلك أى شراء بلال واعتاقه وقوله ليدأى نعمة كانت له أى لبلال عنده أى عند أبى بكر أى كان بلال صنع مع أبى بكر معروفا فاحب أبو بكر مكافأته بما فعله معه وقد

مشايخه نها نزلت في أبى سفيان ومن كان له

له عنده فنزل (وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا) لكن فعل ذلك (ابتغاء وجه ربه الاعلى) أى طلب ثواب الله (ولسوف يرضى) بما يعطاه من الثواب فى الجنة والآية تشمل من فعل مثل فعله رضى الله تعالى عنه فيبعد عن النار ويثاب ﴿سورة والضحي مكية احدى عشرة آية﴾ ولما نزلت كبر صلى الله عليه وسلم آخرها فسن التكبير آخرها وروى الامر به خاتمتها وخاتمة كل سورة بعدها وهو الله

فى العير من قريش تجارة (وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان) قال ابن عباس هو يوم بدر فرق الله بين الحق والباطل أخرجه ابن أبى حاتم (والركب أسفل منكم) قال عباد بن عبد الله بن الزبير يعنى أباسفيان وأصحابه نحو الساحل أخرجه ابن أبى حاتم (وانى جارككم) عنى سراقه بن مالك بن جعشم أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس (انى أرى مالا ترون) قال ابن عباس رأى جبريل والملائكة أخرجه ابن أبى حاتم (اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم) سمي من القائلين عتبة بن ربيعة فى حديث أخرجه الطبرانى فى الاوسط عن ابى هريرة وسمى منهم مجاهد خمسة قيس بن الوليد بن المغيرة وابا قيس بن الفاكه بن المغيرة والحارث بن زمة وطى بن أمية بن خلف

كذبوا فى ذلك كما قال تعالى وما لاحد الخ وقوله فنزل أى تكذيباً للكفار اه (قوله وما لاحد عنده) أى عند أبى بكر فلم يكن للنبي ولا غيره عليه نعمة دينوية بل أبوبكر هو الذى كان ينفق على رسول الله وإنما كان للنبي عليه نعمة الهداية والارشاد الى الدين الا ان هذه نعمة لا تجزى لقوله وما أسألكم عليه من أجر والمذكور هنا ليس مطلق النعمة بل نعمة تجزى اه رازى (قوله تجزى) صفة للنعمة أى يجزى الانسان بها وانما جى به مضارعاً مبنيّاً للمفعول لاجل الفواصل اذا اصل يجزىها اياه أو يجزىه اياها اه سمين وفى أبى السعود تجزى أى من شأنها ان تجازى وتكافأ اه (قوله لكن فعل ذلك الخ) أشار به الى أن الاستثناء منقطع لان ابتغاء وجه ربه ليس من جنس النعمة أى ما لاحد عنده نعمة الا ابتغاء وجه ربه كقوله ما فى الدار أحد الا حمرا اه شيخنا وقوله الا ابتغاء الخ اما ان يكون استثناء منقطعاً من قوله من نعمة واما ان يكون مفعولاً له هكذا قرره السمين وعبارته قوله الا ابتغاء وجه ربه الاعلى فى نصبه وجهان أحدهما أنه مفعول له قال الزمخشري ويجوز أن يكون مفعولاً له على المعنى لان المعنى لا يؤتى ماله الا لابتغاء وجه ربه لا المكافأة نعمة وهذا أخذه من قول الفراء ونصب على تأويل ما أعطيتك ابتغاء جزائك بل ابتغاء وجه الله والثانى أنه منصوب على الاستثناء المنقطع اذ لم يندرج تحت جنس من نعمة وهذه قراءة العامة أعنى النصب والمدور أى يحى برفعه ممدود على البدل من محل من نعمة لان محلها الرفع اما على الفاعلية واما على الابتداء ومن مزية فى الوجهين والبدل لغة تميم لانهم يحجرون المنقطع فى غير الايجاب مجرى المتصل وقال مكى وأجاز الفراء الرفع فى ابتغاء على البدل من موضع من نعمة وهو بعيد قلت كانه لم يطالع عليها قراءة واستبعاده هو البعيد فانها لغة فاشية وقرأ ابن أبى عتبة ابتغاباً قصراً انتهت وقد أشار الشارح للوجه الاول بقوله لكن فعل ذلك الخ فإشار الى أنه مفعول من أجله وان عامله محذوف اه (قوله ولسوف يرضى) جواب قسم مضمر أى وبالله لسوف يرضى وهو وعدم الكريم تعالى لاني بكر نبيل جميع ما يبتغيه على أكمل الوجوه وأجلها اذ به يتحقق الرضا اه أبو السعود والعامة على يرضى مبنيّاً للفاعل وقرى ببنائه للمفعول من أرضاه الله وهو قريب من قوله تعالى فى آخر طه لعلمك ترضى وترضى اه سمين

﴿سورة الضحى﴾

(قوله فسن التكبير آخرها) أى أخذنا من فعله ﷺ ومن أمره ففعله ﷺ انما أثبت التكبير آخرها فقط وأما التكبير فى آخر ما بعدها من السور بل وفى آخرها أيضاً ثبت بأمره ﷺ ولهذا قال وروى الامر به الخ ولم يؤخذ من عبارة الشارح المذكورة سنوية التكبير آخر الليل ولا فى أول الفاتحة وسيأتى الكلام عليه فالتكبير يسن بعدها هذه السورة سواء قرأ القارىء فى الصلاة او فى خارجها وعبارة الشيخ سلطان المزاكى نضها وروى بعضهم التكبير من اول الضحى فاذا كان التكبير لآخر الضحى كان لآخر كل سورة بعدها واذا كان لاول الضحى على القول الثانى كان لاول كل سورة بعدها فعلى هذا القول يكبر فى اول الناس ولا يكبر فى آخرها وعلى انه لآخر الضحى يكبر آخر الناس ثم اعلم انه يتأتى على القولين المذكورين حال وصل السورة بالسورة ثمانية اوجه يتمتع منها وصل آخر السورة بالتكبير وبالبسمة مع الوقف عليها لثلاثتهم ان البسمة لآخر السورة والسبعة الباقية جائزة اثنان منها على تقدير ان يكون التكبير لآخر السورة واثنان على تقدير ان يكون لاولها وثلاثة محتملة للتقديرين فالوجهان اللذان على تقدير ان يكون لآخر السورة احدهما وصل التكبير بآخر السورة والوقف عليه مع وصل البسمة باول السورة التى بعدها وثانيهما وصله بآخر

أكبر أو لا اله الا الله والله

أكبر (بسم الله الرحمن

الرحيم) * (والضحى)

والعاصي بن منه أخرجه بن جرير (واما تخاف من قوم خيانة) قال ابن شهاب نزلت في بني قريظة أخرجه أبو الشيخ (وآخرين من دونهم لا تعلمونهم) ورد في حديث مرفوع انهم الجن أخرجه ابن أبي حاتم وقال مجاهد قريظة وقال السدي أهل فارس وقال ابن الجمان الشياطين التي في الدور أخرج ذلك ابن أبي حاتم (ومن اتبعك من المؤمنين) نزلت لما أسلم معه صلى الله عليه وسلم أربعون آخرهم عمر أخرجه الطبراني وغيره وقال الزهري عشرة فيما أخرجه ابن جرير

* (سورة التوبة) *

(والسابقون الاولون) قال أبو موسى الاشعري وسعيد ابن المسيب هم الذين صلوا للقبليين وقال الشعبي هم أهل بيعة الرضوان أخرج ذلك ابن أبي حاتم وقال محمد بن كعب وعطاء بن ياسر هم أهل بدر وقال الحسن م من أسلم قبل الفتح أخرجه ماسعيد (ومن حولكم من الاعراب منافقون) قال مولى ابن عباس جهينة ومزينة وأشجع وأسلم وغفار أخرجه ابن المنذر (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) قال ابن عباس م سبعة أبو لبابة وأصحابه وقال زيد بن أسلم ثمانية منهم أبو لبابة وكدوم ومعداس وقال قتادة سبعة من

السورة والوقف عليه وعلى البسملة فيقف على كل منهما ووقفامستقلا والوجهان اللذان على تقدير أن يكون لأول السورة أحدهما قطعه عن آخر السورة ووصله بالبسملة مع الوقف عليهما الابتداء بول السورة وثانيهما قطعه عن آخر السورة ووصله بالبسملة مع وصلها بول السورة والثلاثة الجائزة على التقديرين أحدها وصل التكبير بآخر السورة وبالبسملة وبول السورة التي بعدها ثانيها قطعه عن آخر السورة وعن البسملة مع وصل البسملة بول السورة ثالثها قطعه عن آخر السورة وعن البسملة وقطع البسملة عن أول السورة قال ابن الجزري وكل من الاوجه السبعة جائز وبه قرأت وقد علم من أن ابتداء التكبير امامن أول الضحى أو آخرها ومن أن آخر التكبير امامن أول الناس أو من آخرها ان الاوجه التي بين آخر الليل وأول الضحى خمسة الوجهان اللذان لأول الضحى والثلاثة المحتملة وأن الاوجه التي بين الناس والفاحة خمسة الوجهان اللذان لآخر الضحى والثلاثة المحتملة وأن الاوجه السبعة جارية بين كل سورتين غير ماذكروا علم أنك اذا وصلت آخر السورة بالتكبير كسرت آخرها ساكنا كان أو مونوا وان كان محركا تركته على حاله وحذفت همزة الوصل ملاقة الساكن نحو الحاكين الله أكبر وحسد الله أكبر وان كان صلة حذفها نحو ذلك لمن خشى ربه الله أكبر واذا وصلته بالتهليل أبقيته على حاله فان كان مونوا أدغمته في اللام نحو حامية لا اله الا الله وتوابعها لا اله الا الله ومعلوم ان صيغته مع التمجيد لا اله الا الله والله أكبر والله الحمد لا يفصل بعضهما من بعض ولا يتقدم بعضهما على بعض بل تقرأ دفعة واحدة كما وردت به الرواية انتهت عبارة الشيخ سلطان المزاوي في رسالة في التكبير سماها الدر المصون في جمع الاوجه من الضحى الى قوله تعالى وأولئك هم المفلحون قال القاري وكان تكبيره صلى الله عليه وسلم آخر قراءة جبريل وأول قراءته هو صلى الله عليه وسلم فمن هنا تشعب الخلاف اه قال الشيخ سلطان في رسالته المذكورة ثم تدعو بما أردت ديناً وديناً وأولاه المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنه اللهم ارحمنا بالقرآن العظيم واجعله لنا اماماً ونوراً وهدى ورحمة اللهم ذكرنا منه مانسينا وعلمنا منه ما جهلنا وارزقنا تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لنا حجة يارب العالمين اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ماتهمون به علينا مصائب الدنيا ومتعنا باسماعنا وأبصارنا وقوتنا أيداما حيث لنا واجعله الوارث منا واجعله ثأراً لنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا بذنوبنا من لا يرحمنا ويفتح ذلك الدعاء بحمد الله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويختتم بذلك ليكون أرجى للقبول وصلى الله على من لا نبي بعده سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين اه بحروفه (قوله أو لا اله الا الله) هذه النسخة هي الصحيحة وفي بعض النسخ ولا اله الا الله بالواو وكتب عليها القاري الواو بمعنى أو اه (قوله والضحى الخ) قدم هنا الضحى على الليل وفي السورة قبلها قدم الليل لان لكل منهما أثر في صلاح العالم والليل فضيلة السبق وللنهار فضيلة النور فقدم هذا تارة وهذا أخرى أو أنه قدم الليل في سورة أبي بكر لان أبي بكر سبق له كفر وقدم الضحى في سورة محمد صلى الله عليه وسلم لانه نور محض ولم يتقدمه ذنب ولم يفصل بين السورتين إشارة الى أنه لا واسطة بين النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فان قيل ما الحكمة في ذكر الضحى وهو ساعة وذكر الليل يجملته أجب بان في ذلك إشارة الى أن ساعة من النهار توازي جميع الليل كما أن محمداً صلى الله عليه وسلم يوازي جميع الانبياء وأيضا الضحى وقت السرور والليل وقت الوحشة ففيه إشارة الى أن سرور الدنيا أقل من

أذا سجد) غطى بظلامه
أوسكن (ماودعك) تركك
يا محمد (ربك وما قلى) أبغضك
نزل هذا لما قال الكفار
عند تأخر الوحي عنه خمسة
عشر يوماً نزل به

الانصار منهم جند بن قيس
وأبولبابة وجذام وأوس
أخرج ذلك ابن أبي حاتم
(وآخرون مرجون) قال
مجاهد ه هلال بن أمية
ومرارة وكعب بن مالك
أخرجه ابن أبي حاتم
(والذين اتخذوا مسجداً)
ه أناس من الانصار (من
حارب الله) هو أبو عامر
الراهب أخرجه ابن أبي
حاتم عن ابن عباس وأخرج
من وجه آخر عنه قال ه
رجال من الانصار منهم محمد
جد عبد الله بن حنيف
ووديع بن جذام وجمع بن
حارثة الانصارى وأخرج
عن سعيد بن جبير قال ه
حتى يقال لهم بنو غنم وقال
ابن اسحق الذين بنو اثنا
عشر رجلاً جذام بن خالد
ابن عبيد بن زيد أحد بنى
عمرو بن عوف وثعلبة بن
حاطب من بنى عبيد وهلال
بن أمية بن زيد ومعتب بن
قشير من بنى ضبيعة ابن زيد
وأبو حبيبة بن الأزعر بن أبى
ضيبة بن زيد وعباد بن
حنيف بن أخو سهل بن
حنيف من بنى عمرو بن
عوف وحارثة بن عامر
وابناء جمع بن حارثة ويزيد
ابن حارثة وبنات بن حارث وهون بنى

شروها وان هموم الدنيا أدوم من سرورها فان الضحى ساعة والليل ساعات اه خطيب وفي القاموس
والضحى والضحوة والضحية كمشية ارتفاع النهار والضحى فويقه والضحاء بالمداد اقرب انتصاف
النهار وبالضم والقصر يطلق على الشمس أيضاً اه (قوله أو كله) وعلى هذا القول يكون في الكلام مجاز
من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل وقرينته مقابلته بالليل كما قاله البغوى اه (قوله اذا سجد) اذا هذه
لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم المقدر مثل ما تقدم ويرد عليه الاشكال المتقدم في سورة الشمس
(قوله غطى بظلامه) أى كل شىء وقوله أوسكن أى سكن أهله فهو مجاز عقلى حيث أسند السكون لليل
ويقال ليلة ساجية أى ساكنة الريح وسجا البحر سكنت أمواجه اه من الخطيب وفي المختار وقد
سجا الشىء من باب ساسكن ودام وقوله تعالى والليل اذا سجدى أى دام وسكن ومنه البحر الساجى
وطرف ساج أى ساكن وسجدى الميت تسجية أى مد عليه ثوبا اه (قوله ماودعك ربك) العامة على
تشديد الدال من التوديع وعروة بن الزبير وابنه هشام وابن أبى عتبة بتشخيفها من قولهم ودعه أى تركه
اه سمين وفي المصباح ودعته أدعته ودعاه تركته وقد قرأ مجاهد وعروة ومقاتل وابن أبى عتبة ويزيد
النحوى ماودعك ربك بالتخفيف وفي الحديث لينتهين قوم عن ودعهم الجمعاء أى عن تركهم لها
أولى تختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين (قوله تركك يا محمد) أشار به الى أن التوديع مستعار
استعارة تبعية للترك فان الوداع انما يكون بين الاحباب ومن تعز مفارقتهم وهذه الحقيقة لا تتصور هنا اه
شهاب (قوله وما قلى) أى ما أبغضك يقال قلاه يقيه بكسر العين في المضارع وطفىء يقولون قلاه يقيه بالفتح
اه سمين وفي المصباح قليته قليوا وقلوته قلو من بابى ضرب وقتل وهو الانضاج في المقل وهو فعل بالكسر
وقد يقال مقلاة بالهاء واللحم وغيره مقل من الياء ومقلوم من الواو والفاعل قلاء بالتشديد لانه صنعة
كالعطار والنجار وقليت الرجل أقلية من باب رمى قلاباً بالكسر والقصر وقديم اذا أبغضته ومن باب تعب
لغة اه (قوله نزل هذا لما قال الكفار الخ) عبارة الخطيب تنبيهه على اختلاف سبب نزول هذه الآية على
أربعة أقوال أحدها ما روى البخارى عن جندب بن سفيان قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلتين أو ثلاثاً فاجاءت أم جميل امرأة أبى لهب فقالت يا محمد انى لا رجوان يكون شيطانك قد تركك لم أره
قربك منذ ليلتين أو ثلاث فزلت ثانياً ما روى أبو عمر ان الجوفى قال أبطأ جبريل عليه السلام على النبى
ﷺ حتى شق عليه فاجاء وهو واضع جبهته على الكعبة يدعو وأنزل عليه الآية ثالثاً ما روى ان خولة
كانت تخدم النبى ﷺ فقالت ان جروا دخل البيت فدخل تحت السرير ففاتك النبى ﷺ أياماً
لا ينزل عليه الوحي فقال ﷺ يا خولة ما حدث فى بيتى ان جبريل عليه السلام لا يأتىنى قالت خولة
فكنست فأهويت بالمكنسة تحت السرير فاذا جرو ميت فأخذته فألقيته خلف الجدار فاجاء النبى ﷺ
ﷺ ترعد لحياه وكان اذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة فقال يا خولة ذكرينى فانزل الله تعالى
هذه السورة ولما نزل جبريل سألته النبى ﷺ عن التأخر فقال أماءمت أنا لا ندخل بيتنا فيه كلب
ولا صورة رابعاً ما روى ان اليهود سألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن الروح وذى القرنين وأصحاب
الكهف فقال صلى الله عليه وسلم سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس عنه الوحي الى أن نزل
جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن لشىء انى فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله فاخبره بما سأل
عنه وفي هذه القصة نزلت ماودعك واختلفوا فى مدة احتباس الوحي عنه فقال ابن جرير اثنا عشر
يوماً وقال ابن عباس خمسة عشر يوماً وقال مقاتل أربعون يوماً قالوا وقال المشركون ان محمدا ودعه

ودعه وقلاه (وللاخرة

خير لك) لما فيها من
الكرامات لك (من الاولى)
الدنيا (ولسوف يعطيك
ربك) في الآخرة من
الخيرات عطاء جزيل
(فترضى) به فقال ﷺ
اذن لا أرضى وواحد من
أمتي في النار الى هاتم جواب
القسم بمثبتين بعد منفين
(ألم يجدك) استفهام تقرير
أى وجدك (يتما) بفقد
أبيك قبل ولادتك أو بعدها
(فاوى) بأن ضمك الى عمك
أبى طالب

ضبيعة وبجاء بن عثمان وهو
من بنى ضبيعة ووديعه بن
ثابت موالى بنى أمية رهنط
بنى لبابة ابن عبد الدار
(لمسجد أسس على التقوى)
أخرج مسلم عن أبى سعيد
الخدري مرفوعاً أنه المسجد
النبي وأخرجه أحمد عن
أبى بن كعب وسهل بن سعد
مرفوعاً وأخرجه ابن جرير
عن ابن عمرو بن زيد بن ثابت
وأبى سعيد موقوفاً وأخرج
عن ابن عباس أنه مسجد
قباء (فيه رجال يحبون أن
يتطهروا) ثم بنو عمرو
ابن عوف من الانصار
منهم عويم بن ساعدة
قال ابن جرير لم يبلغنا أنه
سمى منهم غيره (وعلى الثلاثة
الذين خلفوا) ثم هلال
ومرارة وكعب (وكونوا مع
الصادقين) قال ابن عمر مع
محمد وأصحابه وقال الضحاك
مع أبى بكر وعمر وأصحابهما
وقال السدى مع هلال ومرارة

ربه وقلاه فانزل الله تعالى هذه السورة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ماجئت حتى اشتقت
اليك فقال جبريل عليه السلام انى كنت اليك أشد شوقاً ولكنى عبداً مأموراً وأنزل عليه وما تنزل
الا بأمر ربك اه (قوله وللآخرة) اللام للابتداء مؤكدة لمضمون الجملة اه نهر (قوله خير لك)
انما قيد تعالى بقوله لك لانها ليست خير الكل أحد قال البقاعي ان الناس على أربعة أقسام منهم من له
الحير في الدارين ومن أهل الطاعة الاغنياء ومنهم من له الشر فيهما ومن الكفرة الفقراء ومنهم من له
صورة خير في الدنيا وشر في الآخرة ومن الكفرة الاغنياء ومنهم من له صورة شر في الدنيا وخير في
الآخرة ومن الفقراء المؤمنون اه خطيب (قوله ولسوف يعطيك) هذا وعد شامل لما أعطاه لمن
كامل النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخله مما لا يعرف كنهه سواء اه يضاوى واللام لام
الابتداء مؤكدة لمضمون الجملة والمتدا محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك وليست لام القسم لانها
لا تدخل على المضارع الامع نون التوكيد فتعين أن تكون لام الابتداء وهى لا تدخل الاعلى الجملة من
المبتدأ والخبر فلا بد من تقديم مبتدا وخبر وأن يكون أصله ولانت سوف يعطيك فان قيل ما معنى الجمع
بين حرفي التأكيذ والتأخير أجيب بان معناه أن العطاء كائن للاحالة وان تأخر لما في التأخير من المصلحة
اه خطيب (قوله يعطيك) أى بوعدا خلف فيه وان تأخر وقته اه خطيب وقال الرازي ولسوف
يعطيك أى الشفاعة في الامه ويؤيده قوله اذن لا أرضى الخ وقيل يعطيك ألف قصر من لؤلؤ أبيض
تراها المسك وفيها ما يليق بها لكن تفسيره بالشفاعة أولى بدليل قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين
والمؤمنات فلا يرضى الرد وانما يرضى بالاجابة والاولى حمل الآية على خيرات الدنيا والآخرة فتقييد
الشارح بقوله في الآخرة فيه قصور اه (قوله بمثبتين) أى مؤكدين وهما كون الآخرة خير اله في الدنيا
وأنه سوف يعطيه ما يرضيه بعد منفين هما وديعه وقلاه اه سمين (قوله ألم يجدك الخ) قد امتن الله
عليه بثلاثة أشياء والقصد من تعداد هذه النعم تقوية قلبه صلى الله عليه وسلم بخلاف قوله تعالى
ألم نربك فينا ولیدالأنه في معرض النعم ثم أمره بعد ذلك أن يذكر نعمه به كأنه قال له فالطريق في
حقك أن تفعل مع عبيدى مثل ما فعلت في حقك كنت يتما فأويتك فافعل في حق الايتام ذلك
وكنتم ضالافهديتك فافعل في حق عبيدى ذلك وكنتم عاتلاً فأنيتك فافعل في حق عبيدى ذلك
فكن أبداً كراهذه النعم والالطاف اه رازى (قوله استفهام تقرير) أى تقرير بما بعد النقي
والوجود في الآية بمعنى العلم ويتما مفعوله الثانى والكاف مفعوله الاول والمعنى ألم يعلمك الله يتما اه
رازى أو بمعنى المصادفة ويتما حال من مفعوله اه أبو السعود (قوله بفقد أيتك) مصدر مضاف لمفعوله
وفوله قبل ولادتك أى بعد حمله بشهرين وقيل قبل ولادته بشهرين وقوله أو بعدها أى بشهرين وقيل
بسبعة أشهر وقيل بتسعة أشهر وقيل بثمانية وعشرين شهراً والراجح المشهور الاول وكانت وفاة أبيه عبد
الله بالمدينة الشريفة ودفن في دار النابتة وقيل دفن بالابواء قرية من عمل الفرع وتوفت أمه وهو ابن
أربع سنين وقيل خمس سنين وقيل ست سنين وقيل سبع سنين وقيل ثمان سنين وقيل تسع سنين وقيل
اثنتى عشرة سنة وشهر وعشرة أيام وكانت وفاتها بالابواء وقيل بالحجون اه من المواهب وشرحه
ومات جده ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ثمان وكان عبد المطلب وصى أبا طالب به لان عبد الله وأبا
طالب كانا من أم واحدة فكان أبو طالب هو الذى كفله رسول الله ﷺ بعد جده الى أن بعثه الله نبيا
اه رازى (قوله فاوى) العامة على آوى بالف بعد المعزة ربا عيان آواه يؤويه وأبو الاشهب فاوى
ثلاثيا اه سمين وآوى بالمد أصله آوى بهمزتين قلبت الثانية ألفا وهو بوزن أكرم ومصدره ابراء

(ووجدك ضالاً) عما أنت عليه الآن من الشريعة (فهدي) أى هداك إليها

وكعب أخرج ذلك ابن أبي حاتم (قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار) قال الحسن يعني قريظة والنضير وذلك أخرجه ابن أبي حاتم (سورة يونس)

(قدم صدق) قال مقاتل هو محمد شفيع صدق أخرجه ابن أبي حاتم (فقد لبثت فيكم عمراً من قبله) قال قتادة أربعين سنة أخرجه ابن أبي حاتم (بمصر بيوتا) قال مجاهد بمصر الاسكندرية أخرجه ابن أبي حاتم (مبوءاً صدق) قال قتادة الشام أخرجه ابن المنذر (الاذرية من قومه) قيل الضمير لفرعون والذرية مؤمن آل فرعون وامرأة فرعون وخازنه وامرأة الخازن (الاقوم يونس) هم أهل قرية تينوى بشاطئ دجلة من بلاد الموصل أخرجه ابن أبي حاتم عن السدي وغيره (سورة هود)

(أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه) قال ابن عباس ومجاهد وأبو العالية من كان على بينة محمد والشاهد جبريل وقال زيد بن أسلم من كان على بينة محمد والشاهد القرآن وقال الحسين بن علي من المؤمن والشاهد محمد أخرج ذلك ابن أبي حاتم وأخرج

عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي يابوت ويتلوه شاهد منه ان الناس يقولون

كاكرام ويستعمل متعدداً كما هنا باتفاق وبعضهم يستعمله لازماً أيضاً ويقال أوى بالقصر كرمي ومصدره اواه بوزن كتاب وأوى بوزن فقول وأوى بوزن ضرب وهذا يستعمل لازماً ومتعدداً باتفاق وفي المصباح أوى الى منزله بأوى من باب ضرب أوى أقام وربما عدى بنفسه فقيل أوى منزله والمأوى بفتح الواو لكل حيوان مسكنه وآويت زيدا بالمدينة التعدي ومنهم من يجعله مما يستعمل لازماً ومتعدداً فيقال أويته وزان ضربته ومنهم من يستعمل الرباعي لازماً أيضاً ورده جماعة اه (قوله ووجدك ضالاً عما أنت عليه الآن من الشريعة) أى وجدك خالياً من الشريعة فهذا كقوله تعالى ما كنت تدري مال الكتاب ولا الايمان تأمل وعبرة الخطيب واختلفوا في قوله تعالى ووجدك ضالاً فهدي فأكثر المفسرين أنه كان ضالاً عما هو عليه الآن من الشريعة فهذا الله تعالى اليها وقيل الضلال بمعنى الغفلة كقوله تعالى لا يضل ربي ولا ينسى أى لا يغفل وقال تعالى في حق نبيه صلى الله عليه وسلم وان كنت من قبله لمن الغافلين وقال الضحاك المعنى لم تكن تدري القرآن وشرائع الاسلام فهذا الى القرآن وشرائع الاسلام وقال السدي وجدك ضالاً أى في قوم ضلال فهذا الله تعالى بك أو فهذا الى ارشادهم وقيل وجدك ضالاً عن الهجرة فهذا الى ايقول ناسياً شأن الاستثناء حين سئلت عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فذكر كقوله تعالى أن تضل احداها وقيل ووجدك طالبا للقبلة فهذا اليها كقوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية فيكون الضلال بمعنى الطلب لان الضال طالب وقيل ووجدك ضالاً في قومك فهذا اليهم ويكون الضلال بمعنى المحبة كما قال تعالى قالوا اتالله انك لفي ضلالك القديم أى في محبتك وروى الضحاك عن ابن عباس أن النبي ﷺ ضل في شعاب مكة وهو صبي صغير فرآه أبو جهل منصرفاً من أغنامه فردّه الى عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج رسول الله ﷺ مع عمه أبي طالب في قافلة ميسرة عبد خديجة فيبناها هوراكب ذات ليلة مظلمة ناقة فجاء ابليس فأخذ بزمام الناقة فعدل بها عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفض ابليس نفخة وقع منها الى أرض الحبشة وردّه الى القافلة فن الله تعالى عليه بذلك وقيل وجدك ضالاً بنفسك لا تدري من أنت فمرك نفسك وحالك وقال كعب ان حليلة لما قصت حق الرضاع جاءت برسول الله صلى الله عليه وسلم لترده على عبد المطلب فسمعت عند باب مكة هنئاً لك يابطحاء مكة اليوم يراد الله اليك النور والبهاء والجمال قالت فوضعت لاصليح شأنى فسمعت هدة شديدة فالتفت فلم أره فقلت يا معاشر الناس أين الصبي فقالوا لم نر شيئاً فصحت واخبرته فاذا شيخ فان يتوكأ على عصاه فقال اذهبي الى الصنم الاعظم فان شاء أن يرده اليك فعل ثم طاف الشيخ بالصنم وقبل رأسه وقال يارب لم تزل منتك على قريش والسعدية تزعم أن ابنها قد ضل فردّه ان شئت فانكعب على وجهه وتساقطت الاصنام وقالت اليك عنايها الشيخ فهلاكنا على يد محمد فالتقى الشيخ عصاه وارعد وقال ان لابنك رباً لا يضيعه فاطلبه على مهل فانحشرت قريش الى عبد المطلب وطلبوه في جميع مكة فلم يجدوه فطاف عبد المطلب بالكعبة سبعة وتضرع الى الله تعالى أن يرده فسمعوا منادياً ينادى من السماء معاشر الناس لا تضجوا فان لمحمد بالايخذله ولا يضيعه وان محمداً بوادى ثمامة عند شجرة السمر فصار عبد المطلب هو وورقة بن نوفل فاذا النبي صلى الله عليه وسلم قائماً تحت شجرة يلعب بالاغصان والورق وفي رواية ما زال عبد المطلب يردد البيت حتى أتاه أبو جهل على ناقة ومحمد صلى الله عليه وسلم بين يديه وهو يقول ألا تدري ماذا جرى من ابنك فقال عبد المطلب

(ووجدك عائلا فقيرا)
(فأغنى) أغناك بما قمك به
من الغنمة وغيرها وفي
الحديث ليس الغنى عن كثرة
العرض ولكن الغنى غنى
النفس (فأما اليتيم فلا تقهر)
بأخذ ماله أو غير ذلك (وأما
السائل فلا تنهر) تزجره
لفقره

انك أنت هو قال وددت اني
أنا هو لكنه لسانه وأخرج
عن عباد بن عبد الله قال قال
علي مافي قريش أحد الاوقد
نزلت فيه آية قيل له وأنزل
فيك قال وتلوه شاهد منه
وفي المجائب للكرمانى قيل
الشاهد ملك يحفظ وقيل
أبو بكر وقيل الانجيل وقيل
الاشهاد ويأتى في سورة
غافر (يصدون عن سبيل
الله) قال السدى هو محمد
أخرجه ابن أبى حاتم (وفار
التنور) أخرج ابن أبى حاتم
عن علي قال فار التنور من
مسجد الكوفة من قبل أبواب
كندة وأخرج عن ابن عباس
في قوله وفار التنور قال العين
التي بالجزيرة عين الوردية
وأخرج عن قتادة قال التنور
أشرف الارض وأعلاها
عين بالجزيرة عين الوردية
وأخرج من وجه آخر عن
ابن عباس قال وفار التنور
بالهند (وما آمن معه الا قليل)
قال ابن عباس كان معه في
السفينة ثمانون رجلا معهم
أهلوم أحد مجرم أخرج
ابن أبى حاتم وأخرج في
الأنار عن قتادة

ولم فقال انى انحت الناقة وأركبته خلفى فأبت الناقة ان تقوم فلما أركبته أمامى قامت الناقة قال ابن عباس
رده الله تعالى الى جده يبدعه ويبدعه كما فعل موسى عليه السلام حين حفظه عند فرعون وقيل وجدك ضالا
ليسلة المعراج حين انصرف عنك جبريل وأنت لا تعرف الطريق فهذا الى ساق العرش وقال بعض
المستكلمين اذا وجدت العرب شجرة منفردة من الارض لا شجرة معها سموها ضالة فيهدى بها الى الطريق
فقال الله تعالى لنبيه ﷺ ووجدك ضالا اى لأحد على دينك بل أنت وحيد ليس معك أحد فهديت
بك الخلق وقيل الخطاب للنبي ﷺ والمراد غيره فقوله تعالى ووجدك ضالا فهدي أى وجد قومك
ضالا فهديهم بك وقيل غير ذلك قال الزمخشري ومن قال كان على أمر قومهم أربعين سنة فان أراد انه كان
على خلوم من العلوم السمية فنع وان أراد انه كان على كفرهم ودينهم فعاد الله والانبيا يحب ان يكونوا
معصومين قبل النبوة وبعدها من الكبار والصغار فبال الكفر والجهل بالصانع ما كان لنا أن نشرك
بالله من شئ وكفى بالنبي نقيصة عند الكفار أن يسبق له كفره (قوله عما أنت عليه الآن من الشريعة)
اى فالضلال مستعار من ضل في طريقه اذا سلك طريقا غير موصلة لمقصده لعدم ما يوصله للعلوم النافعة
وهى ما ذكر من الوحى وغيره اه من الشهاب (قوله عائلا) أى فقير او هذا قرأه العامة يقال عال زيد
من باب سار أى افتقر وأعال كثرت عياله وقرأ اليامى عيلا بكسر الياء المشددة كسيد اه سمين (قوله بما
قنمك به) اى بما رضاك به وفى القادوس وقنعه تقنيعار ضاه والمرأة البسها القناع اه وقوله من الغنمة اى
وان كانت لم تحصل الا بعد نزول هذه السورة لكن لما كان الجهاد معلوم الوقوع كان كل واقع اه رازى
وتفسيره بالغنمة قاصر وعبارة الخطيب قال مقاتل فركضك بما أعطاك من الرزق واختاره الفراء وقال
لم يكن غناه عن كثرة المال ولكن الله تعالى ارضاه بما أعطاه وذلك حقيقة الغنى وقال ﷺ ليس الغنى
عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس وقال ﷺ قد أفلح من أسلم وزرق كفافا وقنعه الله بما آتاه
وقيل أغناك بما لخديجة وترية أبى طالب ولما اختل ذلك أغناه بما ل أبى بكر ولما اختل ذلك أمره بالجهاد
وأغناه بالغنائم روى الزمخشري انه ﷺ قال جعد رزقى تحت ظل سيفى ورحى اه (قوله وغيرها)
كالم خديجة وما ل أبى بكر وباعانة الانصار حين الهجرة (قوله عن كثرة العرض) بفتح العين والراء اى
المال اه خازن (قوله فأما اليتيم) منصوب بتقهر وبه استدلل ابن مالك على انه لا يلزم من تقديم المعمول
تقديم العامل ألا ترى ان اليتيم منصوب بالمجزوم وقد تقدم على الجازم ولو قدمت تقهر على لا لا تمتع لان
المجزوم لا يتقدم على جازمه كالمجزور لا يتقدم على جازمه وقد تقدم ذلك في سورة هود عند قوله تعالى الا يوم
يأتهم ليس مصر وفاعنهم اه سمين قال مجاهد لا تحتقر اليتيم قد كنت يتيما وقال الفراء لا تقهره على ماله
فتذهب بحقه لضعفه كما كانت العرب تفعل فى أوال اليتامى تأخذ أموالهم وتظلمهم حقوقهم وروى انه
ﷺ قال خير بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشر بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه
ثم قال باصبعيه أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا وهو يشير باصبعيه اه خطيب (قوله أو غير
ذلك) كاذلاله اه رازى (قوله وأما السائل) منصوب بتنهر يقال ينهره وأنهره اذا زجره
وأغلظ عليه القول اه خطيب وفى الخازن فلا تنهر فأما ان تطعمه واما ان ترده ردا جميلا
لينا برفق وقيل السائل هو طالب العلم فيجب اكرامه وانصافه بمطلوبه ولا يعبس فى وجهه
ولا ينهر ولا يتلقى بمكروه اه (قوله لفقره) لى الاولى ان يكون السائل أعم من أن يسأل المال

(وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ عَلَيْكَ
بِالنَّبُوءَةِ وَغَيْرِهَا (فَحَدَّثَ)
أَخْبَرَ وَحَذَفَ ضَمِيرَهُ
وَصَلَّى فِي بَعْضِ الْأَفْعَالِ
رِعَايَةً لِلْفَوَاصِلِ
(سُورَةُ الْأَنْشُرِ مَكِّيَّةٌ ثَمَانِ
آيَاتٍ)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)
(أَلَمْ نَشْرَحْ) اسْتَفْهَمَ تَقْرِيرَ
أَيِّ شَرْحِنَا (لَكَ) يَا مُحَمَّدُ
(صَدْرَكَ) بِالنَّبُوءَةِ

وكتب الأخبار ومحمد بن
عباد بن جعفر ومطرف
 وغيرهم أنه كان معه اثنان
 وسبعون مؤمنا وهو وزوجته
 وأولاده الثلاثة سام وحام
 ويافث وزوجات الثلاثة
 وانه ركبها في عشر خلون
 من رجب ونزل منها في عشر
 خلون من المحرم (ونادى
 نوح ابنه) قال قتادة كان اسمه
 كنعان أخرجه ابن أبي حاتم
 وقيل يمام حكاه السهيلي
 (فائدة) وقع السؤال كثيرا
 هل كان ماء الطوفان عذبا أو
 مالحا ولم نعبأ بذلك ثم رأيت
 ما يدل أنه كان عذبا أخرج
 ابن أبي حاتم من طريق نوح
 ابن المختار عن أبي سعيد
 عقيص قال خرجت أريد
 أن اشرب ماء المرفرت
 بالفرات فاذا الحسن والحسين
 فقالا يا أبا سعيد أين تريد
 قلت اشرب ماء المرقالا لا
 تشرب ماء المرفان لما كان
 زمن الطوفان أمر الله الأرض
 أن تبلع ماءها وأمر السماء
 أن تقلع فاستصوى عليه
 بعض البقاع فلعنه فصار
 مأواهم وأترابه سبخا لا
 ينبت شيئا (تمت في داركم

أو العلم فيكون التفصيل مطابقا للتعدد اه قارى (قوله وأما بنعمة ربك) الجار والمجرور متعلق بحدث
والفاء غير مانعة من ذلك لانها كالزائد والتحدث بها نشرها بالشكر والثناء عليه تعالى وفي كلامه اشعار
بان قوله تعالى فأما اليتيم فلا تقهر مقابل لقوله ألم يجدك يتيما فاعلى وقوله وأما السائل الخ مقابل لقوله
ووجدك عائلا فأغنى وأما قوله وأما بنعمة ربك فحدث فجبى به على العموم وفي حكمة تأخير حق الله
تعالى عن حق اليتيم والسائل وجوه أحدها أن الله غنى وهما محتاجان وتقديم المحتاج أولى وثانيها أنه
وضع في حظهما الفعل ورضى لنفسه بالقول وثالثها أن المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في
ذكر الله فختمت به وأوتر فحدث على فخير ليكون عنده حديثا لا ينساه اه كرخى وعبارة الخطيب
وأما بنعمة ربك فحدث بها فان التحدث بها شكرها وانما يجوز لغيره صلى الله عليه وسلم مثل هذا اذا قصد به اللطف
وأن يقتدى به غيره وأمن على نفسه الفتنة والستر أفضل ولو لم يكن في الذكر الا التشبه باهل الرياء
والسمعة لكفى والمعنى انك كنت يتيما وضاللا وعائلا فآواك الله وهذاك وأغناك فهم ما يمكن من شيء فلا
تنس نعمته عليك في هذه الثلاثة واقتد بالله فتعطف على اليتيم وآوه فقد ذقت اليتيم وهو انه ورأيت
كيف فعل الله بك وترحم على السائل وتفقدته بمعروفك ولا تزره عن بابك كما رحمتك ربك فأغناك بعد
الفقر وحدث بنعمة الله كلها ويدخل تحته هداية الضال وتعليمه الشرائع والقرآن مقتديا بالله تعالى في
ان هداك من الضلالة وقال مجاهد تلك النعمة هي القرآن والحديث والتحديث بهما ان يقرأ ويقرى
غيره وعنه تلك النعمة هي النبوة أى بلغ ما أنزل اليك من ربك وقيل تلك النعمة هي ان وفقك الله سبحانه
وتعالى فراغت حق اليتيم والسائل فحدث بها يقتدى بك غيرك وعن الحسن بن علي قال اذا عملت خيرا
فحدث به اخوانك ليقتدوا بك الا أن هذا لا يحسن الا اذا لم يتضمن رياء أو ظن ان غيره يقتدى به كما علم مما
مروروى ان شخصا كان جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فرأى أثر الثياب فقال له صلى الله عليه وسلم ألك مال قال نعم فقال له
صلى الله عليه وسلم اذا آتاك الله مالا فليزك عليك وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله جميل يحب الجمال ويجب أن يرى
أثر النعمة على عبده انتهت (قوله في بعض الافعال) وهو فاعلى فهدى فأغنى اه كرخى

(سورة ألم نشرح)

(قوله ألم نشرح لك صدرك) أى ألم نفسحه حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق فكان غائبا عنهم بروحه
حاضر معهم بحسده الشريف أو ألم نفسحه بما أودعنا فيه من الحكم وأزلنا عنه ضيق الجهل أو بما يسرنا
لك من تلقى الوحي بعدما كان يشق عليك اه يضاوى قال الراغب أصل الشرح بسط اللحم ونحوه
يقال شرح اللحم وشرحته ومنه شرح الصدر وهو بسطه بنور الهى وسكينته من جهة الله وروح منه
اه كرخى (قوله أى شرحنا) أشار الى ان الاستفهام التقريرى اذا دخل على منفى قرره فصار معناه ما
ذكره ولذلك عطف عليه الماضى اعتبارا بالمعنى اه كرخى فلا يقال يلزم عطف الخبر على الانشاء فيما لا
محله من الاعراب وهو مردود أو ضعيف وأما عطف المثبت على المنفى فانه جائز باتفاق اه شهاب
وفي السمين قرله ألم نشرح الاستفهام اذا دخل على النفى قرره فصار المعنى قد شرحناء ولذلك عطف عليه
الماضى ومثله ألم تترك فينا وليدا ولبت اه ولما ذكر بعض النعم عليه بقوله ما ودعك ربك الخ أتبعه
بما هو كالتمتة له وهو شرح الصدر اه كازرونى (قوله بالنبوة وغيرها) روى أن جبريل عليه
الصلاة والسلام أتاه وهو عند مرضعته حليلة وهو ابن ثلاث سنين أو أربع فشق صدره وأخرج
قلبه وغسله ونقاها ثم ملأه علما وإيمانا ثم رده في صدره وهذا وان كان في صدره فهو من باب

وغيرها (ووضعنا) حظطنا

(عنك وزرك الذي أنقض)

انقل (ظهرك) وهذا

كقوله تعالى ليفغرك الله

ما تقدم من ذنبك (ورفعنا

لك ذكرك) بان تذكر مع

ذكرى في الاذان والاقامة

والشهاد

ثلاثة أيام) قال قتادة هي يوم

الخميس والجمعة والسبت

وصبحهم الذباب يوم الاحد

أخرجه ابن أبي حاتم

(وامرأته قائمة) اسمها سارة

(هؤلاء بناتي) سمي السدي

الكبرى ربا والصغرى

رعوثا أخرجه ابن أبي

حاتم والله سبحانه وتعالى

أعلم

(سورة يوسف)

(أحده عشر كوكبا) هي

الجريان وطارق والذبال

وذو الكتفين وقابس

ووثاب وعمودان والفليق

والمصحح والضروح

والفرغ كما ورد في حديث

مرفوع أخرجه الحاكم في

مستدرکه (ليوسف

وأخوه) قال قتادة هو

بنيامين شقيقه أخرجه ابن

ابن حاتم (قال قائل منهم

لا تقتلوا يوسف) قال قتادة

كنا نحدث أنه رويل وهو

أكبر أخوته وهو ابن خالة

يوسف وقال السدي هو

يهوذا وقال مجاهد وشيخون

أخرجه ابن أبي حاتم (غيابة

الجب) قال قتادة بثريت

المقدس وقال ابن زيد

بحيرة طبرية أخرجه ذلك

ابن أبي حاتم وأخرج عن أبي بكر بن عياش أن يوسف أقام في الحب ثلاثة أيام (بدم كذب)

الارهاص وهو جائز عندنا فسطما قبل هنا وشق أيضا عند بلوغه عشر سنين وعند البعثة ليلة الاسراء فترات الشق أربع على الصحيح وذكر الصدر دون القلب لان الصدر محل الوسوسة كما يقال يوسف في صدور الناس فازالة تلك الوسوسة وابدالها بدواعي الخير هي الشرح والقلب محل العقل والمعرفة وهو الذي يقصده الشيطان فيجئ أولًا إلى الصدر الذي هو حصن القلب فإذا وجد مسلًا نزل فيه هو وجنده وبث فيه الغموم والهجوم والحرص فيضيق القلب حينئذ ولا يجد للطاعة لذة ولا للاسلام حلاوة وإذا لم يجد له مسلًا كما وطر دحاصل الامن وانشرح الصدر وتيسر القيام بآداء العبودية وقال لم نشرح لك ولم يقل لم نشرح صدرك تنبيهًا على أن منافع الرسالة عائدة عليه صلى الله عليه وسلم كأنه يقول انما نشرحنا صدرك لاجل لا لاجلي وقال نشرح دون أشرح فان كانت النون للتعظيم دللت عظمة المنعم على عظمة النعمة وان كانت النون للجمع فلمعنى كأنه تعالى يقول لم أشرح له وحدي بل أعلمت فيه ملائكتي فكنت ترى الملائكة حولك وبين يديك حتى تقوى قلبك فاديت الرسالة وأنت قوى القلب اه رازي (قوله ووضعتنا عنك وزرك) معطوف على ما أسير اليه من مدلول الجملة السابقة كأنه قيل قد شرحننا صدرك ووضعتنا الخ وعنك متعلق بوضعتنا وتقديمه على المفعول الصريح مع ان حقه التأخر عنه لتجميل المسرة والتشويق إلى المؤخر ولما في وصفه نوع طول فتأخير الجار والمجرور عنه فخل بتجاوب أطراف النظم الكريم اه أبو السعود (قوله أثقل ظهرك) يقال أثقل الظهر أثقله وزنا ومعنى اه مصباح وفي المختار وأصل الانتقاض صوت مثل النقر اه وفي القرطبي وأهل اللغة يقولون أنقض الحمل ظهر الناقة إذا سمع له صرير من شدة الحمل وكذا سمعت نقيض الرجل أي صريره اه وفي الخازن الذي أنقض ظهرك أي أثقله وأوهنه حتى سمع له نقيض وهو الصوت الخفي الذي يسمع من الحمل أو من الرجل فوق البعير فمن حمل الوزر على ما قبل النبوة قال هو اتمام النبي صلى الله عليه وسلم بأمور كان فعلها قبل نبوته اذ لم يرد عليه شرع يتحرر بها فلما حرمت عليه بعد النبوة عدها أوزارًا وثقلت عليه وأشفق منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حمل ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الأفضل لان حسنات الابرار سيئات المقربين اه (قوله وهذا كقوله ليفغرك الخ) أي فهو مصروف عن ظاهره كقوله ليفغرك الله ما تقدم من ذنبك أي أنك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب لو كان وقيل مغفور لك ما كان من سهو وغفلة وقيل من ذنبك أي ذنب أمك وقيل المراد بالذنب ترك الأولى كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين وترك الأولى ليس بذنب اه مواهب وقال الرازي معنى وضعتنا عنك وزرك عصمتناك من الوزر الذي ينقض ظهرك لو كان ذلك الوزر حاصلا فوضع الوزر كناية عن عصمته وتطهيره من دنس الاوزار فيه استعارة تمثيلية حيث سمي العصمة وضعتنا مجازا اه (قوله ورفعتنا لك) في العطف وزيادة لك ماسبق اه رازي وفي زاد موز فمنا لك ذكرك زاد لفظة لك في لم نشرح لك وفي رفعتنا لك ولفظة عنك في ووضعتنا عنك فاي فائدة في تقديم الزيادة على المفاعيل الثلاثة والجواب ان زيادتها مقدمة عليها تنقيدها بهم المشروح والموضوع والمرفوع ثم توضيحه والايضاح بعد الابهام أوقع في الذهن اه (قوله في الاذان والاقامة الخ) عبارة الخطيب بان تذكر معي في الاذان والاقامة والشهاد ويوم الجمعة على المنابر ويوم الفطر ويوم الاضحى ويوم عرفة وأيام التشريق وعند الجمار وعلى الصفا والمروة وفي خطبة النكاح ومشارق الارض ومغارها ولو أن رجلا عبد الله تعالى وصدق بالجنة والنار وكل شيء ولم يشهد ان محمدا رسول الله لم ينتفع بشيء وكان كافرا وقيل أعلننا ذكرك فذكرناك في الكتب المنزلة على الانبياء

والخطبة وغيرها (فان مع العسر) الشدة (يسرا) سهولة (ان مع العسر يسرا) والنبي ﷺ قاسى من الكفارة شدة ثم حصل له اليسر بنصره عليهم (فاذا فرغت) من الصلاة (فانصب)

قال ابن عباس كان دم سحلة أخرجه ابن أبي حاتم وفي المجائب للكرمانى قرىء بدم كذب بالاضافة وفتح الكاف وسكون الدال المهملة وفسر بالجدى (فارسلوا واردم) هو مالك ابن ذعر (وقال الذى اشتراه) قال ابن عباس كان اسمه قطفير وقال ابن اسحق اطفير أخرجه ابن أبي حاتم (لامرأته) قال ابن اسحق اسمها اصيل بنت رعيائيل أخرجه ابن أبي حاتم وقيل زليخا (وشهد شاهد من أهلها) قال ابن عباس صبي في المهد وقال مجاهد ليس من الجن ولا من الانس هو خلق من خلق الله تعالى وقال الحسن رجل له فهم وعلم وقال زيد بن اسلم كان ابن عم لها حكما أخرجه ذلك ابن أبي حاتم وفي العجائب للكرمانى قيل هو رجل من خاصة الملك له رأى وقيل هو زوجها وقيل هو سنور في الدار (ودخل معه السجن فتيان) قال ابن عباس أحدهما خازن الملك علي طسامه والآخر ساقيه لشرابه أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج عن مجاهد وابن

قبلك وأمرنا بم بالبشارة بك ولادين الاود بك يظهر عليه وقيل رفعا ذكرك عند الملائكة في السماء وعند المؤمنين في الارض ونرفع في الآخرة ذكرك بما نطيك من المقام المحمود وكرائم الدرجات وقال الضحاك لا تقبل صلاة الا به ولا تجوز خطبة الا به وقيل رفع ذكره باخذ ميثاقه على النبيين والزاهم الايمان به والاقرار بفضل وقيل هو عام في كل ما ذكر وهذا أولى وكم من موضع في القرآن يذكر فيه النبي ﷺ من ذلك قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وقوله تعالى ومن يطع الله ورسوله وقوله تعالى وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وغير ذلك اه (قوله والخطبة) أى على المنابر أو المراد خطبة النكاح وقوله وغيرها ككون اسمه مكتوبا على العرش وذكره في الكتب المتقدمة وختم النبوة به وغير ذلك اه رازى (قوله فان مع العسر يسرا) مع معنى بعد وفي التفسير بها اشعار بغاية سرعة مجيء اليسر كأنه مقارن اه أبو السعود وقوله الشدة كضيق الصدر والوزر المنقضى للظهور وقوله يسرا كالشرح والوضع والتريق للاهتمام والطاعة اه خطيب (قوله ان مع العسر يسرا) العامة على سكون السين في الكلام الرابع وابن وثاب وأبو جعفر وعيسى بضمها وفيه خلاف هل هو أصل أو مثقل من المسكن والالف واللام في العسر الاول لتعريف الجنس وفي الثاني للعهد ولذلك يروى عن ابن عباس لن يغلب عسر يسرين والسبب فيه ان العرب اذا أتت باسم ثم أعادته مع الالف واللام كان هو الاول نحو جاء رجل فاكرمت الرجل وكقوله تعالى كما أرسلنا الى فرعون رسولا فصرى فرعون الرسول ولو أعادته بغير ألف ولا م كان غير الاول فقوله ان مع العسر يسرا المسأله أعاد العسر الثاني أعاده بأل ولما كان اليسر الثاني غير الاول لم يعده بأل وقال الزخشي فان قلت ما معنى قول ابن عباس المتقدم قلت هذا حمل على الظاهر وبناء على قوة الرجاء وان موعد الله لا يحمل الاعلى أو في ما يحتمله اللفظ وأبلغه والقول فيه أنه يحتمل أن تكون الجملة الثانية تكرير الاول كما كرر قوله ويل يومئذ لكذابين لتقرير معناها في النفوس وتمكينها في القلوب وكما يكرر المفرد في قولك جاء زيد زيد وأن تكون الاولى عدة بان العسر مردف بيسر لا محالة والثانية عدة مستأنفة بان العسر متبوع بيسر فهم يسرا ان على تقدير الاستئناف وانما كان العسر واحدا لانه لا يخلو اما أن يكون تعريفه للعهد وهو العسر الذى كانوا فيه فهو هو لان حكمه حكم زيد في قوله ان مع زيد مالا أن مع زيد مالا أو اما أن يكون للجنس الذى يعلمه كل أحد فهو هو أيضا أو اما اليسر ففكرة متناولة لبعض الجنس واذا كان الكلام الثاني مستأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الاول بغير اشكال وقال أبو البقاء العسري في الموضعين واحدا لان الالف واللام توجب تكرير الاول وأما يسرا في الموضعين فاثنتان لان النكرة اذا أريد تكريرها جىء بضميرها أو بالالف واللام ومن هنا قيل لن يغلب عسر يسرين وقال الزخشي أيضا فان قلت ان مع للصحة فها معنى اصطحاب اليسر والعسر قلت أراد أن الله يصيبهم بيسر بعد العسر الذى كانوا فيه بزمان قريب فقرب اليسر المتقرب حتى جملة كأنه كالمقارن للعسر زيادة في التسلية وتقوية للقلوب وقال أيضا فان قلت ما معنى هذا التكرير قلت التفضيم كأنه قيل ان مع العسر يسرا أعظما وأي يسر وهو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة فان قلت فاذا ثبت في قراءته غير مكرر فلم قال ﷺ والذى نفسى بيده لو كان العسر في جحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه انه لن يغلب عسر يسرين قلت كأنه قصد باليسرين ما في قوله يسرا من معنى التفضيم فتأوله بيسر الدارين وذلك يسرا في الحقيقة اه (قوله فاذا فرغت فانصب) وجه تعلق هذا بما قبله أنه تعالى لما عد عليه نعمه السالفة ووعده بالنعم الآتية بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة فقال اذا فرغت أى من الصلاة

اتعب في الدعاء (وإلى ربك
فارغب) تضرع* (سورة
والتين مكية أو مدنية ثمان
آيات)* (بسم الله الرحمن
الرحيم) (والتين والزيتون)
أى المأكولين أو جبلين
بالشام يثبتان المأكولين

اسحق ان اسم الاول
راسان والثاني مرطش
وقيل اسم الاول شرم
والثاني سمرم حكاه السهيلي
(الذى ظن أنه ناج) قال هو
الساقى قاله مجاهد وغيره
أخرجه ابن أبى حاتم (عند
ربك) قال مجاهد أى الملك
الاعظم ريان بن الوليد
أخرجه ابن أبى حاتم (فلبث
في السجن بضع سنين) قال
أنس ابن مالك سبع سنين
وقال ابن عباس ثنتى عشرة
سنة وقال طاوس والضحاك
أربع عشرة سنة أخرج ذلك
ابن أبى حاتم وفي المجانب
للكرماني انه لبث بكل
حرف من قوله اذ كرنى
عند ربك سنة (وقال الملك)
هو ريان السابق (اثنتونى
باخ لكم) قال قتادة هو
بنيامين وهو المكرر في
السورة (فقد سرق أخ له
من قبل) قال ابن عباس
يعنون يوسف أخرجه ابن
أبي حاتم (قال كبيرم) قال
مجاهد هو شمعون الذى
تخلف أكبرهم عقلا وقال
قتادة هو روييل أكبرهم
في السن أخرجه ابن أبى
حاتم (واسأل القرية التى
كنافها) قال قتادة هى مصر

الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة يعطك وفائدة التعب في الدعاء انه
ينفع في الدنيا والآخرة وقيل اذا فرغت من دنياك فصل وقيل اذا فرغت من الغزو واجتهد في العبادة
وبالجملة فالمراد أن يواصل بين بعض العبادة وبعض وأن لا يخلو وقتا منها فاذا فرغ من عبادة
أتبعها بأخرى اه رازى وأما تفسير فاذا فرغت من الغزو وفيه نظر لان السورة مكية والامر بالجهاد
انما كان بعد الهجرة فلعله تفسير ابن عباس الذهاب الى ان السورة مدنية تأمل وفي الخطيب فاذا فرغت
قال ابن عباس فرغت من ضلاتك المكتوبة فانصب أى انصب في الدعاء وقال ابن مسعود فاذا فرغت من
الفرائض فانصب في قيام الليل وقال الشعبي اذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك وقال الحسن
وزيد بن أسلم اذا فرغت من جهاد عدوك فانصب في عبادة ربك وصل وقال أبو حيان عن الكلبي اذا
فرغت من تبليغ الرسالة فانصب استغفر لذنوبك وله مؤمنين قال عمر بن الخطاب انى أكره أن أرى أحداكم
فارغاً لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة وإلى ربك المحسن اليك بفضائل النعم خصوصاً بما ذكر في
هاتين السورتين فارغب أى اجعل رغبتك اليه خصوصاً ولا تسأل الا فضله متوكلاً عليه وقيل تضرع
اليه راغباً في الجنة راغباً من النار اه وفي المختار فرغ من الشغل من باب دخل وفرغاً أيضاً اه وفيه
أيضاً ونصب تعب وبابه طرب اه وفيه أيضاً رغبه فيه أراد به وبابه طرب ورغبة أيضاً وارغب فيه
مثله ورغب عنه لم يرده ويقال رغبه فيه ترغيباً ورغبه فيه أيضاً اه (قوله اتعب في الدعاء) أى قبل
السلام وبه اه عمادى

﴿سورة والتين﴾

مكية أى في قول الأكثرين وقوله أو مدنية أى في قول ابن عباس وقاتدة اه قرطبي (قوله والتين
والزيتون) أقسم الله بهما لما فهمهما من المنافع الجليلة أما التين فقالوا انه غذاء وفاكهة ودواء أما كونه
غذاء فالاطباء زعموا انه طعام لطيف سريع الهضم لا يمتك في المعدة بل ينخرج بطريق الرش
ويقلل البلغم ويظهر السكتين ويزيل ما في المثانة من الرمل ويسمن البدن ويفتح مسام الكبد
والطحال وهو خير الفواكه وروى أن النبي ﷺ قال كلوا التين فانه يقطع البواسير وعن بعضهم
التين يزيد نكهة الفم ويطول الشعر وهو أمان من الفالج وأما كونه دواء فلانه سبب في اخراج فضلات
البدن وهو مأكل الطاهر والباطن دون غيره كالجوز والتمر والتين في النوم رجل غير جبار ومن
ناولها في المنام نال ما لا ومن أكلها منامارقه الله أولاد او تستر آدم بورق التين حين فارق الجنة وأما
الزيتون فهو وفاكهة من وجه ودواء من وجه ويستصبح به ومن رأى ورق الزيتون في المنام استمسك
بالعروة الوثقى اه رازى قال الشهاب ورمل المثانة بفتح الرائ وسكون الميم والمثانة مقر البول ورملها
مرض يستولى عليها فيحجز البول عن الخروج باجزاء دقيقة كالرمل يعسر معها البول ويتأذى به
الانسان فان زاد صار حصة اه وفي القسطاني على البخارى في تفسير سورة التين مانصه التين فاكهة
طيبة لا فضل له وغذاء لطيف سريع الهضم وفيه دواء كثير النفع لانه يلين الطبع ويحلل البلغم ويظهر
السكتين ويزيل رمل المثانة ويفتح سد الكبد والطحال ويسمن البدن ويقطع البواسير وينفع من
النقرس ويشبه فواكه الجنة لانه بلا عجم ولا يمتك في المعدة وينخرج بطريق الرش اه (قوله أى
المأكولين الخ) وعن ابن عباس أيضاً التين مسجد نوح عليه السلام الذى بنى على الجودي والزيتون
مسجد ديت المقدس وقال الضحاك التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الأقصى وقال ابن زيد التين
مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وقال قتادة التين الجبل الذى عليه دمشق والزيتون الجبل

أخرجه ابن أبى حاتم وأخرجه ابن جرير عن ابن عباس (انى

الذي عليه بيت المقدس وقال محمد بن كعب التين مسجد أحباب الكهف والزيتون ايلياء وقال كعب
 الاخبار وقتادة أيضا وعكرمة وابن زيد التين دمشق والزيتون بيت المقدس وهذا اختيار الطبري وقال
 الفراء سمعت رجلا من أهل الشام يقول التين جبال ما بين حلوان إلى همدان والزيتون جبال الشام وقيل
 هما جبلان بالشام يقال لهما طور زيتا و طور تينا بالسريانية سيما بذلك لانهما يثبتان بهما القرطبي (قوله
 الجبل الذي كلم الله عليه الخ) وسمى سينين لحسنه أو لكونه مباركا وكل جبل فيه أشجار مشمرة سمي
 سينين وسيناء اه خازن (قوله ومعنى سينين المبارك الخ) أي فهو من إضافة الوصف إلى الصفة ويجوز
 أن يعرب اعراب جمع المذكر السالم بالواو أو رفاعا بالياء جرا ونصباً ويجوز أن تلزمه الياء في الاحوال كلها
 وتحرك النون بحركات الاعراب اها بن جزى ولم ينصرف سينين كما لا ينصرف سيناء لانه جعل اسماللمبعة أو
 الارض فهو علم أعجمي ولو جعل اسماللمكان أو المنزل أو اسمالذكر لانصرف لانك سميت به مذكر الهخطيب
 وقرأ العامة سينين بكسر السين وابن أبي اسحق وعمر بن ميمون وأبو رجاء بفتحها وهي لغة بكر
 وتميم وقرأ عمر بن الخطاب وعبيد الله والحسن وطلحة سيناء بالكسر والمدو عمر أيضا وزيد بن علي
 بفتحها والمدو قد ذكر في سورة المؤمنين وهذه لغات اختلفت في هذا الاسم السرياني على عادة العرب في
 تلاعها بالاسماء العجمية وقال الاخفش سينين شجر الواحدة سينينة وهو غريب جدا غير معروف
 عند أهل التصريف اه سمين (قوله لقد خلقنا الانسان) هذا هو المقسم عليه وقوله الجنس أي الماهية
 من حيث هي الشاملة للمؤمن والكافر (قوله في أحسن تقويم) أي لانه تعالى خلق كل ذي روح منكبا
 على وجهه الا الانسان فانه مديد القامة يتناول ما كوله بيده مزين بالعلم والفهم والعقل والتمييز والنطق
 والادب فهو أحسن بحسب الظاهر والباطن اه خازن وأحسن صفة لمخدوف أي في تقويم أحسن تقويم
 والجار والمجرور في موضع الحال من الانسان وأراد بالتقويم القوام لان التقويم فعل البارئ تعالى وهو من
 أوصاف الخالق لا المخلوق ويجوز أن تكون في زائدة ومعنى خلقنا قومنا أي قومناه أحسن تقويم اه سمين
 (قوله في بعض أفراده) أي بالنسبة لبعض أفراده على حدو منكم من ير دالي أرذل العمر وحمله على هذا
 التفسير الرد بما ذكره من الهرم والضعف لان هذا ليس في جميع أفراد الانسان بل في بعضها وقيل الضمير
 عائد على الانسان مراد به الجنس أيضا وفي القرطبي وقيل لما وصفه بتلك الصفات التي ركب عليها الانسان
 طغى وعلا حتى قال أنا ربكم الاعلى فحين علم الله هذا من عبده رده أسفل سافلين بأن جملة مخلوقا قدرا
 مشحونا بنجاسة وأخرجه على ظاهره اخر ارجا منكر اعلی وجه الاختيار تارة على وجه الغلبة أخرى حتى اذا
 شاهد ذلك من أمره رجع إلى قدره اه (قوله أسفل سافلين) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه حال من المفعول
 والثاني أنه صفة لمكان مخدوف أي مكانا أسفل سافلين وقرأ عبد الله أسفل السافلين معرفا اه سمين
 والسافلون هم الصغار والزمنى والاطفال فالشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا لانه لا يستطيع حيلة
 ولا يمتد سبيلا للضعف بدنه وسمه وبصره وعقله اه خازن (قوله كناية عن الهرم والضعف) وعليه
 فالعنى ثم جعلناه ضعيفا وقوله ويكون له أجره أي أجره من الشباب أي أجر العمل الذي كان يعمله زمن
 الشباب وقوله لقوله تعالى تعديل لقوله ويكون له أجره ومحصل كلامه أنه جعل المستثنى بيانا للمعنى المستثنى
 منه وعلى هذا التقرير يؤل المعنى إلى اتحاد المستثنى والمستثنى منه وعدم التغاير بينهما ويلزمه أن لا يكون
 متصلا ولا منقطعا وهذا لا يصح ثم رأيت في البيضاوي مانصه وقيل هو أي أسفل السافلين أرذل
 العمر فيكون قوله الا الذين الخ منقطعا اه وفي الجلال في سورة النحل في قوله تعالى ومنكم من

كلم الله تعالى عليه موسى
 معنى سينين المبارك أو
 الحسن بالاشجار المشمرة
 (وهذا البلد الامين) مكة
 لامن الناس فيها جاهلية
 واسلاما (لقد خلقنا
 الانسان) الجنس (في أحسن
 تقويم) تعديل لصورتها (ثم
 رددناه) في بعض أفرادها
 (أسفل سافلين) كناية
 عن الهرم والضعف
 فينقص عمل

لا جدر يوحنا يوسف) قال ابن
 عباس وجدها من مسيرة
 ستة أيام وفي رواية عنه
 ثمانية وفي أخرى عشرة
 وفي أخرى من مسيرة ثمانين
 فرسخا أخرج ذلك ابن
 أبي حاتم (البشير) قال
 مجاهد هو ابنه يهوذا أخرجه
 ابن جرير (سوف أستغفر
 لكم ربني) قال ابن مسعود
 أخرجه إلى السحر أخرجه
 ابن أبي حاتم وفي حديث
 مرفوع إلى ليلة الجمعة
 أخرجه الترمذي من
 حديث ابن عباس (أوى
 إليه أبويه) هما أبوه وأمه
 راحيل أخرجه ابن أبي
 حاتم عن قتادة وأخرج عن
 السدي قال حاله واسمها
 ليا (هذا تأويل رؤياي من
 قبل) قال سلمان كان بين
 رؤياه وتأويلها أربعون
 عاما وقال قتادة خمسة
 وثلاثون عاما أخرجهما
 ابن أبي حاتم وأخرج عن
 الحسن ان يوسف ألقى في

المؤمن عن زمن الشباب
ويكون له أجره لقوله تعالى
(الا) أي لكن (الذين آمنوا)
وعملوا الصالحات فلهم
أجر غير ممنون (مقطوع
وفي الحديث إذا بلغ المؤمن
من الكبر ما يججزه عن
العمل كتب الله له ما كان
يعمل (فما يكذبك) أيها
الكافر (بعد) أي بعدما
ذكر من خلق الإنسان في
أحسن صورة ثم رده إلى
أرذل العمر الدال على القدرة
على البعث (بالدين) بالجزاء
المسبوق بالبعث والحساب
أي ما يحملك مكذبا بذلك
ولا جاعل له (أليس الله
باحكم الحاكمين) أي هو
أقضى القاضين وحكمه
بالجزاء من ذلك وفي الحديث
من قرأوا التين إلى آخرها

ذلك ثلاثا وعشرين سنة
(وجاءكم من البدو) قال
على بن طلحة من فلسطين
أخرجه ابن أبي حاتم
(سورة الرعد)

(ومجادلون في الله) تزلت
في أريد بن قيس وعامر بن
الطفيل أخرجه الطبراني
وغیره (ومن عنده علم
الكتاب) قال عكرمة هو
عبد الله بن سلام وقال سعيد
بن جبیر هو جبیر
أخرجهما ابن أبي حاتم
وقال ابن عباس هم اليهود
والنصارى أخرجه ابن
جرير وأخرج عن قتادة
قال كنا نحدث أن منهم عبد
الله بن سلام وسلمان الفارسي

يرد إلى أرذل العمر مانصه أي أخسه من الهرم والخرف اه وفي البيضاوي هناك أرذل العمر خمس
وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون اه ثم أيت في الشباب على البيضاوي هنا مانصه قوله منقطعاً أي لانه
لم يقصد آخر اجهم من الحكم وهو مدار الاتصال والانقطاع كما صرح به في الاصول لا الخروج والدخول
كما توهم فلا يرد عليه أنه كيف يكون منقطعاً مع أنهم مردودون أيضاً فهو للاستدراك دفع ما توهم من أن
التساوي في أرذل العمر يقتضي التساوي في غيره ويكون الذين حينئذ مبتدأ والفاء داخلة في خبره لا
للتفريع كافي الاتصال اه قال زاده والمعنى ولكن الصالحون من الهرم لهم أجر دائم اه وفي السمين
قوله الا الذين آمنوا فيه وجهان أحدهما أنه متصل على أن المعنى رددناه أسفل ممن سفل خلقاً وتركيباً يعني
أقبح ممن قبح خلقه وأشوهه صورة وم أهل النار فالأصل على هذا واضح والثاني أنه منقطع على أن المعنى
ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل ممن سفل في أحسن الصورة والشكل حيث نكسناه في خلقه
فقوس ظهره وضعف بصره وسمعته والمعنى ولكن الذين كانوا صالحين من الهرم فلهم ثواب دائم قاله
الزمخشري مدحاً اه وفي القرطبي وقيل الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانهم لا يخرجون ولا تذهب
عقولهم اه وعليه فيكون الاستثناء متصلاً حيث أخر جوا من الرد إلى أسفل سافلين بمعنى الرد إلى أرذل
العمر فليتأمل (قوله غير ممنون) فسر الشارح بانه غير مقطوع ويفسر أيضاً بانه لا يمن به عليهم فهو غير
مقطوع وغير منقوص بالمنة اه (قوله من الكبر) من تعليلية وما مفعول به وهى بمعنى زمان والمعنى اذا
بلغ المؤمن بسبب الكبر زماناً يججز فيه عن العمل فمات معذوف وقوله ما كان يعمل اه أى في زمن الشباب
وفي بعض النسخ ما يججزه وعليه فيكون من الكبر بياناً لما قدمنا عليه والمعنى اذا بلغ المؤمن كبراً يججزه
عن العمل الخ تأمل (قوله فليكن ذلك) ما سمع استفهام على معنى الإنكار في محل رفع بالابتداء والخبر
الفعل بعدها أى فالذي يحملك أيها الإنسان على التكذيب بالبعث كما أشار إليه في التقرير وعليه ينبغي
أن يذهب إلى الالتفات من الغيبة إلى الخطاب لمسبق من قوله لقد خلقنا الإنسان وعليه جرى في
الكشاف وقدم القاضي عليه كونه خطاباً لرسول الله ﷺ ونصه فليكن ذلك أى فليكن شئ يكذبك
يا محمد دلالة ونطقاً بعد بالدين بالجزاء بعد ظهور الدلائل وقيل ما بمعنى من اه والمعنى فمن يكذبك أيها
الرسول الصادق المصدق بما جئت به من الدين الحق أو بسبب الدين بعد ظهور هذه الدلائل الدالة على
نبوتك أليس الله باحكم الحاكمين يحكم بينك وبين اهل التكذيب وعلى ما قرره الشيخ المصنف يكون
في الكلام تعجب وتجب وذلك أنه تعالى لما قرر أنه خلق الإنسان في أحسن تقويم ثم رده إلى أرذل
العمر دل على كمال قدرته على الانشاء والاعادة فسأل بعد ذلك عن تكذيب الإنسان بالجزاء لان ما يتجب منه
يخفى سببه وهذا كما ترى ظاهر جلي واليه أشار الشيخ المصنف في التقرير بقوله أى ما يحملك مكذباً الخ يعني
فما سبب تكذيبك أيها الإنسان بالجزاء بعد هذا الدليل القاطع فقوله أى ما يحملك أى شئ يحملك
مكذباً أى أى سبب يحملك على التكذيب وقوله ولا جاعل له إشارة إلى أن الاستفهام للإنكار والنفي
ولو قال ولا جاعل لك لكان أوضح وعلى هذا فقوله أليس الله باحكم الحاكمين وعيد للكفار وانه يحكم
فيهم بما هو أهله اه كرخى (قوله أى هو أقضى القاضين) أشار بهذا إلى أن الاستفهام للتقرير ومعنى
أقضى القاضين أصحهم وأنفذهم قضاء أى حكماً أى إن قضاءه في خلقه نافذ ولا بد بخلاف قضاء غيره من
القضاة فكثير ما يخطئ أو يردو لا ينفذ في القرطبي أى اتقن الحاكمين صناعات كل ما خلق وقيل باحكم
الحاكمين قضاء الحق وعدلا بين الخلق اه (قوله وحكمه بالجزاء) مبتدأ وقوله من ذلك أى من جملة

وتما الدارى انتهى والله تعالى أعلم (سورة ابراهيم) (كشجرة طيبة) هي النخلة (كشجرة خبيثة)

فليقل بلى وأنا على ذلك
من الشاهدين (سورة اقرأ
مكية تسع عشرة آية)
صدرها الى ما لم يعلم أول
ما نزل من القرآن وذلك
بفأحرار واه البخارى

قضائه خبر (قوله فليقل بلى الخ) اى سواء كان فى الصلاة او خارجها
(سورة اقرأ)

وفى نسخة سورة العلق وفى بعضها سورة القلم فاسمائها ثلاثة اه ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر خلق
الانسان فى أحسن تقويم ذكره هنا منها على شئ من أطواره وذكر نعمته عليه ثم ذكر طغيانه بعد ذلك
وما يؤل اليه حاله فى الآخرة اه بحر (فائدة) ذكر السيوطى فى اتقانه أن أول سورة اقرأ مشتمل على
نظير ما شتمت عليه الفاتحة من براعة الاستهلال لكونها أول ما نزل من القرآن فان فيها الامر بالقراءة
وفىها البداءة باسم الله وفيها الاشارة الى علم الاحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وصفاته من صفة ذات
وصفة فعل وفى هذا الاشارة الى أصول الدين وفيها ما يتعلق بالاخبار من قوله علم الانسان ما لم يعلم ولهذا
قل انها جديرة ان تسمى عنوان القرآن لان عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة فى أوله اه ابن
لقيمة على البيضاوى (قوله أول ما نزل من القرآن) اى ثم بعده نون والقلم ثم المزمّل ثم المدثر الى آخر
ما ذكره الخازن فى أول تفسيره فانه استوفى الكلام على ترتيب السور من جهة النزول بمكة ثم بالمدينة
وتقدم نقل عبارته فى أول هذا الموضوع وفى القرطبى فى أول تفسيره مانصه قال ابن الطيب ان قال قائل قد
اختلف السلف فى ترتيب سور القرآن فمنهم من كتب فى أول مصحفه الحمد لله ومنهم من جعل فى أوله اقرأ
باسم ربك وهذا أول مصحف على رضى الله عنه وأما مصحف ابن مسعود فان أوله مالك يوم الدين ثم البقرة
ثم النساء على ترتيب مختلف وفى مصحف أبى كان أوله الحمد لله ثم النساء ثم آل عمران ثم الانعام ثم
الاعراف ثم المائدة ثم كذلك على اختلاف شديد قال القاضى أبو بكر بن الطيب فالجواب انه يحتتمل ان يكون
ترتيب السور على ما هى عليه اليوم فى المصحف كان على وجه الاجتهاد من الصحابة وذكر ذلك مكى رحمه
الله فى تفسير سورة براءة وذكر ان ترتيب الآيات ووضع البسملة فى الاوائل هو من النبى ﷺ ولمالم
يؤمر بذلك فى أول سورة براءة تركت بلا بسملة هذا أصح ما قيل فى ذلك وذكر ابن وهب فى جامع قال
سمعت سليمان بن بلال يقول سمعت ربيعة يسئل لم قدمت البقرة وآل عمران وقد نزل قبلهما بضع وثمانون
سورة وآتانا زلتا بالمدينة فقال ربيعة قد قدمت ألف القرآن على علم من ألفه وقد أجمعوا على العمل بذلك
فهذا مما يتلقى ولا يسئل عنه وقال قوم من أهل العلم ان تأليف سور القرآن على ما هو عليه فى مصحفنا
كان عن توقف من أصحاب النبى ﷺ وأما ما روى من اختلاف مصحف أبى وعلى وعبد الله فانما
كان قبل عرض القرآن على جبريل فى المرة الاخيرة وأن رسول الله ﷺ رتب لهم تأليف السور بعد
ان لم يكن فعل ذلك روى يونس عن ابن وهب قال سمعت مالكا يقول انما ألف القرآن على ما كانوا
يسمعونه من رسول الله ﷺ وذكر أبو بكر بن الانبارى فى كتاب الرد ان الله تعالى أنزل القرآن
جملة الى سماء الدنيا ثم فرقه على النبى صلى الله عليه وسلم فى عشرين سنة فكانت السورة تنزل
فى أمر يحدث والآية تنزل جوابا لمستخبر يسأل ويوقف جبريل النبى صلى الله عليه وسلم على موضع
السور والآية فانتظام السورة كاتظام الآيات والحروف فكله عن رسول الله خاتم النبيين عليهم
الصلاة والسلام عن رب العالمين فمن آخر سورة مقدمة او قدم أخرى مؤخرة كمن أفسد نظم الآيات
وغير الحروف والكلمات ولا حجة على أهل الحق فى تقديم البقرة على الانعام والانعام نزلت
قبل البقرة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ عنه هذا الترتيب وهو كان يقول ضعوا هذه السورة
موضع كذا وكذا من القرآن وكان جبريل عليه السلام يوقفه على مكان الآيات اه (قوله وذلك) اى

هى الخنظلة وقيل الثوم
حكاه ابن عساكر (الم
ترالى الذين بدلوا نعمة الله
كفرا) قال على بن أبى
طالب كفار قریش أخرجه
النسائى وأخرج ابن أبى
حاتم عن عمرو بن دينار
قال كقریش ومحمد النعمة
(ربنا فى أسكنت من ذرى)
هو اسمعيل (بواد) هو مكة
(ولوالدى) تقدم اسم
أبيه فى سورة الانعام وأخرج
ابن أبى حاتم من طريق
عكرمة عن ابن عباس قال
أبو ابراهيم أزروأمة اسمها
منانى وامراته اسمها سارة
وأم اسمعيل هاجر وقيل
اسم أمه نوحا وقيل ليونا
انتهى

(سورة الحجر)

(سبعة ابواب) قال عبد
الرزاق أخبرنا معمر عن
الاعمش أسماء ابواب جهنم
الحطمة والهاوية ولظى
وسقر والحجيم والسعير
وجهنم وأخرج
ابن أبى حاتم مثله عن ابن
عباس وزاد فى الهاوية وهى
اسفلها (لكل باب منهم
جزء مقسوم) قال الضحاك
باب لليهود وباب للنصارى
وباب للصابئين وباب
للعجوس وباب للذين

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (اقرأ) أو جذا القراءة مبتدئاً
 (باسم ربك الذي خلق)
 الخلائق (خلق الانسان)
 الجنس (من علق) جمع
 علقه وهي القطعة اليسيرة
 من الدم الغليظ (اقرأ) تأكيد
 للاول (وربك الاكرم)
 الذي لا يوازيه كريم حال

(وجاء أهل المدينة) هي
 سدوم (سعا من المثاني)
 قال صلى الله عليه وسلم هي
 الفاتحة أخرجه البخاري
 وغيره وقال ابن عباس
 السبع الطوال أخرجه
 الفريابي وقال سعيد بن
 جبير ومجاهد البقرة وآل
 عمران والنساء والمائدة
 والانعام والاعراف ويونس
 وقال سفیان بعد الاعراف
 والانفال وبراءة سورة
 واحدة أخرج ذلك ابن
 حاتم (المقتسمين) قال ابن
 عباس اليهود والنصارى
 أخرجه ابن أبي حاتم
 (المستزئبين) قال سعيد بن
 جبير خمسة الوليد بن
 المغيرة والعاصي ابن وائل
 السهمي وأبو زمعة والحارث
 بن الطلائع والاسود بن
 عبد يغوث أخرجه ابن أبي
 حاتم وأخرج عن عكرمة
 مثله وسمى الحارث بن قيس
 السهمي والله سبحانه وتعالى
 أعلم

(سورة النحل)

(وتحمل أثقالكم الى بلد)
 قال ابن عباس يعني مكة
 أخرجه ابن أبي حاتم (قد)
 مكر الدين من قبلهم

نزول هذا المقدار وهو خمس آيات (قوله اقرأ باسم ربك) ظاهره أن هذه الجملة ليست من القرآن لان الامر بتحصيل الشيء غير ذلك الشيء ولكن قام الاجماع على انها من جملة القرآن خصوصاً مع اثباتها في المصاحف بخطها سلفاً وخلفاً من غير تكبير فعلم منه أنها من جملة القرآن تأمل (قوله مبتدئاً باسم ربك) أي مفتتحاً فحل باسم ربك نصب على الحال أي اقرأ مفتتحاً باسم ربك أي قل بسم الله ثم اقرأ اه خطيب وفي أبي السعود اقرأ أمياً يوحى اليك فان الامر بالقراءة يقتضي المقروء قطعاً وحيث لم يعين وجب أن يكون ذلك ما يتصل بالامر حتماً سواء كانت السورة أول ما نزل أو لا وقوله باسم ربك متعلق بمضمرة هو حال من ضمير الفاعل أي اقرأ متلبساً باسمه تعالى أي مبتدئاً به لتحقيق مقارنته لجميع أجزاء المقروء وقال من علق ولم يقل من نطقت مراعاة للفواصل اه قال أبو السعود والتعرض لعنوان الربوبية المنبثقة عن الترتيب والتبليغ الى الكمال اللاتقي شياً فشيئاً مع الاضافة الى ضميره ﷺ للاشعار بتبليغه صلى الله عليه وسلم الى الغاية القصوى من الكمال البشرية ووصف الرب بقوله الذي خلق لتذكير أول النعم الفائضة عليه منه تعالى والتنبيه على أن من قدر على خلق الانسان على ما هو عليه من الحياة وما يتبعها من الكمال قادر على تعليم القراءة اه وفي السمين قوله باسم ربك يجوز فيه أوجه أحدها أن تكون الباء للحال أي اقرأ مفتتحاً باسم ربك أي قل بسم الله ثم اقرأ اه الزمخشري الثاني ان الباء من يدة والتقدير اقرأ اسم ربك والثالث أن الباء للاستعانة والمفعول محذوف تقديره اقرأ أمياً يوحى اليك مستعنياً باسم ربك الرابع انها بمعنى على أي اقرأ على اسم ربك كافي وقوله واركبوا فيها باسم الله اه * (فائدة) * بسم الله تكتب من غير ألف استغناء عنها بياء الاصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال بخلاف قوله تعالى اقرأ باسم ربك فانها لم تحذف فيه لقلة الاستعمال واختلافوا في حذفها مع الرحمن والقاهر فقال الكسائي وسعيد بن الاخفش تحذف الالف وقال يحيى بن وثاب لا تحذف الالف بسم الله فقط لان الاستعمال انما كثرة فيه اه من القرطبي في أول تفسيره (قوله الذي خلق خلق الانسان) يجوز أن يكون خلق الثاني تفسير الخلق الاول يعني انه أبهمه أولاً ثم فسره ثانياً بخلق الانسان تفخيلاً لخلق الانسان ويجوز أن يكون حذف المفعول من الاول تقديره خلق كل شيء لانه مطلق يتناول كل مخلوق وقوله خلق الانسان تخصيص له بالذكركم من بين ما يتناول الخلق لان التنزيل اليه ويجوز أن يكون تأكيداً كيدا لفظياً فيكون قدأ كد الصلة وحدها كقولك الذي قام زيد والمراد بالانسان الجنس ولذلك قال من علق جمع علقه لان كل واحد مخلوق من علقه كافي الآية الأخرى وقوله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم قريب من قوله خلق الانسان فلك أن تعيد فيه ما تقدم اه سمين (قوله من علق) هو اسم جنس جمعى وأطلق عليه جمعا ما تسمعا أو هو جمع لغوى اه شهاب (قوله من الدم الغليظ) أي الذي أصله المنى في المصباح مانصه والعلاقة المنى فيمنتهل طوراً بمدطور فيصير دماً غليظاً متجمداً ثم ينتقل طوراً آخر فيصير لحماً وهو المضغة اه (قوله تأكيد للاول) وسببه التأنيس له ﷺ كأنه قيل امض لما أمرت به وربك ليس كهذه الارباب بل هو الاكرم والاكرم صفة تدل على المبالغة في الكرم اذ كرمه يزيد على كل كرم لانه ينعم بالنعم التي لا تحصى ومن غريب ما رأينا تسمية النصارى بهذه الصفة التي هي صفة الله تعالى يسمون الاكرم والرشد وفخر السعداء وسعيد السعداء في ديار مصر ويدعونها بها المسلمون ويزيدون عليها على سبيل التعظيم الشيخ الاكرم والشيخ الاسعد والشيخ الرشيد فياها من خزي يوم عرض الاقوال والافعال على الله اه بحر (قوله الذي لا يوازيه كريم) أي

من ضمير اقرأ (الذي علم)
الخط (بالقلم) واول من
خط به ادريس عليه السلام
(علم الانسان) الجنس (مالم
يعلم) قبل تعليمه من الهدى
والكتابة والصناعة
وغيرها (كلا) حقا (ان
الانسان ليظني أن رآه) أى
نفسه (استغنى) بل مال نزل
في أى جهل ورأى علمية
واستغنى مفعول ثان وأن
رآه

قال ابن عباس هو عمرو
ابن كنعان حين بنى الصرح
أخرجه ابن أبى حاتم *
وقد سقت أسماء المهاجرين
الى الحبشة في كتاب رفع
بشأن الحبشان (وضرب
الله مثالا لرجلين) أخرجه ابن
أبى حاتم عن ابن عباس
قال نزلت هذه الآية في
رجلين والابن منهما
الكل على مولا أسيد بن
أبى العيص والذي يأمر
بالعدل عثمان بن عفان (كأنى
نقضت غزها) قال السدى
كانت امرأة بمكة تسمى
خرقاء مكة أخرجه ابن
أبى حاتم وقال السهيلي
اسمها ربطة بنت سعد بن
زيد مناة بن تميم (انما يعلمه
بشر) قال مجاهد عن ابي عبد
بن الحضرمي زاد قتادة وكان
يسمى يحنس وقال السدى
يقال له أبو اليسر وقال عبد
الله بن مسلم الحضرمي عنوا
عبد بن لنا أحدهما يقال له
يسار والآخر جبر وقال
الضحك عنوا سلمان الفارسي

لا يعادله ولا يساويه فضلا عن أن يزيد عليه وفي المصباح وازاه موازاة أى حاذاه وربما أبدلت
الواو همزة فقل آزاه اه (قوله الذى علم بالقلم) نبه تعالى بهذا على فضل علم الكتابة لما فيه من
المنافع العظيمة التى لا يحيط بها الا هو ومادونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت أخبار الاولين
ومقالاتهم ولا كتب الله المنزلة الا بالكتابة ولولاها ما استقامت أمور الدين والدنيا ولولم يكن على
دقيق حكمة الله تعالى ولطيف تدبيره دليل الا بالقلم والخط لكفى به وروى أن سليمان عليه السلام سأل
عفريتاً عن الكلام فقال ربح لا يبقى قال فما قيده قال الكتابة وعنه عمر قال خلق الله تعالى أربعة أشياء
بيده ثم قال تعالى لسائر الحيوان كن فكان وهى القلم والعرش وجنة عدن وآدم عليه السلام وقال
القرطبي الاقلام ثلاثة فى الاصل القلم الاول الذى خلقه الله تعالى بيده وأمره أن يكتب فى اللوح المحفوظ
والثانى قلم الملائكة الذين يكتبون به المقادير والكوائن من اللوح المحفوظ والثالث أقلام الناس
يكتبون بها كلامهم ويصلون بها الى ما ربههم وعن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ لا تسكنوا
نساءكم الغرف ولا تعلموهن الكتابة قال بعض العلماء وانما حذرهم ﷺ عن ذلك لان فى اسكانهن
الغرف تطلعا الى الرجال وليس فى ذلك تحصين لهن ولا تستر وذلك لانهن لا يعلمكن أنفسهن حين
يشرفن على الرجال فتحدث الفتنة فحذر من ذلك وكذلك تعليم الكتابة ربما كان سببا للفتنة لانهن
قد تكتب لمن تهوى والكتابة عين العيون بها يبصر الشاهد الغائب والخط اشارة اليد وفيها تعبير
عن الضمير بما لا ينطق به اللسان فهو أبلغ من اللسان فاحب ﷺ أن يقطع عن المرأة أسباب الفتنة
تخصيها لها اه خطيب (قوله الذى علم بالقلم) علم ينصب مفعولين وهما محذوفان هنا والتقدير علم
الانسان الخط بالقلم والشارح قدر الثانى وسكت عن تقدير الاول والا مرفى ذلك سهل (قوله ادريس)
وقيل آدم اه خطيب (قوله علم الانسان الخ) الانسان مفعول أول وقوله مالم يعلم مفعول ثان وقوله
قبل تعليمه متعلق بالنفى أو الذى انتفى علمه به قبل أن يعلمه وقوله من الهدى أى الرشد والصواب فى
القول والفعل اه (قوله حقا) انما قال حقاً ولم يقل ردعاً لعدم ما يتوجه اليه الردع اه شيخنا وعبارة
الكرخى قوله كلاً حقا هو مذهب الكسائي ومن تبعه لانه ليس قبله ولا بعده شيء يكون كلاً داله كما
قالوا فى كلاً والقمر فانهم قالوا معناه أى والقمر ومذهب أبى حيان أنها بمعنى ألا الاستفتاحية وصوبه
ابن هشام لكسر همزة ان بعدها أى لكونه مظنة جملة كما بعد حرف التنبيه نحو ألا انهم هم المفسدون
ولو كانت بمعنى حقاً لما كسرت ان بعدها لكونها مظنة مفرد وفى الكواشى يجوز فى كلاً أن تكون
تنبيها فيقف على ما قبلها وردعاً فيقف عليها اه (قوله أى نفسه) أشار به الى أن فى رأى ضميراً
عائداً على الانسان هو فاعله وضمير المفعول الذى هو الهاء عائدة عليه أيضاً ورأى هنا من رؤية
القلب يجوز أن يتحد فيه الضميران متصلين فتقول رأيتنى وظننتنى وحسبتهى اه بحر (قوله
استغنى بالمال) أى عن ربه فاول السورة يدل على مدح العلم وآخرها يدل على ذم المال وكفى بذلك
مرغباً فى الدين والعلم ومنفراً عن الدنيا والمال اه رازى (قوله نزل فى أبى جهل) أى نزل قوله
كلان الانسان ليظنى الى آخر السورة بعمدة طويلة فامر النبي صلى الله عليه وسلم بضم ذلك الى
أول السورة لان ضم الآيات بعضها الى بعض انما كان بأمر الله ثم أكد هذا الزجر بقوله ان الى
ربك الرجعى ولما ذكر فى مقدمة السورة دلائل ظاهرة على التوحيد والقدرة والحكمة أتبعها
بما هو السبب الاصلى فى الغفلة عنها وهو حب الدنيا والمال والجاه اه رازى (قوله وأن رآه مفعول
له) أى والهاء منه مفعول أول لرأى واستغنى هو المفعول الثانى كما قال الشيخ المصنف اه كرخى

مفعول له (ان الى ربك)

يا انسان (الرجعي) أي

الرجوع تخويف له فيجازي

الطاغى بما يستحقه

(أرأيت) في مواضعها الثلاثة

للتعجب (الذي ينهى) هو

أبو جهل (عبدا) هو النبي

ﷺ (إذا ضل) أرأيت أن

(كان) أي المنهى (على الهدى) أو

للتقسيم (أمر بالتقوى) أرأيت

ان كذب) أي الناهي النبي

(وتولى) عن الايمان (الم

يعلم بان الله يرى) ماصدر

منه أي يعلمه فيجازيه عليه

أي اعجب منه يا مخاطب من

حيث نهيه عن الصلاة ومن

حيث ان المنهى على الهدى أمر

بالتقوى ومن حيث ان الناهي

مكذب متول عن الايمان

(كلا) ردع له (لئن) لام قسم

(لم ينته) عما هو عليه من

الكفر

ذلك ابن أبي حاتم ومحسن

ضبطه ابن حجر في الاصابة

بياء تحية وحاء وسين

مهملتين بينهما نون مشددة

(الامن أكره) قال ابن

عباس نزلت في عمار بن ياسر

أخرجه ابن جرير وقال ابن

سيرين نزلت في عياش بن أبي

ربيعة أخرجه ابن أبي حاتم

(ثم ان ربك للذين هاجروا

من بعد ما فتوا) قال ابن

اسحق نزلت في عمار بن

ياسر وعياش بن أبي ربيعة

والوليد بن الوليد (قرية

كانت آمنة مطمئنة) قالت

حفصة أم المؤمنين هي المدينة

وكذا قال ابن شهاب أخرجه

ذلك ابن أبي

وان رآه أصله لان رآه أي لرؤيته نفسه مستغنيا اه زاده (قوله مفعول له) أي لاجله (قوله ان الى ربك) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب تهديد له أي الانسان وتحذير من عاقبة الطغيان فان الله يردده ويرجعه الى النقصان والفقرو الموت كرده من النقصان الى الكمال حيث نقله من الجمادية الى الحيوانية ومن الفقر الى الغنى ومن النذل الى العز فهاهنا التعزز والقوة اه رازى (قوله الرجعي) ألفه للتأنيث اه بحر (قوله) أرأيت الذي ينهى الخ نزلت في ابى جهل وذلك أنه نهى النبي ﷺ عن الصلاة وروى مسلم عن أبى هريرة قال قال أبو جهل هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم ف قيل نعم فقال واللوات والعزى لئن رأيت يفعلك ذلك لا طأن على رقبته ولا عفرون وجهه في التراب قال فأتى رسول الله ﷺ وهو يصلى ليطأ على رقبته قال فما فجئهم منه الا هو ينكص على عقبيه ويتقي بيده ف قيل له مالك قال ان يبنى وبينه خندقا من نار وهو لا وأجنحة فقال النبي ﷺ لودنامنى لا تخطفقه الملائكة عضوا عضوا اه خازن (قوله للتعجب) أي التعجب أى ايتاع مخاطب وحمله على التعجب قال الرازى والضمير المتصل برأيت للنبي ﷺ وهو مخاطب في المواضع الثلاثة وقال ينهى عبدا لم يقل ينهى كنهنا فانها تتعدى الى مفعولين ثانيتها جملة استفهامية أبو السعود واعلم أن أرأيت اذا كانت بمعنى أخبرنى كنهنا فانها تتعدى الى مفعولين ثانيتها جملة استفهامية وقد تقدم هذا غير مرة وهنا قد ذكرت ثلاث مرات وقد صرح بعد الثالثة منها بجملة استفهامية فتكون في موضع المفعول الثانى لها ومفعولها الاول محذوف وهو ضمير يعود على الذى ينهى عبدا الواقع مفعول أول لارأيت الاولى وأما أرأيت الاولى فمفعولها الاول الذى والثانى محذوف وهو جملة استفهامية كاجملة الواقعة بعد أرأيت الثالثة وأما أرأيت الثانية فلم يذكر لها مفعول لأول ولا ثان فحذف الاول لدلالة المفعول الاول من أرأيت الاولى عليه وحذف الثانى لدلالة مفعول أرأيت الثالثة عليه فقد حذف الثانى من أرأيت الاولى والاوّل من الثالثة والاثنان من الثانية وليس ذلك من باب التنازع لانه يستدعى اضمارا والجل لانضمرا انما تضمير المفردات وانما ذلك من باب الحذف للدلالة اه سمين وأما جواب الشرط الذى في حيز الثانية والثالثة فمحذوف يدل عليه الجملة الاستفهامية والتقدير ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم ذلك الناهى بأن الله يرى وتقديره في الثالثة ان كذب وتولى ألم يعلم بأن الله يرى كأيؤخذ من صنيع السمين في سورة الانعام ونقل هنا عرابا آخر عن الزمخشري محصله ان أرأيت الاولى مفعولها الاول الموصول وان الثانية زائدة لتوكيد الاولى وان المفعول الثانى للدولى هو جملة الشرط الذى في حيز الثانية مع جوابه المحذوف الذى يقدر جملة استفهامية وهي التى صرح بها في حيز الثالثة وأن مفعول الثالثة الاول محذوف تقديره أرأيت وجملة الشرط الذى بعده هو جوابه وهو جملة الاستفهام المصرح بها سادة مسد المفعول الثانى وقال في تقريره هذا الاعراب فان قلت كيف صح أن يكون ألم يعلم جوابا للشرط قلت كاصح في قولك ان أكرمك أكرمك وان أحسن اليك زيد هل تحسن اليه اه (قوله) أرأيت ان كان على الهدى) جواب الشرط محذوف دل عليه ألم يعلم فهو على تقدير الفاء أى فآلم يعلم بأن الله يرى اه بحر وقال البيضاوى في تقديره فآعجب من هذا قال الشهاب أى فيجواب الشرط مقدر كما أشار له بقوله فآعجب من هذا بقرينة قوله أرأيت فانه يفيد التعجب اه (قوله للتقسيم) الاولى أن يقول أو بمعنى الواو كما يدل عليه قوله ومن حيث أن المنهى على الهدى أمر بالتقوى فلي تأمل (قوله ألم يعلم) الاستفهام للتقرير وقوله أى يعلمه تفسير لقوله يرى (قوله ردع له) أى لابی جهل أى منع له عن نهيه عن عبادة الله وأمره بعبادة اللات والعزى وقوله

(لنسفعا بالناصية) لنحرن
بناصيته الى النار (ناصية)
بدل نكرة من معرفة (كاذبة
خاطئة) وصفها بذلك مجاز
والمراد صاحبها (فليدع ناديه)
اي اهل ناديه وهو المجلس
ينتدى يتحدث فيه القوم
وكان قال للنبي ﷺ لما
انتهرهم حيث نهاه عن الصلاة
لقد علمت ما بهار جل أكثر
ناديا مني لا ملائع عليك
هذا الوادي ان شئت خيلا
جردا ورجالا مردا

حاتم وقال ابن عباس هي
مكة أخرجه ابن جرير انتهى
(سورة الاسراء)
(بعثنا عليكم عبادنا) قال
ابن عباس وقادة بعث الله
الله عليهم جالوت أخرجه
ابن أبي حاتم وفي العجائب
للكرمانى قيل هو
سجاريب وجنوده وقيل
العباقرة وقيل هم قوم مؤمنون
بدليل اضافتهم اليه تعالى
(فاذا جاء وعد الآخرة) قال
عطية ومجاهد بعث عليهم في
الآخرة مختصر أخرجه
ابن أبي حاتم (ادعوا الذين
زعمتم من دونه) قال ابن
عباس عيسى وامه وعزير
اخرجه ابن أبي حاتم
(والشجرة الملعونة في
القرآن) قال ابن عباس هي
شجرة الزقوم أخرجه ابن أبي
حاتم (وان كادوا ليفتنونك)
نزلت في رجال من قريش
منهم امية بن خلف وأبو
جهل أخرجه ابن أبي حاتم
عن ابن عباس (وان

لنسفعا الضمير فيه عائدا على الله تعالى وملائكته أو على الله وحده أى يقول الله يا محمد أنا الذى أتولى أهاته
والسفع القبض على الشئ وجذب به بشدة اه رازى وكتبت نون نسفعا بالالف باعتبار الوقف عليها
بأبدالها ألفا اه بحروفي السمين قوله لنسفعا الوقف على هذه النون بالالف تشبيها لها بالتوين ولذلك
تحذف بعد الضمة والكسرة ووقفوا وتكتب هنا ألفا تابعا للوقف وروى عن أبي عمر ولنسفعا بالنون
الثقيلة والسفع الاخذ والقبض على الشئ وجذب به بشدة اه وفي المختار سفع بناصيته أى أخذ منه قوله
تعالى لنسفعا بالناصية وسفعته النار والسموم اذ الفحته لفحاي سير افغيرت لون البشرة وباهما قطع اه
(قوله بالناصية) عبر بالناصية عن جميع الشخص و اكتب في تعريف العهد عن الاضافة لانه علم أنها ناصية
الناهي وقوله ناصية بدل نكرة من معرفة قال الزمخشري لأنها وصفت فاستقلت بفائدة وليس وصفها
بشرط عند البصريين في ابدال النكرة من المعرفة اه بحروفي الناصية شعر مقدم الرأس اه خازن
وتطلق على مقدم الرأس وان لم يكن فيه شعر (قوله الى النار) وقيل في الدنيا يوم بدر فقد جره المسلمون
الى القتل فقتله ابن مسعود وهو طريح بين الجرحى وبه رمق وهو يخور فخاف أن يكون به قوة فيؤذيه
فوضع الرمح على منخره من بعيد فطعنه ثم لم يقدر ابن مسعود على الرقى على صدره لضعفه وقصره فارتقى
اليه بحيلة فلما رآه أبو جهل قال ياربعي الغنم لقد رتيت مرقى عاليا فقال ابن مسعود الاسلام يعلم ولا يعلم
عليه ثم قال لابن مسعود قطع رأسى بسيفي هذا لانه أحد وأقطع فلما قطع رأسه لم يقدر على حمله فشق
أذنه وجعل فيه خيطا وجره الى رسول الله ﷺ وجبريل بين يديه يضحك اه رازى (قوله كاذبة)
أى في قولها خاطئة أى في فعلها اه كازرونى وفي المصباح والخطأ هموز بفتح حين ضد الصواب وهو اسم
من أخطأ فهو خاطئ قال أبو عبيدة خطيء خطأ من باب علم وأخطأ بمعنى واحد لمن يذنب على غير
عمد وقال غيره خطيى في الدين وأخطأ في كل شئ عامدا كان او غير عامد وقيل خطيى اذا تعمدا
مانهى عنه فهو خاطئ واه خطأ اذا اراد الصواب فصار الى غيره فان اراد غير الصواب وفعله قيل قصده
او تعمده والخطأ الذنب تسمية بالمصدر اه (قوله اى اهل ناديه) اشار به الى انه على حذف مضاف
لان النادى هو المجلس الذى ينتدى فيه القوم ولا يسمى المكان ناديا حتى يكون فيه اهله والمعنى فليدع
عشيرته فليستنصرهم اه خطيب (قوله ينتدى) اى يتخذ للتحدث اه سمين وفي القارى ينتدى
أى ينادى بعضهم بعضا فيه وقوله يتخذ للتحدث فيه الخ تفسير او بدل اه وفي المصباح ندا القوم ندوا من باب غزا
اجتمعوا ومنه اشتق النادى وهو مجلس القوم للتحدث اه وفي المختار و ناداه جالسه في النادى وتنادوا
تجالسوا في النادى والندى على فعل مجلس القوم ومحدثهم وكذا الندوة والنادى والمنتدى فان تفرق
القوم عنه فليس بندى ومنه سميت دار الندوة التى بناها قصي بمكة لانهم كانوا ينتدون فيها يجتمعون
للمشاورة اه (قوله لما انتهروا) اى انتهروا النبي ﷺ باجهل وقوله حيث نهاه اى نهى ابو جهل النبي ﷺ
وعبارة الخازن قال ابن عباس لما نهى ابو جهل رسول الله ﷺ عن الصلاة انتهروا رسول الله ﷺ فقال
ابو جهل انتهروا فوالله لا ملائع عليك هذا الوادي الخ وفي البيضاوى روى ان اباجهل مر برسول الله
ﷺ وهو يصلى فقال ألم انهك فاعلظ له رسول الله ﷺ فقال ابو جهل اتهددنى وانا أكثر اهل
الوادي ناديا فنزلت اه (قوله لقد علمت ما بها) اى فيها أى في مكة (قوله خيلا جردا) في القاموس
وفرس اجر دق صير الشعر رقيقه جر دكفرح والاجر دالسباق اه وقوله مردا اى شابا وفي المصباح
مرد الغلام مردا من باب تعب اذا أبطأ نبات وجهه وقيل اذا لم تنبت لحيته فهو امرء اه وفي

القاموس والامرء الشاب طر شارب لم تنبت لحية اه وفي المختار وطرا نبت من باب ردنبت ومنه طر شارب انعام فهو طار اه (قوله سندع الزبانية) واحدا زبانية بكسر أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه وتخفيف الياء من الزين وهو الدفع أو زبني على النسب وأصله زباني بتشديد الياء فالتاء عوض عن الياء اه يضاوى وفي المختار واحد الزبانية زبان أو زبان اه (قوله الغلاظ الشداد) ومخرجة جهنم أرجلهم في الارض ورؤسهم في السماء سموا زبانية لانهم يزبنون الكفار أى يدفعونهم في جهنم والسين في سندع ليست للشك فانه من الله واجب لانه ينتقم لرسوله من عدوه اه بحر (قوله صل لله) أى دم على الصلاة وعبر عن الصلاة بالسجود لانه أفضل أركانها بعد القيام ولانه يكون العبد فيه أقرب الى الله اه بحر (قوله واقرب منه) أى من الله وفي الخطيب وقوله واسجد يحتمل أن يكون بمعنى السجود في الصلاة وأن يكون سجود التلاوة في هذه السورة ويدل لهذا ما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه قال سجدت مع رسول الله ﷺ في إذا السماء انشقت وفي اقرب باسم ربك سجدتين وهذا نص في أن المراد سجود التلاوة ويدل للاول قوله تعالى رأيت الذى ينهى عبد اذا صلى الى قوله كلا لا تطعه واسجد أدنى دم على سجودك قال الزمخشري يريد الصلاة لانه لا يرى سجود التلاوة في المفصل والحديث يرد عليه واقرب أى وتقرب الى ربك بطاعته وبالدهاء قال مالك ﷺ أما الركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فيه فقم أى فحقيق أن يستجاب لكم وكان ﷺ يكثر في سجوده من البكاء والتضرع حتى قالت عائشة قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فاهذا البكاء في السجود وما هذا الجهد الشديد قال أفلاأكون عبدا شكورا اه (سورة القدر)

(قوله أو مدينة) وهو الاصح وقول الاكثرين وقيل أنها أول منازل بالمدينة اه خازن (قوله أو ست آيات) لم يذكر غيره هذا القول من المفسرين فيما رأينا بل اقتضوا على كونها خمسا ولعل قائل هذا القول يعد تنزل الملائكة والروح فيها بذن ربهم آية مستقلة ثم رأيت في السمين ما يشير اليه فيما سيأتى ونصه وقيل من كل أمر ليس متعلقا بتنزل انما هو متعلق بما بعده أى هي سلام من كل أمر يخوف اه (قوله جملة واحدة من اللوح المحفوظ الخ) أى ثم نزل به جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ما متفرقة في مدة عشرين سنة فكان ينزل بحسب الوقائع والحاجة اليه وانما أنزل الى السماء الدنيا أولا تشويقا اليه كن يسمع الخبر بمجيء والده فانه يزيد تشوقه الى مشاهدته لان السماء الدنيا كالمشترك بيننا وبين الملائكة فهي لهم سكن واناسقف وزينة كما قال تعالى وجمالنا السماء سقفا محفوظا وضر القرآن وان لم يتقدم له ذكر لاسناد انزاله اليه تعالى دون غيره وجاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالشرف والاستغناء عن التصريح باسمه لشهرته والنون في انا للتعظيم لان الله واحد ولم يقل أنزلناه الى السماء الدنيا لان انزاله الى السماء كانزاله الى الارض اه رازى وفي البيضاوى وانزله فيها بمعنى أنه ابتداء انزاله فيها أو انزله جملة من اللوح الى السماء الدنيا على السفرة ثم كان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ما في ثلاث وعشرين سنة وقيل المعنى انزلناه في فضلها اه وقوله وانزاله الخ جواب عما يقال القرآن لم ينزل جملة واحدة في وقت واحد بل أنزل مفرا في ثلاث وعشرين سنة فواجه قوله انا أنزلناه في ليلة القدر فاجاب بثلاثة أجوبة الاول أن المراد ابتداء انزاله على طريق التفريق في ليلة القدر بناء على أن البعثة كانت في رمضان والثاني أن السؤال انما يريد أن لو كان المراد انزاله الى الارض والى الرسول عليه السلام وليس ذلك مراد بل المراد انزاله جملة الى السماء الدنيا والثالث أن التقدير أنزلناه في فضل ليلة القدر اه شهاب

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(انا أنزلناه) أى القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ

كادوا يستفزونك) نزل في اليهود كما أخرجه البيهقي في الدلائل من مرسل عبد الرحمن بن غنم (مدخل صدق) قال مطر الوراق المدينة قال (ومخرج صدق) مكة أخرجه ابن ابى حاتم (ويستلونك عن الروح) أخرجه الشيخان وغيرهما عن ابن مسعود ان السائلين اليهود وأخرج الترمذى عن ابن عباس انهم قرئ (وقالون تؤمن لك حتى تفجر لنا) الآية سمي ابن عباس من قائل ذلك عبد الله ابن أمية أخرجه ابن أبى حاتم (تسع آيات بينات) قال ابن عباس هي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا واليد والسنون ونقص الثمرات أخرجه ابن أبى حاتم وأخرج عن سعيد بن جبير قال كان بين كل آيتين من هذه التسع ثلاثون يوما وأخرج عن زيد بن أسلم (سورة الكهف) أصحاب

قال كانت في تسع سنين في كل سنة آية والله سبحانه وتعالى أعلم (أصحاب)

الى السماء الدنيا (في ليلة
القدر) أى الشرف والعظم
(وما أدراك) أعلمك يا محمد
(ماليلة القدر) تعظيم
لشأنها وتعجب منه (ليلة
القدر خير من ألف شهر)
ليس فيها ليلة القدر فالعمل
الصالح فيها خير منه في ألف
شهر ليست فيها (تنزل
الملائكة) بحذف إحدى
التاءين من الأصل

الكهف) قال أبو جعفر
كان أصحاب الكهف صيافة
وقال مجاهد كانوا أبناء
عظماء أهل مدينتهم وقال
ابن اسحق الكهف في
جبل يقال له بنجلوس وقال
مجاهد بن جبلين أخرج
ذلك كله ابن أبي حاتم
وأخرج ابن جرير عن ابن
عباس أن الرقيم واد قريب
من أيلة وأخرج عن شعيب
الجبائي أن اسم جبل أصحاب
الكهف بناجلوس واسم
الكهف حرم (وكلمهم) قال
الحسن اسمه قطمير وقال
مجاهد قطمور أو قال شعيب
الجبائي حمراء وقال كثير
النواء كان أصفر وقال
رجل يقال له عبيد أحم
أخرج ذلك كله ابن أبي
حاتم الاقول شعيب فابن
جرير وفي العجائب
للكرمانى قيل الرقيم اسم
كلبهم قلت أخرجه ابن أبي
حاتم عن أنس (فابعثوا
أحداكم) هو تلميذ قاله ابن
اسحق (الى المدينة) قال
مقاتل هي منيع أخرجه
ابن جرير (سيقولون ثلاثة) قاله اليهود

ومعنى انزاله جملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا أن جبريل أملاه منه على ملائكة السماء الدنيا
فكتبوه في صحف وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يقال له بيت العزة يشير الى هذا عبارة
البيضاوى وتصرح به عبارة الخطيب ونصهاروى أنه تعالى أنزله جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح
المحفوظ الى السماء الدنيا وأملاه جبريل على السفارة ثم كان ينزله على رسول الله ﷺ نجوما في ثلاث
وعشرين سنة يحسب الوقائع والحاجة اليه وحكى الماوردى عن ابن عباس أنه نزل في شهر رمضان
وفي ليلة القدر وفي ليلة مباركة جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السفارة الكرام الكاتبين في السماء
الدنيا فنجمته السفارة على جبريل عشرين سنة ونجمه جبريل على النبي ﷺ عشرين سنة اه
(قوله الى سماء الدنيا) أى الى بيت العزة منها كما قاله ابن عباس وغيره ومعلوم ان الانزال مستعار للمعانى من
الاجرام شبه نقل القرآن من اللوح الى السماء وثبوتها فيها بنزول جسم من علوا الى سفلى فعلى هذا هو
مجاز مرسل اه كرخى (قوله الشرف والعظم) وفسر غيره القدر بالتقدير وفى القرطبي قال مجاهد
في ليلة الحكم وما أدراك ماليلة القدر قال ليلة الحكم والمعنى ليلة التقدير سميت بذلك لان الله تعالى
يقدر فيها ما يشاء من أمره الى مثلها من السنة القابلة من أمر الموت والاجل والرزق وغير ذلك ويسلمه
الى مدبرات الامور وم أربعة من الملائكة اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام اه
(قوله ماليلة القدر) أى ما غاية فضلها ومنتهى علوقدها ثم بين ذلك بقوله ليلة القدر الخ اه زاده
فبين فضلها من ثلاثة أوجه أولها قوله ليلة القدر خير من ألف شهر والثانى قوله تنزل الملائكة والروح
فيها والثالث قوله سلام هى حتى مطلع الفجر فهى جمل ثلاث مستأنفة استثنافا ينافى جواب سؤال
تقديره وما فضائلها اه رازى (قوله من ألف شهر) وهى ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر اه قال
عطاء عن ابن عباس ذكر لرسل الله ﷺ رجل من بنى اسرائيل حمل السلاح على عاتقه فى سبيل الله
عز وجل ألف شهر فحجب رسول الله ﷺ لذلك وتغنى ذلك لامته فقال يارب جعلت أمتى أقصر
الامم أعمار أو أقلها أعمالا فأعطاها الله ليلة القدر وقال هى خير من ألف شهر التى حمل الاسرائيلى فيها
السلاح ثم ترقى فى الرفع الى أعلى بقوله تنزل الملائكة الخ اه كرخى (قوله فالعمل الصالح فيها) أى
من صلاة وتسبيح وغيرهما ومن المعلوم أن الطاعة فى ألف شهر أشق من الطاعة فى ليلة واحدة
فكيف يعقل استواءهما فضلا عن خيرية التى فى ليلة على التى فى ألف شهر وقد قال رسول الله ﷺ
أجرك على قدر نصبك وأجيب بان الفعل الواحد قد يختلف حاله فى الفضل ألا ترى أن صلاة الجماعة
تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة مع أن صلاة الجماعة قد تنقص عن صلاة المنفرد فان المسبوق
قد ينقص عنه ببعض الاركان بخلاف صلاة المنفرد فحينئذ لا يبعد أن تكون الطاعة القليلة فى الصورة
أكثر ثوابا من الطاعة الكثيرة اه رازى (قوله تنزل الملائكة الخ) روى أنه اذا كان ليلة القدر تنزل
الملائكة وم سكان سدرة المنتهى وجبريل عليه السلام ومعه أربعة أولية فينصب لواء على قبر النبي ﷺ
ولواء على ظهر بيت المقدس ولواء على ظهر المسجد الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع بيتا فيه مؤمن
أو مؤمنة الا دخله وسلم عليه يقول يا مؤمن أو يا مؤمنة السلام يقرئك السلام الا على مدمن خمر وقاطع
رحم وآكل لحم خنزير وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ليلة القدر نزل جبريل فى
كبكة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله تعالى وهذا يدل على
أن الملائكة كلهم لا ينزلون وظاهر الآية نزول الجميع وجمع بين ذلك بما روى أنهم ينزلون فوجا

(والروح) أي جبريل
(فيها) في الليلة (بأذن ربهم)
بأمره (من كل أمر) قضاء
الله فيها لتلك السنة إلى
قابل ومن سببية بمعنى الباء
(سلام هي)

(ويقولون خمسة) قاله
النصارى قاله السدي
 وغيره (ما يعلمهم الا قليل)
قال ابن عباس أنا من أولئك
القليل وهم سبعة وفي رواية
عنه وهم ثمانية أخرجهما بن
أبي حاتم وأخرج عن ابن
مسعود أيضا قال أنا من
القليل كانوا سبعة وسام بن
اسحق تلميذا ومكسمينا
ومحسلينا ومرطونس
وكسوطونس وسورس
وبكربوس وبطسوس
وقالوس* (فائدة)* أكثر
العلماء على أن أصحاب الكهف
كانوا بعد عيسى وذهب
ابن قتيبة إلى أنهم كانوا قبله
وأنه أخبر قومه خبرهم
وان يقظتهم بعد رفعه زمن
الفترة وحكى ابن أبي خيثمة
أنهم يبعثون في أيام عيسى
إذا نزل ويخرجون البيت
(مع الذين يدعون ربهم)
تقدم بيانهم في سورة الانعام
(من أغفلنا قلبه عن ذكرنا)
قال خباب يعني عيينة بن
حصن والاقرع بن حابس
وقال ابن بريده هو عيينة
أخرجه ابن أبي حاتم
وأخرج عن الربيع أنه أمة
بن خلف وكذا أخرجه
ابن مردويه عن ابن عباس
(واضرب لهم مثلا رجلين)
قال الكرماني في العجائب
قبل كان من

فوجا كأن أهل الحج يدخلون الكعبة فوجا وفوجا وان كانت لا تسعهم دفعة واحدة كأن الأرض
لا تسع الملائكة دفعة واحدة ولذلك ذكر بلفظ تنزل الذي يقتضي المرة بعد المرة أي ينزل فوج
ويصعد فوج والله تعالى أعلم بذلك وعن أبي هريرة أن الملائكة في تلك الليلة أكثر من عدد الحصى
وقال بعضهم الروح ملك تحت العرش ورجلاه في تخوم الأرض السابعة وله ألف رأس كل رأس
أعظم من الدنيا وفي كل رأس ألف وجه وفي كل وجه ألف فم وفي كل فم ألف لسان يسبح الله تعالى
بكل لسان ألف نوع من التسبيح والتحميد والتمجيد ولكل لسان لغة لا تشبه لغة الآخر فإذا فتح
أفواهه بالتسبيح خرت ملائكة السموات السبع سجدا مخافة أن يحرقهم نور أفواهه وإنما يسبح
الله تعالى غدوة وعشية فينزل في ليلة القدر لشر فهاو علوشأنها فيستغفر للصائين والصائمات من أمة
محمد ﷺ بتلك الافواه كلها إلى طلوع الفجر خطيب (قوله والروح فيا) يجوز أن يرتفع الروح
بالابتداء والجار بعده الخبر وأن يرتفع بالفاعلية عطفًا على الملائكة وفيها متعلق بتنزل وقوله بأذن ربهم
يجوز أن يتعلق بتنزل وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال من المرفوع بتنزل أي متلبسين بأذن ربهم
اه سمين (قوله من كل أمر) يجوز في من وجهان أحدهما أنها بمعنى اللام وتعلق بتنزل أي تنزل من أجل
كل أمر قضى إلى العام القابل والثاني أنها بمعنى الباء أي تنزل بكل أمر فهي للتعدي قاله أبو حاتم وقيل من
كل أمر ليس متعلقًا بتنزل وإنما هو متعلق بما بعده أي هي سلام من كل أمر مخوف وهذا لا يتم على ظاهره
لأن سلام مصدر لا يتقدم عليه معموله وإنما المراد أنه متعلق بمحذوف يدل عليه هذا المصدر اه
سمين (قوله أيضا من كل أمر قضاء الله فيها) أي أراد قضاءه فيها أي أراد إظهاره لملائكته هذا هو المراد
بالقضاء فيها لا القضاء الأزلي وقوله لتلك السنة أي مما هو منسوب لتلك السنة أي من كل أمر يقع في تلك
السنة وقوله إلى قابل متعلق بمحذوف تقديره من تلك الليلة إلى مثلها من قابل تأمل وعبرة الخطيب من
كل أمر قضاء الله فيها أي من أمر الموت والاجل والرزق وغيره وتسليمه إلى مدبرات الأمور من
الملائكة وهم اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل وعن ابن عباس أن الله يقضي الاقضية في ليلة
نصف شعبان ويسلمها إلى أربابها ليلة القدر وهذا يصلح أن يكون جمعا بين القولين انتهت وليس المراد أن
تقدير الله لا يحدث إلا في تلك الليلة لأنه تعالى قدر المقادير في الازل قبل خلق السموات والأرض بل المراد
إظهار تلك المقادير للملائكة اه كرخي (قوله بمعنى الباء) أي أو للتعدي كافي تقدم في عبارة السمين
(قوله سلام هي) فيه وجهان أحدهما أن هي ضمير الملائكة وسلام بمعنى التسليم أي الملائكة ذات تسليم
على المؤمنين وفي التفسير أنهم يسمون تلك الليلة على كل مؤمن ومؤمنة بالتحية والثاني أنه ضمير ليلة
القدر وسلام بمعنى سلامة أي ليلة القدر ذات سلامة من كل شيء مخوف ويجوز على كل من التقديرين أن
يرتفع سلام على أنه خبر مقدم وهي مبتدأ مؤخر وهذا هو المشهور وأن يرتفع بالابتداء وهي فاعل به
عند الاختفاء لأنه لا يشترط الاعتماد في عمل الوصف وقد تقدم أن بعضهم يحمل الكلام تاما على قوله
بأذن ربهم ويعلق من كل أمر بما بعده وتقدم تأويله اه سمين وفي القرطبي أي ليلة القدر سلامة وخير
كلها لشر فيها حتى مطلع الفجر أي إلى طلوع الفجر قال الضحاك لا يقدر الله في تلك الليلة الا السلامة
وفي سائر الليالي يقضى بالابايا والسلامة وقيل أي هي سلام أي ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان في
مؤمن أو مؤمنة وكذا قال مجاهد في ليلة سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا ولا أذى وروى
مرفوعا وقال الشعبي هو تسليم الملائكة على أهل المساجد من حين تغيب الشمس إلى أن يطالع الفجر
يمرون على كل مؤمن ويقولون السلام عليك أيها المؤمن وقيل يعني سلام الملائكة بعضها على بعض فيها

خبر مقدم ومبتدا (حتى مطلع الفجر) بفتح اللام وكسرها الى وقت طلوعه جعلت سلاما لكثرة السلام فيها من الملائكة لا تمر بمؤمن ولا مؤمنة الا سلمت عليه (سورة لم يكن مكية أو مدنية تسع آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لم يكن الذين كفروا من)
البيان (أهل الكتاب والمشركين) أي عبدة الاصنام عطف على أهل (منفكين) خبر يكن

وقال قتادة سلام هي خير هي حتى مطلع أي الى مطلع الفجر اه (قوله خبر مقدم) أي فيفيد الحصر أي ما هي الاسلام وسلام مصدر بمعنى التسليم فجعلت عين السلام مبالغة اه شهاب (قوله حتى مطلع الفجر) متعلق بتنزل أو بسلام وفيه اشكال للفصل بين المصدر ومعموله بالمبتدا الا أن يتوسع في الجار اه سمين وقيل متعلق بمحذوف وعبرة الخطيب ويستمر على ذلك أي على التسليم من غروب الشمس حتى مطلع الفجر اه (قوله بفتح اللام وكسرها) أي فهم مصدران في لغة بني تميم وقيل المصدر بالفتح وموضع الطلوع بالكسر عند أهل الحجاز اه بحر وقوله الى وقت طلوعه يعني أن المطلع هناك مصدر ميمي بمعنى الطلوع وقبله مضاف مقدر لتسكون الغاية من جنس المغيا وهذا على قراءة فتح اللام اه شهاب وعبرة السمين وقرأ الكسائي مطلع بكسر اللام والباقيون بفتحها والفتح هو القياس وهل هم مصدران او المفتوح مصدر والمكسور اسم مكان خلاف اه

﴿سورة لم يكن﴾

وتسمى سورة البينة وسورة المنفكين وسورة القيامة وسورة البرية اه من التفسير يروى أنس ابن مالك أن النبي ﷺ قال لابي بن كعب ان الله أمرني ان أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا فقال أبي وسأني لك قال النبي ﷺ نعم فسكى أبي فقراها ﷺ عليه قال القرطبي وفيه من الفقه قراءة العالم على المتعلم وقال بعضهم انما قرأ النبي ﷺ على أبي لي علم الناس التواضع لثلاثين ألف أحد من المتعلم والقراءة على من دونه في المنزلة وقيل أن أبا كان أسرع أخذ الالفاظ رسول الله ﷺ فاراد بقراءته عليه أن يأخذ الالفاظه ويقرأ كما سمع رسول الله ﷺ يقرأ عليه ويعلم غيره وفيه فضيلة عظيمة لاني حيث أمر الله تعالى رسوله ﷺ أن يقرأ عليه اه خطيب (قوله مكية) هو قول ابن عباس وقوله أو مدنية هو قول الجمهور ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر انزال القرآن في ليلة القدر وقال في السورة التي قبلها قرأ باسم ربك ذكر هنا أن الكفار لم يكونوا منفكين عمام عليه حتى جاءهم الرسول يتلو عليهم من الصحف المطهرة التي أمر بقرائها اه بحر (قوله من البيان) ووجه تسمية أهل الكتاب كفارا قبل النبي ﷺ مع إيمانهم بكتابتهم ونبينهم أنهم عدلوا عن الطريق المستقيم في التوحيد فكفروا بذلك فانه قيل ان اليهود مجسمة فيفهمون من السمع والرؤية في حقه تعالى ما يكون بالجراحة وكذا النصارى لقولهم بالتثليث وهذا يقتضي كفر جميع أهل الكتاب قبل النبي ﷺ والظاهر خلافه ولذا قال الماتريدي ان من تبعيضية لان منهم من آمن اه شهاب (قوله والمشركين) العامة على قراءة المشركين بالياء عطف على أهل فقسم الكافرين الى صنفين أهل كتاب ومشركين وقرئ والمشركون بالواو نسقا على الذين كفروا اه سمين (قوله منفكين) اسم فاعل من انفك الذي يعمل عمل كان واسمه اضمير مستكن فيها والخبر محذوف قدره الشارح بقوله عمام عليه وقيل انها ثامة فلا تحتاج لتقدير خبر كما أشار اليه السمين (قوله خبر يكن) أي واسمها الذين فيكن ناقصة ومن أهل الكتاب حال من فاعل كفروا وقسم الكافرين الى صنفين أهل كتاب ومشركين وذكر المشركين باسم الفاعل لانهم ولدوا على عبادة الاوثان وأهل الكتاب اليهود والنصارى والمشركون عبدة الاوثان من العرب وكان الكفار من الفريقين يقولون قبل المبعث لا تنفك عما نحن فيه من ديننا حتى يبعث النبي الذي هو في التوراة والانجيل فتحكي الله تعالى ما كانوا يقولونه اه بحر وفي القرطبي وعن ابن عباس أهل الكتاب اليهود الذين كانوا يثرب وهم قريظة والنضير

أهل مكة أحد هما مؤمن وهو أبو سلمة زوج أم سلمة وقيل كانا أخوين في بني اسرائيل أحد هما مؤمن اسمه تميميخا وقيل يهوذا والآخر كافر اسمه نظروس وهما المذكوران في سورة والصفات (وذريته) أخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال ولدا لبليس خمسة بتر والاعور وزلنبور ومشوط وداسم ومشوط صاحب الصخب والاعور وداسم لأدري ما يعملان وبتر صاحب المصائب وزلنبور الذي يفرق بين الناس ويبصر الرجل عيوب غيره وأخرج ابن جرير عنه قال زلنبور صاحب الاسواق يضع رايته في كل سوق وبتر صاحب المصائب والاعور صاحب الزنا ومشوط صاحب الاخبار يأتي بها فيلقها في افواه الناس ولا يحدون لها أصلا وداسم الذي اذا دخل الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكر اسم الله دخل معه واذا كل ولم يذكر

أي زائلين عما عليه (حتى تأتيمهم) أي أتيمهم (البينة) أي الحجة الواضحة وهي محمد ﷺ (رسول من الله) بدل من البينة

اسم الله أكل معه (واذ قال موسى لفته) قال ابن عباس وغيره هو يوشع بن نون أخرجه ابن أبي حاتم وفي المجائب للسكرماني كان أخاليوشع (مجمع البحرين) قال قتادة هما بحر المشرق والمغرب وبحر فارس والروم وكذا قال الربيع وقال السدي السكر والرشن حيث يصبان في البحر وقال محمد بن كعب افرقية أخرج ذلك ابن أبي حاتم (فوجدنا عبدا من عبادنا) هو الخضر كافي الصحيح وغيره واسمه بلياقيل اليسع وقيل الياس حكاها الكرماني في بحائه (لقيا غلاما) قال شعيب الجبائي اسمه خيشور أخرجه ابن أبي حاتم (أبيا أهل قرية) قال ابن سيرين هي الابللة وقال السدي ماجروا وأخرجها ابن أبي حاتم وأخرج من طريق قتادة عن ابن عباس قال هي أبرقة قال وحدثني رجل أنها انطاكية وقيل هي قرطبة حكاها ابن عساكر (وكان وراءهم ملك) اسمه هدد بن بدد كافي البخاري وقيل الجلندي حكاها ابن عساكر (أبواه مؤمنين) اسم الاب كازبر أو الام سهوا (فاردنا أن يبدلها)

وبنو اقينقاع والمشركون هم الذين كانوا بمكة وحولها بالمدينة وحولها اه (قوله أي زائلين عما عليه) أشار الى ان الانفكاك بمعنى الزوال والمعنى أنهم متعلقون بدينهم لا يتركونه فاهل الكتاب باعتقادهم في شريعتهم وأهل الشرك باعتقادهم في أصنامهم والمعنى أنهم لم يتركوا دينهم الا عند محبي محمد ﷺ ويدل على ذلك قوله بعد وما تفرق الذين أتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة ومنفكين اسم فاعل من انفك بمعنى الزوال والانفصال قال الازهرى ليس هو من باب ما انفك وما برح وإنما هو من باب انفكك الشيء عن الشيء وهو انفصاله عنه اه كرخى وفي الرازي منفكين أي عن كفرهم حتى تأتيمهم البينة التي هي الرسول وكلمة حتى لانتهاء الغاية فهذه الآية تقتضي أنهم صاروا ومنفكين عن كفرهم عند اتيان الرسول ثم قال بعد ذلك وما تفرق الذين أتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وهذا يقتضي أن كفرهم قد زال عند محبي الرسول فحينئذ يحصل بين الآية الاولى والثانية مناقضة في الظاهر والجواب عن التناقض ان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبدة الاوثان كانوا يقولون قبل مبعث محمد ﷺ لانفك عما نحن عليه من ديننا حتى يبعث النبي فحكى الله ما كانوا يقولونه ثم قال تعالى وما تفرق الذين أتوا الكتاب يعني أنهم كانوا يعدون باتفاقهم على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقه عن الحق ولا أفرم على الكفر الا محبي محمد الرسول اه وفي أبي السعد قوله منفكين أي عما كانوا عليه من الوعد باتباع الحق والايمان بالرسول المبعوث في آخر الزمان والعزم على انجازه وهذا الوعد من أهل الكتاب مما لا ريب فيه حتى أنهم كانوا يستفتحون ويقولون اللهم افتح علينا وانصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان ويقولون لاعدائهم من المشركين قد أظلم زمان نبي يخرج تصديق ما قلناه فنقتلكم معه قتل عاد وارم وأما من المشركين فلهلعه قد وقع من متأخريهم بعد ما شاع ذلك من أهل الكتاب واعتقدوا محبته بما شاهدوا من نصرتهم على أسلافهم كما يشهد به أنهم كانوا يسألونهم عن رسول الله ﷺ هل هو المذكور في كتابهم وكانوا يفرقونهم بتغيير نعوتهم عليه السلام وانفكاك الشيء عن الشيء أن يزيله بعد التحامه كالعظم اذا انفك من مفصله وفيه اشارة الى كمال وكادة وعدم أي لم يكونوا مفارقين للوعد المذكور بل كانوا اجمعين عليه عازمين على انجازه حتى تأتيمهم البينة التي قد كانوا اجمعوا اتيانها ميقاتا لاتجتمع كلمة والاتفاق على الحق فجعلوه ميقاتا للانفكاك والافتراق واخلاف الوعد والتعبير عن اتيانها بصيغة المضارع باعتبار حال المحكي لا باعتبار حال الحكاية كافي قوله تعالى واتبعوا ما تتلو الشياطين أي تلت اه فتلخص من كلامه ومما قبله أن في الآية تفسيرين الاول حمل ما كانوا عليه قبل محبي النبي على شرعهم في حق أهل الكتاب وعلى عبادة الاصنام في حق المشركين والمعنى لم يكن الفريقان منفكين عن هذا الذي كانوا عليه أي لم يفارقوه الا وقت محبي محمد وهذا المعنى ليس فيه توبيخ ولا ذم لهم والتفسير الثاني ان المراد بما كانوا عليه هو ايمانهم بمحمد اذا ظهر ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ويؤيده أيضا أن نبينهم ورسولهم وهو موسى وعيسى قد أخذ عليهم الميثاق والمهدان يؤمنوا بمحمد اذا ظهر في آخر الزمان كافي الآية الاخرى واذ أخذ الله ميثاق النبيين الخ والمعنى على هذا لم يكونوا منفكين عن العزم على الايمان بمحمد اذا ظهر أي لم يفارقوا هذا العزم وهذا الوعد ولم يتركوه الا بعد مجيئه ﷺ وفي هذا المعنى توبيخ لهم ظاهر اذ كيف يؤمنون به في الغيب قبل مجيئه ويكفرون به لما جاء ورأوا أنواره ومعجزاته تأمل (قوله بدل من البينة) أي بدل اشتغال أو بدل كل من كل على سبيل المبالغة جعل الرسول نفس البينة ومن الله متعلق

وهو النبي صلى الله عليه وسلم (يتلو صحفا مطهرة) من الباطل (فيها كتب) احكام مكتوبة (قيمة) مستقيمة أى يتلو مضمون ذلك وهو القرآن فمنهم من آمن به ومنهم من كفر (وماتفرق الذين أوتوا الكتاب) فى الايمان به صلى الله عليه وسلم (الا من بعد ما جاءتهم البينة) أى هو صلى الله عليه وسلم أو القرآن الجائى به مجزؤه له وقبل مجيئه صلى الله عليه وسلم كانوا مجتمعين على الايمان به اذا جاءه فحسده من كفر به منهم (وما أمروا) فى كتابهم التوراة والانجيل (الا ليعبدوا الله) أى أن يعبدوه فحذفت أن وزيدت اللام (مخلصين له الدين) من الشرك (حنفاء) مستقيمين على دين ابراهيم ودين محمد اذا جاءه فكيف

رهبما خيرا منه) قال ابن عباس أبدل جارية ولدت نبيا وهو الذى كان بعد موسى الذى قالت له بنو اسرائيل ابعت لنا ملكا نقاتل فى سبيل الله وكان اسمه شمعون وقيل كان اسمه حنة (لغلامين يتيمين) هما صريم وأصرم ابنا كاشع وامه اذنيا وجدتهما تطلع على قوم) قال قتادة يقال انهم الزنج اخرجهم عبد الرزاق (بين الصدين) قال الضحاك هما من قبل أرمينية واذريجان أخرجه ابن أبي حاتم (سورة مريم) (فارسنا اليها روحنا) قال

برسول أو بمحذوف على أنه صفة لرسول ويجوز أن يكون حالا من صحفا والتقدير يتلو صحفا مطهرة منزلة من الله يعنى كانت فى الاصل صفة للنكرة فلما تقدمت عليها نصبت حالا وقوله فيها كتب قيمة الجملة نعت لصحفا وأحوال من ضمير مطهرة ويجوز أن يكون النعت أو الحال الجارو المجرور فقط وكتب فاعل به وهو الاحسن اه سمين (قوله وهو النبي محمد) وقيل جبريل اه يضاوى (قوله مطهرة) أى مطهرا ما فيها وهو القرآن (قوله احكام مكتوبة) أى فطهير الصحف كناية عن كونها ليس فيها باطل على الاستعارة المصرحة أو الممكنية والكتب بمعنى المكتوبات فى القراطيس فالقرآن يجمع ثمرة كتب الله المتقدمة عليه والرسول وان كان أميا لكنه لما تلا مثل ما فى الصحف كان كالتالى لها فصح نسبة تلاوة الصحف اليه وهو أى لا يكتب ولا يقرأ من كتاب وانما يقرأ بألوحى عن ظهر قلب اه من الشهاب (قوله أى يتلو مضمون ذلك) أى مضمون المكتوب فى الصحف وهو القرآن لانفس المكتوب لانه ^{صلى الله عليه وسلم} كان يتلو القرآن عن ظهر قلب ولم يكن يقرأه من كتاب لكنه لما كان يتلو مضمون المكتوب فى الصحف صار كأنه يقرأ من الكتاب وفيما قرره اشارة الى جواب ما يقال ما الفرق بين الصحف والكتب حيث جمع بينهما فى الآية وجعلت الكتب فى الصحف وايضاح الجواب أن المراد بالصحف القراطيس التى يكتب فيها القرآن وأن المراد بالكتب الاحكام المكتوبة فيها التى هى مدلول القرآن المكتوب لفظه ونقشه اه من الكرخى (قوله فمنهم من آمن الخ) أى فلما أتتهم البينة فمنهم من آمن الخ اه شيخنا (قوله وماتفرق الذين أوتوا الكتاب الخ) هذا تصريح بما افادته الغاية قبله وافراد أهل الكتاب بالذكر بعد الجمع بينهم وبين المشركين للدلالة على شناعة حالهم وأنهم لما تفرق قوامع علمهم كان غيرهم بذلك أولى اه يضاوى وقوله على شناعة حالهم أى حال من يؤمن منهم لانهم علموا الحق المصرح به فى كتبهم وانكارهم له اشنع من انكار من لم يعلمه فاقصر عليهم لانهم أشد جرمًا وأوانه يعلم حال غيرهم بالطريق الاولى فهو من باب الاكتفاء اه شهاب فالمنى وماتفرق الذين أوتوا الكتاب ولا المشركون الامن بعد الخ (قوله وقبل مجيئه ^{صلى الله عليه وسلم} الخ) هذا معنى قوله سابقا لم يكن الذين كفروا الخ (قوله وما أمروا الخ) الجملة حالية مفيدة لغاية قبح ما فعلوا أى تفرقوا بعد مجيئ البينة والحال أنهم ما أمروا بما أمروا الا لاجل أن يعبدوا وقوله وزيدت اللام الاولى أن تكون بمعنى الباء أى الابن يعبدوا الله والعبادة هى التذلل ومن زعم أنها الطاعة فقد أخطأ لان جماعة عبدوا المسيح والملائكة والاصنام وما أطاعوهم لكنها فى الشرع صارت اسما لكل طاعة لله أدت له على وجه التذلل والنهاية فى التعظيم اه من أبى السعود ومخلصين منصوب على الحال من ضمير يعبدوا والاخلاص ان لا يطلع على عملك الا الله ولا تطلب منه ثوابا اه كرخى وقال الشهاب الاخلاص عدم الشرك وانه ليس بمعنى الاخلاص المتعارف اه (قوله حنفاء) حال ثانية أو حال من الحال قبلها أو من الضمير المستكن فيها اه سمين وفى الخطيب حنفاء أى ماثلين عن الاديان كلها الى دين الاسلام وأصل الحنف فى اللغة الميل وخصه العرب بالميل الى الخير وسوا الميل الى الشر الحادوا والحنيف المطلق هو الذى يكون متبرئا عن أصول الملل الخمسة اليهود والنصارى والصابئين والمجوس والمشركين وعن فروعها من جميع النحل الى الاعتقادات وعن توابعها من الخطأ والنسيان الى العمل الصالح وهو مقام التقى وعن المسكروحات الى المستحبات وهو المقام الاول من الورع وعن الفضول شفقة على خلق الله وهو ما لا يعنى الى ما يعنى وهو المقام الثانى من الورع وعما يجر الى الفضول وهو مقام الزهد فالآية جامعة لمقامي الاخلاص الناظر أحدهما الى الحق والثانى الى الخلق اه وفى الرازى واعلم أن

كفروا به (ويقوموا الصلاة)

ويؤتوا الزكاة وذلك دين)
 الملة (القيمة) المستقيمة (ان
 الذين كفروا من أهل
 الكتاب والمشركون في نار
 جهنم خالدون فيها) حال
 مقدرة أى مقدر اخلودهم
 فيها من الله تعالى (أولئك
 هم شر البرية ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات أولئك
 هم خير البرية) الخليفة
 (جزاؤهم عند ربهم جنات
 عدن) اقامة (تجربى من تحتها
 الانهار خالدون فيها أبدا

قتادة وعطاء والضحاك
 جبريل أخرجه ابن أبى
 حاتم (فناداها من تحتها)
 قال البراء ملك وقال ابن
 عباس وسعيد ابن جبير
 والضحاك جبريل وقال
 مجاهد والحسن عيسى أخرج
 ذلك ابن أبى حاتم (ورفعناه
 مكانا عليا) هو السماء الرابعة
 كما فى الصحيح (ويقول
 الانسان) هو أبى بن خلف
 وقيل الوليد بن المغيرة
 وقيل أمية بن خلف زأفرايت
 الذى كفر) الآيات نزلت
 فى العاص بن وائل السهمي
 كما أخرجه البخارى عن
 خباب بن الارت
 * (سورة طه) *

(فلبث سنين فى أهل مدين)
 قال قتادة عشا أخرجه
 ابن أبى حاتم (يوم الزينة)
 قال ابن عباس هو يوم
 عاشوراء أخرجه ابن أبى حاتم
 (السامري) اسمه موسى بن
 ظفر أخرجه ابن أبى حاتم
 عن ابن عباس وأخرج عنه
 أيضا

الكمال فى كل شىء انما يحصل اذا حصل الاصل والفرع معاف قوم بالغوا فى الاعمال التى هى الفروع
 ولم يحكموا الاصول وهم اليهود والنصارى والجوس وقوم حصلوا الاصول دون الفروع وهم المرتبة
 الذين قالوا لا يضر الذنب مع الايمان والله خطأ الفريقين فى هذه الآية وبين أنه لا بد من الاخلاص فى قوله
 مخلصين ومن العمل فى قوله ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة اه (قوله ويقوموا الصلاة) معطوف على
 يعبدوا الله المقيد بالاخلاص وخصهما بالذ كر دون سائر العبادات لشرفهما اه كرخى (قوله وذلك)
 أى الذى أمروا به من العبادات واقامة الصلاة وايتاء الزكاة وانما أضاف الدين الى القيمة وهى نعمته
 لا اختلاف للفظين وأنث القيمة ردا الى الملة وقيل الماه فى القيمة للمبالغة كعلامة اه خازن وفى الكرخى
 قوله الملة القيمة أشار الى أن القيمة صفة قامت مقام الموصوف وهى بمعنى المستقيمة وهو ما قاله الزجاج
 قال صاحب الكشف ولا بد من هذا التقدير لانه اذا لم يحمل على هذا كان من اضافة الشىء الى صفته
 وهى بمنزلة اضافة الشىء الى نفسه وقال الفراء أضاف الدين الى القيمة وهى نعمته لا اختلاف للفظين
 أو هو من باب اضافة الشىء الى نفسه ودخلت الغاء للمدح والمبالغة وما فى الإشارة من معنى البعد للاشعار
 بعلمه وتبته وبعد منزلته اه (قوله ان الذين كفروا الخ) شروع فى بيان مقر الاشقياء وجزاء السعداء
 وحكم على الكفار من الفريقين بأمرين الخلود فى النار وكونهم شر البرية وبدأ بأهل الكتاب لانهم
 كانوا يطمعون فى نبوته فجناباتهم أعظم لانهم أنكروا مع العلم به وشر البرية ظاهرة للعموم وقيل شر البرية
 الذين عاصروا الرسول اذا لم يعد أن يكون فى كفار الامم من هو شر من هؤلاء كفراعون وعاقرة ناقة
 صالح عليه السلام اه من البحر (قوله فى نار جهنم) خبر ان أى مشتركون فى نار جهنم أى فى جنس العذاب
 لا فى نوعه وهذا جواب عن سؤال تقديره أن كفر المشركين أشد من كفر أهل الكتاب لان المشركين
 ينكرون التوحيد والرسالة والكتاب والبعث وما يترتب عليها وأهل الكتاب يؤمنون بأكثرها
 كقراهم بالبعث ومقتضى الحكمة أن يزداد فى عذاب من زاده كفره على عذاب غيره وقد سوى بينهم فى
 هذه الآية بحسب الظاهر اه شهاب وزاده (قوله خالدون فيها) حال من الضمير المستكن فى الخبر وانما
 لم يقل خالدون فيها أبدا كما قال بعد فى صفة أهل الثواب لان رحمة أزيد من غضبه فلم يتفق الخلودان فى
 الابدية وقوله شر البرية أفعّل تفضيل أى لانهم يخفون من كتاب الله صفة محمد وأشر من قطاع الطريق
 لانهم قطعوا طريق دين الحق على الخلق وأشر من الجهال لان الكفر مع العلم يكون عنادا وهذا فيه
 تنبيه على ان وعيد علماء السوء أعظم من وعيد كل أحد اه رازى (قوله أى مقدر اخلودهم فيها من الله
 تعالى) لفظ من الله متعلق بخلودهم أى نحن نقدر أى نعتقد أن الله تعالى يخلدهم فيها فالتقدير مناو الخلود
 المقدر من الله تأمل (قوله البرية) قرأنا فى و ابن ذكوان البرية بالهمز فى الموضعين والباقون بياء
 مشددة فليلهمز هو الاصل من بر الله الخلق ابتداء واختراع فبرية فعيلة بمعنى مفعولة وقيل البرية
 بالهمز مشتقة من البرى وهو التراب لانهم خلقوا منه ومعنى القراءتين شىء واحد وهو جميع الخلق اه
 سمين وقيل أنه بغير همز مع التشديد مخفف من المهموز اه من النهر (قوله جزاؤهم) مبتدأ وقوله
 عند ربهم حال وقوله جنات عدن خبر وهذا من مقابلة الجمع بالجمع وهو يقتضى انقسام الآحاد على الآحاد
 فيكون لكل واحد جنّة وقيل الجمع باق على حقيقته وان لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولمن خاف
 مقام ربه جنتان ومن دونهما جنتان فذكر لكل واحد أربع جنات وأدنى تلك الجنات مثل الدنيا بما فيها
 عشر مرات اه زاده (قوله تجربى من تحتها الانهار) أى الاربعة وهى الحر والماء والعسل والابن

رضى الله عنهم بطاعته
(ورضوانه) بثوابه ذلك
لمن خشى ربه) خاف عقابه
فاتمى عن معصيته تعالى
* (سورة الزلزلة مكية أو
مدنية تسع آيات) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اذلزلت الارض) حركت
لقيام الساعة (زلزالها)
تحريكها الشديد المناسب
لعظمها (وأخرجت الارض
أثقالها) كنوزها وموتاناها
فالتفتها على

انه كان من أهل كرمات
ومن وجه آخر عنه من أهل
باجرمان وعن قتادة كان
من قرية اسمها سامرة (من
أثر الرسول) هو جبريل
كما أخرجه ابن أبي حاتم عن
علي وابن عباس وغيرهما
* (سورة الانبياء) *

(ومن يقل منهم انى اله) قال
قتادة والضحاك هو ابليس
أخرجه ابن أبي حاتم (ونضع
الموازين) أخرجه ابن جرير
عن حذيفة قال صاحب
الميزان يوم القيامة جبريل
(قالوا احرقوه) قيل القائل
ذلك عمرو وذوقيل رجل من
اكراد فارس يسمى هيزان
أخرجه ابن أبي حاتم (الى
الارض التى باركنا فيها)
قال السدى هي الشام أخرجه
ابن أبي حاتم وقيل مكة
حكاه ابن عساكر (ان الذين
سبقتم لهم منا الحسنى)
قال صلى الله عليه وسلم
عيسى وعزير والملائكة
أخرجه هكذا مختصر ابن أبي

اه (قوله خالدين فيها) عامله محذوف أى دخلوها أو أعطوها ولا يجوز أن يكون حالا من هم في جزاؤهم
لأنه يلزم الفصل بين المصدر ومعموله باجني وأما قوله عند ربهم فيجوز أن يكون حالا من جزاؤهم
وأن يكون ظرفا له وأبد ظرف زمان منصوب بخالدين ورضى الله عنهم يجوز أن يكون دعاء مستأنفا وأن
يكون خبرا ثانيا وأن يكون حالا باظهار قدوة قوله ذلك لمن خشى ربه أى ذلك المذكور من الاستقرار في
الجنة مع الخلود ومن رضا الله عنهم كائن لمن خشى ربه اه سمين (قوله رضى الله عنهم) أى قبل أعمالهم فقوله
الشارح بطاعته أى بسبب طاعته وهو مصدر مضاف لمفعوله أى بسبب طاعتهم له أى قبلها منهم وجازاهم
عليها وقوله ورضوانه أى فرحوا بما أعطاهم من أنواع الكرامة فقوله بثوابه أى بسبب ثوابه الذى
أعطاه لهم وعبرة الخازن وقيل معنى رضى الله عنهم رضى أعمالهم ورضوا عنه بما أعطاهم من الخير
والكرامة انتهت وفي الكرخى وقال الراغب رضا العبد عن الله أن لا يكره ما يجرى به قضاءه
ورضا الله عن العبد هو أن يراه مؤتمرا بأمره ومنتهيا عن نهيه وقال الجنيدي رضا يكون على قدر قوة العلم
والرسوخ في المعرفة والرضا حال يصحب العبد في الدنيا والآخرة وليس محله محل الخوف والرجاء
والصبر والاشفاق وسائر الاحوال التى تزول عن العبد في الآخرة بل العبد يتنعم في الجنة بالرضا ويسأل
الله تعالى حتى يقول لهم برضائى أحلكم دارى أى برضائى عنكم وقال محمد بن الفضل الروح والراحة
في الرضا واليقين والرضا باب الله الأعظم ومحل استرواح العابدين
(سورة الزلزلة)

(قوله مكية) أى في قول ابن مسعود وعطاء وجابر وقوله أو مدنية أى في قول ابن عباس وقاتدة اه
قرطبي (قوله اذلزلت الارض زلزالها) أى تحركت حركة شديدة واضطربت وذلك عند قيام الساعة
قيل تزلزلت من شدة صوت اسرافيل حتى يتكسر كل ما عليها من شدة الزلزلة ولا تسكن حتى تلقى ما على
ظهرها من جبل وشجر وبناء وفي وقت هذه الزلزلة قولان أحدهما وهو قول الأكثرين أنها في الدنيا
وهى من أشراط الساعة والثاني أنها زلزلة يوم القيامة اه خازن ويعين القول الثاني قوله وأخرجت
الارض أثقالها فإن الأخر اجانما هو في النفخة الثانية وكذا شهداتها بما وقع عليها انما هو بعد النفخة الثانية
وكذلك انصرف الناس من الموقف انما يكون بعد الثانية تأمل (قوله زلزالها) مصدر مضاف لفاعله
والمعنى زلزالها الذي تستحقه ويقتضيه جرمها وعظمتها أى زلزلت زلزالها كلمة واذا شرط وجوابه
تحدث وهو الناصب لها عند الجمهور وقيل العامل فيها مقدر أى يحشرون وقيل اذكرو حينئذ تخرج
عن الظرفية وعن الشرطية والعامة بكسر الزاي والجحدري وعيسى بفتحها فليل هما مصدران بمعنى
وقيل المكسور مصدر والمفتوح اسم قال الزمخشري وليس في الابنية فعلال بالفتح الا في المضاعف
قلت وقد جعل بعضهم المفتوح بمعنى اسم الفاعل نحو صلصال بمعنى مصلصل وقد تقدم ذلك
وقوله وليس في الابنية فعلال يعنى غالبا والافقدور دناقة خزعال اه سمين وفي القاموس وزلزاله
زلزلة وزلزالا مثلثة حركه والزلازل البلايا اه (قوله وأخرجت الارض أثقالها) اظهار الارض
في موضع الاضمار لزيادة التقرير أو أن اخراج الاثقال حال بعض أجزائها اه أبو السعود وقوله
أثقالها جمع ثقل بالكسر كحمل وأحمال اه من المختار (قوله كنوزها وموتاناها) لوعبر بأول كان
أوضح فإن في المسئلة قولين قيل المراد اخراج الاموات وقيل المراد اخراج الكنوز والاول
بعد النفخة الثانية والثاني في زمن عيسى وما بعده وعبرة الخطيب قال ابن عباس ومجاهد
أثقالها أمواتها تخرجهم في النفخة الثانية وقيل أثقالها كنوزها يعطيها الله قوة اخراج ذلك
كله كما كان يعطيها قوة أن تخرج النبت الصغير اللطيف الطرى الذي هو أنعم من الحربر اه

ظهرها (وقال الانسان)

الكافر بالبعث (مالها) انكارا
لتلك الحالة (يومئذ) بدل من
اذا وجوابها (تحدث
أخبارها) تخبر بما عمل عليها
من خير وشر (بان) بسبب
أن (ربك أوحى لها) أى
أمرها بذلك فى الحديث
تشهد على كل عبد أو أمة بكل
ما عمل على ظهرها (يومئذ
يصدر الناس) ينصرفون
من موقف الحساب
(أشتاتا) متفرقين

حاتم من حديث أبى هريرة
وأخرج عن ابن عباس قال
زلت فى عيسى ومريم وعزير
(ان الارض) قال ابن عباس
أرض الجنة أخرجه ابن أبى
حاتم (سورة الحج)
(ومن الناس من يجادل فى
الله) قال أبو مالك زلت فى
الضر بن الحرث أخرجه
ابن أبى حاتم عن ابن عباس
(هذان خصمان) أخرجه
الشيخان عن أبى ذر قال
زلت هذه الآية فى حمزة وعلى
وعبيدة بن الحرث وعتبة
ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة
والوليد بن عتبة (ومن يرد
فيه بالحد بظلم) قال ابن عباس
زلت فى عبد الله بن أنس بن
أخرجه ابن أبى حاتم (فى
أيام معلومات) قال ابن عباس
أيام العشر وقال زيد بن أسلم
يوم عرفة ويوم النحر وأيام
التشريق وقال ابن عمر يوم
النحر ويومان بعده
أخرجهما ابن أبى حاتم
(عذاب يوم عقيم) قال أبى
ابن كعب وسعيد بن جبير

(قوله الكافر بالبعث) قيد به لانه الجاحد لها فلذلك سأل عنها بخلاف المؤمن فانه يعترف بها فلا يسأل عنها
فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون اه كرخى (قوله انكار تلك الحالة) فيه نظر لان الكافر
عند قيامه من قبره ورؤيته لتلك الاحوال والاحوال لا يسمعه انكارها فالأولى التفسير بان يقول ذلك
استفهاما وسؤالاً عن هذه الحالة لانه كان يجهلها فى الدنيا لانكاره للبعث وفى البحر والاستفهام للتعجب
من شدة الهول اه وبعبارة الخازن وقال الانسان مالها أى مالها زلت هذه الزلزلة العظيمة ولفظت ما فى
بطنها وفى الانسان قولان أحدهما انه اسم جنس يعنى المؤمن والكافر وهذا يدل على قول من جعل الزلزلة
من أشراط الساعة والمعنى انها حين تقع لم يعلم الكل أنها من أشراط الساعة فيسأل بعضهم بعضاً عن ذلك
والثانى انه الكافر خاصة وهذا يدل على قول من جعلها زلزلة القيامة لان المؤمن عارف بها فلا يسأل عنها
والكافر جاحد لها فاذا وقعت سأل عنها اه وفى القرطبي ومعنى مالها أى مالها زلت وقيل مالها أخرجت
أثقالها وهى كلمة تعجب أى لا شئ مزلزلت اه (قوله بدل من اذا) والعامل فيه هو العامل فى المبدل منه
وقيل آخر مكرر على الخلاف فى العامل فى البديل ويومئذ أى يوم اذ زلزلت وأخرجت وقال الانسان مالها
اه بحر (قوله تحدث أخبارها) الظاهر أنه تحدث وكلام حقيقى بان يخلق الله فيها حياة وادراكا فيشهد بما
عمل عليها من صالح وطالح وقيل التحديث مجاز عن احداث الله فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث
باللسان وحدث يتعدى الى مفعولين الاول محذوف تقديره الثانى أخبارها ويتعدى للثانى تارة بنفسه كما
هنا وتارة بحرف الجر تقول حدثته كذا وحدثته بكذا وقوله بان ربك متعلق بتحدث والباء سببية أى
بسبب إيمان الله لها وعدى الإيماء باللام لا بالى لمراعاة الفواصل والوحى اليها اما بالهام واما برسول من
الملائكة اه بحر وفى السمين وفى هذه اللام أوجه أحدها انها بمعنى الى وانما أو ثرت على الى لموافقة
الفواصل والثانى أنها على أصلها وأوحى يتعدى باللام تارة وبألى أخرى والثالث ان اللام على بابها من العلة
والموحى اليه محذوف وهو الملائكة تقديره أوحى الى الملائكة لاجل الارض أى لاجل ما يفعلون فيها
اه وفى القاموس والطلاح ضد الصلاح اه (قوله بسبب ان ربك الخ) أشار الى أى الباء سببية وهى متعلقة
بتحدث (قوله بذلك) أى بالتحدث بأخبارها اه خازن (قوله فى الحديث الخ) أشار به الى حديث
جرير قال قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية يومئذ تحدث أخبارها فقال أندرون ما أخبارها قالوا الله
ورسوله أعلم قال فان أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول عمل على كذا وكذا
رواه أحمد والترمذى وصححه وكذا الخاكم وغيره اه كرخى (قوله يومئذ يصدر) اما بديل من يومئذ
قبله واما منصوب يصدر واما باذ كر مقدر أو أشتاتا حال من الناس جمع شتيت أى متفرقين وقوله ليروا
أعمالهم اللام متعلقة بيصدر وهو من الرؤية البصرية فيتعدى بالهمزة الى اثنين أولهما الواو التى هى
نائب الفاعل وثانيهما أعمالهم أى ليروا أجزاء أعمالهم اه سمين (قوله ينصرفون) أى يرجعون من
موقف الحساب وبعبارة الخطيب يومئذ يصدر الناس أى يرجعون من قبورهم الى ربهم الذى كان لهم
بالمرصاد ليفصل بينهم أشتاتا أى متفرقين بحسب مراتبهم فى الذوات والاحوال من مؤمن وكافر وآمن
وخائف ومطيع وعاص وعن ابن عباس متفرقين على قدر أعمالهم أهل الايمان على حدة وأهل
الكفر على حدة أو متفرقين فأخذ ذات اليمين الى الجنة وأخذ ذات الشمال الى النار ليروا أى
ليرى الله تعالى المحسن منهم والمسيء بواسطة من يشاء من جنوده أو بغير واسطة حتى يكلم
سبحانه وتعالى كل أحد من غير ترجمان ولا واسطة كما أخبر بذلك رسوله ﷺ أعمالهم

واخذ ذات الشمال الى النار
(ليروا أعمالهم) أي جزاءها
من الجنة أو النار (فمن يعمل
مثقال ذرة) زنة مثقال صغيرة
(خير ايره) ير ثوابه (ومن
يعمل مثقال ذرة شرايره)
ير جزاءه

وعكرمة يوم بدر وقل
الحسن ومجاهد والضحاك
يوم القيامة لآليلته أخرج
ذلك ابن أبي حاتم والله أعلم
(سورة المؤمنين)

(وشجرة تخرج من
طور سيناء) قال الربيع هي
الزيتون أخرجه ابن أبي
حاتم (الى ربوة) قال أبو
هريرة هي الرومة من فلسطين
وقال الضحاك هي بيت
المقدس وقال سعيد بن
المسيب هي دمشق وقال
ابن زيد هي مصر أخرج

ذلك ابن أبي حاتم
(سورة النور)

(الذين جاؤا بالافك) حسان
ابن ثابت ومسطح بن أثانة
وحمنة بنت جحش وعبدالله
ابن أبي وهو الذي تولى كبره
كما أخرجه الشيخان وغيرهما
(سورة الفرقان)

(وأعانه عليه قوم آخرون)
عنوايهود فيما أخرجه ابن
أبي حاتم عن مجاهد وقل
جبرامولى الحضرمي حكاه
السهمي (ويوم بعض الظالم
على يديه يقول يا ليتني اتخذت
مع الرسول سبيلا) أخرج
ابن أبي حاتم من طرق عن
ابن عباس وسعيد بن المسيب
ومجاهد وقناة

فيعلمون جزاءها وصادرين عن الموقف كل الى داره ليري جزاء عمله ثم سبب عن ذلك قوله تعالى مفصلا
للجملة التي قبله فمن يعمل الخ انتهت (قوله فاخذ ذات اليمين) أي طريق اليمين الخ (قوله فمن يعمل مثقال
ذرة الخ) تفصيل للواو في قوله ليري وأعمالهم اه يضاهى قال مقاتل نزلت في رجلين أحدهما كان يأتيه
السائل فيستقل أن يعطيه الثمرة والكسرة والجوزة وكان الآخر يهاون بالذنب اليسير كالكذبة والفيبة
والنظرة ويقول انما وعد الله تعالى النار على الكبائر فنزلت هذه الآية لترغبهم في القليل من الخير
يعطونه ولهذا قال عليه السلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فكلمة لينه وتحتذرهم اليسير من الذنب
ولهذا قال عليه السلام لعائشة أياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا وقال ابن مسعود هذه الآية أحكم آية
في القرآن وأصدق وقد اتفق العلماء على عموم هذه الآية وقال كعب الاحبار لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم
آيتان أحصتا ما في التوراة والانجيل والزبور والصحف فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل
مثقال ذرة شرا يره وقول البيضاوي تبعا لزمخشري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ اذ نزلت أربع مرات
كان كمن قرأ القرآن كله رواه الشعبي بسند ضعيف لكن يشهد له مارواه ابن أبي شيبة مرفوعا اذ نزلت
تعدل ربع القرآن اه خطيب وفي الخازن وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ نزلت تعدل
نصف القرآن وقال هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن أخرجه
الترمذي وقال حديث غريب وله عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذ نزلت عدلت له نصف
القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن
وقال حديث غريب اه (قوله أيضا فمن يعمل مثقال ذرة الخ) فان قلت كيف عمم مع ان حسنات الكافر
محبطة بالكفر وسيئات المؤمن الصغائر مغفورة باجتناب الكبائر فالجواب أن معنى فمن يعمل مثقال ذرة
من فريق السعداء خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة من فريق الأسقياء شرا يره وقضية كلام الشيخ المصنف
ان يراد العموم في كل قرينة وعليه مارواه الواحدى عن مقاتل فمن يعمل في الدنيا مثقال ذرة خيرا يره
يوم القيامة فيفرح به وكذلك الشريراء في كتابه فيسوءه ذلك وروى يحيى السنة والامام عن ابن عباس
ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا كان أو شرا إلا أراه الله تعالى اياه فاما المؤمن فيغفر له سيئاته ويشبهه
بحسناته وأما الكافر فترد حسناته تحسروا يعض بلسانه وهذا الاحتمال يساعده النظم والمعنى وما قيل
من أن حسنات الكافر تؤثر في نقص العقاب يردده قوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء
منشورا اه كرخى (قوله زنة مثقال صغيرة) وكل مائة منها زنة حبة شعير وأربع ذرات وزن خردلة اه
قسطلاني وقيل الذرة جزء من الف وأربعة وعشرين جزءا من الشعيرة اه عيني وفي الخطيب قال ابن
عباس اذا وضعت يدك على الارض ورفعتها فكل واحدة مما لزم من التراب ذرة وفسرها بعضهم بالجملة
الصغيرة وبعضهم بالمهابة التي ترى طائفة في الشعاع الداخل من الكوة اه وفي بعض الاحاديث أن الذرة
لا زنة لها وهذا مثل ضرب به الله تعالى لبيبي انه لا يغفل عن عمل ابن آدم صغير أو لا كبير او هو كقوله تعالى ان
الله لا يظلم مثقال ذرة اه خطيب (قوله خيرا وقوله شرا) منصوبان على التمييز من مثقال أو على البدل من
مثقال ويره في الموضوعين جواب الشرط مجزوم بمحذف الالف وقرأه شام بسكون هاء يره وقفوا وصلاني
الحرفين وباقي السبعة بضمهما موصولة بواو وصلوا ساكنة وقفوا كسائر هاء الكناية وقرأ العامة يره مبني
للفاعل وقرأ ابن عباس والحسين بن علي وزيد بن علي وغيرهم في رواية يره مبني للفعل وقرأ عكرمة يراه

سورة والعاديات مكية

او مدينة احدى عشرة آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والعاديات) الخيل تعدو
في الغزو وتضج (ضجحا)
هو صوت أجوافها اذا عدت
(فالموريات) الخيل توري
النار (قدحا) يحو أفرها اذا
سارت في الارض ذات
الحجارة بالليل (فالمغيرات
صبحا) الخيل تغير على العدو
وقت الصبح باغارة أعماها
(فأثرن) هيجن (به) بمكان
عدوهن او بذلك الوقت
(نقعا) غبارا

والسدى وغيره أن المراد
بالظالم عقبة بن أبي معيط
وهلال بن أمية بن خاتم
وقال عمرو بن نعيمون أبي
ابن خلف (القرية التي
أمطرت مطرا سوء) أخرج
ابن أبي حاتم عن عطاء قال
هي قرية لوط وعن الحسن
قال هي بين الشام والمدينة
(وهو الذي مرج البحرين)
قال الحسن بحر فارس
والروم وقال سعيد بحر
السماء وبحر الارض أخرجهما
ابن أبي حاتم (وكان الكافر
على ربه ظهيرا) قال الشعبي
هو أبو جهل أخرجه ابن
أبي حاتم والله أعلم

سورة الشعراء

(فجمع السحرة) أخرج
ابن أبي حاتم عن ابن عباس
قال كانت السحرة سبعين
رجلا وعن كعب انهم كانوا
اثني عشر ألفا وعن أبي
ثمامة قال كانوا سبعة عشر
ألفا وعن محمد بن كعب
القرظي قال كانوا

بالالف اما على تقدير الجزم بحذف الحركة المقدرة واما على توم أن من موصولة وتحقيق هذا مذكور
في أواخر سورة يوسف اه سمين

سورة والعاديات

وفي بعض التفاسير سورة العاديات بغير واو اه (قوله والعاديات) جمع عادية وهي الجارية بسرعة
من العدو وهو المشي بسرعة والياء بدل عن الواو لكسر ما قبلها كالغازيات من الغزو ويقال عدائدو
عدوا وهو عادوه هي عادية اه سمين (قوله وتضج ضجحا) أشار به الى أن ضجحا منصوب بفعل مقدر وهذا
الفعل المقدر حال من العاديات وقوله هو صوت أجوافها أي صوت يسمع من صدور الخيل عند العدو
وليس بصهيل اه سمين وفي الخطيب واتصاب ضجحا على تقدير فمل أي يضجن ضجحا أو بالعاديات
كانه قيل والضابحات ضجحا لان الضبح يكون مع العدو أو على الحال أي ضابحات وقوله قدحا قال
الزمخشري فيه الاوجه الثلاثة التي في ضجحا اه وفي المختار ضجحت الخيل من باب قطع والضبح صوت
أنفاسها اذا عدت اه وفي القاموس ضجحت الخيل ضجحا وضجحا أصمت من أفواهها صوتا ليس
بصهيل ولا سمحة أو عدت دون التقريب اه وفي القرطبي قال قدوة تضجح اذا عدت أي تحمحم وقال
الفراء الضبح صوت الخيل اذا عدت قال ابن عباس ليس شيء من الدواب يضبح غير الفرس والكلب
والثعلب وقيل كانت تكلم ثلاثا فيعلم العدو بهم فكانت تنفس في هذه الحالة بقوة وانما تضبح
هذه الحيوانات اذا تغيرت حالها من فزع أو تعب اه وفي القاموس كعمت البعير كنع فهو مكعوم وكعيم
شدت فاه ثلاثا لبعض أويأ كل وما كعم به يقال له كعام ككتاب اه (قوله توري النار) أي تخرجها من
الحجارة اذا ضربتها بحوافرها فالإراء اخراج النار وفي المصباح وري الزنديري وري من باب وعد وفي
لغة وري يري بكسرهما وأوري بالالف وذلك اذا أخرج ناره اه زاده وفي المختار وأوراه غيره اه
فاستفيد من مجموعها انه يستعمل ثلاثا لازما لا غير ورباعيا لازما ومتعديا وما في الآية من قيل
المتعدى بدليل تفسير الشارح تأمل (قوله قدحا) منصوب على الحال فالمعنى قادحات أي صاكات
بحوافرها ما يورى ويخرج النار يقال قدحت الحجر بالحجر أي صككته به اه سمين وفي القرطبي
وأصل القدح الاستخراج ومنه قدحت العين اذا أخرجت منها الماء الفاسد واقتدحت الزند واقتدحت
المرق غرقته والمقدحة بكسر الميم ماتقدح به النار والقداة حقو القدح الحجر الذي يورى النار اه
(قوله فالمغيرات) أسند الاغارة التي هي مباغطة العدو وللنهب أو القتل أو الاسر اليها وهي حال أهلها
للايذان بانها العمدة في اغارة أهلها وقوله صبحا أي في وقت الصبح وهو المعتاد في الغارات يعدون ليلا ثلاثا
يشعربهم العدو ويجمعون عليهم صباحا ليرواميا تون وما يذرون اه أبو السعود (قوله صبحا)
منصوب على الظرفية أي التي تغير في وقت الصبح يقال أغار يغير اغارة اذا باغت عدوه لنهب أو قتل أو
أسروا الموصوف في الثلاثة أعنى العاديات وما بعدها هو الخيل أي والخيل العاديات فالحيل الموريات
فالحيل المغيرات فالموصوف ذات واحدة وهي الخيل التي يجاهد عليها العدو من الكفار في شرق الارض
وغربها اه سمين وفي المصباح وأغار الفرس اغارة أو الاسم الفارة مثل أطاع اطاعة والاسم الطاعة
اذا أسرع في العدو وأغار القوم اغارة أسرعوا في السير اه وفي القاموس وأغار على القوم غارة واغارة
دفع عليهم الخيل وأغار الفرس اشتد عدوه في الفارة وغيرها اه وانما أقسم الله عز وجل بحيل الغزاة
تنبيها على فضلها وفضل رباطها في سبيل الله ولما فيها من المنافع الدينية والدنيوية والاجر والغنيمة اه
خازن (قوله بمكان عدوهن الخ) أعاد الضمير على المكان وان لم يحمله ذكر لان العدو لا بد له من

بشدة حركتهن (فوسطن به) بالنقع (جمعا) من العدو أى صرن وسطه وعطف الفعل على الاسم لانه فى تأويل الفعل أى واللاتى عدون فاورين فاغرن (ان الانسان) الكافر (لربه لكنود) لكفور يحجد نعمته تعالى (وانه على ذلك) أى كنوده (لشيد) يشهد على نفسه بصنعه (وانه لحب الخير) أى المال (لشديد) أى لشديد الحب له فيدخل به

ثمانين ألفا وعن السدى قال كانوا بضعة وثلاثين ألفا وعن ابن جرير كان اجتماعهم بالاسكندرية وسمى ابن اسحق رؤسهم سابورا ونادور وخطو خطومصفي وشمون (فلقى موسى عصاه) أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال عصا موسى اسمها ماشا وقيل نعمة حكاة فى الكشف (لشزيمة قليلون) أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال كان أصحاب موسى سبعة ألف وأخرج مثله عن ابن مسعود وغيره وأخرج من طريق آخر عن ابن مسعود انهم ستمائة ألف وسبعون ألفا وعن قتادة انهم خمسمائة ألف وثلاثة آلاف وخمسمائة وعن السدى ستمائة ألف وعشرون ألفا (أن يعمله علماء بنى اسرائيل) أخرج ابن أبى حاتم وابن سعد عن عطية فى هذه الآية قال كانوا خمسة أسد وأسيد وابن يمين وثعلبة

مكان وقوله أو بذلك الوقت أى وقت الصبح أى فأثرن فى وقت الصبح غبار أو هذا أحسن من الاول لانه مذكور بالصريح وعلى التفسيرين فالباء من به بمعنى فى اه بحر (قوله بشدة) أى بسبب شدة حركتهن (قوله فوسطن) الفات المذكرة للدلالة على ترتب ما بعد كل منها على ما قبله فان توسط الجمع مترتب على الاثارة المترتبة على الاغارة المترتبة على العدو اه أبو السعود وفى المصباح يقال وسطت القوم والمكان اسط وسطا من باب وعداذا توسطت بين ذلك والفاعل واسط وبه سمي البلد المشهور بالعراق لانه توسط الاقليم اه وفى المختار تقول جلست وسط القوم بالتسكين لانه ظرف وجلست وسط الدار بالتحريك لانه اسم لما يكتنفه غيره من جهاته وكل موضع صلح فيه بين فهو وسط بالسكون وان لم يصلح فيه بين فهو وسط بالتحريك وربما سكن وليس بالوجه اه (قوله بالنقع) أى فالضمير فى به للنقع والباء للتعدية وفى السمين وفى الهاء من به أو وجه أحدها أنها للصبح كما تقدم والثانى انها للنقع أى وسط النقع الجمع أى جعلنا الغبار وسط الجمع فالباء للتعدية وعلى الاول هى ظرفية الثالث أن الباء للحالية أى فتوسطت ملتبسات بالنقع أى بالغبار جمعا من جموع الاعداء وقيل الباء مزيدة نقله أبو البقاء وجمعا على هذه الوجة مفعول به اه لكن هذا لا يناسب حل الشارح والمناسب له جعل الباء لللباسة وعبرة البيضاوى فتوسطت بذلك الوقت أو بالعدو أو بالنقع أى ملتبسات به جمعا من جموع الاعداء روى أنه عليه الصلاة والسلام بعث خيلا فضى شهر لم يأتهم عنهم خبر فنزلت اه (قوله أى صرن وسطه) أى وسط الجمع (قوله على الاسم) أى على كل من الاسماء الثلاثة بدليل قوله أى واللاتى عدون الخ وقوله لانه فى تأويل الفعل أى لوقوعه صلاة لال اه سمين (قوله ان الانسان الخ) هذا هو جواب القسم وقوله لربه متعلق بقوله لكنود الذى هو الخبر وقدم عليه لرعاية الفاصلة اه سمين والكلام على حذف المضاف كما أشار له الشارح بقوله يحجد نعمته تعالى وعبرة الرازي لما ذكر المقسم به وهو ثلاثة أمور ذكر المقسم عليه وهو أمور ثلاثة أو لها قوله ان الانسان لربه لكنود ثانيا بقوله وانه على ذلك لشهيد ثالثا لقوله وانه لحب الخير أشد يد وقوله أفلا يعلم الخ شروع فى تخويف الانسان بعد تعدد قبائح أفعاله عليه فاقسم بثلاثة على ثلاثة اه (قوله أيضا ان الانسان الخ) حملة الشارح على الكافر وهو أحد وجهين وفى زاده ان الانسان المراد به الجنس والمعنى ان طبع الانسان يحمله على ذلك الا اذا عصمه الله تعالى من ذلك وقيل المراد به الكافر اه (قوله لكنود) أى لكفور من كند النعمة كنودا أولعاص بلغة كندة أو لبخيل بلغة بنى مالك اه ييضاوى وفى المختار كند كفر النعمة وبابه دخل فهو كنود وامرأة كنود أيضا اه وفى القرطبي وروى أبو امامة الباهلى قال قال رسول الله ﷺ الكنود الذى يأكل كل وحده ويمنع رفته أى عطائه ويضرب عبده وقال ذوالنون المصرى الهلوع والكنود هو الذى اذا مسه الشر جزوع واذا مسه الخير منوع وقيل هو الحقود والحسود وقيل هو الجهول لقدره وفى الحكمة من جهل قدره هتك ستره اه (قوله وانه على ذلك) الضمير للانسان كما يقتضيه قول الشارح يشهد على نفسه والمراد شهادته فى الدنيا وانها بالقوة لان آثار حاله وعمله تدل على كنوده وكفره فالمراد بالشهادة الدلالة وهذا أحد احتمالين والآخر أن الضمير لله وعبرة البيضاوى وانه على ذلك أى وان الانسان على كنوده لشهيد يشهد على نفسه بظهور أثره عليه أو ان الله على كنوده لشهيد فيكون وعيدا اه (قوله بصنعه) أى بما صنعه وعمله والباء سببية أى يشهد على كنوده بسبب أعماله والمراد أن أعماله تدل على حاله فدلالته هى المرادة من شهادته على كنوده تأمل (قوله لحب الخير) متعلق بلشديد واللام للتقوية والمعنى وانه لقوى مطيق لحب الخير يقال هو شديد

(أفلا يعلم اذ بعث) أثير
وأخرج (مافي القبور) من
الموتى اى بعثوا (وحصل)
بين وأفرز (مافي الصدور)
القلوب من الكفر والايمان
(ان ربهم بهم يومئذ خير)
لعالم فيجازيهم على كفرهم
أعيد الضمير جمعا نظرا
لمعنى الانسان وهذه الجملة
دلت على مفعول يعلم أى انا
نجازيه وقت ما ذكر وتعلق
خير بيومئذ وهو تعالى
خير دائما لانه يوم المجازاة
﴿سورة القارعة مكية

وعبد الله بن سلام

﴿سورة النمل﴾

(وادى النمل) قال قتادة
ذكر لنا انه وادبارض الشام
أخرج ابن أبى حاتم (قالت
نملة) قال السهيلي اسمها
حرمة يا قويل طاخية حكا
الز مخشري وقال صاحب
القاموس اسمها عيجلوف
بالجيم قال ابن عساكر حكى
ان قتادة سئل عن نملة
سليمان أذكر أم أنثى فافحم
وكان أبو حنيفة حاضرا
فقال أنثى لقوله تعالى قالت
بالتاء (وعلى والدى) هما
داود وأرياء ذكره الكرمانى
في عجائبه (لا أرى الهدهد)
أخرج ابن أبى حاتم عن
الحسن قال اسم هدهد
سليمان عنبر (انى وجدت
امراة تملسكم) أخرج ابن
أبى حاتم عن الحسن قال
هى بلقيس بنت شراحيل
وأخرج مثله عن قتادة
وزاد أحد ابويها من الجن

لهذا الامر أى مطيق له وقيل اللام للتعليل اى وانه لاجل حب المال لشديد اى لبخيل اه سمين وقد
أشار الجلال للشانى قال فى البحر لشديد قوى حبه وقيل لبخيل بالمال اذ يقال للبخيل شديد قال الفراء
ونظم الآية أن يقال وانه لشديد الحب للخير فلما تقدم الحب قال لشديد وحذف من آخره ذكر الحب
لاجل رؤس الآى وقال غيره ليس أصله ذلك التركيب بل اللام فى حب لآل العلة أى وانه لاجل حب
المال لبخيل أو وانه لحب المال قوى مطيق ولحب نعمته وشكرها ضعيف اه (قوله أفلا يعلم) الهمة
للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى يفعل ما يفعل من القبائح فلا يعلم اذ بعث مافي القبور
وهذا تهديد ووعيد اه أبو السعود وقال زاده اذ فى اذ بعث لا يجوز ان تكون ظرفا ليعلم لان الانسان
لا يراد ولا يقصد منه العلم فى ذلك الوقت وانما يراد منه وهو فى الدنيا ولا يجوز أن تكون ظرفا لبعث لان
المضاف اليه لا يعمل فى المضاف ولا لقوله خير لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها فتعين أن يكون العامل فيها
مادل عليه قوله ان ربهم بهم يومئذ خير أى أفلا يعلم الانسان فى الدنيا أنه تعالى يجازيه اذ بعث ومعنى علم
الله تعالى بهم يوم القيامة مجازاته لهم اه وقد أشار الشارح لهذا الاعراب بقوله أى انا نجازيه وقت ما ذكر
فاشار الى أن اذ بمعنى الوقت وأنهم معمولون للمفعول المحذوف تأمل وعلم بمعنى عرف فتعدي للمفعول واحد
اه (قوله اذ بعث مافي القبور) البعثة بالعين والبحر بالحاء استخراج الشيء واستكشافه كما تقدم فى
سورة الانفطار عن المختار فان قيل لم قال مافي القبور ولم يقل من فى القبور ثم قال بعد ذلك ان ربهم بهم
أجيب عن الاول بان مافي الارض غير المكلفين أكثر فاخرج الكلام على الاغلب أو أنهم حال ما يبعثون
لا يكونون أحياء عقلاء بل يصيرون كذلك بعد البعث فلذلك كان الضمير الاول ضمير غير العقلاء والضمير
الثانى ضمير العقلاء (قوله وحصل مافي الصدور) أى أخرج وجمع بغاية السهولة مافي الصدور من خير
وشر مما يظن مضمرة انه لا يعلمه أحد أصلا وظهر مكتوبا فى صحائف الاعمال وهذا يدل على ان الانسان
يحاسب بها كما يحاسب على ما يظهر من آثارها اه خطيب وخص أعمال القلوب بالذكر وترك ذكر أعمال
الجوارح لانها تابعة لأعمال القلوب فانه لو لا تحقق البواعث والارادات فى القلوب لما حصلت أفعال
الجوارح اه زاده (قوله نظر المعنى الانسان) أى لانه اسم جنس (قوله دلت على مفعول يعلم) اى المحذوف
الذى هو عامل فى اذ افهى مستأنفة دالة على المفعول المحذوف وبهم ويومئذ متعلقان بلخير قدما لاجل
الفصلة والتنوين فى يومئذ عوض عن جملتين والتقدير يوم اذ بعث مافي القبور وحصل مافي الصدور
وهو يوم القيامة اه سمين مع زيادة من أبى السعود (قوله وقت ما ذكر) اى وقت البعثة والتحصيل واذا
ظرفية بمعنى وقت لا شرطية فلا جواب لها كافى ابن جزى (قوله وتعلق خير بيومئذ الخ) جواب كيف
قال ذلك مع أنه تعالى خير بهم فى كل زمن وايضا حه أن معناه ان ربهم تعالى يجازيهم يومئذ على أعمالهم
فتجوز بالعلم عن المجازاة كافى قوله تعالى أولئك الذين يعلم الله مافي قلوبهم اى يجازيهم على ما فيها والمجازاة
انما تقع فى ذلك اليوم قال الامام دلت الآية على انه تعالى عالم بالجزئيات الزمانيات وغيرها لانه تعالى نص
على كونه عالما بكيفية أحوالهم فى ذلك اليوم فكيف لا يكون منكره كافرا اه كرخى (قوله لانه يوم
المجازاة) اى المرادة من كونه خبير افغنى قوله لخبر أنه يجازيهم فى ذلك اليوم اه

﴿سورة القارعة﴾

مناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر وقت بعثة القبور أتبعه بأحوال القيامة وبيان وقتها اه من البحر وقال
الرازى لما ختم السورة المتقدمة بقوله ان ربهم بهم يومئذ خير فكانه قيل وما ذلك اليوم فليل هو القارعة
والقرع الضرب بشدة ومنه المقرعة واتفقوا على أن القارعة اسم من أسماء القيامة وسبب التسمية ان

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (القارعة) اى القيامة التى
 تفرع القلوب باهو لها (ما
 القارعة) تهويل لشأها
 وهما مبتدأ وخبر خبر القارعة
 (وما أدراك) أعلمك (ما
 القارعة) زيادة تهويل لها
 وما الاولى مبتدأ وما بعدها
 خبرها وما الثانية وخبرها
 فى محل المفعول الثانى
 لادرى (يوم) ناصبه دل
 عليه القارعة اى تفرع
 (يكون الناس كالفراش
 المبثوث) كفغوا الجراد
 المنتشر عوج بعضهم فى
 بعض للحيرة الى أن يدعوا
 للحساب (وتكون الجبال
 كالعهن المنفوش)

وأخرج عن زهير بن محمد
 قال هى بلقيس بنت شراحيل
 بن مالك بن الريان وأما
 قارعة الجنية وأخرج عن
 بن جرير قال بلقيس بنت
 ذى سرح وأما بلعنة وقال
 ابن عساکر قيل اسم أيتها
 أشرح وقيل املى شرح
 وقيل أمها بلعنة وقيل بلعنة
 وقيل بلعنة وقيل راحة
 (قالت يا أيها الملاأفتونى)
 أخرج ابن أبى حاتم عن
 قتادة ان أهل مشورتها
 كانوا اثنتا عشرة رجلا
 (فلما جاء سليمان) اسم الجاني
 منذر ذكره الكرمانى فى
 عجائبه (قال عفريت من
 الجن) اسمه كوزن أخرجه
 ابن أبى حاتم عن شعيب
 الجبائى ويزيد بن رومان
 (قال الذى عنده علم من الكتاب) قال ابن

القارعة هى الصيحة التى يموت منها الخلائق وهى الصيحة الاولى تموت منها الخلائق سوى اسرافيل
 ثم يمته الله تعالى ثم يحياه فينفخ فى الصور النفخة الثانية فيقومون وقيل القارعة هى التى تفرع الخلائق
 بالاهوال والافزاع أى تؤثر فيهم على وجوه شتى وذلك فى السموات والانشقاق وفى الشمس والقمر
 بالتكوير وفى الكواكب بالانتثار وفى الجبال بالدك والنسف وفى الارض بالطي والتبديل وهو قول
 السكبي وقيل انها تخوف أعداء الله بالعذاب والحزى وهو قول مقاتل قال بعض المحققين وهذا أولى من
 قول السكبي لقوله تعالى وهم من فزع يومئذ آمنون اه (قوله مان آيات) وفى القرطبي والبيضاوى
 عشر آيات وفى الخطيب احدى عشرة آية (قوله أى القيامة) المراد بها النفخة الثانية التى تفرع القلوب
 اى تفرعها وكذلك تفرع الاجرام العظيمة اى تؤثر فيها كابدل عليه عبارة البحر وفى المختار
 وقرع من باب قطع والقارعة الشديدة من شدائد الدهر وهى الداهية اه وفى المصباح قرعت الباب قرعا
 بمعنى طرقت ونقرت عليه اه (قوله تهويل لشأها) أى وتأكىدها وهاوؤها وفضاعتها ببيان خروجها عن
 دائرة علوم الخلق بحيث لا تكاد تناله دراية أحد حتى يدركها وفى كلامه اشارة الى أن ما الاستفهامية
 فيها معنى التعظيم والتعجب كما مر أول الحاقه وكذا ما بعده من الاعراب والشيخ المصنف مع شغفه
 بالاختصار يعيد الكلام على الآية المتشابهة اه كرخى (قوله وهما مبتدأ وخبر) المبتدأ ما الاستفهامية
 والخبر القارعة وهذا الاستفهام للتعظيم والتعجب اه شيخنا (قوله زيادة تهويل لها) يعنى أن الاستفهام
 الثانى وهو ما القارعة للتشنيع والتهويل وأما الاول وهو وما أدرك فهو لا نكار والمعنى أنت لا تعلم هول
 القارعة وشدته وفضاعته يعنى على سبيل التفصيل لان العلم به على هذا الوجه انما يكون فى القيامة عند
 المعاينة وأما فى الدنيا فعلمك به انما هو على سبيل الاجمال تأمل او المعنى أنت لا تعلمه من غير وحى اليك به
 اى لا تعلمه الا بالوحى اه (قوله فى محل المفعول الثانى لادرى) أى والكاف مفعول أول (قوله دل عليه
 القارعة) ولا يجوز ان يكون العامل لفظ القارعة الاول للفصل بينها بالخبر ولا يجوز أن يكون العامل لفظ
 القارعة الثانى ولا الثالث لانه لا يلتم الظرف معه من حيث المعنى فتعين أن يكون ناصبه محذوفاً دلت عليه
 القارعة اى تفرع القلوب يوم يكون الناس كالفرش خبر ليكون الناقصة اى يكون الناس مشبهين بالفرش
 او حال من فاعل يكون التامة أى يوجدون ويحشرون حال كونهم مشبهين بالفرش وفى تشبيه الناس
 بالفرش مبالغات شتى منها الطيش الذى يلحتمهم وانتشارهم فى الارض وركوب بعضهم بعضا والكثرة
 والضعف والتذلل واجابة الداعى من كل جهة والتطايير الى النار اه سمين وعبارة أبى السعود يوم يكون
 الناس كالفرش المبثوث يوم مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف وحر كته الفتحة لاضافته الى الفعل وان كان
 مضارعا كما هو رأى الكوفيين اى هى يوم يكون الناس فيه كالفرش المبثوث فى الكثرة والانتشار
 والضعف والذلة والاضطراب والتطايير الى الداعى كتطايير الفرش الى النار أو منصوب باضمار اذ كر
 كانه قيل بعد تفخيم أمر القارعة وتشويقه عليه السلام الى معرفتها اذ كرى يوم يكون الناس الخ فانه يدريك
 ما هى هذا وقد قيل انه ظرف ناصبه مضمير يدل عليه القارعة اى تفرع يوم يكون الناس الخ وقيل تقديره
 ستأتيتكم القارعة يوم يكون الخ اه (قوله كفغوا الجراد) الغوغاء الجراد بعد أن ينبت شعره اه قارى وقال
 فى القاموس الغوغاء الجراد بعد أن ينبت جناحه أو اذا انسلخ من اللوان وصار الى الحمرة وشىء شبه
 البعوض ولا يرض لضعفه اه وقال فى البحر غوغاء الجراد صغيره الذى ينتشر فى الارض وقرنين الناس
 والجبال تنبها على تأثير تلك القارعة فى الجبال حتى صارت كالعهن المنفوش فكيف حال الانسان عند

خفة سيرها حتى تستوى مع
الارض (فاما من ثقلت
موازينه) بان رجحت
حسناته على سيئاته (فهو في
عيشة راضية) في الجنة أى
ذات رضا بان يرضاها أى
مرضية له (وأما من خفت
موازينه) بان رجحت سيئاته
على

عباس وقتادة هو آصف
ابن برخيا كاتبه وقال
زهير بن محمد هو رجل من
الانس يقال له ذو النور
وقال مجاهد اسمه أسطوم
وقال ابن لهيعة هو الخضر
أخرجهما كلها ابن أبي حاتم
وقيل هو جبريل وقيل
هو ملك أيد الله به سلمان
وقيل هو ضبة أبو القيلة
وقيل رجل زاهد اسمه
مليخا حكا الكرماني في
عجائبه وقيل اسمه بلخ حكا
ابن عساكر (وكان في
المدينة تسعة رهط) أخرج
ابن أبي حاتم من طريق
السدي عن أبي مالك عن
ابن عباس قال أساميم
رعمي ورعمي وهريم
وهريم وداب وصواب
ورباب ومسطع وقدار بن
سالف عاقر الناقة وقد
نظمهم بعضهم في بيتين فقال
رباب وغنم والهذيل
ومصدع

عمير سيطعاصم وقدار
وسمان رهط الماكرين
بصالح * ألا ان عدوان
النفوس جوارها هكذا نقلته

سماعها اه وفي القرطبي وقال في آية أخرى كانهم جراد منتشر فاول حالهم كالفرش لا وجه له
فيتجبر في كل وجه ثم يكونون كالجراد لان لها وجهها تقصده والمبثوث المتفرق المنتشر اه وفي المصباح
قال أبو عبيدة الجراد أول ما يكون سرودة فاذا تحرك فهو دني قبل أن ينبت جناحه ثم يكون غوغاء قال
وبه سمي الغوغاء من الناس وقال الفارابي الغوغاء شبه البعوض لانه يعرض ويؤذى اه وفي القاموس
وسرت الجردة باضت اه وفي المصباح الدني وزان عصا الجراد يتحرك قبل أن تنبت أجنحته اه
(قوله كالصوف المندوف) أى بعد أن تنفتت كالرمل السائل ثم بعد كونها كالعين تصير هباء منبثا
فمراتب الجبال ثلاثة تفتتها ثم صيرورتها كالعن ثم صيرورتها هباء منبثا كما بين هذه المراتب الشارح في
سورة النمل عند قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة اه شيخنا ونصه وهى تمر مر السحاب المطر
اذا ضربته الريح أى تسير بسيره حتى تقع على الارض فتستوى بهامبسوسة ثم تصير كالعن ثم تصير
هباء منشورا اه (قوله أيضا كالصوف المندوف) عبارة القرطبي كالصوف الذى ينفش باليد اه وهى
أنسب باللغة فان النفس يكون باليد من غير آلة والندف يكون بالآلة وفي القاموس النفس تشيعث الشيء
بأصابعك حتى ينتشر كالنفث والنفث بالتحريك الصوف اه وفيه أيضا ندف القطن يندف من
باب ضرب ضربه بالمندف والمندفة بكسر أولهما أى الخشبة التى يطرق بها التوليزق القطن وهو
مندوف ونديف اه (قوله فاما من ثقلت موازينه) تفصيل لاحوال الناس في ذلك اليوم والمراد
بالموازن الموزونات أى أعماله التى توزن وفي الشهاب قوله موازينه يحتمل أنه جمع موزون وهو العمل
الذى له وزن وخطر عند الله أو جمع ميزان وثقلها رجحانها اه وقوله وأما من خفت موازينه أى
حسناته بسبب ثقل سيئاته وبقي قسم ثالث غير مذكور في الآية وهو من استوت حسناته وسيئاته وفي
المنافى فن رجحت حسناته بسبب زيادتها على السيئات فهو في الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته
وسيئاته فيحاسب حسابا يسيرا ومن رجحت سيئاته على حسناته أى بسبب زيادتها فيشفع فيه أو يعذب اه
وتقدم لهذا في البحث مزيد بسط في سورة الاعراف اه (قوله فهو في عيشة) أى حياة طيبة وفسرها
بالجنة تفسيرا باللائم اه وعبرة الخطيب فهو في عيشة راضية أى في حياة يتقلب فيها قال البقاعي
ولعله الحقها بالهاء الدالة على الوحدة والمراد العيش ليفهم أنها على حالة واحدة في الصفاء واللذة وليست
ذات ألوان كحياة الدنيا لان أمه أى مسكنه جنة عالية اه وفي المختار العيش الحياة وقد عاش يعيش
من باب صار عيشا وعيشة ومعاشا بالفتح ومعيشا بوزن مبيت وأعاشه الله عيشة راضية والمعيشة جمعها
معاش بلا همز اذا جمعت على الاصل وأصلها معيشة وتقديرها مفعلة والياء متحركة أصلية فلا تقلب في
الجمع همزة وان جمعتها على الفرع همزت وشبهت مفعلة بفعيلة كما همزت المصائب لان الياء ساكنة ومن
النحويين من يرى الهمز لحنا والتعيش تكلف أسباب العيش وعائشة مهموزة ولا تقل عيشة اه
(قوله أى ذات رضا) أى على أنها للنسب كالابن وتامر فلذا فسرهما بقوله أى مرضية لان المرضية ذات
رضا وفي نسخة أو مرضية فهو إشارة الى أنه اسناد مجازى أو استعارة مكنية وتخييلية أو هى بمعنى المفعول
على التجوز في الكلمة نفسها اه شهاب (قوله بان رجحت سيئاته على حسناته) فان قلت كيف قال
وأما من خفت موازينه فأمه هاوية مع أن أكثر المؤمنين سيئاتهم راجحة على حسناتهم قلنا قوله فأمه هاوية
لا يدل على خلوده فيها فيسكن المؤمن فيها بقدر ذنوبه ثم يخرج منها الى الجنة وقيل المراد بخفة الموازين
خلوها من الحسنات بالكيفية وتلك موازين الكفار اه كرخى وسمى المسكن أمنا لان الاصل فى السكون

من خط الشيخ جمال الدين ابن هشام واسماء آبائهم على الترتيب مهرع وغنم وعبدرب ومهرج وكردة

(هاوية وما أدراك ماهيه)
(أى ماهاوية هي) (نار حامية)
شديدة الحرارة وهاء هيه
للسكت تثبت وصلوا ووقفوا
وفي قراءة تحذف وصلوا
(سورة التكاثر مكية ثمان
آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الها كم) شغلكم عن طاعة
الله (التكاثر) التفاخر
بالأموال والأولاد والرجال

وصدقه ومخزومة وسالف
وصيفي (رب هذه البلدة)
قال ابن عباس يعني مكة
أخرجه ابن أبي حاتم

(سورة القصص)

(فالتقطه آل فرعون) اسم
الملتقط طابوت وقيل هي
امرأة فرعون وقيل ابنته
أخرج ذلك ابن أبي حاتم
عن عبد الرحمن الجلي
(وقالت امرأة فرعون)
اسمها آسية بنت مزاحم
أخرجه ابن أبي حاتم عن
عبد الله بن عمر (أم موسى)
يوخان بنت بصير بن لاوى
وقيل ياوخا وقيل يارخت
(وقالت لاخته) قال ابن
عسا كر اسمها مريم وقيل
كلثوم (ودخل المدينة) هي
منف من أرض مصر
أخرجه ابن أبي حاتم عن
السدى (على حين غفلة) قال
ابن عباس وابن جبير
وقتادة نصف النهار وأخرج
ذلك ابن أبي حاتم وأخرج
ابن مردويه عن ابن عباس
قال ما بين المغرب والعشاء
(فوجد فيهما رجلين يقتتلان) (السر ائيلي هو

الامهات اه خازن قال أبو السعود وعبر عن المأوى بالام لان أهلها يأوون اليها كأيوى الولد الى أمه
وسميت هاوية لغاية عمقها وبعد مهواها روى ان أهل النار يهون فيها سبعين خريفا اه (قوله
فسكنه) أى مأواه فهو من قبيل زيد أسد شبهت النار للعصاة بالام لكونها تهوى بهم فتضمهم الى نفسها
كما تضم الام الاولاد اليها اه زاده وفسر البيضاوى الهاوية بالنار والهاوية من أسمائها اه شيخنا
وعبارة الخطيب فامه هاوية أى نار نازلة سافلة جدافهو بحيث لا يزال يهوى فيها نازلا فهو في عيشة ساخطة
فلاية من الاحتباك ذكر العيشة أو لادليلا على حذفها ثانيها ذكر الام ثانيها دليل على حذفها أو لادليلا على
اسم من أسمائها جهنم وهي المهواة لا يدرك قعرها وقال قتادة هي كلمة عربية كان الرجل اذا وقع في أمر شديد
يقال هوت أمه وقيل أراد أم رأسه يعنى أنهم يهونون في النار على رؤسهم والى هذا التأويل ذهب قتادة
وأبو صالح اه والهاوية هي آخر الطبقات السبع اه (قوله ماهيه) مبتدأ وخبر سادان مسد المفعول
الثاني لادراك والكاف المفعول الاول وهو من التعليق وهي ضمير الهاوية المفسرة بالنار وأسقط
هاء السكت حمزة وصلوا نار خبر مبتدأ محذوف أى هي نار اه سمين (قوله) وفي قراءة تحذف وصلوا
أى وتثبت وقفا اه

(سورة التكاثر)

مناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر أهوال القيامة ذم اللاهين والمشتغلين عنها فقال لها كم التكاثر اه
كازروني وفي البيضاوى مانصه عن النبي ﷺ من قرأ لها كم التكاثر يحاسبه الله بالنعم الذي أنعم به
عليه في دار الدنيا وأعطى من الاجر كما قرأ ألف آية اه وفي زكريا عليه مانصه قوله من قرأ الخ
موضوع الا آخره فرواه الحاكم والبيهقي بلفظ لا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم قالوا
ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية قال أما يستطيع أحدكم أن يقرأ لها كم التكاثر اه (قوله لها كم التكاثر)
أى التباهى بكثرة الاموال والتكاثر التفاعل فيكون من اثنين يقول كل واحد منهما لصاحبه أنا أكثر
منك مالا وأعز نفرا واعلم ان التفاخر انما يكون باثبات السعادة من شخص لنفسه وأنواع السعادة
ثلاثة فاحداها في النفس والثانية في البدن والثالثة فيما ينزل بالبدن من خارج أما التي في النفس فهي العلوم
والاخلاق الفاضلة وأما التي في البدن فهي الصحة والكمال وأما التي تحل بالبدن من خارج فقسمان أحدهما
ضروري وهو المال والجاه والثاني غير ضروري وهو الاقرباء والاحباب وانما رجع ما في المرتبة الثالثة
للبدن بدليل أنه اذا تألم عضو من أعضائه فانه يجعل المال والجاه فداه له اذا علمت هذا فالعقل ينبغي له أن
يكون ساعيا في تقديم الام على المهم لا متشاعلا عن الطاعة فالتكاثر والتفاخر مذموم والشرع دل على أن
التكاثر والتفاخر في السعادات الحقيقية غير مذموم فيجوز للانسان أن يفتخر بطاعته وحسن أخلاقه
اذا كان يظن أن غيره يقتدى به والالف واللام في التكاثر ليست للاستفراق بل للجهود السابق وهو
التكاثر في الدنيا ولداتها وعلائقها فانه الذي يمنع عن طاعة الله وعبوديته وزيارة القبر عبارة
عن الموت يقال لمن مات زار قبره فيكون المعنى لها كم حرصكم على تكثير أموالكم عن
طاعة ربكم حتى أتاكم الموت وأنتم على ذلك ولا يقال ان الزيارة ساعة ثم ينصرف والميت يبقى في قبره
لانا نقول ان الموتى يرتحلون من القبور الى مكان الحساب اه رازى (قوله عن طاعة الله) لم يذكره
في الآية لان المطلق أبلغ في الذم أى لها كم عن ذكر الله وعن الواجبات والمنسوبات والتفكر
والتدبر والطاعة شاملة لجميع ذلك اه رازى (قوله والرجال) أى بالانتساب الى الرجال وقوله
حتى زرتم عطف على قوله لها كم وهو غاية فيه وقوله ردع أى عن التكاثر أى ليس الامر كما

(حقى زرتهم المقابر) بان متم
فدفتهم فيها أو عددتم الموتى
تكاثرا (كلا) ردع (سوف
تعملون ثم كلا سوف تعملون)
سوء عاقبة تفاخركم عند
النزع ثم في القبر (كلا) حقا
(لو تعملون علم اليقين) أى
علما يقينا عاقبة التفاخر
ما اشتغلتم به (لترون الجحيم)
النار جواب قسم محذوف
وحذف منه لام الفعل وعينه
وألقي حركتها على الراء

السامرى والقبطى اسمه
فاتون حكاة الزخشمى
(وجاء رجل من أقصى
المدينة) قال الضحاك هو
مؤمن آل فرعون وقال
شعيب الجبائى اسمه شمعون
وقال ابن اسحق سمان
أخرجهما ابن أبى حاتم قال
السهيلى وسمان أصح ما قيل
فيه وقال الدارقطنى لا يعرف
شمان بالمعجمة الا مؤمن آل
فرعون وفى تاريخ
الطبرانى أن اسمه حير وقيل
حبيب وقيل حزقيل
(ووجد من دونهم امرأتين
تزدودان) هما ليا وصفوريا
وهى التى نكحها أخرجه
ابن جرير عن شعيب الجبائى
قال وقيل شرفا وأبوها
شعيب عند الاكثر أخرج
ابن أبى حاتم عن مالك بن
أنس أنه بلغه أن شعيبا هو
الذى قص عليه موسى
القصص وأخرج عن الحسن
قال يقولون شعيب ولكنه
سيد الماء يومئذ وأخرج عن
أبى عبيدة قال هو ثيرون
ابن اخى شعيب وأخرج ابن جرير

توم هؤلاء من أن السعادة الحقيقية تكون بالاموال والاولاد والرجال اه شيخنا (قوله حقى زرتهم
المقابر) جمع مقبرة بتثليث الباء وهى المحل الذى تدفن فيه الاموات اه شيخنا وفى المصباح وزاره
يزوره زيارة وزور اقصدفه فهو زائر وزور ومزور ومثل سافر وسفر وسفار ونسوة وزور أيضا وزور
أيضا وزائرات والمزار يكون مصدرا وموضع الزيارة والزيارة فى العرف قصد المزور اكراماله
واستثناسابه اه (قوله أو عددتم الموتى) معطوف على متم فهو تفسير آخر لزيارة القبور وهما قولان
وعبرة البيضاء حقى زرتهم المقابر أى حتى اذا استوعبت عدد الاحياء صرتم الى المقابر فتكاثرت
بالاموات عبر عن انتقالمهم الى ذكر الموتى بزيارة المقابر وقيل معناه ألهاكم التكاثر بالاموال والاولاد الى أن
متم وقبرتم مضيعين أعماركم فى طلب الدنيا عما هو أهم لكم وهو السعى لا خراكم فتكون زيارة القبور عبارة
عن الموت اه وفى الكرخى قوله أو عددتم الموتى تكاثرا عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر
تهمك بهم فعلى هذا زرتهم المقابر كناية عن الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات تفاخرا وانما كان
تهمكها لان زيارة القبور شرعت لتذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك المباهاة والتفاخر وهؤلاء
عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سببا لمزيد القساوة والاستغراق فى حب الدنيا والتفاخر فى
الكثرة فحاصل الوجهين راجع الى أن المراد بالزيارة اما الانتقال الى الموت أو الانتقال من الذكر الى
الذكر اه (قوله ردع) أى عن التشاغل عن الطاعة (قوله ثم كلا سوف تعملون) جعله الشيخ جمال الدين
ابن مالك من التوكيد اللفظى مع توسط حرف العطف وقال الزخشمى والتكرير تأكيد للردع والرد
عليهم وثم دالة على أن الانذار الثانى أبلغ من الاول ونقل عن على كلا سوف تعملون فى الدنيا ثم كلا سوف تعملون
فى الآخرة فعلى هذا يكون غير مكرر لحصول التغير بينهما لاجل تغير المتعلقين وثم على بابها من المهلة
وحذف متعلق العلم فى الافعال الثلاثة لان الغرض هو الفعل لا متعلقه والعلم بمعنى المعرفة فيتعدى لمفعول
واحد اه سمين وقوله ونقل عن على الخ الى هذا يشير صنيع الشارح حيث قال عند النزع ثم فى القبر فقوله
عند النزع راجع لتعلمون الاول وقوله ثم فى القبر راجع لتعلمون الثانى وجعل الشارح كلا الثلاثة بمعنى
حقا وجعل الاولين للردع والزجر وجرى غيره على التسوية بين الثلاثة وفى القرطبي وقيل ان كلا فى
المواضع الثلاثة بمعنى ألا قاله ابن أبى حاتم وقال الفراء هى بمعنى حقاقى المواضع الثلاثة وقيل هى للردع
والزجر فى المواضع الثلاثة اه بتصريف (قوله سوء عاقبة تفاخركم) بيان لمفعول العلم وقوله عند النزع أى
الموت (قوله أى علما يقينا) أشار بهذا الى أن اضافة العلم الى اليقين من اضافة الموصوف الى صفته وفى
السمين وعلم اليقين مصدر قيل وأصله العلم اليقين فأضيف الموصوف الى صفته وقيل لاجابة الى ذلك
لان العلم يكون يقينا وغير يقين فأضيف اليه اضافة العلم للخاص وهذا يدل على أن اليقين أخص اه
وفى الرازى اليقين هو الموت أو البعث لانهما اذا وقعما جاء اليقين وزال الشك فالمعنى لو تعلمون علم الموت
وما يلقى الانسان معه وبعده فى القبر وفى الآخرة لم يلهمكم التفاخر والتكاثر عن طاعة الله تعالى اه وفى
أبى السعود أى لو تعلمون ما بين أيديكم علم الامر اليقين أى كعلمكم ما ستتيقنونه اه (قوله عاقبة التفاخر)
بيان لمفعول العلم وقوله ما اشتغلتم به جواب لو (قوله جواب قسم محذوف) أى وليس جوابا للولانه
محقق الوقوع فلا يعلق والرؤية ههنا بصرية فلذلك تعدت الى مفعول واحد وقوله وحذف منه لام الفعل
وهى اليا وقوله وعينه وهى الهمزة أما حذف اليا فلا لتقاء الساكنين لان أصله تترأىون فلما تحركت
اليا وانفتح ما قبلها قلبت ألفا وحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها ثم أقيت حركة الهمزة التى هى

(ثم لترونها) تأكيد (عين اليقين) مصدر لان رأى وعين بمعنى واحد (ثم لتستلن) حذف منه نون الرفع لتوالى النونات وواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين (يوم رؤيتها) عن النعيم (ما يلتذبه في الدنيا من الصحة والفرغ والامن والمطعم والمشروب وغير ذلك

*) (سورة العصر مكية أو مدنية ثلاث آيات) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والعصر) الدهر أو مابعد الزوال الى الغروب

عن ابن عباس ان اسمه يثري (ثم تولى الى الظل) هو ظل سمرة أخرجه ابن جرير عن ابن مسعود (فاغرقهم في اليم) قيل هو بحر يسمى اسافا من وراء مصر حكاه ابن عساکر (وقالوا ان تتبع الهدى معك تتخطف) قائل ذلك الحرث بن عامر بن نوفل أخرجه النسائي عن ابن عباس (أفمن وعدناه) الآية أخرجه ابن جرير عن مجاهد قال نزلت في حمزة وأبي جهل (ما ان مفاتيحه لتتوه بالعصبة) أخرجه الدينوري في المجالسة عن خيشمة قال قرأت في الانجيل ان مفاتيح كنوز قارون وقرستين بغلاكل مفتاح منها على قدر أصبع لكل مفتاح منها كنز (لرأى الى معاد) قال مجاهد والضحاك يعني مكة وقال

نعم القارىء بيت المقدس وقال ابن عباس وغيره القيامة ذكره ابن أبي حاتم (سورة العنكبوت)

وقيل

عين الكلمة على الرأى وحذفت لتقلها ثم دخلت النون المشددة التي هي للتوكيد فحذفت نون الرفع لتوالى الامثال وحركت الواو بالضم لالتقاء الساكنين ولم تحذف لانها لو حذفت لاختل الفعل بحذف عينه ولا موهو والضمير اه كرخى وقوله على الرأى وهى فاء الكلمة (قوله تأكيد) أي أو الاول قبل دخولهم الجحيم والثاني بعده ولذا قال عقبه عين اليقين أو الاول من رؤية العين والثاني من رؤية القلب اه كرخى (قوله عين اليقين) ان قلت ما فائدة تخصيص الرؤية الثانية باليقين قلنا لانهم في المرة الاولى رأوا الهبالا غير وفي المرة الثانية رأوا نفس الحفرة وكيفية السقوط فيها وما فيها من الحيوانات المؤذية ورؤية ذلك وقت الحشر أي يرون لهبها وعذابها الا ترى ان الجحيم يراها المؤمنون أيضا أي يرون نفسها لالهبا وعذابها اه رازى (قوله لان رأى وعين بمعنى واحد) أي فعين اليقين مفعول مطلق ملاق لترون في المعنى اه شيخنا لکن كونه مصدرافيه تسمع وفي زاده على البضاوى وانتصاب عين اليقين على انه صفة مصدر لترونها أي لترونها رؤية هي عين اليقين وصفت الرؤية التي هي سبب اليقين بكونها نفس اليقين مبالغة اه (قوله ثم لتستلن) الاظهر أن الخطاب للكفار لان الكفار الهام التكاثر بالدنيا والتفاخر بلذاتها عن طاعة الله تعالى وقيل هو عام في حق المؤمن والكافر فمن انس انه لما نزلت الآية قام رجل أعرابي محتاج فقال هل على من النعم شيء فقال له رسول الله ﷺ الظل والنعلان والماء البارد والاولى أن يقال السؤال يعنى المؤمن والكافر لکن سؤال الكافر سؤال توبيخ لانه ترك الشكر وسؤال المؤمن سؤال تشريف لانه شكر وأطاع اه رازى وفي القرطبي قال الماوردي هذا السؤال يعنى المؤمن والكافر الان سؤال المؤمن تبشير بان يجمع له بين نعيم الدنيا ونعيم الآخرة وسؤال الكافر سؤال توبيخ حيث قابل نعيم الدنيا بالكفر والعصيان اه (قوله عن النعيم) أي جميع أنواع النعيم وأفراده فأل للاستغراق اه شيخنا (قوله وغير ذلك) كظلال المساكين والاشجار والاخبية التي تقيمكم من الحر والبرد وكالماء البارد وكحل العين ولبس الانسان ثوب أخيه وشبع البطن ولذة النوم والعافية والسؤال انما هو عن الزائد على ما لا بد منه من مطعم وملبس ومسكن والحق ان السؤال يعنى المؤمن والكافر وأنه عن جميع النعم سواء كانت النعم مما لا بد منه أولا والسؤال انما هو في موقف الحساب وثم للترتيب الاخبارى لا المعنوى لان السؤال قبل رؤية الجحيم اه رازى (سورة والعصر)

(قوله مكية) أي في قول ابن عباس والجمهور وقوله أو مدنية أي في قول قتادة ونقل عن ابن عباس أيضا (قوله والعصر) قسم من الله تعالى وجوابه ان الانسان وقوله الدهر قال ابن عباس أقسم به لان فيه عبرة للناس أي من حيث تصرف الاحوال وتبدلها والدلالة على الصانع رواه زيد بن أسلم اه كرخى وفي الرازى أقسم تعالى بالدهر لما فيه من الاغاييب لانه يحصل فيه السراء والضراء والصحة والسقم والغنى والفقر ولان بقية عمر المرء لا قيمة له فلو ضيعت الف سنة فيما لا يعنى ثم ثبتت السعادة في اللحظة الاخيرة من العمر بقيت في الجنة أبد الآباء فعلمت أن أشرف الاشياء حياتك في تلك اللحظة فكان الدهر والزمان من جملة أصول النعم ولان الزمان أشرف من المسكان فأقسم به لكونه نعمة خالصة لا عيب فيه انما الخاسر والمعيب الانسان وقوله أو مابعد الزوال الى الغروب فأقسم في حق الخاسر بالعصر كما أقسم في حق الراجح بالضحي فكانه يقول بمض النهار باق فيحثة على التدارك في البقية بالتوبة وقوله أو صلاة العصر أي فيكون قد أقسم بصلاة العصر لفضلها لانها الصلاة الوسطى ولانه يحصل بها ختم طاعات النهار

وصلاة العصر (ان الانسان)

الجنس (لفى خسر) في
تجارته (الا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات) فليسوا
في خسران (وتواصوا)
أوصى بعضهم بعضا (بالحق)
أي الايمان (وتواصوا)

(أحسب الناس أن يتركوا)
هم المأذون على الاسلام بمكة
منهم عمار بن ياسر (وقال
الذين كفروا للذين آمنوا
اتبعوا سبيلنا) الآية قائل
ذلك الوليد بن المغيرة حكاه
المهدوي (هذه القرية) هي
سدنوم

﴿سورة الروم﴾

(في أدنى الارض) قال ابن
عباس في طرف الشام وقال
مجاهد في الجزيرة أقرب
أرض الروم الى فارس
أخرج ذلك ابن أبي حاتم (في
بضع سنين) هي تسع سنين
فيما أخرجه ابن جرير عن
ابن مسعود وسبع فيما أخرجه
الترمذي من حديث تيار
الاسامي

﴿سورة لقمان﴾

(ومن الناس من يشتري
لهو الحديث) قال ابن عباس
نزلت في النضر بن الحرث
أخرجه ابن جرير (والقي
في الارض رواسي) قال
ابن عباس هي الجبال الشاغرة
من او تاد الارض وهي سبعة
عشر جبالها قاف وابو
قيس والجودي ولبنان
وطور سينين وثير وطور
سيناء أخرجه ابن جرير
(واذ قال لقمان لابنه) اسم

الابن ثاران وقيل انعم وقيل مشكم (سورة السجدة)

وقيل العصر الزمن المختص به وبأتمه أي والعصر الذي أنت فيه فاقسم بمكانه عَلَيْهِ السَّلَام في قوله لا أقسم بهذا
البلد وأقسم بعمره في قوله لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون وأقسم بعصره هنا فكأنه قال وعصر ك
وبلدك وعمر ك فاقسم بهذه الظروف الثلاثة فاذا وجب تعظيم الظروف فحال المظروف من باب أولى اه
من الرازي (قوله ان الانسان لفي خسر) أي لفي خسران ونقصان قيل أراد بالانسان جنس الانسان
وذلك لان الانسان لا ينفك عن خسران لان الخسران هو تضییع عمره وذلك لان كل ساعة تمر من عمر
الانسان اما أن تكون تلك الساعة في طاعة أو معصية فان كانت في معصية فهو الخسران بين الظاهر
وان كانت في طاعة فلمل غيرها أفضل وهو قادر على الاتيان به فكان فعل غير الافضل تضییعا وخسرانا
فبان بذلك انه لا ينفك أحد من خسران وقيل ان سعادة الانسان في طلب الآخرة وحبها والاعراض
عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى حب الآخرة خفية والاسباب الداعية الى حب الدنيا ظاهرة فلهذا
السبب كان أكثر الناس مشتغلين بحب الدنيا مستغرقين في طلبها فكانوا في خسار ووبار قد أهلكوا
انفسهم بتضييع أعمارهم وقيل أراد بالانسان الكافر بدليل انه استثنى المؤمنين وقيل أراد ان الانسان
اذا عمر في الدنيا وهرم لفي نقص وتراجع الا الذين آمنوا فانه تكتب أجورهم ومحاسن اعمالهم التي كانوا
يعملونها في شبابهم ومحتهم فهي مثل قوله لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون اه خازن والالف واللام في الانسان للجنس
فيشمل المؤمن والكافر بدليل الاستثناء والخسر بمعنى الخسران ومعناه النقصان وذهب رأس المال
والتسكير في الخسر يفيد التعظيم أي ان الانسان لفي خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله فقد جعل الانسان
مغمورا في الخسر للبالغة وأنه أحاط به من كل جانب لان كل ساعة تمر بالانسان فان كانت مصروفة
الى المعصية فلا شك في الخسر وان كانت مشغولة بالمباحات فالخسران أيضا حاصل وان كانت مشغولة
بالطاعات فهي غير متناهية وترك الاعلى والاقتصار على الادنى نوع خسران ولا ينافيه قوله لقد خلقنا
الانسان في أحسن تقويم لان الكلام ثم في أحوال البدن وهنأ في أحوال النفس اه رازي (قوله لفي
خسر) أي لفي غبن وقال الاخفش لفي هلكة وقال الفراء لفي عقوبة ومنه قوله تعالى وكان عاقبة
أمرها خسر او قال زيد بن علي لفي شرو قيل لفي نقص والمعنى متقارب اه قرطبي وفي المصباح خسر في
تجارته خسارة بالفتح وخسر او خسرانا ويتعدى بالهمزة فيقال أخسرت فيها وخسر خسر او خسرانا
أيضا هلك اه (قوله وعملوا الصالحات) وهي امثال الاوامر واجتناب النواهي فحكم بالخسران على
جميع الناس الامن كان آتيا بهذه الاشياء الاربعة وهي الايمان والعمل الصالح والتواصي بالحق والتواصي
بالصبر فهذه الاءور اشتملت على ما ينخص نفسه وهو الايمان والعمل الصالح وما ينخص غيره وهو التواصي
بالحق والتواصي بالصبر وهما معطوفان على ما قبلهما من عطف الخاص على العام للبالغة اه رازي والحاصل
ان كل ماضى من عمر الانسان في طاعة الله فهو في صلاح وخير وما كان بضده فهو في خسر وفساد وهلاك
اه خازن (قوله أوصى بعضهم بعضا) أشار به الى أن تواصوا فدل ماض لا أمر ويؤخذ منه أن الوصية هي
التقديم الى الغير بما يعمل به مقر وناو عظ ونصيحة من قولهم أرض واصمة أي متصلة النبات يقال قدمت
اليه بكذا اذا أمرته قبل وقت الحاجة الى الفعل اه كرخي (قوله أي الايمان) أي الثبات والدوام عليه
وعبارة الخطيب أي الامر الثابت وهو كل ما حكم الشرع بصحته ولا يسوغ انكاره وهو الخير كله من
توحيد الله تعالى وطاعته واتباع كتبه ورسله والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة اه (قوله وتواصوا

المعصية (سورة الهمزة
مكية أو مدنية تسع آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ويل) كلمة عذاب أو واد
في جهنم (لكل همزة
لمزة) أي كثير الهمز والهمز
أي الغيبة نزلت فيمن كان
يفتأب النبي ﷺ والمؤمنين
كامية بن خلف والوليد
بن المغيرة

(ملك الموت) أخرج أبو
الشيخ عن وهب أن اسمه
عزرائيل (أفمن كان مؤمنا
كمن كان فاسقا) أخرج ابن
أبي حاتم عن أبي ليلى
والسدي أنها نزلت في علي
والوليد بن عقبة وأخرجه
الواحدى عن ابن عباس
(الأرض الجزز) قال ابن
عباس أرض اليمن والشام
أخرجه ابن أبي حاتم وقال
قوم هي مصر

(سورة الاحزاب)
(أذ جاءكم جنود) م
الاحزاب أبو سفيان وأصحابه
وقريظة وعيينة ابن بدر
أخرجه ابن أبي حاتم عن
مجاهد (فارسلنا عليهم
ريحا) هي الصبا أخرجه
ابن أبي حاتم عن ابن عباس
(وجنودا لم تروها) قال
مجاهد هي الملائكة أخرجه
ابن أبي حاتم (أذ جاءكم
من فوقكم) قال مجاهد
عيينة بن بدر من تجد (ومن
أسفل منكم أبو سفيان
ومن معه وقريظة أخرجه
ابن أبي حاتم (واذ يقول
المنافقون) سمى السدي منهم قشير بن معتب

بالصبر) كرر الفعل لاختلاف المفعولين وتخصيص هذا التواصي بالذكر مع اندراج تحت التواصي
بالحق لا براكال الاعتناء به أولاً لأن الأول عبارة عن رتبة العبادة التي هي فعل ما يرضى به الله تعالى
والثاني عبارة عن رتبة العبودية التي هي الرضا بما فعل الله فإن المراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عما
تتوق إليه من فعل وترك بل هو تلقى ما ورد منه تعالى بالقبول والرضا به ظاهراً وباطناً اه كرخي
(قوله على الطاعة وعن المعصية) وبقي قسم ثالث لم يذكر وهو الصبر على البلياء اه

(سورة الهمزة)

مناسبتها لما قبلها أنه لما قال أن الإنسان لفي خسرين في هذه حال الخاسرين وما لهم اه بحر (قوله
ويل) مبتدأ خبره لكل همزة لمزة وسوغ الابتداء به مع كونه نكرة كونه دعاء عليهم بالهلكة أي
شدة الشر اه أبو السعود (قوله كلمة عذاب) أي كلمة يطلب بها العذاب ويدعى بها ويشتل فعل هذا
يكون المعنى اللهم ألحق الوليد وأترله بكل همزة وعلى هذا فتكون الجملة انشائية وقوله أو واد في جهنم
وعليه تكون الجملة خبرية أخبرت بأن هذا الوادى لكل همزة أي ثابت ومعدله وويل على هذا علم فهو
معرفة تأمل (قوله لكل همزة لمزة) التاء فيهما للبالغة في الوصف وقد اطرأ أن بناء فعله بضم الفاء وفتح
العين لمبالغة الفاعل أي المكثرة لما أخذ الاستتقاق وإذا سكت العين يكون لمبالغة المفعول يقال رجل
لعنة بفتح العين لمن كان يكثر لعن غيره ولعنة بسكون العين إذا كان ملعوناً للناس يكثر لعن له اه زاده
وفي السمين والعاملة على فتح ميمهما على أن المراد الشخص الذي يكثر منه ذلك الفعل وقرأ الباقر
بالسكون وهو الذي يهزم ويلزم أي يأتي بما يهزم به ويلزم كالضحكة لمن يكثر ضحكك والضحكة لمن يأتي
بما يضحك منه وهو مطرد أعني أن فعلة بفتح العين لمن يكثر منه الفعل وبسكونها لمن يكثر الفعل بسببه
اه وفي المختار الهمز كاللوز أو معنى وبه ضرب اه وفيه أيضاً اللز العيب وأصله الإشارة بالعين
ونحوها وباه ضرب ونصر اه (قوله أي كثير الهمز والهمز) قال ابن عباس م المشاؤون بالنميمة المفرقون
بين الأحبة المفسدون بين الأحبة المفسدون بين الأحبة المفسدون بين الأحبة المفسدون بين الأحبة المفسدون
بالنميمة المفسدون بين الأحبة المفسدون بين الأحبة المفسدون بين الأحبة المفسدون بين الأحبة المفسدون
الذي يعيبك في الوجه وقال أبو العالية والحسن الهمزة الذي يعيبك في وجه الرجل والهمزة
الذي يعيبك من خلفه وهذا اختيار النحاس ومنه قوله تعالى ومنهم من يلزمك في الصدقات وقال سعيد بن
جبير الهمزة الذي يهزم الناس بيده ويضربهم بالهمز الذي يلزم بلسانه ويعيبهم وقال سفيان الثوري
يهزم بلسانه ويلزم بعينه وقال ابن كيسان الهمزة الذي يؤذي جليسه بسوء اللفظ والهمزة الذي يكسر
عينه ويشير برأسه ويرمز بحاجبه وحاصل هذه الأقاويل يرجع إلى أصل واحد وهو الطعن وإظهار
العيب ويدخل في ذلك من يحاكي الناس في أقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا منه وأصل الهمز
الكسر وأصل الهمز الطعن ثم خصا بالكسر لأعراض الناس والطعن فيهم حتى صار ذلك عادة لهم
لأنه خلق ثابت في جبلتهم والذي دل على الاعتناء بصيغة فعلة بضم وفتح كما يقال ضحكة للذي يفعل الضحك
كثيراً حتى صار عادة اه خطيب (قوله أي الغيبة) تفسير لهما على بعض الأقوال فعلى هذا يكون
الثاني تأكيداً كيداً للفظ الأول بالمرادف كقولهم حسن بسن وعفريت نفريت اه (قوله وغيرهما)
كالأخنس بن شريق والعاص بن وائل السهمي وجميل بن معمر اه خازن وفي الكشف
ويجوز أن يكون السبب خاصاً والوعيد عاماً ليتناول كل من باشر ذلك القبيح وليكون
جارياً مجرى التعريض بالوارد فيه فإن ذلك أجزله وأنكى فيه اه وهو قول الأكثرين قال مجاهد

وغيرها (الذي جمع)
 بالتخفيف والتشديد (ملا
 وعدده) أحصاه وجعله
 عدة لحوادث الدهر (بحسب)
 لجهله (أن ماله أخلده) جعله
 خالد لا يموت (كلا) ردع
 (لينبذن) جواب قسم
 محذوف أى ليطرحن
 (في الحطمة) التى تحطم
 كل ما ألقى فيها (وما أدراك)
 أعلمك (ما الحطمة نار الله
 الموقدة) المسعرة (التي
 تطلع) تشرف (على الافئدة)
 القلوب فتحرقها وألمها
 أشد من ألم غيرها للطفها
 (إنها عليهم) جمع الضمير
 رعاية لغنى كل (مؤصدة)
 بالهمز وبالواو بدله مطبقة
 (في)

أخرجه ابن أبى حاتم وفي
 تفسير ابن جرير عن ابن
 عباس هو معتب بن قشير
 الانصارى (واذ قالت
 طائفة منهم) قال السدى
 هم عبدالله بن أبى وأصحابه
 أخرجه ابن أبى حاتم
 (ويستأذن فريق) قال
 السدى هم جلال بن بنى
 حارثة أبو عرابة بن أوس
 وأوس ابن قيطى أخرجه
 ابن أبى حاتم (من المؤمنين
 رجال) نزلت فى أنس ابن
 النضر وأصحابه كما أخرجه
 مسلم وغيره عن أنس بن
 مالك (من قضى نحبه)
 أخرج الترمذى عن معاوية
 أن النبي ﷺ قال طمحة
 من قضى نحبه (الذين ظاهروهم
 من أهل الكتاب) قال
 مجاهد قريظة أخرجه ابن

ليست خاصة بأحد بل هى شاملة لكل من كانت هذه صفته اه كرخى (قوله الذى جمع مالا) تعليل لما قبله
 اه شيخنا أو هو يدل من كل اه سمين (قوله بالتخفيف والتشديد) فن شدد ميمه نظر للباغة والتكثير
 ولموافقة عدده فى التشديد ومن خفف ميمه جعله محتملا للتكثير وعدمه اه سمين وقال الرازى الفرق
 ان التشديد يفيد أنه جمعه من ههنا ومن ههنا ولم يجمعه فى يوم واحد ولا فى يومين ولا فى شهر ولا فى شهرين
 وان التخفيف لا يفيد ذلك ونكر مالا لانه عظيم أى مالا يبلغ فى الحبث والفساد أقصى النهايات فكيف
 يليق بالعاقل أن يقتصر به اه (قوله وعدده) العامة على تشييل الدال الاولى وهو أيضا المبالغة وقرأ الحسن
 والسكبي بتشخيفه وفى وجه أحدها أن المعنى جمع مالا وعدده ذلك المال أى وجميع عدده أى أحصاه
 والثانى أن المعنى وجمع عدد نفسه من عشرته وأقاربه وعدده على هذين التأويلين اسم معطوف على مالا
 أى وجمع عدد المال أو عدد نفسه الثالث أن عدده فعل ماض بمعنى عدته لانه شذفى اظهاره كاشد فى قوله
 * انى أجود لا قوام وان ضنوا * أى بنحوا اه سمين (قوله وجعل عدة) هكذا فى النسخ ولعل الواو
 بمعنى أولانها قولان فى التفسير وعبرة الخازن أى أحصاه فهو مأخوذ من العدو قيل هو من العدة أى
 استعدده وجعله ذخيرة وعوناله انتهت وعبرة البيضاوى جعله عدة للنوازل أو عدة مرة بعد أخرى
 ويؤيده أنه قرئ وعدده بفك الادغام اه (قوله عدة) بالضم أى معدا ومذخر الحوادث الدهر أى
 مصائبه النازلة على الناس اه سمين وفى المصباح والعدة بالضم الاستعداد والنأب والعدة ما أعدته
 من المال والسلاح وغير ذلك والجمع عدم مثل غرفة وغرف وأعدته اعدادا أهياته وأحضرت اه
 (قوله يحسب أن ماله الخ) يجوز أن يكون مستأنفا استئنافا بيا وبقا فى جواب سؤال كأنه قيل ماله يجمع
 المال ويهتبه ويجوز أن يكون حالا من فاعل جمع وأخلده ماض معناه المضارع أى يخلده اه سمين أى
 يظن لجهله أن ماله يخلده أى يوصله الى رتبة الخلود فى الدنيا فيصير خالدا فيها فلا يموت أو يعمل من تشديد
 البنين الموثق بالصخر والأجر وغرس الاشجار وعمارة الارض عمل من ظن أن ماله أبقيه حيا أو هو
 تعريض بالعمل الصالح وانه هو الذى أخلده صاحبه فى النعيم فاما المال فما أخلده أحداه فيه اه خطيب وفى
 المختار الخلد بالضم البقاء والدوام وبابه دخل وأخلده الله وخلد تخليدا اه (قوله ردع) أى له عن
 حسابه أى ليس كما يظن أن المال يخلده أى لا عن همزه ولمزه كاتوم لبعده لفظا ومعنى اه شهاب وقيل
 كلا معناه حقا اه خطيب (قوله التى تحطم) أى تكسر فى الحطمة مماثلة لعمله لفظا ومعنى لانها على
 وزن همزة ولمزة وفيهما كسر كما فيها اه شهاب وفى المختار حطمه من باب ضرب أى كسره فانحطم
 وتحطم والتخطم التكسير والحطمة من أسماء النار لانها تحطم ما تلتقم اه (قوله وما أدراك ما الحطمة)
 تهويل لشأنها ببيان أنها ليست من الامور التى تدركها العقول اه أبو السعود (قوله نار الله) الاضافة
 فيه للتنخيم أى هى النار التى لا تخمد أبدا والموقدة بامرءه أو بقدرته اه رازى وفى الخطيب الموقدة أى
 التى وجب وتحتم إيقادها اه (قوله المسعرة) فى المختار سعر النار والحرب هيجهما وألمها وبابه قطع
 قرئ واذا الجحيم سعرت خففوا ومشدوا التشديد للمبالغة واستعرت النار وتسعرت توقدت والسعير
 النار اه ويقال أسعرتها السمار أى أوقدتها ومصباح فقول الشارح المسعرة يقر بالتخفيف وبالتشديد
 (قوله التى تطلع على الافئدة) أى تعلوا وأوساط القلوب وتغشاها وتخصيها بالذكركما أن الفؤاد أطف
 مافى الجسد وأشده تالما بادنى أذى يسه أولانه محل العقائد الزائفة والنيات الخبيثة ومنشأ الاعمال
 السيئة اه أبو السعود (قوله وألمها) أى القلوب أى تألمها أشد من تألم غيرها من بقية أعضاء البدن وفى

(ممددة) صفة لما قبله فتكون النار داخل العمدة (سورة الفيل مكية خمس آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم) (الم تر) استفهام توجب أى اعجب (كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) هو محمود وأصحابه

حاتم (وأرضالم تطوؤها) قال السدى هى خير فتحت بعد بنى قريظة وقال قتادة كنا نحدث انها مكة وقال الحسن هى أرض الروم وفارس أخرج ذلك ابن أبى حاتم (يا أيها النبي قل لازواجك) قال عكرمة كان تحتها يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أنى سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أنى أمية وكانت تحتها صفية بنت حبي الخيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحارث من بنى المصطلق أخرجه ابن أنى حاتم (أهل البيت) أخرج الترمذى حديثا أنها لما نزلت دعا النبي ﷺ فاطمة وحسنا وحسينا وعليا وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وأخرج ابن أبى حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال نزلت فى نساء النبي ﷺ خاصة قال عكرمة من شاء بأهله

الكرخى قوله وألمها أشد من ألم غيرها للطفها أشار به الى أن فى تخصيصها بالذكر تنبيه على فرط تأثرها أو أن تخصيصها بالذكر لانها محل العقائد الزائفة والنيات الخبيثة ومعلوم أن الألم اذا صار الى الفؤاد مات صاحبه أى فهم فى حال من يموت وهم لا يموتون كما قال تعالى لا يموت فيها ولا يحيى قال محمد بن كعب تا كل النار جميع ما فى اجسادهم حتى اذا بلغت الى الفؤاد خلقوا خلقا جديدا أى فترجع تأكلهم وهكذا اه (قوله بضم الحرفين وفتحهما) سبعيتان (قوله فتكون النار داخل العمدة) اشار بهذا الى أن قوله فى عمدة صفة لمؤصدة أو انه خبر آخر عن ان وفى السمين قوله فى عمدة قرأ الاخوان وأبو بكر بضميتين جمع عمود نحو رسول ورسول وقيل جمع عماد نحو كتاب وكتب وروى عن أبى عمرو الضم والسكون وهو تخفيف لهذه القراءة والباقيون عمدة بفتحيتين فقل اسم جمع لعمود وقيل بل هو جمع له وقال أبو عبيدة هو جمع عماد وفى عمدة يجوز أن يكون حالاً من الضمير فى عليهم أى موثقين وأن يكون خبر المبتدأ مضمراً أى م فى عمدة وأن يكون صفة لمؤصدة قاله أبو البقاء يعنى فتكون النار داخل العمدة اه وقوله وقال أبو عبيدة الخ هذه هو الذى ذكره السيوطى فى سورة الرعد وقيل فى معنى الباء أى مؤصدة بعمد من حديد والمعنى ان أبواب جهنم أغلقت عليهم ممدودة على أبوابها عمد تشديد فى الاغلاق اه ابن جزى وفى القرطبي فى عمدة ممددة الفاء بمعنى الباء أى مؤصدة بعمد ممدودة قاله ابن مسعود وهى فى قراءته بعمدة ممددة وفى حديث أبى هريرة عن النبي ﷺ ثم ان الله تعالى يبعث اليهم ملائكة باطنيا من نار ومسامير من نار وعمدة من نار فتطبق عليهم تلك الاطباق وتشدد تلك المسامير وتشد تلك العمدة فلا يبقى فيها خلل يدخل فيه روح ولا يخرج منه غم وينسأهم الرحمن على عرشه ويتشأغل أهل الجنة بنعيمهم ولا يستغيثون بعدها وينقطع الكلام فيكون كلامهم زفيراً وشهيقاً فذلك قوله تعالى انها عليهم مؤصدة فى عمدة ممددة وقال قتادة فى عمدة يعذبون بها واختاره الطبري وقال ابن عباس ان العمدة الممددة أغلال فى أعناقهم وقيل قيود فى أرجلهم قاله أبو صالح وقال القشيري والمعظم على ان العمدة أو تاد الاطباق التى تطبق على أهل النار تشدد تلك الاطباق بالآوتاد حتى يرجع عليهم نغمها وحرها فلا يدخل عليهم روح وقيل أبواب النار مطبقة عليهم وهم فى عمدة أى فى سلاسل وأغلال مطولة وهى أحكم وأرسخ من القصيرة وقيل هم فى عمدة ممددة أى فى عذابها وألمها يضربون بها وقيل المعنى فى دهر ممدود أى لا انقطاع له والله أعلم اه

(سورة الفيل)

(قوله الم تر) الخطاب لرسول الله ﷺ وهو وان لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر أخبارها فكأنه رآها اه ييضاوى وقوله وهو وان لم يشهد الخ جواب عما يقال ما وجه قوله الم تر مع ان الاصل فى الرؤية أن تكون بصرية وأن يكون الاستفهام للتقرير فيكون المعنى قدر أيت وشاهدت مع انه لم يشاهده وتقرير الجواب ان المراد بالرؤية هنا رؤية القلب وهى العلم عبر عنه بالرؤية لكونه علما ضروريا مساويا فى القوة والجلال للمشاهدة والعيان اه زاده وحذفت الالف من تر لاجازم وكيف معلقة للرؤية وهى منصوبة بفعل بعدها اسمين وكيف منصوب على المصدرية أو الحالية واختار الاول ابن هشام فى المفتى أى فعل الخواما نصبه على الحالية من الفاعل فمتنع لان فيه وصفه تعالى بالكيفية وهو غير جائز اه شهاب والجملة سدت مسدداً فعلى تر (قوله هو محمود) وكانت الفيلة ثلاثة عشر وأكبرها فيل يقال له محمود وهو الذى برك وضرب فى رأسه وانما وحده لانه نسبهم الى الفيل الاعظم الذى كان يقال له محمود وقيل انما وحده موافقة لرؤس الآى اه خازن وقيل كان معه ثمانية عشر

أخرجه ابن أبي حاتم عن
ابن زيد (الذي أنعم الله عليه
وأعنت عليه) هو زيد بن
حارثة أمسك عليك
زوجك) هي زينب بنت
جحش (وامرأة مؤمنة ان
وهبت نفسها للنبي) أخرج
ابن أبي حاتم عن عائشة رضي
الله عنهما قالت التي وهبت
نفسها للنبي خولة بنت حكيم
أخرجه عن عروة بلفظ
كان يقال ان خولة بنت حكيم
من اللاتي وهبن أنفسهن
وأخرج عن محمد بن كعب
وغیره أن ميمونة بنت الحارث
هي التي وهبت نفسها وحكي
الكرمانى انها زينب أم
المساكين امرأة من الانصار
وقيل أم شريك بنت الحارث
(ترجى من تشاء منهم)
أخرج ابن أبي حاتم عن ابن
رزين مولى شقيق ابن سلمة
قال كان ممن أرجى ميمونة
وجورية وأم حبيبة وصفية
وسودة وكان من أوى عائشة
وأم سلمة وزينب وحفصة
وأخرج عن ابن شهاب قال
هذا أمر أباحه الله أنبيه ولم
نعلم انه أرجى منهم شيئا
وهذا على أن ضمير منهن عائدة
لامهات المؤمنين وهو الذي
أخرجه ابن أبي حاتم من
طريق العوفي عن ابن عباس
وأخرج عن الشعبي قال كن
نساء وهبن أنفسهن للنبي
ﷺ فدخل بعضهم
وأرجى بعضهم منهم أم
شريك (قل لازواجك

فيلاوقيل الفيل اه خطيب (قوله أبرهة) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الراء المهملة واسمه
الاشرم قال الطيبي وسمى الاشرم لان أباه ضربه بحربة فشرم أنفه وجينه اه كرخى وأبرهة لقب لكل
من فيه بياض وكان نصرانيا و قوله لملك اليمن بدل من أبرهة لانه ملك اليمن وكان من قبل النجاشي ملك
الحبشة وكان جيش أبرهة ستين الفا كافي شرح المواهب اه شيخنا (قوله بنى بصنعاء كنيسة الخ)
شروع في بيان قصة أصحاب الفيل وعبارة الخازن وكانت قصة أصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن اسحق
عن بعض أهل العلم عن سيار بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي أن النجاشي ملك الحبشة
وهو أحممة جد النجاشي الذي آمن بالنبي ﷺ كان بعث أبرهة أميرا على اليمن فاقام به واستقامت له
الكلمة هناك ثم انه رأى الناس يتجهزون أيام الموسم الى مكة لحج بيت الله عز وجل فحسد العرب على
ذلك ثم بنى كنيسة بصنعاء وكتب الى النجاشي انى قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يبن ملك مثلها ولست
منتها حتى أصرف اليها حج العرب فسمع به مالك بن كنانة فخرج له ليلالا فدخل اليها فقعدها ولطخ
بالعذرة قبلتها فبلغ ذلك أبرهة فقال من اجترأ على ففعل له صنع ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت
قد سمع بالذي قلت فحلف أبرهة عند الملك ليسيرن الى السكبة ثم يهدمها فكتب الى النجاشي يخبره
بذلك وسأله أن يبعث اليه فيفعله وكان فيلا يقال له محمود وكان فيلأ يرمثله عظما وجسما وقوة فبعث به اليه
فخرج أبرهة في الحبشة سائر الى مكة وخرج معه بالفيل فسمعت العرب بذلك فعضموه ورأوا جهاده
حقا عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر عن أطاعه من قومه فقاتله فهزمه أبرهة وأخذ ذنفر
فقال لأبرهة يا أيها الملك استبقني فان بقائي خير لك من قتلي فاستجابه وأوثقه وكان أبرهة رجلا حليما ثم
سار حتى اذا دنا من بلاد خثعم خرج اليه نفيل بن حبيد الخثعمي في خثعم ومن اجتمع من قبائل اليمن فهزمهم
وأخذ نفيل فقال له نفيل أيها الملك انى دليل بارض العرب فاستبقاه وخرج معه يده حتى اذا مر بالطائف
خرج اليه مسعود بن مغيث في رجال من ثقيف فقال أيها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك انما تريد
البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدلك عليه فبعثوا معه أبارغال مولى لهم فخرج حتى اذا كان بالمغمس
مات أبارغال وهو الذي رجم قبره وبعث أبرهة رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مسعود مقدمة خيله
وأمره بالفارة على نهم الناس فجمع الاسود عليه أموال أصحاب الحرم وأصاب لعبد المطلب ما تئى بعير ثم ان
أبرهة أرسل حناطة الحميري الى أهل مكة وقال له سل عن شريفها ثم أبلغه ما أرسلك به اليه أخبره انى لم
آت لقتال انما جئت لاهدم هذا البيت فانطلق حتى دخل مكة فلقى عبد المطلب فقال له ان الملك أرسلنى
اليك لاخبرك انه لم يأت لقتال الا أن تقا تلوه وانما جاء لهدم هذا البيت ثم الانصراف عنكم فقال عبد المطلب
ماله عندنا قتال ولا نلأيد أن ندفعه عما جاء له فان هذا بيت الله الحرام وبيت ابراهيم خليله عليه الصلاة
والسلام فان يمنعه فهو يدينه وحرمة وان يحل بينه وبين ذلك فوالله ما لئنا بدفعه قوة قال فانطلق معى الى
الملك فزعم بعض العامة انه أردفه على بئلة كان عايبها وركب معه بعض بنيه حتى قدم العسكر وكان ذو نفر
صديقا لعبد المطلب فأتاه فقال يا ذنفر هل عندك من غناء فينا نزل بنا قال أنا رجل أسير لا آمن أن أقتل بكرة
أو عشية ولكن سأبعث الى أنيس سائس الفيل فانه لى صديق فأسأله ان يصنع لك عند الملك ما استطاع من
خير ويعظم حظوتك ومنزلتك عنده قال فأرسل الى أنيس فأتاه فقال له ان هذا سيد قریش وصاحب
عير مكة يطعم الناس فى السهل والوحوش فى رؤس الجبال وقد أصاب الملك له ما تئى بعير فان استطعت أن
تنفعه عنده فانفعه فانه صديق لى أحب ما وصل اليه من الخير فدخل أنيس على أبرهة فقال أيها الملك

و بناتك) تقدمت الأزواج
وأما البنات ففاطمة وزينب
زوج أبي العاص ورقية وأم
كلثوم زوجتا عثمان (وحملها
الإنسان) قال ابن عباس هو
آدم أخرجه ابن أبي حاتم
(سورة سبأ)

(غدوها شهر وزواحها
شهر) قال الحسن كان يغدو
من دمشق فيقيل باسطخر
ويروح من اصطخر فيبيت
ببابل أخرجه عبد الرزاق
(وأسناله عين القطر) قال
قتادة كانت بارض اليمن قال
السدي سبيلته ثلاثة أيام
أخرجه ابن أبي حاتم (دابة
الأرض) قال ابن عباس هي
الأرض أخرجه ابن أبي حاتم
وفي العجائب للكرماني
الأرض مصدر أرضت
الخشة فهي ماروضة والدابة
أرضة والجمع أرضة كالكفرة
والنجرة (لسبأ في مساكنهم)
قال سفيان هي باليمن أخرجه
ابن أبي حاتم (ومز قنهم كل
مزمق) قال الشعبي أما غسان
منهم فليحقوا بالشام وأما
الانصار فليحقوا بيثرب
وأما خزاعة فليحقوا بتهامة
وأما الازد فليحقوا بعمان
أخرجه ابن أبي حاتم (قالوا
ماذا قال ربكم) الملائكة (قالوا
الحق) أول من يقوله جبريل
فيتبعونه كأخرجه ابن جرير
من حديث نواس ابن سمعان
(سورة فاطر)

(ويوم القيامة) أخرجه ابن
أبي حاتم عن القاسم بن
الفضل الحراني قال ارسل
الحجاج الى

هذا سيد قریش وصاحب غير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك
وأنا أحب أن تأذن له فيكلمك فقد جاء غير ناصب لك ولا مخالف عليك فأذن له وكان عبد المطلب رجلاً
جسماً وسيفاً لاراه أبرهة عظمه وأكرمه عن أن يجلسه تحته وكره أن تراه الحبدشة يحلسه معاً على سرير
فجلس على بساطه وأجلس عبد المطلب بجانبه ثم قال لترجمانه قل له ما حاجتك الى الملك فقال له الترجمان
ذلك فقال له عبد المطلب حاجتي الى الملك أن يرد علي مائتي بعير أصابها فقال أبرهة لترجمانه قل له قد كنت
أعجبني حين رأيتك ولقد زهدت الآن فيك قال لم قال جئت الى بيت هو دينك ودين أبائك وهو شرككم
وعصمتكم لا هدمه لم تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير أصبتها لك قال عبد المطلب أناربه هذه الأبل
ولهذا البيت رب سيمنعه منك قال ما كان لينعه مني قال فأنت وذاك فأمر بالبله فردت عليه فلما ردت الأبل
على عبد المطلب خرج فأخبر قريشاً الخبر وأمرهم أن يتفرقوا في الشعاب ويتحزروا في رؤس الجبال
خوفاً عليهم من معرفة الجيش ففعلوا وأصبح أبرهة بالنعفس وقد تهيأ للدخول وهياً جيشه وهياً فيله وكان
في لأم ير مثله في العظم والقوة ويقال كات الأفيال اثني عشر فيلاً فأقبل نفيل الى الفيل الاعظم ثم أخذ
بأذنه وقال له ابرك محموداً وارجع رشيداً فانك بيلد الله الحرام فبرك فبعثوه فصر به بالنعفس في رأسه
فأدخلوا محاجنه تحت مراقبه ومرافقه فقرعوه ليقوم فأبى فوجهوه راجعاً الى اليمن فقام يهرول ووجهوه
الى قدومه ففعل مثل ذلك ووجهوه الى الشرق ففعل مثل ذلك فصر فوه الى الحرم فبرك وأبى أن يقوم
وخرج نفيل يشتد حتى صعد الجبل وأرسل الله عز وجل طير من البحر الى آخر ما في القصة فأما محمود
فيل الذجاشي فربض ولم يشجع على الحرم فنجوا وأما الفيلة الاخر فشحعوا فحصبوا أي رموا بالحصباء
وكان بمكة يومئذ أبو مسعود الثقفي وكان مكفوف البصر يصيف بالطائف ويشق بمكة وكان رجلاً نبياً
نبيلاً تستقيم الامور برأيه وكان خليلاً لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا عندك من الرأي فهذا يوم لا
يستغنى فيه عن رأيك فقال أبو مسعود اصدع بنا الى حراء فصعد الجبل فقال أبو مسعود لعبد المطلب اعمد
الى مائة من الأبل فقلدها ناعلاً واجعلها لله ثم أثبتها في الحرم ففعل بعض السودان يعقر منها شيئاً فيغضب رب
هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فممد القوم الى تلك الأبل فحملوا عليها وعقروا بعضها
وجعل عبد المطلب يدعو فقال أبو مسعود ان هذا البيت رباً يمنه فقد نزل تبع ملك اليمن هذا البيت وأراد
هدمه فنهى الله وابتلاه واظم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تبع ذلك كساء القباطي البيض وعظمه ونحرله
جزوراً فانظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال أرى طيراً ايضاً نشأت من شاطئ البحر فقال ارمها
ببصرك اين فرأها قال أرها قد دارت على رؤوسنا ثم قال هل تعرفها قال والله ما أعرفها ما هي بنجدية ولا
بتهامية ولا عربية ولا شامية قال فمادها قال أشباه اليعاسيب في مناقيرها حمى كأنها حصى الخذف قد
أقبات كالليل يتبع بعضها بعضاً أمام كل رفقة طير يقودها أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق فجاءت
حتى اذا حاذت عسكر القوم ركبت فوق رؤوسهم فلما توافقت الرجال كلهم أهالت الطير ما في مناقيرها على
من تحتها ثم انها رجعت من حيث جاءت اه (قوله ايضاً بني بصنعاء كنيصة) وكان قد بناها بالرخام
الابيض والاحمر والاصفر والاسود وحلاها بالذهب والفضة وأنواع الجواهر وأذل أهل اليمن في بنائها
ونقل لها الرخام الممزع والحجارة المنقوشة بالذهب والفضة من قصر بلقيس وكان على فرسخ من موضعها
ونصب فيها صلبان من ذهب وفضة ومنابر من عاج وآبنوس وغير ذلك وكان يشرف منها على عدن لارتفاعها
وعلوها ولذا سماها القليس لان الناظر اليها تسقط قنصوته عن رأسه عند نظره اليها لارتفاعها اه

ليصرف اليها الحجاج عن مكة فاحدث رجل من كنانة فيها ولطح قبلتها بالعدرة احتقارها فاحلف ابرهة ليهدم الكعبة فيجاء مكة فيحشده على اقبال مقدمها محمود فحين توجهوا لهدم الكعبة ارسل الله عليهم ما قصه في قوله (لم يحمل) أي حمل (كيدم) في هدم الكعبة (في تضليل) خسار وهلاك (وارسل عليهم طيرا ابابيل) جماعات جماعات قيل لا واحد له كاسا طير وقيل واحد ابول اوابال أو ايسل كجحول ومفتاح وسكين (ترميمهم) بحجارة من سجيل) طين مطبوخ (فجعلهم كعصف مأكول) كورق زرع أكلته الدواب وداسته وأفتته أي أهل كهم الله تعالى كل واحد

عكرمة يسأله عن يوم القيامة أمن الدنيا هو أم من الآخرة فقال صدر ذلك اليوم من الدنيا وآخره من الآخرة (أولم نعمركم ما يتذكرون فيه من تذكرة) فسر في حديث مرفوع بالسنتين أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس وله شواهد من حديث أنى هريرة في الصحيح وأخرجه ابن جرير من طريق عن ابن عباس موقوفا وأخرج من وجه آخر عنه أنه أربعون سنة (وجاءكم النذير) هو محمد صلى الله عليه وسلم

* (سورة يس) *

(أحباب القرية) انطاكية

أخرجه ابن أبي حاتم (إذا رسلنا

من شرح المواهب (قوله ليصرف اليها الحجاج) وقد صر فهم بالفعل وأمرهم بمحجها فحجوها سنين ولعلهم كانوا يحجون البيت أيضا في هذه السنين اه من شرح المواهب (قوله فاحدث رجل) أي من العرب فاستغفل الحجاب وتغوط وهرب فغضب ابرهة وعزم على تخريب الكعبة على ما تقدم وقوله بالعدرة وزان كلمة الخراء ولا يعرف تخفيفها والجمع عذرات اه مصباح (قوله ارسل الله عليهم الخ) أي فرجوا هارين يتساقطون بكل طريق وكان هلا كهم قرب عرفة قبل دخول الحرم على الاصح وقال جماعة بوادي محسر بن هز دلفة ومنى اه ابن حجر وأصيب ابرهة في جسده فتساقطت أنامله وأصابه وأعضاؤه وسال منه الصديد والقيح والدم ومات حتى انشق قلبه وكانت أصابته بداء غير الحجارة اه من الخازن (قوله لم يحمل كيدم) أي مكرهم وسعيهم واحتياهم قال الشهاب وانما سماء كيدامع أن السكيد قصد المضرة خفية وهو مظهر لقصد تخريبه لأن سببه حسد سكان الحرم وقصد صرف شرفهم له وهو خفي فسمى كيد ذلك فتدبر اه وقوله أي جعل أشار به إلى أن المضارع بمعنى الماضي لحكاية الحال الماضية (قوله وأرسل عليهم) عطف على لم يحمل لأن الاستفهام فيه للتقرير فكان المعنى قد جعل ذلك وأرسل اه زاده وقوله طيرا الطير اسم جنس يذكر ويؤنث وقوله ترميمهم بالناء وقرى يرميهم بالياء اه سين (قوله طيرا ابابيل) قال سعيد بن جبير كانت طير من السماء لم يربلها ولا بعدها مثلها وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول انها طير بين السماء والارض تمشش وتفرخ وعن ابن عباس كان لها خراطيم كخراطيم الطير وأكف كأ كف الكلاب وقال عكرمة كانت طير اخضر اخرجت من البحر هارؤس كرؤس السباع ولم تر قبل ذلك ولا بعده وقالت عائشة رضى الله عنها هي أشبه بالخطاطيف وقيل بل كانت أشباه الوطاويط حمر أو سودا وقيل انها الغنقاء المغرب التي تضرب بها الامثال اه قرطبي ولما تم هلاكهم رجعت الطير من حيث جاءت اه خازن (قوله ابابيل) نعت لطير لان اسم جمع وقوله ترميمهم صفة أخرى لطيرا ومن سجيل صفة لحجارة وكعصف مفعول ثان لجعل بمعنى صير والمفعول الاول الهاء اه سمين قال الشهاب شبه تقطع أو صالهم بالعصف المأكول وناسب اهلا كهم بالحجارة لانهم أرادوا هدم الكعبة اه (قوله جماعات جماعات) عبارة القرطبي ابابيل أي مجتمعة وقيل متتابعة بعضها في أثر بعض قاله ابن عباس ومجاهد وقيل مختلفة متفرقة تجيء من كل ناحية من ههنا وههنا قاله ابن مسعود وابن زيدوا لا خفش وقال النحاس وهذه الاقوال متفقة وحقيقة المعنى أنها جماعات عظام يقال فلان يؤبل على فلان أي يعظم عليه ويكثر وهو مشتق من الابل اه (قوله قيل لا واحد له) أي من لفظه فيكون اسم جمع (قوله كجحول) لغة في الجحل وهو ولد البقرة كما في المختار والمسموع من تقرير المشايخ انه بضم كل من أوله وثانيه المشدد بوزن عصفور لكن لم نر في كتب اللغة التصريح بضبطه ثم رأيت في شرح المواهب مانصه وقيل واحد ابول بكسر الهمزة وفتح الموحدة المشددة وسكون الواو كسنور اه وعلى هذا فجحول بهذا الضبط أي بكسر أوله وفتح ثانيه المشدد وسكون ثالثه كسنور تأمل (قوله طين مطبوخ) أي محرق كالآجر طبخه بنار جهنم وهى من الحجارة التي أرسلت على قوم لوط قال ابن عباس كان الحجر اذا وقع على أحد من نفط جلده وكان ذلك أول الجدري ولم يكن الجدري موجودا قبل ذلك اليوم اه قرطبي وعن ابن عباس انه رأى من تلك الحجارة عندما هانىء نحو قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري اه خطيب (قوله كعصف مأكول) العصف جمع واحد عصفه وعصافه وعصيفة اه قرطبي وقوله وداسته صوابه وراثته أي ألقته روثا ثم ييس وتفتت وعبرة القرطبي أي أكلته الدواب فرمت به

بالحجر مكتوب عليه اسمه
وهو أكبر من العدسة
وأصفر من الحمصة يخرق
البيضة والرجل والفيل
ويصل إلى الأرض وكان
هذا عام مولد النبي صلى الله
عليه وسلم

(سورة قريش مكية أو
مدنية أربع آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لثياف قريش أيلافهم)

اليهم اثني عشر) هما شمعون
ويوحنا أخرجه ابن أبي
حاتم عن شعيب الجبائي
واسم الثالث يونس وأخرج
عن كعب ووهب أن الثلاثة
صادق وصدوق وشلوم
وأخرج ابن سعد عن ابن
عباس أن الثالث الذي عزز به
شمعون (وجاء من أقصى
المدينة رجل) قال ابن عباس
هو حبيب النجار أخرجه
ابن أبو حاتم عن طريق عنه
وعن قتادة وكعب ووهب
وغيرهم وأخرج عن عمر بن
الحكم أنه كان أسكافا وعن
السدي أنه كان قصارا
(لمستقرها) أخرج الأئمة
الخمس عن أبي ذر سألت
النبي صلى الله عليه وسلم عن
قول الله تعالى والشمس
تجري لمستقر لها قال مستقرها
تحت العرش (أو لم ير الإنسان)
نزلت في العاصي بن وائل
كما أخرجه ابن أبي حاتم
عن مجاهد وقال عكرمة
والسدي في أبي بن خلف
وأخرج عن جرير عن طريق
العوفي عن ابن عباس في
عبد الله بن أبي وقيل أمية
بن خلف حكاه ابن عساكر

من أسفل اه وبعبارة الخازن يعني كزرع وتبن أكلته الدواب ثم رائته فيبس وتفرقت أجزائه اه
ولم يقل فجعلهم كروث لما في لفظ الروث من الهجنة والشناعة اه شهاب (قوله مكتوب عليه اسمه)
يتأمل سر هذه الكتابة وهل كان الطائر الذي يحمله يدرك ويفهم أن هذا الفلان مخصوصه حتى لا يرميه
الافوقه واذا كان كذلك فهل كان ادراكه لهذا المعنى من الكتابة المذكورة أو مجرد الهام يحرر
(قوله يخرق البيضة) أي بيضة الحديد التي على رأس الرجل ويخرق الرجل بأن ينزل من دماغه ويخرج
من دبره ويخرق الفيل الذي هو راكبه اه ولذلك هلك جميع الفيلة التي كانت معه إلا كبيرها
وهو محمود فانه نجح المواقف منه من الفعل الجميل اه من شرح المواهب (قوله عام مولد النبي) أي قبل مولده
بخمسة عشر يوما اه قرطبي وهذا هو القول الأصح فانهم يقولون ولد عام الفيل ويجعلونه تاريخ مولده
وقيل كان عام الفيل قبل ولادته ^{صلى الله عليه وسلم} بأربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة اه خازن وقيل
غير ذلك

(سورة قريش)

(قوله مكية) أي في قول الجمهور وقوله أو مدنية أي في قول الضحاك والسكبي اه قرطبي والاول
أصح اه خازن (قوله لا يلاف قريش) في متعلق هذه الآية أوجه أحدها انه ما في السورة قبلها من
قوله فجعلهم كعصف مأ كول قال الزمخشري وهذا بمنزلة التضمين في الشعر وهو أن يتعلق معنى
البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح إلا به وهما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل وعن عمر أنه قرأها
في الركعة الثانية من المغرب وقرأ في الأولى بسورة والتين اه وإلى هذا ذهب أبو الحسن الأخفش
الأن الحوفي قال ورد هذا القول جماعة بأنه لو كان كذلك لكان لا يلاف بعض سورة ألم تروني في اجماع
الجميع على الفصل بينهما ما يدل على عدم ذلك الثاني أنه مضمرة تقديره فعلمنا ذلك أي اهلاك أعجاب الفيل
لا يلاف قريش وقيل تقديره اعجبوا لا يلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا
البيت الثالث أنه قوله فليعبدوا وانما دخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط أي فان لم يعبدوه لسائر
نعمه فليعبدوه لا يلافهم فانها أظهر نعمه عليهم قاله الزمخشري وهو قول الخليل قبله وقرأ ابن عامر
لا يلاف قريش دون ياء قبل اللام الثانية والباقيون لا يلاف ياء قبلها وأجمع الكل على إثبات الياء في الثاني
وهو لا يلافهم ومن غريب ما اتفق في هذين الحرفين أن القراء اختلفوا في سقوط الياء وثبوتها في الاول
مع اتفاق المصاحف على إثباتها خطأ واتفقوا على إثبات الياء في الثاني مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه
خطأ فهو أدل دليل على أن القراء متبعون الاثر والرواية لا مجرد الخط فامارة ابن عامر فيها وجهان
أحدهما أنها مصدر لآلف ثلاثيا يقال آلفته نحو كتبت كتابا ويقال آلفته ألفا والافا وقد جمع الشاعر
بينهما في قوله زعمتم أن أخوتكم قريش لهم الف وليس لكم الاف

والثاني أنه مصدر آلف رباعيا بزنة أكرم يقال آلفته أولفه ايلافا وقرأ عاصم في رواية ائلافهم
بهمزتين الأولى مكسورة والثانية ساكنة وهي شاذة لانه يجب في مثله ابدال الثانية حرقا محاسنا
كايما وروى عنه أيضا بهمزتين مكسورتين بعدهما ياء ساكنة وخرجت على أنه أشبع
كسرة الهمزة الثانية فتولد منها ياء وهذه أشد من الأولى وتقل أبو البقاء أشد منها فقال بهمزة
مكسورة بعدهما ياء ساكنة بمدّها همزة مكسورة وهو بعيد ووجهها أنه أشبع الكسرة فنشأت
الياء وقصد بذلك الفصل بين الهمزتين كالآلف في أنذرتهم وقرأ أبو حفص لآلف قريش بزنة حمل
وقد تقدم أنه مصدر لآلف كقوله * لهم الف وليس لكم الاف * وعنه أيضا وعن ابن كثير
الفهم وعنه أيضا وعن ابن عامر الالفهم مثل كتابهم وعنه أيضا ليلاف ياء ساكنة بعد اللام

تأشيد وهو مصدر ألف
بالمدة (رحلة الشتاء) إلى اليمن
(و) رحلة (الصيف) إلى
الشام في كل عام يستعينون
بالرحلتين للتجارة على المقام
بمكة لخدمة البيت الذي هو
غرمهم وولد النضر بن كنانة
(فليعبدوا) تعلق به لا يلاف
والفاء زائدة (رب هذا
البيت الذي أطعمهم من
جوع) أي من أجله (وآمنهم
من خوف) أي من أجله
وكان يصيبهم الجوع لعدم
الزراعة بمكة

﴿سورة الصافات﴾

(والصافات) الآية أخرج
ابن أبي حاتم عن ابن مسعود
أن المراد بالثلاثة الملائكة
(قال قائل منهم) أي كان لي
قرين قال السدي هاشم بن
في بنى إسرائيل أحدهما
مؤمن والآخر كافر أخرجه
ابن أبي حاتم وفي الجواب
للكرماني أنهما يهودا
ونطروس (فبشرناه بغلام
حليم) إلى آخر القصة فيه
قولان مشهوران اسمعيل أو
اسحق وقد أوردت في ذلك
تأليفاً منته حجاج كل من
القولين (بذبح) هو الكبش
الذي قرب به ابن آدم فتقبل
منه أخرجه ابن أبي حاتم
عن ابن عباس وأخرج عن
الحسن أن اسمه جبريل (آل
ياسين) هو محمد وآله أقاربه
المؤمنون من بنى هاشم والمطلب
وقيل كل مؤمن تقى وقيل
ياسين كتاب من كتب الله
فهو كقولك آل القرآن
حكاية الكرماني في عجائبه

وذلك أنه لما أبدل الثانية حذف الأولى على غير قياس وقرأ عكرمة ليألف قريش فعلا مضارعاً وعنه
ليألف على الأمر واللام مكسورة وعنه فتحها مع الأمر وهي لغية وقريش اسم لقبيلة أه سمين (قوله
تأشيد) أي لفظي ولذلك اتصل بضمير ما أضيف إليه الأول وقيل هو بدل لأنه أطلق المبدل منه وقيد
البديل بالمفعول وهو رحلة أه سمين قال الشهاب لم يافيه من الإبهام في المبدل منه ثم التبيين في البديل أه
(قوله رحلة الشتاء) مفعول به بالمصدر والمصدر مضاف لفاعله أي لأن ألفوار رحلة والاصل رحلتى
الشتاء والصيف واسكنه أفرد لأن اللبس وقيل رحلة اسم جنس وكانت لهم أربع رحلات وجعله
بعضهم غلطاً وليس كذلك ولأم الشتاء التي هي الهمة وأولقوهم شتايشتو أه سمين وأول من سن
لهم الرحلة هاشم بن عبد مناف وكانوا يقسمون ربهم بين الغنى والفقر حتى كان فقيرهم كغنيهم
واتبع هاشم على ذلك أخوته فكان دأبهم يؤلف إلى الشام وعبد شمس إلى الحبشة والمطلب إلى اليمن
ونوفل إلى فارس وكانت تجار قريش يختلفون إلى هذه الأمصار بجاء هؤلاء الأخوة أي بعهدهم التي
أخذوها بالآمان لهم من ملك كل ناحية من هذه النواحي أه خطيب والرحلة بالكسر اسم مصدر
من ارتحل بمعنى الارتحال أي الانتقال وأما بالضم فهو الشيء الذي يرتحل إليه تقول دنت رحلتنا بالكسر
وأنت رحلتنا بالضم أه (قوله) وهم ولد النضر بن كنانة) فكل من ولد النضر فهو قرشي دون من لم
يلده النضر وإن ولد كنانة وهو الصحيح وقيل لم ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة فمن لم يلد
فهر فليس بقرشي وإن ولد النضر فوقع الوفاق على أن بني فهر قرشيون وعلى أن بني كنانة الذين لم يلد
النضر ليسوا بقرشيين ووقع الخلاف في بني النضر وبني مالك وفهر هو الجد الحادي عشر من أجداده
عليه السلام والنضر هو الثالث عشر ويسمى فهر قرشياً أيضاً وذلك لأنه عليه السلام محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر واسمه قريش بن مالك
بن النضر بن كنانة إلى آخر النسب الشريف أه من المواهب واختلف في اشتقاقهم على أوجه أحدها
أنه من القرش وهو التجمع سمو بذلك لاجتماعهم بعد افتراقهم قال شاعرهم

أبونا قريش كان يدعى محمداً * به جمع الله القبائل من فهر

والثاني أنه من القرش وهو الكسب وكانت قريش تجار يقال قرش يقرش أي اكتسب الثالث أنه من
التفتيش يقال قرش يقرش عن أي فتش وكانت قريش يفتشون على ذوى الخصال ليسدوا خلقتهم
قال الشاعر

أيها الشامت المقرش عنا * عند عمر وفهل له ابقاء

وقد سأل معاوية بن عباس لم سميت قريش قريشاً فقال سميت بدابة في البحر يقال لها القرش تأكل ولا
تؤكل وتعلو ولا تملئ ثم قريش أما أن يكون مصغراً من ثلاثي نحو القرش وأجمعوا على صرفه هنا مراد به
الحى ولو أريه به القبيلة لا تمتنع من الصرف قال سيدي في معدوثقيف وقريش وكنانة هذه الأحياء
أكثر وإن جعلتها أسماء للقبائل فهو جائز حسن أه سمين (قوله) تعلق به لا يلاف الخ) وإنما دخلت الفاء
لما في الكلام من معنى الشرط أي فإن لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لا يلافهم فأنها أظهر نعمه عليهم أه سمين
والمعنى لتأليف الله لهم أي لتجنيبه لهم الرحلتين أي لجعلهم آلفين ومحبين لهم استترز قينهم بالتيسير هما
عليهم أه (قوله) والفاء زائدة) ولهذا جاز تقديم معمول ما بعدها عليها أه شهاب وفي دعوى الزيادة
نظر لما عرفت من عبارة السمين أنها في جواب شرط مقدر (قوله) أي من أجله أي الجوع أي فمن تعليلية
أي أنعم عليهم وأطعمهم لآلة الجوع عنهم الحاصلة بالرحلتين أي بالتجارة فيهما وبآلة الخوف عنهم
فعلى التعليل يقدر فيه مضاف وقيل هي بدلية وهذا يبركة دعوة الخليل عليه الصلاة والسلام أه شهاب

و خافوا جيش الفيل
﴿سورة الماعون مكية أو
مدينة أو نصفها ونصفها
ست أو سبع آيات﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(أرأيت الذي يكذب بالدين)
بالجزاء والحساب أى هل
عرفه ان لم تعرفه (فذلك)
بتقدير هو بعد الفاء (الذي
يدع اليتيم) أى يدفعه
بغف عن حقه (ولا يحض)
نفسه ولا غيره (على طعام
المسكين) أى اطعمه نزلت
في العاص بن وائل أو الوليد
بن المغيرة (فويل للمصلين
الذين هم عن صلاتهم ساهون)
غافلون يؤخرونها عن

(فالتقمه الحوت) قال قتادة
يقال له لحم أخرجه ابن أبى
حاتم (فنبذناه بالراء) قال
جعفر بشاطىء دجلة أخرجه
ابن أبى حاتم وقيل بارض
المن حكاه ابن كثير (الى
مائة ألف أو يزيدون) فى
حديث مرفوع يزيدون
عشرين ألفا أخرجه ابن
ابى حاتم من حديث أبى
بن كعب وأخرج عن ابن
عباس ثلاثين ألفا وفى رواية
أربعين ألفا

﴿سورة ص﴾

(وانطلق الملائمة)

قال مجاهد أى عقبة بن أبى
معيط زاد السدى وأبو جهل
والعاصى بن وائل والاسود
ابن المطلب والاسود بن
يفوث أخرجهما ابن أبى
حاتم (ماسمنا بهذا فى
الملة الآخرة) قال محمد بن
كعب يعنى ملة عيسى عليه

السلام

وقيل ان من معنى بعدو عبارة الخازن ومعنى الذى أطعمهم من جوع أى من بعد جوع بحمل الميرة اليهم
من البلاد فى البر والبحر وقيل فى معنى الآية أنهم لما كذبوا محمدا ﷺ دعا عليهم فقال اللهم اجعلها
سنينا كسنى يوسف فاشتد عليهم القحط وأصابهم الجهد والجوع فقالوا يا محمد ادع الله لنا فاننا مؤمنون
فدعا رسول الله ﷺ وأخصبت البلاد وأخصب أهل مكة بعد القحط والجهد فذلك قوله تعالى الذى
أطعمهم من جوع وأمنهم من خوف أى بالحرم وكونهم من أهل مكة حتى لم يتعرض لهم أحد فى رحلتهم
وقيل آمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم بيلدهم الجذام وقيل آمنهم بمحمد ﷺ وبالإسلام اه (قوله)
و خافوا جيش الفيل) وهذا هو وجه مناسبة هذه السورة لما قبلها
﴿سورة الماعون﴾

وتسمى سورة الدين اه خطيب ومناسبتها لما قبلها أنه لما عد نعمه تعالى على قريش وكانوا لا يؤمنون
بالبعث والجزاء أتبع امتنانه عليهم تهديدهم بالجزاء وتخويفهم بالعذاب اه بحر (قوله أو نصفها ونصفها)
أى نصفها الاول مكى ونصفها الثانى مدنى وعبارة الخازن وقيل نزل نصفها الاول بمكة فى العاص بن
وائل ونصفها الثانى بالمدينة فى عبد الله بن أبى ابن سلول المنافق اه (قوله أى هل عرفته) فسر به أرأيت
فجعله بمعنى عرف فينصب مفعولا واحدا وهو الموصول ونص أبو السعود على هذا الاحتمال وأبدى فيه
السمين احتمالين آخرين ونصه وفى أرأيت هذه وجهان أحدهما أنها بصرية فتعدي لولو واحد وهو
الموصول كأنه قال أبصرت المكذب والثانى أنها بمعنى أخبرنى فتعدي لاثنتين فقدره الحوفى أليس
مستحقا للعذاب وقدره الزمخشري من هو ويدل على ذلك قراءة عبد الله أرأيتك بكاف الخطاب والكاف
لا تلحق البصرية اه (قوله ان لم تعرفه) قدر السمين المحذوف بقوله ان طلبت علمه فذلك الخ وهو
أوضح (قوله بتقدير هو بعد الفاء) وهذا التقدير ليس بلازم بل يجوز جعل اسم الإشارة مبتدأ والموصول
خبره وعلى كل فالجمله اسمية فلذا قرنت بها الفا الواقعة فى جواب الشرط المقدر كقدره الشارح (قوله)
الذى يدع اليتيم) كأتى جهل كان وصيا على يتيم فجاءه عريا يسأله من مال نفسه فدفعه أو أبى سفيان
مخرج زور افسأله يتيم لحما فقرعه بعصاه أو الوليد بن المغيرة أو منافق نجيل اه ييضأوى ويصح حمل
الحق على الميراث فقد تقدم فى سورة النساء أنهم كانوا لا يؤمنون بالنساء ولا الصبيان ويقولون انما يجوز
المال من يطعن بالسنان ويضرب بالحسام اه قرطبي ودع من باب رد كفى المختار (قوله نزلت فى العاص
ابن وائل الخ) وقيل نزلت فى أبى جهل وقيل فى عامر بن عائذ المخزومي وقيل فى رجل من المنافقين
وقيل فى أبى سفيان اه خازن (قوله فويل للمصلين) ويل مبتدأ وللمصلين خبره والفاء السببية أى ان
الدعاء عليهم بالويل متسبب عن هذه الصفات الذميمة أى اذا علمت أنه متصف بهذه الصفات فويل الخ
ووضع الظاهر وهو المصلين موضع ضمير هم لانهم كانوا مع التكذيب وما أضيف اليه ساهين عن الصلاة
مرائين غير مزكين أمههم أو جعل المصلين قائما مقام ضمير الذى وهو وان كان مفردا فان معناه الجمع
لان المراد به الجنس ولا شك أن الظاهر من الكلام أن السورة كلها فى وصف قوم جمعوا بين هذه
الاصاف كلها من التكذيب بالدين ودع اليتيم وعدم الحض على طعام المسكين والسهر عن الصلاة
والمرآة ومنع الخير اه سمين (قوله الذين هم) يجوز أن يكون مرفوع المحل وأن يكون منصوبه
وأن يكون مجروره تابعا نعتا أو بدلا أو يائنا وكذلك الموصول الثانى لأنه يحتمل أن يكون
تابعا للمصلين وأن يكون تابعا للموصول وقوله يراؤن أصله يرائون كيقاتلون ومعنى المرآة ان
الرائى يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه فالمرآة فيها واضحة وقد تقدم تحقيق ذلك اه

وَقْتَهَا (الَّذِينَ هُمْ رِثَاؤُنَ) فِي
الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا (وَيَعْنُونَ
الْمَاعُونَ)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَلَّةٌ قَرِيشٌ
أَخْرَجَهُمَا ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
(وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا
قَطْنَا) قَالَ قَتَادَةُ قَالَ ذَلِكَ
أَبُو جَهْلٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَقَالَ عَطَاءُ
النَّضْرِ بْنِ الْحَرِثِ أَخْرَجَهُ
عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ (وَهَلْ أَتَاكَ
نَبَأُ الْخَصْمِ) هُمَا مَلَكَانِ أَخْرَجَهُ
ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ حَدِيثِ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ مَرْفُوعًا بِسَنَدٍ
ضَعِيفٍ وَمِنْ حَدِيثِ ابْنِ
عَبَّاسٍ مَوْقُوفًا وَسَمَاهَا
جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ
(الْصَافَاتُ الْجِيَادُ) أَخْرَجَ
ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
التَّمِيمِيِّ أَنَّهَا عَشْرُونَ أَلْفَ
فَرَسٍ (وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ
جَسَدًا) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ
الشَّيْطَانُ وَقَالَ قَتَادَةُ أَنَّهُ مَارِدٌ
يُقَالُ لَهُ أَسِيدٌ وَأَخْرَجَ مِنْ
طَرِيقٍ عَلَى عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ
صَخْرَ الْجَنِيِّ وَعَنْ السَّيِّدِ
أَنَّهُ شَيْطَانُ اسْمِهِ حَقِيقٌ
وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ
مُجَاهِدٍ أَنَّ اسْمَهُ أَصْفَ
وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ عَنْهُ أَنَّ
اسْمَهُ أَصْرَ (أَنَّى مَسْنَى
الشَّيْطَانُ) قَالَ نُوْفُ الْبِكَالِيُّ
الشَّيْطَانُ الَّذِي مَسَّ أَيُّوبَ
اسْمُهُ مَعْطِيطٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي
حَاتِمٍ (وَقَالُوا مَا لَنَا لَانَرَى
رَجُلًا) قَائِلُ ذَلِكَ أَبُو جَهْلٍ
وَسَمِيَ مِنَ الرِّجَالِ عِمَارُ
وَبِلَالٌ وَصَهْبٌ وَخُبَابٌ
أَخْرَجَ ذَلِكَ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ
(وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ) قَالَ

سَمِينٌ وَقَوْلُهُ عَنْ صَلَاتِهِمْ أَعْنَاءُ بَعْضُهُمْ دُونَ فِي لَانَ صَلَاةِ الْمُؤْمِنِ لَا تَخْلُوعًا عَنْ سَهْوٍ بِدَلِيلٍ وَقَوْلُهُ لِلْإِنْبِيَاءِ وَلَا نَ
الْمَرَادُ السَّهْوُ عَنْ الصَّلَاةِ بِتَأْخِيرِهَا عَنْ وَقْتِهَا لَا السَّهْوُ فِيهَا أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ) يُؤْخِرُونَهَا عَنْ وَقْتِهَا أَيْ تُمْ
لَا يَفْعَلُونَهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَالْمَرَادُ أَنَّهُ إِذَا فَاتَتْهُمْ مَعَ النَّاسِ تَرَكَوْهَا بِالْمَرُوتَةِ فِي الشَّهَابِ عَلَى الْبِيضَاوَى فَإِنْ قَلَّتْ
مَحْصَلُ تَفْسِيرِهِ أَنَّهُمْ تَارِكُونَ لَهَا كَافِي الْكَشَافِ فَكَيْفَ قِيلَ لِلصَّالِحِينَ قَلَّتْ الْمَرَادُ الْمُتَسَمِّينَ بِسَمَةِ أَهْلِ
الصَّلَاةِ أَوْ أَنَّ الْمُصَلِّيَ فِي وَقْتِ صَلَاةٍ لَا يَنْفِي أَنْ يَتْرَكَ غَيْرَهَا وَبِعِبَارَةِ الْخَطِيبِ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ أَيْ الَّتِي هِيَ
جَدِيرَةٌ بِأَنْ تُضَافَ إِلَيْهِمْ لَوْ جُوبِهَا عَلَيْهِمْ وَاجِبًا لَهَا لِجَلِّ مَصَالِحِهِمْ وَمَنَافِعِهِم بِالْتَرْكِيَّةِ وَغَيْرِهَا أَهْ وَبِعِبَارَةِ
الْخَازِنِ رَوَى الْبَغَوِيُّ بِسَنَدِهِ عَنْ سَعْدِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ قَالَ
إِضَاعَةُ الْوَقْتِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُمُ الْمُنَافِقُونَ يَتْرَكُونَ الصَّلَاةَ إِذَا غَابُوا عَنِ النَّاسِ وَيَصِلُونَهَا فِي الْعِلَائِيَّةِ إِذَا
حَضَرُوا وَمَعَهُمْ قَوْلُهُ تَعَالَى الَّذِينَ هُمْ رِثَاؤُنَ وَقَالَ تَعَالَى فِي وَصْفِ الْمُنَافِقِينَ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى
يَرِثُ النَّاسَ وَقِيلَ سَاهَ عَنْهَا الْإِيثَالُ صَلَّى أَوْ لَمْ يَصِلْ وَقِيلَ لَا يَرْجُونَ لَهَا ثَوَابًا أَنْ يَصَلُّوا وَلَا يَخْفَوْنَ عَلَيْهَا عِقَابًا
إِنْ تَرَكَوْا وَقِيلَ غَافِلُونَ عَنْهَا يَتَهَاوَنُونَ بِهَا وَقِيلَ هُمُ الَّذِينَ أَنْ صَلُّوا هَاصِلُهَا رِيَاءٌ وَأَنْ فَاتَتْهُمْ لَمْ يَنْدَمُوا عَلَيْهَا
وَقِيلَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَصِلُونَهَا مَوَاقِيتِهَا وَلَا يَتَمَوَّنُونَ رُكُوعَهَا وَلَا سَجُودَهَا وَقِيلَ لَمَّا قَالَ تَعَالَى عَنْ صَلَاتِهِمْ
سَاهُونَ بِلَفْظَةٍ عَنْ عِلْمِ أَنَّهَا مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُؤْمِنِ قَدِيسُهُ فِي صَلَاتِهِ وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ أَنَّ سَهْوَ الْمُنَافِقِ
هُوَ أَنْ لَا يَتَذَكَّرَهَا وَيَكُونُ فَارِغًا عَنْهَا وَالْمُؤْمِنِ إِذَا سَاهَى عَنْ صَلَاتِهِ تَدَارَكَهَا فِي الْحَالِ وَجَبَّهَا بِسَجُودِ السَّهْوِ
فَظَهَرَ الْفَرْقُ بَيْنَ السَّهْوِيِّينَ وَقِيلَ السَّهْوُ عَنْ الصَّلَاةِ هُوَ أَنْ يَبْقَى نَاسِيًا لَذِكْرِ اللَّهِ فِي جَمِيعِ أَجْزَاءِ الصَّلَاةِ
وَهَذَا لَا يَصْدُرُ إِلَّا مِنَ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَعْتَقِدُ أَنَّهُ لَا فَائِدَةَ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَتَقَدَّرُ فَائِدَةُ صَلَاتِهِ وَأَنَّهَا
عَلَيْهِ وَاجِبَةٌ وَيَرْجُو الثَّوَابَ عَلَى فِعْلِهَا وَيَخَافُ الْعِقَابَ عَلَى تَرْكِهَا فَقَدْ حَصَلَ لَهُ سَهْوٌ فِي الصَّلَاةِ يَعْنِي أَنَّهُ يَعْصِرُ
سَاهِيًا فِي بَعْضِ أَجْزَاءِ الصَّلَاةِ بِسَبَبٍ وَارِدٍ عَلَيْهِ بِوَسْوَاسَةِ الشَّيْطَانِ أَوْ حَدِيثِ النَّفْسِ وَذَلِكَ لَا يَكَادُ
يَخْلُوعُهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَذْهَبُ ذَلِكَ الْوَارِدُ عَنْهُ فَتُبْتُ بِهِ هَذَا الْفَرْقُ أَنَّ السَّهْوَ عَنْ الصَّلَاةِ مِنْ أَفْعَالِ الْمُنَافِقِ وَالسَّهْوُ
فِي الصَّلَاةِ مِنْ أَفْعَالِ الْمُؤْمِنِ أَهْ (قَوْلُهُ الَّذِينَ هُمْ رِثَاؤُنَ) يَعْنِي يَتْرَكُونَ الصَّلَاةَ فِي السَّرْوِ وَيَصِلُونَهَا فِي الْعِلَائِيَّةِ
وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْمُنَافِقِ وَالْمَرَاتِي أَنَّ الْمُنَافِقَ هُوَ الَّذِي يَبْطِنُ الْكُفْرَ وَيُظْهِرُ الْإِيمَانَ وَالْمَرَاتِي يُظْهِرُ الْإِعْمَالَ
مَعَ زِيَادَةِ الْخُشُوعِ لِيَعْتَقِدَ فِيهِ مَنْ يَرَاهُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ وَالصَّلَاحِ أَمَّا مَنْ يَظْهِرُ النُّوَافِلَ لِيَقْتَدِيَ بِهِ وَيَأْمَنُ
عَلَى نَفْسِهِ مِنَ الرِّيَاءِ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ بِذَلِكَ وَلَيْسَ عِمْرَاءُ أَهْ خَازِنُ (قَوْلُهُ وَيَعْنُونَ) مُتَعَدِّلُونَ لِنِزْوَالِهَا وَمَحْذُوفٌ
أَيْ يَعْنُونَ النَّاسَ أَوْ الطَّالِبِينَ وَثَانِيَهُمَا الْمَاعُونَ فَحَذَفَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ لِلْعَلَمِ بِهِ أَهْ شَيْخُنَا رَوَى عَنْ عَلَى
أَنَّهُ قَالَ الْمَاعُونَ هُوَ الزَّكَاةُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَمْرٍو الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ وَالضَّحَّاكُ وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ الْمَاعُونَ الْفَأْسُ
وَالدَّلُوُّ وَالْقَدْرُ وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ وَهِيَ رِوَايَةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَى عَنْهُ قَالَ كُنَانَةُ الْمَاعُونَ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَارِيَةُ الدَّلُوِّ وَالْقَدْرُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ مُجَاهِدُ الْمَاعُونَ الْعَارِيَةُ وَقَالَ عِكْرَمَةُ
الْمَاعُونَ أَعْلَاءُ الزَّكَاةِ الْمَفْرُوضَةِ وَأَدْنَاهَا عَارِيَةُ الْمَتَاعِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْطُبِيُّ الْمَاعُونَ الْمَعْرُوفُ كُلُّهُ
يَتَعَاظَاهُ النَّاسُ فَيَأْمِنُهُمْ وَقِيلَ أَسْلُ الْمَاعُونَ مِنَ الْقَلَّةِ فَسَمِيَتْ الزَّكَاةُ وَالْمَعْرُوفُ وَالصَّدَقَةُ مَاعُونًَا لِأَنَّهُ قَلِيلٌ
مِنْ كَثِيرٍ وَقِيلَ الْمَاعُونَ مَا لَا يَحِلُّ مِنْهُ مِثْلُ الْمَاءِ وَالْمَلْحِ وَالنَّارِ وَيَلْتَحِقُ بِذَلِكَ الْبَرُّ وَالتَّنُورُ فِي الْبُيُوتِ
فَلَا يَمْنَعُ جِيرَانَهُ مِنَ الِاتِّفَاعِ بِهِ وَمَعْنَى الْآيَةِ الزَّجْرُ عَنِ الْبَخْلِ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ الْقَلِيلَةِ الْخَفِيرَةِ فَإِنَّ الْبَخْلَ بِهَا
فِي نَهْيَةِ الْبَخْلِ قَالَ الْعُلَمَاءُ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَسْتَكْثِرَ الرَّجُلُ فِي بَيْتِهِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْجِيرَانُ فَيُعِيْرُهُمْ وَيَتَفَضَّلُ
عَلَيْهِمْ وَلَا يَقْتَصِرُ عَلَى الْوَاجِبِ أَهْ خَازِنُ وَفِي السَّمِينِ وَالْمَاعُونَ فِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ فَاعِلٌ مِنَ الْمَعْنِ

كالابرة والفأس والقدر
والقصعة (سورة الكوثر
مكية أو مدنية ثلاث آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(انا أعطيناك) يا محمد
(الكوثر) هونهر في الجنة
هو حوضه ترد عليه

قتادة هو النبي ﷺ وقال
السدي جبريل (وصدق
به) هو النبي ﷺ
أخرجهما ابن أبي حاتم
(أليس الله بكاف عبده) قال
السدي هو محمد ﷺ
أخرجه ابن أبي حاتم (ألا
من شاء الله) قال كعب
الاحبارم اثنا عشر جبريل
وميكا ئيل واسرافيل
وملك الموت وحملة العرش
ثمانية أخرجه ابن أبي حاتم
وورد ذلك في حديث أنس
مرفوعا أخرجه الفريابي
(سورة غافر)

(وقال رجل مؤمن من آل
فرعون) أخرجه ابن أبي
حاتم عن السدي أنه ابن
عم فرعون وتقدم الخلاف
في اسمه في سورة القصص
(ويوم يقوم الاشهاد) قال
زيد بن أسلم هم النبيون
والملائكة والمؤمنون وقال
السدي الملائكة فقط
أخرجهما ابن أبي حاتم

(سورة فصلت)
وقال الذين كفروا
لاتسمعوا لهذا القرآن
قيل ان قائلنا أبو جهل
ذكره ابن عساكر (ربنا
أرنا الذين أضلانا من
الجن والانس) قال علي بن
أبي طالب هما ابليس وابن

وهو الشيء القليل يقال مال معن أي قليل قاله قطرب والثاني أنه اسم مفعول من أعانه يعينه والاصل
معون وكان من حقه على هذا أن يقال معون كمصون ومقول اسمي مفعول من صان وقال ولكنه قلبت
الكلمة بأن قدمت عينها قبل فائها فصار معون ثم قلبت الواو الاولى ألفا فوزنه الآن مفعول اه وفي
المختار الماعون اسم جامع لمنافع البيت كالقدر والفأس ونحوهما اه (قوله كالابرة والفأس الخ) أي
وكالبلو والمقدحة والمفرقة والملح وغير ذلك اه شيخنا وفي المصباح الفأس أنثى وهي مهموزة
ويحوز التخفيف وجمعها أفؤس وفؤس مثل فلس وأفلس وفلوس اه ويقال فأسه يفأسه من
باب منع اذا ضرب به بالفأس اه من القاموس والله أعلم

(سورة الكوثر)

وتسمى سورة النحر اه خطيب (قوله مكية) أي في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل والجمهور
وقوله أو مدنية أي في قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة اه خازن (قوله انا أعطيناك الكوثر) أي
قضينا لك به وخصصناك به فهو لك ولا متك من قبل وجودك وان لم تستول عليه وتتصرف فيه الا في
القيامة فالعطاء ناجز والتكمن والاستيلاء مستقبلي وفي الخطيب واصل الكوثر فوعل من الكثرة
والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد أو كثير القدر والخطر كوثر اه وعبرة السمين والكوثر
فوعل من الكثرة وصف مبالغة في المفرط الكثرة اه وفي الشهاب انه صفة لموصوف محذوف أي
انا أعطيناك الخير الكوثر أي المفرط في الكثرة اه (قوله هونهر في الجنة) هذا هو القول الصحيح
من ستة عشر قولاً في الكوثر قال رسول الله ﷺ الكوثر نهر في الجنة حافاته من الذهب ومجره على
الدروياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج قال الترمذي هذا حديث
حسن صحيح اه بحروفي القرطبي اختلف أهل التأويل في الكوثر الذي أعطيه النبي ﷺ على
ستة عشر قولاً الاول انه نهر في الجنة رواه البخاري عن أنس والترمذي أيضاً عن ابن عمر قال قال رسول
الله ﷺ الكوثر نهر في الجنة الثاني أنه حوض النبي ﷺ في الموقف قاله عطاء الثالث أن الكوثر
النبوة والكتاب قاله عكرمة الرابع القرآن قاله الحسن الخامس الاسلام حكاه المغيرة السادس تيسير
القرآن وتخفيف الشريعة قاله الحسن بن المفضل السابع هو كثرة الاصحاب والامة والاتباع قاله أبو بكر
ابن عياش ويان بن ايب الثامن أنه رفعة الذكر حكاه الماوردي التاسع أنه نور في قلبك ذلك على وقطعت
عماسواي وعنه هو الشفاعة وهو العاشرو قيل معجزات الرب هدى بها أهل الاجابة لدعوتك حكاه
الثعلبي وهو الحادي عشر الثاني عشر قال هلال بن يسار هو لاله الا الله محمد رسول الله وقيل الفقه في
الدين وقيل الصلوات الخمس وهما الثالث عشر والرابع عشر وقال ابن اسحق هو العظيم من الامرو هو
الخامس عشر قلت وأصح هذه الاقوال الاول والثاني لانه ثابت عن النبي ﷺ نصافي الكوثر اه
(قوله هو حوضه) صوابه أو هو حوضه لانهما قولان مذكوران في التفاسير كما عرفت (تنبيه) ذهب
صاحب القوت وغيره الى أن حوض النبي صلى الله عليه وسلم انما هو بعد الصراط والصحيح أن للنبي
صلى الله عليه وسلم حوضين وكلاهما يسمى كوثر أو الكوثر في كلام العرب الخير الكثير وقال أبو حامد
في كتاب كشف علوم الآخرة وحكى عن بعض السلف من أهل التصنيف ان الحوض يورد بعد
الصراط وهو غلط من قائله قلت هو كما قال وروى عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الوقوف بين يدي رب العالمين هل فيه ماء قال أي والذي نفسي بيده ان فيه ماء وان أولياء الله
ليردون حياض الانبياء ويبعث الله تعالى سبعين ألف ملك بأيديهم عصي من نار يذودون الكفار
عن حياض الانبياء وهذا الطرد لا يكون بعد الصراط لانه لا يسلم من الصراط الا المؤمنون فلا

أمته أو الكوثر الخير
الكثير من النبوة والقرآن
والشفاعة ونحوها (فصل
لربك) صلاة عيد النحر
(وانحر) نسكك (إن شئت) أي
بمغضك (هو الأبر) المنقطع
عن كل خير أو المنقطع
العقب نزلت في العاص
بن وائل سمي النبي صلى
الله عليه وسلم أبتراً عند
موت ابنه القاسم

آدم الذي قتل أخاه أخرجه
ابن أبي حاتم (ومن أحسن
قولاً من دعا إلى الله) قال
الحسن هو النبي صلى الله
عليه وسلم أخرجه ابن أبي
حاتم

(سورة شوري)

(يهب لمن يشاء آناً) قال
البغوي كلوط عليه السلام
(ويهب لمن يشاء الذكور)
قال كبراهيم عليه السلام
لم تولد له أنثى (أوزوهم
ذكرانا وإنا) قال كجهد
صلى الله عليه وسلم (ويجعل
من يشاء عقيم) قال كيجي
وعيسى عليهما الصلاة
والسلام

(سورة الزخرف)

(وقالوا لولا نزل هذا القرآن
على رجل من القريرتين عظيم)
قال الضحاك عن ابن عباس
يعنون الوليد بن المغيرة
الحزومي من مكة ومسعود
ابن عمرو وابن عبد الله الثقفي
من الطائف أخرجه ابن
أبي حاتم وأخرج عن قتادة
وعروة عن ابن مسعود
ومن طريق العوفي عن ابن
عباس حبيب بن عمرو بن
عثمان الثقفي وأخرج عن مجاهد عتبة بن ربيعة من مكة وابن عبد
الليل الثقفي

وجود الكفار هناك حتى يذادوا لانهم قد سقطوا في جهنم ولا ينظر ببالك ويذهب وهمك إلى أن
الحوض يكون على وجه هذه الأرض وإنما يكون وجوده في الأرض المبعدة على مسافة هذه الاقطار أو
في المواضع التي تكون بدلاً من هذه المواضع في هذه الأرض وهي أرض بيضاء كالفضة لم يسفك فيها دم
ولا يظلم على ظهرها أحد قط كما تقدم تظهر لنزول الجبار جل جلاله لفصل القضاء واختلاف في الميزان
والحوض أيهما قبل الآخر فقيل الميزان قبل وقيل الحوض قبل قال أبو الحسن القاسبي والصحيح أن
الحوض قبل قلت والمعنى يقتضيه فإن الناس يخرجون من قبورهم عطاشاً كما تقدم فيقدم قبل الصراط
والميزان والله أعلم اه من تذكرة القرطبي (قوله أو الكوثر الخير الكثير) إنما وضع الظاهر موضع
المضمحل لئلا يتوهم عطف ما بعده على حوضه اه شيخنا (قوله ونحوها) كالحكمة وكثرة أتباعه وأمته
والعلم والاسلام والنصر على الأعداء وإظهاره على الأديان وكثرة الفتوحات في زمنه وبعده إلى يوم
القيامة اه خازن (قوله فصل لربك) كان الظاهر أن يقول لنا فنقتل إلى الاسم المظهر على طريق
الالتفات لانه بوجوب عظمة ومهابة اه رازي (قوله صلاة عيد النحر) هذا يناسب كونها مدينة ولا
يناسب كونها مكية وقيل صل أمر بكل صلاة فيدخل فيها المكتوبات والنوافل وهذا القيل يناسب
كونها مكية اه شيخنا وفي الخطيب وقال عكرمة وعطاء وقاتدة فصل لربك صلاة العيد يوم النحر
وانحر نسكك واقتصر على هذا الجلال المحلى وقال سعيد بن جبير ومجاهد فصل الصلاة المفروضة يجمع
من دلفة وانحر البدن بمنى وعن ابن عباس وضع اليمين على الشمال في الصلاة عند النحر وعن علي أن معناه
أن يرفع يديه في التكبير إلى نحره وقال السكبي استقبل القبلة بنحرك وعن عطاء أمره أن يستوى بين
السجدين جالساً حتى يبدو نحره اه (قوله وانحر) أمر من النحر وهو في الأبل بمنزلة الذبح في البقر
والغنم سمين (قوله إن شئت أي بمغضك) في المصباح شئته كسمعه ومنه شئاً مثل فلس وشئاً نأبفتح
النون وسكونها أبغضه والفاعل شانيء في المذكر وشانته في المؤنث وشئته بالامرا عرفت به اه
(قوله هو الأبر) يجوز أن يكون هو مبتدأ والأبر خبره والجملة خبره وأن يكون فصلاً وقال أبو البقاء
أو توكيداً وهو غلط منه لأن المظهر لا يؤكده بالمضمحل والأبر هو الذي لا عقب له وهو في الأصل الشيء
المقطوع من بتره أي قطعه وحمار أبتراً لذنبه ورجل أبتراً بضم الهمزة أي قاطع رحمة وبتره هو بالكسر
انقطع ذنبه اه سمين (قوله أو المنقطع العقب) أي النسل وفي المصباح العقب بكسر القاف وسكونها
للتخفيف الولد وولد الولد وليس له عقب أي ليس له نسل اه (قوله سمي النبي صلى الله عليه وسلم أبتراً) فقال بتر
مجد فليس له من يقوم بأمره من بعده اه قرطبي فلما قال هذه المقالة نزل (قوله تعالى أنا أعطيناك الكوثر)
أي عوضاً عن مصيبتك بالقاسم اه من شرح المواهب وفي المختار بتره قطعة قبل التمام وبابه نصر والانتار
الانقطاع والابترا المقطوع الذنب وبابه طرب والابترا أيضاً الذي لا عقب له وكل أمر انقطع من الخير أثره
فهو أبتراً اه (قوله عند موت ابنه القاسم) وهو أول مولود لولد له صلى الله عليه وسلم قبل النبوة وبه كان يكنى
وعاش حتى مشى وقيل عاش سنتين وقيل عاش سبعة عشر شهراً وقال ابن فارس بلغ ركوب الدابة
وعبر عن هذا القول بعضهم بأنه بلغ سن التمييز ومات قبل المبعث وقيل توفي في الاسلام وهو أول من
مات من ولده صلى الله عليه وسلم اه مواهب وقوله وهو أول مولود الخ يعني على أحد القولين
والآخر أن الأول هو زينب بدليل قوله فيما بعد وأما زينب فهي أكبر بناته بخلاف وإنما
الخلاف فيها وفي القاسم أيهما ولد أولاً وعند ابن اسحق أنها ولدت سنة ثلاثين من مولده صلى الله
عليه وسلم وأدركت الاسلام وهاجرت وماتت سنة ثمان من الهجرة اه وقوله أيهما ولد أولاً فقال

او مدنية ست آيات

نزلت لما قال رهط من المشركين للنبي ﷺ تعبد آلهتنا سنة ونعبد آلهك سنة (بسم الله الرحمن الرحيم) قل يا أيها الكافرون لا أعبد في الحال (ماتعبدون) من الاصنام

من الطوائف (أليس لي ملك مصر) قال مجاهد الاسكندرية أخرجه ابن أبي حاتم (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) الضارب عبد الله بن الزبيري

سورة الدخان

(انا أنزلناه في ليلة مباركة) قال عكرمة ليلة القدر أخرجه ابن أبي حاتم وقيل ليلة النصف من شعبان حكاه ابن عساكر (طعام الاثيم) قال سعيد بن جبير هو أبو جهل أخرجه ابن أبي حاتم

سورة الاحقاف

(وشهد شاهد من بني اسرائيل) هو عبد الله بن سلام أخرجه الطبراني من حديث عوف بن مالك الاشجعي بسند صحيح وأخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن أبي وقاص ومن طريق العوفي عن ابن عباس وقاله مجاهد وعكرمة وآخرون (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه) قال ابن عساكر قيل قال ذلك بنو عامر وغطفان والسابقون أسلم وغفار وجهنة ومزينة وقيل قاله مشركو قريش حين أسلمت غفار وقيل المراد

الزبير بن بكار في طائفة ولد القاسم ثم زينب ثم عبد الله وقال ابن الكلبي ولدت زينب ثم القاسم ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية ثم عبد الله وكان يقال له الطيب والظاهر قال وهذا هو الصحيح وغيره تحليطها شارح

سورة الكافرون

وتسمى أيضاً سورة المعابدة والاحلاص لانها في اخلاص العباد والدين كأن قل هو الله أحد في اخلاص التوحيد واجتماع النفاق فيهما محال لمن اعتقدهما وعمل بهما ويقال لها وسورة الاخلاص المقتضيتان اي المبرئتان من النفاق اه خطيب وفي الترمذي من حديث أنس أنها تعدل ثلث القرآن وفي كتاب الرد لابن الانباري عن أنس أيضاً قال قال رسول الله ﷺ قل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وروى نوفل الاشجعي ان رجلاً قال للنبي ﷺ أو صني فقال اقرأ عند منامك قل يا أيها الكافرون فانها برائة من الشرك أخرجه أبو بكر بن الانباري وغيره وقال ابن عباس ليس في القرآن أشد غيظاً لبليس منها لانها توحيد وبرائة من الشرك اه قرطبي وفي الخازن ووجه كون هذه السورة تعدل ربع القرآن أن القرآن مشتمل على الامر والنهي وكل واحد منهما ينقسم الى ما يتعلق بعمل القلوب وما يتعلق بعمل الجوارح فحصل من ذلك أربعة أقسام وهذه السورة مشتملة على النهي عن عبادة غير الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من أفعال القلوب فكانت هذه السورة ربع القرآن على هذا التفسير اه (قوله مكية) اي في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة وقوله او مدنية اي في احد قولي ابن عباس وقادة والضحاك اه خطيب (قوله) نزلت لما قال رهط من المشركين الخ (عبارة القرطبي ذكر ابن اسحق وغيره عن ابن عباس أن سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل والاسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف لقوا رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد هلم فلتعبد ما نعبد ونعبد ما تعبدون نشترك نحن وأنت في أمرنا كله فان كان الذي جئت به خيراً مما يبدينا كنا قد شركناك فيه وأخذنا بحظنا منه وان كان الذي يبدينا خيراً مما يبدئك كنت قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه فأ نزل الله عز وجل قل يا أيها الكافرون انتهت وفي المصباح الرهط مادون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة وسكون الهاء أفصح من فتحها وهو جمع لا واحد له من لفظه وقيل الرهط من سبعة الى عشرة ومادون السبعة الى الثلاثة نفر وقال ابو زيد الرهط والنفر مادون العشرة من الرجال وقال ثعلب أيضاً الرهط والنفر والقوم والعشرة معنهم الجمع لا واحد لهم من لفظهم وهو للرجال دون النساء وقال ابن السكيت الرهط ما فوق العشرة الى الاربعين قاله الاصمعي ونقله ابن فارس أيضاً ورهط الرجل قومه وقبيلته الاقربون اه (قوله الكافرون) هم جماعة من الكفار مخصوصون قد علم الله تعالى انه لا يتأتى منهم الايمان ابداه أبو السعود (قوله لا أعبد ما تعبدون) ما في هذه السورة يحوز فيها وجهان احدهما انها بمعنى الذي فان كان المراد بها الاصنام كافي الاولى والثالثة فالامر واضح لانهم غير عقلاء وما أصلها أن تكون لغير العقلاء واذا أريد بها الباري تعالى كافي الثانية والرابعة فاستدل به من جوز وقوعها على أولى العلم ومن منع جعلها مصدرية والتقدير ولا أنتم عابدون عبادتي اي مثل عبادتي وقال ابو مسلم ما في الاولين بمعنى الذي والمقصود المعبود وما في الاخيرين مصدرية اي لا أعبد عبادتكم المبنيّة على الشك وترك النظر ولا أنتم تعبدون مثل عبادتي المبنيّة على اليقين فتحصل من مجموع ذلك ثلاثة أقوال انها كلها بمعنى الذي او مصدرية او الاوليان بمعنى الذي والاخيريان مصدرية وتان ولقائل أن يقول لو قيل بان الاولى والثالثة بمعنى الذي والثانية والرابعة مصدرية لكان حسن حتى لا يلزم وقوع ما على أولى العلم وهو مقتضى قول من يمنع وقوعها على أولى العلم كاتقدم واختلف الناس هل التكرار في هذه السورة للتأكيّد ام لا واذا لم يكن

(ولا أنتم عابدون) في الحال
(ما أعبد) وهو الله تعالى
وحده (ولا أنا عابد) في
الاستقبال (ما عبدتم ولا
أنتم عابدون) في الاستقبال
(ما أعبد)

بالسابقين بلال وعمار
وصهيب (والذي قال لوالديه
أف لكما) قال السدي
نزلت في عبد الرحمن بن
أبي بكر الصديق وأبيه أبي
بكر وأمه أم رومان أخرجه
ابن أبي حاتم وأخرج مثله
عن جريج وأخرج مجاهد
أنه عبد الله بن أبي بكر
وأنكرت ذلك عائشة كما
أخرجه البخاري عنها
وقالت نزلت في خلال بن
قلال كذا في الصحيح
مكنيا (قالوا هذا عارض)
قال ذلك بكر بن معاوية مع
قوم ذكره ابن عساكر عن
ابن جريج (واذ صرفنا
اليك نفر من الجن) أخرج
ابن أبي حاتم عن ابن عباس
قال لم جن نصيين وأخرج
ابن مردويه عن طريق
عكرمة عن ابن عباس أنهم
كانوا سبعة من أهل نصيبين
ومن طريق سعيد بن
جبير عنه قال كانوا تسعة
وأخرج ابن أبي حاتم عن
قتادة قال الجن الذين صرفوا
إلى النبي ﷺ من الموصل
وكان أشرفهم من نصيبين
وعن زرين حبش قال
كانوا تسعة أحدم زويدة
وعن مجاهد أنهم كانوا سبعة
ثلاثة من أهل حران وأربعة
من أهل نصيبين حسي ومسي وشاطر ومأصر والارد وانبان والاجم وذكر السهيلي أن

يكن للتأكيدي فبأي طريق حصلت المغايرة حتى انتفى التأكيدي ولا بد من إيراد أقوالهم في ذلك فقال
جماعة هولاء الكيد قوله ولا أنا عابد ما عبدتم تأكيدي لقوله لا أعبد ما تعبدون وقوله ولا أنتم عابدون
ما أعبدتم تأكيدي لقوله ولا أنتم عابدون ما أعبدتم ومثله فبأي آلام بكما تكذبان وويل يومئذ للكاذبين
في سورتيهما وكلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون وكلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون وفي
الحديث فلا آذن ثم لا آذن أنما فاطمة بضعة مني وفائدة التأكيدي هنا قطع أطماع الكفار وتحقيق
الآخبار بموافاتهم الكفر وانهم لا يسمون أبدا وقال جماعة ليس للتوكيد وقال الاخفش لا أعبد الساعة
ما تعبدون ولا أنتم عابدون الساعة ما أعبد ولا أنا عابد في المستقبل ما عبدتم ولا أنتم عابدون في المستقبل
ما أعبد فزال التوكيد وحصل التأسيس حيث تقيدت كل جملة بزمان غير الزمان الآخر اه وفيه نظر
كيف يقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبادته لما يعبدون بزمان هذا مما لا يصح وفي الأسباب أنهم
سألوه أن يعبد آلهتهم سنة ويعبدون الله سنة فنزلت فكيف يستقيم هذا وجعل أبو مسلم التغيرات بما قدمته
عنه وهو كون ما أتى في الأولين بمعنى الذي والتي في الآخرين مصدري وفيه نظر أيضا من حيث أن
التكرار إنما هو من حيث المعنى وهذا موجود كيف قدرت ما قال ابن عطية لما كان قوله لا أعبد محتملا
أن يراد به الآن ويبقى المستقبل منتظرا أما يكون فيه جاء البيان بقوله ولا أنا عابد ما عبدتم أي أبدأتم جاء
قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد الثاني حتما عليهم أنهم لا يؤمنون أبدأهم هذا معنى التريدي في هذه السورة وهو
بارع الفصاحة وليس بتكرار فقط بل فيه ما ذكرته وقال الزمخشري لا أعبد أريد به العبادة فيما
يستقبل لأن لا يتدخل الأعلى مضارع بمعنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الأعلى مضارع بمعنى الحال
والمعنى لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه من عبادة آلهتكم ولا أنتم فاعلمون فيه ما أطلبه منكم من عبادة
الهي ولا أنا عابد ما عبدتم أي وما كنت قط عابدا فيما سلف ما عبدتم فيه يعني ما عهد مني قط عبادة صنم
في الجاهلية فكيف يرجي مني في الإسلام ولا أنتم عابدون ما أعبد أي وما عبدتم في وقت ما أنا على عبادته
قال الشيخ والذي اختاره في هذه الجملة أنه نفى عبادته في المستقبل لأن الغالب في لأن تنفي المستقبل ثم
عطف عليه ولا أنتم عابدون ما أعبد نفيا للمستقبل على سبيل المقابلة ثم قال ولا أنا عابد ما عبدتم نفيا للحال
لأن اسم الفاعل العامل الحقيقة فيه دلالة على الحال ثم عطف عليه ولا أنتم عابدون ما أعبد نفيا للحال
على سبيل المقابلة فانتظم المعنى أنه عليه الصلاة والسلام لا يعبد ما يعبدون حالا ولا مستقبلا وم كذلك أذحمت
الله موافاتهم على الكفر ولما قال لا أعبد ما تعبدون وأطلق على الأصنام ما قابل الكلام بما في قوله ما أعبد
وإن كان المراد بها الله تعالى لأن المقابلة يسوغ فيها ما لا يسوغ في الانفراد وهذا على مذهب من يقول إن
ما لا تقع على أحاد أولى العلم أمام من يجوز ذلك وهو مذهب سيديوه فلا يحتاج إلى الاعتذار بالتقابل اه
سمين ملخصا وفي القرطبي وقيل هذا أي التكرار مطابقة لقوله ثم تعبد آلهتنا ونعبد آلهك ثم تعبد آلهتنا
ونعبد آلهك فنجري على هذا أبدا سنة وسنة فاجيبوا عن كل ما قالوه بضده أي إن هذا لا يكون
أبدا وقال ابن عباس قالت قرش للنبي صلى الله عليه وسلم نحن نعطيك من المال ما تكون به أغنى
رجل بمكة ونزوجه من شئت ونطأ عقبك أي نمشي خلفك وتسكف عن شتم آلهتنا فان لم تفعل
فنحن نعرض اليك خصلة واحدة هي لنا ولك صلاح تعبد آلهتنا اللات والعزى سنة ونحن نعبد
آلهك سنة ثم تعبد آلهتنا ونعبد آلهك فنجري على هذا أبدا سنة وسنة فنزلت السورة فكان
التكرار في لا أعبد ما تعبدون لأن القوم كرروا مقاتلهم مرة بعد مرة والله أعلم اه (قوله في الرابعة
ما أعبد) إنما يقل ما عبدت ليوافق ما عبدتم في الثالثة لأنهم كانوا موسومين قبل البعثة بعبادة

من أهل نصيبين حسي ومسي وشاطر ومأصر والارد وانبان والاجم وذكر السهيلي أن

علم الله منهم انهم لا يؤمنون
واطلاق ما على الله على وجه
المقابلة (لكم دينكم) الشرك
(ولى دين) الاسلام وهذا
قبل ان يؤمر بالحرب وحذف
ياء الاضافة السبعة وقفا
ووصلوا وأثبتها يعقوب في
الحالين

ابن دريد ذكر منهم خمسة
شاصر وماصر ومسى
وماسى والاحقب قال
وذكر كرى بن سلام وغيره
قصة عمر بن جابر وقصة
سرق وقصة زوبعة قال فان
كانوا سبعة فالاحقب لقب
احدهم لاسمه واستدرك
عليه ابن عساكر ما تقدم عن
مجاهد قال فاذا ضم اليهم
زوبعة وسرق وكان
الاحقب لقبا كانوا تسعة
وفي تفسير اسمعيل ابن أبى
زيدهم تسعة سليلط وشاصر
وماصر والارقم والادرس
وحسى ومسى وعقم
وحاصر وقد أخرج ابن
مردويه من طريق الحكم
ابن أبان عن عكرمة عن ابن
عباس أنهم كانوا اثني عشر
ألفا من جزيرة الموصل
وأخرجه ابن أبى حاتم أيضا
عن عكرمة (أولوا العزم
من الرسل) أخرج ابن أبى
حاتم عن ابن زيد قال كل
الرسل كانوا أولى العزم
وأخرج عن الحسن قال هم
من لم تصبه فتنة من الانبياء
وعن أبى العالية قال هم نوح
وهود و ابراهيم ومحمد ابراهيم
وعن سعيد بن عبد العزيز
قال هم نوح وهود و ابراهيم

وموسى وشعيب عن السدى قال اهل الدين

الانصام وهو عليه الصلاة والسلام لم يكن حينئذ موسوما بعبادة الله تعالى اه أبو السعود وقوله لم
يكن حينئذ موسوما الخ هذا على قول ضعيف فى الاصول والراجح أنه كان يعبد الله تعالى وعبارة ابن
السبكي مع شرح هذا المفسر مسألة اختلفوا هل كان المصطفى صلى الله عليه وسلم متعبدا أى مكفلا قبل
النبوة بشرع فمنهم من نفى ذلك ومنهم من أثبته واختلف المذهب في تعيين ذلك الشرع بتعيين من نسب
اليه فقيل هو نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى وقيل ما ثبت انه شرع من غير تعيين النبي
هذه أقوال مرجعها التاريخ والاختار كقوله كثير الوقف تأصيلا عن النفي والاثبات وتفرعها على
الاثبات عن تعيين قول من أقواله والاختار بعد النبوة المنع من تعبد به بشرع من قبله لان له شرعا يخصه
وقيل تعبد بما لم ينسخ من شرع من قبله استصحابا لتعبد به قبل النبوة اه (قوله علم الله منهم أنهم
لا يؤمنون) أى فاخبر نبى به بذلك وأمره بان يخبرهم به وهذا جواب عما يقال كيف يقول لهم ولا أنتم
عابدون ما أعبد الذى هو نفى لاسلامهم وتبئس منه مع أنه مبعوث لهدايتهم ومع أنه كان حريصا على ايمانهم
والجواب ان هذا فى حق قوم علم الله انهم لا يؤمنون أبدا فاخبر نبى به بان يخبرهم بحالهم لتظهر شقاوتهم كل
الظهور اه (قوله واطلاق ما على الله) أى فى الثانية والرابعة وأما فى الاولى والثالثة فهى واقعة على
الانصام وقوله على وجه المقابلة أى المشاكلة والقول بالمقابلة انما يظهر على مذهب من يقول ان ما لا تقع على
آحاد أولى العلم أمان من يجوز ذلك وهو مذهب سيدييه فلا حاجة عنده الى الاعتذار بالمقابلة اه سمين
(قوله لكم دينكم الخ) تقرير لكل من الفريقين على دينه اه يضاوى فهو تأكيد لمجموع الجمل
الاربع وفى السمين أتى بهاتين الجملتين اثباتيتين بعد حمل منفية لانه لما كان الامر بتابعده
عليه الصلاة والسلام من دينهم بدأ بالنفى فى الجمل السابقة فلما تحقق النفى رجع الى خطابهم
بتقوله لكم دينكم ولى دين مهاده لهم ثم نسخ ذلك بالامر بالقتال اه وفى أبى السعود وقوله تعالى
لكم دينكم تقرير لقوله تعالى لا أعبد ما تعبدون ولقوله ولا أنا عابد ما عبدتم كأن قوله تعالى ولى
دين تقرير لقوله تعالى ولا أنتم عابدون ما أعبد والمعنى أن دينكم الذى هو الاشرار مقصور على
الحصول لكم لا يتجاوز الى الحصول لى أيضا كما تطمعون فيه فلا تعلقوا به أمانكم الفارغة فان ذلك من
المحالات وان دينى الذى هو التوحيد مقصور على الحصول لى لا يتجاوز الى الحصول لكم أيضا لانكم
علمتموه بالمحال الذى هو عبادتى لأهتكم أو استلامي اياها ولان ما وعدتموه من الاشرار وحيث كان
مبنى قولهم تعبدوا لهتنا سنة ونعبد اهلك سنة على شركة الفريقين فى كلتا العبادتين كان القصر المستفاد من
تقديم المسند قصر افراد حتما ويجوز أن يكون هذا تقريرا لقوله تعالى ولا أنا عابد ما عبدتم أى ولى دينى
لا دينكم كما مر فى قوله تعالى ولكم ما كسبتم اه وفتح الياء من لى نافع وهشام وحفص والبرزى
بخلاف عنه وسكنها الباقون وحذف ياء الاضافة من دين وقفوا ووصلا السبعة وجمهور القراء وأثبتها فى
الحالين سلام ويعقوب وأمرها واضح مما تقدم اه سمين (قوله وهذا قبل أن يؤمر بالحرب) الاشارة
للآية الاخيرة وفى القرطبي وكان هذا قبل الامر بالقتال فنسخ بآية السيف وقيل السورة كلها منسوخة
وقيل ما نسخ منها سوى ما نسخ من دينكم أى جزاء دينكم ولى جزاء دين وسمى دينهم ديننا
لانهم اعتقدوه وتولوه وقيل لكم جزاؤكم ولى جزائى لان الدين الجزاء اه وفى الكرخى قوله وهذا
قبل أن يؤمر بالحرب أى فهى منسوخة بآية السيف وقال القاضى ولى دين الذى أنا عليه لا أرفضه فليس
فيه اذن فى الكفر ولا منع عن الجهاد فلا يكون منسوخا بآية القتال وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والدعاء
والعبادة اه (قوله وقفوا ووصلا) أى لانها من يا آت الزوائد فى راعى فيه اتباع رسم المصحف وهى

آيات (بسم الله الرحمن الرحيم) اذا جاء نصر الله

ونبيه ﷺ على أعدائه

(والفتح) فتح مكة (ورأيت

الناس يدخلون في دين الله

أى الاسلام) أفواجا

جماعات بعدما كان يدخل

فيه واحدا واحدا وذلك بعد

فتح مكة جاء العرب من

أقطار الارض طائعين

(فسبح بحمد ربك) أى

متلبسا بحمده (واستغفره

انه كان توابا) وكان ﷺ

بعد نزول هذه السورة

يكثّر من قول سبحان الله

وبحمده أستغفر الله وأتوب

اليه وعلم بها أنه قد اقترب

أجله

أمروا بالقتال من الانبياء

وبلغنا أنهم ستة ابراهيم

وموسى وداود وسليمان

وعيسى ومحمد وعن ابن

سريج قال ايس منهم سلمان

ولا آدم ولا يونس ولكن

اسماعيل ويعقوب وأيوب

وعن الضحاك عن ابن

عباس قال هم نوح و ابراهيم

وموسى وعيسى ومحمد

ﷺ

(سورة القتال)

يستبدل قوم غيركم) أخرج

ابن أبى حاتم عن أبى هريرة

ان رسول الله ﷺ تلا

هذه الآية وان تتولوا

يستبدل قوم غيركم ثم

لا يكونوا أمثالكم فقالوا

يا رسول الله من هؤلاء

فضرب يده على كتف

سلمان الفارسي ثم قال هذا قومهم ولو كان الدين عندنا

(سورة النصر)

غير ثابتة فيه اكتفاء بالكسرة اه كرخى

(قوله مدنية) أى بالاجماع وتسمى سورة التوديع وهى آخر سورة نزلت جميعا قاله ابن عباس اه قرطبي

وانما سميت سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا اه زاده (قوله اذا جاء نصر الله) أى

حصل وانما عبر عن الحصول بالحجىء تجوز اللامشعار بأن المقدرات متوجهة من الازل الى أوقاتها المعينة

لها فتقرب منها شيا فشيا وقد قرب النصر من وقته فكان متوقفا لوروده مستعدا للشكر اه يضاوي

وقوله وانما عبر الخ يعنى أنه مستعار لان المقدر متوجه من الازل لوقته فكان سائر نحوه فشبّه حصول

المقدورات ووقوعها عند حضور أوقاتها بمجيئها اليها فاطلق اسم الحجىء على ذلك الحصول ثم اشتق منه

لفظ جاء فيكون استعارة تبعية لكن قول الراغب الحجىء الحصول ويكون فى المعانى والاعيان يقضى

خلافه اه زاده وشهاب وفى الخطيب ومعنى جاء استقر وثبت فى المستقبل بمجىء وقته المضروب له

فى الازل اه واذا منصوبة بسبح الذى هو جوابها ونصر الله مصدر مضاف لفاعله ومفعوله محذوف

أى نصر الله اياك والمؤمنين وأل فى الفتح عوض عن المضاف اليه عند الكوفيين أى وفتحاه أو المائد

محذوف عند البصريين أى والفتح منه ويدخلون فى محل نصب على الحال ان كانت رأى بصرية أو مفعول

ثان ان كانت رأى علمية وأفواجا حال من فاعل يدخلون وهو جمع فوج بسكون الواو اه سمين (قوله

فتح مكة) هذا ظاهر ان كانت السورة نزلت قبل الفتح فان كان النزول بعد الفتح فالظاهر أن اذا بمعنى

اذ هو متعلقة بمقدر على هذا أى أكمل الله الامر وأتم النعمة على العباد اذا جاء الخ اه شهاب (قوله

فسبح بحمد ربك) أى فتعجب لتيسير الله ما لم يخطر ببال أحد حامد له على نعمه أو فصل له حامدا له على

نعمه أو فتره تعالى عما كانت الظلمة يقولون حامدا له على أن صدق وعده اه يضاوي وقوله فتعجب

الخ أى فالتسبيح مجاز عن التعجب فان من رأى شيا عجيبيا يقول سبحان الله أى قل سبحان الله والحمد لله

تعبا عما أراك من عجيب انعامه عليك اه من الشهاب وزاده (قوله واستغفره) أى سله الغفران وأمره

بذلك على قدر منصبه من باب حسنات الابرار سياآت المقرين وليزداد فى رتبة المراقبة والتواضع

واظهار الافتقار ليكون ختام عمله التنزيه والاستغفار وفيه تشريع لامته أنه اذا طعن الشخص فى السن

فالعالب قرب أجله فليكثر من ذلك ليختم عمله به اه كرخى (قوله انه كان توابا) كان للدلالة على ثبوت

خبرها لاسمها ومعنى كونه توابا أنه يكثّر منه قبول التوبة لكثير من التائبين فلا يرد ما يقال ان كان تدل

على أن ذلك الثبوت فى الماضى واذا كان كذلك فكيف يكون علة للإستغفار فى الحال أوفى المستقبل اه

زاده (قوله وعلم بها أنه قد اقترب أجله) قال مقاتل لما نزلت قرأها النبي ﷺ على أصحابه وفيهم أبو بكر

وعمر وسعد بن ابى وقاص والعباس ففرحوا واستبشروا وبكى العباس فقال له النبي ﷺ ما يبكيك

يا عم قال نعت اليك نفسك قال أنه كما قلت فعاش بعدها ستين يوما مارؤى فيها ضاحكا مستبشرا وقيل

نزلت فى منى بعد أيام التشريق فى حجة الوداع فبكى عمر والعباس فقيل لها هذا يوم فرح فقالا بل فيه نعى

النبي ﷺ أى اخبار بموته وعن ابن عمر نزلت هذه السورة بمنى فى حجة الوداع ثم نزل اليوم أكلت

لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى فمأش النبي ﷺ بعدها ثمانين يوما ثم نزلت آية الكلاله فمأش بعدها

خمسین يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها احدى وعشرين يوما وقيل سبعة

ايام وقيل غير ذلك وقال الرازى اتفق الصحابة على أن هذه السورة دلت على نعي رسول الله ﷺ

وذلك لوجوه أحدها أنهم عرفوا ذلك لما خطب رسول الله ﷺ عقب السورة وذكر التخيير

سلمان الفارسي ثم قال هذا وقومه ولو كان الدين عندنا

وكان فتح مكة في رمضان
سنة ثمان وتوفي صلى الله عليه وسلم في
ربيع الاول سنة عشر
(سورة تبت مكية خمس
آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
لما دعا النبي صلى الله عليه وسلم قومه
وقال اني نذير لكم بين يدي
عذاب شديد فقال عمه
ابو لهب تبالك الهذا
دعوتنا نزل

لتناوله الرجال من الفرس
(سورة الفتح) (سيقول
لك الخلفون من الاعراب)
قال مجاهد م جهنمة ومنينة
أخرجه ابن ابي حاتم
وأخرج عن مقاتل أنهم
خمس قبائل (ستدعون
الى قوم أولى بأس شديد)
قال ابن عباس م فارس
وقال عطاء فارس والروم
وقال سعيد بن جبير أهل
هوازن وقال الضحاك
ثقيف وقال جوير مسلمة
وأحبابه أخرجهما كلها ابن
أبي حاتم (لقد رضى الله
عن المؤمنين اذ يبايعونك
تحت الشجرة) أخرج ابن
أبي حاتم عن السدي أنه
سئل كم كان أهل الشجرة
ببيعة الرضوان قال كانوا
الفا وخمسائة وخمسا
وعشرين وأخرج البخاري
عن ابن الزبير قال قلت
لجابر كم كنتم يومئذ قال
كننا زهاء ألف وخمسائة
وأخرج مسلم عن معقل بن
يسار أنهم كانوا ألفا
وأربعمائة وأخرج عن أبي
أوفى قال كنا يوم الشجرة ألفا وثلثمائة وأخرج ابن أبي حاتم من حديث سلمة بن الأكوع

وهو قوله صلى الله عليه وسلم في خطبته لما نزلت هذه السورة ان عبدا خيره الله تعالى بين الدنيا وبين لقاءه فاختر
لقاء الله تعالى فقال أبو بكر فدينك بانفسنا وأموالنا وأبائنا وأولادنا ثانيا أنه لما ذكر حصول النصر
والفتح ودخول الناس في الدين أفواجا دلد ذلك على حصول الكمال والتمام وذلك يعقبه الزوال
والنقصان كما قيل

اذاتم أمر بدا نقصه * توقع زوالا اذا قيل تم

ثالثا أنه تعالى أمره بالتسبيح والحمد والاستغفار مطلقا واشتغاله بذلك بمنعه من اشتغاله بأمر الامة
فكان هذا كالنبيه على ان أمر التبليغ قد تم وكل وذلك يقتضى انقضاء الاجل اذ لو بقي صلى الله عليه وسلم
بعد ذلك لكان كالمزول من الرسالة وذلك غير جائز اه خطيب (قوله أيضا وعلمهم أنه قد اقترب
أجله) جواب عما يقال المناسب لمجيء الفتح والنصر والحمد والشكر وما وجه زيادة الاستغفار والتوبة
وايضاحه قول الحسن أعلم النبي صلى الله عليه وسلم أنه قد اقترب أجله فامر بالتسبيح والاستغفار ليختم له في آخر
عمره بالزيادة في العمل الصالح فكان يكثرون قول سبحانك اللهم اغفر لي انك أنت التواب اه ويشهد
لهما أخرجه الامام أحمد والطبراني والبيهقي عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله دعار رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاطمة رضى الله تعالى عنها فقال نعى الله الى نفسه وتقديم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على
طريقة النزول من الخالق الى الخلق اه كرخى (قوله وتوفي صلى الله عليه وسلم في ربيع الاول سنة عشر)
ناقش فيه بعض المتأخرين بان سنة عشر حج فيها وتوفي فيها ولده ابراهيم فالصواب سنة احدى عشرة
وأجيب بان المراد على تمام عشر من هجرته الى المدينة وذلك لان الهجرة كما قال ابن اسحق وغيره كانت
لاثنى عشر خلت من شهر ربيع الاول وكانت وفاته لاثنى عشر خلت من شهر ربيع الاول اه كرخى
فكانت وفاته صلى الله عليه وسلم على رأس العاشرة بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة وان كانت لشهرين وشيء
مضت من الحادية عشرة اذا اعتبر التاريخ من أول السنة الشرعية وهو المحرم فلما هاجر صلى الله عليه وسلم لاثنى
عشر من ربيع الاول حسبوا الباقي من هذه السنة سنة مع أنها ناقصة شهرين واثنى عشر يوما فلما كانت
وفاته لاثنى عشر من ربيع الاول كان الماضي من هذه السنة وهو شهران واثنى عشر يوما مكمل ومتما
لما نقصته السنة الاولى فصح قولهم أنه توفي في العاشرة أى على رأسها وحين كملها بالنظر لجعل التاريخ
من الهجرة ويصح أن يقال توفي في الحادية عشرة بالنظر لجعل التاريخ من أول السنة الشرعية تأمل

﴿ سورة تبت ﴾

وتسمى سورة أبي لهب كافي البحر (قوله لما دعا النبي) أي نادى وقوله قومه أي المؤمنين والكافرين وقوله
بين يدي أي قبل حلول عذاب شديد أي في الآخرة ان عصيتهمنى وقوله ألهذا أي القول الذى قلته وهو
قولك اني نذير لكم وقوله دعوتنا أي ناديتنا وجمعتمنا من بيوتنا حيث ناديت على الصفا وقلت يا بنى فلان يا بنى
فلان حتى استوعبت جميع قبائل قريش وعبارة القرطبي وفي الصحيحين وغيرهما واللفظ لمسلم عن
ابن عباس قال لما نزلت وأندر عشريرتك الاقربين خرج صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فنهف يا صباحاه فقالوا
من هذا الذى يهتف قالوا محمد فاجتمعوا اليه فقال يا بنى فلان يا بنى فلان يا بنى عبد مناف يا بنى عبد المطلب
فاجتمعوا اليه فقال رأيتكم لو أخبرتكم ان خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقنى قالوا ما جربنا عليك
كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك ما جمعتنا الا لهذا ثم قام فنزلت
هذه السورة زاد الحميدي وغيره فلما سمعت امرأته ما نزل في زوجها وفيها من القرآن انت رسول الله

(ثبت) خسرت (يدا أي
لهب) أي جملته وعبر عنها
باليدين مجازاً لأن أكثر
الأفعال تزاوُل بهما وهذه
الجملة دعاء (وتب) خسرو
وهذه خبر كقولهم أهلكه
الله وقد هلك ولما خوفه النبي
بالعذاب فقال إن كان ما يقول
ابن أخي حقاً فاني أفندي
منه بمالي وولدي نزل (ما
أغنى عنه ماله وما كسب)
وكسبه أي ولده وأغنى بمعنى
يفنى (سيصلى ناراً ذات
لهب) أي تلهب وتوقد فهي
مآل تكنيته لتلهب وجهه
انثراقاً وحمرة (وامرأته)
عطف على ضمير يصلى
سوغه الفصل بالمفعول

إن الشجرة سمرة (وأناهم
فتحاً قرياً) قال ابن أبي ليلى
فتح خير وقال السدي مكة
أخرجهما ابن أبي حاتم
(وأخرى لم تقدر وأعليها)
قال ابن أبي ليلى فارس
والروم وأخرجه ابن أبي
حاتم (وهو الذي كف
أيديهم عنكم) الآية نزلت
في ثمانين من أهل مكة هبطوا
على النبي ﷺ من التنعيم
ليقتلوه أخرجه الترمذي
من حديث أنس

(سورة الحجرات)

(إن الذين ينادونك من
وراء الحجرات) نزلت في
ناس من الأعراب منهم
الأقرع بن حابس أخرجه
أحمد وغيره (إن جاءكم
فاسق بنبأ) نزلت في الوليد بن
عقبة أخرجه أحمد وغيره

ﷺ وهو جالس في المسجد عند الكعبة ومعه أبو بكر رضي الله تعالى عنه وفي يده فاهر من حجارة فلما
وقفت عليه أخذ الله بصره عن رسول الله ﷺ فلم تر إلا أبا بكر فقالت يا أبا بكر إن صاحبك قد بلغني أنه
يهجوني والله لو وجدته اضربت بهذا الفهر فاه والله أني لقائلة مذمما عصينا * وأمره أينا * ودينه
قلينا * ثم انصرف فقال أبو بكر يا رسول الله أمارأه أراك قال ما أتني لقد أخذ الله بصره عني وكانت
قريش إنما تسمى رسول الله ﷺ مذمما يسبونه وكان يقول ألا تعجبون لما صرف الله عني من أذى
قريش يسبون ويهجون مذمما وأنا محمد وقيل إن سبب نزولها ما حكاه عبد الرحمن بن زيد إن أبا لهب أتى
النبي ﷺ فقال ماذا أعطى إن أمنت بك يا محمد فقال كما يعطى المسلمون قال مالي عليهم فضل قال وأي شيء
تبتغي قال تباهذا من دين إن أكن أنا وهو لا سواء فأنزل الله تعالى تبت يدا أبي لهب وتب اه (قوله تبت
يدا أبي لهب) قرأ العلامة لهب بفتح الهاء وابن كثير باسكانها ف قيل لغتان بمعنى كالنهر والنهر والشعر
والشعر والنفر والنفر والضجر والضجر وقال الزمخشري وهو من تغيير الاعلام ولم يختلف القراء
في قوله ذات لهب أنها بالفتح والفرق أنها فاصلة فلوسكنت زال التشاكل اه سمين وتب من باب رد كافي
القاموس ومن باب ضرب كافي المصباح اه (قوله تزاوُل بهما) المزاولة المحاولة والمعالجة اه مختار (قوله
وهذه خبر) أي اخبار بمحصل التباب له الذي دعا به عليه في الجملة الأولى فهي على تقدير قد بدليل
التصريح بها في قراءة ابن مسعود أي قد وقع ما دعا به عليه والظاهر أن كلا جملة من دعاء ويكون في هذه
شبه من مجيء العام بعد الخاص لأن اليمين بعض وإن كانت حقيقة اليمين غير مرادة وصرح بكنيته لقب
اسمه فإن اسمه عبد العزى فعدل عنه إلى الكنية وأتى بها وإن كانت تقتضي التكريم لشهرته وألقب اسمه
أولاً ن مآله إلى لهب جهنم اه سمين وفي القرطبي أولاً لأن الله تعالى أراد أن يحقق نسبته بأن يدخله النار
فيكون أبا لهب تحقيقاً للنسب وامضاء للفأل والطيرة التي اختارها لنفسه وقيل اسمه كنيته اه (قوله ما
أغنى عنه ماله) يجوز في ما النفي والاستفهام وعلى الثاني تكون منصوبة المحل بما بعدها والتقدير أي شيء
أغنى المال وقدم لكونه له صدر الكلام وقوله وما كسب ما صدرية أي وكسبه ويجوز أن تكون اسم
موصول بمعنى الذي والعائد محذوف وإن تكون استفهامية أي شيء كسب أي لم يكسب شيئاً اه سمين
(قوله ماله) أي الموروث من آبائه اه كرخي (قوله أي ولده) وهو عتيبة بالتصغير وأما عتيبة فقد أسلم
وفسر الكسب بالولد لغير ما قبله فيسلم من التكرار اه شيخنا ومات أبو لهب بالعدسة بعد وقعة بدر لسبع
ليال قال الشهاب والعدسة قرحة تعترى الإنسان كانت العرب تهرب منها لأنها زعمهم تعدى أشد
العدوى اه كرخي وفي القاموس والعدسة بثرة تخرج بالبدن فتقتل وقد عدس كفى فهو معدوس اه
(قوله سيصلى ناراً) أي يحترق بها وصلى من باب تب اه (قوله فهي مآل تكنيته) أي مرجعها أي إن تكنيته
آلت ورجعت إلى أن تحترق معناها فيه فصار أبا لهب أي ملازم للنار وقوله لتلهب وجهه الخ علة لتسكينته بما
ذكر أي أنه كفى أولاً بهذه الكنية لتلهب وجهه الخ ثم رجع أمره إلى أن صار من أهل النار وملازم لها
اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله فهي مآل تكنيته جواب كيف ذكره بكنيته دون اسمه وهو عبد العزى
مع أن ذلك أكرام واحترام وإيضاحه أنه ذكره بكنيته لموافقة حالها فان صيره إلى النار ذات الاله
أولاً لأنه لم يشتهر إلا بكنيته دون اسمه أولاً وذكره باسمه خلاف الواقع حقيقة لأنه عبد الله لا عبد العزى

وصفته وهي أم جميل

(حمالة) بالرفع والنصب (الخطب) الشوك

والسعدان تلقية في طريق

النبي ﷺ (في جيدها)

عنقها (حبل من مسد) أي

ليف وهذه الجملة حال من

حمالة الخطب الذي هو نعت

لامرأته أو خبر مبتدأ مقدر

(سورة الاخلاص مكية

أو مدنية أربع وخمس آيات)

من حديث الحرث بن ضرار

الجزاعي (قالت الاعراب

آمناء) هم بنو أسد أخرجه

سعيد بن منصور عن سعيد

بن جبير (سورة ق)

(يوم ينادى المنادى) هو

اسرافيل أخرجه ابن

عساكر عن يزيد بن جابر

(من مكان قريب) قال

قتادة كنا نحدث أنه ينادى

من بيت المقدس من

الصخرة أخرجه ابن أبي

حاتم (سورة الذاريات)

(ضيف ابراهيم) قال عثمان

بن محصن كانوا أربعة من

الملائكة اسرافيل

وعزرائيل أخرجه أبو نعيم

(وبشروه بغلام عايم) قال

مجاهد هو اسمعيل أخرجه

ابن أبي حاتم وقال الكرماني

بعد حكايته أجمع المفسرون

على أنه اسحق (فاخرجنا

من كان فيها من المؤمنين)

قال مجاهد لوط وابنته وقال

سعيد بن جبير كانوا ثلاثة

عشرو قال قتادة أهل بيته

أخرج ابن أبي حاتم

(سورة النجم) * (والنجم)

قال مجاهد الثريا وقال

وانما كنى بذلك لتلهب وجهه الخ اه (قوله وهي أم جميل) وهي أخت أبي سفيان بن حرب وكانت عوراء وماتت غنوقة مجملها اه رازي وفي الخازن فان قلت انها كانت من بيت العز والشرف فكيف يليق بها حمل الخطب قلت يحتمل انها كانت مع كثرة ما لها وشرفها في نهاية البخل والخسة فكان يحملها بجنحها على حمل الخطب بنفسها ويحتمل انها كانت تفعل ذلك لشدة عداوتها لرسول الله ﷺ ولا ترى انها تستعين في ذلك باحد بل تفعله هي بنفسها وقيل كانت تمشي بالخميمة وتنقل الحديث وتلقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد نار الخطب يقال فلان يحطب على فلان اذا كان يغري به وقيل حمالة الخطب أي الخطايا والآثام التي حملتها في عداوة رسول الله ﷺ لانها كانت كالخطب في مصيرها الى النار اه (قوله بالرفع) أي على أنه نعت لامرأته وجاز ذلك لان الاضافة حقيقية اذا المراد الماضي أو على أنه عطف بيان أو على أنه بدل لانها لا تشبه الجوامد لم تحض الاضافة أو على أنها خبر مبتدأ مضمرة أي هي حمالة وقرأ عاصم حمالة بالنصب فقيل على الشتم وقيل على الحال من امرأته اذا جعلناها مرفوعة بالعطف على الضمير لانه ورد في التفسير أنها تحمل يوم القيامة حزمة من حطب النار كما كانت تحمل الخطب في الدنيا اه سمين (قوله والسعدان) في القاموس السعدان بنت من أطيب مراعى الابل وله شوك تشبه به حملة الثدي اه وفي المختار السعدان بفتح السين بوزن سرحان اه (قوله تلقية) أي بالليل لقصد أذية النبي ﷺ (قوله في جيدها حبل من مسد) قال الضحاك وغيره هذا في الدنيا فكأن تعير النبي ﷺ بالفقر وهي تحتطب في حبل تجعله في جيدها من ليف فخنقها الله عز وجل به فاهلكها اه قرطبي وفي الخازن فيبينها هي ذات يوم حمالة للحزمة أعيت فقعدت على حجر لتستريح اذ أتاهاملك فجذبها من خلفها والحبل في عنقها فأهلكها خنقا مجملها وقيل هو حبل من شجر يذبت باليمن يقال له المسد وقيل قلادة من ودع وقيل كانت خرزات في عنقها وقيل كانت قلادة فاخرة من الجوهر فقالت لانقمت في عداوة محمد ﷺ وقيل هذا في الآخرة فقد قال ابن عباس هو سلسلة من حديد ذرعا سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون سائرها في عنقها فتلت من حديد فتلا محكما اه ويكون المراد بالمسد الحديد فانه يطلق عليه كما يؤخذ من القاموس (قوله وهذه الجملة) أي المركبة من المبتدأ الذي هو حبل ومن الخبر الذي هو في جيدها خبر مقدم وحبل مبتدأ مؤخر ومن مسد صفة لحبل والمسد ليف المقل وقيل هو مطلق الليف اه سمين والمقل شجر الدوم كما في المصباح والمختار اه وفي الخطيب والمسد القتل يقال مسد حبله يسده مسد من باب نصر أي أجاد قتله اه وفي القاموس المسد يسكون السين مصدر بمعنى القتل وبفتحها المحور من الحديد أو حبل من ليف أو كل حبل محكم القتل والجمع مسادو أمساد اه

(سورة الاخلاص)

ولها أسماء كثيرة وزيادة الاسماء تدل على شرف المسمى أحدها سورة التفريد ثانيا سورة التجريد ثالثا سورة التوحيد رابعا سورة الاخلاص خامسا سورة النجاة سادسا سورة الولاية سابعا سورة النسبة لقولهم النسب لنا ربك ثامنا سورة المعرفة تاسعا سورة الجمال عاشرها سورة الممشقة حادى عشرها المعوذة ثاني عشرها سورة الصمد ثالث عشرها سورة الاساس قال أسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله أحد رابع عشرها المانعة لانها تمنع فتنة القبر ولفحات النار خامس عشرها سورة المحتضر لان الملائكة تحضر لاسمائها اذا قرئت سادس عشرها المنفرة لان الشياطين تنفر عند قراءتها سابع عشرها سورة

(بسم الله الرحمن الرحيم)
سئل عليه السلام عن ربه فنزل
(قل هو الله أحد)

السدى الزهرة وقيل هو زحل
وقيل محمد عليه السلام حكاه
الكرمانى (عليه السلام) شديد
القوى) قال الربيع والسدى
هو جبريل أخرجه ابن ابى
حاتم (فاوحى الى عبده)
قال ابن عباس هو محمد
عليه السلام وقال الحسن هو
جبريل أخرجه ابن ابى
حاتم (أفرايت الذى تولى)
قال السدى هو العاصى ابن
وائل وقال مجاهد الوليد
بن المغيرة أخرجهما ابن
ابى حاتم

﴿سورة القمر﴾

(يوم يدع الداعى) و(فى
يوم نحس مستمر) قال
زر بن حبش يوم الاربعاء
أخرجه ابن ابى حاتم
(فنادوا صاحبه) هو فدار
بن سالف ويلقب بالاجهر
﴿سورة الرحمن﴾

(ولمن خاف مقام ربه جنتان)
أخرج ابن ابى حاتم عن
ابن شوب وعطاء انها
نزلت فى ابى بكر (سورة
الواقعة) (والسابقون
السابقون) قال محمد بن
كعب الانبياء زاد مجاهد
وأتباعهم وقال ابن عباس
يوشع بن نون سبق الى موسى
ومؤمن آل ياسين سبق الى
عيسى وعلى بن أبى طالب
سبق الى النبي عليه السلام أخرجه
ذلك ابن ابى حاتم (وننشكم
فيما لاتعلمون) قال بعضهم فى
حواصل طير تكون يرهوت
كانها الزرازير أخرجه ابن ابى حاتم (سورة

البراءة لانها براعة من الشرك ثامن عشرها المذكرة لانها تذكر العبد خالص التوحيد تاسع عشرها
النور لانها تنور القلب عشرونها سورة الانسان اه خطيب وقد ورد فى فضلها حديث فقد روى أنس
بن مالك عن النبي عليه السلام أنه قال من أراد أن ينال على فراشه فنام على يمينه ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة
فاذا كان يوم القيامة يقول له الرب عز وجل يا عبدى ادخل بيمينك الجنة قال هذا حديث غريب من
حديث ثابت عن أنس وفى مسند أبى محمد الدارمى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
قل هو الله أحد خمسين مرة غفرت له ذنوب خمسين سنة قال حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة قال
أخبرنى ابو عقيل انه سمع سعيد بن المسيب يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد عشر مرات
بنى له قصر فى الجنة ومن قرأها عشرين مرة بنى له قصران فى الجنة ومن قرأها ثلاثين مرة بنى له ثلاثة
قصور فى الجنة قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه يارسول الله اذن تكثرو قصورنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله أوسع من ذلك وذكروا بنعيم الحافظ من حديث أبى العلاء يريد عبد الله ابن الشخير عن أبيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد فى مرضه الذى يموت فيه لم يفتن فى قبره وأمن من ضغطة القبر
وحملته الملائكة يوم القيامة بأ كفها حتى تجيزه من الصراط الى الجنة قال هذا حديث غريب من
حديث يزيد وقال ابو عمر مولى جرير أبى عبد الله البجلي عن جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
قل هو الله أحد حين يدخل منزله نفت الفقر عن أهل ذلك المنزل وعن الجيران وعن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد مرة بورك عليه ومن قرأها مرتين بورك عليه وعلى أهله
ومن قرأها ثلاث مرات بورك عليه وعلى جميع جيرانه ومن قرأها ثنتى عشرة مرة بنى الله له اثنى عشر
قصر فى الجنة فان قرأها مائة مرة كفر الله عنه ذنوب خمسين سنة ما خلا الدماء والاموال فان قرأها
مائتي مرة كفر الله عنه ذنوب مائة سنة فان قرأها ألف مرة لم يميت حتى يزى مكانه من الجنة او يرى له وعن
سهل بن سعد الساعدى قال شكا رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر وضيق المعيشة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا دخلت البيت فسلم ان كان فيه أحد فان لم يكن فيه أحد فسلم على وقرأ قل هو الله أحد مرة
واحدة ففعل الرجل ذلك فأدر الله عليه الرزق حتى أفاض على جيرانه اه قرطبي ومناسبة هذه السورة
لما قبلها انه لما تقدم فى التى قبلها ذكر عداوة أقرب الناس اليه وهو عمه ابو لهب وما كان يقاسى من عباد
الاصنام الذين اتخذوا مع الله آلهة جاءت هذه السورة مصرحة بالتوحيد رادة على عباد الاوثان والقائلين
بالثنوية والتثليث اه بحر (قوله سئل عليه السلام الخ) والسائل له قریش أو أخبار اليهود والنصارى
والمشركون حيث قالوا ان آلهتنا ثلثمائة وستون ولم تقض حوائجنا فكيف بواحد او صورة السؤال ماصفة
ربك هل هو من نحاس او من ذهب او زبرجد او كيف هو قولان فى صورة السؤال اه شيخنا وعن ابن
عباس أن اليهود قالوا يا محمد صف لنا ربك وانسبه فنزلت اه بحر (قوله قل هو الله أحد) الضمير للشأن
كتقولك هو زيد مطلق وارتفاعه بالابتداء وخبره الجملة ولا حاجة الى العائد لانها هى هو او الضمير
لما سئل عنه اى الذى سألتونى عنه هو الله اذ روى أن قریشا قالوا يا محمد صف لنا ربك الذى تدعوننا اليه
فنزلت واحد على هذا يدل او خبر ثان يدل على مجامع صفات الجلال كادل الله على جميع صفات الكمال اذ
الواحد الحق بى ما يكون منزله الذات عن أنحاء التركيب والتعدد وما يستلزم أحدهما كالجسمية والتجيز
والمشاركة فى الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة التامة المقتضية للالوهية

فأله خبر هو وأحد بدل منه
او خبر ثان (الله الصمد)
مبتدا وخبر

الحديد (فضر ب بينهم
بسور) قال مجاهد هو
الحجاب الذي في سورة
الاعراف وقال قتادة حائط
بن الجنة والنار أخرجهما
ابن ابي حاتم (القرور)
هو الشيطان (وجملنا في
قلوب الذين اتبعوه) قال
ابن جرير هو النبي ﷺ
أخرجه ابن ابي حاتم
(سورة المجادلة)
(قد سمع الله قول التي تجادلك
في زوجها) هي خولة بنت
ثعلبة وزوجها هو أوس
بن الصامت كافي المستدرک
عن عائشة وعن ابن ابي
حاتم عن ابي العالية خولة
بنت دليج (الم تر الى الذين
نهوا عن النجوى) هم اليهود
(الم تر الى الذين تولوا قوما)
الآية قال السدي بلغنا انها
نزلت في عبد الله بن نفيل
من المنافقين أخرجه ابن
ابي حاتم (لا تجد قوما يؤمنون)
الآية أخرج بن ابي حاتم
من طريق سعيد بن عبد
العزيز عن عمر بن الخطاب
قال لو كان ابو عبيدة حيا
لاستخلفته قال سعيد وفيه
نزلت هذه الآية حين قتل
اباه يوم بدر وقال ابن
عساكر روى ابن نطيس
عن ابن عباس ان الآية عني
بها جماعة من الصحابة فقلوه
(ولو كانوا آباءهم) يريد ابا
عبيدة لانه قتل اياه يوم احد
(او ابناءهم) يريد ابا بكر لانه دعا ابنه للبراز يوم بدر فامر رسول الله صلى

اه يضاوى ثم قال ولاشتال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الالهية والرد على من الخد فيها جاء
في الحديث أنها تعدل ثلث القرآن فان مقاصده محصورة في بيان العقائد والاحكام والقصاص ومن عدلها
بكله اعتبر المقصود بالذات منه اه وفي رواية أنها تعدل نصفه وما في الكشف من انها تعدل القرآن كله
قال الدواني لم أره في شيء من كتب التفسير والحديث ثم أورد هنا شكلا وهو أن الأحاديث دالة على أنه
يكتب لقاري القرآن بكل حرف عشر حسنة فيكون ثواب قراءة القرآن بتمامه أضعافا مضاعفة بالنسبة
لثواب هذه السورة وأجاب بان للقاري ثوابين تفصيليا بحسب قراءة الحروف والعمل وآخر اجماليا
بسبب ختمه القراءة فثواب قل هو الله أحد يعدل ثلث ثواب الختم الاجمالي لا غيره ونظيره اذا عين أحد
لن بني له دارا في كل يوم دنائير وعين له اذا أتمه جائزة أخرى وفي شرح البخاري للكرمانى فان قلت
المشقة في قراءة الثلث أكثر منها في قراءتها فكيف يكون حكمها حكمها قلت يكون ثواب قراءة الثلث
بعشر وثواب قراءتها بقدر ثواب مرة منها أي من تلك العشرة لان التشبيه في الاصل دون الزوائد التسع
منها في مقابلة زيادة المشقة اه شهاب فوابها كثواب الثلث في أصل القراءة وان كان الثلث ين يدبسة
أعشار في مقابلة المشقة التي يزبد بها عليها وعبر بعضهم عن هذا المعنى بان قال انها تعدل ثلث القرآن غير
مضاعف يعنى أنها تضعيفها تعدل ثواب الثلث غير مضاعف وان كان يزبد عليها بالمضاعفة تأمل (قوله
أحد) أي فرد في ذاته وصفاته لا يتجزأ اه شيخنا (قوله فانه خبر الخ) عبارة السمين في هو وجهان
أحدهما انه ضمير عائد على ما يفهم من السياق لانه يروى في الاسباب انهم قالوا له صف لنا ربك وانسبه
وقيل قالوا له من نحاس هو أم من حديد فنزلت وحيدئذ يجوز أن يكون الله مبتدأ وأحد خبره والجملة خبر
الاول ويجوز أن يكون أحد خبر مبتدا محذوف أي هو أحد والثاني انه ضمير الشأن لانه موضع تعظيم
والجملة بعده خبره مفسرة له وهمة أحد بدل من واولا لانه من الوحدة وإبدال الهمزة من الواو المفتوحة
قليل وتقدم الفرق بين أحد هذا وأحد المراد به العموم والمعروف الاول وقال مكى أن أحد أصله
أحد هنا غير مقلوبة بل أصل بنفسها كاحد المراد به العموم والمعروف الاول وقال مكى أن أحد أصله
واحد فإبدال الواو همزة فاجتمع ألفان لان الهمزة تشبه الألف فحذفت أحدهما تخفيفا وقرأ عبد الله
وأبي هو الله أحد دون قل وقرأ النبي ﷺ الله أحد بدون قل هو الله الواحد
وقرأ العامة بتنوين أحد وهو الاصل وقرأ زيد بن علي وأبان بن عثمان وابن أبي اسحق والحسن وابو
السماك وابو عمر وفي رواية في عدد كثير بحذف التنوين للقاء الساكنين اه فان قلت كيف ذكر
أحد في الاثبات مع أن المشهور أنه يستعمل بعد النفي كما أن الواحد لا يستعمل الا بعد الاثبات يقال في الدار
واحد وما في الدار أحد ومن ذلك قوله والحكم الله واحد وقوله الله الواحد القهار وقوله تعالى ولا تصل
على أحد منهم وقوله لا نفرق بين أحد من رسله فالجواب قال ابن عباس رضى الله عنهما انه لا فرق بينهما
في المعنى واختاره ابو عبيدة ويؤيده قوله تعالى فابعثوا أحدكم بورقكم وعليه فلا يختص أحدهما بحل
دون آخر وان اشتهر استعمال أحدهما في النفي والآخر في الاثبات ويجوز أن يكون العدول عن المشهور
هنا رعاية للفاصلة بعد فدل بقوله الله على جميع صفات الكمال وبالأحد على صفات الجلال اه كرخي
وفي الشهاب ولفظ الله يدل على استجماع صفات الكمال وهى الثبوتية كالعلم والقدرة والارادة ولفظ
أحد يدل على صفات الجلال وهى الصفات السلبية كالقدم والبقاء اه (قوله وأحد بدل) أي بدل
نكرة من معرفة وهو جائز اه شيخنا (قوله الله الصمد) أي المصمود ففعل بمعنى مفعول كالقبض

أي المقصود في الحوائج علي
الدوام (لم يولد) لا تنفاه بحانسته
(ولم يولد) لا تنفاه الحدوث
عنه (ولم يكن له كفواً أحد)
أي مكافئاً ومائلاً فله متعلق
بكفواً وقدم عليه لأنه محط
القصد بالنفي وآخر أحد
وهو اسم يمكن عن خبرها
رعاية للفصلة
(سورة الفلق مكية أو
مدنية خمس آيات)

نزلت هذه السورة والتي

الله عليه وسلم بالقعود
(أو إخوانهم) يريد مصعب
ابن عمرو قتل أخاه أبا عزيز
يوم أحد (أو عشيرتهم) يريد
علياً ونحوه ممن قتلوا عشارهم
* (سورة الحشر) *

(أخرج الذين كفروا من
أهل الكتاب) هم النصير
(لاول الحشر) قال ابن عباس
هو الشام أخرج ابن أبي
حاتم (من أهل القرى) قال
مقاتل يعني قريظة والنضير
وخير أخرج ابن أبي حاتم
(اذقار للأنسان أكفر) هو
برصيصا العابد ذكره ابن كثير
(سورة الممتحنة)

(ومن يفعله منكم) نزلت في
حاطب بن أبي بلتعة (عسى
الله أن يجعل بينكم وبين الذي
عاديتهم مودة) قال ابن
شهاب نزلت في جماعة منهم
أبو سفيان أخرج ابن أبي
حاتم (لا ينهاكم الله عن الذين
لم يقاتلواكم) نزلت في قبيلة
أم أسماء بنت أبي بكر كما في
المستدرک (إذا جاءكم
المؤمنون مهاجرات)
أخرج الطبراني عن عبد
الله أنها نزلت في أم كلثوم

والنقض وهو السيد الذي يصمد إليه في الحوائج أي يقصدوا لا يقصد في قضائها إلا هو وقيل الصمد هو
الذي لا جوف له وقال ابن كعب تفسير ما بعده من قوله لم يولد ولم يولد وهذا يشبه ما قالوه في تفسير الملعون
والأحسن في هذه الجملة أن تكون مستقلة بفائدة هذا الخبر ويحوز أن يكون الصمد صفة والخبر في الجملة
بعده كذا قيل وهو ضعيف من حيث السياق فإن السياق يقتضي الاستقلال بالخبر كل جملة أه سمين
(قوله أي المقصود في الحوائج) أي ففعل بمعنى مفعول وهو الموصوف به على الإطلاق وكل ما عداه محتاج
إليه في جميع حالاته وتعريفه لعلمهم بصمدية بخلاف أحديته وتكرير لفظ الله للأشعار بان لم
يتصف به لم يستحق الألوهية وإنما خلعت هذه الجملة من العاطف لأنها كالنتيجة للدولي أو الدليل عليها
أه يعضاوي وقوله على الدوام أشار به إلى قول الامام الصمد الدائم الباقي أه وفي القاموس والصمد
بالتحريك السيد لأنه يقصد والدائم أه وأما الصمد بالسكون فصدر في المختار وصمده من باب
نصر قصده أه (قوله لم يولد ولم يولد) قال ابن عباس لم يلد كآولدت مريم ولم يولد كآولد عيسى وعزير
وهو رد على النصاري وعلى من قال عزير ابن الله أه قرطبي ولعل الوصل بين هذه الجمل الثلاث وهي لم
يولد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد بالعاطف دون ما عداها من هذه السورة لأنها سبقت للمعنى وغرض
واحد وهو نفي المماثلة والمناسبة عنه تعالى بوجه من الوجوه وهذه أقسامها لأن المماثل إما ولد أو والد أو
نظير فلتغاير الأقسام واجتماعها في المقسم لزم العطف فيها بالواو كما هو مقتضى قواعد المعاني وترك
العطف في الله الصمد لأنه محقق ومقرر لما قبله وكذا ترك العطف في لم يلد لأنه مؤكداً لصمدية لأن الغنى
عن كل شيء المحتاج إليه كل ما سواه لا يكون والدًا ولا مولودًا أه شهاب فهذه الجمل الثلاث في معنى
جملة واحدة دليل لصمدية أه (قوله لا تنفاه بحانسته) أي لغيره يعني نفي عنه الولد لأن الولد من
جنس أبيه والله تعالى لا يحانسه أحد لأنه واجب وغيره ممكن ولأن الولد يطلب المالاة والداه أو لتخلفه
بعده والله تعالى لا ينفى غير محتاج إلى شيء منهما أه شهاب (قوله لا تنفاه الحدوث عنه) أي لأن كل
مولود جسم ومحدث والله تعالى قديم وليس بمحدث أه شيخنا (قوله ومائلاً) عطف تفسير (قوله
وقدم عليه الخ) أي وكان الأصل أن يؤخر الظرف لأنه صلة لكن لما كان المقصود نفي المسكافة عن ذاته
تعالى قدم تقديماً للاهم أه خطيب وقوله لأنه محط القصد بالنفي إيضاحاً أن الغرض الذي سبقت له
الآية نفي المسكافة والمساواة عن ذات الله فكان تقديم المسكافة المقصودة بأن تسلب عنه أولى ثم لما قدمت
لتسلب ذكر معها الظرف ليبين الذات المقدسة بسلب المسكافة وتلخيصه أن مراعاة المعنى الذي يقتضيه
المقام أخرى وأحق من مراعاة اللفظ والفواصل أه كرخي

* (سورة الفلق) *

مناسبتها لما قبلها أنه لما شرح أمر الألوهية في السورة قبلها شرح ما يستعاذ منه بالله من الشر الذي في العالم
ومن مراتب مخلوقاته أه بحر (قوله مكية) أي في قول الحسن وعطاء وعكرمة وقوله أو مدنية أي في قول
ابن عباس وقتادة وجماعة قيل وهو الصحيح أه بحر ويؤيده سبب النزول فإنه كان بالمدينة ولهذا قال
الشارح نزلت هذه السورة والتي بعدها لما سحر لبيد اليهودي الخ فبهرلما الحينة وهو صريح في أن
النزول كان من أجل السحر والسحر إنما كان بالمدينة ولم يظهر للقول بأنهم مكية وجه تأمل وفي القرطبي
وزعم ابن مسعود أن هاتين السورتين دعاء يتعوذ به وليست من القرآن وقد خالف الإجماع من الصحابة
وأهل البيت قال ابن قتبية لم يكتب عبد الله بن مسعود في مصحفه المعوذتين لأنه كان يسمع رسول الله ﷺ
يعوذ بالحسن والحسين رضي الله عنهما بهما فقد رآهما بمنزلة أعيد كما بكلمات الله التامة من كل شيطان

وهامة ومن كل عين لامة قال أبو بكر بن الانباري وهذا مردود على ابن قتيبة لان المعوذتين من كلام رب العالمين المجز لجميع المخلوقين وأعيذ كما بكلمات الله التامة من كلام البشر وكلام الخالق الذي هو آية الحمد صلى الله عليه وسلم وحجة له باقية على جماعة الكافرين لا يلتبس بكلام الآدميين فضلا عن مثل عبد الله بن مسعود الفصيح اللسان العالم باللغة العارف باجناس الكلام وأفانين القول وقال بعض الناس لم يكتب عبد الله المعوذتين لانه آمن عليهما من النسيان فاسقطهما وهو يحفظهما كما أسقط فاتحة الكتاب من مصحفه اه (قول السحر لبيد اليهودي النبي صلى الله عليه وسلم اي باسم اليهود له بذلك وعبارة المواهب وقديين الواقدي السنة التي وقع فيها السحر كما أخرجه عنه ابن سعد بسند له الى عمر بن الحكم مرسل قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية في ذي الحجة ودخل المحرم سنة سبع وفرغ من وقعة خيبر جاءت رؤساء اليهود الى لبيد بن الاعصم وكان حليف في بني زريق وكان ساحرا فقلوا أنت أسحرنا أي أعلننا بالسحر وقد سحرنا محمد فلم يوثر فيه سحرنا شيئا ونحن نجعل لك جمعا على أن تسحره لذا سحرنا يوثر فيه فجعلوا له ثلاثة دنانير اه وفي الخطيب قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهودي يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فأنت اليه اليهود فلم يزواله حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم وعدة أسنان من مشطه وأعطاهم اليهود فسحروه فيها وتولى ذلك لبيد بن الاعصم رجل من اليهود اه وفي المواهب أيضا عن فتح الباري وكان من جملة السحر صورة من شمع على صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعلوا في تلك الصورة ابرا مغروزة فيها احدى عشرة ووتر فيه احدى عشرة عقدة وكان النبي صلى الله عليه وسلم كلما قرأ آية انحلت عقدة وكلما نزع ابرة وجد لها ألفا في بدنه ثم يجد بعدها راحة اه قال وكانت مدة سحره صلى الله عليه وسلم أربعين يوما وقيل ستة أشهر وقيل عاما قال الحافظ بن حجر وهو المعتمد اه قال الراغب تأثير السحر في النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن من حيث انه نبي وانما كان في بدنه من حيث انه انسان أو بشر كما كان يأكل ويتغوط ويفض ويشتى ويمرض فتأثيره فيه من حيث هو بشر لا من حيث هو نبي وانما يكون ذلك قاذح في النبوة ولو وجد للسحر تأثير في أمر يرجع للنبوة كما ان جرحه وكسرتيته يوم أحد لم يقدح فيما ضمن الله له من عصمته في قوله والله يعصمك من الناس وكما لا اعتداد بما يقع في الاسلام من غلبة بعض المشركين على بعض النواحي فيأخذ من كمال الاسلام في قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم قال القاضي ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في أنه مسحور لانهم أرادوا به أنه مجنون بواسطة السحر اه كرخي وفي المواهب مانصه قال المازري أنككر بعض المتبدعة حديث السحر وزعموا أنه يحط من نصب النبوة أي شرفها ورفعتها ويشكك فيها قالوا وكل ما أدى الى ذلك فهو باطل وزعموا أن تجوز هذا أي سحر الانبياء بعدم الثقة بما شرعوه من الشرائع اذ يحتمل على هذا أن يخيل اليه أنه يرى جبريل يكلمه وليس هو ثم وانه يوحى اليه بشي قال المازري وهذا كله مردود لان الدليل قد قام على صدق النبي صلى الله عليه وسلم فيما يبلغه عن الله وعلى عصمته في التبليغ والمعجزات شهادات بتصديقه فتجوز ما قام الدليل على خلافه باطلا وأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث لاجلها ولا كانت الرسالة من أجلها فهو في ذلك عرضة لما يمرض للبشر كالامراض فغير بعيد أن يخيل اليه في أمر من أمور الدنيا ما لا حقيقة له مع عصمته عن مثل ذلك في أمور الدين اه وقال غيره لا يلزم من أنه كان يظن أنه فعل الشيء ولم يكن فعله انه يحزم بفعله ذلك وانما يكون ذلك من جنس الخاطر يخطر ولا يثبت فلا يبقى لهذا الملحد حجة وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون المراد بالتخييل المذكور

بنت عقبة ابن أبي معيط وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن أبي حبيب انه بلغه انها نزلت في أمية بنت بشر امرأة أبي حسان بن الدحداح وعن مقاتل انها نزلت في سيدة امرأة صيفي بن الوهاب (وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار) قال الحسن نزلت في أم الحكم بنت أبي سفيان ارتدت فزوجها رجل ثقيفي وفي امرأة من قریش ارتدت فأسلمت مع ثقيف حين أسلموا أخرجه ابن أبي حاتم (لا تولوا قومًا غضب الله عليهم) قال ابن مسعود هم اليهود والنصارى أخرجه ابن أبي حاتم

﴿سورة الجمعة﴾

وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) أخرجه البخاري عن أبي هريرة مرفوعا انهم قوم سامان وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال هم الاعاجم

﴿سورة المنافقين﴾

(لا تنفقوا على من عند رسول الله) و(لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل) * القائل عبد الله ابن بنى ابن سلول كما أخرجه البخاري وغيره عن زيد بن أرقم

﴿سورة التحريم﴾

(لم تحرم ما أحل الله لك)

هي سرية مارية كما أخرجه الحاكم والنسائي من حديث أنس والبخاري من حديث ابن عباس والطبراني من حديث أبي هريرة انه

في وثربه إحدى عشرة
عقدة فاعلمه الله بذلك
بمحله فاحضر بين يديه
صلوات الله عليه وأمر بالتوذي بالسورتين
فكان كلما قرأ آية منها انحلت
عقدة ووجد خفة حتى
انحلت العقد

والضياء في المختارة من
حديث عمر (وإذا سحر النبي
إلى بعض أزواجه حديثاً)
هي حفصة وهو تحرير مارية
كفي حديث أبي هريرة وعمر
(فلما نأت به) أخبرت به
كافي الأحاديث المذكورة
(عرف بعضه وأعرض عن
بعض) قال مجاهد الذي عرف
امر مارية وأعرض عن قوله
إن أباك وأباها يلبان الناس
بعدمي مخافة أن يشؤا أخرجه
ابن أبي حاتم (أن تنوبا إلى
الله وإن تظاهرا) هما
عائشة وحفصة كافي
الصحيح عن عمر لما ساله
ابن عباس (وصالح المؤمنين)
قال صلى الله عليه وسلم أبو بكر
وعمر أخرجه الطبراني في
الأوسط من حديث ابن
مسعود وأخرجه أيضاً عن
ابن عمر وابن عباس موقوفاً
وأخرج ابن أبي حاتم مثله
عن الضحاك وغيره وأخرج
عن سعيد بن جبيرة قال نزلت
في عمر خاصة (أمرأت نوح)
والهة (وأمرأت لوط) والهة
(سورة ن)
(ولا تطع كل حلاف)
الآيات قال السدي نزلت
في الأخنس بن شريق وقال
مجاهد في الأسود بن عبد
نفث أخرجهما ابن أبي حاتم
ابن المغيرة حكاه

أنه يظهر له من نشاطه ومن سابق عاداته الاقتدار على الوطء فإذا نادى من المرأة فتر عن ذلك كما هو شأن
المعقود ويكون قوله في الرواية الأخرى حتى كاد ينكر بصره أي صار كالذي ينكر بصره حيث أنه إذا
رأى الشيء يخجل إليه أنه على غير صفته فإذا تأمله عرف حقيقته ويؤيد جميع ما تقدم أنه لم ينقل عنه في
خبر من الأخبار أنه قال قولاً فكان بخلاف ما أخبر به اه وفي شرح مسلم وقد ظهر لي ما هو أجل وأبعد
عن مطاعن الملحدة من نفس الحديث ففي بعض طرقه سحره يهودى حتى كاد ينكر بصره وفي بعضها
حبس عن عائشة سنة وعند البيهقي عن ابن عباس مرض رسول الله ﷺ وحبس عن النساء والطعام
والشراب فدلّت هذه الطرق على أن السحر إنما تسلط على ظاهر جسده لا على عقله فيحتمل أن يكون
المراد بالتخيّل المذكور أي في قوله يخجل إليه أنه يأتى أهله ولا يأتين أنه يظهر له من نشاطه أي طيب نفسه
للعمل كافي الأساس ومن سابق عاداته أي قبل السحر الاقتدار بالرفع فاعل يظهر أي قدرته على الوطء
فإذا نادى أي قرب من المرأة فتر بقاء فوقية أي ضعف عن ذلك فلم ينهض كما هو شأن المعقود أي الممنوع
عن الجماع بالسحر وتسميه العامة بالمربوط وهذا جواب عن سؤال هو إذا قلت إن السحر لم يؤثر إلا في
ظاهر بدنه يريد عليك أن تخيل ما لم يقع واقعا يقتضي خلافاً في الذهن والادراك وحاصل الجواب أنه لا يقتضي
كما تقرر اه من الشارح (فائدة) قال الدميري في شرح الجنائيات من المنهاج والسحر في اللغة صرف
الشيء عن وجهه يقال ما سحر ك عن كذا أي ما صرفك ومذهب أهل السنة أنه حق وله حقيقة ويكون
بالقول والفعل ويؤلم ويمرض ويقتل ويفرق بين الزوجين وقالت المعتزلة وأبو جعفر من الشافعية
وأبو بكر الرازي من الخيفة أن السحر لا حقيقة له إنما هو تخيّل وبه قال البغوي واستدلوا بقوله تعالى
يخجل إليه من سحرهم أنها تسعى وذهب قوم إلى أن الساحر قد قلب بسحره الأعيان ويحول الإنسان
حماراً بحسب قوة السحر وهذا واضح البطلان لأنه لو قدر على هذا التندر أن يرد نفسه إلى الشباب بعد
الهرم وإن يمنع نفسه من الموت ومن جملة أنواعه السيمياء ولم يصل أحد في السحر إلى الغاية التي وصل
إليها القبط أيام دلو كما ملكت مصر بعد فرعون فأنهم وضعوا السحر على البرابي وصوروا فيها صور
عساكر الدنيا فأى عسكر قصدتم أتوا إلى ذلك العسكر المضور فافعلوه به من قلع العين وقطع الأعضاء
اتفق نظيره له عسكر القاصد لهم فتخافهم العساكر وأقاموا ستاً سنة والنساء هن الملوك والأمراء
بمصر بعد غرق فرعون وجنوده حكام القرافي وغيره وقال الإمام فخر الدين لا يظهر أثر السحر الا على
يد فاسق اه وفي المواهب مانصه قال القرطبي السحر حيل صناعية يتوصل إليها بالاكتماب غير أنها
لدقتها لا يتوصل إليها إلا آحاد الناس ومادته أي السحر الوقوف على خواص الأشياء والعلم بوجوه تركيبها
وأوقاتها وأكثرها تخيلات بغير حقيقة وإيهامات بغير ثبوت فيعظم عندهم من لا يعرف ذلك كما قال الله
تعالى عن سحرة فرعون وجاؤا بسحر عظيم مع أن جهلهم وعصيم لم تخرج عن كونها حبالاً وعصياً
إلى أن قال أي القرطبي والحق أن لبعض أصناف السحر تأثيراً في القلوب كالحب والبغض والقاء الخير
والشر وفي الأبدان بالآل والسقم وإنما المنكر أن ينقلب الجماد حيواناً أو عكسه بسحر الساحر اه (قوله
أيضاً ما سحر لبيد) أي مع نباته فقد كن مشاركت له في سحر النبي ﷺ كاسيأتى في قوله كبنات لبيد
المذكور وعبارة الحازن وقيل المراد بالفتات بنات لبيد ابن الأعصم الذي سحر النبي ﷺ اه وفي
شرح المواهب مانصه وفي طبقات ابن سعد أن المتولى السحر أخوات لبيد وكن أسحر منه وهو الذي
دفنه اه (قوله في وتر) بفتحين أي وتر القوس اه مختار (قوله فاحضر بين يديه) أي أحضره على يده

ﷺ وكان دسه لبيد في بئر يقال له بئر ذروان فرض منه ﷺ وروى أنه كان يخيل اليه أنه يأتي
 النساء ولا يأتين فيبيناهن ذات يوم أتاهم مكان فقاما أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه فقال
 الذي عند رأسه ما بال الرجل فقال الذي عند رجليه طرب أي سحر قال ومن سحره قال لبيد بن الأصم
 اليهودي قال وبم طبه قال بمشط ومشاطة قال وأين هو قال في جف طلعة تحت راءوفة في بئر ذروان
 والراءوفة حجر أسفل البئر يوم عليها السابح فأنبت النبي ﷺ ثم أمر عليا والزبير وعمار بن ياسر
 فتر حواماء تلك البئر كأنه نقاعة الحناء ثم رفعوا الصخرة وأخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه
 وأسنان مشطه واذا وتر معقديه إحدى عشرة عقدة واذا تمثال من شمع على صورته ﷺ مغرور
 فيه أحد عشرة ابرة وكانت هذه المذكورات كلها موضوعة في الجف والجف موضع تحت الصخرة
 التي في وسط البئر والجف بضم الجيم وتشديد الفاء وعاء طلع الإخيل أي ظرفه الذي يتخلق فيه فأنزل
 الله الموءنتين أه شيخنا (قوله) كأنما شط من عقال أي كأنما حل وأطلق من عقال وفي المصباح نشط
 في عمله ينشط من باب تبخف وأسرع نشاطا بالفتح وهو نشيط ونشطت الجبل نشطاً من باب ضرب
 عقدته بانسوطه والانسوطه بضم الهمة ربطة دون العقدة اذا مدت باحد طرفيها انفتحت وانشطت
 الانسوطه بالالف خللتها وأنشطت العقال خللته وانشطت البعير من عقاله أطلقتها أه وفي المختار العقال
 بالكسر الجبل الذي يربط فيه البعير أه (قوله رب الفلق) اختلف في الفلق فقيل سجن في جهنم
 قاله ابن عباس وقال أبي بن كعب بيت في جهنم اذا قسح صاح أهل جهنم من حره وقال أبو عبد الرحمن
 هو اسم من أسماء جهنم وقال الكلبي واد في جهنم وقال عبد الله بن عمر شجرة في النار وقال سعيد بن جبير
 جب في النار وقال النحاس يقال لما طمأن من الأرض فلق وقال جابر بن عبد الله والحسن وسعيد بن جبير
 أيضاً ومجاهد وقتادة والقرظي وابن زيد الفلق الصبح وقبل الفلق الجبال لانها تنشق من خوف الله عز
 وجل وقيل الفلق الرحم لانها تنفلق بالحيوان وقيل انه كل ما انفلق عن جميع ما خلق من الحيوان والصبح
 والحب والنوى وكل شيء من نبات وغيره قاله الحسن وغيره وقال الضحاك الفلق الخلق كله قلت وهذا
 القول يشهد له الاشتقاق فان الفلق الشق يقال فلقت الشيء فلقتا شقيقته والتفليق مثله يقال فلقت فلقتا
 وتفلق فكل من فلق عن شيء من حيوان وصبح وحب ونوى وماء فهو فلق قال الله تعالى فلق الاصبح
 وقال ان الله فلق الحب والنوى والفلق أيضاً المطمئن من الأرض بين الربوتين وجمعه فلقان مثل خلق
 وخلقان وربما قالوا كان ذلك بفلق كذا وكذا يريدون المكان المنحدر من الأرض بين الربوتين والفلق
 أيضاً مطرة السحاب أه قرطبي وفسر الشارح الفلق بالصبح لان مقصود العائذ من الاستمادة أن
 يتغير حاله بالخروج من الخوف الى الامن وبالتخلص عن وحشة الهم والحزن الى الفرح والسرور
 والصبح أدل على هذا لما فيه من زوال الظلمة باشرقا أنوار الصبح وتغير وحشة الليل وثقله بسرور الصبح
 وخفته أه زاده (قوله من شر ما خلق) هذا عام وما بعده من الشرور الثلاثة خاص كإيشير له الشارح
 فهو من ذكر الخاص بعد العام أه شيخنا ومن متعلقة بأعوذ وما اسم موصول بمعنى الذي وقيل مصدرية
 وسمى الليل غاسقا لشدة برده واستيعاده من الليل لشدة الآفات فيه واذا منصوبة بشرأى أعوذ بالله
 من الشر في وقت كذا والنفائات جمع نفائة صيغة مبالغة من نفث أي نفخ أه سمين (قوله) وغير
 ذلك) كالأحراق بالنار والاغراق في البحار والقتل باسم أه من البحر (قوله) ومن شر غاسق
 نكر غاسق وحاسد لا فائدة التبعيض لان الضرر فديتخلف فيهما وعرى النفائات لله أه سمين
 (قوله أو القمر) تفسير لغاسق وسمى القمر غاسقا لذهاب ضوئه بالكسوف واسوداده وقوله اذا

كلها وقام كأنما نشط من
عقال

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(قل أعوذ برب الفلق)

الصبح (من شر ما خلق)
من حيوان مكلف وغير
مكلف وجماد كالسم وغير
ذلك (ومن شر غاسق اذا
وقب) أي الليل اذا أظلم أو
القمر

الكرمانى (أصحاب الجنة)
كانت بصروان قرية باليمن
يبنها وبين صنعاء ستة أميال
أخرجه ابن أبي حاتم عن
سعيد بن جبير (أن اغدوا على
حرثكم) قال مجاهد كان غنيا
أخرجه ابن أبي حاتم
(سورة الحاقة)

(وثمانية أيام) قال الربيع بن
أنس كان أولها الجمعة أخرجه
ابن أبي حاتم (ويحمل عرش
ربك) الآية أخرج ابن

غاب أى استتر بالكسوف وسمى الليل غاسقا لانصباب ظلامه وقوله اذا أظلم أى دخل ظلامه فى كل شىء اه يضاوى وزاده وفى القرطبي اختلف فى الغاسق فقيل هو الليل والغسق هو أول ظلمة الليل يقال منه غسق الليل يغسق أى أظلم ووقب على هذا التفسير أظلم قاله ابن عباس وقال الضحاك دخل وقال قتادة ذهب وقال يمان بن رباب سكن وقيل نزل يقال وقب العذاب على الكافرين أى نزل وقال الزجاج قيل لليل غاسق لانه أبرد من النهار والغاسق البارد والغسق البرد ولانه فى الليل تخرج السباع من آجامها والهوام من أماكنها ويقوى أهل الشر على القتل والفساد وقيل الغاسق الثريا وذلك أنها اذا سقطت كثرت الاسقام والطواغيت واذا طاعت ارتفع ذلك قاله عبد الرحمن بن زيد وقيل هو الشمس اذا غربت قاله ابن شهاب وقيل هو القمر قاله القتيبي اذا وقب القمر اذا دخل فى ساهوره وهو كالفلاف اذا خسف به وكل شىء أسود فهو غاسق وقال قتادة اذا وقب اذا غاب وهو أصح لان فى الترمذى عن عائشة أن النبي ﷺ نظر الى القمر فقال يا عائشة استعيزى بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال أحمد بن يحيى بن ثعلب عن ابن الاعرابى فى تأويل هذا الحديث وذلك ان أهل الريب والشرور يتحينون وجبة القمر وقيل الغاسق الحية اذا لدغت وكان الغاسق نابها لان السم يغسق منه أى يسيل ووقب نابها اذا دخل فى اللدغ وقيل الغاسق كل هاجم يضر كائنا ما كان من قولهم غسقت القرحة اذا سال صديدها اه (قوله السواحر) أى النساء السواحر فهو صفة لموصوف محذوف وقوله تنفث فى العقد من باب ضرب ونصر ومعناه تنفخ وفى المختار النفث يشبه النفخ وهو أقل من التفل وقد نفث الراقى بن ابى ضرب ونصر والنفثات فى العقد السواحر اه (قوله التى تعقدها فى الخيط) فى المصباح عقدت الحبل عقدا من باب ضرب فانه قد عقدوا العقدة ما يمسكه ويوثقه ومنه قيل عقدت البيعة ونحوه وعقدت البيعة وعقدتها بالتشديد توكلها اه (قوله بشىء) أى مع شىء أى قول تقوله وقوله من غير ريق متعلق بتنفخ وفى القرطبي روى النسائى عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ومن سحر فقد أشرك ومن تعلق بشىء وكل اليه واختلف فى النفث عند الرقية فنعه قوم وأجازه آخرون قال عكرمة لا ينبغي للراقى أن ينفث ولا يمسح ولا يعقد قال ابراهيم كانوا يكرهون النفث فى الرقية وقال بعضهم دخلت على الضحاك وهو وجع فقلت ألا أعوذك يا أبا محمد قال بلى ولكن لا تنفث فعوذته بالمعوذتين وقال ابن جريج قلت لعطاء القرآن ينفخ فيه أو ينفث قال لا شىء من ذلك ولكن تقرأوه هكذا ثم قال بعد انفث أن شئت وسئل محمد بن سيرين عن الرقية ينفث فيها فقال لا أعلم بها بأسا واذا اختلفوا فالجأكم بينهم السنة فقد روت عائشة أن النبي ﷺ كان ينفث فى الرقية رواه الأئمة وعن محمد بن حاطب ان يده احترقت فأتته أمه النبي ﷺ فجعل ينفث عليها ويتكلم بكلام زعم انه لم يحفظه وقال محمد بن الأشعث ذهب بنى الى عائشة رضي الله عنها فى عتي سوء فرقتى ونفثت وأما ما روى عن عكرمة من قوله لا ينبغي للراقى أن ينفث فكأنه ذهب فيه الى أن الله تعالى جعل النفث فى العقد مما يستعاض منه فلا يكون هو بنفسه عوذة وليس هذا بالقوى لان النفث فى العقد اذا كان مذموما لم يجب أن يكون النفث بلا عقد مذموما ولان النفث فى العقد فى الآية انما أريد به السحر المضر بالارواح وأما اذا كان النفث لاستصلاح الإبدان فانه لا بأس به وأما كراهة عكرمة للمسح فخلافا للسنة قال على رضى الله عنه اشتكيت فدخل على النبي ﷺ وأنا أتول اللهم ان كان أجلى قد حضر فأرحنى وان كان متأخرا فاشفىنى وعافنى وان كان بلاء فصبرنى فقال النبي ﷺ كيف

اذا غاب (ومن شر النفثات)
السواحر تنفث (فى العقد)
التي تعقدها فى الخيط
تنفخ فيها بشىء تقوله من
غير ريق وقال الزمخشري
معه كبنت لبيد المذكور

أبى حاتم عن ابن زيد لم يسم
من حملة العرش الاسرافيل
قال وميكائيل ليس من حملة
العرش وأخرج عن أبى
الزاهرية قال انبت أن
لبنان أحد حملة العرش
الثمانية يوم القيامة وذكر
يحيى ابن سلام قال بلغنى أن
رو قيل من حملة العرش
(سورة المعارج)

(سأل سائل) قال ابن عباس
هو النضر بن الحرث أخرجه
ابن أبى حاتم وقيل هو محمد
وقيل هو نوح عليهما
الصلاة والسلام حكاهما
السكرمانى (سورة نوح)

قلت فقلت له فسحني بيده ثم قال اللهم اشفه فاعاد ذلك الرفع بعد اه (قوله ومن شر حاسد) الحسد أن تمنى زوال نعمة المحسود عنه وبابه دخل وقال الاخفش وبعضهم يقول يحسد وبالكسر حسدا بفتحين وحسادة بالفتح اه مختار وفي المصباح حسده على النعمة وحسده النعمة حسدا بفتح السين أكثر من سكونها يتعدى الى الثاني بنفسه وبالحر ف اذا كرهتها عنده وتمنى زوالها عنه اه (قوله أظهر حسده) حمل الحسد على اظهاره لانه اذا لم يظهر الحسد لا يتأذى به الا الحاسد وحسده لاغتمه بنعمة غيره اه بحر وفي القرطبي قد تقدم معنى الحسد في سورة النساء وانه تمنى زوال نعمة المحسود وان لم يصبر للحاسد مثلها والمنافسة هي تمنى مثلها وان لم تنزل فالحسد شر مذموم والمنافسة مباحة وهي الغبطة وقد روى أن النبي ﷺ قال المؤمن يغبط والمنافق يحسد وفي الصحيحين لا حسد الا في اثنتين يريد لا غبطة وقد مضى في سورة النساء والحمد لله قال العلماء الحاسد لا يضر الا اذا أظهر حسده بفعل أو قول وذلك بان يحمله الحسد على ايقاع الشر بالمحسود فيتبع مساويه ويطلب عثراته قال ﷺ اذا حسدت فلا تبغ الحديث وقد تقدم والحسد أول ذنب عصي الله به في السماء وأول ذنب عصي به في الارض فحسد ابليس آدم وحسد قاييل هابيل والحاسد مقوت مبغوض ومطرود ملعون قال بعض الحكماء بارز الحاسد ربه من خمسة أوجه أوها أنه أبغض كل نعمة ظهرت على غيره وثانيها أنه ساخط لقسمته ربه كأنه يقول لم قسمت هذه القسمة وثالثها أنه يعاند فعل الله تعالى أي أن فضل الله يؤتاه من يشاء وهو يبخل بفضل الله ورابعها انه خذل أولياء الله أو يريد خذلانهم وزوال النعمة عنهم وخامسها أنه اعان عدوه ابليس وقيل الحاسد لا ينال في المجالس الاندامة ولا ينال عند الملائكة اللعنة وبغضوا لا ينال في الخلوة الاجزاء ونما ولا ينال في الآخرة الاحزان واحتراقا ولا ينال من الله الا بعدا ومقتا وروى أن النبي ﷺ قال ثلاث لا يستجاب دعائهم أكل الحرام ومكث الغيبة ومن كان في قلبه غل أو حسد للمسلمين اه وفي الجامع الصغير عنه ﷺ في الانسان ثلاثة الطيرة والظن والحسد فخرجه من الطيرة أن لا يرجع أي عن سفره مثلا ومخرجه من الظن أن لا يحقق ومخرجه من الحسد أن لا يغني رواه البيهقي في شعب الايمان عن أبي هريرة وفي رواية في المؤمن ثلاث خصال الخ اه (قوله بعده) أي بعد ما خلق وهو متعلق بذكر أي أن ذكره من قبيل عطف الخاص على العام كما تقدم اه

﴿سورة الناس﴾

(قوله أو مدنية) وهو الاصح لما تقدم من سبب النزول (قوله خصوصا بالذكر الخ) عبارة الخطيب وخصهم بالذكر وان كان رب جميع المحدثات لامرين أحدهما أن الناس يعظمون فاعلم بذكرهم انه رب لهم وان عظموا الثاني أنه امر بالاستعاذة من شرهم فأعلم بذكرهم أنه هو الذي تعيذ منهم قال بعضهم والرب من له ملك الرق وجلب الخيرات من السماء والارض وانفاذها ودفع الشرور ورفعها والنقل من النقص الى الكمال والتدبير العام العائد بالحفظ والتميم على المربوب وقد اشتملت هذه الاضافات الثلاث على جميع قواعد الايمان وتضمنت معاني أسمائه الحسنى فان الرب هو القادر الخالق الى غير ذلك مما يتوقف الاصلاح والرحمة والقدرة الذي هو معنى الربوبية عليه من أوصاف الجلال والملك هو الأمر الناهي المعز المذل الى غير ذلك من الاسماء العائدة الى العظمة والجلال وأما الاله فهو الجامع لجميع صفات الكمال ونعوت الجلال فيدخل فيه جميع الاسماء الحسنى ولتضمنها جميع معاني الاسماء كان المستعيز جديرا بان يعاذ

(ومن شر حاسد اذا حسد)
أظهر حسده وعمل بمقتضاه
كليب المذكور من اليهود
الحاسدين للنبي ﷺ
وذكر الثلاثة الشامل لها
ما خلق بعده لشدة شرها
﴿سورة الناس مكية أو
مدنية ست آيات﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(قل أعوذ برب الناس)
خالقهم ومالكهم خصوا
بالذكر تشريفالهم

(اغفر لي ولوالدي) يعني
والده وجدته أخرجه ابن
أبي حاتم واسم أبيه ملك
بوزن ضرب وجده
متوشلخ بفتح الميم وتشديد
المنشاة الفوقية المضمومة
بعدها واو ساكنة وفتح
السين المعجمة واللام بعدها
خاء معجمة (سورة الجن)
(سفينها) قال مجاهد هو
ابليس أخرجه ابن أبي حاتم

وقد وقع ترتيبها على الوجه الاكمل الدال على الوحدانية لان من رأى ما عليه من النعم الظاهرة والباطنة علم أن له مربيا فاذا درج في العروج في درج معارفه سبحانه علم أنه غنى عن الكل والكل راجع اليه وعن أمره تجري أمورهم فيعلم أنه مذكهم ثم يعلم بانفراده بتدبيرهم بعد ابداعهم أنه المستحق للالهية بلا مشارك له فيها انتهت (قوله ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس) فكأنه قيل أعوذ من شر الموسوس الى الناس برهم الذي يملك أمرهم اه سمين (قوله ملك الناس) قد أجمع جميع القراء في هذه السورة على اسقاط الالف من ملك بخلاف الفاتحة فاختلفوا فيها كما مضى اه خطيب (قوله زيادة للبيان) لانه قديقال لغيره رب الناس كقوله اتخذوا أحيارهم وربانهم أربابا من دون الله وقديقال ملك الناس وأما الله الناس فخاص لا شركة فيه فجعل غاية للبيان وفي ذلك الترقى من الأدنى الى الأعلى ونبه بالصفات الثلاث على مراتب معرفته فانه يستدل بالنعم على ربه ثم يترقى الى أن يتحقق احتياج الكل اليه فيعلم أنه الملك ثم يستدل به على أنه المستحق للعبادة قال في الكشف فان قلت فهلا كتبتى باظهار المضاف اليه مره واحدة قلت لان عطف البيان للبيان فكان مظنة للاظهار دون الاضمار اه كرخى (قوله من شر الوسواس) متعلق بأعوذ (قوله سمي بالحدث) أى المصدر وقوله لكثرة ملاسته له أى فكانه وسوسة في نفسه لانها صنعتة وشغله الذى هو عاكف عليه أو أريد ذو الوسواس قاله في الكشف اه كرخى وفي السمين الوسواس قال الزمخشري اسم بمعنى الوسوسة كالزلال بمعنى الزلزلة فوسواس بالكسر كالزلال والمراد به الشيطان سمي بالمصدر كانه وسوسة في نفسه لانها صنعتة وشغله أو أريد ذو الوسواس اه وقيل المكسور مصدر والمفتوح اسم مصدر والخناس صيغة مبالغة اه والتجوز الذى ذكره الشارح غير لازم فان الوسواس بالفتح كايستعمل اسم مصدر بمعنى الحدث يطلق على نفس الشيطان الموسوس كافي القاموس ومثله المختار ونصه الوسوسة حديث النفس يقال وسوست اليه نفسه وسوسة ووسواسا بالكسر والوسواس بالفتح الاسم مثل الزلال والزلزال وقوله تعالى فوسوس لهما الشيطان يريد اليهما ويقال لصوت الحلى وسواس والوسواس أيضا اسم الشيطان اه وفي المصباح انه يطلق أيضا على ما يخطر بالقلب من الشر وكل ما لا خير فيه اه (قوله الخناس) لما كان الله تعالى لم ينزل داء الا أنزل له دواء غير السام وهو الموت وكان قد جعل دواء الوسوسة ذكره تعالى فانه يطرد الشيطان وينور القلب ويصفىه وصف سبحانه الموسوس بقوله الخناس أى الذى عادته أن يخنس أى يتوارى ويتأخر ويختفى بعد ظهوره مرة بعد مرة كلما كان الذكر خنس وكلما بطل عاد الى وسواسه فالدكر له كالمقامع التى تقمع المفسد فهو شديد النفور منه ولهذا كان شيطان المؤمن هز يلاحكى عن بعض السلف أن المؤمن بضئ شيطانه كايضئ الرجل بعيره في السفر قال قتادة الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب وقيل كخرطوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كراس الحية واضع رأسه على ثمرة القلب يمسه ويحدثه فاذا ذكر الله خنس ورجع ووضع رأسه فذلك قوله تعالى الذى يوسوس أى يلقى المعانى الضارة على وجه الحفقاء والتكرير في صدور الناس أى المضطربين اذا غفلوا عن ذكر ربهم من غير سماع وقال مقاتل ان الشيطان في صورة خنزير يحرى من ابن آدم مجرى النمل في عروق وسلطه الله تعالى على ذلك وقال القرطبي وسوسته هى الدعاء الى طاعته بكلام خفى يصل مفهومة الى القلب من غير سماع صوت اه خطيب وفي القرطبي وروى شهر بن حوشب عن أبى ثعلبة الخشنى قال سألت الله أن يرينى الشيطان ومكانه من ابن آدم فرأيت يدها في يديه ورجلاه في رجليه ومشاعبه في جسده غير ان له خرطوما كخرطوم الكلب فاذا ذكر الله خنس ونكس واذا سكنت عن ذكر الله أخذ بقلبه فقل هذا هو متشعب في الجسد أى في

ومناسبة للاستعاذة من شر
الموسوس في صدورهم (ملك
الناس اله الناس) بدلان أو
صفتان أو عطف بيان وأظهر
المضاف اليه فيهما زيادة
للبيان (من شر الوسواس)
أى الشيطان سمي بالحدث
لكثرة ملاسته له (الخناس)

﴿سورة المذثر﴾

(ذرنى ومن خلقت وحيدا)
أخرج الحاكم عن ابن عباس
انهما زلتا في الوليد بن المغيرة
(وبنين شهودا) قال أبو
مالك وسعيد بن جبير كانوا
ثلاثة عشر ابنا أخرجه ابن
أبي حاتم

﴿سورة القيامة﴾

(فلا صدق ولا صلى) الآيات
قال مجاهد وغيره زلت
في أبى جهل أخرجه ابن أبى
حاتم

﴿سورة الانسان﴾

كل عضومه شعبة اه (قوله لانه يخنس) من باب دخل وقوله يتأخر تفسير وفي المختار خنس عنه تأخروا به دخل وأخنسه غيره أى خلفه ومضى عنه والخناس الشيطان لانه يخنس اذا ذكر الله عز وجل اه (قوله اذا غفلوا عن ذكر الله) يقال غفل عن الشيء من باب قعد اذا تركه سهوا يقال أغفل الشيء اذا تركه سهوا ويقال أيضا أغفلت الشيء اغفالا تركته من غير نسيان اه من كتب اللغة (قوله بيان للشيطان الموسوس) أى المذكور بقوله من شر الوسواس أى بيان للذى يوسوس فمن بيانية كما قرره فالذى يوسوس قسبان الجنة والناس والذى يوسوس اليه الناس فقط ويصح كونها ابتدائية متعلقة بـ يوسوس أى يوسوس فى صدورهم من جهة الجنة ومن جهة الناس ويصح كونها تبعية أى كائنا من الجنة والناس فهو فى موضع الحال أى ذلك الموسوس بعض الجنسة وبعض الناس واختاره السفاسى اه كرخى وفى الخطيب وقيل انه بيان للناس الذى يوسوس هو فى صدورهم فقد قيل ان ابليس يوسوس فى صدور الجن كما يوسوس فى صدور الناس فعلى هذا يكون الموسوس له عام فى الانس والجن والموسوس بكسر الواو خاص بالشيطان فكانه قال من شر الشيطان الذى يوسوس فى صدور الجن والناس وهذا المعنى عكس ما قاله الشارح اه مع زيادة (قوله كقوله تعالى الخ) يشهد له ما فى صحيح ابن حبان مرفوعا تعودوا بالله من شياطين الانس والجن اه كرخى (قوله والناس عطف على الوسواس) أى فلفظ شر مسلط عليه فكانه يقول من شر الوسواس الذى يوسوس وهو الجنة ومن شر الناس والجنة جمع جنى كما يقال انس وانسى والهاء لتأنيث الجماعة وسموا ذلك لاجتنانهم أى لاستتارهم عن العيون وسمى الناس ناسا لظهورهم من الانس وهو الايمان وهو الايمان اه كرخى وقوله وعلى كل أى كل من الاحتمالين وقوله يشمل أى يشمل الشر المستعاذ منه شر ليبدأ الخ وقوله المذكورين أى فى السورة السابقة وفيه تغليب المذكر على المؤنث اه شيخنا (قوله واعترض الاول) أى الاعراب الاول وهو أنه بيان للشيطان الموسوس وقد أجيب بما ذكره الشيخ المصنف وحاصله أنه استعانة من شر الموسوسين من الجنسين وهو اختيار الكشاف تبعا للرجاج قال فى النموذج وفيه اطلاق الخناس على الانسى والمنقول أنه اسم للجنى اه كرخى (قوله لا يوسوس فى صدورهم الناس) لوقال لا يوسوسون فى صدور الناس لكان أسهل وقوله انما يوسوس فى صدورهم الجن أى فقط (قوله بمعنى يلىق بهم) كالنميمة وقوله بالطريق كالسمع وقوله المؤدى أى الموصل الى ذلك أى الى ثبوتها فى القلب تأمل (فائدة) روى عن عقبة بن عامر أن رسول الله ﷺ قال ألا أخبرك بأفضل ما تعود المتعوز قلت بلى قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وعن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فنفت فيه ما قرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم مسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يصنع ذلك ثلاث مرات وعنها أيضا أن رسول الله ﷺ كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأها عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها اه خطيب (قوله والله تعالى أعلم) هذه العبارة من الجلال المحلى ختمها تفسير هذا التصنيف الذى ابتدأه من أول سورة الكهف فجعل آخره آخر القرآن فان آخره كما فى ترتيب المصاحف سورة الناس وأوله سورة الفاتحة فبعد أن ختم الجلال المحلى هذا النصف الاخير شرع فى تفسير النصف الاول وأوله سورة الفاتحة فقال فى شروعه فى سورة الفاتحة الخ ولم يفتتحه بخطبة على عادة المؤلفين مشتملة على حمد وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك كما أنه لم يفتتح تفسير النصف الثانى الذى ابتدأه بسورة الكهف

لانه يخنس ويتأخر عن القلب كما ذكر الله (الذى يوسوس فى صدور الناس) قلوبهم اذا غفلوا عن ذكر الله (من الجنة والناس) بيان للشيطان الموسوس انه جنى وانسى كقوله تعالى شياطين الانس والجن أو من الجنة بيان له والناس عطف على الوسواس وعلى كل يشمل شر ليبدأ وبناته المذكورين واعترض الاول بان الناس لا يوسوس فى صدورهم الناس انما يوسوس فى صدورهم الجن وأجيب بان الناس يوسوسون أيضا بمعنى يلىق بهم فى الظاهر ثم تصل وسوستهم الى القلب وتثبت فيه بالطريق المؤدى الى ذلك والله تعالى أعلم

(هل أنى على الانسان) قال قتادة هو آدم أخرجه

بخطبة وكان الحامل له على ذلك غرض الاختصار والاقتصار على محط الفائدة ثم انه لما فرغ من سورة الفاتحة اخترته المنية فقيض الله تليذه الجلال السيوطي لتتيم تفسير شيخه فابتدأ بأول سورة البقرة وختم بسورة الاسراء كما ذكر ذلك في خطبته فصار تفسير الفاتحة في نسخ الجلال مضموما لتفسير آخر القرآن الذي هو سورة الناس لا مضموما لتفسير ما يلي الفاتحة في ترتيب المصحف وهو أول البقرة والعذر في هذا أن يكون تفسير المحلى منضما بعضه الى بعض فصار تفسير الفاتحة خاتمة وآخر التفسيره هو من حيث وضع نسخ الجلال لانه أتى به بعد تفسير سورة الناس تأمل اه

(سورة الفاتحة)

وتسمى فاتحة الكتاب وأم القرآن لانها مفتحة ومبدؤه فكأنها أصله ومنشؤه ولذلك تسمى أساسا أو لانها تشتمل على ما فيه من الثناء على الله والتعبد بامرئه ونهيه وبيان وعده ووعيده أو لانها تشتمل على جمل معانيه من الحكم النظرية والاحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الاشقياء وتسمى سورة الكثر لانها نزلت من كثر تحت العرش والواقية والكافية لانها واقية كافية في صحة الصلاة عن غير هاعند القدرة عليها وتسمى الشافية والشفاء لقوله عليه الصلاة والسلام هي شفاء من كل داء والسبع المثاني لانها سبع آيات باتفاق وتسمى أم القرآن والنور والرقية وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة لاشتغالها على ذلك وسورة المناجاة وسورة التفويض وفاتحة القرآن وأم الكتاب وسورة السؤال وسورة الصلاة لخبر قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدنى عبدى يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الرب أننى على عبدى يقول العبد مالك يوم الدين يقول الله مجدنى عبدى يقول العبد اياك نعبد و اياك نستعين يقول الله عز وجل هذه الآية بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين يقول الله فهو لاء لعبدى ولعبدى ما سأل ولانها جزؤها فهو من باب تسمية جزء الشيء باسم كله اه خطيب وقوله أو لانها تشتمل على جمل معانيه الخ ايضا حه على ما ذكره الطيبي أنها مشتملة على أربعة أنواع من العلوم هي مناط الدين أحدها علم الاصول ومعاقد معرفة الله وصفاته واليه الاشارة بقوله تعالى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ومعرفة النبوات وهي المراتدة بقوله أنعمت عليهم ومعرفة المعاد وهي الموحى اليها بقوله مالك يوم الدين وثانيها علم الفروع وأعظمه العبادات وهي المراتدة بقوله اياك نعبد والعبادات مالية وبدنية وهما مفتقرتان الى أمور المعاش من المعاملات والمناكحات ولا بد لها من الحكومات فتمهدت الفروع على هذه الاصول وثالثها علم تحصيل الكمالات وهي علم الاخلاق وأجله الوصول الى الحضرة الصمدانية والسلوك لطريقة والاستقامة فيها واليه الاشارة بقوله و اياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم و رابعها علم القصص والاخبار عن الامم السالفة والقرون الخالية السعداء منهم والاشقياء وما يتصل بهما من وعد وعصمهم ووعيد مسيئهم وهو المراتد بقوله أنعمت عليهم الى آخر السورة وللإمامين الغزالي والرازي في تقرير اشتغالها على علوم القرآن كلاما آخر ان ذكرهما الجلال السيوطي في الاتقان في أسرار التنزيل وبين فيه وجه الجمع بين ذلك وبين انها ثلاث القرآن فليطلب منه والسورة طائفة من القرآن مترجمة باسم مخصوص تتضمن ثلاث آيات فأكثر كما سبق في سورة البقرة وفاتحة الشيء أوله وهي مصدر بمعنى المفعول أو صفة جعلت اسما للسورة والتاء للنقل كالذيحة وإضافة السورة الى الفاتحة من اضافة العام الى الخاص كشجر الاراك وعلم النحو وهي أى اضافة الفاتحة الى

(سورة الفاتحة)

ابن أبى حاتم

(سورة المرسلات)

أخرج ابن أبى حاتم قال

(المرسلات) الملائكة

وعن أبى صالح انه قال

(الناشرات والفارقات

والملقىات) الملائكة

(سورة عم)

(ويقول الكافر يا ليتنى

كنت ترابا) قال أبو قاسم

ابن حبيب رأيت فى بعض

التفسير ان الكافر هنا

ابليس ذكره ابن عساكر

(سورة النازعات)

أخرج ابن أبى حاتم عن

ابى صالح انه قال فى

(النازعات والناشطات

والساجحات والساقات

والمدبرات) الملائكة

(بالساهرة) قال عثمان ابن

ابى العاتكة بالسفح الذى

بين جبل اريحا وجبل حسان

أخرجه ابن أبى حاتم وقال

وهب

الكتاب لامية لان المضاف اليه ليس ظر فالل مضاف ولا جنس له وهو أى القرآن يطلق على مجموع ما في المصحف وعلى القدر المشترك بينه وبين أجزائه اه كرخى وقال محمد بن جزى الكاكي سميت أم القرآن لانها جمعت معاني القرآن كله فكانها نسخة مختصرة وكان القرآن كله بعدها تفصيل لها وذلك لانها جمعت الالهيات في الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم والدار الآخرة في مالك يوم الدين والعبادات كلها من الاعتقاد والاحكام التي تقتضيها الاوامر والنواهي في اياك نعبد واياك نستعين والشريعة كلها في الصراط المستقيم والانبياء وغيرهم في الذين أنعمت عليهم وذكروا نواف الكفار في غير المغضوب عليهم ولا الضالين اه (قوله مكية) أى في قول الاكثر وقال مجاهد مدينة وقيل نزلت مرتين مرة بمكة حين فرضت الصلاة ومرة بالمدينة حين حولت القبلة ولذلك سميت مثاني قال البغوي والاول اصبح وقال البيضاوي وقد صح انها مكية بقوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني وهو مكى بالنص اه وأراد بالنص السنة فقد ثبت ذلك عن ابن عباس وقول الصحابي في القرآن خصوصا في النزول له حكم المرفوع اه خطيب وقوله حين فرضت الصلاة فيه شيء لانه يقتضى ان الصلاة التي صلاحها قبل فرض الخمس كانت من غير فاتحة ويرده ما قاله بعض المحققين انه لم يعهد في الاسلام صلاة بدون الفاتحة فالحق انها نزلت قبل فرض الخمس فهي من أوائل ما نزل بمكة تأمل وفي القرطبي واختلف العلماء في الفاتحة هل هي مكية أو مدنية فقال ابن عباس وقتادة وأبو العالية الرياحي واسمير فرفع وغيرهم هي مكية وقال أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهرى وغيرهم مدنية ويقال نزل نصفها بمكة ونصفها بالمدينة حكاه أبو الليث نصر بن محمد بن ابراهيم السمرقندي في تفسيره والاول اصح لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم والحجركية باجماع ولا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة ولم يثبت أنه وقع في الاسلام صلاة بغير الحمد لله رب العالمين يدل على هذا قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وهذا خبر عن الحكم لا عن الابتداء والله أعلم وقد ذكر القاضي ابن الطيب اختلاف الناس في أول ما نزل من القرآن فقليل المدثر وقيل اقرأ وقيل الفاتحة وذكر البيهقي في دلائل النبوة عن أبي ميسرة عمر بن شريحيل أن رسول الله ﷺ قال لخديجة خلوت وحدي فسمعت نداء وقد خشيت والله أن يكون هذا أمرا قالت معاذ الله ما كان الله ليفعل بك فوالله انك لتؤدي الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث فلما دخل أبو بكر وليس رسول الله ﷺ هناك ذكرت خديجة حديثه له ثم قالت يا عتيق اذهب مع محمد الى ورقة فلما دخل رسول الله ﷺ أخذ أبو بكر بيده فقال انطلق بنا الى ورقة فقال ومن أخبرك قال خديجة فانطلقا اليه فقصاعليه الخبر فقال اذا خلوت وحدي سمعت نداء خلفي يا محمد يا محمد فانطلق هارباً في الارض فقال لا تفعل اذا أتاك فائت حتى تسمع ما يقول ثم اتيت فاخبرني فلما خلا ناداه يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ ولا الضالين قل لا اله الا الله فأتى ورقة فذكر ذلك له فقال له ورقة أبشر ثم أبشر فأنا أشهد أنك الذي بشر به ابن مريم وانك على مثل ناموس موسى وانك نبي مرسل وانك سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك هذا وان يدركني ذلك لاجاهدن معك فلما توفي ورقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيت القس في الجنة عليه ثياب الحرير لانه آمن بي وصدقني يعني ورقة قال البيهقي رحمه الله هذا منقطع يعني هذا الحديث فان كان محفوظا فيحتمل أن يكون خبرا عن نزولها بعد ما نزل عليه اقرأ بسم ربك ويأياها المدثر اه بحروفه (قوله ان كانت منها) هذا التعبير يوم انها ان لم تكن منها فليست سبعا مع انه يخالف قوله وان لم تكن منها الخ فلو قال سبع آيات والسابعة صراط

مكية سبع آيات بالبسملة ان كانت منها والسابعة صراط الذين الى آخرها

ابن منبه هي بيت المقدس اخرج به البيهقي في البعث وقال ابن عساكر هي أرض الشام وقيل جبل بيت المقدس وقيل جهنم (نكال الآخرة والاولى) هي قوله ما علمت لكم من اله غيرى قاله عكرمة وعبد الله بن عمر قال وكان بين الكلمتين أربعون سنة اخرج ابن أبي حاتم (سورة عبس)

(الاعمى) هو عبد الله ابن أم مكتوم كما اخرج به الترمذي والحاكم عن عائشة (أما من استغنى) هو أمية بن خلف اخرج ابن أبي حاتم عن قتادة عن مجاهد وأخرج من وجه آخر عن مجاهد انه عتبة بن ربيعة وأخرج من طريق العوفي عن

الذين الى آخرها ان كانت البسملة منها وان لم تكن منها فالسابعة غير المغضوب عليهم الى آخرها لكان
أوضح وفي البخاري باب غير المغضوب عليهم ولا الضالين الخ قال شارحه القسطلاني وانما جعل لها ترجمة
لأنها آية مستقلة عند من قال ان البسملة ليست من الفاتحة وبعضهم جعل البسملة منها وجعل غير
المغضوب عليهم الخ ثمانية وبعضهم جعلها ست آيات والبسملة ليست منها اه (قوله فالسابعة غير المغضوب
الى آخرها) تعقب الفخر الرازي هذا القول بان لفظ غير انما تكون صفة لما قبلها أو استثناء والصفة مع
الموصوف كالشيء الواحد وكذا الاستثناء مع المستثنى منه اه ولا يقال رد مثل هذا على قوله الرحمن
الرحيم مالك يوم الدين حيث أعربا بعينين لله وذلك لان لفظ غير أشد افتقار الى ما قبله من غيره لانه لا يتم
معناه الا بما قبله ففوى افتقاره اليه فكان معه كالشيء الواحد أو الرحمن الرحيم ونحوه اذا أعرب نقتا
فليس بهذه المثابة بدليل القراءة الشاذة رفعهما أو نصبهما فانهما يحرجان عن ارتباطهما بما قبلهما فلم
يقوا افتقارهما الى ما قبلهما وان أعربا بفتحين اه وفي الخطيب مانصه وبسم الله الرحمن الرحيم آية من
الفاتحة وعليه قراءة مكة والكوفة وفقهاؤها و ابن المبارك والشافعي وقيل ليست منها وعليه قراءة المدينة
والبصرة والشام وفقهاؤها والاوزاعي ومالك ويدل الاول ما روى انه عليه السلام عدا الفاتحة سبع آيات
وعد بسم الله الرحمن الرحيم آية منها واه البخاري في تاريخه وروى الدارقطني عن أبي هريرة رضي الله
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم انها أم القرآن وأم الكتاب والسبع
المثنى وبسم الله الرحمن الرحيم إحدى آياتها وروى ابن خزيمة بإسناد صحيح عن أم سلمة رضي الله عنها أن
النبي صلى الله عليه وسلم عد بسم الله الرحمن الرحيم آية والحمد لله رب العالمين الى آخرها ست آيات وهي آية من كل
سورة الاراءة لاجتماع الصحابة على اثباتها في المصاحف بخطها أو ائلل السور سوى براءة مع المبالغة في
تجريد القرآن عن الاعشار وترجم السور والتعويض حتى لم تكتب آمين فلو لم تكن قرآنا لما أجازوا
ذلك لانه يحمل على اعتقاد ما ليس بقرآن قرآنا وأيضا هي آية من القرآن في سورة النمل قطعاً ثم انما تراها
مكررة بخط القرآن فوجب أن تكون منه كما انما ساراينا قوله فبأي الآمر بكما تكذبان وقوله ويل
يومئذ للكاذبين مكرراً في القرآن بخط واحد وبسورة واحدة قلنا ان الكل من القرآن فان قيل لعلها
ثبتت للفصل أجيب بانه يلزم عليه اعتقاد ما ليس بقرآن قرآنا وان ثبتت في أول براءة ولا تثبت في أول
الفاتحة فان قيل القرآن انما يثبت بالتواتر أجيب بان محله فيما ثبت قرآنا قطعاً أم ما ثبت قرآنا حكماً فيكفي
فيه الظن كما يكفي في كل ظني خلافاً للقاضي أبي بكر الباقلاني وأيضا اثباتها في المصحف بخطه من غير
نكير في معنى التواتر وأيضا قد ثبت التواتر عند قوم دون آخرين فان قلت لو كانت قرآنا لكفر جاحداها
أجيب بانها ان لم تكن قرآنا لكفر مثبتها وأيضا التكفير لا يكون بالظنيات وقد أوضحت ذلك مع زيادة في
شرحى التنبيه والمنهاج أما براءة فليست البسملة آية منها بالاجماع * (فائدة) * ما ثبت في المصحف
الآن من أسماء السور والاعشار شيء ابتدعه الحجاج في زمنه اه بحروفه وقوله الاعشار جمع عشر يضم
العين كقفل واقفال بان يكتب عند كل عشر من أعشار القرآن بآياته في هاءش المصحف عشر أى هذا
المحل آخر العشر أو أول العشر كما يكتب حزب أورع حزب أو نصف حزب أو سبع فقد كانت مصاحف
الصحابة مجردة عن هذا كله ثم ان الحجاج باجتهاده رأى أن يكتب هذا في المصاحف فهو بدعة حسنة
والصحابة لم يثبتوا هذه المذكورات خوفاً ان تلبس بالقرآن فتعقد قرآنتها فلما رأى الحجاج ان القرآن
قد تحرر وعلم وضبط وصار لا يلبس بما سواه رأى اثباتها في المصاحف لمزيد توضيح القرآن وتقريره

(وان لم تكن منها فالسابعة
غير المغضوب الى آخرها
ابن عباس انه عتبة وأبو
جهل والعباس بن عبد
المطلب

* (سورة التكوين) *

(الحنس الجوارى الكنس)

اخرج ابن أبي حاتم عن علي

ابن أبي طالب قال هي خمسة

انجم زحل وعطارد

والمشتري وبهرام والزهرة

ليس في الكواكب شيء

تقطع المجرة غيرهم وأخرج

عن ابن مسعود قال هي بقر

الوحش وعن سعيد بن جبيرة

قال هي الظباء (انه لقول

رسول كريم) قال الضحاك

والربيع والسدي وغيرهم

جبريل أخرجه ابن أبي

حاتم وقال آخرون هو محمد

صلى الله عليه وسلم

* (سورة البروج) *

اخرج ابن جرير عن أبي

تأمل (قوله ويقدر في أولها) أي في أول الفاتحة يعني قبل البسملة على القول بانها منها أو بعد ها وقبل الحمدلة على القول بأنها ليست منها وقوله ليكون ما قبل اياك نعبد هو قوله بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الى آخر الآيات الاربع على القول بانها منها أو هو قوله الحمد لله رب العالمين الى آخر الآيات الثلاث على القول بانها ليست منها وقوله مناسباله أي لاياك نعبد وقوله بكونها الباء بمعنى في أي في كونها أي الفاتحة كلها من مقول العباد وفي نسخة بكونه وهي أوضح والضمير عائد على ما قبل اياك وحاصل هذا ان اياك نعبد لما كان من مقول العباد احتيج الى تقدير قولوا فيما قبله ليكون ما قبله من مقول العباد أيضا فتكون الفاتحة كلها من مقول العباد ولو ترك هذا التقدير لاحتمل ان قوله الحمد لله رب العالمين الى آخرها ثناء من الله على نفسه فيكون من مقوله هو كافي فاتحة الانعام وفاتحة الكهف وغيرهما فيكون بعضها الاول من مقول الله وبعضها الثاني من مقول العباد وهو صحيح في حد ذاته لكن سلوك التقدير يؤدي الى التوافق في كون الكل من مقول العباد والتوافق أبلغ من التخالف وفي الخطيب والبسملة وما بعدها الى آخر السورة مقول على السنة العباد ليعلموا كيف يتبرك باسمه وبحمده على نعمه ويسئل من فضله ويقدر في أول الفاتحة قولوا كما قاله الجلال المحلى ليكون ما قبل اياك نعبد مناسباله في كون من مقول العباد اه (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) لم يتكلم عليها الجلال المحلى ولا السيوطي وكانها معتمدة على شهرة الكلام فيها لكن نذكر جملة مما يتعلق بها على سبيل التبرك وأحسن ما رأينا منه فيما يتعلق بها عبارة القرطبي ونصها البسملة وفيها مسائل الاولى قال العلماء بسم الله الرحمن الرحيم قسم من ربنا أنزله عند رأس كل سورة يقسم به لعباده ان هذا الذي وصفت لكم يا عبادي في هذه السورة حق فاني أوفى لكم جميع ما تضمنته هذه السورة من وعدى ولطفى وبرى وبسم الله الرحمن الرحيم مما أنزله الله تعالى في كتابنا وعلى هذه الامة وخصوصا بعد سليمان عليه السلام وقال بعض العلماء ان بسم الله الرحمن الرحيم تضمنت جميع الشرع لانها تدل على الذات وعلى الصفات وهذا صحيح الثانية قال سعيد بن ابى سكينه بلغني ان علي بن ابى طالب رضى الله عنه نظر الى رجل يكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال له جودها فان رجلا جودها ففقر له قال سعيد وبلغني ان رجلا نظر الى قرطاس فيه بسم الله الرحمن الرحيم فقبله ووضع على عينيه ففقر له ومن هذا المعنى قصة بشر الحافي فانه لما رفع الرقعة التي فيها بسم الله الرحمن الرحيم وطيبها طيب اسمه ذكره القشيري وروى النسائي عن ابى المليلح عن ردف رسول الله ﷺ قال ان رسول الله ﷺ قال اذا عثرت بك الدابة فلا تقل تعس الشيطان فانه يتعاضم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوى صرخته ولكن قل بسم الله فانه يتصاغر حتى يصير مثل الذباب وقال علي بن الحسن في تفسير قوله تعالى واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفورا اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم وروى وكيع عن الاعمش عن ابى وائل عن عبد الله بن مسعود قال من اراد ان ينجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ليجعل الله تعالى له بكل حرف منها جنة من كل واحد فالبسملة تسعة عشر حرفا على عدد ملائكة اهل النار الذين قال الله فيهم عليها تسعة عشر وهم يقولون في كل أفعالهم بسم الله الرحمن الرحيم فمن هنالك قوتهم وبسم الله استعملوا الثالثة روى الشعبي والاعمش ان رسول الله ﷺ كان يكتب باسمك اللهم حتى امر ان يكتب بسم الله فكتبها فلما نزلت قل ادعوا الله وادعوا الرحمن كتب بسم الله الرحمن فلما نزلت انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم كتبها وفي مصنف ابى داود قال الشعبي وابو مالك وقتادة وثابت بن عمار ان النبي ﷺ لم يكتب بسم الله الرحمن

ويقدر في أولها قولوا ليكون ما قبل اياك نعبد مناسباله بكونها من مقول العباد (بسم الله الرحمن الرحيم)

هريرة مرفوعا (اليوم الموعود) هو يوم القيامة (وشاهد) هو يوم الجمعة (ومشهود) يوم عرفته وقال النخعي شاهد يوم النحر وقال مجاهد آدم وقال الحسن والحسين شاهد محمد صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج ابن جرير عن عكرمة قال الشاهد محمد والمشهود يوم الجمعة (أصحاب الاخدود) أخرج ابن أبي حاتم من طريق قتادة قال كنا نحدث أن عليا قال لم أناس كانوا يمدارع النبي وأخرج من طريق الحسن عنه قال لم الحبشة

الرحيم حتى نزلت سورة النمل الرابعة اتفقت الامة على جواز كتبها في أوائل كتب العلم والرسائل فان كان الكتاب ديوان شعر فروى مجالد عن الشعبي قال أجمعوا أن لا يكتبوا أمام الشعر بسم الله الرحمن الرحيم وذهب الى رسم التسمية في أول كتب الشعر سعيد بن جبير وتابعه على ذلك كثير من المتأخرين قال أبو بكر الخطيب وهو الذي تختاره ونسجته الخامسة ندب الشرع الى ذكر البسملة في أول كل فعل كالأكل والشرب والنحو والجماع والطهارة وركوب البحر الى غير ذلك من الافعال قال الله تعالى فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها وقال صلى الله عليه وسلم أغلق بابك واذكر اسم الله وأطفئ مصباحك واذكر اسم الله وخراناءك واذكر اسم الله وأوك سقاءك واذكر اسم الله وقال لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه أن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره الشيطان أبداً وقال لعمر بن أبي سعدة يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل بما يليك وقال ان الشيطان ليستحل الطعام الا ان يذكر اسم الله عليه وشكا اليه عثمان ابن أبي العاص وجعا يجده في جسده منذ أسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع يدك على الذي يألم من جسدهك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر هذا كله ثابت في الصحيح روى ابن ماجه والترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ستر ما بين الجن وعورات بني آدم اذا دخل الكنيف أن يقول بسم الله وروى الدارقطني عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مس طهوره سمى الله تعالى ثم يفرغ الماء على يديه السادسة قال علماؤنا وفيه رد على القدرية وغيرهم ممن يقول ان أفعالهم مقدورة لهم وموضع الاحتجاج عليهم من ذلك ان الله سبحانه أمرنا عند ابتداء بكل فعل أن نفتتح بذلك كما ذكرنا فعني بسم الله أي بالله ومعنى بالله أي بخلقه وبتقديره يوصل الى ما يوصل اليه اه وقال بعضهم معنى قوله بسم الله يعني بدأت بعون الله وتوفيقه وبركته وهذا تعليم من الله عباده ليذكروا اسمه عند افتتاح القراءة وغيره حتى يكون الافتتاح ببركة اسمه جل وعز السابعة بسم الله تكتب بغير ألف لاستغناء عنها ياء اللصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال بخلاف قوله اقرأ باسم ربك فانها لم تحذف لقلة الاستعمال واختلفوا أيضا في حذفها مع الرحمن والقاهر فقال الكسائي وسعيد الاخفش تحذف الالف وقال يحيى بن وثاب لا تحذف الالف مع بسم الله فقط لان الاستعمال انما كثر فيه الثامنة روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه انه قال في قوله تعالى بسم الله انه شفاء من كل داء وعون على كل دواء وأما الرحمن فهو عون لكل من آمن به وهو اسم لم يسم به غيره وأما الرحيم فهو لمن تاب وآمن وعمل صالحا وقد فسرهم بعضهم على الحروف فروى عن كعب الاحبار انه قال الباء بهاؤه والسين سنأؤه فلاشيء أعلى منه والميم ملكه وهو على كل شيء قدير فلاشيء يقادره وقد قيل ان كل حرف هو افتتاح اسم من أسمائه فالباء مفتاح اسمه بصير والسين مفتاح اسمه سميع والميم مفتاح اسمه مليك والالف مفتاح اسمه الله واللام مفتاح اسمه لطيف والماء مفتاح اسمه هادي والراء مفتاح اسمه رزاق والحاء مفتاح اسمه حلیم والنون مفتاح اسمه نافع ونور ومعنى هذا كله دعاء الله تعالى عند افتتاح كل شيء التاسعة قال الماوردي ويقال لمن قال بسم الله بمسمل وهي لغة مولدة وقد جاءت في الشعر قال عمر بن أبي ربيعة

لقد بمسملت ليلي غداة لقيتها * فيا حبذا ذاك الحبيب المبسمل

قلت المشهور عن أهل اللغة بمسمل قال يعقوب بن السكيت والمطرزي والثعالبي وغيرهم من أهل اللغة بمسمل الرجل اذا قال بسم الله يقال قدأ كثر من البسملة أي من قول بسم الله ومثله حوقل

﴿سورة الطارق﴾

(النجم) قيل زحل وقيل
الثريا حكاه ابن عساكر
والله تعالى أعلم

﴿سورة الفجر﴾

أخرج سعيد بن منصور
عن ابن عباس رضى الله
عنه ما قال الفجر المحرم وهو
فجر السنة (وليالي عشر)
هي عشر الاضحى كما
أخرجه أحمد والنسائي عن
جابر مرفوعا وأخرجه ابن
ابى حاتم من طريق ابن
عباس وأخرج من طريق
عنه أيضا أنه العشر الاواخر
من رمضان (فاما الانسان)
الآيات قال ابن جرير نزلت
في أمية بن خلف أخرجه
ابن أبى حاتم

الرجل اذا قال لاحول ولا قوة الا بالله وهيلل اذا قال لا اله الا الله وسبحل اذا قال سبحان الله وحمدل
 اذا قال الحمد لله وحيلل اذا قال حي على الفلاح ولم يذكر المطرزي الحيلة اذا قال حي على الصلاة
 وجمفل اذا قال جعلت فداءك وطبقل اذا قال أطال الله بقاءك ودمع اذا قال أدام الله عزك اه وفي
 السمين فائدة البسملة مصدر بسمل أى قال بسم الله نحو حوقل وهيلل وحمدل أى قال لاحول
 ولا قوة الا بالله ولا اله الا الله والحمد لله وهذا شبه باب النحت في النسب أى أنهم يأخذون اسمين فينحتون
 منهما لفظا واحدا فينسبون اليه كقولهم حضرمي وعبقرسي وعبشمي نسبة الى حضرموت وعبد القيس
 وعبد شمس وقال بعضهم في بسمل وهيلل انها لغة مولدة قال الماوردي يقال لمن قال بسم الله مبسمل
 وهي لغة مولدة وغيره من أهل اللغة نقلها ولم يقل انها مولدة اه (قوله جملة) أى مركبة من مبتدأ وخبر
 وقوله خبرية أى لفظا وانشائية معنى لحصول الحمد بالكلم بهامع الاذان لمدلولها كما قال قصدها الشاء
 أى قصدها انشاء الشاء اه كرخى (قوله من أنه تعالى الخ) بيان لالمضمون وأشار به الى أن اللام في لله
 للملك اول الاستحقاق واولى منهما كونها للاختصاص وأل في الحمد للجنس اه كرخى وفي صنيع الشارح
 تسمح لان قوله من أنه مالك الخ مدلول الجملة المذكورة وأمام مضمونها فهو المصدر المأخوذ من الخبر
 المضاف للمبتدأ وهو ثابت الحمد لله كما قرر في محله تأمل (قوله والله علم على المعبود بحق) وهو الذات
 المستجمع لجميع صفات الكمال عربي مرتجل جامد أى غير مشتق وهو الصحيح وعند الزمخشري انه
 اسم جنس صار عاما بالغلبة من أنه بمعنى تحيير والاله هو المعبود سواء عبد بحق أم باطل ثم غلب في عرف
 الشرع على المعبود بحق وهو الذات الواجب الوجود اه كرخى وفي المناوى على الجامع الصغير مانصه
 وهو مشتق من أنه كعبد وزنا ومعنى أو من أنه بمعنى فزع وسكن أو من وله أى تحيير ودعش أو طرب
 أو من لاه احتجب أو ارتفع أو استنار أو غير ذلك والحاصل أن الها بمعنى مألوه أى معبود أو مألوه فيه أى
 متحيير فيه وقس الباقي ومجموع الاقوال هو المعبود للخواص والعوام المفزوع اليه في الامور العظام
 المرتفع عن الاوهام المحتجب عن الافهام الظاهر بصفاته الفخام الذى سكنت الى عبادته الاجسام وولعت
 به نفوس الانام وطربت اليه قلوب الكرام وحذف ألفه لحن يبطل الصلاة لانتفاء المعنى بانتفاء بعض
 اللفظ الموضوع ولا ينعقد به اليقين مطلقا لا بتنايه على وجود الاسم ولم يوجد البلة انما هي الرطوبة وما
 أفهمه كلام القاضي من كونه كناية وجه صحيح محرر مذهبه النووى خلافه اه وفي القرطبي اختلاف
 العلماء أيا ما فضل قول العبد الحمد لله رب العالمين أو قوله لا اله الا الله فقالت طائفة قول الحمد لله رب
 العالمين أفضل لان في ضمنه التوحيد الذى هو لا اله الا هو وفي قوله الحمد لله توحيد وحمد وفي قوله لا اله
 الا الله توحيد فقط وقالت طائفة لا اله الا الله أفضل لانها تدفع الكفر والاشراك وعليها تقابل الحق
 قال رسول الله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله واختار هذا القول ابن عطية
 قال والحاكم بذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبل لا اله الا
 الله وحده لا شريك له وقال شقيق بن ابراهيم في تفسير الحمد لله هو على ثلاثة أوجه أولها اذا أعطاك
 الله شيئا تعرف من أعطاك والثانى أن ترضى بما أعطاك والثالث مادامت قوته في جسدك أن
 لاتعصيه فهذه شرائط الحمد وقد أثنى الله سبحانه على نفسه ولم يأذن في ذلك لغيره بل نهاهم
 عن ذلك في كتابه وعلى لسان نبيه عليه الصلاة والسلام فقال فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى فعنى
 الحمد لله رب العالمين أى سبق الحمد منى لنفسى قبل أن يحمدينى أحد من العالمين وحمدى نفسى
 لنفسى في الازل لم يكن بعلة وحمد الخلق مشوب بالعلل وقيل للمعلم الله سبحانه بحج عبادته عن حمده

(الحمد لله) جملة خبرية قصد
 بها الشاء على الله بمضمونها
 من أنه تعالى مالك لجميع
 الحمد من الخلق أو مستحق
 لان يحمده والله علم على
 المعبود بحق

(سورة البلد)
 (لا أقسم بهذا البلد) قال
 ابن عباس هو مكة أخرجه
 ابن أبى حاتم
 (سورة الشمس)
 (اذا انبعث أشقاها) وقدر
 وقال الفراء والكلبي هما
 رجسان قد ار بن سالف
 ومصدق ابن دهر ولم يقل
 أشقيها لافاصلة (سورة
 الليل) (الاشقى) أمية بن
 خلف أخرجه ابن أبى
 حاتم عن

حمد نفسه بنفسه في الازل فاستفراغ طوق عباده هو محل الجزع عن حمده الا ترى سيد المرسلين كيف أظهر العجز بقوله لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقيل حمد نفسه في الازل لما علم من كثرة نعمه على عباده وعجزهم عن القيام بواجب حمده فحمد نفسه عنهم لتكون الذممة اهدى لديهم حيث أسقط عنهم ثقل المنة اه (قوله رب العالمين) الرب لغة السيد والمالك والثابت والمعبود والمصلح والظاهر أنه هنا بمعنى المالك اه سمين وجمع العالمين جمع قلة مع أن المقام مستدع للالتيان يجمع الكثرة تنبيها على أنهم وإن كثروا فهم قليلون في جانب عظمتهم وكبريائه تعالى فان قلت الجمع يقتضى اتفاق الافراد في الحقيقة وهي هنا مختلفة قلنا بل هي متفقة من حيث ان كلامها علامة يعلم بها الخالق والاختلاف انما عرض بواسطة أسمائها اه كرخى (قوله يقال عالم الانس الخ) الاضافة بيانية أى عالم هو الانس أى مخلوق هو الانس فالعالم هو المخلوقات مطلقا ويتميز بعضها عن بعض بهذه الاضافة البيانية اه (قوله أولو العلم) أى لشر فهم وقوله وهو أى العالم وهو ما سوى الله علامة على وجوده أى لانه حادث وكل حادث يحتاج الى محدث وموجد له حال حدوثه وفيه تنبيه على أن قوله رب العالمين جرى مجرى الدليل على وجود الاله القديم اه كرخى وقوله وهو من العلامة الخ عبارة البيضاوى والعالم اسم لما يعلم به كالحاتم والقالب غاب فيما يعلم به الصانع وهو كل ماسواه من الجواهر والاعراض فانها لامكانها وافتقارها الى مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده وانما جمعه ليشمل ماتحته من الاجناس المختلفة وغلب العقلاء منهم في جمعه بالياء والنون كسائر أوصافهم وقيل اسم وضع لذوى العلم من الملائكة والثقلين وتناوله لغيرهم على سبيل الاستبصار وقيل عنى به الناس ههنا فان كل واحد منهم عالم من حيث أنه يشتمل على نظائر ما فى العالم الكبير من الجواهر والاعراض يعلم بها الصانع كما يعلم بما أبدعه فى العالم ولذلك سوى بين النظر فيهما وقال تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون اه (قوله أى ذى الرحمة) أشار الى أن الرحمن الرحيم بنيا للبالغ من رحم أى ذى الرحمة الكثيرة والرحمة فى الاصل رقة فى القلب تقتضى التفضل والخير وهى بهذا الاعتبار تستحيل فى حقه تعالى فتحمل على غايتها كما قال وهى ارادة الخير لاهله المؤمنين كنظائر لها من الصفات وذكر الرحمن الرحيم أولئك سكن هبة اسم الله وثانيا لترجية المخوفين بيوم الدين اه كرخى وفى القرطبي وصف نفسه تعالى بعد رب العالمين بأنه الرحمن الرحيم لانه لما كان فى اتصافه برب العالمين ترهيب قرنه بالرحمن الرحيم لما تضمنه من الترغيب ليجمع فى صفاته بين الرهبة منه والرغبة اليه فيكون أعون على طاعته وأمنع من معاصيه كما قال نبى عبادى أنى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم وقال غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع فى جنته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته أحد وقد تقدم ما فى هذين الاسمين من المعانى فلامعنى لاعادته اه (قوله ملك يوم الدين) قرأ أهل الحرمين المحترمين ملك من المملك بالضم الذى هو عبارة عن السلطان القاهر والاستيلاء الباهر والغلبة التامة والقدرة على التصرف السكلى فى أمر العامة بالامر والنهى وهو الانسب بمقام الاضافة الى يوم الدين كما فى قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اه أبو السعود وفى البيضاوى مالك يوم الدين باثبات الالف قراءة عاصم والكسائى ويعقوب ويعضدها قوله تعالى يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله قرأ الباقون ملك بحذف الالف وهى قراءة أهل الحرمين ويعضدها قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار والمالك بالالف هو المتصرف فى الاعيان المملوكة كيف شاء من المملك

(رب العالمين) أى مالك
جميع الخلق من الانس
والجن والملائكة والدواب
وغيرهم وكل منها يطلق
عليه عالم يقال عالم الانس
وعالم الجن الى غير ذلك وغلب
فى جمعه بالياء والنون أولو
العلم على غيرهم وهو من
العلامة لانه علامة على
موجده (الرحمن الرحيم)
أى ذى الرحمة وهى ارادة
الخير لاهله (ملك يوم الدين)
ابن مسعود (الاتقى) ابو
بكر الصديق كما فى
أحاديث فى المستدرك
وغیره* (سورة التين)*
أخرج ابن أبى حاتم عن

بكسر الميم والمالك بمحذف الالف هو المتصرف بالامر والنهي في المأمورين من الملك بضم الميم اه (قوله
 أى الجزاء) أى بالثواب المؤمنين والعقاب للكفار (قوله لا ملك ظاهرا فيه لاحد) وأما في الدنيا فليس
 الملك ظاهر الكثير من الناس كالسلاطين وأما في نفس الامر فلا ملك لغيره تعالى لافي الدنيا ولا في
 الآخرة فقيده بالظاهر لانه هو الذي يفرق فيه الحال بين الدنيا والآخرة تأمل (قوله لمن الملك اليوم) الملك
 مبتدأ مؤخر ومن خبر مقدم واليوم ظرف للبدا وقوله الله جواب منه تعالى عن السؤال فقد سأل نفسه
 وأجاب نفسه اه شيخنا (قوله ومن قرأ مالك) أى بالالف كسامع اسم فاعل من ملك ملكا بالكسر وهو
 الكسائي وعاصم فهي سبعة وثوابها أكثر من زيادة عشر حسنات بالالف وكلتا القراءتين متواترتا لا ترجح
 بينهما اه كرخي وفي القرطبي اختلف العلماء أيها بلغ ملك أو مالك والقراءتان مرويتان عن النبي
 ﷺ وأبي بكر وعمر ذكرهما الترمذي فقل ملك أعم وأبلغ من مالك اذ كل ملك مالك وليس كل مالك
 ملكا ولان أمر الملك نافذ على المالك في ملكه حتى لا يتصرف المالك الا عن تدبير الملك قاله أبو عبيدة
 والمبرد وقيل مالك أبلغ لانه يكون مالكا للناس وغيره فمالك أبلغ تصرفا أعظم اذ اليه اجراء قوانين
 الشرع ثم عنده زيادة التملك اه (قوله أى هو موصوف بذلك) أى بكونه مالكا بالالف وهذا جواب
 ما يقال اضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه وصفا
 للمعرفة وايضا حكاية الكشف أنها انما تكون غير حقيقية اذ أريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال
 فكانت اضافته في تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة أو غدا فاما اذا قصد معنى الماضي كقوله هو
 مالك عبده أمس أو زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد
 قال وهذا هو المعنى في مالك يوم الدين أى انه غير مقيد بزمان كعافر الذنب فان المراد به العموم والحاصل
 انه من باب اضافة لفظ اسم الفاعل الى زمان فعلة كما تقول امام الجمعة الخطيب أى الامام في ذلك اليوم فلاضافة
 محضة تفيد التعريف فصح وقوعه صفة للمعرفة قال السعد التفتازانى فان قيل قد ذكر في الكشف في
 قوله تعالى وجاعل الليل سكنا انه اذا قصد باسم الفاعل زمان مستمر كانت الاضافة لفظية قلنا الاستمرار
 محتوى على الازمنة الماضية والآتية والحال فتارة يعتبر جانب الماضي فتجعل الاضافة حقيقية وتارة
 جانب الآتى والحال فتجعل لفظية والتحويل على القرائن والمقامات اه كرخي وفي القرطبي مانصه
 ان قال قائل كيف قال مالك يوم الدين ويوم الدين لم يوجد بعد فكيف وصف نفسه بملك ما لم يوجد
 قيل له اعلم ان مالكا اسم فاعل من ملك يملك واسم الفاعل في كلام العرب قد يضاف الى ما بعده وهو بمعنى
 الفعل المستقبل ويكون ذلك عندهم كلاما مسديدا معقولا صحيحا كقولك هذا ضارب زيد غدا أى سيضرب
 زيدا وكذلك هذا حاج نيت الله في العام المستقبل تأويله سيحج في العام المستقبل أفلا ترى أن الفعل قد
 ينسب اليه وهو لم يفعل بعد وانما أريد به الاستقبال فكذلك قوله عز وجل مالك يوم الدين على تأويل
 الاستقبال أى سيملك يوم الدين أو في يوم الدين اذا حضرو وجه ثان أن يكون تأويل الملك راجعا الى القدرة
 أى أنه قادر في يوم الدين أو على يوم الدين واحداه لان الملك للشيء هو المتصرف في الشيء القادر عليه
 والله عز وجل مالك الاشياء كلها ومصرفها على وفق ارادته لا يمتنع عليه منها شيء والوجه الاول أمس
 بالعربية وأقدم في طريقها قاله أبو القاسم الزجاجي ووجه ثالث يقال لم خصص يوم الدين وهو مالك يوم
 الدين وغيره قيل له لان في الدنيا كانوا منازعين في الملك مثل فرعون ونمرود وغيرهما وفي ذلك اليوم

أى الجزاء وهو يوم القيامة
 وخص بالذكر لانه لا ملك
 ظاهرا فيه لاحد الا الله
 تعالى بدليل لمن الملك اليوم لله
 ومن قرأ مالك فعناه مالك
 الامر كله في يوم القيامة أو
 هو موصوف بذلك

كعب قال (التين) دمشق
 (والزيتون) بيت المقدس
 وعن قتادة التين الجبل الذي
 عليه دمشق والزيتون جبل
 عليه بيت المقدس وعن
 الربيع جبل عليه التين
 والزيتون وعن محمد بن
 كعب التين جبل أصحاب
 الكهف والزيتون
 مسجدا يليا ومن طريق
 العوفي عن ابن عباس

لا ينازع أحده في ملكه وكلهم خضعوا له كما قال تعالى لمن الملك اليوم فأجاب جميع الخلق بقوله الله الواحد
 القهار فلذلك قال مالك يوم الدين أي في ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا محاز غير سبحانه وتعالى
 لا اله الا هو اه بحر وفه ثم قال ان وصف الله سبحانه وتعالى بانه ملك كان ذلك من صفات ذاته لانه
 يرجع لقدرته على التصرف على حسب ما يريد وان وصف بانه مالك كان ذلك من صفات فعله لرجوعه
 للتصرف في الكائنات بالفعل اه وفي الخطيب مانصه ﴿تنبيه﴾ اجراء هذه الاوصاف على الله تعالى من
 كونه رب العالمين وجداهم منعماعليهم بالنعم كلها ظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها مالكا لا مورم يوم
 الثواب والعقاب للدلالة على انه تعالى الحقيق بالحمد لا أحد أحق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة سواه
 فان ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له اه (قوله اياك نعبد واياك نستعين) لما ذكر الحقيق بالحمد
 ووصفه بصفات عظام تميزها عن سائر الذوات خوطب باياك نعبد والمعنى يامن هذا شأنه نخضك للعبادة
 والاستعانة ليكون أدل على الاختصاص والترقي من البرهان الى العيان والانتقال من الغيبة الى الشهود
 وكأن المعلوم صار عيانا والمقول مشاهدا والغيبة حضور أفنى أول الكلام على ماهو مبادئ محال العارف
 من الذكر والفكر والتأمل في أسماؤه والنظر في آلائه والاستدلال بصفاته على عظيم شأنه وباهر
 سطرانه ثم قفى بما هو منتهى أمره وهو انه يخوض لجة الوصول ويصير من أهل المشاهدة فيراه عيانا
 ويناجيه شفاها اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين للآثر ومن عادة العرب التفنن في الكلام
 والعدول من اسلوب الى آخر نظرية له وتنشيط السامع فيعدل من لفظ الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة
 الى التكلم وبالعكس كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم وقوله والله الذي ارسل الرياح
 فتثير سحابا فسقناه اه بيباوى وعبرة التاخيص مع شرحها السعد وقد تختص بمواقع الالتفات بالباطن
 ونسكات كما في سورة الفاتحة فان العبد اذا ذكر الحقيق بالحمد وهو الله تعالى عن قلب حاضر يحد ذلك
 العبد من نفسه محركا لا اقبال عليه أي على ذلك الحقيق بالحمد وكلما أجرى عليه صفة من تلك الصفات العظام
 قوى ذلك المحرك الى أن يؤل ذلك الامر الى خاتمتها أي خاتمة تلك الصفات يعني مالك يوم الدين المفيدة
 انه أي ذلك الحقيق بالحمد مالك لا مركله في يوم الجزاء لانه أضيف مالك الى يوم الدين على طريق الاتساع
 والمعنى على الظرفية أي مالك في يوم الدين والمفعول محذوف دلالة على التعميم مع الاختصار فحينئذ
 يوجب ذلك المحرك لتناهي في القوة الاقبال عليه أي اقبال العبد على ذلك الحقيق بالحمد والخطاب بتخصيصه
 بغاية الخضوع والاستعانة في المهمات فالباء في تخصيصه متعلقة بالخطاب يقال خاطبته بالدعاء اذا
 دعوته مواجهة وغاية الخضوع هو معنى العبادة وعموم المهمات مستفاد من حذف مفعول نستعين
 والتخصيص مستفاد من تقديم المفعول وهو اياك فاللطيفة المختص بها موقع هذا الالتفات هي ان فيه
 تنبيه على ان العبد اذا أخذ في القراءة يجب أن تكون قراءته على وجه يحذفه من نفسه ذلك المحرك
 اه واياك مفعول مقدم على نعبد قدم للاختصاص وهو واجب الانفصال واختلفوا فيه هل هو من
 قبيل الاسماء الظاهرة أو المضمرة فالجمهور على أنه مضمرة وقال الزجاج هو اسم ظاهر وترجيح
 القولين مذكور في كتب النحو والقائلون بانه ضمير اختلفوا فيه على أربعة أقوال أحدها انه كله ضمير
 الثاني ان ايا وحده ضمير وما بعده اسم مضاف اليه يفسره ما يراجه من تكلم وغيبة وخطاب الثالث أن
 ايا وحده ضمير وما بعده حروف تفسر ما يراجه الرابع أن ايعاد وما بعده هو الضمير فانه لما

دائما كغافر الذنب فصح
 وقوعه صفة لمعرفة (اياك
 نعبد واياك نستعين)

التي مسجد نوح الذي على
 الجودي وعن عكرمة في
 هذا عشرون قولاً (البلد
 الامين) مكة وأخرج ابن
 عساکر عن عمر بن الدرفش
 الغساني قال والذين مسجد
 دمسا كان يستأنه لهدو عليه
 الصلاة والسلام فيه تين
 والزيتون مسجد بيت
 المقدس (سورة العلق)
 (كلا ان الانسان ليطغى)
 الى آخر السورة نزلت في
 أبي جهل والله أعلم
 ﴿سورة القدر﴾

فصل عن العوامل تعذر النطق به مفردا فضم اليه ايا ليستقل بالنطق والعبادة غاية التذلل ولا يستحقها الامن له غاية الافضال وهو الباري تعالى فهي ابلغ من العبودية لان العبودية اظهار التذلل ويقال طريق معبد أى مذلل بالوطء ومنه العبد لذته وبغير معبد أى مذلل وقيل العبادة التجرد ويقال عبدت الله بالتخفيف فقط وعبدت الرجل بالتشديد فقط أى ذلته أو اتخذته عبدا وقرى نستعين بكسر حرف المضارعة وهي لغة مطردة في حروف المضارعة وذلك بشرط أن لا يكون ما بعد حرف المضارعة مضموما فان ضم لم يكسر حرف المضارعة لثقل الانتقال من الكسر الى الضم وبشرط أن يكون المضارع من ماض مكسور العين نحو نعلم من علم أو في أو في أوله همزة وصل نحو نستعين من استعان أو تاء مطاوعة نحو تتعلم من تعلم فلا يجوز في يضرب ويقتل كسر حرف المضارعة لعدم الشروط المذكورة والاستعانة طلب العون وهو المظاهرة والنصرة وقدم العبادة على الاستعانة لانها وصلة لطلب الحاجة وأطلق كلاما من فعل العبادة والاستعانة فلم يذكروا متعلقا لتناول كل معبوده وكل مستعان عليه أو يكون المراد وقوع الفعل من غير نظر الى متعلق مخصوص نحو كواو واشربوا أى أو قوموا هذين الفعلين اه سمين والضمير المستكن في نعبدون نستعين للقارى ومن معه من الحفظة وحاضرى صلاة الجماعة أوله ولسائر الموحدين أدرج عبادته في تضاعيف عباداتهم وخلاط حاجته بحاجاتهم لعل عبادته تقبل ببركة عباداتهم وحاجته بحاج اليها ببركة حاجاتهم ولهذا شرعت الجماعة في الصلوات اه خطيب (قوله واياك نستعين) تكرير الضمير للتخصيص على تخصيصه تعالى بكل واحدة من العبادة والاستعانة ولا يبرز الالتذاذ بالمناجاة والخطاب اه أبو السعود وأصل نستعين نستعون مثل نستخرج في الصحيح لانه من العون فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى الساكن قبلها فاسكنت الواو بعد النقل وانكسر ما قبلها فقلبت ياء وهذه قاعدة مطرة نحو ميزان وميقات وهما من الوزن والوقت اه سمين وفي المصباح واستعان به فاعانه وقديت على نفسه فيقال استعانه والابم المعونة والمعانة بالفتح اه (قوله من توحيد) أى اعتقاد وحدانيته تعالى وهذا اشارة الى العبادات الاصلية أى الاعتقادية وقوله وغيره اشارة الى العبادات العملية أى المتعلقة بالاعضاء والجوارح (قوله وبطلب المعونة) بالباء عطفا على العبادة ولا يجوز أن يكون بالنون عطفا على نخصك لخروجه عن افادة التخصيص اه قارى (قوله اهدانا الصراط المستقيم) أى زدنا هداية اليه أو أدمنامهدين اليه والافنجن مهديون بحمد الله تعالى وفي السمين وأصل هدى أن يتعدى الى الاول بنفسه والى الثانى بحرف الجر وهو اما الى أول اللام كقوله تعالى وانك تهدي الى صراط مستقيم يهدى للتي هي أقوم ثم قديتسع فيه فيحذف الحرف فيتعدى للثانى بنفسه كما هنا فأصل اهدانا الصراط اهدنا للصراط أو الى الصراط ثم حذف الحرف ووصل الفعل الى المفعول بنفسه ووزن اهدا فاع حذف لامه وهي الياء حملا للامر على المجزوم والمجزوم تحذف لامه اذا كانت جرف علة والهداية الارشاد والدلالة والتبيين نحو وأما تود فهدينام أى بيناهم والالهام نحو الذى أعطى كل شي خلقه ثم هدى أى ألهمه لمصالحه والدعاء كقوله تعالى ولـ كل قوم هادى داع وقال الراغب الهداية دلالة بلطف ومنه الهدية لانها تمال من مالك الى مالك والصراط الطريق المستسهل وبعضهم لا يقيده بالمستسهل والمراد منه هنادين الاسلام وأصله السين وقرأ بها قبل حيث ورد وانما أبدلت صاد الاجل حرف الاستلاء وقد تنم الصاد فى الصراط زايابوه قرأ خلف وقرى بالزاي الحضة ولم يرسم فى المصحف الا بالصاد مع اختلاف قراءتهم فيها كما تقدم والصراط يذكر ويؤنث فالتذكير لغة تميم

أى نخصك بالعبادة من توحيد وغيره وبطلب المعونة على العبادة وغيرها (اهدنا الصراط المستقيم) أى أرشدنا

فيها أقوال كثيرة تريد على الاربعين وحاصلها أقوال عشرة ليالى الشهر الاخير وليلة أول الشهر ونصفه والسابعة عشرة وثلاثة تليها ونصف شعبان وقيل بالابهام والتنقل كل عام فى كل رمضان وفى كل السنة فهذه عشرة أقوال

(سورة الحمزة)

أخرج ابن أبى حاتم عن عثمان بن عمر قال مازلنا نسمع ان (ويل لكل همزة) نزلت فى أبى بن

والتأنيث لغة الحجاز والمستقيم اسم فاعل من استقام ومعناه استوى من غير اعوجاج وأصله مستقيم ثم
أعل كاعلال نستعين اه وفي أبي السعود والصراط جمعه صراط ككتاب وكتب وهو كالطريق والسبيل
في التذكير والتأنيث والمستقيم المستوى والمراد به طريق الحق وهي الملة الخنيفية السمحة المتوسطة
بين الافراط والتفريط اه وعبارة البيضاء وهي الهداية الله تنوع أنواعها لا يحصيها عدل لكنها تنحصر في
أجناس مترتبة الاول افاضة القوى التي بها يتمكن المرء من الاهتداء الى مصالحه كالقوة العقلية والحواس
الباطنة والمشاعر الظاهرة والثاني نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصلاح والفساد واليه
أشار حيث قال وهدينا للنجدين وقال وأما نوح فهدينا نوحا فاستجبوا العني على الهدى والثالث الهداية
بارسال الرسل واتزال الكتب وياها عني بقوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وقوله ان هذا القرآن يهدي
للتقى هي أقوم والرابع ان يكشف لقلوبهم الاسرار ويريهم الاشياء كما هي بالوحى أو بالالهام أو بالمنامات
الصادقة وهذا قسم يختص بنيله الانبياء والاولياء وياها عني بقوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده
وقوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فالمطلوب اما زيادة ما منحوه من الهدى أو الثبات عليه أو
حصول المراتب المترتبة عليه فاذا قاله العارف الواصل عني به أرشدنا طريق السير فيك لتخرجنا ظلمات
أحوالنا وتطيط بها عنا غواشي أبداننا لنستضيء بنور قدسك فنراك اه (قوله ويبدل منه) أى
بدل كل من كل وهو في حكم تكرير العامل من حيث انه المقصود بالنسبة وفائدته التوكيد والتنصيص
على أن صراط المسامين هو المشهود عليه بالاستقامة على آكد وجه وأبلغه ونعم الله وان كانت لا تحصى كما
قال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها تنحصر في جنسين دنيوي وأخرى والاول قسمان موهبي وكسبي
والموهبي قسمان روحاني كنفخ الروح فيه واشراقه بالعقل وما يتبعه من القوى كالفهم والفكر والنطق
وجسماني كتخليق البدن والقوى الخالقة فيه والهيآت المعارضة له من الصحة وكال الاعضاء والكسبي
تزكية النفس عن الرذائل وتحليتها بالاخلاق السنية والملاكات الفاضلة وتزيين البدن بالهيآت المطبوعة
والحلي المستحسنة وحصول الجاه والمال والثاني أن يغفر ما فرط منه ويؤنه أعلى عليين مع الملائكة
المقرين أبدا الآبدن والمراد هو القسم الاخير وما يكون وصلة الى نيله من القسم الآخر فان ما عدا ذلك
يشترك فيه المؤمن والكافر اه ايضاوى (قوله الذين أنعمت عليهم) وهم المذكورون في سورة النساء
بقوله فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فهم أربعة اه شيخنا
وعبارة القرطبي واختلف الناس في المنعم عليهم فقال الجمهور من المفسرين انه أراد صراط النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين وقيل الذين أنعمت عليهم هم الانبياء خاصة صلوات الله وسلامه عليهم
وقيل المراد بهم أصحاب موسى وعيسى قبل التحريف والنسخ اه وأشار الشارح الى قول رابع وهو
أن المراد بهم مطلق المؤمنين حيث قال بالهداية يعنى الى الايمان اه والانعام ايصال الاحسان الى الغير
ولا يقال الا اذا كان الموصول اليه الاحسان من العتلاء فلا يقال أنعم فلان على فرسه ولا على حمارة اه سمين
(قوله عليهم) لفظ عليهم الاولى في محل نصب على المفعولية وعليهم الثانية في محل رفع نائب فاعل
بالمفعول اه شيخنا وفي القرطبي وفي عليهم عشر لغات قرىء بعامتها عليهم بضم الهاء واسكان الميم
وعليهم بكسر الهاء واسكان الميم وعليهم بكسر الهاء والميم والحقا ياء بعد الكسرة وعليهم بكسر الهاء
وضم الميم وزيادة او بعد النضمة وعليهم بضم الهاء والميم وزيادة او بعد الميم وعليهم بضم الهاء والميم من
غير زيادة او وهذه الواجهة الستة مأثورة عن الأئمة القراء وأوجه أربعة منقولة عن العرب غير محكية

اليه ويبدل منه (صراط
الذين أنعمت عليهم) بالهداية

خلف وأخرج عن السدي
انها نزلت في الاخفش بن
شريق وأخرج عن مجاهد
في حميل بن فلال وعن
جريج قال قال ناس انه
الوليد ابن المغيرة

﴿سورة الفيل﴾

(أصحاب الفيل) قال سعيد
بن جبير هو أبو الكيشوم
أخرجه ابن أبي حاتم
وأخرج عن ابن جرير
عن قتادة أن قائد الجيش
اسمه أبرهة الاشرم من
الحبشة (طيرا أبابيل)
أخرج ابن أبي حاتم عن
مجاهد وعكرمة

عن القراء عليهم بضم الهاء وكسر الميم وادخال ياء بعد الميم حكاهما الاخفش البصري عن العرب وعليهم
بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء وعليهم بكسر الهاء وضم الميم من غير الحاق واو وعليهم بكسر الهاء
والميم ولا ياء بعد الميم وكلها صواب قاله ابن الانباري اه (قوله ويبدل من الذين بصلته الخ) أى بدل كل
من كل وعبرة السمين وغير بدل من الذين بدل نكرة من معرفة وقيل نعت للذين وهو مشكل لان غير
نكرة والذين معرفة وأجابوا عنه يجوز ان أحدهما أن غير انما تكون نكرة اذا لم تقع بين ضدين فاما اذا
وقعت بين ضدين فقد انحصرت الغيرية فتعرف حينئذ بالاضافة تتمول عليك بالحركة غير السكون والآية
من هذا القبيل والثاني أن الموصول أشبه النكرات في الإبهام الذي فيه فعومل معاملة النكرات واعلم
أن لفظ غير مفرد مذكر أبدا إلا أنه ان أريد به مؤنث جاز تأنيث فعله المسند اليه تقول قامت غير هند
وأنت تعنى امرأة وهى فى الأصل صفة بمعنى اسم الفاعل وهو مغاير ولذلك لا تعرف بالاضافة وكذا
أخواتها أعنى نحو مثل وشبه وشبيه وخدن وقديستنى بها حمل على الاكيا بوصف بالاحمال عليها وهى
من الالفاظ الملازمة للاضافة لفظاً أو تقديرافادخال الالف واللام عليها خطأ اه وفى القرطبي قرأ عمر
بن الخطاب وأبى بن كعب غير المغضوب عليهم وغير الضالين وروى عنهما فى الرأى النصب والخفض فى
الحرفين فالخفض على البدل من الذين أو من الهاء والميم فى عليهم والنصب فى الرأى على وجهين على الحال من
الذين أو من الهاء والميم فى عليهم كأنك قلت أنعمت عليهم لا مغضوباً عليهم أو على الاستثناء كأنك قلت لا
المغضوب عليهم ويجوز النصب بأعنى وحكى عن الخليل اه (قوله وهم اليهود) عبارة الخطيب غير
المغضوب عليهم وهم اليهود لقوله تعالى فيهم من لعنه الله وغضب عليه ولا الضالين وهم النصارى لقوله فيهم
قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً الآية وقال عليه السلام ان المغضوب عليهم اليهود وان الضالين النصارى
رواه ابن حبان وصححه وانما سمي كل من اليهود والنصارى بما ذكر مع أنه مغضوب عليه وضال لاختصاص
كل منهما بما غلب عليه انتهت والغضب ثور ان دم القلب لارادة الانتقام ومنه قوله عليه السلام اتقوا الغضب
فانه حجة تتوقد فى قلب ابن آدم ألمتروا الى انتفاخ أوداجه وحمرة عينيه واذا وصف به البارى
تعالى فالمراد به الانتقام أو ارادة الانتقام فهو صفة فعل أو صفة ذات والضلال الخفاء والغيبة
وقيل الهلاك ومن الاول قولهم ضل المساء فى اللبن ومن الثانى قوله تعالى أنذا ضلنا فى الارض وقيل
الضلال العدول عن الطريق المستقيم وقديعبر به عن النسيان كقوله تعالى أن تضل احداهما بديل
قوله فتذكر احداهما الاخرى اه سمين وفى القرطبي الغضب فى اللغة الشدة ورجل غضوب شديد
الحاق والغضوب الحية الخبيثة لشدها والغضبة البرقة من جلد البعير بطوى بعضها على بعض سميت
بذلك لشدها والضلال فى كلام العرب هو الذهاب عن سنن القصد وطريق الحق ومنه ضل اللبن فى الماء
أى غاب ومنه أنذا ضلنا فى الارض أى غبنا بالموت وصرناترابا والضلالة حجر أملس يردده الماء فى الوادى
وكذلك الغضبة صخرة فى الجبل مخالفة لونه اه والعدول عن اسناد الغضب اليه تعالى كالانعام جرى على
منهاج الآداب التنزيذية فى نسبة النعم والخيرات اليه عز وجل دون أضعافها كفى قوله تعالى الذى خلقنى
فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقئنى واذا مرضت فهو يشفين وقوله تعالى واننا لاندرى أشراً ريد
بمن فى الارض أم أرادهم ربهم رشدا اه أبو السعود (قوله وغير الضالين) أشار به الى أن لا معنى
غير فهمى صفة ظهر اعرابها على ما بعدها لاصلة لتأكيد النفي المفاد من غير وفى السمين لازائدة

ويبدل من الذين بصلته
(غير المغضوب عليهم) وهم
اليهود (ولا) وغير
(الضالين) وهم

وغيرهما العتقاء

(سورة قريش)

(رحلة الشتاء) الى اليمن

(والصيف) الى الشام

انتهى (سورة الكوثر)

فسر (الكوثر) فى الاحاديث

الصحيحة المتواترة بانه

نهر فى الجنة (ان شئت)

قال ابن عباس هو أبو جهل

وقال عطاء هو أبو لهب

وقال عكرمة العاصى بن

وائل وفى رواية عن ابن

عباس كعب بن الأشرف

وقال سمر بن عطية عقبة

ابن أبى معيط أخرج ذلك

ابن أبى حاتم

لأن كيد معنى النفي المفهوم من غير ثلاث يوم عطف الضالين على الذين أنعمت عليهم وقال الكوفيون لا بمعنى غير وهذا قريب من كونه زائدة فانه لو صرح بغير كانت للتأكيدياً أيضاً اه وفي القرطبي لا في ولا الضالين اختلف فيها ف قيل هي زائدة قاله الطبري ومنه قوله تعالى مامنعك أن لا تسجد وقيل هي تأكيدي دخلت ثلاث يوم أن الضالين معطوف على الذين أنعمت عليهم حكاه مكى والمهدوي وقال الكوفيون لا بمعنى غير وهي قراءة عمر وأبي وقد تقدم والاصل في الضالين الضالين ثم أذغمت اللام في اللام فاجتمع ساكنان مدة الالف واللام المدغمة اه وفي الخطيب وفي ولا الضالين مدان مدلازم ومدعارض فاللزم هو الذي على الالف بعد الصاد وقبل اللام المشددة والعارض هو الذي على الياء قبل النون اه (قوله افادة أن المهتدين) أي المذكورين بقوله الذين أنعمت عليهم فصدوق الذين أنعمت عليهم هو صدوق غير المغضوب عليهم وصدوق ولا الضالين فصدوق العبارات الثلاث هم المؤمنون لكن هذا فيه شيء من حيث ان الذين أنعمت عليهم تقدم تفسيرهم بالاربعة المذكورين في آية النساء فلا يشمل بقية المؤمنين ومن حيث ان غير اليهود والنصارى يصدق بسائر طوائف الكفار من المشركين وغيرهم مقتضى هذا أنهم داخلون في المهتدين لانهم ليسوا يهودا ولا نصارى فلي تأمل فعلى هذا كان ينبغي تفسير المهتدين بمطلق المؤمنين كما أشار اليه الشارح بقوله بالهداية وبعد ذلك بقى في الكلام تدافع في طوائف الكفار غير اليهود والنصارى فالمدل منه يخرجهم والبدل يدخلهم في المدل منه ثم رأيت في القرطبي قولاً آخر في تفسير المغضوب عليهم ولا الضالين يتطابق به الكلام ويلتئم ونصه وقيل المغضوب عليهم باتباع البدع والضالين عن سنن الهدى قلت وهذا حسن اه وكل من هذين الوصفين يشمل سائر طوائف الكفار ففيهما بغير مخرج لسائر أنواع الكفار عن المدل منه وفي الخطيب قول أوضح من هذا وهو ان المغضوب عليهم مطلق الكفار والضالين هم المنافقون اه فعلى هذا يشمل الذين أنعمت عليهم جميع المؤمنين اه (قوله أيضاً افادة أن المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى) أي افادة مدحهم بهذا المعنى وهو أنهم ليسوا يهودا ولا نصارى لكن مدحهم بهذا المعنى فيه قصور ليس فيه كبير تعجيدهم اذ من المعلوم أن المؤمنين غير اليهود والنصارى فلي تأمل ثم رأيت في الخطيب مانصه فان قيل ما فائدة غير المغضوب عليهم الخ بعد ذكر أنعمت عليهم أجيب بان الايمان انما يكمل بالرجاء والخوف كما قال عليه الصلاة والسلام لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتد لا فقله صراط الدين أنعمت عليهم بوجوب الرجاء الكامل وقوله غير المغضوب عليهم الخ بوجوب الخوف الكامل وحيث تيقوى الايمان بركنيه وطرفيه وينتهي الى حد الكمال اه (تنبيه) آخر الفاتحة ولا الضالين وأما لفظ آمين فليس منها ولا من القرآن مطلقاً بل هو سنة يسر لقارى الفاتحة في الصلاة وغيرها أن يختتم به وهو اسم فعل بمعنى استجب وتقبل يا الله أى تقبل هذا الدعاء وهو قوله اهدنا الصراط المستقيم الى آخرها وهذا الاسم مبنى على الفتح ويجوز فيه مد الهمة وقصرها وفي السمين القول في آمين ليست من القرآن اجماعاً ومعناها استجب فهي اسم فعل مبنى على الفتح وقيل ليست اسم فعل بل هي من أسماء الله تعالى والتقدير يا آمين وضعفه أبو البقاء بوجهين أحدهما أنه لو كان كذلك لكان ينبغي أن يبنى على الضم لانه منادى مفرد معرفة الثاني ان أسماء الله تعالى توقيفية ووجه الفارسي قول من جعله اسماً لله تعالى على معنى ان فيه ضميراً يعود على الله تعالى فكانه اسم فعل وهو توجيه حسن نقله صاحب المغرب وفي آمين لقتان المد والقصر وقيل الممدود اسم مجمى لانه بزنة قاييل وهليل وهل يجوز تشديد الميم المشهور أنه خطأ نقله الجوهرى

النصارى ونكتة البدل
افادة أن المهتدين ليسوا
يهودا ولا نصارى

﴿سورة الكافرون﴾
نزلت في الوليد بن المغيرة
والعاصي بن وائل والاسود
ابن المطلب وأمية

ولكنه روى عن الحسن وجعفر الصادق التشديد وهو قول الحسن بن الفضل من ام اذا قصد اى
نحن قاصدون خيرك يا الله ومنه ولا آمين البيت الحرام اه وفي الخطيب والسنة للقارىء ان يقول
بمدفراغه من الفاتحة آمين مفصولا عن الضالين بسكتة ليتميز ما هو قرآن عما ليس بقرآن وهو اسم
الفعل الذي هو استحباب وعن ابن عباس رضى الله عنهما سألت رسول الله ﷺ عن معناه فقال رب
افعل وبني على الفتح كأين لا لقاء الساكنين ويجوز مدألفه وقصرها وليس آمين من القرآن اتفاقا
بدليل انه لم يثبت في المصاحف كما مرت الاشارة اليه ولكن يسن ختم السورة به لقوله ﷺ علمنى
جبريل آمين عند فراغى من قراءة الفاتحة كما رواه البيهقي وغيره وقال ﷺ انه كالتحتم على الكتاب
كما رواه أبو داود في سننه وقال على رضى الله عنه آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عباده رواه الطبراني
 وغيره لكن بسند ضعيف اه فيسن ختم الدعاء بآمين سواء كان هو الدعاء الذى فى الفاتحة أو غيرها
 وفي القرطبي ففى الخبر ان آمين كالطابع الذى يطبع به على الكتاب قال المروى قال أبو بكر معناه انه طابع
 الله مع عباده لانه يدفع الآفات والبلايا فكان كخاتم الكتاب الذى يصونه ويمنع من افساده واظهار ما
 فيه وفى حديث آخر آمين درجة فى الجنة قال أبو بكر معناه انه حرف يكتب به قائله درجة فى الجنة وقال
 وهب بن منبه آمين أربعة أحرف يخلق الله من كل حرف ملكا يقول اللهم اغفر لكل من قال آمين اه
 وكلمة آمين لم تكن قبلنا الا لموسى وهرون عليهما السلام ذكر الترمذى الحكيم فى نوادر الاصول عن أنس
 ابن مالك قال قال رسول الله ﷺ ان الله أعطى أمى ثلاثا لم تعط أحدا قبلهم السلام وهو تحية أهل الجنة
 وصفوف الملائكة وآمين الا ما كان من موسى وهرون قال أبو عبد الله معناه أن موسى دعا على فرعون
 وأمن هرون فقال الله تبارك وتعالى عندما ذكر دعاء موسى فى تنزيله قد أجبت دعوتكما ولم يذكر
 مقالة هرون وقال موسى ربنا فكان من هرون التأمين فسماء داعيا فى تنزيله اذ صير ذلك منه دعوة وقد
 قيل ان آمين خاص بهذه الامة لما روى عن النبي ﷺ انه قال ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم
 على السلام والتأمين أخرجه ابن ماجه من حديث حماد بن سلمة عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن عائشة
 وأخرج أيضا من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ قال ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على
 التأمين فأكثر وامن قول آمين قال علماؤنا رحمة الله عليهم انما حسدنا أهل الكتاب لان أولها حمد الله
 وثناء عليه ثم خضوع له واستكانة ثم دعاءنا بالمهداية الى الصراط المستقيم ثم الدعاء عليهم مع قولنا
 آمين اه (قوله والله أعلم بالصواب) كأن هذه العبارة من وضع تلامذة المحلى أو من وضع السيوطى
 قصد بها ختم تفسير المحلى والاشارة الى فراغه وانقضاءه ويبعد جدا أنهما من كلام المحلى لما عرفت سابقا
 أنه كان قد شرع فى تفسير النصف الاول وأنه ابتدأه بالفاتحة وأنه اخترع منه المنية بعد الفراغ منها وقبل
 الشروع فى البقرة وما بعدها واذا كان كذلك فيعدهم أنه يأتى بعبارة تشعر بالانتهاء والاختتام واقعة
 اثناء تفسير النصف الاول فتأمل وآخر هذه العبارة هو قوله والمآب كافى خط الامام أحمد بن على
 المعروف بابن أخت البلقينى نفعا الله به كاذ كره فى نسخته التى رققها بيده ونصه فيها بعد قوله والمآب
 تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم على يد الفقير
 أحمد ابن على المعروف بابن أخت البلقينى عفا الله عنه آمين بتاريخ يوم الاثنين عاشر صفر الحير من
 شهور سنة اثنين وثمانين وتسعمائة اه فعلى هذا يكون ما فى هذه النسخة من قوله وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا ثم أبدا الى آخره ليس من نسخة المحلى وانما هو

والله أعلم بالصواب واليه

ابن خلف كما أخرجه ابن

أبى حاتم عن سعيد

(سورة تبت)

(أبى لهب) اسمه عبد العزى

(وامراته) هى أم جميل

الموراء بنت

من وضع بعض الناس ويدل عليه ثبوته في بعض النسخ دون بعض (قوله والمآب) عطف مرادف وفي المختار أب رجوع وبابه قال والمآب المرجع اه (قوله وحسبنا الله) أى كافينا وقوله ونعم الوكيل أى المفوض اليه الامر اه (قوله الرحلة ه) أى الذى يرتحل اليه لاختلاف العلم منه وهو بضم الراء كافى المصباح والقاموس ونص الاول الرحلة بالكسر والضم لغة اسم من الارتحال وقال أبو زيد الرحلة بالكسر اسم من الارتحال وبالضم الشىء الذى يرتحل اليه يقال قربت رحلتنا بالكسر وأنت رحلتنا بالضم أى المقصد الذى تقصده اه ونص الثانى وارتحل القوم عن المكان انتقلوا عنه فترحلوا والاسم الرحلة بالضم والكسر أو بالكسر الارتحال وبالضم الوجه الذى تقصده اه (قوله تغمده الله برحمته) أى جعله الله كالغمد للسيف فى الاحاطة والشمول وفى المختار غمد السيف من باب ضرب ونصر جعله فى غمده فهو مغمود وأغمده أيضا فهو مغمود وهما لغتان فصيحتان وتغمده الله برحمته غمره بها اه (قوله وحشرنا فى زمرة) أى جماعته الذين يحشرونهم وقوله بحمد الباء تشبه باء القسم ويقال لها باء التوسل أى متوسلين فى قبول هذا الدعاء بحمد وآله

﴿خاتمة﴾

قال القرطبي فى مقدمة تفسيره باب ما يلزم قارى القرآن وحامله من تعظيم القرآن واحترامه قال الترمذى الحكيم فى نوادر الاصول فن حرمة أن لا يمس الاطهار او من حرمة أن يقرأ أو هو على طهارة ومن حرمة أن يستاك ويتخلل فيطيب فاه اذ هو طريقه قال يزيد بن أبى مالك ان أفواهم طرق من طرق القرآن فطهروها ونظفوها ما استطعتم ومن حرمة أن يستوى له قاعدان كان فى غير صلاة ولا يكون متكئا ومن حرمة أن يلبس ثياب التجميل كما يلبسها للدخول على الامير لانه مناجربه ومن حرمة أن يستقبل القبلة لقراءته وكان أبو العالية اذا قرأ أتم ولبس وارتنى واستقبل القبلة ومن حرمة أن يتمضمض كلما تنخع روى شعبة عن أبى حزة عن ابن عباس أنه كان يكون بين يديه اناؤه فيه ماء اذا تنخع تمضمض ثم أخذ فى الذكر وكان كلما تنخع تمضمض ومن حرمة أنه اذا ثاب أن يمسك عن القراءة لانه اذا قرأ فهو مخاطب به ومناج له والثأوب من الشيطان قال مجاهد اذا ثاب أن يمسك عن القراءة لانه يستعذ بالله عند ابتداءه للقراءة من الشيطان الرجيم ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ان كان ابتداء قراءته من أول السورة أو من حيث بلغ ومن حرمة انه اذا أخذ فى سورة لم يشتغل بشىء حتى يفرغ منها الا لضرورة ومن حرمة اذا أخذ فى القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الآدميين من غير ضرورة ومن حرمة أن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلام فيخلطه بجوابه لانه اذا فعل ذلك زال عنه سلطان الاستعاذة التى أتى بها فى البدء ومن حرمة أن يقرأ على تودة وترتيل ومن حرمة أن يستعمل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطب به ومن حرمة أن يقف على آية الوعد فيرغب الى الله تعالى ويسأله من فضله وأن يقف على آية الوعد فيستجير بالله منه ومن حرمة أن يؤدى لكل حرف حقه من الاداء حتى يبرز الكلام باللفظ تماما فان له بكل حرف عشر حسنات ومن حرمة اذا انتهت قراءة أن يصدق ربه ويشهد بالبلاغ لرسوله ﷺ ويشهد على ذلك أنه حق فيقول صدقت ربنا وبلغت رسلك ونحن على ذلك من الشاهدين اللهم اجعلنا من شهداء الحق القائمين بالقسط ثم يدعو بدعوات ومن حرمة اذا قرأ أن لا يلتقط الآيات من كل سورة فيقرأها فانه روى لنا عن رسول الله ﷺ أنه من يلال وهو يقرأ من كل سورة شيئا فامر أن يقرأ أعلى ترتيب السور أو كما قال ومن حرمة اذا وضع الصحيفة أن لا يتركها منشورة

المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما أبدا وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

حرب أخت أنى سفيان
ه قول المحشى قوله الرحلة
الحلم تكن هذه العبارة بالشرح
فلعل ذلك فى بعض نسخ
وقعت له اه مصححه

وأن لا يضع فوقه شي من الكتب حتى يكون أبدا عاليا لسائر الكتب علما كان أو غيره ومن حرمة أن يضعه في حجره إذا قرأه أو على شيء بين يديه ولا يضعه بالأرض ومن حرمة أن لا يمحوه من اللوح بالبراق ولكنه يغسله بالماء ومن حرمة إذا غسله بالماء أن يثوبق النجاسات من الوضوء والمواضع التي توطأ فان لتلك الغسالة حرمة وكان من قبلنا من السلف منهم من يستشفى بغسلته ومن حرمة أن لا يتخذ الصحيفة إذا بليت ودرست وقاية للكتب فان ذلك جفاء عظيم ولكن يحوها بالماء ومن حرمة أن لا يحل يوم من أيامه من النظر في المصحف مرة وكان أبو موسى يقول اني لا استحي أن لا أنظر كل يوم في عهد ربى مرة ومن حرمة أن يعطى عينييه حقهما منه فان العين تؤدي الى النفس وبين النفس والصدر حجاب والقرآن في الصدر فاذا قرأه عن ظهر قلب فاما يسمع أذنه فتؤدي الى النفس فاذا نظر في الخط كانت العين والاذن قد اشتركتا في الاداء وذلك أوفر للاداء وكان قد أخذت العين حظها كالاذن روى زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ أعطوا أعينكم حظها من العبادة قالوا يا رسول الله وما حظها من العبادة قال النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه وروى مكحول عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله ﷺ أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن نظرا ومن حرمة أن لا يتأوله عندما يعرض له من أمر الدنيا حدثنا عمر بن زياد الحنظلي قال حدثنا هشيم بن بشير عن المغيرة عن إبراهيم قال كان يكره أن يتأول شيء من القرآن عندما يعرض للقارىء شيء من أمر الدنيا والتأويل مثل قولك للرجل إذا جاءك جئت على قدر يا موسى ومثل قوله كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية عند حضور الطعام وأشياء هذا ومن حرمة أن لا يقال سورة كذا كقولك سورة النحل وسورة البقرة وسورة النساء ولكن يقال السورة التي يذكر فيها البقرة مثالا قلت هذا يعارضه قوله ﷺ الآية من آخر سورة البقرة من قرأها في ليلة كفتاه خرجه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود ومن حرمة أن لا يتلى منكوسا كفعل معلم الصبيان يلمس أحدهم بذلك أن يرى الخدق من نفسه والمهارة فان ذلك عدم مبالاة وعدم تعظيم ومن حرمة أن لا يقرأه بالحناء الفناء كاحون أهل الفسق ولا بترجيع النصارى ولا نوح الرهبانية فان ذلك كله زيف وقد تقدم ومن حرمة أن يحوف خطه إذا كتبه وعن أبي حنيفة أنه كان يكتب المصاحف بالكوفة فمر على رضى الله عنه فنظر الى كتابه فقال له أجل قلمك فأخذت القلم فقططت من طرفه قطا ثم كتبت وعلى قائم ينظر الى كتابي فقال هكذا نوره كنوره عز وجل ومن حرمة أن لا يمارى ولا يجادل فيه في القراءات ولا يقول لصاحبه ليس هكذا هو ولعله أن تكون تلك القراءة صحيحة جائزة من القراءات فيكون قد جحد كتاب الله ومن حرمة أن لا يقرأ في الاسواق ولا في مواطن اللغو واللغو وجمع السفهاء ألا ترى أن الله تعالى ذكر عباد الرحمن وأثنى عليهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كراما هذا لمروره بنفسه فكيف إذا مر بالقرآن الكريم تلاوة بين ظهراني أهل اللغو وجمع السفهاء ومن حرمة أن لا يتوسد المصحف ولا يعتمد عليه ولا يري به الى صاحبه إذا أراد أن ينأوله ومن حرمة أن لا يصغر المصحف روى الأعمش عن إبراهيم عن علي رضى الله عنه قال لا يصغر المصحف قلت وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه رأى مصحفا صغيرا في يدرجل فقال من كتبه قال أنا فضره بالدرة وقال عظموا القرآن وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقال مسيحد أو مصيحف ومن حرمة أن لا يختلط فيه ما ليس منه ومن حرمة أن لا يحل بالذهب ولا يكتب بالذهب فيخلط به زينة الدنيا وروى مغيرة عن إبراهيم أنه كان يكره أن يحل المصحف أو يكتب بالذهب أو يعلم

صخر بن حرب قال ابن
دحية في التنوير اسمها العواء
كذا في مسند الحميدى وقيل
اسمها أروى انتهى

﴿سورة الفلق﴾
(غاسق اذ وقب) فسر في
حديث مرفوع بالقمر

عند رؤس الآي أو يصغر وروى أبو الدرداء قال قال رسول الله ﷺ إذا زخر فتم مساجدكم واحديتم مصاحفكم فالدمار عليكم وقال ابن عباس ورأى مصحفاً قد زين بفضة تغرون به السارق وزينته في جوفه ومن حرمة أن لا يكتب على الأرض ولا على حائط كما يفعل بهذه المساجد المحدثه حدثنا محمد بن علي الشقيقي عن أبيه عن عبد الله بن المبارك عن سفيان عن محمد بن الزبير قال سمعت عمر ابن عبد العزيز يحدث قال قال رسول الله ﷺ بكتاب في أرض فقال لشاب من هذيل ما هذا قال من كتاب الله كتبه يهودي فقال لعن الله من فعل هذا لا تضعوا كتاب الله الا موضعه قال محمد بن الزبير رأى عمر بن عبد العزيز ابنه يكتب القرآن على حائط فضربه ومن حرمة أنه اذا اغتسل بكتابه مستشفياً من سقم أن لا يصبه على كناسة ولا في موضع نجاسة ولا على موضع يوطأ ولكن ناحية من الأرض في بقعة لا يطؤها الناس أو يحفر حفيرة في موضع طاهر حتى يصب من جسده في تلك الحفيرة ثم يكبسها أو في نهر كبير يختلط بمائه فيجري ومن حرمة أن يفتحه كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهبجوز وكذلك كان رسول الله ﷺ اذا ختم القرآن يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات لئلا يكون في هيئة الهجرة وروى ابن عباس قال جاء رجل فقال يا رسول الله أي العمل أفضل فقال عليك بالحال المرتحل قال وما الحال المرتحل قال صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب في أوله كلما حل ارتحل قلت ويستحب اذا ختم القرآن أن يجمع أهله ذكره أبو بكر بن الانباري أخبرنا ادریس أخبرنا خلف أخبرنا وكيع عن مسعر عن قتادة أن أنس بن مالك كان اذا ختم القرآن جمع أهله ودعا وأخبرنا ادریس أخبرنا خلف أخبرنا جرير عن منصور عن الحكم قال كان مجاهد وعبد بن أبي لبابة وقوم يعرضون المصاحف فاذا أرادوا أن يختموا وجهوا إلينا أحضرونا فإن الرحمة تنزل عند ختم القرآن وأخبرنا ادریس أخبرنا خلف أخبرنا هشيم عن العوام عن إبراهيم التيمي قال من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسي ومن ختمه أول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح قال فكانوا يستحبون أن يختموا أول الليل وأول النهار ومن حرمة أن لا تكتب النعاويذ منه ثم يدخل بها في الخلاء إلا أن يكون في غلاف من آدم أو فضة أو غيرهما فيكون كأنه في صدرك ومن حرمة اذا كتبه وشربه سمي الله على كل نفس وعظم النية فيه فان الله يؤتيه على قدر نيته روى ليث عن مجاهد قال لا بأس أن تكتب القرآن ثم تسقيه المريض وعن أبي جعفر قال من وجد في قلبه قساوة فليكتب يس في جام بزعفران ثم يشربه قلت ومن حرمة ان لا يقال سورة صغيرة وكره أبو العالصة ان يقال سورة صغيرة أو كبيرة وقال لمن سمعه قالها أنت أصغر منها وأما القرآن فكله عظيم ذكره مكى رحمه الله قلت وقد روى أبو داود وما يعارض هذا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال ما من المفصل سورة صغيرة ولا كبيرة الا وقد سمعت رسول الله ﷺ يؤم بها الناس في الصلاة اه (فائدة) في صحيح البخاري ما نصه عن أنس بن مالك قال مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة أبو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد اه وفي القسطلاني عليه مانصه قوله ولم يجمع القرآن أي على جميع وجوهه وقرآته أو لم يجمعه كله تلقياً من في النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة أو لم يجمع ما نسخ منه بعد تلاوته وما لم ينسخ أو مع أحكامه والتفقه فيه أو كتابته وحفظه غير أربعة الخ فلا ينافي ان غيرهم كان يجمعه قال ابن كثير أنا لا أشك أن الصديق رضي الله عنه قرأ القرآن وقد نص عليه الا شعري مستدل بأنه صح أنه صلى الله عليه وسلم قال يؤم القوم اقرأهم لكتاب الله تعالى وأكثرهم قرأنا وتواتر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قدمه للإمامة

اذا طلع أخرجه الترمذي
من حديث عائشة وقال ابن
شهاب هو الشمس اذا غربت
وقال ابن زيد الثوري أخرجه
ابن أبي حاتم (النفائات في
العقد) بنات ليدي بن الاعصم
انتهى

ولم يكن عليه السلام يأمر بأمرهم يخالفه بلا سبب فلولان أبابكر كان متصفا بما يقدمه في الإمامة على سائر الصحابة وهو القراءة لما قدمه فلا يسوغ نفي حفظ القرآن عنه بغير دليل وقد صح في البخاري أنه بنى مسجدا بفناء داره فكان يقرأ القرآن أي ما نزل منه اذ ذلك وجمع على القرآن على ترتيب النزول وقال ابن عمر فيما رواه النسائي باسناد صحيح جمعت القرآن فقرأت به كل ليلة الحديث وعد أبو عبيدة القراء من الصحابة من المهاجرين الخلفاء الاربع وطلحة وسعدا وابن مسعود وحذيفة وسالما وأباهريرة وعبد الله بن السائب والعبادلة ومن النساء عائشة وحفصة وأم سلمة ولكن بعض هؤلاء انما أكمله بعده عليه السلام وعد ابن أبي داود في كتاب الشريعة من المهاجرين أيضا تميم بن أوس الداري وعقبة بن عامر ومن الانصار عبادة بن الصامت وأبالحليمه معاذ وجمع بن حارثة وفضالة بن عبيد ومسleme بن مخلد ومن جمعه أيضا أبو موسى الاشعري فياذكره الداني وعمرو بن العاص وسعد بن عبادة وبالجملة فيتعذر ضبطهم على ما لا يخفى ولا يتمسك بما في هذه الاحاديث لكثرة الصحابة وتفرقهم في البلاد وكيف يكون ذلك مع ما ورد من قتل القراء بيثر معونة ويوم النيام اه وهذا آخر ما قدر لي أن أكتبه من هذا التعليق الشريف ولم يكن في ظني أن يحىء على هذا المنوال المنيب بقصور باعوى ودروس رباعى وعجزى الذى هو وصف لازم وفتورى الذى هو للذهن ملازم وانما هو نكتة سرقاتى على الشيخ الامام العالم العلامة الحبر البحر الفهامة شيخ الافتاء والتدريس ومحل الفروع والتأسيس من شاع فضله وذاع وتوفرت لتتبع تحبيره وتعبيره الاسماع مولانا الشيخ عطية الاجهورى نعمده الله بفقرانه وأسكنه فراديس جنانه ولقد صدق القائل حيث قال

وقل من جد فى أمر يحاوله * واستعمل الصبر الا فاز بالظفر

اللهم يا مولى النعم وياراحم الامم ويا محي الرمم أنت المعبود وأنت المستعان بكرمك ثبتنا على صراطك صراط الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ووقفنا لما نرافقهم به فى دار كرامتك فى جنات النعيم وجنبتنا بشمول رأفتك عمانا وفق به الزائغين مما يكلم الدين ويثلم اليقين آمين والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات حمدا يوافى نعمه ويكافى مزيده والصلاة والسلام

الاتمان والا كمالنا على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول

ولا قوة الا بالله العلى العظيم (وقد انتهى) مامن الله تعالى به من المعانى المحررة

والالفاظ المحبرة فى الرابع والعشرين من شهر جمادى الثانية من شهور

سنة ألف ومائة وثمانية وتسعين على يد جامعها الفقير الى الله تعالى

سليمان الجمل خادم الفقراء غفر الله له ولوالديه ولمن أعاناه

عليها ولجميع المحبين واخوانه المسلمين وصلى

الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

أجمعين وسلام على المرسلين

والحمد لله رب

العالمين

* (سورة الناس) *

(الخناس) هو الشيطان كما
أخرجه ابن جرير عن ابن
عباس رضى الله تعالى عنها
والله أعلم

يقول مصححه راجي عفوره العلي * محمد كامل بن محمد الاسيوطي الازهرى

تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذير اورقاه في مراتب البلاغة الى حد عجز ذوو اللسان من الجن والانس عن معارضة أدناه ولو كان بعضهم لبعض ظهير او صلى الله وسلم على المصطفى الاكبر المؤيد بهذا الكتاب الجامع المفضل على سائر الآيات المنزل عليه (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) سيدنا محمد الخصوص من علوم الدارين بالم يصل الى درك مداه أحد من المخلوقات وعلى آله هداة الانام وأصحابه الاثمة الاعلام (أما بعد) فقد تم بحمده تعالى طبع حاشية العلامة المحقق والفهامة المدقق من له في أسنى المبرات خير عمل الشيخ سليمان الجمل على التفسير الذي تقربه العين المنسوب للامامين الجلالين الذي سارت بشذا مدائح محمديا حافقين وأذعنت لمحاسن فوائده السنة العالمين ولاغرو ان ازدادت نفحاته بتلك الحاشية وأضحت ثمراته من كام خفائها لدى الانام فاشية وصار بما أوضحته من رموزه وحل معضلاته من مهمات التفاسير وطقق الناس لا اعتناق عرائسه بما زينته سبائكها بجد السعي منهم الكبير والصغير فهكذا فلتكن خدمة الدين وبمثل هذا التأليف فلتنشر صدور الطالبين خصوصا وقد حليت طررها ووشيت غررها بتفسير الجلالين وباعراب أبي البقاء المسمى املاء مامن به الرحمن من وجوه الاعراب والقراآت في جميع القرآن ثم كملت الفائدة وتمت العائدة بتذييل الاملاء المذكور بكتاب مفحمت الاقران في مهمات القرآن

للجلال السيوطي ضاعف الله للجميع الاجور فجاءت تلك الحاشية ترفل

في حلل من المحاسن وتفجر من ينابيع النفع بها ماء غير آسن وذلك

بمطبعة التقدم العلمية لاحبابها ورثة المرحوم محمد عبد الواحد

بك الطوبى بمصر المحروسة المحمية بجوار سيدى أحمد

الدردير قريبا من الجامع الازهر المنير وذلك

في شهر رمضان سنة ١٣٤٨ هجرية

على صاحبها أفضل الصلاة

وأزكى التحية

أمين



*) فهرست الجزء الرابع من حاشية العلامة الجمل على تفسير الجلالين مزينة الهوامش باعراب القرآن لأبي البقاء
ومفحات الاقران في مبهات القرآن للجلال السيوطي*)

٢ سورة فاطر	٢٦٩ سورة الواقعة	٤١٥ سورة الجن	٥٢٤ سورة الغاشية	٥٨٢ سورة العصر
٢٨ سورة فصلت	٢٨٤ سورة الحديد	٤٢٦ سورة المزمل	٥٢٨ سورة الفجر	٥٨٤ سورة الهمزة
٥٠ سورة الشورى	٢٩٨ سورة المجادلة	٤٣٤ سورة المدثر	٥٣٧ سورة البلد	٥٨٦ سورة الفيل
٧٥ سورة الزخرف	٣٠٩ سورة الحشر	٤٤٥ سورة القيامة	٥٤٧ سورة الشمس	٥٩٠ سورة قريش
٩٨ سورة الدخان	٣٢٢ سورة الممتحنة	٤٥١ سورة الانسان	٥٤٤ سورة الليل	٥٩٢ سورة الماعون
١١٢ سورة الجاثية	٣٣٥ سورة الصف	٤٦٣ سورة المرسلات	٥٤٨ سورة الضحى	٥٩٤ سورة الكوثر
١٢٣ سورة الاحقاف	٣٤٠ سورة الجمعة	٤٧٠ سورة التساؤل	٥٥٤ سورة الم نشرح	٥٩٦ سورة الكافرون
١٤٠ سورة المقتال	٣٤٥ سورة المنافقون	٤٧٧ سورة النازعات	٥٥٧ سورة التين	٥٩٩ سورة النصر
١٥٦ سورة الفتح	٣٤٩ سورة التغابن	٤٨٦ سورة عبس	٥٦٠ سورة اقرأ	٦٠٠ سورة تبت
١٧٣ سورة الحجرات	٣٥٤ سورة الطلاق	٤٩٢ سورة التكوثر	٥٦٥ سورة القدر	٦٠٢ سورة الاخلاص
١٨٧ سورة ق	٣٦٣ سورة التحريم	٤٩٦ سورة الانفطار	٥٦٨ سورة لم يكن	٦٠٥ سورة الفلق
٢٠٠ سورة الذاريات	٣٧٣ سورة الملك	٥٠١ سورة التطهيف	٥٧٢ سورة الزلزلة	٦١٠ سورة الناس
٢١١ سورة الطور	٣٨٢ سورة ن	٥٠٨ سورة الانشقاق	٥٧٥ سورة العاديات	٦١٣ سورة الفاتحة
٢٢٢ سورة والنجم	٣٩٢ سورة الحاقة	٥١٢ سورة البروج	٥٧٧ سورة القارعة	٦٢٧ خاتمة
٢٤٠ سورة القمر	٤٠٣ سورة المعارج	٥١٦ سورة الطارق	٥٨٠ سورة التكاثر	(تمت)
٢٥٢ سورة الرحمن	٤٠٩ سورة نوح	٥١٩ سورة الاعلى		

*) فهرست اعراب القرآن لأبي البقاء الذى بالهامش *)

٢٢ سورة الحج	٢٦٩ سورة المؤمن	٣٩٠ سورة الحشر	٤٤٦ سورة التساؤل	٤٧٣ سورة القدر
٥٠ سورة المؤمنون	٢٧٨ سورة حم السجدة	٣٩٣ سورة الممتحنة	٤٥٠ سورة النازعات	٤٧٥ سورة البرية
٦٧ سورة النور	٢٨٨ سورة شورى	٣٩٦ سورة الصف	٤٥٢ سورة عبس	٤٧٧ سورة الزلزلة
٩١ سورة الفرقان	٢٩٧ سورة الزخرف	٣٩٧ سورة الجمعة	٤٥٤ سورة التكوثر	٤٧٩ سورة العاديات
١٠٨ سورة الشعراء	٣٠٦ سورة الدخان	٣٩٩ سورة المنافقون	سورة الانفطار	٤٨٠ سورة القارعة
١٢٥ سورة النمل	٣١٣ سورة الجاثية	٤٠١ سورة التغابن	٤٥٥ سورة التطهيف	٤٨٠ سورة التكاثر
١٤٣ سورة القصص	٣١٨ سورة الاحقاف	سورة الطلاق	٤٥٨ سورة الانشقاق	٤٨١ سورة العصر
١٦٠ سورة العنكبوت	٣٢٤ سورة محمد	٤٠٤ سورة التحريم	٤٥٩ سورة البروج	سورة الهمزة
١٧٠ سورة الروم	٣٣٠ سورة الفتح	٤٠٨ سورة الملك	٤٦٠ سورة الطارق	٤٨٣ سورة الفيل
١٨٠ سورة لقمان	٣٣٥ سورة الحجرات	٤١١ سورة ن	٤٦١ سورة الاعلى	سورة قريش
١٨٢ سورة السجدة	٣٣٧ سورة ق	٤١٣ سورة الحاقة	٤٦٣ سورة الغاشية	٤٨٤ سورة الماعون
١٨٧ سورة الاحزاب	٣٤٥ سورة الذاريات	٤١٧ سورة المعارج	سورة الفجر	٤٨٥ سورة الكوثر
٢٠١ سورة سبأ	٣٥٣ سورة الطور	٤٢٠ سورة نوح	٤٦٦ سورة البلد	سورة الكافرون
٢١٥ سورة فاطر	٣٥٥ سورة النجم	٤٢١ سورة الجن	٤٦٧ سورة الشمس	سورة النصر
٢٢٣ سورة ريس	٣٦٣ سورة القمر	٤٢٤ سورة المزمل	٤٦٩ سورة الليل	٤٨٦ سورة تبت
٢٣٢ سورة الصافات	٣٦٨ سورة الرحمن	٤٢٧ سورة المدثر	٤٧٠ سورة الضحى	٤٨٧ سورة الاخلاص
٢٤٢ سورة ص	٣٧٣ سورة الواقعة	٤٣١ سورة القيامة	٤٧١ سورة الم نشرح	٤٨٩ سورة الفلق
٢٦٢ سورة الزمر	٣٨٢ سورة الحديد	٤٣٦ سورة الانسان	سورة التين	سورة الناس
	٣٨٧ سورة المجادلة	٤٤١ سورة المرسلات	٤٧٣ سورة العلق	(تمت)

